

زاد المسلم

فيما اتفق عليه البخاري ومسلم

وهو كتاب في أعلى الصحيح اتفق على تخريج أحاديثه البخاري ومسلم

يسمى زاد المسلم فيما اتفق عليه البخاري ومسلم

للعبد الفقير صاحب العجز والتقصير محمد حبيب الله بن الشيخ سيدي عبد الله بن سيدي أحمد المشهور
بما يأبى الجسني ثم اليوسفي نسباً المالكي مذهباً الشافعي اقلياً المدني مهاجراً وفقه الله للأعمال الصالحة
ورزقه الاخلاص فيها بفضلته ومنه وأمانته على الايمان بمجوار النبي عليه وآله وأصحابه الصلاة والسلام آمين

وبذيله شرحه المسمى بفتح المنعم ببيان معاني زاد المسلم مؤلفه المذكور ضاعف الله له الأجور
وقمع الله بتمننه هذا وشرحه وتقبل من مؤلفها آمين

(تنبيه) عدد أحاديث هذا الكتاب ألف ومائتا حديث متصلة الاسناد اتفق عليها البخاري
ومسلم في صحيحهما وبهذين الشرطين كان تأليفي هذا هو أصح كتاب في الحديث يوجد اليوم
حتى أصله الذي هو الصحيحان اذ فيهما من الأحاديث ما لم يتفقا عليه بل هو الأكثر مع سهولة
حفظ تأليفي هذا لحذف الأسانيد منه بعد تحقق كونها متصلة ولترتيبه على حروف المعجم ولغير
ذلك من التهذيب . قيده مؤلفه المذكور

حقوق الطبع محفوظة للناسخ

(الجزء الخامس)

طبع مطبعة دار الكتب العلمية

اصحابها عبد الله بن أبي الجحدي وشركاه

بمجار سيدنا الحسين بمصر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(حرف الهاء)

٩٥٨ هَذَا مِنْ^(١) أَهْلِ النَّارِ « يَعْنِي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ رَجُلًا مِّنْ يَدْعَى
الْإِسْلَامَ » فَلَمَّا حَضَرَ الْقِتَالُ قَاتَلَ الرَّجُلُ قِتَالًا شَدِيدًا فَأَصَابَتْهُ جِرَاحَةٌ فَقِيلَ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هذا من أهل النار) والياد بالله تعالى من النار ومما يقرب إليها من قول أو عمل أو اعتقاد أراد به رجلا من يدعى الاسلام كما أشرت اليه بقولي (يعنى عليه الصلاة والسلام رجلا من يدعى الاسلام) وهذا الرجل قد قيل ان اسمه قزمان الظفري وهو معدود من المنافقين (وعورض) بأن قصة قزمان كانت في وقعة أحد كما في حديث سهل بن سعد والقول الأول مبنى على أن القصة التي في حديث سهل متحدة مع قصة حديث أبي هريرة هذا قال القسطلاني وفيه نظر لما وقع بينهما من الاختلاف على ما لا يخفى لكن صنيع البخاري حيث ساق الحديثين في غزوة خيبر بشعر باتحادهما عنده وأما قول أبي هريرة شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر فمحمول على المجاز فالمراد به جنسه من المسلمين لأن الثابت أن أبا هريرة إنما جاء للإسلام بعد أن فتحت خيبر ووقع عند الواقدي أنه قدم بعد فتح معظم خيبر فحضر فتح آخرها وفي الجهاد من طريق عتبة بن سعيد عن أبي هريرة قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخير بعد ما افتتحها فقلت يا رسول الله أسهم لي اه (قلت) والمعروف في الصحيح أن أبا هريرة جاء لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقت قسم غنائم خيبر في سفح جبل وقد كان يطلب عبداً قد أبق له فجاء العبد للنبي صلى الله عليه وسلم حين مجيء أبي هريرة له فأعتقه وأنشد البيت المشهور في متن صحيح البخاري وهو :

بِالْيَلَةِ مِنْ طَوْلِهَا وَعَنَائِهَا * عَلَى أَهْلِهَا مِنْ دَارَةِ الْكَفْرِ نَجَتْ

قال أبو هريرة (فلما حضر القتال) بالرفع فاعل حضر ويجوز نصبه على الفعلية على التوسع بناء على أن في حضر ضميراً يرجع الى الرجل وهو فاعله (قاتل الرجل) المذكور (قتالا شديداً فأصابته جراحة) بكسر الجيم وتجمع على جراح فيفارقها جمعاً بدم المصاء فيه وفي التهذيب عن الليث ان الجراحة الواحدة من طعنة أو ضربة وخطأه الأزهرى كما في تاج العروس قال الأزهرى ولكن جرح وجراح وجراحة كما يقال حجارة وجمالة وجمالة لجمع الحجر والجل والجل وفي رواية قاتل الرجل أشد القتال حتى كثرت به الجراحة (فقيل) أي قال بعض الصحابة وقد قيل

يَا رَسُولَ اللَّهِ الَّذِي قُلْتَ إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَإِنَّهُ قَدْ قَاتَلَ الْيَوْمَ قِتَالًا شَدِيدًا وَقَدْ مَاتَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى النَّارِ قَالَ فَكَادَ بَعْضُ النَّاسِ أَنْ يَرْتَابَ فَيَيْنَمَاهُمْ عَلَى ذَلِكَ إِذْ قِيلَ إِنَّهُ لَمْ يَمُتْ وَلَكِنَّ بِهِ جِرَاحًا شَدِيدًا فَلَمَّا كَانَ مِنَ اللَّيْلِ لَمْ يَصُبِرْ عَلَى الْجِرَاحِ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَأَخْبَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ أَشْهَدُ أَنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ثُمَّ أَمَرَ بِإِلَاقَةِ فَنَادَى بِالنَّاسِ إِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا نَفْسٌ مُسْلِمَةٌ

انه أ كثر بن أبي الجون (يارسول الله الذي قلت انه) بكسر همزة إنه لأنه محكى بالقول وفي رواية الذي قلت له انه أى الذى قلت فيه انه (من أهل النار) والياد بالله منها (فانه قد قاتل اليوم قتالا شديداً وقد مات فقال النبي صلى الله عليه وسلم الى النار) أى هو ذاهب الى النار أعادنا الله وأحبينا منها (قال) أى أبو هريرة راوى الحديث أو غيره (فكاد) بالبدال أى قارب (بعض الناس أن يرتاب) أى يشك فى صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم أو فى أصل الاسلام الذى جاء به لأنه أخبر عن رجل ظاهر حاله أنه قاتل فى سبيل الله وقتل شهيداً أنه من أهل النار فكان ذلك سبباً لريب من ارتاب. وفي هذا الحديث جواز دخول أن على خبر كاد وهو قليل مع جوازه عكس الحكم فى عسى كما صرح به ابن مالك فى الألفية بقوله :

وكونه بدون أن بعد عسى * نزر وكاد الأمر فيه عكسا

وفي بعض الروايات اسقاط أن من خبر كاد هنا وفي رواية فكانت همزة ونون مشددة بعض الناس أراد أن يرتاب وهى رواية أبى ذر عن الكشميهنى (فيينا) باليم (م على ذلك اذ قيل انه) أى الرجل المذكور (لم يمت ولكن) بتشديد التون (به جراحاً شديداً) صفة لجراحاً مع كونه بصيغة الافراد والتذكير فيجوز وصف الجراح به وان كان الجراح جمعاً وكفى بالحديث شاهداً لجواز ذلك ولفظ مسلم ولكن به جراح شديد بالرفع فيهما على ايهما لسن لتخفيف نونها (فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه) وفي رواية فوجد الرجل ألم الجراحة فأهوى بيده الى كنفاته فاستخرج منها أسهما ففجر بها نفسه (فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك) بضم الهمزة من لفظ فأخبر بالبناء للمفعول (فقال الله أكبر أشهد أنى عبد الله ورسوله) وفي هذا الحديث أعظم دلالة على أن قتل النفس موجب لدخول النار وأن الانتحار الذى يفعله العصريون اتباعاً لعمل النصارى بأى صفة كان من شرب سم أو شق بطن أو ترد من شاقق من عمل المشركين المدخل للنار وكل ذلك داخل فى عموم آيات قتل النفس والأحداث الصريحة فى ذلك (ثم أمر) رسول الله صلى الله عليه وسلم (بلالا) المؤذن رضى الله تعالى عنه (فنادى بالناس) بالباء وفي رواية فى الناس (إنه) بكسر الهمزة (لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة) وفيه اشعار بأن الرجل المذكور

وَإِنَّ اللَّهَ لَيُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ (رواه البخاري^(١))
واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الجهاد
في باب ان
الله يؤيد الدين
بالرجل الفاجر
وفي كتاب
الغزاة في
باب غزوة
خيبر وفي
كتاب الفدر
في باب العمل
بالخوانيم *
ومسلم في
كتاب الايمان
بكسر الهمزة
في باب غلظ
تحريم قتل
الانسان نفسه
النخ وفي
الصحيحين معاً
حديث بعناه
من رواية
سهل بن سعد
الساعدي

سلب ايمانه والعياذ بالله تعالى نسأله تعالى أن يثبتنا ومن نحبه عليه في الحياة الدنيا
وعند الموت وفي البرزخ وفي الآخرة ونستودعه تعالى إياه انه ما استودع شيئاً الا
حفظه (وان الله) بكسر الهمزة وفتحها (ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر) يحتمل
أن تكون اللام في الرجل للعهد والمراد قرمان المذكور وأن تكون للجنس وهذا
لا يمارضه قوله عليه الصلاة والسلام المروي في صحيح مسلم انا لا نستعين بمشرك
لأنه خاص بذلك الوقت قالوا وحجة النسخ شهود صفوان بن أمية حينئذ مع صلى الله
عليه وسلم وهو مشرك وقصته مشهورة في المغازي قال ابن المنير في قوله وان الله
ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر من الفقه أن لا يتخيل في الامام أو السلطان الفاجر
اذا حى حوزة الاسلام أنه مطرح النفع في الدين لفجوره فيجوز الخروج عليه وأن
يخلع لأن الله قد يؤيد به دينه وفجوره على نفسه فيجب الصبر عليه والسمع والطاعة
له في غير المعصية ومن هذا استبجاز العلماء للدعاء لاسلاطين بالتأييد والنصر وغير ذلك
من الخير وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * هذا من أهل النار فلما
حضرنا القتال قاتل الرجل قتالا شديدا فأصابته جراحة فقتل يارسول الله الرجل
الذى قلت آثما انه من أهل النار فانه قاتل اليوم قتالا شديدا وقد مات فقال النبي
صلى الله عليه وسلم الى النار فكاد بعض المسلمين أن يرتاب فبينما هم على ذلك اذ قيل
انه لم يمت ولكن به جراح شديد فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه
فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال الله أكبر أشهد أنى عبد الله ورسوله
ثم أمر بلالا فنادى في الناس إنه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وان الله يؤيد هذا
الدين بالرجل الفاجر * وفي الصحيحين من رواية سهل بن سعد الساعدي حديث
يعنى حديث المتن مع زيادة في آخره وهى قوله صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليعمل
عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وان الرجل ليعمل عمل أهل النار
فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة اه جعلنا الله تعالى من أهلها بدون سبق عذاب
بجاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمانتنا على الايمان بجواره ورزقنا أكل
شفاعته المقبولة عليه الصلاة والسلام اللهم آمين * وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى
الى سواء الطريق

٩٥٩ هَذَا ^(١) يَوْمُ عَاشُورَاءَ وَلَمْ يُكْتَبْ عَلَيْكُمْ صِيَامُهُ وَأَنَا
صَائِمٌ فَمَنْ شَاءَ فَلْيَصُمْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُفْطِرْ (رواه البخاري ^(١))
واللفظ له ومسلم عن مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الصيام
في باب صوم
يوم عاشوراء
* ومسلم في
كتاب الصيام
في باب صوم
يوم عاشوراء
بثلاثة أسانيد

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هذا يوم عاشوراء ولم يكتب عليكم صيامه)
هو بضم أول يكتب وفتح ثالثة مبنياً للمفعول وصيامه بالرفع نائب عن الفاعل وفي
رواية للبخاري وهي لأبوي ذر والوقت وابن عساكر ولم يكتب الله عليكم صيامه
بالنصب على المفعولية وتوافقها رواية مسلم وقوله هذا يوم عاشوراء الخ أي هذا
اليوم الذي هو عاشر المحرم يوم عاشوراء ولم يكتب الله عليكم صيامه . وهذا الكلام
كله من كلامه صلى الله عليه وسلم لا من لفظ الراوي كما بينته رواية النسائي *
واستدل به الشافعية والحنايعة على أنه لم يكن فرضاً قط ولا نسخ برمضان وتجب
بأن معاوية راوى هذا الحديث من مسلة الفتح فان كان سمع هذا بعد اسلامه فانما
يكون سمعه سنة تسع أو عشر فيكون ذلك بعد نسخه بإيجاب رمضان ويكون المعنى
لم يفرض عليكم بعد إيجاب رمضان جمعاً بينه وبين الأدلة الصريحة في وجوبه وان
كان سمعه قبله فيجوز كونه قبل افتراضه ونسخ عاشوراء برمضان في الصحيحين عن
ناثقة كما هو معلوم من متنها ثم قال بعد قوله ولم يكتب عليكم (وأنا صائم)
ولفظ أنا هنا يقرأ بدون مد لأن القاعدة في لفظ أنا أنه اذا كان قبل همزة مفتوحة
أو همزة مضمومة يمد واذا كان قبل غير همزة أو قبل همزة مكسورة لا يمد كما أشار
إليه الناظم بقوله :

مد أنا من قبل همز افتتح * أو همزة مضمومة قد انضج

وقبل غير همزة أو همزة * مكسورة مد أنا لم يثبت

وقول الناظم مد أنا لم يثبت أي بعد غير الهمزة أو بعد الهمزة المكسورة فيه نظر
لثبوت الخلاف عن قالون في مدان أنا الانذير كما أشار إليه صاحب الدرر اللوامع بقوله :

وأنا الا مده بخلف * وكلهم يده في الوقف

لكن المشهور عنه في أنا الا عدم المد (فن شاء فليصم) وفي رواية فليصمه
بضمير المفعول (ومن شاء فليفطر) بخذف ضمير المفعول وهو بضم الياء التحتية من
أفطر الرباعي . وقد تقدم لنا استيفاء مبحث صيام يوم عاشوراء في الجزء الرابع
عند حديث نحن أولى بموسى منهم فصوموه وعند حديث من أصبح مفطراً فليتم

٩٦٠ هَذِهِ ^(١) « يَعْني الدَّمْعَةُ » رَحْمَةً جَعَلَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ
وَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرَّحِمَاءَ (رواه البخاري ^(٢)) ومسلم عن
أسامة بن زيد رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب التوحيد
في باب قول
الله تبارك

وتعالى قل
ادعوا الله أو
ادعوا الرحمن
أي ما تدعوا
فله الأسماء
الحسنى . وفي
كتاب الجنائز
في باب قول
النبي صلى الله
عليه وسلم
يعذب الميت
ببعض بكاء
أهله عليه
إذا كان
النوح من
سنته الخ وفي
كتاب المرضى

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هذه رحمة الخ) * سلبه كما في الصحيحين
واللفظ لمسلم عن راويه أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال كنا عند النبي صلى الله
عليه وسلم فأرسلت إليه إحدى بناته تدعوه وتخبره أن صبيها لها أو ابناً لها في الموت
فقال للرسول أرجع إليها فأخبرها أن لله ما أخذ وله ما أعطى وكل شيء عنده بأجل
مسمى فمرها فلتصبر ولتحتسب فعاد الرسول فقال إنها قد أقسمت لتأتينها قال فقام
النبي صلى الله عليه وسلم وقام معه سعد بن عباد ومعاذ بن جبل وانطلقت معهم
فرجع إليه الصبي ونفسه تقعقع كأنها في شدة ففاضت عيناه فقال له سعد ما هذا
يارسول الله قال * هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباد الخ * وقوله (هذه) أي
الدمعة كما بينته بقولي (يعنى الدمعة) التي تراها من حزن القلب من غير تعمد ولا
استدعاء ولا مؤاخذه عليها (رحمة جعلها الله) تعالى (في قلوب عبادهم وإيمانهم) بالوao
وفي رواية فائماً بالقاء (يرحم الله من عباده الرحماء) بالتصبي على أن مافى قوله
وإيمانهم كافاً وبالرفع على أنها موصولة أي أن الذين يرحمهم الله تعالى من عباده الرحماء
والرحماء جمع رحيم وهو من صنع البالغة ومقتضاه أن رحمته تعالى تختص بمن اتصف
بالرحمة الكاملة بخلاف من فيه أدنى رحمة ما لكن في حديث عبدالله بن عمر وعند
أبي داود وغيره الراحمون يرحمهم الرحمن الخ الحديث وهو الحديث السلسل بالأولية
والراحمون فيه جمع راحم فيدخل فيه كل من فيه أدنى رحمة وإيمانهم بولغ في حديث
الثن لأن التقصد به الرد على من منع قبض الدمع ولأن ذكر لفظ الجلالة فيه دال
على العظمة فتاسب فيه التعظيم والمباغة بخلاف حديث الرحمة السلسل بالأولية فإن
لفظ الرحمن فيه دال على العفو فتاسب أن يذكر معه كل ذي رحمة وإن قلت * وفي

وتعالى قل
ادعوا الله أو
ادعوا الرحمن
أي ما تدعوا
فله الأسماء
الحسنى . وفي
كتاب الجنائز
في باب قول
النبي صلى الله
عليه وسلم
يعذب الميت
ببعض بكاء
أهله عليه
إذا كان
النوح من
سنته الخ وفي
كتاب المرضى
والطب في
باب عيادة
النساء الرجال
وفي كتاب
الأيامات
والنذور في
باب قول الله
تعالى وأقموا
بالله جهد
أيمانهم *

ومسلم في
كتاب الجنائز
في باب البكاء
على الميت
باسنادين

هذا الحديث الترغيب في الشفقة على خلق الله تعالى والرحمة لهم . وفيه الترهيب من
قساوة القلب وجود العين . وفيه جواز البكاء من غير نوح ونحوه . وروى
الترمذي في الشمائل من رواية سفيان الثوري والنسائي من رواية أبي الأحوص
كلاهما عن عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال
لما حضرت بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صغيرة فأخذها رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فضمها الى صدره ثم وضع يده عليها وهي تئن فبكى رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبكت أم أيمن فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم أتبكين يا أم أيمن ورسول الله عندك فقالت مالي لا أبكي ورسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم يبكي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني لست أبكي
ولكنها رحمة ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (المؤمن بغير على كل حال
تنزع نفسه من بين جنبيه وهو يحمد الله تعالى) ولابن عباس حديث آخر رواه
أبو داود الطيالسي عنه قال بكى النساء على رقية فجعل عمر رضي الله تعالى
عنه ينهاهن فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مه يا عمر ثم قال اياكم ونفيق
الشیطان فانه مهما يكون من العين ومن القلب فمن الرحمة وما يكون من اللسان
واليد فمن الشيطان قال وجعلت فاطمة رضي الله تعالى عنها تبكي على شفير قبر
رقية فجعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمسح الدموع عن وجهها باليد أو
بالتأنيب ورواه البيهقي في سننه ثم قال وهذا وان كان غير قوى فقول في الحديث
الثابت ان الله لا يعذب بدمع العين يدل على معناه ويشهد له بالصحة وروى الطبراني
من رواية شريك عن أبي اسحاق عن عامر بن سعد قال شهدت صنيعة فيه أبو مسعود
وقرظة بن كعب وجوار يثين فقلت سبحان الله هذا وأتم أصحاب محمد صلى الله
عليه وسلم وأهل بذر فقالوا (رخص) لنا في القناء في العرس والبكاء في غير نياحة
وروى النسائي من حديث أبي هريرة قال مات ميت من آل رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاجتمع النساء يبكين عليه فقام عمر رضي الله تعالى عنه ينهاهن ويظردهن
فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعهن يا عمر فان العين دامة والقلب مصاب
والعهد قريب * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أيضاً أبو داود والنسائي
في الجنائز من سننهما وكذا أخرجه ابن ماجه . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي
الى سواء الطريق

٩٦٦ هَذِهِ ^(١) طَابَةُ وَهَذَا أَحَدُ وَهُوَ جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنَحْبُهُ (رواه)

البخارى ^(١) ومسلم واللفظ له عن أبي حميد الساعدي رضي الله

عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الغازي
في الباب الذي
بعد باب
نزول النبي
صلى الله عليه
وسلم الحجر
وفي كتاب
الزكاة في باب
خرص التمر
وفي أبواب
العمرة في باب
المدينة طابة
ذكر أوله
فقط *
وأخرجه
مسلم في فضل
المدينة في
باب أحد
جبل يحبنا
ونحبه

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هذه طابة) بألف بعد الطاء وفتح الموحدة مخففة فهو من أسماء المدينة ومعناها الطيبة ويقال لها طيبة سماها رسول الله صلى الله عليه وسلم بطابة وطيبة وكان اسمها في الجاهلية يثرب وذكرت باسم يثرب في القرآن في قوله تعالى «يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا» ولها أسماء كثيرة وقد ذكرنا منها جملة في الجزء الثالث في شرح حديث ما بين لا يثربها حرام وذكرنا هناك منظومة جملة من أسمائها لشيخنا العلامة الشيخ عبد القادر بن محمد سالم الشقيطي اقلها ذكر فيها أن من كتبها وعلقها على المحموم شى باذن الله . وفي وفاء الوفا في أخبار دار المصطفى عدد كثير من أسمائها أزيد مما ذكره شيخنا عن الفسطاطي في الحل المذكور وطابة اسم غير منصرف للعامة والتأنيث ولفظ هذه اسم اشارة قبله هاء تنبيه أشار به عليه الصلاة والسلام للمدينة لا رآها راجعاً من غزوة تبوك ولما رأى أحداً قال . (وهذا أحد وهو جبل) مشهور وقعت عنده ملحمة الغزوة المشهورة بغزوة أحد ثم وصفه بقوله (يحبا ونحبه) وفي بعض روايات البخارى هذا جبل بتصغير التعظيم وقوله عليه الصلاة والسلام يحبنا فسرره الخطابي وغيره بأن المراد به أهله الذين هم أهل المدينة وسكانها وهم الانصار رضوان الله عليهم لأنه لهم فيكون مجازاً كما في قوله تعالى وأسئل القرية أى أهلها فيكون على حذف مضاف ولا مانع من أن الجبل يحبه صلى الله عليه وسلم ومن معه حقيقة فلا حاجة الى اجراء فيه اذ قد ثبت أنه ارتج تحت يوم اقبال له اثبت فليس عليك الا نبى وصديق وشهيدان وقد حن الجذع اليابس اليه حتى نزل عن الثبر فضبه وقال لولم أضمه لحن الى يوم القيامة وقد أشار صاحب قرة الأبصار لحنين الجذع له حتى ضمه بقوله :

والجذع قد حن حنين الشكلى * اليك حتى نال منك وصلا

وكله الذئب وسجد له البعير وسلم عليه الحجر كما أخبر صلى الله عليه وسلم بأن خجرا كان يسلم عليه قبل الوحي وكلمه اللعم المسموم بأنه مسموم فلا ينسكر أن يكون جبل أحد يحبه كجميع أجزاء المدينة فانها تحبه وتحن الى لقائه حال مفارقتها ايها أما حب النبي صلى الله عليه وسلم اياه فلائ به قبور الشهداء ولأنهم لجأوا اليه يوم أحد وامتنعوا به ولأنه من جبال المدينة التي حبيبها الله اليه بسبب

٩٦٢ هَذِهِ ^(١) الْقِبْلَةُ « يَعْنِي الْكَعْبَةَ » (رواه البخاري ^(١)) عَنْ

أَبْنِ عَبَّاسٍ وَمُسْلِمٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ رَسُولِ

اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الصلاة
في باب قوله
تعالى واتخذوا
من مقام
إبراهيم مصلى
* وسلم في
كتاب الحج
في باب بيان
أن السنة
يوم النحر
يرى ثم ينحر
ثم يحلق الخ

دعائه الوارد في الصحيح وهو اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد الحديث *
وقولي واللفظ له أي سلم وأما البخاري فلفظه * في إحدى رواياته وهي التي في
المغازي * هذه طابة وهذا أحد جبيل يجنبا ونحبه وفي رواية أخرى له وهي التي
في كتاب الزكاة * هذه طابة فلما رأى أحداً قال هذا جبيل يجنبا ونحبه ألا أخبركم
بغير دور الأنصار قالوا بلى قال دور بني النجار ثم دور بني عبد الأشهل ثم دور بني
ساعدة أو دور بني الحرث بن الخزرج وفي كل دور الأنصار يعني خيراً وفي
رواية وفي كل دور الأنصار خير زاد في فضائل الأنصار ثم دار بني الحرث ثم دار
بني ساعدة * وفي هذا الحديث فضل المدينة وفضل أحد . وفيه فضل الأنصار رضي
الله عنهم وفيه اظهار محبة صلى الله عليه وسلم للمدينة وضواحيها إلى غير ذلك *
وحديث المتن كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الخراج من سننه . وبالله
تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هذه القبلة) أشار به للكعبة بعد أن خرج
منها وصلى ركعتين في قبلها بضم القاف والموحدة وقد تسكن الموحدة أي في وجهها
فلهذا بينت المشار إليه منه عليه الصلاة والسلام بقولي (يعني) صلى الله عليه وسلم
(الكعبة) البيت الحرام كما في التزيل أي هذه القبلة التي استقر الأمر على استقبالها
بعد نسخ استقبال بيت المقدس فلا تنسخ كما نسخ استقبال بيت المقدس أو إنما قال
هذه القبلة ليعلمهم بذلك سنة موقف الامام في وجهها دون أركانها وجوانبها وإن
كان الكل جائزاً أو المراد أن من حكم من شاهد البيت وجوب مواجهة عينه جزماً
بخلاف الغائب أو المراد أن الذي أمرتم باستقباله هو هذه الكعبة نفسها ليس هو
الحرم كله ولا مكة ولا المسجد حول الكعبة وهذا التأويل يوافق من فقه مذهبنا
قول خليل في مختصره ومع الأمن استقبال عين الكعبة لمن بمكة أو المراد الإشارة
إلى وجه الكعبة أي هذا موقف الامام ويؤيده ما رواه البزار من حديث عبد الله
ابن حبشي الخثعمي . قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي إلى باب
الكعبة وهو يقول أيها الناس إن الباب قبلة البيت وهو محمول على التدب لقيام الاجماع
على جواز استقبال البيت من جميع جهاته والله أعلم اهـ ملخصاً من فتح الباري

وغيره . (تنبيهان) الأول حديث المتن جزم البخارى برفع ابن عباس له كما هو ظاهر صنيعة فظاير أنه سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد خروجه من البيت وبعد صلاته ركعتين قوله هذه القبلة وصريح رواية مسلم كروايى الاسماعيلى وأبى نعيم فى مستخرجيهما أنه من رواية ابن عباس عن أسامة بن زيد . وفى فتح البارى أن هذا هو الأرجح والذي يظهر لى أنه لا وجه لترجيحه ذلك مع جزم البخارى فى صحيحه برواية ابن عباس له عن النبي صلى الله عليه وسلم ونقد البخارى ودقة فهمه لصناعة الحديث أمر مقطوع به عند أهل هذا الشأن فلو كان موقفاً على ابن عباس عنده أو من مرسل الصحابى لأشار الى ذلك أو أتى بأستناد صريح يدفع هذا الاحتمال كما هو دأبه فيما كان ظاهراً الوقف على الصحابى أو غيره وإن كان وجه ترجيح الحافظ ابن حجر أنه من مسند أسامة بن زيد كون مسلم فى صحيحه صرح بأن ابن عباس أخبره به أسامة بن زيد فهذا لا يرجح كونه من مسند أسامة فقط وأن ابن عباس لم يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه لا يلزم من كون أسامة بن زيد رضى الله عنهما دخل البيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اختصاصه بسماع هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابن عباس لأن ظاهر رواية البخارى جزم ابن عباس به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيحمل على أنه سمعه منه بعد خروجه من البيت وهو بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم لا فرق بينه وبين أسامة الذى دخل معه البيت فشكل من حضر بعد خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصحابة يساوى فى سماع هذا الحديث أسامة وبلا والله الذين دخلوا البيت معه عليه الصلاة والسلام لأنه نطق به بعد خروجه من البيت فلا ترجيح لكون ابن عباس إنما سمعه من أسامة بن زيد لا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أن مرسل الصحابى متصل أيضاً كما هو معلوم واليه الإشارة بقول صاحب ملعة الأنوار ومرسل الصحابى قل متصل * اذ غالباً عن الصحابى يحصل

لا سيما مع التصريح بسامعة من الصحابى كما فى هذا الحديث فتحصل من هذا أن هذا الحديث متصل فى الصحيحين ومتفق عليه (الثانى) يستفاد من دخول النبي صلى الله عليه وسلم البيت أول ما دخل المسجد الحرام وصلاته به الثابتة فى الصحيح من رواية بلال رضى الله عنه أن قول العلماء تحية مسجد مكة الطواف مخصوص بغير داخل الكعبة لكونه صلى الله عليه وسلم جاء فأناخ عند البيت فدخله فصلى فيه ركعتين فكانت تلك الصلاة إما لكون الكعبة كالسجد المستقل أو هو تحية المسجد العام كما قاله الحافظ فى فتح البارى فى كتاب الحج فى باب اغلاق البيت الخ قال وفيه استحباب دخول الكعبة وقدروى ابن خزيمة مرفوعاً من حديث ابن عباس (من دخل البيت دخل فى حسنة وخرج مغفوراً له) قال البيهقى تفرد به عبد الله بن المؤمل وهو ضعيف ومحل استحبابه ما لم يؤخذ أحداً بدخوله اه وقول رضى الله عنهم أى عن الأربعة المذكورين وهم عبد الله بن عباس ووالده العباس وأسامة بن زيد ووالده زيد بن حارثة رضى الله عنهم أجمعين وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى أيضاً . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

٩٦٣ هـ^(١) أَنْتِ إِلَّا إِيصْبَعٌ دَمِيَّتٍ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيتِ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هل أنت الا إصبع) الأفصح فيه كسر الهمزة وفتح الباء الموحدة كما في نظم مالك بن المرحل لفصيح ثعلب حيث يقول فيه :

والاصبع اكسر ألفاً ثم افتح * باء وما أردت غير الأفصح

وقد أشار الى أن فيه من اللغات غير هذا وأنه إنما أراد الأفصح منها فقط بقوله وما أردت غير الأفصح وهو كذلك لأن فيه عشر لغات تثلث الهمزة مع تثنية الباء والعاشرة أصبوع (دميت) بفتح الدال المهملة وكسر الميم بعدها ياء تحتية ساكنة ثم مثناة فوقية مكسورة صفة للأصبع والمستثنى فيه أعم عام الصفة أى ما أنت باصبع موصوفة بشيء الا بأن دميت فتثنى فانك ما ابتليت بشيء من القطع الا أنك دميت (وفي سبيل الله) تعالى ورضاه (ما) أى ذلك الذى (لقيت) بفتح اللام وسكون النحبة وكسر الفوقية ولغير أى ذر لقيت ودميت بفتح التحتية وسكون المثناة الفوقية فيهما وهذان اشطران من الرجز والتاء فى آخرهما مكسورة على وفق الشعر قل فى فتح الباري وجزم الكرماني بأنهما فى الحديث بالكسوك وفيه نظر . وزعم غيره أن النبي صلى الله عليه وسلم تعدد اسكنهما ليخرج القسمين عن الشعر وهو مردود فانه يصير من ضرب آخر من الشعر وهو من ضروب البحر الملقب بالكامل وفى الثانى زحاف جائز . قال عياض وقد غفل بعض الناس فروى دميت ولقيت بغير مد فخالف الرواية ليسلم من الاشكال فلم يصب وقد اختلف هل قل الله النبي صلى الله عليه وسلم متمثلاً أو قاله من قبل نفسه غير قاصد لانثائه فخرج موزوناً وبالأول جزم الطبري وغيره ويؤيده أن ابن أبرد الدنيا فى محاسبة النفس أو ردها لعبد الله بن رواحة فذكر أن جعفر بن أبى طالب لما قتل فى غزوة مؤتة بعد أن قتل زيد بن حارثة أخذ اللواء عبد الله بن رواحة فقال فأصيب اصبعه فارتجز وجعل يقول هذين القسمين وزاد .

يا نفس ان لا تقتلى تموتى * هذا حياض الموت قد صليت

وما تمنيت فقد لقيت * ان تقلى فلعلمها هديت

وهكذا جزم ابن التين بأنهما من شعر ابن رواحة اه وهذا الكلام الشبه بالبيت من بحر الرجز مما يتعلق به الملحدين فى الطعن فى الرسالة فقالوا هذا شعر نطق به والقرآن ينطق به أن يكون شاعراً وأجيب بأنه رجز والرجز ليس بشعر على مذهب الأخفش وإنما يقال لصاحبه فلان الراجز لا شاعر اذ الشعر لا يكون الا بيتاً تاماً مقفى على أحد أنواع العروض المشهورة وبأن الشعر لا بد فيه من قصد ذلك فالم يكن مقصوداً عن نية له وروية فيه ليس بشعر وإنما هو اتفاق كلام يقع موزوناً كما أشار اليه صاحب مجدد العوافى بقوله :

الشعر موزون الكلام العربى * مع قصد وزنه بوزن العرب

فلم يكن حديثاً او تنزيلاً * كذلك قطوفها تنفيلها

فالمقفى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صنعة الشاعرية لا موافقة لفظه عليه الصلاة والسلام نادراً لشطر موزون أو بيت موزون لأن هذا أمر اتفاق لا يسمى به شاعراً ولا يسمى ذلك اللفظ الذى وافق الوزن من غير قصد شعراً كما علم من حد الشعر لأت الشعر كان أمراً معلوماً مشهوراً عند العرب يقولونه بقصد وروية . وقد كان زهير المشهور يمكث حولا كاملاً فى تنقيح قصيدة أو قصيدتين أو ثلاث قصائد كما أشار اليه العالم الشاعر الأديب الشيخ سيدى محمد بن الشيخ سيدى بقوله :

والحول يمكنه زهير حجة * أن القوافى لسن طوع الامعى

فلأجل كون الشعر لا يسمى شعراً الا اذا قصد كان نطقه صلى الله عليه وسلم بجملة موافقة لبيت من بحر الرجز مثلاً ليس قادحاً فى كونه ليس شاعراً ولا فى قول الله تعالى « وما علمناه الشعر وما ينبغي له » فلهاذا ثبت أنه قال فى غزوة حنين * أنا النبي لا كذب * أنا ابن عبد المطلب وقد وقع الكثير من ذلك أيضاً فى القرآن العظيم لكن غالبه أشطار أبيات والقليل منه وقوع وزن بيت تام فمن التام قوله تعالى « نبيء عبادى أنى أنا الغفور الرحيم » وقوله تعالى « ومن الليل فسبحه وادبار النجوم » ومنه قوله تعالى « . ويخزم وينسركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين » ومن الأشطار قوله تعالى « فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » وقوله تعالى « فى أمة قد خلت من قبلها أمم » الى غير ذلك . وقد ذكر الحافظ بن حجر فى فتح البارى من ذلك جملة وافرة وبين أن ذلك كله لا يسمى شعراً كما بين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجوز له أن يعجزى الشعر عن ناظمه ويتمثل به وأن جواز ذلك هو الصحيح . وفى صحيح البخارى من رواية أبى هريرة رضى الله عنه قال النبى صلى الله عليه وسلم أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * وقد أخرج البخارى فى الأدب المفرد والترمذى وصححه النسائى من رواية المقدم بن شريح عن أبيه قلت لعائشة أ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتمثل بشيء من الشعر قالت كان يتمثل من شعر بن رواحة . وأخرج البخارى فى الأدب المفرد أيضاً عن عمر بن الشريد عن أبيه قال استنشدنى النبى صلى الله عليه وسلم من شعر أمية بن أبى الصلت فأنشدته حتى أنشدته مائة قافية . وأخرج أحمد وابن أبى شعبة والترمذى وصححه من حديث جابر ابن سمرة قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتذاكرون الشعر وحديث الجاهلية عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينهائم وربما يتسم . وقد أخرج البخارى من رواية أبى ابن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من الشعر حكمة ومعناه أن من الشعر ما هو قول صادق مطابق للحق فلذلك كان عليه الصلاة والسلام يسمع ما كان منه حقاً ويتمثل به وليس ذلك بقادح فى نبوته ولا فى كونه ما علمه الله الشعر وقد قال الطبرى فى هذا البيت انه صلى الله عليه وسلم كان يتمثل أحياناً بالبيت فقال هل أنت الا إصبع الخ وقال تارة أخرى وأصدق كلمة قالها الشاعر ألا كل شيء ما خلا الله باطل وفى حديث ان من الشعر حكمة رد على من كره الشعر مطلقاً

« قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا دَمِيتُ إِصْبَعُهُ فِي بَعْضِ الْمَشَاهِدِ »
رواه البخاري^(١) ومسلم عن جُنْدُبِ بْنِ سُفْيَانَ الْبَجَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ

عنه عن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

٩٦٤ هَلْ^(١) تَجِدُ رَقَبَةً تُعْتَقُهَا قَالَ لَا قَالَ فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ

تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ قَالَ لَا فَقَالَ

كما قاله الطبري وغيره * وقول (قاله صلى الله عليه وسلم لما دمت اصبعه في بعض المشاهد) بينت به سبب نطقه عليه الصلاة والسلام بهذه الجملة الشبيهة بيت الرجز ومعنى بعض المشاهد أى بعض أمكنة الشهادة أى الغازى لأنها مواضع الشهادة قيل كان ذلك فى غزوة أحد فقال عليه الصلاة والسلام هذا القول مخاطباً لأصبعه حقيقة على سبيل المعجزة تسلية لها . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى التفسير وفى الشمائل وأخرجه النسائى فى اليوم واليلة . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هل تجد رقبة تعتقها) بضم التاء المثناة الفوقية وسكون العين المهملة بعدها مشاة فوقية مكسورة من أعتق الرباعى لأنه لا يعتد بنفسه بل بالهمزة فيقال أعتقته فهو معتق على قياس الباب قال فى البارع لا يقال عتق العبد وهو ثلاثى مبنى للمفعول ولا أعتق هو بالألف مبنياً للفاعل بل الثلاثى لازم والرباعى متعد ولا يجوز عبت معتوق لأن مجيء مفعول من أفعلت شاذ مسموع لا يقاس عليه وهو عتق فعيل بمعنى مفعول وجمعه عتقاء مثل كرماء وربما جاء عتاق وأمة عتقى أيضاً بغير هاء وربما ثبتت فصيل عتيقة وجمعها عتائق اهـ ملخصاً من الصباح * ومعنى قوله عليه الصلاة والسلام هل تجد رقبة أى هل تقدر فالمراد بالوجود الوجود الشرعى ليدخل فيه القدرة بالعراء ونحوه ويخرج عنه مالك الرقبة المحتاج إليها بطريق معتبر شرعاً وفى رواية عند أحمد أستطيع أن تعتق رقبة (قال) الرجل (لا) أجد رقبة وفى رواية ابن اسحاق ليس عندى وفى رواية عند الطحاوى فقال لا والله يارسول الله وفى حديث ابن عمر فقال والنبي بعثك بالحق ما ملكت رقبة قط (قال) عليه الصلاة والسلام (فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قل) الرجل (لا) وفى حديث سعد قال لا أقدر وفى رواية ابن اسحاق عند البزار وهل نقيت ما لقيت الا من الصيام (فقال) رسول الله عليه الصلاة

(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب الجهاد
فى باب من
ينكب فى
سبيل الله
وفى كتاب
الأدب فى
باب ما يجوز
من الشعر
والرجز والحداء
وما يكره منه
* ومسلم فى
كتاب الجهاد
والسير فى باب
ما لى النبي
صلى الله عليه
وسلم من
أذى المشركين
والنساء فى
باسادين

فَهَلْ تَجِدُ إِطْعَامَ سَتَيْنِ مَسْكِينًا قَالَ لَا

والسلام وفي رواية للبخارى قال بدون فاء مثل لفظ مسلم (فهل تجد اطعام ستين مسكيناً) ولفظ مسلم فهل تجد ما تطعم ستين مسكيناً (قال) الرجل (لا) والمسكين مأخوذ من السكون لأن المعدم ساكن الحال عن أمور الدنيا والمراد بالمسكين هنا ما هو أعم من الفقير لأث كلا منهما حيث أفرد يشمل الآخر وأما يفترقان عند اجتماعهما نحو قوله تعالى « إنما الصدقات للفقراء والمساكين » فالفقير هو مالك دون قوت عابه والمسكين هو من لم يملك شيئاً فلهذا قال خليل في مختصره في فصل مصرف الزكاة ومصرفها فقير ومسكين وهو أحوج الخ قال ابن دقيق العيد قوله اطعام ستين مسكيناً يدل على وجوب اطعام هذا العدد لأنه أضاف الاطعام الذى هو مصدر أطعم الى ستين فلا يكون ذلك موجوداً في حق من أطعم عشرين مسكيناً ثلاثة أيام مثلاً ومن أجاز ذلك فكأنه استنبط من النص معنى يعود عليه بالابطال والمشهور عن الحنفية الأجزاء حتى لو أطعم الجميع مسكيناً واحداً في ستين يوماً كفى اه قال القسطلاني والحكمة في ترتيب هذه الكفارة على ما ذكر أن من انتهك حرمة الصوم بالجماع فقد أهلك نفسه بالمعصية فناسب أن يعتق رقبة فيفدى نفسه وقد صرح من أعتق رقبة أعتق الله بكل عضو منها عضواً من النار. اه قول القسطلاني قد صرح من أعتق رقبة انخ هذا بمعنى حديث الصحيحين للتحقق عليه من زواية أبي هريرة. وقد تقدم في الجزء الرابع في الأحاديث المصدرة عن وهو قوله صلى الله عليه وسلم * من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل عضو منها عضواً من أعضائه من النار حتى فرجه بفرجه رواه البخارى ومسلم واللفظ له عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القسطلاني وأما الصيام فانه كالغفصة بمنحس الجناية وكونه شهرين لأنه لا أمر بمصايرة النفس في حفظ كل يوم من شهر رمضان على الولاء فلما أفسد منه يوماً كان كمن أفسد الشهر كله من حيث أنه عبادة واحدة بالنوع وكلف بشهرين مضاعفة على سبيل المبالغة لتقيض قصده * وأما الاطعام فتناسبته ظاهرة لأنه مقابل كل يوم اطعام مسكين وإذا ثبتت هذه الحاصلات الثلاث في هذه الكفارة فهل هي على الترتيب أو على التخيير قال البيضاوى رتب الثانى بالفاء على فقد الأول ثم الثالث بالفاء على فقد الثانى فدل على عدم التخيير مع كونها في معرض البيان وجواب السؤال فينزل منزلة الشرط للحكم وقال مالك بالتخيير اه قوله وقال مالك بالتخيير قد تقدم لنا في الجزء الثانى في حرف اللام عند حديث لعلك آذاك هوامك الخ الكلام على جميع الكفارات وما هو منها على التخيير وما هو منها على الترتيب عند امامنا مالك وغيره وذ كرت هناك بيتين لابن غازى جمع فيهما ما هو منها على التخيير وما هو منها على الترتيب وما اجتماعا فيه وقد ذلت بينيه بيت بينت فيه أن جميع هذه الكفارات في القرآن الا كفارة الصوم فهي في الحديث وذ كرت هناك مدرك كل كفارة من القرآن أو الحديث بنصه وبيتا ابن غازى المذكوران هما قوله :

خير بصوم وبصيد وأذى * وقل لكل خصلة يا حبذا

ورتب الظهار والتمتع * والقتل ثم في اليمين اجتماعا

قَالَ فَكَتَّ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَبَيْنَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ إِتَى النَّبِيُّ ﷺ بِعِرْقٍ فِيهِ
تَمْرٌ وَالْعِرْقُ الْمِكْتَلُ قَالَ أَيْنَ السَّائِلُ فَقَالَ أَنَا قَالَ خُذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ بِهِ فَقَالَ
الرَّجُلُ عَلَى أَفْقَرِمَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ

والبيت الذي ذبلتهما به هو قولى :

وكلها فى أحسن الحديث * سوى الصيام فعلى فى الحديث

وقولى فى أحسن الحديث المراد به القرآن العزيز لأن الله تعالى سماه أحسن الحديث بقوله الله
نزل أحسن الحديث الآية (قال) أى الراوى وهو أبو هريرة (فكت) بضم الكاف وفتحها
وبهما قرئ فى القراءات السبع المتواترة بإجماع (عند النبى صلى الله عليه وسلم) وفى رواية فقال
له النبى صلى الله عليه وسلم اجلس * قيل وإنما أمره بالجلوس لانتظار الوحي فى حقه أو لأنه صلى
الله عليه وسلم كان عرف أنه سيؤتى بشيء يعينه به (بينا) بدون ميم (نحن على ذلك) أى
على ذلك الحال (أتى النبى صلى الله عليه وسلم) بضم المهملة وكسر اللام الفوقية مبنياً للمفعول ولم
يسم الآتى لكن عند البخارى فى الكفارات فجاء رجل من الأنصار (بعرق) بفتح العين والراء
(فيه تمر) وفى رواية فيها بالثأينيت على معنى القفة (والعرق المكتل) بكسر الميم وفتح الفوقية
الزنبيل الكبير يسع خمسة عشر صاعاً قال القاضى عياض المکتل والثقة والزنبيل سواء وقوله
والعرق المکتل مدرج من قول أى هريره أو الزهرى أو غيرها والمدرج هو ما اتصل من كلام
الراوى بالحديث دون بيان له كما أشار له صاحب طلبة الأنوار بقوله :

كلام راو بالحديث اتصالاً * دون بيان مدرج ولنسجلاً

وقد أشار الناطم بقوله ولنسجلاً أى ولتطلق اى اتصال كلام الراوى بالحديث فى كونه فى آخر
الحديث أو وسطه أو أوله وأما قول صاحب أصله وهو الزين العراقى فى ألقيته :

المدرج المنلق آخر الخبر * من لفظ راو ما بلا فصل ظهر

فقد جرى فيه على الغالب وهو كون المدرجات الغالب فيها أن اتصل بأواخر الأحاديث وقد
نكون فى أواسطها كما هنا وكما فى قول الراوى لحديث جب الى من دنيا كم الطيب والنساء الخ
جب الى من دنيا كم ثلاث الطيب والنساء وجعلت قرة عيني فى الصلاة فلفظ ثلاث مدرج من قول
الراوى وهو فى وسط الحديث وقد يكون فى أول الحديث فهذا أطلق الناطم فى قوله . كلام راو
بالحديث اتصالاً . الخ (قال) وفى رواية فقال بالغاء أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (أين السائل)
وسماه سائلاً لأن كلامه متضمن للسؤال لأن قوله هلكتمؤداه ما ينبغي أو ما يخلصنى مثلاً (فقال)
الرجل (أنا قال) عليه الصلاة والسلام (خذ هذا) أى هذا المکتل وفى رواية خذها أى القفة
وقد تقدم عن عياض أنها ترادف المکتل كالزنبيل (فتصدق به) أى بالتمر الذى فيه (فقال الرجل)
أتصدق (على) شخص (أفقر منى يا رسول الله) بالاستفهام التعجبى وحذف الفعل دلالة تصديق

قَوْلَهُ مَا بَيْنَ - لَا بَيْنَهَا « يُرِيدُ الْحَرَّتَيْنِ » - أَهْلُ بَيْتِ أَفْقَرٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي فَضَحِكَ
النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى بَدَتْ أَنْيَابُهُ ثُمَّ قَالَ أَطْعِمُهُ أَهْلَكَ

به عليه (فوالله ما بين لابتيها) بغير حمرة تثنية لآية يعنى المدينة المنورة بأنوار النبى صلى الله عليه وسلم قال بعض رواه (يريد) باللابتين (الحرتين) بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وال فيه للعهد الذهني فالمدينة بين حرتين والحررة أرض ذات حجارة سود ردنا الله تعالى لها وختم لنا بالآيمان بها بنجاه ساكنها رسولنا عليه وعلى آله وأصحابه أفضل الصلاة والسلام (أهل بيت أفقر من أهل بيتي) برفع أهل اسم ما ونصب أفقر خبرها ان جعلت ما حجازية وبالرفع ان جعلتها تيمية قاله الزكشى وغيره وقال الدمامي وكذا ان جعلناها حجازية ملفاة من عمل النصب بناء على أن قوله ما بين لابتيها خبر مقدم وأهل بيت مبتدأ مؤخر وأفقر صفة له وفي رواية ما أودأحق به من أهلى ما أحد أحوج اليه منى وفي حديث عائشة عند ابن خزيمة ما لنا عشاء ليلة (فضحك النبى صلى الله عليه وسلم حتى بدت أنيابه) أى حتى ظهرت أنيابه الشريفة تعجباً من حال الرجل في كونه جاء أولاً هالكا محترقا خائفاً على نفسه راغباً في فدائها مهما أمكنه فلما وجد الرخصة طمع أن يأكل ما أعطيه في الكفارة والضحك غير التيسر وقد ورد أن ضحكه في غالب أحواله عليه الصلاة والسلام كان تبسماً والأنياب جمع ناب وهى الأسنان الملاصقة للرباعيات وهى أربعة (ثم قال) عليه الصلاة والسلام للرجل المواقم لأهله في نهار رمضان (أطعمه) أى ما في المسكل من التمر (أهلك) أى من تزمك نفقته أو زوجتك أو مطلق أقاربك وفي رواية أطعمه عيالك ولا ين اسحق خذها وكلها وأفقهها على عيالك لا عن الكفارة بل هو تمليك مطلق بالنسبة اليه والى عياله وأخدم إياه بصفة الفقر وذلك لأنه لما عجز عن العتق لأعساره وعن الصيام لضعفه وحضر ما يتصدق به ذكر أنه وعياله محتاجون فتصدق به رسول الله عليه الصلاة والسلام عليه . وكان هذا من مال الصدقة وصارت الكفارة في ذمته وليس استقرارها في ذمته مأخوذاً من هذا الحديث بعينه وقد ورد الأمر بالقضاء في رواية الى أبي اويس وغيره عن الزهري وأخرجه البيهقي من طريق ابراهيم بن سعد عن الليث عن الزهري وأما حديث على رضى الله عنه بنفط فكله أنت وعيالك فقد كفر الله عنك فضعيف لا يحتج به (وقد استنبط) بعض العلماء من هذا الحديث ألف مسألة وأكثر كما نقله القسطلانى قال . ومن ذلك أن من ارتكب معصية لاحد فيها وجاء مستفتياً أنه لا يعاقب لأن النبى صلى الله عليه وسلم لم يعاقبه مع اعترافه بالمعصية . لأن معاقبة المستفتي تكون سبباً لتترك الاستفتاء من الناس عند وقوعهم في ذلك وهذه مقسدة عظيمة يجب دفعها * وقولى

« قَالَ لِرَجُلٍ وَقَعَ عَلَى أَمْرَاتِهِ فِي رَمَضَانَ نَهَارًا » (رواه البخاري^(١)) أخرجه البخاري في كتاب الصوم في باب اذا جامع في رمضان ولم يكن له شيء وفي الباب الذي بعده وهو باب الجامع في رمضان هل يطعم أهله من الكفارة اذا كانوا يحاويج وفي كتاب الهبة في باب اذا وهب هبة فقضها الآخر ولم يقل قبل وفي كتاب الأدب في باب التبسم والضحك الخ وفي غير هذا الموضع وفي كتاب الإيعان والذور في باب قوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة

(قاله لرجل وقع على امراته في رمضان نهارا) بينت به سبب هذا الحديث والرجل قيل انه سلمة بن صخر أو سلمان بن صخر أحد بني ياضة وهذا القول الثاني هو الذي في التمهيد لابن عبد البر وقبل بتعدد القصة وأن صاحب هذه القصة اعرابي * وقولي والفضل له أي للبخاري وأمام سلم فلفظه في أقرب رواياته لفظ البخاري * هل تجد ماتعت رقة قال لا قال فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تجد ما تطعم ستين مسكنا قال لا قال ثم جلس فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بعرق فيه تمر فقال تصدق بهذا قال على أفقر منا فأبين لا يتبها أهل بيت أحوج اليه منا فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت أنيابه ثم قال اذهب فأطعمه أهلك * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أصحاب السنن الأربعة وكلهم أخرجه في كتاب الصوم من سننه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هل تدرون ماذا قال ربكم) نطق به صلى الله عليه وسلم بلفظ الاستفهام ومعناه التوبيخ وللنساء من رواية سفيان عن صالح ألم نسمعوا ما قال ربكم الليلة (قالوا الله ورسوله أعلم) قال (أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر) أي كفر اشراك لمغالبته للإيمان أو كفر نعمة بدلالة رواية في صحيح مسلم وهي قال الله ما أنعمت على عبادي من نعمة الا أصبح فريق منهم بها كافرين والاضافة في عبادي للملك لا للتشريف بخلاف الاضافة في قوله تعالى « ان عبادي ليس لك عليهم سلطان » فان الاضافة فيه للتشريف (فأما من قال مطرنا) بضم الميم وكسر الطاء المهملة مبنياً للمفعول (بفضل الله ورحمته فذلك) أي القاتل (مؤمن بي كافر بالكواكب) بصيغة الجمع وفي رواية بالسكوكب بالافراد وفي رواية وكافر بالسكوكب بزيادة الواو قبل لفظ كافر (وأما من قال) مطرنا ولفظ معارنا ثابت (٢ — زاد — خامس)

بِنَوْءٍ كَذَا وَكَذَا فَذَلِكَ كَافِرٌ فِي مُؤْمِنٍ بِالْكَوَاكِبِ (رواه)
 البخارى^(١) واللفظ له ومسلم عن زيد بن خالد الجهني رضى الله عنه
 عن رسول الله ﷺ

إيمانكم الخ
 وفي باب من
 أعان العسر
 في الكفارة
 وفي كتاب
 المحارن في

في بعض روايات البخارى (بنوء كذا وكذا) يفتح التون وسكون الواو وياءهمز
 أى بكوكب كذا وكذا معتقداً ما كان عليه أهل الشرك من اضافة المطر الى النوء
 وأن المطر كان من أجل أن الكوكب نام أى سقط وغاب أو نهض وطلع وأنه
 هو الذى حاجه (فذلك كافر فى) لأن النوء وقت والوقت مخلوق ولا يملك لنفسه
 ولا لغيره شيئاً (مؤمن بالكواكب) ومن قال مطرنا فى وقت كذا فلا يكون
 كفراً وهذا الحديث من الأحاديث القدسية فالضائر فيه راجعة لله عز وجل *
 (والحاصل) * أن من زعم أن المطر يحصل عند سقوط الثريا مثلاً فأما هو اعلام
 للوقت والنصول فلا محذور فيه وليس من وقت ولا من زمن الا وهو معروف
 بنوع من مرافق العباد يكون فيه دون غيره وحكى عن أبى هريرة رضى الله عنه
 أنه كان يقول مطرنا بنوء الله تعالى وفي رواية مطرنا بنوء الفتح ثم يتلو قوله تعالى
 « ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها » وقال ابن العربى أدخل الامام مالك
 هذا الحديث فى أبواب الاستسقاء لوجهين : أحدهما ان العرب كانت تنتظر السقياني
 الأنواء فقطع النبي صلى الله عليه وسلم هذه العلاقة بين القلوب والكواكب .
 الوجه الثانى أن الناس أصابهم الفصح فى زمن عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال
 للعباس رضى الله عنه كم بقى من أنواء الثريا فقال له العباس زعموا يا أمير المؤمنين أنها
 تعترض فى الأفق سبعاً فأمرت حتى نزل المطر فانظروا الى عمر والعباس وقذرا
 الثريا ونوآها وتوكفا ذلك فى وقتها ثم قال ان من انتظر المطر من الأنواء على أنها
 فاعلة له من دون الله فهو كافر ومن اعتقد أنها فاعلة بما جعل الله فيها فهو كافر لأنه
 لا يصح الخلق والأمر الا لله كما قال الله تعالى ألا له الخلق والأمر ومن انتظرها
 وتوكف المطر منها على أنها عادة أجراها الله تعالى فلا شيء عليه لأن الله تعالى قد
 أجرى العوائد فى السحاب والرياح والأمطار لمعان ترتبت فى الحلقة وجاءت على نسق
 فى العادة اه وقوله كذا وكذا وكل منها كلمة مركبة من كاف التشبيه واللاشارة
 مكناً بها عن العدد وتكون كذلك مكناً بها عن غير عدد كما فى الحديث انه يقال
 للعبد يوم القيامة أنذكر يوم كذا وكذا فطعت كذا وكذا وتكون أيضاً كلمتين
 باقيتين على أصلهما من كاف التشبيه وهذا للاشارة كقوله رأيت زيداً فاضلاً ورأيت

باب من أصاب
 ذنبا دون الحد
 فأخبر الامام
 قسلاً عقوبة
 عليه الخ وفي
 كتاب النفقات
 فى باب نفقة
 العسر على أهله
 * وأخرجه
 مسلم فى كتاب
 الصوم فى باب
 تغليظ تحريم
 الجماع فى نهار
 رمضان على
 الصائم
 ووجوب
 الكفارة
 الكبرى فيه
 وبيانها الخ
 بروايات ثلاث
 بأسانيد ستة
 عن أبى هريرة
 وثلاثة أسانيد
 عن عائشة
 بنحوه .

(١) أخرجه
 البخارى فى
 كتاب الصلاة
 فى باب الذكر
 بعد الصلاة

عمرأ كذا وتدخل عليها ما التنبيه كقوله تعالى « أهكذا عرشك » فهذه الثلاثة الأوجه المعروفة في ذلك . (قال الامام النووي) في شرح صحيح مسلم عند هذا الحديث ما نصه وأما معنى الحديث فاختلف العلماء في كفر من قال مطرنا بنوء كذا على قولين : أحدهما هو كفر بالله سبحانه وتعالى سالب لأصل الايمان مخرج من ملة الاسلام قالوا وهذا فيمن قال ذلك معتقداً أن الكوكب قاعل مدبر منشيء للمطر كما كان بعض أهل الجاهلية يزعم . ومن اعتقد هذا فلا شك في كفره وهذا القول هو الذي ذهب اليه جماهير العلماء والشافعي منهم وهو ظاهر الحديث قالوا وعلى هذا لو قال مطرنا بنوء كذا معتقداً أنه من الله تعالى وبرحمته وأن النوء ميقات له وعلامة اعتباراً بالعادة وكأنه قال مطرنا في وقت كذا فهذا لا يكفر واختلفوا في كراهته والأظهر كراهته لكنها كراهة تنزيه لا اثم فيها وسبب الكراهة أنها كلمة مترددة بين الكفر وغيره فيساء الظن بصاحبها ولأنها شعار الجاهلية ومن سلك مسلكهم والقول الثاني في أصل تأويل الحديث أن المراد كفر نعمة الله تعالى لاقتصاره على اضافة النيت الى الكوكب وهذا فيمن لا يعتقد تدبير الكوكب ويؤيد هذا التأويل الرواية الأخيرة في الباب أصبح من الناس شاكر وكافر وفي الرواية الأخرى ما أنعمت على عبادي من نعمة الا أصبح فريق بها كافرين وفي الرواية الأخرى ما أنزل الله تعالى من السماء من بركة الا أصبح فريق من الناس بها كافرين وقوله بها يدل أنه كفر بالنعمة والله أعلم * وأما النوء ففيه كلام طويل قد لحصه الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله فقال النوء في أصله ليس هو نفس الكوكب فانه مصدر ناء النجم ينوء نوماً أى سقط وغاب وقيل أى نهض وطلع وبيان ذلك أن ثمانية وعشرين نجماً معروفة المطالع في أزمئة السنة كلها وهى المعروفة بمنازل القمر الثمانية والعشرين يسقط في كل ثلاث عشرة ليلة منها نجم في المغرب مع طلوع الفجر ويطلع آخر يقابله في المشرق من ساعته وكان أهل الجاهلية اذا كان عند ذلك مطر ينسبونه الى الساقط الغارب منها وقال الأصمى الى الطالع منها قال أبو عبيد ولم أسمع أحداً ينسب النوء للسقوط الا في هذا الموضع ثم ان النجم نفسه قد يسمى نوءاً تسمية للعامل بالمصدر وقال أبو اسحاق الزجاج في بعض أماليه الساقطة في المغرب هى الأنواء والطالعة في المشرق هى البوارح والله أعلم اه * هذا حاصل فقه مافروءه في هذا الحديث * وقول واللفظ له أى للبخارى . وأما مسلم فلفظه * هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال قال أصبح من عبادي مؤمن بنى وكافر فأمامن قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بنى كافر بالكوكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بنى مؤمن بالكوكب * ويستفاد من هذا الحديث أمور منها جواز طرح الامام المسألة على أصحابه تنبيها لهم على أن

وفي أبواب الاستسقاء في باب قول الله عز وجل وتجهلون رزقكم انكم تكذبون وفي كتاب المغازي في باب غزوة الحديبية وفي كتاب التوحيد مختصراً في باب قول الله تعالى يريدون أن يسجدوا كلام الله الخ * وأخرجه مسلم في كتاب الايمان بكسر الهمزة في باب بيان كفر من قال مطرنا بالنوء

٩٦٦ هل ^(١) تَرَوْنَ قِبَلَتِي هُنَا فَوَاللَّهِ مَا يَخْفَى عَلَى خُشُوعِكُمْ وَلَا رُكُوعِكُمْ إِلَيَّ لِأَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي (رواه) البخاري ^(١) واللفظ

له ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الصلاة في باب عظة الامام الناس في أعام الصلاة وذكر القبلة

وفي كتاب الأذان في باب الخشوع في الصلاة . ومسلم في كتاب الصلاة في باب الأمر بتحسين

الصلاة وأتمامها والخشوع فيها ورواه بمعناه من رواية أبي هريرة أيضا في هذا الباب ومن رواية أنس ابن مالك ثلاث مرات فيه أيضا

يأملوا ما فيها من الدقة * ومنها أن الله تعالى خلق لكل شيء سببا يضاف إليه حكم وفي الحقيقة الفاعل هو الله تعالى القادر على كل شيء . ومنها أن الناس في الاعتقاد في هذا الباب على نوعين كما تقدمت الإشارة إليه * ومنها بيان جلاله قدر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث أخبر عن الله عز وجل بلا واسطة * ومنها تعظيم الله لعباده أن نسبة الغيوب لا تجوز الا له تعالى لأنه هو الذي جعلها حياة لعباده وبلاؤه فلا تجوز نسبتها الى الأنواء لأنها لا تخلق شيئا فأمر الله عباده أن يضيقوها اليه لأنها من نعمته عليهم فالواحد عليهم أن يردوه بالشكر عليها * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الطب من سنته وأخرجه النسائي في الصلاة من سنته وفي اليوم والليلة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هل ترون) بفتح التاء أى أتعجبون (قبلتي هنا) بكسر قاف قبلتي وهذا استفهام انكسارى أى أتعجبون انى لأرى الاما هنا أى ما فى مواجهتي (فوالله ما يخفى على خشوعكم) ما هنا نافية فقد أقسم عليه الصلاة والسلام بالله على أنه لا يخفى عليه خشوع أصحابه في جميع أركان صلاتهم خلفه أو المراد في سجودهم خاصة لأن فيه الخشوع وفي رواية مسلم النصريح به أى بالسجود (ولا) يخفى على (ركوعكم) أى اذا كنت مستديرا لكم في الصلاة فرؤيتي لا تختص بجهة قبلتي خاصة واذا قيل ان الخشوع المراد به الخشوع الأعم كان ذكر الركوع بعده من باب ذكر الأخص بعد الأعم وانما أفردته بالذكر للاهتمام به لكونه أعظم أركان الصلاة ولأن السجود يدرك به الركعة ثم بين وجه كونه لا يخفى عليه ما ذكر بقوله (انى لأراكم) وهو يدل من ما يخفى أو يان له ولفظ أنى بفتح الهزة (من وراء ظهري) أى لأراكم رؤية حقيقة اختص بها عنكم والرؤية عند أهل السنة لا تشترط لها مواجهة ولا مقابلة ولا قرب وانما تلك أمور عادية يجوز حصول الادراك مع عدمها عقلا فلذلك حكموا بجواز رؤيته الله تعالى في الدار الآخرة خلافا للمعتزلة في الرؤية مطلقا والشبهة والكرامية في خلوها عن المواجهة والمكان فانهم انما جوزوا رؤية الله تعالى لاعتقادهم كونه تعالى في الجهة والمكان وأهل السنة أثبتوا رؤيته تعالى بالنقل والعقل وقد تقدم بعض ما يتعلق

برؤيته تعالى من المباحث في أواخر الجزء الرابع من شرحنا هذا عند حديث نعم هل تضارون في الشمس الخ * وقد اختلف في كيفية رؤية النبي صلى الله عليه وسلم من خلف ظهره فقبل كانت له عين خلف ظهره يرى بها من وراءه دائماً . وقيل كانت له عليه الصلاة والسلام عينان بين كتفيه مثل سم الخياط أى مثل خرق الابرة يصير بهما لا يحجبهما ثوب ولا غيره . وقيل بل كانت صورهم تنطبع في حائط قبلته كما تنطبع في المرآة أمثلتهم فيها فيشاهد بذلك أفعالهم وقال الجمهور وهو الصواب ان رؤيته من خلف ظهره من خصائصه صلى الله عليه وسلم وان ابصاره ادراك حقيقى انخرقت له فيه العادة ولهذا أخرج البخارى هذا الحديث في علامات النبوة وفيه دلالة للأشاعرة حيث لا يشترطون في الرؤية مواجهة ولا مقابلة ولا قرب مكان وهذا هو الحق عند أهل السنة * ويستفاد من هذا الحديث أنه ينبغي الامام اذا رأى أحدا مقصرا في شيء من أمور دينه أو ناقصا للكمال منه أن ينهيه عن فعله ويحضه على ما فيه جزيل الأجر . ألا ترى كونه صلى الله عليه وسلم ويح من نفس كمال الركوع والسجود ووعظهم في ذلك بأنه يرام من وراء ظهره كما يرام من بين يديه وكذلك قال للمسيء صلته صل فانك لم تصل * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * هل ترون قبلتى ههنا فوالله ما يخفى على ركني ولا سجودكم انى لأراكم من وراء ظهري * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه مالك في موضعه وهو أصل الصحيحين فيه اذ أخرجه الشيخان معا من طريق مالك فالبخارى أخرجه في باب عظه الامام الناس في أتمام الصلاة عن عبد الله ابن يوسف عن مالك الى آخر اسناده وأخرجه في باب الخشوع في الصلاة عن اسماعيل بن أبى أويس عن مالك باسناده الى آخره . ومسلم أخرجه عن قتيبة بن سعيد عن مالك الى آخر اسناده (ومن عجب قصور متأخري الحديثين) عدم انتباههم لكون صاحبي الصحيحين وغيرها من بقية الستة يخرجون أحاديث موطأ مالك باسناده وهم لا يرجون على أن مالكاً أخرج تلك الأحاديث في موضعه فلا يصرحون بذلك غالبا وتراهم يتكلفون في طلب من أخرجه من الستة أو من غير الستة كما يعلم من استقراء صنيعهم أما مثل ابن الأثير في جامع الأصول والحافظ المنذرى في الترغيب والترهيب وشبههما فلا يكتفون بأخراج غير مالك لأحاديثه بل يبتدئون أولا بأن مالكاً أخرجه ثم يعطفون عليه غيره ممن تابعه على إخراجها لاسيما ان كان أخرجهما من طريقه كصاحبي الصحيحين غالبا . وقد أشرت الى ذلك في صدر نظمي المسمى دليل السالك الى موطأ الامام مالك بقولى

واقعدما من علماء الأثر * قد صدروا به عن المصدر
كما انتحى في جامع الأصول * ابن الأثير حافظ الفحول
والحافظ المنذرى في الترغيب * وكان في ذا الفن كالطيب

وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

٩٦٧ هـ (١) تَرَوْنَ مَا أَرَىٰ إِنِّي لَأَرَىٰ مَوَاقِعَ الْفِتَنِ خِلَالَ بُيُوتِكُمْ

كَمَوَاقِعِ الْقَطْرِ (رواه) البخاري (١) ومسلم عن أسامة بن زيد

رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في آخر كتاب الحج في باب آلام المدينة وفي كتاب

المظالم والفصب

في باب الغرفة

والعلية المشرفة

وغير المشرفة

في السطوح

وغيرها وفي

كتاب المناقب

في باب علامات

النبوّة . وفي

كتاب الفتن

في باب قول

النبي صلى الله

عليه وسلم

ويل للعرب

من شر قد

اقترب *

ومسلم في كتاب

الفتن وأشراف

الساعة في

باب نزول

الفتن كمواقع

القطر باسنادين

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هل ترون) بفتح التاء المثناة الفوقية

(ما أرى) بفتح الهيمزة (اني) بكسر الهيمزة (لأرى) بفتح الهيمزة أى لأرى

بالبصر (مواقع) أى مواضع سقوط (الفتن) السكّانة في آخر الزمن (خلال

بيوتكم) بكسر الحاء جمع خال بفتحها كجبل وجبال وهو الفرجة بين الشيتين

والرؤية قيل بصرية وقيل علمية فعلى أنها بصرية تكون الفتن مثلث له حتى نظر

إليها كما مثلت له الجنة والنار في القيلة حتى رآهما وهو يصلى عليه الصلاة والسلام

(كمواقع القطر) بفتح القاف وسكون الطاء المهملة أى المطر شبه سقوط الفتن

وكثرتها بالمدينة بكثرة سقوط القطر وعمومه وقد وقع ما أخبر به النبي صلى الله

عليه وسلم فهو من أعلام نونه لأنه من أخباره بما سيكون وقد ظهر مصداق

ذلك بالمدينة من قتل عثمان بن عفان رضي الله عنه وغيره كما وقع في يوم الحرة وهلم

جرا . قال في فتح الباري وإنما اختصت المدينة بذلك لأن قتل عثمان رضي الله عنه

كان بها ثم انتشرت الفتن في البلاد بعد ذلك فالقتال بالجهل وبصفتين كان بسبب قتل

عثمان والقتال بالتهم وإن كان بسبب التحكيم بصفتين وكل قتال وقع في ذلك العصر إنما

تولد عن شيء من ذلك أو عن شيء تولد عنه ثم ان قتل عثمان كان أشد أسبابه

الطعن على أمرائه ثم عليه بتوليته لهم وأول ما نشأ ذلك من العراق وهى من جهة

المشرق فلا منافاة بين حديث الباب وبين الحديث الآتى أن الفتنة من قبل

المشرق وحسن التشبيه بالمطر لارادة التعميم لأنه اذا وقع في أرض معينة عمها

ولو وقع في بعض جهاتها قال ابن بطلان أنذر النبي صلى الله عليه وسلم في

حديث زينب بقرب قيام الساعة كي يتوبوا قبل أن تهجم عليهم وقد ثبت

أن خروج يأجوج ومأجوج قرب قيام الساعة فاذا فتح من ردمهم ذلك القدر

في زمنه صلى الله عليه وسلم لم يزل الفتح يتسع على مر الأوقات وقد جاء في حديث

أبي هريرة رفعه ويل للعرب من شر قد اقترب موتوا ان استطعتم قال وهذا غاية

في التحذير من الفتن والحوض فيها حيث جعل الموت خيرا من مباشرتها اه بلفظه

٩٦٨ هل^(١) تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ قَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَهَلْ
تُضَارُونَ فِي الشَّمْسِ لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ قَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَإِنَّكُمْ تَرَوْنَهُ
كَذَلِكَ

وعوله فلا منافاة بين حديث الباب والحديث الآتي الخ المراد به حديث الفتنة من قبل المشرق الآتي
في صحيح البخاري الآتي بعد هذا بأبواب وقوله فإذا فتح من ردمهم ذاك القدر في زمنه صلى الله
عليه وسلم الخ المراد بذلك القدر حديث الصحيحين الذي تقدم في متن كتابنا هذا في الجزء الأول
في حرف الفاء وهو قوله صلى الله عليه وسلم من رواية أبي هريرة فتح اليوم من ردم يأجوج
ومأجوج مثل هذه اه وحلق بإصبعه السبابة والابهام وأحاديث الفتن كثيرة منها حديث أبي هريرة
في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم قال يتقارب الزمان وينقص العلم ويلقى الشح وتظهر الفتن
ويكثر الهرج قالوا يا رسول الله أيما هو قال القتل القتل الى غير ذلك قال في فتح الباري بعد ذكر
أن أصل الهرج في اللغة العرية الاختلاط وأن ذلك موافق للسان الحبشة في أن الهرج القتل مانسه .
واستعمال العرب الهرج بمعنى القتل لا يمنع كونها لغة الحبشة وإن ورد استعمالها في الاختلاط
والاختلاف كحديث معقل ابن يسار رفعه « العبادة في الهرج كهجرة الى » أخرجه مسلم وذكر
ساحب المحكم للهرج معاني أخرى ومجموعها تسعة شدة القتل وكثرة القتل والاختلاط والفتنة
في آخر الزمان وكثرة النكاح وكثرة الكذب وكثرة النوم وما يرى في النوم غير منضبط
وعدم الاتقان للشيء وقال الجوهري أصله الكثرة في الشيء يعني حتى لا يتميز اه وبالله تعالى
التوفيق وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هل تضارون) بضم التاء المثناة الفوقية وتشديد الراء أصله
تضاررون بالبناء للمفعول فسكنت الراء الأولى وأدغمت في الثانية أي لا تتخالفون ولا تتجادلون في
سعة النظر اليه تعالى لوضوحه وظهوره لكم يوم القيامة وفي رواية بتخفيف الراء من الضير
وهو بمعنى الأول (في) رؤْيَةِ (القمر ليلة البدر) أي عند تمام نوره (قالوا لا يا رسول الله قال
هل تضارون) ضبطه كضبط السابق (في) رؤْيَةِ (الشمس ليس دونها سحب) يحجبها عن
أعين الناظرين اليها (قالوا لا يا رسول الله قال) صلى الله عليه وسلم (فانكم ترونه) تعالى اذا
تحلى لكم (كذلك) أي بلا شك ولا مشقة ولا اختلاف ولا مزاحمة فالكاف في قوله كذلك
ليست لتشبيه المرئ وانما هي لتشبيه الرؤية بالرؤية في الوضوح وهي فعل الرائي ومعناه انها رؤية
يزاح عنها الشك فالمعنى أنه لا يحجب بعضكم بعضا عنه ولا يضره ولا يعادله ولا يزاحه كما يفعل عند
رؤية الأهلة أول ليلة بل الحال كالحال عند رؤية الشمس والقمر ليلة البدر في عدم الازدحام

يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ شَيْئًا فَلْيَتَّبِعْهُ
فَيَتَّبِعْ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الشَّمْسَ أَوْ الشَّمْسَ وَيَتَّبِعْ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الْقَمَرَ أَوْ الْقَمَرَ
وَيَتَّبِعْ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الطَّوَاغِيتَ أَوْ الطَّوَاغِيتَ وَتَبْقَى هَذِهِ الْأُمَّةُ فِيهَا شَافِعُوهَا
أَوْ مُنَاقِقُوهَا

لا في غير ذلك فالتشبيه في أمر خاص وهو ما أشرنا إليه لا في تميزه تعالى بحجة لأنه تعالى منزله عن
الجهة كما هو معلوم وإليه أشار العلامة أحمد القرني في إضاءة الدجنة بقوله :

لا أنه من كل وجه أشبهه * جل الإله أن يكون في جهة

فالتشبيه برؤية القمر ليقين الرؤية دون تشبيه المرئي سبحانه وتعالى « ليس كمثل شيء وهو السميع
البصير » وإنما خص الشمس والقمر بالذكر مع أن رؤية السماء بغير سحب أكبر آية وأعظم خلقا
من مجرد الشمس والقمر لما خصا به من عظيم النور والضياء حتى صار التشبيه بهما فيمن يوصف
بالجمال والكمال سائغا شائعا في الاستعمال * وقد روى ولا تضامون بأصايد المعجزة وتشديد الميم
من الضم وهو الإلزام أيضا أي لا تردحون عند رؤيته تعالى وروى يتخفيف الميم من الضم الذي
هو الذل أي لا يذل بعضكم بعضا بالزحامة والمنافسة والمنازعة وفي البخاري لاضامون أولا تضاهون
بالهاء على الشك كما في فضل صلاة الفجر ومعنى الذي بالهاء لا يشبه عليكم ولا ترتابون فيه فيعارض
بعضكم بعضا وفي باب فضل السجود من صحيح البخاري هل تمارون بضم الفوقية وتخفيف الراء أي
تجادلون في ذلك أو يدخلكم فيه شك من المرية وهي الشك وروى بفتح أوله ويفتح الراء على
حذف إحدى التائين وفي رواية البيهقي تمارون بئبائهما (يجمع الله) سبحانه وتعالى (الناس يوم
القيامة فيقول) عز وجل (من كان يعبد شيئا فليتبعه) يروي بسكون الفوقية وفتح الموحدة
ويروي بتشديد الفوقية وكسر الموحدة (فيتبع) بالضمطين المذكورين (من كان يعبد الشمس
الشمس) بالنصب فيها فالأول مفعول لقوله يعبد والثاني مفعول لقوله فيتبع كما هو ظاهر (ويتبع)
ضبطه كضبط سابقه (من كان يعبد القمر القمر) بالنصب فيها واعرابه كاعراب سابقه (ويتبع)
فيه من الضبط ما تقدم في السوابق (من كان يعبد الطواغيت الطواغيت) بالنصب فيها واعرابه
كاعراب ما قبله والطواغيت بالبناء الفوقية فيها جمع طاغوت فعلت من طغى أصله طغوت ثم طغوت ثم
طاغوت الشياطين والأصنام وفي الصباح الكاهن وكل رأس في الضلال وصوب الطبرى أنه كل
طاغى طغى على الله تعالى فعبد من دونه واتباعهم لمن يعبدونهم حيثئذ باستمرارهم على الاعتقاد فيهم أو
بأن يساقوا إلى النار قهرا كما دل عليه قوله تعالى « انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم
لها واردون الآية » (وتبقى هذه الأمة فيها شافعوها) بالثين المعجزة والعين المهملة أصله شافعون
لها فحذف اللام للتخفيف وحذفت النون للإضافة أي شافعو الأمة (أو) قال (مناققوها) شك

فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ فَيَقُولُ أَنَا رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ هَذَا مَكْنَتُنَا حَتَّى يَأْتِيَنَا رَبُّنَا فَأِذَا
جَاءَنَا رَبُّنَا عَرَفْنَاهُ فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ فِي صُورَتِهِ الَّتِي يَعْرِفُونَ فَيَقُولُ أَنَا رَبُّكُمْ
فَيَقُولُونَ أَنْتَ رَبُّنَا فَيَتَّبِعُونَهُ وَيُضْرَبُ الصَّرَاطُ بَيْنَ ظَهْرَيْ جَهَنَّمَ

ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الراوى لهذا الحديث هل قال من رواه عنه
شافهوها أو قل مناقبها وجزم البخارى في كتاب الرقاق بقوله فيها مناقبها وكذلك جزم به مسلم
في رواية هذا الحديث (فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ) عز وجل آتينا لا بكيف خاليا عن الحركة والانتقال أو يكون
على جهة الاسناد المجازى بمعنى أن الله تعالى يخلق له ملك من ملائكته فأضافه الى نفسه تعالى مثل
قولنا قطع الأمير اللص وبني الأمير القرية وفي رواية زيادة في غير الصورة التي يعرفونها (فيقول)
لهم (أنا ربكم فيقولون هذا مكنتنا) زاد البخاري في كتاب الرقاق وكذا مسلم في صحيحه فيقولون
نعوذ بالله منك هذا مكنتنا (حتى يأتينا ربنا فإذا جاءنا) وفي رواية جاء (ربنا عرفناه فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ)
فيتجلى لهم بعد تمييز الملائقين عنهم (في صورته التي يعرفون) أى التي هو عليها من التعالي عن
صفات الحدوث بعد أن عرفهم بنفسه المقدسة ورفع عن أبصارهم الموانع وقال في المصابيح في صورته
التي يعرفون أى في علامة جعلها الله دليلا على معرفته والفرقة بينه وبين مخلوقاته قسمي الدليل
والعلامة صورة مجازا كما نقول العرب صورة أمرك كذا وصورة حديثك كذا والأمر والحديث لا
صورة لها وإنما يريدون حقيقة أمرك وحديثك وكثيرا ما يجرى على ألسنة الفقهاء صورة هذه المسألة
كذا (فيقول) لهم (أنا ربكم فيقولون أنت ربنا فيتبعونه) بالتحقيق والتشديد أى فيتبعون أمره
إياهم بنهائهم الى الجنة أو ملائكته التي تذهب بهم اليها (ويضرب الصراط) بضم التنوين التحتية
ويفتح ثالثة مبني للمفعول والصراط بالضم نائب عن الفاعل وهو الجسر (بين ظهري جهنم) بصيغة
التثنية أى على وسطها . ولفظه في رواية البخارى في باب فضل السجود في كتاب الأذان فيضرب
الصراط بين ظهري جهنم يقال نزلت بين ظهريهم وظهرانيهم بفتح النون أى في وسطهم متمسكا
بينهم لا في أطرافهم والآن والون زيدنا للمبالغة وقيل أظف الظفر مقعوم ومعناه يمد الصراط عليها
أعازدا الله تعالى منها وجعلها ومن تحبه ممن يمر عليه كالبرق فسكل شئ متوسط بين شيئين فهو بين
ظهريهما وظهرانيهما (فالحاصل) أن الصراط جسر ممدود على متن جهنم أحد من السيف وأرق من
الشعر يمر عليه الناس كلهم وقد أشار المقرئ في اضاءة الدجنة الى ما ذكرناه بقوله :

جسر على متن جهنم التي * يهوى بها من رجله قدزلت
وما يقال انه أرق * من شعر صدقه فهو حق
وفي صحيح مسلم ما أرشدا * اليه والضرير فيه أشدا
والرب لا يمجزه امشأوم * عليه اذ لم يبعه انتأؤهم

فَأَكُونُ أَنَا وَأُمِّي أَوَّلَ مَنْ يُحْيِيهَا وَلَا يَتَكَلَّمُ يَوْمَئِذٍ إِلَّا الرُّسُلُ وَدَعَا
الرُّسُلُ يَوْمَئِذٍ اللَّهُمَّ سَلِّمْ وَسَلِّمْ وَفِي جَهَنَّمَ كَلَالِبُ مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ هَلْ
رَأَيْتُمُ السَّعْدَانِ قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَإِنَّهَا مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ غَيْرَ أَنَّهُ
لَا يَعْلَمُ قَدْرَ عَظَمِهَا إِلَّا اللَّهُ تَخَطَّفُ النَّاسُ بِأَعْمَالِهِمْ فَمِنْهُمْ الْمُؤَبَّقُ بِعَمَلِهِ

(فأكون أنا وأمي أول من يحييها) من أجزت الوادي وجزته بمعنى أى سرت عليه وقطعته
وفى رواية أول من يجوز بأمة وعلى الأولى المحيز هو النى صلى الله عليه وسلم وقيل الله تعالى
وقال النووي أى أكون أنا وأمي أول من يجوز على الصراط ويقطعه وإذا كان صلى الله عليه
وسلم هو وأمة أول من يجوز على الصراط لزم تأخير غيرهم عنهم حتى يجوزوا وفى رواية أبى ذر
عن الأصيلي وابن عساكر أول من يحيى (ولا يتكلم يومئذ) فى حل الاجازة (إلا الرسل)
عليهم الصلاة والسلام لشدة أهوال هذا اليوم أنجانا الله تعالى منها بمنه وسعة رحمته نحن ومن نحب
(ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم) بفتح السين المهملة وكسر اللام المشددة فيها وهو دعاء
منهم عليهم الصلاة والسلام مكرر فى الحديث مرتين بصيغة الأمر وانما سمي دعاء لأنه كائن منهم
للعلی الأعلى تبارك وتعالى فلهذا كان لفظ الحديث ودعوى الرسل الخ وظاهر هذا الحديث أنهم
يلهبون بهذا اللفظ كثيرا (وفى جهنم) أعاذنا الله تعالى وأحبابنا منها (كلاليب) بغير صرف
سكونه على صيغة منتهى الجموع وتلك علة تقوم مقام علتين وهذه الكلاليب معقدة مأمورة بأخذ
من أسرت به أعاذنا الله منها (مثل شوك السعدان) فثل صفة لكلاليب والسعدان بفتح السين
والدال بينهما عين ساكنة والثلاث مهملات وبعد الدال ألف ثم تون وهو نبات ذو شوك وهو
معروف (هل رأيتم السعدان) هذا استفهام منه عليه الصلاة والسلام تقريرا لاستحضار الصورة
المذكورة (قالوا نعم يا رسول الله قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فإنها مثل شوك السعدان
غير أنه لا يعلم قدر عظمها) بكسر الميم المهملة وفتح الطاء المعجمة وضبطه بعضهم بضم الميم وسكون
الطاء أى شوك السعدان ففيه الاستغناء عن مفسر الضمير بذكر الكل الذى هو الشوك وذلك
سائق كما أشار إليه صاحب الاحرار بقوله

واستغن عن مفسر الضمير * بالجزء والكل وبالنظير

وفى رواية ما قدر عظمها بزيادة ما (إلا الله) تعالى وهو علام الغيوب (تخطف الناس)
بفتح الطاء المهملة ويجوز كسرها (بأعمالهم) أى بسبب أعمالهم الفبيحة أو بقدر أعمالهم (فمنهم
المؤبق) بفتح الباء الموحدة بعدها فاف أى الهالك من وبق إذا هلك وبوقا وأوقته ذنوبه أهلكته
(بعمله) وهو الكافر وفى رواية المؤمن باليم والتون بقى بعمله بالموحدة والقاف المكسورة

وَمِنْهُمْ الْمُخَرَّدُلُ أَوِ الْمُجَازَى أَوْ نَحْوُهُ ثُمَّ يَتَجَلَّى حَتَّى إِذَا فَرَغَ اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ وَأَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ بِرَحْمَتِهِ مَنْ أَرَادَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ أَمَرَ الْمَلَائِكَةَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا مِمَّنْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَرْحَمَهُ مِمَّنْ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَيَعْرِفُونَهُمْ فِي النَّارِ بِأَثَرِ السُّجُودِ

من البقاء . وفي رواية يبق بالتحية من الوفاة عمله أى يستمره . وفي رواية فنهى الموثق بالثلاثة بالفتوحة من الوثاق بعمله والفاء في قوله فنهى للتفصيل في الناس الذين تحفظهم الكلايب بحسب أفعالهم (ومنهم المخردل) بالخاء المعجمة المفتوحة بعدها راء سا كنة ثم دال مهملة مفتوحة بصيغة اسم المفعول أى المقتطع الذى تقطعه كلايب الصراط حتى يهوى في النار والعياذ بالله تعالى وقيل المخردل المصروع . قال ابن بطال وهذا الوجه يوافق معنى الحديث (أو المجازى) بضم الميم وفتح الجيم الخفيفة وبالراءى المفتوحة بينهما ألف من الجزاء وفي مسلم ومنهم المجازى حتى ينجى (أو نحوه) شك من الراوى كما في رواية البخارى وإسلم المجازى بغير شك (ثم ينجى) بياء تحتية تفوقية بجمع مفتوحة فلام مشددة مفتوحة أى يتبين قال في الفتح ويحتمل أن يكون بالخاء المعجمة أى ينجى عنه فيرجع الى معنى ينجو وفي رواية للبخارى ثم ينجو أى من هذه الأهوال وعن أبى سعيد مما رواه ابن ماجه مرفوعا يوضع الصراط بين ظهرائى جهنم على حسك كحسك السعدان ثم يستجير الناس فجاج مسلم ومخدوش به ثم ناج ويحبس به ومنكوس فيها وفي حديث أبى سعيد فجاج مسلم ومخدوش مكدوس في جهنم حتى يمر آخرهم فيسحب سحبا والمكدوس بالهمزة في مسلم وروى بالهمزة ومعناه السوق الشديد ويؤخذ منه كما في بهجة النفوس أن المارين على الصراط ثلاثة أصناف ناج بلا خدش وهالك من أول وهلة ومتوسط بينهما يصاب ثم ينجو وكل قسم منها يقسم أقساما كما يعرف من قوله بقدر أفعالهم وفيه مما ذكره في بهجة النفوس أن الصراط مع دفته وحدته يسع جميع الخلقين منذ آدم الى قيام الساعة (حتى اذا فرغ الله) عز وجل (من القضاء بين العباد) أى أتم القضاء بينهم قال ابن المنير الفراغ اذا أضيف الى الله تعالى معناه القضاء وحلوله بالمضى عليه والمراد اخراج الموحدين من النار وادخالهم الجنة واستقرار أهل النار في النار أعاذنا الله منها (وأراد) تعالى (أن يخرج) بضم أوله وكسر ثالثه (برحمته من أراد من أهل النار) ممن كان يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله (أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله) عز وجل (شيئا ممن أراد الله) عز وجل (أن يرحمه ممن يشهد أن لا اله الا الله) أى ويشهد أن محمدا رسول الله (فيعرفونهم في النار بأثر السجود) وفي رواية بآثار السجود

تَأْكُلُ النَّارُ ابْنَ آدَمَ إِلَّا أَثَرَ السُّجُودِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَ أَثَرَ السُّجُودِ فَيَخْرُجُونَ مِنَ النَّارِ

(تأكل النار) أعادنا الله تعالى منها وأعاد أحبائنا وقربائنا (ابن آدم الا أثر السجود حرم الله) عز وجل (على النار أن تأكل أثر السجود) وهو موضعه من الجبهة أو مواضع السجود السبعة ورجحه النووي العكس في مسلم الا دارات الوجوه وهو يدل على أن المراد بأثر السجود الوجه خاصة كما قاله الفاضل عياض ويؤيده أن في بقية الحديث أن منهم من غاب في النار الى نصف ساقه وفي مسلم من حديث سمرة والى ركبتيه وفي رواية هشام ابن سعد في حديث أبي سعيد والى حقويه لكن حمله النووي على قوم مخصوصين * وقوله حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود جواب عن سؤال مقدر كأنه قيل كيف تعرف الملائكة أثر السجود مع قول أبي سعيد عن مسلم فأماهم الله حتى اذا كانوا فيها أذن بالشفاعة فاذا صار فعلم كيف يتميز محل السجود من غيره حتى يعرف أثره وحاصل الجواب تخصيص أعضاء السجود من عموم الاعضاء التي دل عليها خبر أبي سعيد وأن الله تعالى منع النار أن تحرق أثر السجود . وقد تقدم الخلاف هل المراد أعضاء السجود السبعة وهي الجبهة واليدان والركبتان والقدمان أو المراد الجبهة خاصة قال النووي المختار الأول (واستنبط) صاحب بهجة النفوس منه أن كل من كان مسلماً ولكنه لا يصلي لا يخرج من النار إذ لا علامة له وقبه تأييد لمذهب من قال ان تارك الصلاة كافر لكن يحتمل أن يخرج من لا يصلي ممن قال لا اله الا الله جاز ما بها في القبضة لعموم قوله لم يعمل خيراً قط كما في حديث أبي سعيد في التوحيد من صحيح البخاري وفي حديث معبد عن الحسن البصري عن أنس في التوحيد أيضاً فأقول يا رب ائذن لي فيمن قال لا اله الا الله قال ليس ذلك لك ولكن وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي وجبروتي لأخرجن من قال لا اله الا الله وهو مخصص لعموم حديث أسعد الناس بشفاعتي من قال لا اله الا الله وحمله الحافظ في فتح الباري على ايسر لك مباشرة الاخراج لا أصل الشفاعة وتكون هذه الشفاعة الأخيرة وقعت في اخراج المذكورين فأجيب الى أصل الاخراج ومنع من مباشرته فندبت الى شفاعته فندخل من كان يشهد أن لا اله الا الله الحجة بعد اخراجه من النار بشفاعة نبينا صلى الله عليه وسلم وقع في الصحيح في حديث عمران بن حصين رضى الله عنه وبشفاعة ابراهيم كما في حديث حذيفة عند البيهقي وأبي عوانة وابن حبان أو آدم كما في حديث عبد الله بن سلام عند الحاكم أو المؤمنين كما في حديث أبي سعيد في كتاب التوحيد من صحيح البخاري ويجمع بأنهم كلهم شفعوا وبذل لذلك حديث أبي بكره عند ابن أبي عاصم والبيهقي مرفوعاً يحمل الناس على الصراط ثم ينجي الله من يشاء برحمته ثم يؤذن في الشفاعة للملائكة والنبيين والشهداء والصالحين فيشفعون ويخرجون ويحتمل أن الاقتصار على آثار السجود أى على عدم أكل النار آثاره للتوفيه بها لشرقيها (فيخرجون من النار)

قَدْ اُمْتَحِسُوا فَيُصَبُّ عَلَيْهِمْ مَاءُ الْحَيَاةِ فَيَنْبَتُونَ تَحْتَهُ كَمَا تَنْبَتُ الْحَبَّةُ فِي حِمِلِ
السَّيْلِ ثُمَّ يَفْرُغُ اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ وَيَبْقَى رَجُلٌ مُقْبِلٌ بِوَجْهِهِ عَلَى النَّارِ
هُوَ آخِرُ أَهْلِ النَّارِ دُخُولًا الْجَنَّةَ فَيَقُولُ أَيُّ رَبِّ أَصْرِفَ وَجْهِهِ عَنِ النَّارِ فَإِنَّهُ
قَدْ قَشَبَنِي رِيحَهَا وَأَحْرَقَنِي ذَكَوْهَا فَيَدْعُو اللَّهَ بِمَا شَاءَ أَنْ يَدْعُوهُ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ
هَلْ عَسَيْتَ إِنْ أُعْطِيتَ ذَلِكَ أَنْ تَسْأَلَ لَنِي غَيْرَهُ فَيَقُولُ لَا وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهُ
وَيُعْطِي رَبَّهُ مِنْ عَهْدٍ

بالبناء للفاعل وفي رواية للبخاري فخرجونهم أي الملائكة حالة كونهم (قد امتحسوا) بضم المثناة
الفوقية والشين المعجمة بينهما حاء مهملة مكسورة أو بفتح الفوقية والحاء المهملة وضم الشين المعجمة أي
احترقوا هكذا قلته القاضي عن متقي شيوخه قال وهو وجه الكلام وكذا ضبطه الخطابي والهروي
وفي الصحاح الحش احراق النار الجلد وفيه لمة أمحسته النار وامتحنش الجلد احترق (فيصب عليهم)
بضم التحتية وفتح الصاد (ماء الحياة) بقاء التأنيث في آخره أي عند الموت (فينبتون) بضم الباء
لموحدة (تحت) أي تحت ذلك الماء (كما تنبت) بضم الموحدة أيضا أي مثل ما تنبت (الحبة)
بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة المفتوحة من بزور الصحراء (في حِمِلِ السَّيْلِ) بفتح الحاء
المهملة وكسر الميم أي ما يحمله من طين ونحوه والمراد أن القناء الذي يعجى به السيل تكون
فيه الحبة فتقع في جانب الوادي فتصبح من يومها نابتة وانما شبه بها لانها أسرع في النبات من غيرها
وفي السيل أسرع لما يجتمع فيه من الطين الرخو الحادث مع الماء (ثم يفرغ الله) بضم الراء
المهملة (من القضاء بين العباد ويبقى رجل) وفي رواية زيادة منهم (مقبل بوجهه على النار)
أعاذنا الله تعالى منها (هو) أي ذلك الرجل (آخر أهل النار دخولا الجنة) وفي حديث حذيفة في
أخبار بني اسرائيل أنه كان ناشا وعند الدارقطي في غرائب الامام مالك أنه رجل من جبهة
يقال له جبهة فيقول أهل الجنة عند جبهة الخبر اليقين وعند السهلي اسمه هناد (فيقول أي)
بسكون الياء (رب اصرف وجهي عن النار فانه قد قشبنى) بالفاء والشين المعجمة والباء الموحدة
مفتوحات أي آذاني وأهلكني (ريحها) أي النار (وأحرقني ذكاوها) بفتح الذال المعجمة وبعد
الكاف همزة فهاء أي شدة حرها والتهابها وفي رواية ذكاها بغير همزة (فيدعو الله) عز وجل
(بما شاء أن يدعوه) تعالى (ثم يقول الله) عز وجل له (هل عسيت) بكسر السين وفتحها
وبها قرىء في السبع قوله تعالى فهل عسيتم ان توليتم الآية (ان أعطيت ذلك) بضم الهمزة مبني
للفعل وفي رواية ان أعطيتك بفتحها وبالكاف (أن تسألني غيره فيقول) الرجل (لا وعزتك
لا أسألك غيره) أي صرف وجهه عن النار (ويعطي ربه) وفي رواية ويعطي الله (من عهد

وَمَوَائِقَ مَا شَاءَ فَيَصْرِفُ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ فَإِذَا أَقْبَلَ عَلَى الْجَنَّةِ
وَرَأَاهَا سَكَتَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ ثُمَّ يَقُولُ أَيُّ رَبٍّ قَدَّمَنِي إِلَى بَابِ
الْجَنَّةِ فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ أَلَسْتُ قَدْ أُعْطِيتَ عَهْدَكَ وَمَوَائِقَكَ أَنْ لَا تَسْأَلَنِي غَيْرَ
الَّذِي أُعْطِيتَ أَبَدًا وَبِلَاكَ يَا ابْنَ آدَمَ مَا أَغْدْرَكَ فَيَقُولُ أَيُّ رَبٍّ وَيَدْعُو اللَّهَ حَتَّى
يَقُولَ هَلْ عَسَيْتُ إِنْ أُعْطِيتَ ذَلِكَ أَنْ تَسْأَلَ غَيْرَهُ فَيَقُولُ لَا وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُكَ
غَيْرَهُ وَيُعْطِي مَا شَاءَ مِنْ عُهُودٍ وَمَوَائِقَ فَيُقَدِّمُهُ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَإِذَا قَامَ إِلَى بَابِ
الْجَنَّةِ انْفَهَقَتْ لَهُ الْجَنَّةُ فَرَأَى مَا فِيهَا مِنَ الْحَبَرَةِ وَالسَّرُورِ

وموائيق ما شاء فيصرف الله (وجهه عن النار) أعاذنا الله تعالى وأقاربنا وأحبائنا
منها (فاذا أقبل على الجنة) نعمنا الله منها بالفردوس نحن ومن نحب (ورأها سكت ما شاء الله)
عز وجل (أن يسكت) حياء من الله تعالى لأنه أعطاه عهوده وموائيقه أن لا يسأله غير
وجهه عن النار (ثم يقول) طمعا في رحمة الله الواسعة وفي كرمه الذي لا ينقصه اعطاء (أى رب
قدمني) يسكون الميم بعد كسر الدال المهملة المشددة (الى باب الجنة فيقول الله) تبارك وتعالى (له)
أى لهذا الرجل (ألسنت قد أعطيت) بفتح تاء الخطاب فيهما (عهودك وموائيقك أن لا تسألني غير
الذي أعطيت) بضم الهزرة وفتح تاء الخطاب (أبدا) والذي أعطيه هو صرف وجهه عن النار
أعاذنا الله منها (وبلاك يا ابن آدم ما أغدرك) بالغين المعجمة الساكنة والدال المهملة المفتوحة
فعل تمجيد من القدر ونقض العهد وترك الوفاء (فيقول) الرجل (أى رب) باسكان الياء بعد
فتح الهزرة لأن أى من أحرف النداء كما أشار اليه ابن مالك فى ألفيته بقوله

وللنأدى الناء أو كالنأى * وأى وآ كذا أيا ثم هيا

(ويدعو الله) عز وجل (حتى يقول) عز وجل له (هل عسيت) بالوجهين المذكورين (ان
أعطيت ذلك) بضم الهزرة وفتح تاء الخطاب (أن تسأل غيره فيقول) الرجل (لا وعزتك لا
أسألك غيره ويعطي) الله تعالى (ما شاء من عهود وموائيق) بمنع الصرف لكونه على صيغة
منتهى الجموع (فيقدمه الى باب الجنة فاذا قام الى باب الجنة انفهقت) بنون ساكنة فقاء مفتوحة
بهاء كذلك ففاف مفتوحة أيضا ففوقية ساكنة أى انفتحت واتسعت (له الجنة) أدخلنا الله فيها نحن
ومن نحب بلا سبق عذاب بجاه سيدنا ووسيلتنا لرنا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه وسلم
(فرأى ما فيها من الحبرة) بفتح الحاء المهملة وسكون الياء الموحدة ثم راء مفتوحة ثم تاء تأنيث
أى من النعمة وسعة العيش وحوار العين وسائر ما تشبهه الأنفس وتلد الأعين (والسرور) الدائم

فَيَسْكُتُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ ثُمَّ يَقُولُ أَيُّ رَبِّ أَدْخَلَنِي الْجَنَّةَ فَيَقُولُ اللَّهُ
أَلَسْتَ قَدْ أُعْطِيتَ عُمُودَكَ وَمَوَائِيقَكَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ مَا أُعْطِيتَ فَيَقُولُ وَيْلَكَ
يَا ابْنَ آدَمَ مَا أَغْدَرَكَ فَيَقُولُ أَيُّ رَبِّ لَأُكُونَنَّ أَشَقَى خَلْقِكَ فَلَا يَزَالُ يَدْعُو حَتَّى
يَضْحَكَ اللَّهُ مِنْهُ فَإِذَا ضَحِكَ مِنْهُ قَالَ لَهُ أَدْخِلِ الْجَنَّةَ فَإِذَا دَخَلَهَا قَالَ اللَّهُ لَهُ تَمَنَّى
فَسَأَلَ رَبَّهُ وَتَمَنَّى حَتَّى إِنْ اللَّهُ لَيُذَكِّرُهُ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا حَتَّى انْقَطَعَتْ بِهِ الْأُمَانِي

المعجب (فسكت ما شاء الله) عز وجل (أن يسكت ثم يقول أي رب) باسكان الياء كما سبق
(أدخلني الجنة فيقول الله) عز وجل (ألسنت قد أعطيت) بفتح تاء الخطاب فيهما (عمودك
وموائيقك أن لا تسأل غير ما أعطيت) بضم الهمزة وفتح تاء الخطاب (فيقول) الله تعالى (ويلاك
يا ابن آدم ما أغدرك) تقدم ضبطه ومعناه (فيقول أي رب لا أكون) بنون التوكيد الثقيلة وفي
رواية لا أكون بأسقاطها (أشقى خلقك) « فان قيل » كيف يكون أشقى خلق الله مع أنه خلص
من العذاب وزحزح عن النار وإن لم يدخل الجنة « فالجواب » أنه إن لم يدخلها يكون أشقى أهل
التوحيد الذين هم أبناء جنسه فيه كما أفاده في الكواكب وكونه أشقاهم لو استمر خارج الجنة
وجميع أهل النوحيد فيها ظاهر قال الطيبي « فان قلت » كيف طابق هذا الجواب قوله أليس
قد أعطيت عمودك وموائيقك « قلت » كأنه قال يارب بلى أعطيت اليهود والموائيق ولكن
تأملت كرمك وعقوك ورحمتك وقوله تعالى لا تبأسوا من روح الله انه لا يبأس من روح الله الا
القوم الكافرون . فوقفت على أني است من الكفار الذين يئسوا من رحمتك وطمعت في كرمك
وسعة رحمتك فسألت ذلك وكأنه تعالى رضي بهذا القول فضحك بالعين الذي يليق به تعالى كما دل
عليه قوله عليه الصلاة والسلام (فلا يزال يدعو) الله تعالى (حتى يضحك الله) عز وجل (منه)
والمراد بضحكه تعالى لازمه الذي هو رضاه تعالى (فاذا ضحك) تعالى (منه) أي من كثرة نقضه
عهوده وموائيقه (قال له ادخل الجنة فاذا دخلها قال الله) عز وجل له (له تمنى) بهاء السكت
ومجوز وصلها بكل ما حرك تحريك بناء كما أشار اليه ابن مالك في ألفيته بقوله :

ووصل ذى الهاء اجز بكل ما * حرك تحريك بناء لزما

(فسأل ربه) تبارك وتعالى (وتمنى حتى إن) بكسر الهمزة (الله) تعالى (ليذكره) أي
ليذكر المتنى (يقول) وفي رواية ويقول له تمن (كذا وكذا) أي يسمى له أجناس ما يتمنى
فضلا منه تعالى ورحمة لعبده هذا (حتى انقطعت به الأمانى) بتشديد الياء وتخفيفها جمع أمانة
وشاهد تشديد الياء في الأمانى قول كعب بن زهير :

فلا يفرتك ما منت وما وعدت * ان الأمانى والاحلام تضليل

قَالَ اللَّهُ ذَلِكَ لَكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ » قَالَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمَّا
 قَالَ لَهُ نَاسٌ مِنْ الصَّحَابَةِ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ تَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 (رواه) البخاري^(١) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه
 عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
 البخاري
 في كتاب
 التوحيد في
 باب قول الله
 تعالى وجوه
 يومئذ ناظرة
 إلى ربها ناظرة
 وفي كتاب
 الرقاق في باب
 الصراط جسر
 جهنم وأخرجه
 عنه في كتاب
 الأذان في باب
 فضل السجود
 بلفظ هل
 ترون الخ .
 وأخرجه مسلم
 في كتاب
 الإيمان بكسر
 الهمزة في باب
 اثبات رؤية
 المؤمنين في
 الآخرة لرؤيتهم
 سبحانه وتعالى
 بأسانيد وفي
 أول كتاب
 الزهد مع
 مخالفة كثيرة
 بعد أول
 الحديث

(قال الله تعالى ذلك) أى الذى سألت وتمنيت (لك ومثله معه) أى ولك مثله
 أيضا معه . قال لدماينى فى مصايحه فان قلت قد علم أن الدار الآخرة ليست دار
 تكليف فالحكمة فى تكرير أخذ اليهود والمواتق عليه أن لا يسأل غير ما
 أعطيه مع أن إخلاله لقوله وما تقتضيه يمينه لا اثم عليه فيه « قلت » الحكمة
 فيه ظاهرة وهى إظهار التمن والاحسان اليه مع تكريره لنقض عهوده وموائفه ولا
 شك أن لعنة فى نفس العبد مع هذه الحالة التى اتصف بها وقتما عطاها وقال الكلاباذى فيها
 فله عنه فى الفتح سكوت هذا العبد أولا عن السؤال يعنى فى قوله فى الحديث
 فيسكت ما يشاء الله خياء من ربه والله يجب أن يسأل لأنه يجب صوت عبده
 المؤمن فباسطه أولا بقوله لعلك ان أعطيت هذا تسأل غيره وهذه حلة المقصر
 فكيف حلة المطيع وليس تقضى هذا العبد عهده وتركه ما أقسم عليه جهلا منه ولا
 قلة بمالاة بل علما منه بأن تقضى هذا العهد أولى من الوفاء به لأن سؤاله ربه
 أولى من ترك السؤال وقد قال صلى الله عليه وسلم من حلف على عين فرأى خيرا
 منها فليكفر عن يمينه وليأت الذى هو خير فعمل هذا العبد على وفق هذا الخبر .
 والتكفير قد ارتفع عنه فى الآخرة اهـ (قاله عليه الصلاة والسلام) أى قال هل
 تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر الى آخر هذا الحديث (لما قال له ناس من
 الصحابة يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة) وفى قوله يوم القيامة إشارة الى أن السؤال
 لم يرفع عن رؤيته تعالى فى الدنيا بل عن رؤيته يوم القيامة هذا وقد أخرج مسلم من حديث
 أبى أمامة واعلموا أنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا وفيه دليل أن رؤية المؤمنين له
 تعالى بعد الموت واقعة ونصوص الآيات والأحاديث صريحة فى ذلك ويكنى فى ثبوته
 قوله تعالى وجوه يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة وحديث البخارى من رواية جرير
 ابن عبد الله الجلي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنكم سترون ربكم عيانا وحديث التميمي قد
 وقع عليه اجماع أهل السنة بل ظهور أهل البدع وقد لحص حاصل القول فيها شيخنا
 وشيخ مشايخنا العلامة الشيخ عبد القادر بن محمد سالم الشنيطى إقليا فى نظمه
 الواضح المبين بقوله :

وجوز الرؤية بالأبصار * جميع أهل السنة الأخيار
 دون تقابل ولا مكان * كلا ولا جهة أو زمان
 لوصف مولانا الوجوه الناضرة * بأنها الى الاله ناظرة
 ولسؤالها الكلم موسى * اذ مثله لا يسأل القدوسا
 مالم يسألها وكمن خبر * صح بها عن خير كل البشر
 وقيل ما انتحلها أهل البدع * سلفنا على سؤالها اجتمع
 فخلقها في حقها يجوز * لنا ومن ينالها يقوز
 وحكمت لها بالاستحالة * فرقة الاعتزال والضلالة
 لفرطهم لها بأن تنبثا * أشعة العين وان تنبثا
 بما رأى الرائي وذا يتمتع * في حق من له الكمال أجمع
 وأما الرؤية معنى يوجد * في العين منا تارة ويفقد
 ان قيل كيف تبصر الشيء وما * قابلنا قيل كما قد علما
 بلا تقابل يرى اذ البصر * والعلم بيان بعقل من نظر
 وما ذكرت فهو أمر عادي * يجوز خرقه بلا عناد
 ويجب الايمان أن المؤمنين * يرون في الجنة رب العالمين
 وعندها ينسون ما في الجنة * من النعيم يالها من منه
 وجوز الرؤية في الدنيا ولم * تقع بها لغير سيد الأمم
 يقظة فانما تتمتع * شرعا اذ المحال ليس يقع
 ولم تقع للسيد الكلم * عليه مني أفضل التسليم
 على الصحيح وانتفاؤها ثبت * في مسلم في حقنا ما لم نمت
 ومن من الناس ادعاها الآنا * فالحلف في تكفيره قد بانا
 ومنكر الرؤية فيه اختلعا * بالكفر والبدعة من قدسلعا
 والمتأخرون ما كفروا * بذنا ومنهم الجزولي يذكر
 كذلك التأتى مع أبي الحسن * وبعضهم توهينه للكفر عن
 جعلنا الله من الدنيا * يروته نحن وبوالدنيا

وقد تقدم الكلام على الرؤية والرد على أهل البدع من المعتزلة والخوارج وبعض المرجئة النافين
 لها عند حديث . نعم هل تضارون في رؤية الشمس في آخر الجزء الرابع من كتابنا هذا وكنت قد
 وعدت ببسط الكلام عليها عند حديث أبي هريرة هذا ثم بدلى الاقتصار على ما لحظه شيخنا
 المذكور في نظمه الواضح المبين حسب ما ذكرته هنا فقيه كفايه لمن خصه الله بالعناية * وقولي
 (٣ — زاد — خامس)

واللفظ له أى للخبارى وأما مسلم فلفظه : هل تضارون فى القمر ليلة البدر قالوا لا يارسول الله قال هل تضارون فى الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا قال فانكم ترونه كذلك يجمع الله الناس يوم القيامة فيقول من كان يعبد شيئا فليتبعه فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ويتبع من كان يعبد القمر القمر ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها فيأتهم الله تبارك وتعالى فى صورة غير صورته التى يعرفون فيقول أنا ربكم فيقولون نعمذ بالله منك هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فاذا جاء ربنا عرفناه فيأتهم الله فى صورته التى يعرفون فيقول أنا ربكم فيقولون أنت ربنا فينبهونه ويضرب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أنا وأنتى أول من يميز ولا يتكلم يومئذ الا الرسل ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم وفى جهنم كالاليب مثل شوك السعدان هل رأيتم شوك السعدان قالوا نعم يارسول الله قال فانها مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم ما قدر عظمها الا الله تخطف الناس بأعمالهم فهم المؤمن يقى بعمله ومنهم المجازى حتى ينجى حتى اذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر اللائكة أن يخرجوا من البار من كان لا يشرك بالله شيئا من أراد الله أن يرحمه ممن يقول لا اله الا الله فيعرفونهم فى النار ويعرفونهم بأثر السجود تأكل النار ابن آدم الا أثر السجود حرم الله على البار أن تأكل أثر السجود فيخرجون من البار قد امتحشوا فيصب عليهم ماء الحياة فينبئون منه كما تنبت الحبة فى حبل السيل ثم يفرغ الله من القضاء بين العباد ويبقى رجن مقبل بوجهه على النار وهو آخر أهل الجنة دخولا الجنة فيقول أى رب اصرف وجهى عن النار فانه قد قشبنى ريحها وأحرقنى ذكاؤها فيدعوه الله ما شاء الله أن يدعوه ثم يقول الله تبارك وتعالى هل عسيت ان خلعت ذلك بك أن تسأل غيره فيقول لا أسألك غيره ويعطى ربه من عهود ومواثيق ما شاء الله فيصرف الله وجهه عن البار فاذا أقبل على الجنة ورآها سكنت ما شاء الله أن يسكت ثم يقول أى رب قدمنى الى باب الجنة فيقول الله أليس قد أعطيت عهدك ومواثيقك لا تسألنى غير الذى أعطيتك وبلك يا ابن آدم ما أغدرك فيقول أى رب ويدعوه الله حتى يقول له فهل عسيت ان أعطيتك ذلك أن تسأل غيره فيقول لا وعزتك فيعطى ربه ما شاء الله من عهود ومواثيق فيقدمه الى باب الجنة فاذا قام على باب الجنة انشبهت له الجنة فرأى ما فيها من الخيروالسروور فيسكت ما شاء الله أن يسكت ثم يقول أى رب أدخلنى الجنة فيقول الله تبارك وتعالى له أليس قد أعطيت عهدك ومواثيقك أن لا تسأل غير ما أعطيت وبلك يا ابن آدم ما أغدرك فيقول أى رب لا أكون أشقى خلقك فلا يزال يدعو الله حتى يضعك الله عز وجل منه فاذا ضحك الله منه قال ادخل الجنة فاذا دخلها قال الله له تمنه فيسأل ربه ويتسنى حتى ان الله لينذركه من كذا وكذا حتى اذا اعطيت به الأمانى قال الله تعالى ذلك لك ومثله معه اه . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى فى الصلاة وفى التفسير من سننه * أما

٩٦٩ هل (١) عِنْدَكُمْ شَيْءٌ فَقَالَتْ عَائِشَةُ لَا إِلَّا شَيْءٌ بَعَثَ بِهِ إِلَيْنَا نُسِيْبُهُ

راوى الحديث أبو هريرة فهو فى قول الأكثر عبد الرحمن بن صخر الدوسى وهو حافظ الصحابة وقد اختلف فى اسمه واسم أبيه على نحو عشرين قولاً أو أزيد ذكرها الحافظ بن حجر فى تقريب التهذيب ثم قال واختلف فى أيها أرجح فذهب الأكثرون الى الأول يعنى عبد الرحمن بن صخر وذهب جمع من النساين الى عمرو بن عامر وهو أحفظ المسكتين من الحديث له خمسة آلاف وثلاثمائة وأربعة وسبعون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على ثلاثمائة وخمسة وعشرين منها وانفرد البخارى بتسعة وسبعين ومسلم بثلاثة وتسعين روى عنه ابراهيم بن حنبل وأنس وبسر بن سعيد وسالم وابن المسيب وتمام ثمانمائة نفس ثقات قال ابن سعد كان يسبح كل يوم اثنى عشرة ألف تسبيحة مائة سنة سبع أو ثمان وتسع وخمسين وهو ابن ثمان وسبعين سنة (وقد تقدم) بسط ترجمته فى هذا المرح فى أواخر الجزء الرابع عند حديث من يبسط رداءه حتى أفضى مقالتي الخ فليرجع لها من شاء الوقوف على فضله وسر اكثاره من حديث رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هل عندكم شيء) أى من الطعام خاطب به عائشة رضي الله عنها فى وقت دخل فيه عليها (فقالت عائشة) رضي الله عنها (لا) أى لا شيء من الطعام عندنا وقد أظهرت الضمير المستتر فى لفظ فقالت بقول عائشة لأن المقدر كالمذكور فليس فيه ادراج حقيقة بل هو اظهار فى محل الاضمار فقط للسكتة الايضاح (الا شيء بعث به إلينا نسبية) بضم النون وفتح السين وفتح الموحدة بينهما تحية ساكنة والجملة صفة لشيء ونسبية هذه هى السكتة أم عطية وتأتى ترجمتها فى آخر شرح هذا الحديث ان شاء الله وليست هى نسبية بنت كعب السكتة أم عمارة فهى وأم منيع ممن تابع بالعقبه الكبرى اذ كانتا فى وفد الأنصار الى النبي صلى الله عليه وسلم فيها وعددهم ثلاثة وسبعون وامرأتان كما أشار اليه ابن عسما العالم الأديب الشيخ محمد بن أحمد بن بى فى نظمه المسمى بالباب بقوله :

سبعون مع ثلاثة وامرأتان * نسبية أم منيع الخيتران

وكما شهدت بيمه العقبة أم عمارة شهدت أيضاً بيمه الرضوان وشهدت أحداً مع زوجها وولدها منه فى قول ابن اسحق ثم شهدت قتال مسيلة باليامة وجرحته يومئذ اثنى عشرة جراحة وقطعت يدها وقتل ولدها خبيب كما أشار اليه صاحب نظم عمود النسب بقوله :

وقتل ابنها وثلث يدها * وللتبرك الورى يقصدها

وكانت تقاتل دون رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وترمى بالقوس وقيل انها قتلت يومئذ

مِنُ الشَّاةِ الَّتِي بَعَثَتْ بِهَا مِنْ الصَّدَقَةِ فَقَالَ إِنَّهَا بَلَغَتْ حِمْلَهَا (رواه البخاري)^(١)
واللفظ له ومسلم عن أم عطية الأنصارية رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الزكاة

في باب اذا
تحولت الصدقة
وفي باب قدركم
يعطى من
الزكاة والصدقة
ومن أعطى
شاة بلفظ
عندكم شيء
الخ وفي
كتاب الهبة
في باب قبول
الهبة بلفظ
عندكم شيء الخ
أيضا في آخر
كتاب الزكاة
في باب اباحة
الهبة للتي
صلى الله عليه
وسلم ولبنى
هاشم وبنى
المطلب وان
كان المهدي
ملككم بطريق
الصدقة الخ

فارسا من المشركين رضي الله تعالى عنها وقوله (من الشاة) للبيان والدلالة على
التبعيض (التي بعثت بها) أى بعثت أنت بها اليها (من الصدقة فقال) رسول الله
صلى الله عليه وسلم (انها) بكسر الهمزة أى الصدقة التي بعثت بها اليها (قد
بلغت حملها) بكسر الحاء أى وصلت الى الموضع الذي يحل لها شامي والمطلب تناولها
منه لأنه صلى الله عليه وسلم لما بعث لأم عطية بشاة من الصدقة صارت ملكا لها
فلما أهدتها للذى صلى الله عليه وسلم انتقلت عن حكم الصدقة فجاز له قبولها والأكل
منها * وفي هذا الحديث دليل على تحويل الصدقة الى الهدية لأنه لما كان يجوز
النصرف للمتصدق عليه فيها بالبيع والهبة لصحة ملكه لها حكم لها بحكم الهبة
وبخروجها عن معنى الصدقة فصارت حلالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وانما
كان يأكل الهدية دون الصدقة لما في الهدية من التألف والدعاء الى المحبة لحديث
أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم تهادوا تحابوا أخرجه أصحاب السنن الأربعة
ولحديث أبي هريرة رضي الله عنه أيضا عنه صلى الله عليه وسلم تهادوا ان الهدية
تذهب وحر الصدر ولا تحقرن جارة لحارثتها ولو شق فرسن شاة أخرجه أحمد في
مسنده والترمذي في سننه وغير ذلك مما هو بمعنى هذين الحديثين وجاز أن يثبت
عليها وبأفضل منها فيرفع الذلة والمنة بخلاف الصدقة . وفيه أيضا بيان أن الأشياء
المحرمة لعل مفلومة اذا ارتفعت عنها تلك الالل حلت وأن التحريم في الأشياء ليس
لبنيتها * وقول واللفظ له أى البخاري وأما مسلم فلفظه * هل عندكم شيء قالت لا
الا أن نسيبة بعثت اليها من الشاة التي بعثت اليها بها قال انها قد بلغت حملها . وهذا
الحديث بمعنى قوله صلى الله عليه وسلم في لجم بريرة الذي تصدق به عليها فأهدته
للتني صلى الله عليه وسلم * هو لها صدقة ولنا هدية . وسيأتي هذا الحديث في متن
زاد المسلم عن قريب ان شاء الله * وأم عطية الأنصارية راوية الحديث هي نسيبة
بضم الذون بالتصغير كما تقدم ويقال بالفتح مع كسر المهملة بنت كعب وقيل بنت
الحارث حماينة جلييلة لها أربعون حديثا انفق البخاري ومسلم على سبعة منها وانفرد
كل منهما بحديث روى عنها أنس بن مالك واسماعيل بن عبد الرحمن بن عطية وعبد الملك
ابن عمير ومحمد وحفصة ابنا سيرين وآخرون وقد سكنت البصرة في الصحيح
عن حفصة بنت سيرين أن أم عطية قدمت البصرة فنزلت قصر بني خلف فقد كانت
رضى الله عنها من كبار نساء الصحابة وفي صحيح مسلم عنها غزوت مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم سبع غزوات كنت أجلفهم في رحلهم وقد كانت رضى الله عنها

٩٧٠ هـ^(١) اُنْتَفَعْتُمْ بِجَلْدِهَا» يَعْنِي شَاةَ مَيْتَةٍ مَرَّتْ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ «قَالُوا إِنَّهَا مَيْتَةٌ قَالُوا إِنَّمَا حُرِّمَ أَكْلُهَا» (رواه البخاري)^(١)

ومسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

تمرض الرضى في الفزوات وتداوى الجرحى وشهدت غسل ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكت ذلك فأثقت (قل الحافظ بن عبد البر في الاستيعاب) وحديثها أصل في غسل البت وكان جماعة من الصحابة وعلماء التابعين بالبصرة يأخذون عنها غسل الميت ولها عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث اه فحديثها في غسل ابنة النبي صلى الله عليه وسلم مشهور في الصحيح ومن أحاديثها في الصحيحين أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نخرج في العيدين العواتق وذوات الخدور الحديث إلى غير ذلك مما روى عنها رضي الله عنها، وبالله تعالى التوفيق. وهو الهادي إلى سواء الطريق (١) قوله صلى الله عليه وسلم (هلا) حرف تحضيض يدخل على الفعل كلولا ولوما وألا بالتشديد وألا بالتخفيف وقد يدخل على الاسم على وجهين. الأول. أن يكون مفعولا بفعل مضمر وشمل نوعين أولهما أن يكون مفسراً بالفعل الواقع بعد الاسم نحو هلا زيدا أكرمه فيكون من باب الاشتغال وثانيهما أن يفسره سياق الكلام كقول الشاعر:

الأرجل جزاء الله خيراً * يدل على محصلة ثبت

التقدير ألا تروني محصلة بكسر الصاد المهملة المشددة وهي المرأة تحصل تراب المعدن. والثاني. أن يكون مفعولا للفعل الذي يليه المتأخر عنه نحو هلا زيدا ضربت وإلى هذا أشار ابن مالك في ألفيته بقوله

وبها التحضيض مز وهلا * ألا وأوليتها الفعلا

وقد يليها اسم بفعل مضمر * علق أو بظاهر مؤخر

وقوله (اُنْتَفَعْتُمْ بِجَلْدِهَا) هو الفعل الذي وليته هلا ثم بينت المراد بضمير جلدتها بقول (يعني) رسول الله صلى الله عليه وسلم (شاة ميتة) بالتخفيف والتثقل على قول أكثر أهل اللغة وقيل بالتخفيف لما مات وبالتشديد لما لم يميت بعد وعند حذاق أهل البصرة والكوفيين هما واحد (مر بها رسول الله عليه الصلاة والسلام قالوا) أي الصحابة ولفظ مسلم فقالوا بالفاء ولم يخالف لفظه لفظ البخاري في هذا الحديث إلا في التعبير بالفاء مع فعل قالوا ليس غير وسهولة الخطب في هذه المخالفة وبيانها في المرحح اكتفيت بذلك عن قول واللفظ للبخاري (انها) بكسر الهمزة (ميتة) بالتخفيف والتشديد على ما سبق قريبا (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (انما حرم) بالتشديد على صيغة المحول وروى بتخفيف الراء وضه بعد الحاء المهملة المفتوحة (أكلها) أي لحمها حرام لا الانتفاع بجلدتها بعد دبه

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الزكاة
في باب الصدقة
على موال
أزواج النبي
صلى الله تعالى
عليه وسلم
وفي كتاب
اليوم في
باب جلود
الميتة قبل أن
تدخ وفي
كتاب الذبايح
والصيد
والنسيئة على
الصيد في باب
جلود الميتة.
ولفظه هنا
هلا استمتعتم
بأجلها *
ومسلم في آخر
كتاب الطهارة
في باب طهارة
جلود الميتة
بالباغ بخمس
روايات

فيجوز استعماله في اليابسات والماء وحده كما هو مذهبنا كما أشار إليه خليل في مختصره بقوله ورخص فيه مطلقا الا من خنزير بعد دبغه في يابس وماء والديغ هو كل ما يزيل الريح والرطوبة ويحصل به حفظ الجلد من الاستحالة والتقطع كما أشار إليه الشيخ على الاجهوري بقوله : مزيل ريح ورطوبة وقد * أوجب حفظ الجلد ديع يعتمد * أما الرواية التي ذكرها الباجي وهو أن الديغ هو ما أزال الشعر والريح والدم فغير ظاهرة على مذهبنا لأن زوال الشعر انما يلزم على مذهب الشافعي القائل بأن صوف الميتة نجس وأن طهارة الجلد بالديغ لا تنعدي الى طهارة الشعر لأنه تحله الحياة فلا بد من زواله وأما عندنا فلا ومن أدلتنا على ذلك ما رواه مسلم في صحيحه باسناده الى يزيد بن أبي حبيب أن أبا الخير حدثه قال رأيت علي بن وعلة السبي فروا فنيسته قال مالك تمه قد سألت عبد الله بن عباس قلت انا نكون بالمغرب ومعنا البربر والمجوس نؤتى بالكبش قد ذبحوه ونحن لا نأكل ذبائحهم ويأتوننا بالسقاء يحملون فيه الودك فقال ابن عباس قد سألتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال دباغه طهوره . وابن وعلة بفتح الواو وسكون العين المهملة والسبي بفتح السين المهملة بعدها باء موحدة بعدها همزة بعدها ياء النسب قال الأبي وظاهر الحديث أي كحديث المتن وكل ما هو بمناء أن الديغ مطهر حتى من الكافر وحديث ابن وعلة المذكور نص في ذلك والأظهر أن ما دبقوه مستثنى مما أدخلوا أيديهم فيه لا مما نسجوه (قال محي الدين النووي) ولا يكنى في الديغ تبييته وتبيسه بالشمس خلافا للحنفية ولا التراب والرماد والمخ على الأصح في الجمع والأصح صحته بالادوية النجسة والمتنحسة كذرق الحمام والشب المتنجس ثم يجب غسله بعد الديغ اتفاقا وفي غسله بعد دبعه بطاهر وجهان ولا يفتر الديغ الى فعل فاعل فلو وقع جلد في مدبغة طهر قال المازري منع الامام أحمد الانتفاع بجلد الميتة وان دبع لقوله تعالى حرمت عليكم الميتة والجلد ميتة لأنه تحله الحياة ولحديث لا تنتفعوا من الميتة باهاب ولا عصب (وأجاب) عن الحديث بأنه خرج على سبب شاة ميمونه فيقتصر عليها . وقال ابن شهاب ينتفع به وان لم يدبغ لحديث لم يشترط فيه الديغ . وقال مالك والجمهور ينتفع به ان دبع للحديث وهو خاص يرد عموم الآية والمحدثين اليه اذ أن الخاص يان للعام على أن في تخصيص عموم القرآن بالسنة خلافا قالوا وكونه خرج على سبب لا يوجب قصره عليه وفي هذا الأصل أعنى قصر العام الخارج على سبب خلاف (قال القرطبي) وكل من قال الديغ يبيع الانتفاع قال يطهر طهارة تامة سوى مالك في إحدى الروايتين عنه قال يطهر طهارة خاصة يستعمل في اليابسات والماء وحده ولا يباع ولا يصلى به ولا عليه واتق الماء في خاصة نفسه قال الأبي رواية انه يطهر طهارة تامة هي عنه في العتبية والأخرى في الدونة ولا وجه لها الا أن يكون للعمل ووجهت بأنه نجس ولكن استخف استعماله في اليابسات والماء وحده ولذا قال لا يصلى عليه قال ابن حارث وانفقوا على جواز الجلوس والطحن عليه واتق بعضهم الطحن خوف تحلل شيء

منه في الدقيق وأجاز ابن حبيب أن يجعل قربة لزيت أولين وهذا بناء على أنه يطهر بالدبغ
 طهارة تامة وقال الباجي هو بناء على أن قليل النجاسة لا ينجس كثير الطعام المائع إذا لم يغير قال
 المازري والقائلون بأنه يطهر بالدبغ اختلفوا في جلد الخنزير والكلب وما لا يؤكل لحمه فقال
 أبو يوسف يطهر الجميع بالدبغ كالميتة لعموم الاهاب وقال مالك يطهر الجميع الا الخنزير وقال
 الشافعي الا الخنزير والكلب وقال الاوزاعي الا مالا يؤكل لحمه * وأجاب المالكية عن حديث
 الاهاب بأنه عام خصصته العادة لأنها لم تجر باتخاذهم الخنازير وفرقوا بينه وبين مالا تنفع فيه الذكاة
 لأن الخنزير محرم بالقرآن فقصر عنه غيره قال الشافعي وكما لم تجر عادتهم باتخاذ الخنازير فكنا لم
 تجر باتخاذهم جلود الكلاب وفرقوا بينهما وبين مالا يؤكل لحمه بنحو ما فرقت به المالكية قالوا
 مع أنه خص في الشرع بتقليظ لم يرد في غيره واحتج الأوزاعي بحديث دماغ الأديم ذكاته قال
 فنزل الدبغ منزلة الذكاة فإذا لم تبيح الذكاة اللحم لم يبيح الدبغ المشبه بها (قال الأبي) ابن عبد الحكم
 وسبحون يقولان كقول أبي يوسف وفي سماع أشهب وابن نافع نص لا يطهر به الاجلود
 الأنعام وفيه ظاهر كقول الأوزاعي * وقوله عليه الصلاة والسلام . انما حرم أكلها قال فيه
 القرطبي هذا خرج مخرج الغالب مما ترادله اللحوم والا فيحرم حملها في الصلاة ويبعها واستعمالها كغيرها
 من النجاسات قال الأبي يحتج به أي بظاهر قوله انما حرم أكلها من يرى الانتفاع بما لا يؤكل كالقرن
 والسن والشعر لأنه وان خرج مخرج الغالب فانما حرم من حيث كونه ميتة وهذه ليست بميتة
 لأنها لا تحملها الحياة ويحرم أكل الجلد لأنه تحمله الحياة اه وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه
 أبو داود في كتاب اللباس من سننه وأخرجه النسائي في الدبغ من سننه * (وروى الحديث) هو
 عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما البحر حبر الامة أحد الكثيرين من حديث رسول الله
 صلى الله عليه وسلم المجموعين في قول صاحب طلمة الأنوار

والمكثرون مجرم وأنس * عائشة وجابر المقدس

صاحب دوس وكذا ابن عمرا * رب قتي بالمكثرين الضررا

وهو رباني هذه الامة كما قاله محمد بن الحنفية حين صلى على جنازته فقد قال اليوم مات رباني هذه
 الامة ومنافقه رضي الله عنه لا يسمعها الا بجلد عظيم وجملة ما روى عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ألف حديث وستمئة وستون في الصحيحين منها مائتان وأربعة وثلاثون وقد قبلت دعوات
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وظهرت بركاتها عليه فاشتهرت علومه وفضائله قال عمرو بن دينار
 ما رأيت مجلسا أجمع لكل خير من مجلس ابن عباس . الحلال والحرام والعريية والانساب والشعر
 (قلت) ويكنى من بيان فضله وتبرزه على اقرانه كون عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كان يمدده للمضلات
 مع اجتهد عمر ودقة نظره للمسلمين وقد تقدمت لنا جملة كافية من ترجمته في الجزء الرابع من شرحنا
 هذا عند حديث * من وضع هذا النفي ضمن الاحاديث المصدرة بمن فليرجع الي ذلك من شاء الوقوف
 على ترجمته * وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

٩٧١ هل (١) لك من ابل قال نعم قال فما ألوانها قال حمر قال هل فيها من أورق قال إن فيها لورقا قال فأنى ترى ذلك جاءها قال يارسول الله عرق نزعها قال

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هل لك من ابل) مخاطبا لأعرابي قال له ان امرأتى ولدت غلاما أسود كانبته عليه في اللبن كما سيات قريباً ان شاء الله (قال الاعرابي) (نعم) (أى نعم لى ابل) (قال) عليه الصلاة والسلام للاعرابي (فما ألوانها) ما اسم موصول مستفهم به وهو مبتدأ وألوانها خبره أى فما ألوان ابلك (قال) الاعرابي (حمر) أى ألوانها حمر . وحر بضم الحاء المهملة وسكون الميم جمع أحر وحرء لأن الابل تطلق على الاناث والذكور معا والاناث أكثرها غالبا وأفضل كأحر يجمع على فعل بضم فسكون وفعلاء كحمرء كذلك أيضا يجمع على فعل بضم فسكون كما أشار اليه ابن مالك في جمع التكسير من ألقينه بقوله

فعل لنحو أحر وحرء * وقلة جمعا بقل يدرى

وحر خبر مبتدأ محذوف قدرناه بقولنا أى ألوانها حمر (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم قاصدا ازالة مارابه من سواد ابنه (هل) وفي رواية للبخارى فهل بالفاء كاحدى روايتى مسلم (فيها من أورق) بفتح الهزة والراء بينهما واو ساكنة وآخره قاف وهو ممنوع الصرف للوصفية ووزن الفعل قال الأصمعي الاورق من الابل الذى فى لونه بياض يميل الى سواد وهو أطيب الابل لحما وليس بمحمود عندهم فى عمله وسيره (قال) الاعرابي (ان فيها لورقا) بضم الواو وسكون الراء جمع أورق واعراب ان فيها لورقا ظاهر لأن تقديم الاسم على الخبر يراعى الا اذا كان الخبر مجرورا أو ظرفا كما أشار اليه ابن مالك بقوله .

وراع ذا الترتيب الا فى الذى * كليت فيها أو هنا غير البدى

قلفت فيها هو خبر ان ولفظ لورقا هو اسمها ونظير ذلك فى القرآن كثير فثاله فيه قوله تعالى ان فى ذلك لعبرة لمن يخشى وشبهه (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فأنى ترى) بفتح التاء الفوقية أو بضمها على أنه بمعنى تظن وقوله فأنى استفهام بمعنى كيف أتاها (ذلك) أى اللون الذى ليس فى أبوى كل ما كان منها أورق (جاءها) أى الابل (قال) الاعرابي المذكور (يارسول الله عرق) بكسر العين وسكون الراء بعدها قاف (نزعها) بالزاي والمراد بالعرق هنا الأصل من السب شبه برق الثمرة ومنه فلان معرق فى النسب والحسب ومعنى نزعها اجتنبها اليه حتى ظهر لونه عليها وأصل النزع الجذب فكان الأصل اجتنب القرع اليه (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم

وَلَمَلَّ هَذَا عِرْقُ نَزَعَهُ * قَالَ لِأَعْرَابِيٍّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَمْرًا قِي
وَلَدَتْ غُلَامًا أَسْوَدَ (رواه) البخاري^(١) واللفظ له ومسلم عن
أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(ولم لهذا) أي لون الغلام الأسود (عرق) ضبطه كما تقدم (نزعه) أي نزع
الغلام إليه بمعنى اجتذبه ومن هذا علم أنه عليه الصلاة والسلام لم يرض بانتفائه منه
كما هو واضح وفي صحيح البخاري بعد قوله ولم لهذا عرق نزعه مانعه ولم يرض
له في الانتفاء منه ولا يخفى أن ذلك من كلام الراوي وفهمه من الحديث واضح *
قال الخطابي وإنما سأله عن ألوان الأبل لأن الحيوانات تجري طباع بعضها على مشاكلة
بعض في اللون والحلقة وقد يندر منها شيء لعارض فكذلك آدمي يختلف بحسب
نواذر الطباع ونوازع المروق اهـ (وفائدة الحديث) النع من نفي الولد بمجرد
الامارات الضعيفة بل لا بد من تحقق وظهور دليل قوي كأن لا يكون وضئها
أو أنت بولد قبل ستة أشهر من مبدئ وضئها أو لأكثر من أربع سنين بل يلزمه
نفي الولد لأن ترك نفيه يتضمن استلحاقه واستلحاق من ليس منه حرام كما يحرم نفي
من هو منه لحديث أبي داود وصححه الحاكم على شرط مسلم أي امرأة أدخلت على
قوم من ليس منهم فليست من الله في شيء ولم يدخلها جنته وأيما رجل جعد ولده
وهو ينظر إليه احتجب الله منه يوم القيامة وفضحه على رءوس الخلائق يوم القيامة .
فقد نص في الأول على المرأة وفي الثاني على الرجل ومعلوم أن كلا منهما في معنى
الآخر . فمن لم يكن ولد فالأولى أن يستر عليها ويطلقها . قال القسطلاني واستدل
به الشافعي على أن التعريض بالقذف لا يعطى حكم التصريح اهـ وقال المالكية التعريض
من غير الأب إذا أفهم الرمي بالزنا أو اللواط أو نفي النسب كالتصريح في ترتيب الحد
كقوله لمن يخاصمه أما أنا فلست بزنان أو لست بلانط أو أبي معروف وهو ثمانون
جلدة * وقول قائله لأعرابي الخ يثبت به من خاطبه رسول الله صلى الله عليه وسلم
بقوله * هل لك من أبل الخ * وحديث المتن حجة على من أنكر القياس كحديث
ابن عباس في قصة المرأة التي ذكرت أن أمها نذرت أن تحج فأتت فسألت رسول
الله صلى الله عليه وسلم . أفأحج عنها فقال نعم حجتي عنها أريت لو كان على أمك
دين أكنت قاضية قالت نعم قال فاقضوا الذي له فان الله أحق بالوفاء رواه البخاري
في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة من صحيحه فالنهي عليه الجمهور هو القول
بالقياس فقد قاس الصحابة فن بعدهم من التابعين وفقهاء الأمصار كما صرح به

(١) أخرجه
البخاري
في كتاب
الاعتصام
بالكتاب
والسنة في
باب من شبه
أصلا معلوما
بأصل مبين الخ
وفي كتاب
الطلاق في باب
إذا عرض
بشيء الولد
وفي كتاب
المحاريب من
أهل الكفر
والردة في
باب ما جاء في
التعريض *
ومسلم في آخر
كتاب النكاح
برواية
أربعة أسانيد
مؤداه واحد

ابن بطل وغيره (وأما ماورد مما يشعر بزم القياس وكراهته) فطريقة الجمع بينه وبين حديث المتن وما أشبهه أن القياس على نوعين صحيح وهو المشتمل على جميع الشرائط وفاسد وهو بخلاف ذلك فالذموم هو الفاسد وأما الصحيح فلا مذمة فيه بل هو مأمور به اه من فتح البارى بتصرف يسير وتلخيص نافع ثم قال فى فتح البارى مانصه وقد ذكر الشافعى شرط من له أن يقيس فقال يشترط أن يكون عالما بالأحكام من كتاب الله تعالى وبناسخه ومنسوخه وعامه وخاصه ويستدل على ما احتمل التأويل بالسنة وبالإجماع فان لم يكن فبالقياس على ما فى الكتاب فان لم يكن فبالقياس على ما فى السنة فان لم يكن فبالقياس على ما اتفق عليه السلف واجماع الناس ولم يعرفه مخالف قال ولا يجوز القول فى شيء من العلم الا من هذه الأوجه ولا يكون لأحد أن يقيس حتى يكون عالما بما مضى قبله من السنن وأقاويل السلف واجماع الناس واختلاف العلماء ولسان العرب ويكون صحيح العقل ليفرق بين المشتبهات ولا يجعل ويستمع من خالفه لينتبه بذلك على غفلة ان كانت وأن يبلغ غاية جهده وينصف من نفسه حتى يعرف أين قال ما قال (والاختلاف على وجهين) فإ كان منصوصا لم يحل فيه الاختلاف عليه وما كان يحتمل التأويل أو يدرك قياسا فذهب للتأويل أو القائل الى معنى يحتمل وخالفه غيره لم أقل أنه يضيق عليه ضيق المخالف للنص واذا قاس من له القياس فاختلفوا وسع كلا أن يقول بملغ اجتهاده ولم يسعه اتباع غيره فيما أداه اليه اجتهاده وقال ابن عبد البر فى بيان العلم بعد أن ساق هذا الفصل قد أتى الشافعى رحمه الله فى هذا الباب بما فيه كفاية وشفاء والله الموفق . وقال ابن العربى وغيره (القرآن هو الأصل) فان كانت دلالة خفية نظرت فى السنة فان بينته والا فالجلى من السنة وان كانت الدلالة منها خفية نظرت فيما اتفق عليه الصحابة فان اختلفوا رجح فان لم يوجد عمل بما يشبه نص الكتاب ثم نص السنة ثم الاتفاق ثم الرجح كما سقته عنه فى شرح حديث أنس لا يأتى عام الا والذى بعده شرمه فى أوائل كتاب الفتن وأنشد ابن عبد البر لأبى محمد الزيدى السجوى المسمى المشهور برواية أبى عمر وابن المعتز من أبيات طويلة فى اثبات القياس

لا تكن كالحمار يحمل أسفا * رأ كما قد قرأت فى القرآن

ان هذا القياس فى كل أمر * عند أهل العقول كاليزان

لا يجوز القياس فى الدين الا * لفقيهه لدينه صوان

ليس يفتى عن جاهل قول راو * عن فلان وقوله عن فلان

ان أتاه مسترشد أفتاه * بمحدثين فيهما معيان

ان من يحمل الحديث ولا يع * ر فى فيه المراد كالصيد لاني

حكم الله فى الجزاء ذوى عد * ل لئلى الصيد بالذى يريان

لم يؤت ولم يسم ولكن * قال فيه فليحكم المدلان

ولنا فى النبي صلى عليه الله والصالحون كل أوان

أسوة فى مقاله لماذا * اقض بالرأى ان أتى الحصان

وكتاب الفاروق يرجمه الله الى الأشعرى فى تبيان

قس اذا أشكلت عليك أمور * ثم قل بالصواب والعرفان

٩٧٢ هَلْ لَكُمْ مِنْ أَلْمَاطٍ « قَالَ جَابِرٌ » قُلْتُ وَأَنْتَى تَكُونُ لَنَا
 الْأَلْمَاطُ قَالَ أَمَّا إِنَّهَا سَتَكُونُ لَكُمْ الْأَلْمَاطُ « قَالَهُ خِطَابًا لِجَابِرٍ
 لَمَّا تَزَوَّجَ » (رواه البخاري^(١)) واللفظ له ومسلم عن جابر رضى الله
 عنه عن رسول الله ﷺ

وكأن في هذا الحديث اثبات القياس فيه أيضا اثبات الشبهة وفيه الزجر عن
 تحقيق ظن سوء وفيه تقديم حكم الفرائش على اعتبار المشابهة وسيأتى حديث الولد
 للفراش وللعاهر الحجر في حرف الواو في من كتابنا هذا ان شاء الله * وقول
 واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخارى * هل لك
 من ابل قال نعم قال فما ألوانها قال حمر قال هل فيها من أورو قال ان فيها لورقا
 قال فأنى أناها ذلك قال عسى أن يكون نزع عرق قال وهذا عسى أن يكون نزع
 عرق * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى وأبو داود * ورواى
 الحديث هو أبو هريرة وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث من يبسط
 رداه الخ باستيفاء وتقدمت لنا قريبا باختصار وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادى
 الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هل لكم من أَلْمَاطٍ) الأَلْمَاطُ جمع نَمَطٍ بفتح
 مثل خبر وأخبار وسبب وأسباب والنمط بساط له خل رقيق وفي القاموس النمط
 محركة ظهارة فراش ما أو ضرب من البسط الخ وقوله ظهارة فراش هو بكسر الظاء
 المعجمة قيعض البطانة في القاموس أيضا الظهارة بالكسر قيعض البطانة وفي التهذيب
 النمط ظهارة الفراش وفي الأساس والتهابة والقاموس النمط أيضا ثوب صوف يطرح
 على المودج له خل رقيق . وقال الأزهري النمط عند العرب ضرب من الثياب
 المصبغة ولا يكادون يقولون نمط الا لما كان ذا لون من حمرة أو خضرة أو صفرة
 فأما البياض فلا يقال له نمط اه * أقول وقد كانت الأَلْمَاطُ معروفة عند العرب فمن
 ذلك حديث ابن عمر انه كان يجلب بدنه الأَلْمَاطُ والظاهر أنها هي التي تعرف عند
 المغاربة الآن بالحيطي وقد بينت جواب جابر بقولى (قال جابر) رضى الله عنه
 (قلت وانى) أى ومن أين (تكون لنا الأَلْمَاطُ قال) رسول الله صلى الله عليه
 وسلم (أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم (انها ستكون لكم الأَلْمَاطُ) ثم بينت من خاطبه
 النبي صلى الله عليه وسلم بقوله هل لكم من أَلْمَاطُ بقولى (قاله) رسول الله صلى
 الله عليه وسلم (خطابا لجابر لما تزوج) وكان يحبه ويلاطفه رضى الله عنه

(١) أخرجه
 البخارى في
 آخر علامات
 النبوة . وفي
 كتاب النكاح
 في باب الأَلْمَاطُ
 ونحوها
 للنساء *
 ومسلم في
 كتاب اللباس
 والزينة في
 باب جواز
 اتخاذ الأَلْمَاطُ
 بروايتين
 بثلاثة أسانيد

وهذا من قبيل قوله له أيضا فهلا تزوجت بكرا تلاعها وتلاعك الحديث وفي الصحيحين بعد ذكر هذا الحديث واللفظ للبخاري عن جابر يخاطب امرأته * فأنا أقول لها يعنى امرأته أخرى عنا أتعاطك فتقول ألم يقل النبي صلى الله عليه وسلم إنها ستكون لكم الأعطاف فأدعها * وامرأة جابر هي سهلة بنت أوس بن مالك الأنصارية الأوسية كما ذكره ابن سعد . قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري وفي استدلالها على جواز اتخاذ الأعطاف بإخباره صلى الله عليه وسلم بأنها ستكون نظر لأن الإخبار بأن الشيء سيكون لا يقتضى إباحته إلا أن استدلال المستدل به على التقرير فيقول أخبر الشارع بأنه سيكون ولم ينه عنه فكأنه أقره وفي مسلم من حديث عائشة رضى الله عنها قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاه فأتخت نطفا فنشرتها على الباب فلما قدم رأى النطفة عرفت الكراهية في وجهه فجذبه حتى هتكه أو قطعه فقال إن الله لم يأمرنا أن نكسو الحجارة والطين قالت فقطعت منه وسادتين فلم يعب ذلك على فيؤخذ منه أن الأعطاف لا يكره اتخاذها لذاتها بل لما يصنع بها وقد أطال الحافظ ابن حجر في السلام على ستر الجدر في باب هل يرجع إذا رأى منكراً من أبواب الولية في كتاب النكاح بما يطول عليه الآن وقد كنت عزمت على عدم التطويل جدا في آخر هذا المرح لعل الله تعالى يكمله في حياتي ويمحله خالصا لوجهه الكريم وسببا للموت على الإيمان بالمدينة النورة ودخول جنات الفردوس والنعم فذلك أعرضت عن نقل كلامه فليرجع إليه من شاء الوقوف عليه وأخذ القاضي عياض من قوله إنها ستكون لكم الأعطاف جواز اتخاذ الأعطاف فرشا إذا لم تكن حريرا أو كانت حريرا فخلوس النساء خاصة لأنه عليه الصلاة والسلام لم ينكر الأعطاف . وفيه علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم لأنه أخبر عما لم يكن ووعده أنه سيكون فكان وقول جابر لامرأته أخرى عنا أتعاطك أى أعيديها عن بيتي لأنها من زينة الدنيا وإن لم تكن حريرا وفي قوله بعد ذلك فأدعها أى أترك الأعطاف بمحالتها مفروشة دليل على أن جابرا كان لا يرى تحريمها شرعا وإنما أحب تأخيرها عنه لأنها من زينة الدنيا وملهياتها فسكرها لذلك كراهة تنزيه ثم بعد مراجعته امرأته بظاهر الحديث كان يدعها فيترك الأعطاف بمحالتها مفروشة وظاهر حديث جابر هذا أنها فرش وظاهر حديث عائشة أنها غير فرش ولا مانع من إطلاقها عليهما معا وهو ظاهر كلام العلماء * والحاصل أنه اختلف في ستر البيوت والجدر والذي جزم به جمهور الشافعية الكراهة بل صرح الشيخ أبو نصر المقدسى منهم بالتحريم لحديث عائشة المذكور وقال غيره ليس في السياق ما يدل على التحريم وإنما فيه نفي الأمر بذلك ونفي الأمر لا يستلزم نفي ثبوت النهى قال القسطلاني نعم يمكن أن يحتج بقوله صلى الله عليه وسلم في هتكه وفي حديث ابن عباس عند أبي داود وغيره النهى صريحا ولفظه ولا تستروا الجدر بالثياب لكن في استناده ضعف وله

شاهد مرسل عن علي بن الحسين اه وظاهر كلام فقهاءنا كراهة ذلك كراهة تنزيهان لم يكن بالحرر والافحرم ولوللنساء ما فيهن من المبالاة والمباهاة * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب روايته لفظ البخارى عن جابر بن عبد الله قال لما تزوجت قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم * أتخذت أعماما قلت وأنى لنا أعمام قال أما انها ستكون قال جابر وعند امرأتى نخط فأنا أقول نحيه عنى ونقول قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها ستكون زاد فى رواية فأدعها والحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى الاستئذان من سننه (نفيهان) الأول. قد أخرج مسلم حديث صفة الفراش الذى كان يتكئ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صحيحه بإسناده عن عائشة قالت كان وساد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى يتكئ عليه من آدم حشوها ليف وأخرج فيه عنها أيضا قالت انما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى ينام عليه أدم حشوه ليف قال القاضى عياض وفيه جواز اتخاذ الوسائد والانسكاء عليها واتخاذ الفرش المحشوة للثوم عليها واستعمال الادم وهى الجلود اه (قال مقيدده وفقه الله تعالى) وفيه تواضعه صلى الله عليه وسلم وزهده فى فرش الدنيا فيتعين على ذى الديانة اتباعه فى ذلك وترك المباهة بالفرش الزائدة على الحاجة (الثانى) أخرج مسلم عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له * فراش للرجل وفراش لامرأته وثالث للضيف والرابع للشيطان اه قال عياض أى لأن ما زاد على الحاجة انما هو للمباهاة فهو من المكروه المذموم وكل مذموم مضاف للشيطان . ويحتمل أنه على ظاهره وان ما اتخذ لغير حاجة يكون للشيطان عليه مبيت ومقيل كما تقدم فى البيت اذا لم يذكر الله عند دخوله وفيه أنه لا يلزم الرجل أن يبيت مع أهله فى فراش واحد وهو كذلك بالاجماع وكون كل واحد منهما يعمزل الا عند الاستمتاع مما يستحب لأنه أصلح للجسم وأقل لاستدعاء الواقعة وتحريك الشهوة اه قال محي الدين النووى كل واحد منهما بفراش جائز لكن بدليل غير هذا . وأما الاحتجاج بهذا فضعيف لأن تعداد الفرش المذكورة فى هذا الحديث انما هو لأنه قد يحتاج كل منهما الى فراش عند المرض والصواب أن اجتماعهما فى فراش واحد أفضل لأنه الذى كان صلى الله عليه وسلم يفعل مع ملازمته قيام الليل فاذا أراد القيام لوظيفته قام وتركها لاسيما ان علم من حل المرأة الحرم على المباشرة فيجمع بين وظيفته وقضاء حقها المدوب وعشرتها بالمعروف اه قال الطيبي ولأن قيامه من فراشها مع ميل النفس اليها متوجها الى البرأصعب وأشق اه * وروى الحديث هو جابر بن عبد الله ابن عمرو بن حرام بمهمة وراء الأنصارى ثم السلمى بفتحيتين صحابى شهير وابن صحابى غزا تسع عشرة غزوة وهو أحد المكثزين من الحديث المتقدم ذكرهم يكنى أبا عبد الرحمن أو أبا عبد الله أو أبا محمد المدنى له ألف وخمسمائة حديث وأربعون حديثا اتفق البخارى ومسلم على ثمانية وخمسين حديثا منها وانفرد البخارى بستة وعشرين ومسلم بمائة وستة وعشرين روى عنه بنوه وطاوس والثعبى وعطاء وخلق قال فى تقريب التهذيب مات بالمدينة بعد السبعين وهو ابن أربع وتسعين بتقديم المشاة الفوقية على السين وقال الحررجى فى الخلاصة قال الفلاس مات سنة ثمان وسبعين بالمدينة عن أربع وسبعين سنة بتقديم السين بعدها موحدة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

٩٧٣ هل^(١) مع أحد منكم طعام فإذا مع رجل صاع من طعام أو نحوه
فدجن ثم جاء رجل مشرك مشعان طویل بغنم يسوقها فقال النبي صلى الله
عليه وسلم بيعا أم عطية أو قال أم هبة قال لا بل يبيع فاشتري منه شاة فصنعت
وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بسواد البطن أن يشوى وأيم الله مافي اثلاثين
والمائة إلا وقد حزن النبي صلى الله عليه وسلم له حزة من سواد بطنها إن
كان شاهدا

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هل مع أحد منكم طعام) وقع خطابا لمن كان معه من الصحابة
في وقت ذلك الخطاب وهم مائة وثلاثون كما في صدر هذا الحديث من لفظ راويه عبد الرحمن
ابن أبي بكر الصديق رضى الله عنهما (فاذا مع رجل) كلمة اذا للفاجأة (صاع أو نحوه) بالرفع
عظفا على الصاع والضمير فيه يرجع الى الصاع (فدجن) بالبناء للمفعول أى صاع الطعام (ثم جاء
رجل مشرك) قال الحافظ ابن حجر القسطلاني لم أفق على اسمه ولا اسم صاحب الصاع (مشعان)
بضم الميم وسكون الشين المعجمة بعدها عين مهمل مفتوحة ثم نون مشددة وهو منصرف (طويل)
زاد المستبلى جدا فوق الطول ويحتمل أن يكون تفسيرا للمشعان وقيل المشعان الجافي النائر الرأس
وقيل طويل شعر الرأس جدا البعيد العهد بالدهن الشعث وقال القاضى نائر الرأس متفرقه (بغنم
يسوقها) قوله بغنم يتعلق بقوله جاء (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لذلك الرجل المشرك (بيعا
أم عطية) هما منصوبان بفعل مقدر تقديره تبيع بيعا أم تعطى عطية (أو قال) رسول الله عليه
الصلاة والسلام (أم هبة) بالنصب عطف على المنصوب السابق والشك من الراوى قال المشرك
(لا) أى ليس هبة (بل) هو (بيع) أى مبيع وأطلق عليه بيعا باعتبار ما يؤول اليه (فاشتري)
رسول الله صلى الله عليه وسلم (منه) أى من ذلك المشرك (شاة) وفي رواية منها أى من الغنم
(فصنعت) بالبناء للمجهول أى ذبحت (وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بسواد البطن) من تلك
الشاة وهو كبدها أو كل ما في بطنها من كبدها وغيرها لكن الأول أبلغ في المعجزة وأوفق للواقع
لان سواد البطن متحقق حقيقة في الكبد ونحوها كالكلتين والقاب (أن يشوى) بالبناء
للمجهول (وأيم الله) قسم وهو بوصل الهمزة ويجوز قطعها (مافي الثلاثين والمائة) الذين كانوا
معه صلى الله عليه وسلم (الا وقد حزن) بفتح الحاء المهملة وتشديد الزاى أى قطع (النبي صلى الله
عليه وسلم له حزة) بضم الحاء المهملة أى قطعة من سواد بطنها (ان كان شاهدا) أى حاضرا

أَعْطَاهَا إِيَّاهُ وَإِنْ كَانَ غَائِبًا خَبَأَ لَهُ فَجَعَلَ مِنْهَا قَصْعَتَيْنِ فَأَكَلَا
 أَجْمَعُونَ وَشَبِعْنَا فَفَضَلَتِ الْقَصْعَتَانِ فَحَمَلْنَاهُ عَلَى الْبَعِيرِ أَوْ كَمَا قَالَ
 (رواه) البخارى^(١) واللفظ له ومسلم عن عبد الرحمن بن أبي بكر
 الصديق رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(أعطاه إياه) قال الحافظ ابن حجر أى أعطاه إياها فهو من القلب وقال العيني أى
 أعطى الحزة الشاهد أى الحاضر ولا حاجة الى دعوى القلب بل العبارتان سواء
 فى الاستعمال وما قاله الحافظ أوضح عند التأمل (وان كان غائبا خبا له) أى أمسك
 وأخفى له نصيبه منها (فجعل منها) من تلك الشاة (قصعتين) بفتح الفاف (فأكلا
 أجمعون) توكيد للضمير الذى فى أكلوا أى أكلوا من القصعتين مجتمعين عليهما
 أو أكلوا منهما فى الجملة أعم من الاجتماع أو الافتراق وعلى أنهم أكلوا منهما مجتمعين
 فى آن واحد يكون فى ذلك معجزة أخرى لكونهما وسعتا أيدي القوم كلهم
 (وشبعنا ففضلت القصعتان فحملناه) أى الطعام الذى فضل (على البعير أو كما قال)
 شك من الراوى * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * هل نزع أحد
 منكم طعاما فذا مع رجل صاع من طعام أو نحوه فعجن ثم جاء رجل مشرك مشعان
 طويل بنم يسوقها فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبيع أم عطية أو قال أم هبة قال
 لا بل بيع فاشتري منه شاة فصنعت وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بسواد
 البطن أن يشوى قال وايم الله ما من الثلاثين ومائة الا حزل له رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حزة حزة من سواد بطنها ان كان شاهدا أعطاه وان كان غائبا خبا له
 قال وجعل قصعتين فأكلنا منهما أجمعون وشبعنا وفضل فى القصعتين فحملته على
 البعير أو كما قال اه (ويستفاد من هذا الحديث) أربع معجزات الأولى تكثير الصاع *
 والثانية تكثير سواد البطن * والثالثة اتساع القصعتين لتكثير أيدي هؤلاء العدد *
 والرابعة الفضلة التى فضلت بعد شبعهم. ويستفاد منه أيضا المواساة بالطعام عند المسغبة
 وتساوى الناس فى ذلك وفيه أيضا ظهور البركة عند الاجتماع على الطعام وفيه تأكيد
 الخبر بالتقسيم وان كان المخبر صادقا. وفيه مواساة الرفقة فيما يعرض لهم من طرفه
 وغيرها وأنه اذا غاب بعضهم خبي له نصيبه * وراوى الحديث هو عبد الرحمن
 ابن أبى بكر الصديق التيمي أبو محمد شقيق عائشة رضى الله عنهما وعن والدهما

(١) أخرجه
 البخارى فى
 كتاب الهبة
 فى باب قبول
 الهدية من
 المشركون
 وفى كتاب
 الأطعمة فى
 باب من أكل
 حتى شبع وفى
 كتاب البيوع
 فى باب الصراء
 والبيع مع
 المشركون
 وأهل الحرب
 مختصرا *
 ومسلم فى
 آخر كتاب
 الأشرية فى
 باب اكرام
 الضيف
 وفضل ايثاره

٩٧٤ هل (١) وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا فإني قد وجدت ما وعدني الله حقا «خاطب النبي به كفار قليب بدر» قال عمر يا رسول الله كيف تكلم أجسادا لا أرواح فيها

تأخر اسلامه الى قبيل الفتح وشهد اليمامة والفتوح وكان شجاعا راميا له ثمانية أحاديث اتفق البخارى ومسلم على ثلاثة منها روى عنه ابنه عبد الله وأبو عثمان النهدي قال ابن سعد مات سنة ثلاث وخمسين وفي تقريب التهذيب مات سنة ثلاث وخمسين في طريق مكة فجأة وقيل بعد ذلك * وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ) * سببه كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن عمر بن الخطاب قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرينا مصارع أهل بدر بالأمس يقول هذا مصرع فلان غدا ان شاء الله قال فقال عمر فوالذي بعثه بالحق ما أخطؤا الحدود التي حد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجعلوا في بر بعضهم على بعض فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتهى اليهم فقال يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا فإني قد وجدت ما وعدني الله حقا الخ الحديث * ومعنى قوله (هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا) أى هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله به من العذاب حقا وهذا الحديث فيه استعمال وعد في الشر كما يستعمل في الخير وعدى هنا بنفسه وقد يعدى بالباء فيقال وعده الخير وبالخير ووعدته شرا وبالشر وفي الصباح . وقالوا في الخير وعده وعدا وعدة وفي الشر وعده وعيدا فالصدر فارق وأوعده ايعادا وقالوا أوعده خيرا وشرا بالألف أيضا وأدخلوا الباء مع الألف في الشر خاصة والخلف في الوعد عند العرب ككذب وفي الوعيد كرم قال الشاعر

وانى وان أوعدته أو وعدته * الخلف ايعادى ومنجز موعدى

(فإني قد وجدت ما وعدني الله) تعالى من النصر عليكم وعليت اياكم في قوله تعالى قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد وفي غير هذه الآية (حقا) لامرية فيه لمشاهدة كل الناس له ولأن وعد الله حق لا خلف فيه (خاطب به النبي) عليه الصلاة والسلام (كفار قليب بدر) أى الكفار المضافين لقلب بدر لكونهم ألقوا فيه بأمر النبي صلى الله عليه وسلم وهم أبو جهل بن هشام وأمية بن خلف وعتبة وشيبة ابنا ربيعة ومن ألقى معهم فيه وكانوا أربعة وعشرين رجلا من صناديد قريش كما هو صريح في إحدى روايات مسلم ومن جملة ما خاطبهم به ما ذكره ابن اسعق قال حدثني بعض أهل العلم أنه صلى الله عليه وسلم قال يا أهل القليب بئس عشيرة النبي كنتم كذبتوني وصدقتي الناس الحديث (قال عمر) حينما سمع خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لفتى المشركين (يا رسول الله كيف تكلم أجسادا لا أرواح فيها) فأجابه رسول الله

قَالَ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ غَيْرَ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَرُدُّوْا
عَلَى شَيْئًا (رواه) البخارى^(١) عن أبى طلحة وابن عمر. ومسلم واللفظ
لَهُ عن عمر وأبى طلحة وكلهم رضى الله عنهم عن رسول الله ﷺ

صلى الله عليه وسلم بأزيد مما سأل عنه لأنه (قال) عليه الصلاة والسلام (ما أنتم
بأسمع لما أقول منهم) وفى هذا غاية التصريح بسمع الموتى ولو كفره ثم بين عدم
استطاعتهم الرد بقوله (غير أنهم لا يستطيعون أن يردوا على شيئا) أى لسكهم
لا يقدرُوا أن يجيبوا كما فى إحدى روايات مسلم وقوله لا يقدرُوا الخ هو من غير
نون وهى لغة صحيحة وإن كانت قليلة الاستعمال ومنها حديث لا تدخلوا الجنة
حتى تؤمنوا وقد أشار ابن مالك فى الكافية الى هذه اللغة فى ضمن قوله
وحذف نون الرفع قبل فى أى * والفك والادغام أيضا ثبتا
وقل حذف دون فى نرا كما * لا تدخلوا حتى ومما نظما
أبيت أسرى وتبينى تدلكنى * وجهك بالعنبر والمسك الذى

قال المازرى فى معنى قوله ما أنتم بأسمع لما أقول منهم قال بعض الناس الميت
يسمع عملا بظاهر هذا الحديث ثم أنكره أى المازرى وادعى أن هذا خاص فى
هؤلاء ورد عليه القاضى عياض وقال يحمل سماعهم على ما يحمل عليه سماع الموتى
فى أحاديث عذاب القبر وفتنه التى لا مدفع لها وذلك باحيائهم أو احياء جزء منهم
يعقلون به ويسمعون فى الوقت الذى يريد الله تعالى . قال النووى . هذا كلام القاضى
عياض وهو الظاهر المختار الذى تقتضيه أحاديث السلام على القبور والله أعلم *
وفى الصحيحين إنكار عائشة لسماع قتلى بدر للمشركين لما خاطبهم به رسول الله
صلى الله عليه وسلم وزعمت رضى الله عنها أنه عليه الصلاة والسلام ما أخبر بأنهم
يسمعون ما يقوله فقالت إنما قال أنهم ليعلمون أن ما كنت أقول لهم حق ثم قرأت
إنك لا تسمع الموتى . وما أنت بسمع من فى القبور الخ ما ذكرته والتعقيق انه
لا معارضة بين إنكار عائشة وإثبات ابن عمر وغيره كوالده عمرو وأبى طلحة الأنصارى
وقولها رضى الله عنها إنما قال أنهم الآن ليعلمون أن ما كنت أقول لهم حق الخ
قال فيه الحافظ فى فتح البارى قال البيهقى العلم لا يمنع من السماع والجواب عن الآية
أنه لا يسمعهم وهم موتى ولكن الله أحيائهم حتى سمعوا ولم يفرد عمر ولا ابنه بحكاية
ذلك بل وافقهما أبو طلحة كما تقدم وللطبرانى من حديث ابن مسعود مثله باسناد
صحيح ومن حديث عبد الله بن سید ان نحوه وفيه قالوا يا رسول الله وهل يسمعون
قال يسمعون كما يسمعون ولكن لا يجيبون وفى حديث ابن مسعود ولكنهم اليوم

(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب المغازى
فى قصة غزوة
بدر فى باب قتل
أبى جهل وفى
باب شهود
المسائكة
بدر* ومسلم
فى آخر كتاب
الجنة وصفة
نعيمها وأهلها
فى باب عرض
مقعد الميت
من الجنة أو
النار عليه
وابتات عذاب
القبر والتعوذ
منه بثلاث
روايات أحداها
عن عمر وإثنتان
عن أنس
وأبى طلحة
رضى الله عنهم

لا يحييون ومن الغريب أن في المغازي لابن اسحاق رواية يونس بن بكير باسناد جيد عن عائشة مثل حديث أبي طلحة وفيه ما أنتم بأسمع لما أقول منهم وأخرجه احمد باسناد حسن فان كان محفوظا فكأنها رجعت عن الانكار لما ثبت عندها من رواية هؤلاء الصحابة لكونها لم تشهد القصة * قال الاسماعيلي كان عند عائشة من الفهم والذكاء وكثرة الرواية والفوس على غوامض العلم مالا يزيد عليه لكن لاسبيل الرد رواية الثقة الا بنس مثله يدل على نسخه أو تخصيصه أو استحالته فكيف والجمع بين الذي أنكرته وأثبتته غيرها ممكن لأن قوله تعالى انك لا تسمع الموتى لا يتنافى قوله صلى الله عليه وسلم انهم الآن يسمعون لأن الاسماع هو ابلاغ الصوت من المسمع في اذن السامع فالتة تعالى هو الذي أسمعهم بأن أبلغهم صوت نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك وأما جوابها بأنه انما قال انهم ليعلمون فان كانت سمعت ذلك فلا يتنافى رواية يسمعون بل يؤيدها . وقال السهيلي ماحصله ان في نفس الخبر ما يدل على خرق العادة بذلك للنبي صلى الله عليه وسلم لقول الصحابة له أنتخاطب أقواما قد جيفوا فأجابهم . قال واذا جاز أن يكونوا في تلك الحالة عالمين جاز أن يكونوا سامعين وذلك اما بأذان رموسهم على قول الأكثر أو بأذان قلوبهم قال وقد تمسك بهذا الحديث من يقول ان السؤال يتوجه على الروح والبدن وردده من قال انما يتوجه على الروح فقط بأن الاسماع يحتمل أن يكون لاذن الرأس ولاذن القلب فلم يبق فيه حجة . قال في فتح الباري اذا كان الذي وقع حيثئذ من خوارق العادة للنبي صلى الله عليه وسلم حيثئذ لم يحسن التمسك به في مسألة السؤال أصلا * وقد اختلف أهل التأويل في المراد بالموتى في قوله تعالى انك لا تسمع الموتى وكذلك في المراد بمن في القبور فحملته عائشة على الحقيقة وجعلته أصلا احتاجت معه الى تأويل قوله ما أنتم بأسمع لما أقول منهم وهذا قول الأكثر وقيل هو مجاز والمراد بالموتى ومن في القبور الكفار شبهوا بالموتى وهم أحياء والمعنى من هم في حال الموتى أو في حال من سكن القبر وعلى هذا لا يبق في الآية دليل على ما نقلته عائشة رضى الله عنها والله أعلم اه * وقولي واللفظ له أى لمسلم . وأما البخارى فلفظه في احدى روايته وهى رواية أبي طلحة الأنصارى * قال فحمل يناديهم بأسمائهم وأسماء آباؤهم يافلان بن فلان ويافلان بن فلان * أيسركم أنسكم أطلعتم الله ورسوله فانا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا قال فقال عمر يارسول الله ماتكم من أجساد لا أرواح لها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم قال فتادة أى باسناد هذا الحديث المذكور في صحيح البخارى أحياهم الله حتى أسمعهم قوله تويخا وتصغيرا ونقمة وحسرة ونندا * ومراد فتادة بهذا التأويل الرد على من أنكر أنهم لا يسمعون * ولفظ البخارى في روايته الثانية باسناده عن ابن عمر رضى الله عنهما قال وقف النبي صلى الله عليه وسلم على قلب يدري فقال * هل وجدتم ما وعد ربكم حقا قال انهم الآن يسمعون ما أقول الخ * (تنبيه) يؤخذ من قول رسول الله عليه وعلى آله الصلاة والسلام في صدر حديث المتن يافلان بن فلان ويافلان بن فلان الخ جواز نداء الأموات في قبورهم سواء كان ذلك على سبيل السلام عليهم ان كانوا مؤمنين كما وردت به الأحاديث الصباح وشبه ذلك من كل ما ينبهه أدلة القبرع أو كان لتوبيخ

للكفرة خاصة كما في هذه الواقعة فيقاس عليها مثلها اذا أراد أحد من المسلمين توبيخ كافر محقق الكفر كأصحاب القلب فيؤخذ من هذا الحديث جواز توبيخه بمثل هل وجدت يافلان ماوعدك الله به من العذاب حقا وشبه ذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم مفرع قلنا أن تقتدى به في أخاله وأقواله كما صرح به علماء الأصول الا فيما كان خاصا به عليه الصلاة والسلام والى ذلك أشار ابن عاصم في المرتقى بقوله

وجائز ماقل الرسول * لنا سوى ماخصه الدليل

(وأما زعم الجهالة) أن كل نداء للبيت عبادة فهو من التخط في الجبل القبيح اذ ليس النداء عبادة بل النداء يسمى نداء ودعاء ولا يكون عبادة الا اذا كان لله تعالى كيارب ارحمني أو ارزقني فليس كل دعاء عبادة فمن الدعاء ماهو نداء فقط لادخل له في مسمى العبادة ولا في معناها الشرعى بل ولا القنوى وقد تقدم لنا معناها لغة وشرعا في الجزء الرابع عند حديث . من مات بשרك بالله شيئا دخل النار . ومنه ماهو عبادة . (أما الدعاء) بمعنى النداء فوجود بكثرة في كلام العرب وفي القرآن الكريم . فمن وروده في كلام العرب قول الشاعر وهو دثار بن شيبان النمري

قللت ادعى وأدعوان أئدى * لصوت أن ينادى داعيان

وهذا البيت من شواهد النعاة على نصب المضارع بعد الواو بعد الأمر كما صرح به الأشتوني وغيره عند قول صاحب الألفية

والواو كالفا ان تقدم مفهوم مع * كلا تكن جلدا وتظهر الجزع

ومعنى قوله ادعى نادى فهو خطاب لأشئ وهي حلية دثار المذكور كما أن معنى وأدعوا وأنادى أنا ومعنى قوله ان أئدى لصوت أى ان أبعد وأرفع لصوت أن ينادى داعيان أى مناديان فقد ظهر من هذا البيت أن الدعاء عند العرب يأتي بمعنى النداء . ومن وروده بعناه في القرآن قوله تعالى في آية المباحلة « قل نالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين » أى نالوا نتاد أبناءنا الخ ومنه قوله تعالى « لاتجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا » أى لاتجعلوا نداء بينكم كما ينادى بعضكم بعضا باسمه الذى سماه به أبواه فلا تقولوا يا محمد ولكن قولوا يابني الله ويارسول الله مع التوقير والتعظيم والصوت المخفوض لقوله تعالى « ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون » ومنه قوله تعالى يوم ندعوك أى نتاديك الى غير ذلك من الآيات الصريحة في الدعاء الذى هو بمعنى النداء * (وأما الدعاء) الذى هو بمعنى العبادة فوجود في كلام العرب أيضا وفي القرآن بكثرة أيضا ومثاله في القرآن قوله تعالى « وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا . أى لاتعبدوا معه تعالى أحدا » وقوله تعالى والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير الخ الآيتين أى والذين تعبدون من دونه أى من غيره وهم الأصنام ما يملكون من قطمير الخ . وقوله تعالى ومن يدع مع الله آخر لابرهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون فمعنى قوله تعالى ومن يدع مع الله الها آخر أى

ومن يعبد مع الله الها آخر وقوله تعالى ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك أى ولا تعبد من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك الى غير ذلك من الآيات التى ذكر فيها الدعاء بمعنى العبادة * وقد جاء الدعاء فى القرآن لغير النداء وغير العبادة على وجوه منها الاستماعة نحو وادعوا شهداءكم . ومنها السؤال نحو ادعوني أستجب لكم . ومنها التناء نحو قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن . ومنها التسمية نحو قوله تعالى والله الأسماء الحسنى فادعوه بها أى سموه بها الى غير هذا من المعانى التى ورد الدعاء فى القرآن لها فهو لفظ مشترك لمعان كثيرة كما أشرنا اليه . وأما ما أخرجه أبو داود والترمذى وقال حديث حسن صحيح عن النعمان بن بشير رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الدعاء هو العبادة فالخصر فيه غير حقيقى بل ادعائى نظير حديث الحج عرفة ولا التفات لزعم من ظن أنه حقيقى وإن كان هو المتبادر من تعريف الجزئين وضمير الفصل بل المراد به أن الدعاء من أعظم العبادة فهو كحديث الحج عرفة ويؤيده ما أخرجه الترمذى عن أسس مرفوعا الدعاء مخ العبادة . ومخ الشيء خالصة الذى يقوم به كخ الدعاء فالعنى أن العبادة لا تقوم الا بالدعاء كما أن الانسان لا يقوم الا بالمخ وقال القاضى أى هو العبادة الحقيقية التى تستأهل أن تسمى عبادة لدلالته على الاقبال على الله والاعراض عما سواه اه أى ولاظهار البعد من نفسه العجز والاحتياج لله تعالى والاعتراف له بأنه قادر على اجابته * فقد تبين بما قررناه أن الدعاء يطلق لغة وشرعا على النداء ويطلق لغة وشرعا أيضا على العبادة كما يطلق على غيرها مما أشرنا اليه فهو من المشترك ، والقرائن تعين المراد من المعانى المذكورة فلا ينبغي لمن له اللام بالعلم أن يتبس عليه الدعاء الذى هو بمعنى النداء بالدعاء الذى هو بمعنى العبادة فيلبس الحق بالباطل ويزعم أن كل من نادى ميتا كان عابدا له وأنه أشرك بالله تعالى غيره بذلك النداء . فان كان جاهلا بأن لفظ الدعاء يطلق على العبادة تارة وعلى النداء تارة وعلى غيرها تارة أخرى فمن المتعين عليه أن يراجع كتب التفسير وكتب الحديث واللغة حتى يصرف لفظ الدعاء المشترك الى ما يليق به من المعانى وإن كان عالما بهذا الاشتراك السكائى فى لفظ الدعاء وإنما يتعمد لبس الحق بالباطل فهذا من التحريف والضلال بمكان عظيم وفاعل هذا واقع فيما نهى الله عنه بقوله تعالى « ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون » فالواجب عليه أن يتوب الى الله تعالى توبة نصوحا ولا يكفر المسلمين بتأويلات باطلة وحجج داحضة آفلة فهو آثم مرتين : الأولى ائمه بتأويل القرآن برأيه الفاسد الذى لم يستند فيه لدليل شرعى تطمئن اليه النفس . والثانية ائمه بتفكير جميع المسلمين بفهمه الفاسد السقيم . ومن المعلوم شرعا كائن عليه الأثمة أن من أدخل الف ملحدا فى الاسلام بلفظ يحتمل الاسلام من وجه واحد ويحتمل الكفر من وجوه أقرب الى الله تعالى ممن أخرج مسلما واحدا من الاسلام بلفظ يحتمل الكفر من وجوه ويحتمل الاسلام من وجه واحد ، اذ لا يجوز حمل المسلم على الارتداد بنفط يحتمل الكفر اذا كان

يحتمل الاسلام كما هو مقرر في محله وقد أشار اليه أخونا الشقيق المرحوم ذو المناقب الشيخ محمد العاقب في نظم فتاوى المالكية لمجدد العلم بالفطر الشنقيطى سيدى عبد الله بن الحاج ابراهيم العلوى الشنقيطى اقلها بقوله :

والارتداد لا عليه يحمل * لفظ له على سواء يحمل
فمدخل ألفا من الملاحدة * أقرب من مخرج نفس واحده

وقد تقدم ذكر هذين البيتين في الجزء الثانى عند حديث ليس على رجل نذر فيما لا يملك ولعن المؤمن كقتله الخ وقد أشرت في شرح ذلك الحديث لأحاديث النهى عن قول الرجل لأخيه المسلم يا كافر أو يامشرك وتقدم لنا أيضا في متن زاد المسلم في الجزء الأول في حرف الهمة حديث أعيما امرئ قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما ان كان كما قال والا رجعت عليه وهو يؤيد ما قررناه هنا من منع تكفير المسلمين ببناء أصحاب القبور للسلام عليهم أو للتوسل بهم الى الله ان كانوا أهل صلاح يجوز بمثلهم التوسل لله تعالى كما اذا قال النادى لصاحب القبر الصالح يا فلان أتوسل بك لله تعالى في انجاح مقاصدى الشرعية أى أتوجه بك لله تعالى في ذلك فهذا ليس من الشرك في شئ وحكم التوسل بغير الأنبياء فيه الخلاف واختار ابن عرفة جوازه واحتج على ذلك بسؤال عمر بالعباس في قضية الاستفتاء قال الخطاب بعد نقل كلامه وهذا كله توسل وهو غير قسم (قلت) وقد وافق ابن عرفة من متأخري علماء المذاهب الأربعة الجم الغفير ولم يخالف في ذلك الا من لا يعتد بأقواله عند أهل السنة المطهرة أما المتقدمون فلا أعلم عنهم خلافا في ذلك ولا فرق بين التوسل بالمى والتوسل باليت لأنه في الحالين توجه بعبد صالح لله تعالى ولا تأثير للحي مع الله تعالى ولو دعا الله كالأنايير لميت أيضا . أما التوسل بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام فلا خلاف في جوازه بين أهل السنة ونصوص الأحاديث الصحيحة به أكثر من أن تحصى ومن أصحها وأصرحها في التوسل بالنبي عليه الصلاة والسلام حديث الأعمى وقد ذكرت من أخرجه ببسط واستيعاب في منظومتى السماء بحجج التوسل ونصرة الحق بنصر الرسل . وسياق قريبا في حرف الواو في متن كتابنا هذا * وانا بفراقك يا ابراهيم لمخزونون وهو نداء من رسول الله عليه وعلى آله الصلاة والسلام لولده ابراهيم عند قبض روحه وتحققه لفراقه بدليل قوله وانا بفراقك يا ابراهيم أى بموتك الذى يلزمته فراقنا لك مادامنا في دار الدنيا لمخزونون وهو صريح في نداء الميت بعد قبض روحه من الشارع عليه وعلى آله الصلاة والسلام . لم يبق بعده في جواز نداء الميت من شك ولا كلام . وقد جرى عليه بعده عمل الصعابة العظماء الكرام . فقد أخرج البخارى في صحيحه في أول كتاب الجنائز منه في باب الدخول على الميت بعد الموت اذا أدرج في أكفانه بإسناده الى عائشة أن أبا بكر رضى الله تعالى عنه نيم النبي صلى الله عليه وسلم وهو مسجى يرد حبرة فكشف عن وجهه ثم أكب عليه فقبلاه

ثم بكى فقال بأبى أنت يا نبي الله لا يجمع الله عليك موتتين أما الموتة التي كتبت عليك فقدتها الخ الحديث فنداء الصديق له بعد أن كفن وسجى يبرد حبة صريح في جواز هذا النداء عند الصحابة بلا نزاع . ولا يتوهم فيه المنع أخرى أن يكون شركا كما يزعمه من لا معرفة له بأدلة الصريح ولا بعمل السلف الصالح الا من لا فهم له ولا اطلاع . والأحاديث الصحيحة صريحة في جواز السلام على أهل القبور بصيغة النداء منها ما أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الجنائز في باب ما يقال عند دخول القبور والدعاء لأهلها من رواية بريدة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم اذا خرجوا الى المقابر السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وإنا ان شاء الله بكم للاحقون الخ وأخرج مسلم في هذا الباب أيضا عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما كانت ليثتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من آخر الليل الى البقيع فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين الحديث الى غير هذا من الأحاديث الصريحة في نداء الأموات ولا يتوهم أن نداءهم عبادة لهم الا من لم ينور الله بصيرته فاستولت على قلبه الشكوك والأوهام حتى التبس عليه النداء بالعبادة ، وظن بغيره أسوأ الظن فمنعه ذلك من طاب التحقيق والافادة . أما ندائهم للتوسل بهم فجار على ما أشرنا اليه في التوسل بهم وسيأتى لنا ان شاء الله تعالى عند حديث . وإنا بقراك يا ابراهيم لحزونون زيادة كلام على نداء الأموات ربما أشقى فيه ان شاء الله القليل . واكتب فيه من الأدلة ان شاء الله تعالى ما يبرئ العليل . (أماروا هذا الحديث) من الصحابة ثلثة أبو طلحة الأنصاري وعبد الله بن عمرو والده عمر بن الخطاب رضى الله عنهم * أما أبو طلحة فهو صحابي مشهور بكنيته وهوزيد بن سهل بن الأسود بن حرام بجملة ابن عمرو الأنصاري البخاري المدني كان من كبار الصحابة شهد بدرا والمناشد وكان من نقباء الأنصار له اثنان وتسعون حديثا اتفق البخاري ومسلم على حديثين منها وانفرد البخاري بحديث ومسلم بآخر روى عنه ابنه عبد الله وأنس وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وطائفة قال أنس قتل أبو طلحة يوم حنين عشرين رجلا وأبلى يوم أحد بلاء عظيما وشلت يده التي وقى بها النبي صلى الله عليه وسلم ، قيل مات سنة أربع وثلاثين وصلى عليه عثمان بن عفان كما في الخلاصة للبخاري وجزم به الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب . وقال أنس عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم أربعين سنة وهذا أثبت وبه قال أبو زرعة الدمشقي . (وأما عبد الله بن عمر) رضى الله عنهما فترجمته شهيرة وهو أحد المكثرين من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ثبت عنه أنه كان له يوم بدر ثلاث عشرة سنة وبدر كانت في السنة الثانية وقد أسلم مع أبيه وهاجر وعرض على النبي صلى الله عليه وسلم بيدر فاستصفره ثم بأحد فكذلك ثم في الحندق فأجازه وهو يومئذ ابن خمس عشرة سنة كما ثبت في الصحيح وأخرج البغوي في ترجمته من طريق علي بن زيد عن أنس وسعيد ابن السيب قالا شهد ابن عمر بدرا ويؤيد هذه الرواية كونه روى حديث المتن جازما به كالحاضر له المشاهد فهو متصل من روايته فيما يظهر لا مرسل صحابي فقط والمعروف أنه شهد الحندق وبيعة الرضوان وما بعد ذلك . له ألف وستائة حديث وثلاثون حديثا اتفق البخاري ومسلم على مائة وسبعين منها وانفرد البخاري بأحد وثمانين ومسلم بأحد وثلاثين ، روى عنه بنوه سالم وحزمة

وعبيد الله وابن المسيب ومولاه نافع وخلق كثير ، كان اماما متينا واسع العلم كثير الاتباع للسنة وافر النسك كبير القدر متين الديانة عظيم الحرمة ذكر للخلافة يوم التحكيم وخوطب في ذلك فقال على أن لا يجري فيها دم . وقد تقدمت ترجمته باطناب واسع في أواخر الجزء الرابع من كتابنا هذا .

عند حديث نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل مات رضى الله عنه سنة أربع وسبعين كما قاله أبو نعيم وبه جزم الحافظ في فتح الباري فقال مات في أوائل سنة أربع وسبعين وزعم الحافظ ابن عبد البر أنه مات سنة ثلاث وسبعين بلا خلاف . وقد علمت مما ذكرناه هنا وفي محل ترجمته السابق أنه خلاف الواقع فضلا عن أن يكون لا خلاف فيه ، لكن الجمع بينه وبين قول الحافظ ابن حجر مات في أوائل سنة أربع وسبعين ممكن بحمل كلام ابن عبد البر على آخر سنة ثلاث وسبعين بحيث لم يبلغ السنة الرابعة وحمل كلام الحافظ ابن حجر على أنه بلغها والله أعلم بالواقع * (وأما عمر بن الخطاب) رضى الله عنه فقد ألّف التأليف في ترجمته ، ولنتبرك بقليل منها فأقول : هو عمر بن الخطاب رضى الله عنه بن قنيل بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن قريط بن رزاح ابن عدى بن كعب القرشى المدوى أبو حفص ، وأمه حنتمة بنت هاشم بن المغيرة بن عبد الله بن عمر ابن مخزوم . قال الزبير كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه من أشرف قريش واليه كانت السفارة في الجاهلية وذلك أن قريشا كانت اذا وقعت بينهم حرب أو بينهم وبين غيرهم بشوه سفيرا وان نافرم منافرا أو فاخرهم مفاخر رضوا به ويعنوه منافرا ومفاخرا . أسلم بعد أربعين رجلا واحدى عشرة امرأة فكان اسلامه عزا ظهر به الاسلام بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم فقد أخرج أبو يعلى من طريق أبي عامر القدي عن خارجة عن نافع عن ابن عمر قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم أعز الاسلام بأحب الرجلين اليك يعمر بن الخطاب أو بأبى جهل ابن هشام وكان أحبهما الى الله عمر بن الخطاب وأخرجه عبد بن حميد وأخرج المار قطنى عن أنس رضى الله عنه أعز الدين يعمر أو يعمر بن هشام في حديث طويل فأجاب الله تعالى دعاءه في عمر رضى الله عنه قال ابن عبد البر في الاستيعاب وشهد عمر بدرا وبيعة الرضوان وكل مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض . وقال ابن الأثير في أسد الغابة شهد عمر بن الخطاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرا وأحدًا والحنديق وبيعة الرضوان وخيبر والفتح وحنين وغيرها من المشاهد وكان أشد الناس على الكفار فلما أسلم كان اسلامه فتحا على المسلمين وفرجا لهم من الضيق ، قال عبد الله بن مسعود وما عبدنا الله جهرة حتى أسلم عمر . وأخرج احمد من رواية صفوان ابن عمرو عن شريح بن عبيد قال قال عمر خرجت أتعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدته سبقي الى المسجد فقممت خلفه فاستفتح سورة الحاقة فحملت أتعجب من تأليف القرآن فقلت هذا والله شاعر كما قالت قريش قال فقرأ (انه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليلا ماتؤمنون) فقلت كاهن قال (ولا بقول كاهن قليلا ماتدكرون) حتى ختم السورة قال فوقع الاسلام في قلبي كل موقع . وهو رضى الله عنه أحد فقهاء الصحابة وثانى الخلفاء الراشدين وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة وأول

من سمي أمير المؤمنين وولي الخلافة بعد أبي بكر يبيع له بها يوم مات أبو بكر رضى الله عنه باستغلافه له سنة ثلاث عشرة فصار باحسن سيرة أنزل نفسه من مال الله منزلة رجل من الناس وفتح الله له الفتوح بالشام والعراق ومصر ، ودون البواوين في العطاء ورب الناس فيه على سوابقهم وكان لا يخاف في الله لومة لائم ، وهو الذي نور شهر الصوم بصلاة الاشفاق فيه وارخ التاريخ من الهجرة الذي بأيدي الناس اثنى اليوم وهو أول من اتخذ الدرة وكان نقش خاتمه « كفى بالموت واعظا لعمر » وكان آدم شديد الأدمة طوالا كالثعلبية أصلع أعسر أيسر يخضب بالحناء والسكم هكذا ذكره زر بن حبيش ، ومكث في الخلافة عشر سنين ونصفا حتى قتل شهيدا قتله غلام الغيرة بن شعبة العلج ، له خمسمائة وتسعة وثلاثون حديثا اتفق البخارى ومسلم على عشرة منها وانفرد البخارى بتسعة ومسلم بخمسة عشر . روى عنه أبناؤه عبد الله وعاصم وعبيد الله وعلقمة بن وقاص ، وعن ابن عمر مرفوعا ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه ، ولما دفن قال ابن مسعود ذهب اليوم بتسعة أعشار العلم . استشهد في آخر سنة ثلاث وعشرين ودفن في الحجرة النبوية في أول سنة أربع وعشرين وهو ابن ثلاث وستين وصلى عليه صهيب ، وكان رضى الله عنه من المحدثين أى الملمحين فى الصحيحين من رواية عائشة وأبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون فان يكن فى أمتي أحد فانه عمر . وقد تقدم هذا الحديث فى حرف اللام فى الجزء الثانى من متن زاد المسلم . وموافقانه رضى الله عنه للوحى كثيرة جمعها الجلال السيوطى فى منظومة مماها قطعه الثمر فى موافقات عمر وما هى ذه بتمامها

الحمد لله وصلى الله * على نبيه الذى اجتباء
ياسائلى والحادثات تكثر * عن الذى وافق فيه عمر
وما يرى أنزل فى الكتاب * موافقا لرأيه الصواب
خذا ما سألت عنه فى آيات * منظومة تأمن من شتات
فى المقام وأسارى بدر * وآيتى تظاهر وستر
وذكر جبريل لأهل النذر * وآيتين أنزلا فى الخمر
 وآية الصيام فى حل الرقت * وقوله نسأؤكم حرث بيت
وقوله لا يؤمنون حتى * يحكموك اذ يقتل أفتى
 وآية فيها لبدر أو به * ولا تصل آية فى التوبة
 وآية فى النور هذا بهتان * وآية فيها بها الاستيدان
 وفى ختام آية فى المؤمنين * تبارك الله بحفظ المتقين
 وثلة من فى صفات السابقين * وفى سواء آية المنافقين

وعددوا من ذاك نسخ الرسم * لآية قد نزلت في الرجم
وقال قولاً هوفى التوراة قد * نبيه كعب عليه فسجد
وفي الاذان الذكر للرسول * رأيته في خبر موصول
وفي القرآن جاء بالتحقيق * ماهو من موافق الصديق
كقوله هو الذي يصلى * عليكم أعظم به من فضل
وقوله في آخر المجادلة * لا تجد الآية في المخالفة
نظمت مارأيته منقولاً * والحمد لله على ما أولى اه

أقول وما هو ضريح منها في موافقة ما أنزل في القرآن ما أخرجه البخارى في كتاب التفسير من صحيحه في تفسير سورة البقرة في باب واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى عن أنس قال قال عمر وافقت الله في ثلاث أو وافقتي ربي في ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذت مقام ابراهيم مصلى زاد في كتاب الصلاة في باب ما جاء في القبلة * فنزلت واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقلت يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فأُنزل الله آية الحجاب قال وبلغني معانة النبي صلى الله عليه وسلم بعض نسائه فدخلت عليهن قلت ان اشتهين أو ليدلن الله رسوله صلى الله عليه وسلم خيراً منكهن حتى أتيت احدى نسائه قالت يا عمر أما في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يعظ نساءه حتى تعظن أنت فأُنزل الله عسى ربه ان طلقكن أن يبدله أزواج خيراً منكهن مسلمات الآية ، ونزل القرآن بموافقة أيضاً في أسارى بدر وفي تحريم الخمر ومن حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب صدر عمر بن الخطاب رضى الله عنه حين أسلم ثلاث مرات وهو يقول اللهم أخرج ما في صدره من غل وأبدله إيماناً يقولها ثلاثاً . ومن حديثه أيضاً قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه وروى من حديث عقبة بن عامر وأبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لو كان بعدى نبي لكان عمر . وقصة اسلامه رضى الله تعالى عنه على يد أخته فاطمة بنت الخطاب المكناة أم جميل ولقبها أميمة رضى الله تعالى عنها زوج سعيد بن زيد أحد العشرة المبشرين بالجنة خبرها عجيب ، قال الحافظ ابن حجر في الاصابة أخرجه محمد بن عثمان بن أبي شيبة في تاريخه وأبو نعيم في طريقه ومن طريق اسحاق بن عبد الله عن أبان بن صالح عن مجاهد عن ابن عباس قال سألت عمر عن اسلامه قال خرجت بعد اسلام حمزة بثلاثة أيام فاذا فلان بن فلان المخزومي فقلت له أرعبت عن دين آبائك الى دين محمد قال قد فعل ذلك من هو أعظم عليك حقاً معني قال قلت ومن هو قال أختك وخنك قال فانطلقت فوجدت الباب مغلقاً وصمعت هممة قال ففتح لي الباب فدخلت فقلت ما هذا الذي أسمع قالت ما سمعت شيئاً فما زال الكلام بيتنا حتى أخذت برأسها فقالت قد كان ذلك على رغم أفك ، قال فاستحييت حين رأيت الدم وقلت أروني الكتاب فذكر القصة بطولها . وروى الواقدي عن

٩٧٥ هـ^(١) أكتب لكم كتاباً

فاطمة بنت مسلم الأشجعية عن فاطمة الخزاعية عن فاطمة بنت الخطاب أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال أمتي بخير ما لم يظهر فيهم حب الدنيا في علماء فساق وقراء جهال وجبارة فإذا ظهرت خشيت أن يمههم الله بعقاب . فنسئله تعالى أن لا يمننا وجميع من نحبه بذلك الغياب . بحاجه نبينا رسول الله عليه الصلاة والسلام وآله وأصحابه جميعاً ، وبحاجه المترجم عمر بن الخطاب . رضى الله تعالى عنه وعنا به وعن سائر الأقارب والأحباب . ومناقبه رضى الله عنه حجة والحكايات عنه في عبادته وسيرته وزهده وشدة في الدين متممة لو ذكرناها لطلال بنا الحديث وخرجنا عن المقصود . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هلم) على صيغة الافراد على لغة أهل الحجاز اذ يستوى فيها الجمع والمفرد وعليها جاء القرآن في قوله تعالى والقائلين لاخوانهم هلم الينا أى تعالوا فقد ورد هذا الحديث كما وردت الآية مع أن النداء كان لجمع لأنها في لغة أهل الحجاز تكون بلفظ واحد للمذكر والمؤنث والمفرد والجمع . وفي لغة نجد تلحقها الضمائر وتطابق فيقال هلمي وهلموا وهلمن لأنهم يجعلونها فعلاً فيلحقونها الضمائر كما يلحقونها قم وقومى وقوما وقوموا وقن وتستعمل لازمة نحو هلم الينا أى أقبل ومتعدية نحو هلم شهداءكم أى أحضروهم (أكتب) باسكان الباء جواب الطلب الذى هو اسم فعل الأمر ويجوز الرفع على الاستئناف وفيه مجاز ان كان المراد به أمر بالكتابة ويحتمل أن يكون على ظاهره وفي مسند أحمد من حديث على أنه الأمر بذلك ولفظه أمرنى النبي صلى الله عليه وسلم أن آتية بطلق أى كنف ليكتب ما لا تضل أمته من بعده (لكم كتاباً) وفي رواية لمسلم قال ائتوني بالكنف والدواة والمراد بالكنف عظم الكنف لأنهم كانوا يكتبون فيها في هذه الرواية التصريح بتعيين ما طلب أن يكتب فيه والمظنون عند جماهير هذه الأمة أن هذا الكتاب بان كانت فيه شىء في شأن الخلافة بعده ما كان فيه الا استخلاف أبى بكر الصديق رضى الله عنه لأن الأدلة طافحة بذلك وأقل ما يستفاد منها عزمه صلى الله عليه وسلم على العهد له ثم لما ترك التصريح بذلك نطق بما يفيد أن خلافته بعده واقعة لا محالة في قوله ويأبى الله والمؤمنون الا أبابكر وقد أبى الله والمؤمنون الا أبابكر رضى الله عنه فقد بايعه جميع المهاجرين والأنصار وغيرهم من المؤمنين بعد النزاع أولاً وبايعه على كرم الله وجهه مطيعاً غير مكره فكان ذلك من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم . وهذا الحديث الشتمل على قوله ويأبى الله والمؤمنون الا أبابكر أخرجه مسلم في صحيحه في فضائل أبى بكر الصديق رضى الله عنه عن عائشة قالت قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه ادعى لى أبابكر أبابكر وأخاك حتى أكتب كتاباً فانى أخاف أن يمتنى متمن ويقول قائل

لَا تَضِلُّوا بَعْدَهُ فَقَالَ عُمَرُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ غَلَبَ عَلَيْهِ
الْوَجَعُ وَعِنْدَكُمْ الْقُرْآنُ حَسْبُنَا كِتَابُ اللَّهِ فَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْبَيْتِ فَاخْتَصَمُوا
فِيهِمْ مَنْ يَقُولُ قَرَّبُوا

أنا أول وأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر. وأخرج البخاري نحوه عنها في كتاب الأحكام من صحيحه
في باب الاستخلاف وفي كتاب المرضى والطب في باب قول المريض أني وجع وقد تقدم لنا استيفاء
هذا المعنى في الجزء الثالث عند حديث مروا أبا بكر فليصل بالناس وذكرنا من أدلة كونه الخليفة
بعده أيضا جملة سالحة في الجزء الثاني من كتابنا هذا عند حديث لو كنت متخذا خليلا لا اتخذت
أبا بكر خليلا الخ (لا تضلوا بعده) أى بعد ذلك الكتاب ولا ترتابوا الحصول الاتفاق على المنصوص
عليه وقوله لا تضلوا نفي وقد حذف النون في الروايات التي اتصلت لنا ولنا قبلنا في صحيح البخاري
لأنه بدل من جواب الأمر وتعمد جواب الأمر من غير حرف العطف جائز (فقال عمر) بن الخطاب
رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم قد غلب عليه الوجع) فلا تشقوا عليه باملاء الكتاب
المقتضى للتطويل مع شدة الوجع أو بمباشرة الكتابة على أنه يريد الكتب بنفسه لأنه بعد الوجع
والنبوة لا مانع من كتبه لفهم الظرف في قوله تعالى « وما كنت تتلوا من قبله من كتاب
ولا تخطه يمينك » الآية وكان عمر رضي الله عنه فهم من ذلك أنه يقتضى التطويل فقال (وعندكم
القرآن) فيه تبيان كل شيء وقد قال تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء (حسبنا) أى يكفيننا
أو كافينا (كتاب الله) تعالى المنزل فيه قوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء وقوله اليوم أكملت
لكم دينكم فلا تقع واقعة الى يوم القيامة الا في القرآن والسنة يبانها نعم أو دلالة لأن السنة بيان
للقرآن وجميع العلم في القرآن لكن تنقاصر أفهام الرجال عن فهمه واستنباط جميع الأحكام منه
الا بالسنة لقوله تعالى لتبين للناس ما نزل إليهم فهي بيان للقرآن المنزل اليها وقد أشار بيت جبر الأمة
عبد الله بن عباس رضي الله عنهما الى هذا المعنى حيث قال

جميع العلم في القرآن لكن * تنقاصر عنه أفهام الرجال

وهذا الذي فعله عمر من موافقانه للصواب رضي الله عنه ومن دقيق نظره فانظر كيف اقتصر
رضي الله عنه على ماسبق بيانه تخفيفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولئلا ينسد باب الاجتهاد
والاستنباط وفي تركه صلى الله عليه وسلم الانكار على عمر رضي الله عنه واقراءه عليه دليل على
استصواب رأيه وهو صلى الله عليه وسلم لا يفر على باطل (فاختلف أهل البيت) النبوي أو من
ضمهم البيت اذ فيهم عمر وهو ليس من أهل البيت رضي الله عنهم (فاختصموا منهم من يقول)
امثالاً لأمره صلى الله عليه وسلم ولا فيه من زيادة الايضاح للناس (قربوا) أدوات الكتابة

يَكْتُبُ لَكُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِتَابًا لَنْ تَضِلُّوا
بَعْدَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ مَا قَالَ عُمَرُ فَلَمَّا أَكْثَرُوا اللَّفْظَ وَالْإِخْتِلَافَ
عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُومُوا (رواه البخاري^(١)) واللفظ له ومسلم عن

ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري
في كتاب
المرضى والطب
في باب قول
المريض قوموا
عني . وفي
كتاب
الاعتصام
بالكتاب

(يكتب) يحزم يكتب جواب الأمر (لكم النبي صلى الله عليه وسلم كتاباً لن تضلوا
بعده) أى لن تتصفوا بالضلال بعده والضلال ضد الرشاد (ومنهم من يقول ما قال
عمر) رضى الله عنه وما قاله هو انه صلى الله عليه وسلم قد غلب عليه الوجع
وعندكم القرآن حينئذ كتب الله وكأثم فهموا من قرينة قامت عندهم إذ ذاك أن
أمره صلى الله عليه وسلم بذلك لم يكن للوجوب بل هو موكول الى اختيارهم فلذا اختلفوا
بحسب اجتهادهم (فلما أ كثروا اللفظ والاختلاف عند النبي صلى الله عليه وسلم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا) زاد البخاري في كتاب العلم عني . وفي الصحيحين
بعد هذا الحديث قال عبيد الله فكان ابن عباس رضى الله عنهما يقول ان الرزية
كل الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين أن يكتب لهم ذلك
الكتاب من اختلافهم ولغظهم . وعبيد الله الناقل لقول ابن عباس هذا هو عبيد الله
ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود أحد فقهاء المدينة السبعة فهو مذكور في اسناد
هذا الحديث في الصحيحين واللفظ بفتح اللام وفتح الغين المعجمة هو الصوت والجلبة
أى أن الاختلاف الذى حصل بين أهل البيت كان سبباً لترك كتابة الكتاب وابن عباس
رضى الله عنهما ممن اشتد تأله فبكى من عدم تمكنه صلى الله عليه وسلم من كتابة
هذا الكتاب في هذه الحالة فقد أخرج مسلم من رواية سعيد بن جبير عنه رضى
الله عنه أنه قال يوم الخميس وما يوم الخميس ثم جعل تسيل دموعه حتى رأيت على
خديه كأنها نظام الأؤلؤ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اثبتوني بالكف
والدواة أو اللوح والدواة أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً فقالوا ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يهجر وقوله في الحديث يهجر بضم الجيم من باب نصر أى
يخلط ويهذى والمراد به عند من قاله أن المريض في هذه الحالة لا ينتظم كلامه ولا
يعتد به وهذا القول خطأ من قائله لأن وقوع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم

والسنة في
باب كراهية
الخلافا .
وفي كتاب
المغازي في
باب مرض
النبي صلى الله
عليه وسلم
ووفاته وفي
كتاب العلم
في باب كتابة
العلم . ومسلم
في كتاب
الوصية في باب
ترك الوصية
لمن ليس له
شيء يوصى
فيه برواية
واحيدة
وبروايتين
بمناها اشتملتا
على زيادة لم
تكن في
زاد المسلم

مستحيل لأنه معصوم في صحته ومرضه لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى
ولقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا أقول في الغضب والرضا الا حقا اللهم الا اذا كان قائل
ذلك منهم قاله على سبيل الاستفهام الانكارى كما تدل عليه رواية ما شأنه أجهز كما هو لفظ
البخارى فهو فيه بهمز الاستفهام لجميع رواة البخارى الا في الجهاد فيه فقالوا أجهز فتكون همزة
الاستفهام مقدرة في هذه الرواية * وحاصل ما لحصه القرطبي في ذلك أن الراجح فيه اثبات همزة
الاستفهام مع الفعل الماضي فكأن قائل ذلك قال كيف تتوقعون أنظنون أنه كغيره يقول الهذيان
في مرضه امتلوا أمره وأحضروا ما طلب فانه لا يقول الا الحق هذا أحسن الأجوبة كما قاله القرطبي.
قال ويحتمل أن بعضهم قال ذلك عن شك عرض له ونسكن بعده أن لا ينكره الباقر عليه
مع كونهم من كبار الصحابة ولو أنكروه عليه لنقل ويحتمل أن يكون الذي قال ذلك صدر منه
عن دهش وحيرة كما أصاب كثيرا منهم عند موته. قال في فتح الباري وقال غيره ويحتمل أن يكون
قائل ذلك أراد أنه اشتد وجهه فأطلق اللازم وأراد الملزوم لأن الهذيان الذي يقع للمريض ينشأ عن
شدة وجهه وقيل غير ذلك ولفظ مسلم المذكور لا ينطبق على أن قائل ذلك قاله مستفهما بل يوافق
التأويل بأن قائله قاله عن دهش وحيرة لأن لفظه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهجر (تنبيهات)
الأولى : اختلاف الصحابة في تقريب آلة الكتابة له وعدم تقريبها مشعر بأن بعضهم كان مصمما
على الامتناع والرد على من امتنع منهم ولما وقع منهم الاختلاف ارتفعت البركة كما جرت العادة
بذلك عند وقوع التنازع والتشاجر ونظير ذلك ما أخرجه البخارى في صحيحه من أنه خرج
يخبرهم ببلية الفدر فتلاحى رجلان فرفت (فان قيل) كيف جاز للصحابة الاختلاف مع صريح
أمره صلى الله عليه وسلم بذلك (فالجواب) ما قاله المازرى من أنه اما جاز الاختلاف لهم في هذا
الكتاب مع صريح أمره لهم به لأن الأوامر قد يفارها ما يتقلها من الوجوب فكأنه ظهرت منه
قرينة دلت على أن الأمر ليس على التحتم بل على الاختيار فاختلف اجتهدوا وصمم عمر رضي الله عنه
على الامتناع لما قام عنده من القرائن على أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك عن غير قصد جزم وعزمه
صلى الله عليه وسلم كان اما بالوحي واما بالاجتهاد وكذلك تركه ان كان بالوحي فبالوحي والافعالاجتهاد
أيضا ، وفي حجة لمن قال بالرجوع الى الاجتهاد في الشرعيات * وقال النووي اتفق قول العلماء
على أن قول عمر حسبنا كتاب الله من قوة فقه ودقة نظره لأنه خشي أن يكتب أمورا ربما
عجزوا عنها فاستحقوا العقوبة لكونها منصوبة وأراد أن لا يند باب الاجتهاد على العلماء وفي
تركه صلى الله عليه وسلم الانكار على عمر اشارة الى تصويبه رأيه كما أشرنا اليه سابقا ثم قال
وأشار بقوله حسبنا كتاب الله الى قوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء ويحتمل أن يكون
قصد التخفيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا رأى ما هو فيه من شدة الكرب وقامت
عنده قرينة بأن الذي أراد كتابته ليس مما لا يستغنون عنه اذ لو كان من هذا القبيل لم يتركه صلى
الله عليه وسلم لأجل اختلافهم ولا يعارض ذلك قول ابن عباس ان الرزية كل الرزية الخ لأن

عمر كان أفعه منه قطعا اه وهو نقيس وقد لحص السندی فی حواشی صحیح البخاری حاصل
 ماذكروا فی الاعتذار عن عدم امثال. أمره صلى الله عليه وسلم بأن أمره ما كان أمر عزية
 وإيجاب حتى لا تجوز مراجعته ويعبر المراجع عاصيا بل كان أمر مشورة وكانوا يراجعونه
 صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض تلك الأوامر لاسيما عمر وقد علم من حاله أنه كان موافقا للصواب
 في ذلك المصالح وكان صاحب الهام من الله عز وجل ذكره وثأؤه ولم يقصد عمر بقوله قد غلب
 عليه الوجع أنه يتوهم عليه الغلط به وإنما أراد التخفيف عليه من التنبه اللاحق به من املاء الكتاب
 بواسطة مامعه من الوجع فلا ينبغي للناس أن يباشروا ما يصير سببا للحقوق غاية المشقة به في تلك
 الحالة فرأى أن ترك احضار الورق أولى مع أنه خشي أن يكتب النبي صلى الله عليه وسلم أمورا
 يعجز عنها الناس فيستحقون العقوبة بسبب ذلك لأنها منصوصة لا محالة لا اجتهاد فيها أو خاف لعل
 بعض المناقنين يتطرقون به الى القدح في بعض ذلك المكتوب لكونه في حال المرض فيصير سببا للفتنة
 فقال حسبنا كتاب الله أقوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء وقوله اليوم أكملت لكم دينكم فعلم أن الله
 تعالى أكمل دينه فأمن الضلال على الأمة اه كلامهم بخلافه . قال وفيه نظر لأن قوله لا تفضلوا يفيد أن الأمر
 للإيجاب اذ السعي فيا يفيد الامن من الضلال واجب على الناس وقول من قال لو كان واجبا لم يتركه
 لاختلافهم كما يترك التبليغ لخفاقة من خالف يفيد أنه ما كان واجبا عليه صلى الله تعالى عليه وسلم كتابته
 لهم وهو لا ينافي الوجوب عليهم حين أمرهم به وبين أن فائدته الامن من الضلالة ودوام الهداية فان الأصل في
 الأمر هو الوجوب على الأمور لا على الأمر سيما اذا كانت فائدته ماذكر والوجوب عليهم هو محل الكلام لا
 الوجوب عليه على أنه يمكن أن يكون واجبا عليه وسقط الوجوب عنه بعدم امتثالهم للأمر وقد رجع
 تعين ليلة الفجر عن قلبه صلى الله عليه وسلم بتلاحي رجلين فيمكن رفع هذا كذلك . ثم المطلوب
 تحقيق أنه كيف لا يكون للوجوب مع وجود قوله لا تفضلوا وهذه المعارضة لا تنفع في افادة ذلك
 التحقيق وأما أنه خشي أن يكتب أمورا تصير سببا للعقوبة أو سببا لقدح المناقنين المؤدى الى الفتنة
 فغير متصور مع وجود قوله لا تفضلوا لأن هذا بيان أن الكتاب سبب الامن من الضلال ودوام
 الهداية فكيف يتوهم أنه سبب للعقوبة أو الفتنة بقدر أهل التفاهل ومثل هذا الظن يؤهم تكذيب
 ذلك الخبر . وأما قولهم في تفسير حسبنا كتاب الله أنه قال تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء
 وقال تعالى اليوم أكملت لكم دينكم فكل منهما لا يفيد الأمن من الضلال ودوام الهداية للناس
 حتى يتجه ترك السعي في ذلك الكتاب للاعتداد على هاتين الآيتين كيف ولو كان كذلك لما وقع
 الضلال بعد مع أن الضلال والتفرق في الأمة قد وقع بحيث لا يرجى رفعه ولم يقل صلى الله عليه وسلم
 ان مراده أن يكتب الأحكام حتى يقال انه يكفى في فهمها كتاب الله تعالى فلمل كان شيئا من قبيل أسماء
 الله تعالى أو غيره مما لبركته مكتوبا عندهم بأمر نبيهم صلى الله تعالى عليه وسلم بأمن الناس من الضلالة
 ولو فرض أن مراده كان كتابة بعض الأحكام فلمل النص على تلك الأحكام منه صلى الله تعالى عليه وسلم سبب

للأمن من الضلالة فلا ونجه لترك السعي في ذلك النص اكتفاء بالقرآن بل لو لم يكن فائدة للنس إلا
 للأمن من الضلالة لكان مطلوباً جداً ولم يصح تركه للاعتقاد على أن الكتاب جامع لكل شيء
 كيف والناس محتاجون إلى السنة أشد احتياج مع كون الكتاب جامعاً وذلك لأن الكتاب وإن
 كان جامعاً إلا أنه لا يقدر كل أحد على الاستخراج منه وما يمكن لهم استخراجاً منه فلا يقدر كل
 أحد على استخراج منه على وجه الصواب ولهذا فوض إليه البيان مع كون الكتاب جامعاً فقال
 تعالى لتبين للناس ما نزل إليهم ولا شك أن استخراجاً صلى الله تعالى عليه وسلم من الكتاب على
 وجه الصواب وهذا يكفي ويغني في كون نصه مطلوباً لنا لا سيما إذا أمرنا به سيما إذا وعد على ذلك
 الأمن من الضلال فما معنى قول أحدنا في مقابلة ذلك حسينا كتاب الله بالوجه الذي ذكرنا (قلت)
 فالوجه عندى طلب مخرج هو أحسن وأولى مما ذكرنا إن شاء الله تعالى . وهو أن عمر رضي الله
 تعالى عنه لعلمه فهم من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تضلوا بعده انكم لا تجتمعون على
 الضلالة ولا تسرى الضلالة إلى كلكم لا أنه لا يضل أحد منكم أصلاً ورأى أن اسناد الضلال إلى
 ضمير الجمع لإفادة هذا المعنى لما قام عنده من الأدلة على أن ضلال البعض متحقق لإمالة وذلك لأنه
 صلى الله عليه وسلم قد أخبر في حال صحته أنه ستفترق الأمة وتعمق المارقة وستحدث الفتن وهذا
 وغيره يفيد ضلال البعض قطعاً فعلم أن المراد بقوله لا تضلوا هو أمن الكل بذلك الكتاب من
 الضلالة لا أمن كل واحد من الأفراد فلما فهم عمر رضي الله عنه هذا المعنى وقد علم من آيات من
 الكتاب مثل قوله تعالى وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض وقوله
 سبحانه كنتم خير أمة أخرجت للناس وقوله لتكونوا شهداء على الناس وكنا من بعض أخباراته
 صلى الله تعالى عليه وسلم كحديث لا تجتمع أمتي على الضلالة وحديث لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين
 على الحق ونحو ذلك أن هذا المعنى حاصل لهذه الأمة بدون ذلك الكتاب الذي أراد صلى الله عليه
 وسلم أن يكتبه ورأى أن ليس مراده صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك الكتاب إلا زيادة احتياط
 في الأمر لما جبل عليه صلى الله تعالى عليه وسلم من كمال الشفقة ووفور الرحمة والرأفة صلى الله
 تعالى عليه وسلم تسليماً كما فعل صلى الله تعالى عليه وسلم مثله يوم بدر حيث تضرع إلى الله تعالى
 في حصول النصر أشد التضرع وبالغ في الدعاء مع وعد الله تعالى إياه بالنصر وإخباره صلى الله
 تعالى عليه وسلم قبل ذلك بمصارع القوم ورأى أن أمره صلى الله تعالى عليه وسلم أياماً بحضور
 الكتاب أمر مشورة بأنه يختار تبعه لأجل كمال الاحتياط في أمرهم فلما كان كذلك أجاب عمر بما
 أجاب للتبني على أنهم أحق بمراجعة الشفقة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم في تلك الحالة التي هي
 حالة غاية الشدة ونهاية المرض وأن ما قصده حاصل لما أن الله تعالى قد وعد به في كتابه وهذا معنى
 قوله حسينا كتاب الله أي يكفي في حصول هذا المعنى ما وعد الله تعالى به في كتابه وهذا مثل

ما فعل أبو بكر رضي الله تعالى عنه يوم بدر حين رأى النبي صلى الله عليه وسلم في شدة التعب والمشقة بسبب ما غلب عليه من الدماء والنزاع حيث قال خل بعض مناشدتك ربك فان الله منجز لك ما وعدك فقال كذلك شفقة عليه لا علم أن أصل المطلوب حاصل بوعده الله تعالى وهذا منه صلى الله تعالى عليه وسلم زيادة احتياط بمقتضى كرم طبعه والله تعالى أعلم . وبالجملته فهو صلى الله تعالى عليه وسلم قد ترك الكتاب والظاهر أنه ماترك الكتاب إلا لأنه ما كان يتوقف عليه شيء من أمر الأمة من أصل الهداية أو دوامها بل كان لزيادة الاحتياط والا لا تركه مع ما جبل عليه من كرم طبعه اهـ (الثاني) أخرج البخارى في صحيحه في باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته الخ بإسناده عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعد ما تنازعوا دعوى قالنى أنا فيه خير مما تدعونى اليه وأوصاهم بثلاث قال أخرجوا المشركين من جزيرة العرب وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم . وسكت عن الثالثة أو قال فنسيتها وكذا أخرجه مسلم عن ابن عباس أيضا في باب ترك الوصية لمن ليس له شيء يوصى فيه بلفظ دعونى قالنى أنا فيه خير أو صيكم بثلاث أخرجوا المشركين من جزيرة العرب وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم قل وسكت عن الثالثة لكنه قال بعد وسكت عن الثالثة أو قالها فنسيتها وقد تقدم هذا الحديث لنا في المتن في الجزء الأول في حرف الهمة * وقوله وسكت عن الثالثة أو قال فنسيتها . قال فيه الحافظ ابن حجر في فتح البارى يحتمل أن يكون القائل ذلك سعيد بن جبير ثم وجدت عند الاسماعيلي الصريح بأن قائل ذلك هو ابن عينة وفي مسند الحميدى ومن طريقه أبو نعيم في المستخرج قال سفيان قال سليمان أى ابن أبى مسلم لا أدرى أذكر سعيد بن جبير الثالثة فنسيتها أو سكت عنها وهذا هو الأرجح (قال مقيد وفقه الله تعالى) ووجه هذا التردد ان الاسناد الذى روى به هذا الحديث اشتمل على ثلاثة بعد قتيبة شيخ البخارى وم سفيان بن عينة وسليمان الأحول وسعيد بن جبير فاحتمل أن يكون القائل ذلك كل واحد من الثلاثة وقد علمت من كلام ابن حجر ما هو الأرجح من الاحتمالات . واختلف أيضا في الثالثة التى سكت عنها فقد قال في فتح البارى قال الداودى الثالثة الوصية بالقرآن وبه جزم ابن التين وقال الملب بل هو تجهيز جيش أسامة وقواه ابن بطال بأن الصحابة لما اختلفوا على أبى بكر في تنفيذ جيش أسامة قال لهم أبو بكر ان النبي صلى الله عليه وسلم عهد بذلك عند موته . وقال عياض تحتمل أن تكون هى قوله ولا تتخذوا قبرى وثنا قننا ثبتت فى الموطأ مقرونة بالأمر بإخراج اليهود ويحتمل أن يكون ما وقع فى حديث أنس أنها قوله الصلاة وما ملكت أيمانكم اهـ وقد نظم بعض الفضلاء آخر ما أوصى به النبي صلى الله عليه وسلم بقوله

آخر ما أوصى به الصلاة * والرقق بالملوك والزكاة

٩٧٦ م^(١) أَشَدُّ أُمِّي عَلَى الدَّجَالِ « يَعْنِي بَنِي تَمِيمٍ » قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَجَاءَتْ
صَدَقَاتُهُمْ

(الثالث) أخرجه مسلم في كتاب الوصية من صحيحه في باب ترك الوصية لمن ليس له شيء يوصى فيه بإسناده عن عائشة رضي الله عنها قالت ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم دينارا ولا درهما ولا شاة ولا بعيرا ولا أوصى بشيء اه ققولها ولا أوصى بشيء يعلم منه أنه لم يوص بالخلقة لأحد لا لعل ولا لأبيها إلا ما دل عليه ما روى عنهما من كونه عزم على أن يعهد لأبي بكر كما سبق وقولها ولا أوصى بشيء نكرة في سياق النفي نعم لكن يخص هذا العام بما ثبت أنه أوصى به من إخراج المشركين من جزيرة العرب وإجازة الوفد ونحو ذلك مما قدمناه * وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فنقطه في أقرب رواياته للفظ البخاري * هلم اكتب لكم كتابا لا تضلون بعده فقال عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غلب عليه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله تعالى فالخلف أهل البيت فاختصموا فذهب من يقول قريبا يكتب لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا لن تضلوا بعده ومنهم من يقول ما قل عمر فلما أ كثروا اللغو والاختلاف عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا * (ورأى الحديث) هو عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ترجمان القرآن وأحد الكثيرين من حديث سيد المرسلين عليه وآله الصلاة والسلام وأبو الخلفاء العباسيين العظام . وقد تقدمت ترجمته بالاستيفاء في الجزء الرابع عند حديث من وضع هذا في الأحاديث المصدرة بانقضاء ما أغنى ذكرها هناك عن إعادتها مرارا * وفي هذا الحديث دليل على جواز كتابة العلم وعلى أن الاختلاف قد يكون سببا في حرمان الخير كما وقع في قصة الرجلين اللذين تخافا فرفع تعيين ليلة القدر بسبب ذلك . وفيه وقوع الاجتهاد بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم فيما لم ينزل عليه فيه شيء كما قاله الحافظ ابن حجر وقولنا وفي هذا الحديث دليل على جواز كتابة العلم الخ يؤيد خلاف كراهة جماعة من الصحابة والتابعين كتابة الحديث حيث استحبوا أن يؤخذ عنهم حفظا كما أخذوه حفظا لأنه لما قصرت المهم وخشي الأئمة ضياع العلم دونوه . (وأول) من دون الحديث ابن شهاب الزهري على رأس المائة بأمر عمر بن عبد العزيز ثم كثر التدوين ثم التصنيف إلى وقتنا هذا وحصل بذلك خير كثير والله الحمد . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في العلم من سنته . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هم أشد أمتي على الدجال) بتشديد الدال المهملة والجيم مع فتحهما عند ظهوره وخروجه على الناس الموعود به في الأحاديث الصحاح ثم بينت المراد بالذين هم أشد أمتي صلى الله عليه وسلم على الدجال بقولي (يعني) رسول الله صلى الله عليه وسلم (بني تميم) وتميم هو تميم بن مرة بن أد بن طابخة بن إلياس بن مضر يجتمع نسبه بنسب رسول الله صلى الله عليه وسلم في إلياس بن مضر (قال أبو هريرة) راوى هذا الحديث رضي الله تعالى عنه (وجاءت صدقاتهم) أي صدقات بني تميم ولفظ صدقات بفتح الصاد المهملة والدال المهملة بعدها جمع صدقة (هـ — زاد — خامس)

(١) أخرجه البخارى في كتاب العتق في باب من ملك من العرب رقيقا فوهب وباع وجامع وفدى وسي القربة باسنادين . وفي آخر كتاب المغازى في باب قبل باب وفد عبد القيس . * ومسلم في كتاب فضائل الصحابة رضى الله عنهم في باب فضائل غفار وأسلم وجهينة وأشجع ومزينة وعيم ودوسوطي ثلاث روايات قال في احداها هم أشبد الناس قتالا في الملاحم ولم يذكر الدجال

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ صَدَقَاتُ قَوْمِي وَكَانَتْ سَبِيَّةً مِنْهُمْ عِنْدَ عَائِشَةَ فَقَالَ أَعْتَقِيهَا فَإِنَّهَا مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (رواه البخارى) (١) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

وانما فتح الدال في لفظ صدقاتهم لأنه محرك العين بالفتح في المفرد فلا يغير في حالة جمعه جم سلامة بل يجب إبقاء عنه على ما كانت عليه قبل الجمع كصدقات وشجرات (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه صدقات) بالضبط السابق (قومي) بالجر بالإضافة وانما أضافهم لنفسه المرفوعة لاجتماع نسبهم ينسبه الشريف عليه وآله الصلاة والسلام في الياس بن مضر كما ذكرناه قريبا (وكانت سبية منهم) بفتح السين وكسر الموحدة (عند عائشة) أم المؤمنين رضى الله تعالى عنها أى من تميم والراد من بطن منهم وقد وقع عند الاسماعيلى من طريق أبي معمر عن جرير وكانت على عائشة نسمة من بني اسماعيل تقدم سي خولان فقالت عائشة يارسول الله ابتاع منهم قال لا فلما قدم سي بنى العنبر قال ابتاعى قاتهم ولد اسماعيل ووقع عند أبي عوانة من طريق الشعبي عن أبي هريرة أيضا وجرى بسي بنى العنبراه وبنو العنبر بطن شهير أيضا من بني تميم ينسبون الى العنبر وهو بلفظ الطيب المعروف ابن عمرو بن تميم وقد بين الطبراني في الأوسط من رواية الشعبي المراد بالذى كان على عائشة رضى الله عنها وانه كان نذرا وعنده في الكبير أنها قالت يانى الله انى نذرت عتيقا من ولد اسماعيل فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اصبرى حتى يحىء فى بنى العنبر غدا فجاء فى بنى العنبر فقال خذى منهم أربعة فأخذت منهم رديحا بمهمات مصغرا وزيبيا بالزاي والمحدثين مصغرا أيضا وهو ابن ثعلبة وزخيا بالزاي والخاء المعجمتين مصغرا أيضا وسمرة أى ابن عمرو ففسح النبي صلى الله عليه وسلم على رءوسهم وبرك عليهم قال الحافظ ابن حجر والذى تعين لعتق عائشة من هؤلاء الأربعة اما رديح واما زخى ففي سنن أبي داود من حديث الزبيب بن ثعلبة ما يرشد الى ذلك اه ملخصا من فتح البارى (فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله تعالى عنها (أعتقيا) بصيغة الأمر للأثنى فهو بفتح الهزة واسكان العين وكسر المثناة الفوقية من أعتق الرباعى أى السبية أو النسمة بناء على رواية وكانت على عائشة نسمة من بني اسماعيل (فأتاه من ولد اسماعيل عليه السلام) وهو اسماعيل بن ابراهيم عليهما الصلاة والسلام وهو ثانى الذبيحين في القول الصحيح * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ للبخارى باسناده الى أبي هريرة قال ما زلت أحب بنى تميم

منذ ثلاث سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فيهم سمعته يقول * هم أشد أمتى على الدجال الخ حديث المتن أى من حين سمعت هذه الخصال الثلاث التى أولها قوله هم أشد أمتى على الدجال . وثانيها قوله هذه صدقات قومنا . وثالثها أمره صلى الله تعالى عليه وسلم لعائشة بنتى السبية المذكورة لكونها من ولد اسماعيل عليه السلام وزاد فيه احمد من وجه آخر عن أبى زرعة عن أبى هريرة وما كان قوم من الأحياء أبغض الى منهم فأحببتهم اه وكان ذلك لما كان بينهم وبين قومه فى الجاهلية من العداوة * وفى قوله عليه الصلاة والسلام لعائشة أعتقها فانها من ولد اسماعيل عليه السلام دليل للجمهور على صحة تملك العرب واسترقاقهم كسائر فرق العجم وان كان الأفضل عتق من يسترى منهم ولذلك قال عمر رضى الله عنه من العار أن يملك الرجل ابن عمه وبنت عمه حكاه ابن بطلال عن المهلبى لكن قال ابن المنير تملك العرب لا يندى عنده فى من تفصيل وتخصيص للشرفاء فلو كان العربى مثلاً من ولد فاطمة رضى الله عنها فلو فرضنا أن حسنيا أو حسينا تزوج أمة بشرطه لاستبعدنا استرقاق ولده قال واذا أفاد كون المسيح من ولد اسماعيل يقتضى استعجاب اعتاقه فالتى بالثابة التى فرضناها يقتضى وجوب حرته حتما والله أعلم وفى القسطلانى فى كتاب العتق قبل حديث متنا هذا بنحو حديثين أن جواز استرقاق العرب هو قول الامام الشافعى فى الجديد وبه قال مالك وجهور أصحابه وأبو حنيفة وقال جماعة من العلماء لا يسترقون لشرفهم وهو قول الشافعى فى القديم . وقد تقدم لنا فى الجزء الرابع فى شرح حديث من قال عشر آلا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير كان كفى أعنتى رقة من ولد اسماعيل الكلام على جواز استرقاق العرب وقد ذكرت هناك أنه ينبغي تخصيص جواز استرقاق العرب غير القبائل المذكورة فى حديث الصحيحين من رواية أبى هريرة وهو قوله عليه الصلاة والسلام قريش والأنصار وجهينة ومزينة وأسلم وأشجم وغفار موالى ليس لهم مولى دون الله ورسوله وبينت هناك بعض فضل قريش والأنصار الذى يتضح به عدم جواز استرقاقهم فمن تأمله بانصاف علم أن منع استرقاق تلك القبائل بالخصوص هو الصواب * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى * هم أشد أمتى على الدجال قال وجاءت صدقاتهم فقال النبى صلى الله عليه وسلم هذه صدقات قومنا قال وكانت سبية منهم عند عائشة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعتقها فانها من ولد اسماعيل . وفى هذا الحديث دليل على جواز استرقاق العرب وتملكهم كالعجم الا أن عتقهم أفضل الا القبائل التى ذكرنا عدم جواز استرقاقها . وفيه أيضا فضيلة ظاهرة لبنى قيم وكان فيهم فى الجاهلية وصدر الاسلام جماعة من الأشراف والرؤساء * وفيه الاخبار عما سيأتى من الأحوال الكائنة آخر الزمان (وراوى) الحديث هو أبو هريرة الدوسى وقد تقدمت ترجمته مختصرة فى آخر شرح حديث هل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر فى هذا الجزء وتقدمت أيضا مطولة فى الجزء الرابع فى شرح حديث من يبسط رداءه حتى أفضى مقاتلى الخ فليرجع الى الموضوعين من شاء الوقوف عليها . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

٩٧٧ هُمْ^(١) الْأَخْسَرُونَ وَرَبَّ الْكَعْبَةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ. وَرَبَّ
 الْكَعْبَةِ قُلْتُ مَا شَأْنِي أُرَى فِي شَيْءٍ مَا شَأْنِي فَجَلَسْتُ إِلَيْهِ وَهُوَ يَقُولُ
 فَمَا اسْتَطَعْتُ أَنْ أَسْكُتَ وَتَغْشَانِي مَا شَاءَ اللَّهُ فَقُلْتُ مَنْ هُمْ بِأَيِّ
 أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْأَكْثَرُونَ أَمْوَالًا إِلَّا مَنْ قَالَ هَكَذَا
 وَهَكَذَا وَهَكَذَا (رواه) البخاري^(١) واللفظ له ومسلم عن
 أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب الايمان
 والذوق في
 باب كيف
 كانت عين
 النبي صلى الله
 عليه وسلم
 وأخرجه
 بمعناه في
 كتاب الزكاة
 في باب زكاة
 البقر وأخرج
 حديثا بمعناه
 أيضا في كتاب
 الرقاق في باب
 المكثرون في
 المقلون أي
 يوم القيامة*
 ومسلم في
 كتاب الزكاة
 في باب تغليب
 عقوبة من
 لا يؤدي الزكاة
 بروايتين

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هم الأخسرون ورب الكعبة) المراد بهم الأكثرون
 مالا الا من قال هكذا وهكذا كما سيأتي في هذا الحديث نفسه وقد أقسم
 رسول الله عليه الصلاة والسلام على كونهم الأخسرين يوم القيامة بقوله ورب الكعبة
 ثم كرر ذلك مرتين بقوله (هم الأخسرون ورب الكعبة) ولفظ رب مجرور بواو
 القسم في الموضعين قال أبو ذر (قلت ماشائي) أي ماحالي (أرى) بضم الياء التحتية
 (في) بتشديد الياء (شيء) أي أظن في نفسي شيء يوجب أخسرتي وفي رواية
 أرى في شيئا أي أرى النبي صلى الله عليه وسلم في شيئا يوجب أخسرتي (ماشائي)
 أي ماحالي وإنما توهم أن فيه شيئا يوجب أخسرتي لما سمع من قول رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهو في ظل الكعبة هم الأخسرون ورب الكعبة ثم أنه جلس
 الى النبي صلى الله عليه وسلم كما قال (فجلست اليه) أي الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم (وهو يقول) أي يقول قوله المذكور وهو هم الأخسرون ورب الكعبة
 مرتين قال أبو ذر (فاستطعت أن أسكت وتغشاني) بفتح الغين والشين المعجمتين
 مع تشديد الشين (ماشاء الله) أن يتغشاني أي أصابني من الحزن والحذر من
 الأخسرية ماشاء الله أن يصيبني (فقلت من هم) بفتح ميم من أي من هم الأخسرون
 أفتديك (بأي أنت وأمي يا رسول الله) عليك الصلاة والسلام (قال) رسول الله
 صلى الله عليه وسلم (هم الأكثرون أموالا) منصوب على التمييز (الا من قال
 هكذا وهكذا وهكذا) ثلاث مرات فيه اطلاق القول على الفعل اذ معنى قوله الامن
 قال هكذا الخ الا من صرف ماله على المستحقين شرعا أماما وعينا وشمالا فعبه عن
 الفعل بالقول وهو كثير في الأحاديث وفي كلام العرب وقوله صلى الله عليه وسلم
 الامن قال هكذا وهكذا الخ ظاهره عام يشمل الزكاة الواجبة وصدقة التطوع
 لكن ظاهر الحديث يختص بالصدقة الواجبة لأن الوعيد الشديد لا يقع الا على منع

الواجب ولأن في آخر رواية مسلم لهذا الحديث زيادة صريحة في أن الوعيدان لا يؤدي الزكاة الواجبة لقوله فيه ما من صاحب ابل ولا بقر ولا غنم لا يؤدي زكاتها الا جاءت يوم القيامة أعظم ما كانت وأسمته تنطحه بقرونها ونطوؤه بأظلافها الخ ما يأتي بلفظه قريبا * وقولي واللفظه أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخارى * عن أبي ذر قال انتهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فما رأيته قال * ثم الأخسرون ورب الكعبة قال فجئت حتى جلست فلم أثار أن قت فقلت يا رسول الله فذاك أبي وأمي من ثم قال ثم الأكثرون أموالا الا من قال هكذا وهكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه عن يمينه وعن شماله وقليل ما هم ما من صاحب ابل ولا بقر ولا غنم لا يؤدي زكاتها الا جاءت يوم القيامة أعظم ما كانت وأسمته تنطحه بقرونها ونطوؤه بأظلافها كلما فذت أخرها عادت عليه أولاها حتى يقضى بين الناس * وفي هذا الحديث تسلية للفقراء لسلامتهم غالبا من الخسران بخلاف الأكثرين أموالا الا من صرفه مصارف الشرع لقوله عليه الصلاة والسلام الا من قال هكذا وهكذا وهكذا * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في الزكاة من سننه وقال حسن صحيح * (ورأى الحديث) هو أبو ذر الغفارى رضى الله عنه أحد النجباء من الصحابة وفي اسمه أقوال أشهرها وأصحها أن اسمه جندب بن جنادة وقبل بربر بموحدة مكبرا ومصغرا وكان من السابقين الى الاسلام وقصة اسلامه في الصحيحين على صفتين بينهما اختلاف ظاهر كما قاله الحافظ ابن حجر وهو واضح لمن تأمل فيهما وقد ذكرت في أوائل الجزء الثالث من هذا المصحح لفظ البخارى في أول اسلامه وقصته عند حديث ما أحب أن أحدا لي ذهب الخ وفي صحيح مسلم من طريق عبد الله بن الصامت عن أبي ذر في قصة اسلامه وفي أوله صليت قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم حيث وجهني الله وكنا نزال مع أمناء على خال لنا فأتاه رجل فقال له ان أنيسا يخلفك في أهلك فبلغ أخى فقال والله لا أساكنك فارتحلنا فانطلق أخى فأتى مكة ثم قال لي أتيت مكة فرأيت رجلا يسميه الناس الصابي هو أشبه الناس بك الخ ما ذكره فراجعه ان شئت ومنافقه رضى الله عنه كثيرة جدا ومع تقدم اسلامه قد تأخرت هجرته فلم يشهد بدرا قال أبو اسحاق السبيعي عن هاني بن هاني عن علي أبو ذر وعاء ملي علما ثم أوكى عليه أخرجه أبو داود بسند جيد وأخرج أبو داود أيضا وأحمد عن عبد الله بن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما أقلت الغبراء ولا أطلت الخضراء أصدق لهجة من أبي ذر وحسنه الترمذى ومع كونه لم يشهد بدرا الحقه عمر بهم وكان يوازي ابن مسعود في العلم . وفي السيرة النبوية لابن اسحاق عن ابن مسعود قال كان لا يزال يتخلف الرجل في تبوك فيقولون يا رسول الله تخلف فلان فيقول دعوه فان يكن فيه خير فسيلحقه الله بكم وان يكن غير ذلك فقد أراحكم الله فتلوم أبو ذر على بعيده فأبطل عليه فأخذ متاعه على ظهره ثم خرج ماشيا فنظر ناظر من المسلمين فقال ان هذا

٩٧٨ هُوَ ^(١) لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ (رواه البخارى ^(٢)) ومسلم عن

عائشة وأنس رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب الهبة في باب قبول الهدية

بروايتين أولاهما عن أنس ابن مالك والثانية عن عائشة رضى الله عنهما وفي كتاب النكاح في باب الحرة تحت العبد وفي كتاب الطلاق في الباب الذى يسد باب

شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم في زوج بريرة.

وفي كتاب الزكاة في باب الصدقة على مولى أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عائشة وفي باب

إذا تحولت الصدقة عن أنس * ومسلم في كتاب

لرجل يمشى على الطريق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن أباً ذر فلما تأملت القوم قالوا يا رسول الله هو والله أبو ذر فقال يرحم الله أباً ذر يعيش وحده ويموت وحده ويحشر وحده * له رضى الله عنه مائتا حديث وأحد وثمانون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على اثني عشر منها وانفرد البخارى بمجديدين منها ومسلم بتسعة عشر روى عنه ابن عباس وأنس والأحنف بن قيس وأبو عثمان النهدي وخلق ، قال الحافظ في الاصابة وكانت وفاته بالربذة سنة احدى وثلاثين وقيل في التى بعدها وعليه الأكثر وجزم في تقريب التهذيب بما قال في الاصابة ان عليه الأكثر وهو الذى عزاه صاحب الخلاصة لابن المدائني . وكانت وفاته في خلافة عثمان بن عفان رضى الله عنه ويقال انه صلى عليه عبد الله بن مسعود في قصة رويت بسند لا بأس به وقال المدائني انه صلى عليه ابن مسعود بالربذة ثم قدم المدينة فأت بعده بقليل . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هو لها صدقة ولنا هدية) * سببه كما في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بلحم فقيل ان هذا ما تصدق به على بريرة فقال هو لها صدقة ولنا هدية فقوله عليه الصلاة والسلام هو أى اللحم المتصدق به على بريرة لها صدقه ولنا هدية قال ابن مالك يجوز في صدقة الرفع على أنه خبر هو ولها صفة قدمت فصارت حلاً كقوله * والصالحات عليها مطلقاً باب * فنو قصد القائل بقاء الوصفية لقائل والصالحات عليها باب مطلق وكذلك هذا الحديث فلو قصدت فيه الوصفية بلها لقل هو صدقة لها ويجوز النصب فيها على الحال والخبر لها به بنحو لفظه . والفرق بين الهبة والصدقة . أن الهبة تملك الغير شيئاً بلا عوض تقريباً إليه واكراماً له والصدقة عطية لثواب الآخرة كما أشار إليه خليل في مختصره بقوله . الهبة تملك بلا عوض ولثواب الآخرة صدقة . والهبة هى الهدية بتشديد الياء وانما جزت الهدية للنبي صلى الله عليه وسلم ولم تجز الصدقة عليه ولا على آله لأن في الصدقة نوع ذل للأخذ فذلك حرم على صلى الله عليه وسلم دون الهدية وقيل لأن الهدية يثاب عليها في الدنيا فتزول المنة بذلك والصدقة يراد بها ثواب الآخرة

فتبقى المنة ولا ينبغي للنبي أن يمن عليه غير الله تعالى أما وجه قوله صلى الله عليه وسلم ولنا هدية مع أن هذا اللحم كان صدقة على بريرة فهو أن المحتاج إذا تصدق عليه بشيء ملكه وصار له كسائر ما يملكه فله امتناؤه لغيره كما له أن يهدي سائر أمواله ولو لم يكتسبها بوجه الصدقة بل أفرق * وفي هذا الحديث دليل على تحويل الصدقة إلى الهدية لأنه لا كان يجوز التصرف للمتصدق عليه في الصدقة بالبيع والهبة لصحة ملكه لها خرجت عن معنى الصدقة فصارت حلالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولآله رضى الله عنهم وهو إنما يأكل الهدية دون الصدقة لما في الهدية من دواعي المحبة في قوله تهادوا تحابوا وجاز أن يثيب عليها بمثلا وبأفضل منها فيرفع ذلك الذلة والملة بخلاف الصدقة * وفيه بيان أن الأشياء المحرمة لعل معلومة إذا ارتفعت عنها تلك العلل حلت وأن التحريم في الأشياء ليس لعينها . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الزكاة من سننه وأخرجه النسائي في العمري من سننه وفي البيوع وفي الفرائض وفي الطلاق والشروط * (وأما راوي الحديث) فاثنتان عائشة وأنس (أما عائشة) فهي أم المؤمنين بنت أبي بكر الصديق التيمي رضى الله عنهما تكنى أم عبد الله وأمها أم رومان بنت عامر بن عويمر الكنانية ولدت بعد المبعث بأربع سنين أو خمس فقد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها وهي بنت ست وقيل بنت سبع ويجمع بينهما بأنها كانت أكملت السادسة ودخلت في السابعة كما قاله الحافظ بن حجر في الإصابة ودخل بها عليه الصلوة والسلام وهي بنت تسع وكان دخوله بها في شوال في السنة الأولى كما أخرجه ابن سعد عن الواقدي عن أبي الرجال عن أبيه عن أمه عمرة عنها قالت أعرس بي على رأس ثمانية أشهر وقيل في السنة الثانية من الهجرة وقد أشار صاحب قرعة الأبصار لتأخير تزوجه بها ودخوله بها وسنها وقت موته عليه الصلاة والسلام أيضا بقوله

ثم تزوج ابنة الصديق وعمرها ست على التحقيق
بالبلد الحرام قبل الهجرة بستين عند أهل الخبر
ثم بنى بها بعيد ما ارتحل لطيفة وعمرها تسعا وصل
ومات عنها وهي بنت حي صلى الله عليه رب كل شيء

وفي الصحيح من رواية أبي معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت تزوجني رسول الله صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم وأنا بنت ست سنين وبنى بي وأنا بنت تسع وقبض وأنا بنت ثمان عشرة سنة . وفي الصحيح أيضا أنه لم ينسكح بكرا غيرها قبل أنما كنيت

العتق في باب
أنما الولاء لمن
أعتق بخمس
روايات عن
عائشة . وفي
كتاب الزكاة
في باب إباحة
الهدية للنبي
صلى الله عليه
وسلم ولبنى
هاشم وبني
المطلب وأن
كان المهدي
ملكها بطريق
الصدقة الخ
بخمس روايات
أيضا أولاها
عن أنس
وباقها عن
عائشة

أم عبد الله لأنها ولدت من النبي صلى الله عليه وسلم ولدا فأت طفلا ولم يثبت هذا وقيل كنها بآبى أختها عبد الله بن الزبير وهذا الثاني ورد عنها من طرق . كانت فقيهة ربانية من أحب نساء النبي صلى الله عليه وسلم عليه وهى من المكثرين من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لها ألفا حديث ومائتا حديث وعشرة أحاديث اتفق البخارى ومسلم على مائة وأربعة وسبعين منها وانفرد البخارى بأربعة وخسين ومسلم بمائة وستين وكانت راوية لأشعار العرب وقد صرح صاحب نظم عمود النسب بأنها حفظت من شعر لبيد بن ربيعة اثني عشر ألفا في قوله :

منه لبيد بن ربيعة الأبي * فاز بصحة وفضل أدب
روت له من الألوف اثني عشر * عائشة وكل شعره درر

قال الزهرى لو جمع علم عائشة الى علم جميع أمهات المؤمنين وعلم جميع النساء لكان علم عائشة أفضل وقال عطاء بن أبي رباح كانت عائشة أفقه الناس وأعلم الناس وأحسن الناس رأيا في العامة . وقال هشام بن عروة عن أبيه ما رأيت أحدا أعلم بفقها ولا بطب ولا بشعر من عائشة وقال أبو بردة ابن أبي موسى عن أبيه ما أشكل علينا أمر فسألنا عنه عائشة الا وجدنا عندها فيه علما وقد تقدم في الجزء الأول من متن كتابنا هذا فيما اتفق عليه البخارى ومسلم من رواية أنس قوله صلى الله عليه وسلم فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام وقال القاسم كانت تصوم الزهر ومناقبها رضى الله عنها لا يسعها الا تأليف مستقل مائتين سنة ثمان وخسين في ليلة الثلاثاء لسمع عشرة خلت من رمضان عند الأكثر وقيل سنة سبع وخسين وهو مروى عن هشام بن عروة ودقت بالبيع ليلا * (وأما أنس رضى الله عنه) فهو ابن مالك بن النضر بن ضمضم بن زيد بن حرام ابن جندب بن عامر بن غنم بن عدى بن النجار الأنصارى الخزرجى خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم خدمه عشر سنين وهو أحد المكثرين من حديثه المجموعين في قول صاحب طلاء الأنوار والمكثرون . محرم وأنس * عائشة وجابر المقدس .

صاحب دوس وكذا ابن عمرا * رب قنى بالمكثرين الضررا

وقد صح عنه أنه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم وأنا ابن عشر سنين وأن أمه أم سليم أتت به النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم فقالت له هذا أنس غلام يخدمك قبله وأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كناه أبا حمزة ببقلة كان يجتنيها ومازحه النبي صلى الله عليه وسلم فقال له إذا الأذنين وقال محمد بن عبد الله الأنصارى خرج أنس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بدر وهو غلام يخدمه أخبرني أبى عن مولى لأنس أنه قال لأنس أشهدت بدرا قال وأين أغيب عن بسر لا أم لك قال ابن حجر فى الإصابة وانما لم يذكره فى البدرين لأنه لم يكن فى سن من يقتل وأخرج الترمذى أنه خدم رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين ودعاه وكان له .

بستان يحمل الفاكهة في السنة مرتين وكان فيه ريحان ويحيى منه ريح السك وكانت اقامته بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالمدينة ثم شهد الفتح ثم قطن البصرة ومات بها قال علي بن المدين كان آخر الصحابة موتا بالبصرة قال ابن عبد البر وما أعلم أحدا مات بعده ممن رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أبا الطفيل ، (قلت) وأبو الطفيل هو عامر بن واثلة وهو آخر الصحابة موتا بلا نزاع كما جزم به صاحب نظم عمود النسب بقوله

أبو الطفيل عامر بن واثلة * آخر من مات من الأصحاب له

قال ابن عبد البر ويقال إن أنس بن مالك قدم من صلبه من ولده وولد ولده نحووا من مائة قبل موته وذلك لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا له فقال اللهم ارزقه مالا وولدا وبارك له فقال أنس رضى الله عنه فأنى لمن أكثر الأنصار مالا وولدا ويقال انه ولد لأنس بن مالك ثمانون ولدا منهم ثمانية وسبعون ذكرا وإبنتان واحدة تسمى حفصة والثانية نكفي أم عمر وروى البخارى بإسناده عن موسى بن أنس أن أنسا غزى مع النبي صلى الله عليه وسلم ثمان غزوات (وروى ابن السكن) من طريق صفوان بن هبيرة عن أبيه قال قال ثابت البناني قال لى أنس بن مالك هذه شجرة من شعر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (فضعها تحت لسانى) قال فوضعها تحت لسانه فدفن وهي تحت لسانه وقال معمر بن أبيه سمعت أنس بن مالك يقول لم يبق أحد صلى القبلتين غيبري وذكر ابن سعد أنه شهد بدرًا . له رضى الله عنه ألف ومائتا حديث وستة وثمانون حديثا اتفق البخارى ومسلم على مائة وثمانية وستين منها وانفرد البخارى بثلاثة وثمانين ومسلم بأحد وسبعين روى أنس أيضا عن طائفة من الصحابة وروى عنه بنوه موسى والنضر وأبو بكر والحسن البصرى وثابت البناني وسليمان التيمي وخلق لا يحصون قال العجلي كان به وضوح وروى الطبرانى بإسناده عن أنس قال قالت أم سليم يا رسول الله ادع الله لأنس فقال اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيه قال أنس لقد دفنت من صلبى سوى ولد ولدى مائة وخمسة وعشرين وأن أَرْضى لثمن في السنة مرتين * واختلف في وقت وفاته فقيل سنة إحدى وتسعين هذا قول الواقدي وقيل سنة اثنتين وتسعين وقيل سنة ثلاث وتسعين قاله خليفة بن خياط وغيره قال خليفة ومات وهو ابن مائة سنة وثلاث سنين وقيل كانت سنة اذ مات مائة سنة وعشر سنين وقيل ابن مائة سنة وسبع سنين وقيل انه مات وهو ابن بضع وتسعين سنة قال الحافظ بن عبد البر وأصح ما حدثنا به عبد الله بن محمد قال حدثنا احمد بن سلمان حدثنا عبد الله بن احمد بن حنبل حدثني أبي حدثنا معتمر عن حميد أن أنس بن مالك عمر مائة سنة الا سنة قال ابن عبد البر قال الحسن ابن عثمان مات أنس بن مالك في قصره بالطف على فرسخين من البصرة سنة إحدى وتسعين ودفن هناك رحمه الله ورضي عنه وعنا به . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

٩٧٩ هو^(١) فِي ضَحَضَاحٍ مِنْ نَارٍ وَلَوْلَا أَنَا لَكَانَ فِي الدَّرَكِ
 الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ « يَعْنِي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَمَّهُ أَبَا طَالِبٍ »
 (رواه) البخاري^(٢) واللفظ له ومسلم عن العباس رضي الله عنه عن
 رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في آخر كتاب المناقب في باب قصة أبي طالب وفي كتاب الأدب في باب كنية المشرك بلفظ نعم هو في ضحضاح النخ وأخرج في باب صفة الجنة والنار سببه وهو قول العباس هل نعمت أبا طالب بشيء * ومسلم في كتاب الأيمان بكسر الهمزة في باب شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لأبي طالب والتخفيف عنه بسببه بإسناد

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (هو) أى أبو طالب لتقدم ذكره في قول العباس لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما أغثت عن عمك فانه كان يحوطك وينضب لك فقال عليه الصلاة والسلام (هو في ضحضاح) يفتح الضادين المعجمتين بينهما حاء مهملة ساكنة وآخره حاء مهملة (من نار) يبلغ كعبه . قال ابن الأثير الضحضاح في الأصل مارق من الماء على وجه الأرض ما يبلغ الكعبين فاستعاره صلى الله عليه وسلم للنار وقد دل هذا الحديث على أن أبا طالب مات كافرا والعباد بالله تعالى قال الشيخ زكريا الأنصاري وما روى من أنه أسلم ان صح لا يقاوم مافي الصحيح (ولولا أنا) أى ولولا أنى شفعت فيه (لكان في الدرك الأسفل من النار) والدرك يفتح الراء وسكونها وبهما قرىء في المتواتر وهو أقصى قعر النار أعذنا الله وأحبنا منها قال ابن مسعود رضي الله عنه الدرك الأسفل نوابيت من حديد مغلقة في النار وقال أبو هريرة رضي الله عنه هو بيت يقفل عليهم تتوقد فيه النار من فوقهم ومن تحتهم اللهم بجاه نبيك بل بذانك العلية وصفانك السنية نسألك اللهم أن تمسنا ووالدينا ومشايخنا وأحبنا من دخولها . وقول (يعنى عليه الصلاة والسلام عمه أبا طالب) أى يعنى بقوله هو عمه أبا طالب المشهور بكنيته هذه واسمه عبد مناف وهو شقيق عبد الله والد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذلك أوصى به اليه عبد المطلب عند موته فسكره الى أن اكبر واستمر على نصرته بعد أن بث الى أن مات قبل الهجرة ولرسول الله صلى الله عليه وسلم خمسون سنة الا ثلاثة أشهر وأياما * وفي هذا الحديث التصريح بتفاوت عذاب أهل النار (فان قلت) أعمال الكفرة هباء منثور لا فائدة فيها لقوله تعالى « وقدما الى ما عملوا من عمل فجعنا هباء منثورا » وغيرها من الآيات المبرحة بعدم نفع أعمال الكفار لهم والأحاديث الصحيحة كحديث ابن جدعان حيث سألت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يفعله في الجاهلية من أفعال المسلمين وصلة الرحم فهل ذلك نافعه فقال لا ينفعه انه لم يقل رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين (فالجواب) أن هذا النفع الذى يقع لأبي طالب من بركة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخصائصه

(فان قلت) روى ابن اسحاق من حديث ابن عباس ان أبا طالب لما تقارب منه الموت بعد أن عرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول لا اله الا الله فأبى فنظر العباس اليه وهو يحرك شفثيه فأصغى اليه فقال يا ابن أخي والله لقد قال أخى الكلمة التي أمرته أن يقولها (فالجواب) أن في سنده من لم يسم قال الحافظ بن حجر والعيني ولو كان صحيحا لعارضه حديث الباب أى حديث المتن عندنا الذى هو أصح منه فضلا عن أنه لم يصح وقد قدمنا قريبا نحو هذا الجواب عن الشيخ زكريا الانصارى * وقد تقدم في الجزء الثانى في حرف اللام حديث . لعله تنفعه شفاعتى يوم القيامة فيجعل في ضحضاح من النار يبلغ كعبه يغلى منه دماغه فيما اتفق عليه الشيخان من رواية أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه وقد قدمنا هناك في شرحه الأدلة القوية الصريحة في عدم نجاته وانه يكنى من ذلك ما أخرجه البخارى ومسلم من كون هذه الآية أنزلت فيه وهي قوله تعالى « انك لا تهدى من أحببت واسكن الله يهدى من يشاء وهو أعلم بالمتدين » وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال بعد موته لأستغفرون لك ما لم أنه عنك فأنزل الله عز وجل « ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى من بعدما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم » فترك الدعاء له كاهو نص الصحيحين أيضا وحيدى فأى احتجاج بنجاته بعد هذا فباية أمره أنه من أخف أهل النار عذابا والعياذ بالله تعالى من جميع عذابها قليلا كان أو كثيرا . ووقع في حديث ابن عباس عند مسلم أن أهون أهل النار عذابا أبو طالب له نعلان يغلى منهما دماغه ولأحمد من حديث أبى هريرة مثله لكن لم يسم أبا طالب وللبزار من حديث جابر قيل للنبي صلى الله عليه وسلم هل قصت أبا طالب قال أخرجته من النار الى ضحضاح منها . وقد روى أبو داود والنسائى وابن خزيمة وابن الجارود من حديث على قال لما مات أبو طالب قلت يا رسول الله ان عمك الشيخ الضال قد مات قال اذهب فواره قلت انه مات مشركا فقال اذهب فواره الحديث قال الحافظ في فتح البارى ووقفت على جزء جمعه بعض أهل الرضى أكثر فيه من الأحاديث الواهية الدالة على اسلام أبى طالب ولا يثبت من ذلك شيء . وقد لحصت ذلك في ترجمة أبى طالب من كتاب الاصابة اه وقد بين في الاصابة تضعيف كل رواية أوردتها ذلك الرافضى في تأليفه بما يطول علينا الآن تتبعه وذكره بلفظه وقال بعد ذكر حديث الصحيحين هذا في أثناء كلامه فهذا شأن من مات على الكفر فلو كان مات على التوحيد لنجا من النار أصلا والأحاديث الصحيحة والأخبار المتكاثرة طائفة بذلك اه (وأقول وعلى الله تعالى أعتمد في كل فعل ومقول) من أوضح ما يزيل الشك في كونه مات كافرا ما أخرجه الامام أحمد من طريق حبة العرنى قال رأيت عليا رضى الله عنه ضحك على المنبر لم أره ضحك ضحكاً أكثر منه حتى بدت نواجذه ثم قال ذكرت قول أبى طالب وقد ظهر علينا وأنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحن نصلى ببطن نخلة فقال ماذا تصنعان يا ابن أخى فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم

الى الاسلام فقال ما بالذى تصنعان بأس أو بالذى تقولان بأس ولكن والله لا تعلوني استى أبدا وضحك تعجبا لقول أبيه ثم قال اللهم لا أعترف أن عبدا لك من هذه الأمة عبدك قبلي غير نبيك ثلاث مرات لقد صليت قبل أن يصلي الناس سبعا وأخرج عبد الرزاق عن ابن عباس في قوله تعالى « وم ينهون عنه ويتأون عنه » قال نزلت في أبي طالب كان ينهى عن أذى النبی صلى الله عليه وآله وسلم ويتأى عن ما جاء به * ومما يؤيد أنه مات على الكفر والعباذ بالله تعالى وأن ذلك كان أمرا معلوما عند بنى هاشم وغيرهم كون المنصور فخر على محمد بن عبد الله بن الحسن لما خرج بالمدينة وكتبه المكنيات المشهورة ومنها في كتاب المنصور لقد بعث النبی صلى الله عليه وآله وسلم وله أربعة أعمام فآمن به اثنان أحدهما أبى وكفر به اثنان أحدهما أبوك ومن شعر عبد الله ابن المعتز يخاطب الفاطميين :

وأثم بنو بنته دوننا ونحن بنو عمه المسلم

(فالخاصل) أنه والعباذ بالله تعالى لم يمت الا كافرين كما دلت عليه الأدلة الصحيحة وأن كل مؤمن يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وآل بيته الطاهرين يود ويتعنى أن لو أقر الله عين نبيه عليه الصلاة والسلام باسلام عمه الذى كان يدافع عنه لكن لا معقب لحكم الله ولا راد لقضائه ولا اله غيره تعالى يفعل ما يشاء فى خلقه « لا يسئل عما يفعل وم يسئلون » (فان قيل) ان أبا طالب قد عززه ونصره وقد قال تعالى « فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذى أنزل معه أولئك هم المفلحون » فربما يدخل فيما اقتضته هذه الآية من فلاح من عززه عليه الصلاة والسلام ونصره (فالجواب) أن شرط دخوله فى هذا الفلاح العظيم الايمان به واتباع النور الذى أنزل معه كما دلت عليه هذه الآية وغيرها وأبو طالب لم يؤمن به ولم يتبع النور الذى أنزل معه وهو القرآن لأن القرآن قد أمر باقامة الصلوات وإيتاء الزكاة وغير ذلك من أحكام الدين وأبو طالب قد مر لك قريبا فى الحديث الذى أخرجه الامام أحمد قوله والله لا تعلوني استى أبدا فهو قول دال على غاية الامتناع من الصلاة والازراء بدين الاسلام وبالصلاة التى هي عماده فلو هداه الله تعالى وألهمه التقوى لعلم أن علو الأست على صاحبه اذا كان لله تعالى الذى خلقه وصور جميع بدن صاحبه لا يتأنف عنه العاقل الموفق بل إنما يتأنف عن فعل ذلك مخلوق مثله أما الخالق جل وعلا فلا يتأنف العبد عن غاية الخضوع له والتذلل الا اذا لم يوقفه تعالى للايمان به ورسوله عليه الصلاة والسلام وهذا أمر فى غاية الوضوح لا يحتاج للتطويل بأزيد مما سقتناه * (أما نجاته) آباء رسول الله عليه وعلى آله الصلاة والسلام وإسلامهم فهو الأصح كما عليه غير واحد من المحققين من علماء الشريعة المطهرة وقد صرح بذلك الشيخ على القارى فى شرح الشفا فى الباب الرابع فيما أظهره الله تعالى على يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم من المعجزات الخ فى آخر فصل تفجير الماء ببركته واتباعه

بسمه ودعوته ولفظه * هذا وأبو طالب لم يصح إسلامه وأما إسلام أبويه ففيه أقوال والأصح إسلامهما على ما اتفق عليه الأجلة من الأمة كما بينه السيوطي في رسائله الثلاث المؤلفة اه وهذا من الشيخ على القاري رجوع واضح عن ما نسب اليه الألويسي في روح المعاني عند قوله تعالى « وتقلب في الساجدين » من عدم إيمان أبويه عليه الصلاة والسلام فإن كان قال ذلك في شرح الفقه الأكبر أو غيره فقد رجع عنه في شرح الشفاء بما ذكرناه هنا بلفظه وقد صرح الشيخ على القاري في شرح الشفاء أيضا في فصل إحياء الموتى وكلامهم بأن الأصح كما عليه الجمهور إحياء أبويه حتى آمنّا به ولفظه * وأما ما ذكرنا من إحيائه عليه الصلاة والسلام أبويه فالأصح أنه وقع على ما عليه الجمهور الثقات كما قال السيوطي في رسائله الثلاث المؤلفات اه (قال مقيد وقفه الله تعالى) قد بسطت الكلام على نجاته عليه الصلاة والسلام وإسلامهم في شرح الجزء الثاني في حرف اللام عند حديث ثعلبه تنفعه شفاعتي يوم القيامة الخ بما فيه كفاية لمن وقفه الله للحق في نجاته آياه رسول الله عليه الصلاة والسلام ثم بدا لي أني أفرد في إسلامهم ونجاتهم تأليفا مستقلا أبين فيه ان شاء الله تعالى اعلان حديثي مسلم الدالين على عدم نجاته أبويه عليه الصلاة والسلام . بما لم يبق بعده لعلم ولا لطالب علم يضد ذلك من كلام . أسأله تعالى أن ييسر لي تبيضه وأتمامه قريبا ان شاء الله تعالى * وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه هو عين لفظ البخاري ماعدا زيادته لفظة نعم قبل هو في ضحضاح الخ وهذا الحديث هو آخر حرف الهاء من كتابنا زاد المسلم .

أعمه الله تعالى بمنه ونفع به كل مسلم . وجعله سببا لنجاته مؤلفه وموته شهيدا على أخلص الإيمان بالمدينة النورة اللهم آمين . (وأما راوي هذا الحديث) فهو العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي يكنى أبا الفضل وأمه نائلة بنت جناب ابن كلب ولد قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم بستين وضاع وهو صغير فنثرت أمه ان وجدته أن تكسو البيت الحرير فوجدته فكست البيت الحرير فهي أول من كساه ذلك . وكان اليه في الجاهلية السقاية والعمارة أما السقاية فمروفة وأما العمارة فهي عمارة المسجد الحرام فانه كان لا يدع أحدا يسبق في المسجد الحرام ولا يقول فيه هجرا لا يستطيعون لذلك امتناعا لأن قريشا كانوا قد اجتمعوا وتعاهدوا على ذلك فكانوا له أعوانا عليه كما ذكره علماء النسب . وحضر بيعة العقبة مع الأنصار قبل أن يسلم لتوثق لابن أخيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد بدرا مع المشركين مكروها فأسر ففدى نفسه وابني أخويه عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحارث ولما أسر يوم بدر فبمن أسركان قد شد وثاقه فسر النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة ولم يتم فقال بعض أصحابه ما يسهرك يا بني الله فقال أسهر لأتينا العباس فقام رجل من القوم فأرخى وثاقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالي لا أجمع أثين العباس فقال الرجل أنا أرخيت من وثاقه فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم فافضل ذلك بالأسرى كلهم وأسلم عقيب ذلك . وقيل إن سبب اسلامه أنه لما أرسلت قريش فداء أسارها وبنى العباس وابنا أخويه المذكورين أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بدفع الفداء عن نفسه وعن ابني أخويه فاعتذر بأن لشيء عنده يفدى به فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم عندك المال الذي أوصيت عليه أم الفضل آخر الليل وقلت لها ادفيه في موضع كذا فان مت انتفعم به بعد موتي وإن رجعت رجعت اليه أو كما قال فقال له العباس ومن أخبرك بهذا فقال أخبرني به جبريل آتفا فقال العباس أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فوالله ما علم به أحد غيري غير أم الفضل آخر الليل فلما تشهد وثب أبو بكر الصديق عليه وحل الوثاق عنه والروايات في وقت اسلامه مختلفة قيل انه أسلم قبل الهجرة وكان يكتم اسلامه قال ابن عبد البر أسلم العباس قبل فتح خيبر وكان يكتم اسلامه ثم ظهر اسلامه يوم فتح مكة وقيل ان اسلامه كان قبل بدر وكان رضى الله عنه يكتب بأخبار المشركين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان المسلمون يتقوون به بمكة وكان يحب أن يقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مقامك بمكة خير فذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر من لقي منكم العباس فلا يقتله فانما أخرج كارها وكان العباس رضى الله عنه أشد الناس نصرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أبي طالب وقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنت آخر المهاجرين كما أننى آخر الأنبياء ثم قال له لما استأذنه في الهجرة ياعم أقم مكانك الذى أنت به فان الله تعالى يحتم بك الهجرة كما ختم بى النبوة كما أخرج أبو يعلى الموصلى من رواية سهل ابن سعد الساعدى ثم هاجر الى النبي صلى الله عليه وسلم وشهد معه فتح مكة واقطعت الهجرة الواجبة اليه صلى الله عليه وسلم التى كانت شرطا في الاسلام لا يقل دونها لا الهجرة عن محل حكم عليه الكافر فلا يتقطع وجوبها أبدا حتى تنقطع التوبة كما رواه أبو داود في سننه عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها رواه فى باب الهجرة هل اقطعت فى صدر كتاب الجهاد من سننه وشهد حينئذ وثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انهزم الناس بحنين كما ثبت معه فيه أبو سفيان بن الحرث فى عدد سمى ابن اسحاق منه سبعة وكذلك شهد فتح مكة والطائف وتبوك كما صرح به الحافظ بن عبد البر فى الاستيعاب ومن شعره رضى الله عنه لما ثبت يوم حنين قوله

ألاهل أتى عرسى مكرى وموقى * بواد حنين والأستة تشرع
وقولى إذا ما النفس جاست لهاقدى * وهام تد هدى والسواعد تقطع
وكيف رددت الخيل وهى مغيرة * بزوراء تعطى باليدى وتتبع
فصرنا رسول الله فى الحرب سبعة * وقد فر من قد فر عنه فاقشعوا
وثا مننا لاقى الحمام بسيفه * عا مسه فى الله لا يتوجم

وقد تقدم ذكر الآيات الأربعة الأولى من هذه الآيات فيما ذكرناه من أشعار الصحابة في الجزء الثاني عند حديث لأن يمتلئ؟ جوف رجل قبحا يريه خير له من أن يمتلئ شعرا فذكرتها هنا مع زيادة البيت الخامس في محل ترجمة صاحبها . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعظمه ويكرمه بعد اسلامه وكان وصولا لأرحام قریش محسنا إليهم ذا رأى سديد وعقل غزير وقال النبي صلى الله عليه وسلم له هذا العباس بن عبد المطلب أجود قریش كفا وأوصلها رحما وقال هذا بقية آبائي . وقد دخل العباس على النبي صلى الله عليه وسلم يوما منضبا فقال ما أغضبك فقال يا رسول الله مالنا ولقریش اذا تلاقوا بينهم تلاقوا بوجوه مبشرة واذا لقونا لقونا بغير تلك قال ففضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احمر وجهه ثم قال والذي نفسي بيده لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحبكم لله ولرسوله ثم قال أيها الناس من آذى عمي فقد آذاني فأنا عم الرجل صنو أبيه وروى عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا ومنزلي ومنزل ابراهيم تهاهين في الجنة ومنزل العباس بن عبد المطلب بيننا مؤمن بين خليلين وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فيه العباس مني وأنا منه وروى عن العباس قال آتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت علمني يا رسول الله شيئا أدعو به قال فقال سل الله العافية ثم آتيت مرة أخرى فقلت يا رسول الله علمني شيئا أدعو به فقال يا عباس يا عم رسول الله سل الله العافية في الدنيا والآخرة وعنه أيضا رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولا وروى ابن أبي الزناد عن أبيه عن الثقة أن العباس بن عبد المطلب لم يمر بمسرح ولا بهتان وما راكبان الا تزلأ حتى يحجز العباس اجلالاً له ويقولان عم النبي صلى الله عليه وسلم . روى أن عمر بن الخطاب كان اذا قطع أهل المدينة استسقى بالعباس فقد أخرج البخارى في أبواب الاستسقاء وفي كتاب المناقب في ذكر العباس بن عبد المطلب عن أنس رضى الله عنه أن عمر بن الخطاب كان اذا قطعوا استسقى بالعباس فقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنينا فتسقينا وانا نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا قال فيسقون اه بلطفه في الموضعين قال ابن عبد البر في الاستيعاب وكان سبب ذلك أن الأرض أجذبت اجداً شديداً على عهد عمر زمن الرمادة وذلك سنة سبع عشرة فقال كعب يا أمير المؤمنين ان بنى اسرائيل كانوا اذا أصلهم مثل هذا استسقوا بعصبة الأنبياء فقال عمر هذا عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصنو أبيه وسيد بنى هاشم فشقى اليه عمر وشكا اليه ما فيه الناس من القحط ثم صعد المنبر ومعه العباس فقال اللهم انا قد توجهنا اليك بعم نبينا وصنو أبيه فاسقنا الفيت ولا تجعلنا من الفانطين الخ ما رواه ابن عبد البر ثم قال وروينا من وجوه عن عمر أنه خرج يستسقى وخرج معه العباس فقال اللهم انا نتقرب اليك بعم نبيك صلى الله عليه وسلم ونستشفع به فاحفظ فيه لنبيك صلى الله عليه وسلم كما حفظت الغلامين لصالح أبيهما وأنتيناك مستغفرين ومستشفعين الخ ما رواه * وعلم من قول عمر بعم نبينا وبعم نبيك ومن قوله فاحفظ فيه لنبيك صلى الله عليه وسلم كما حفظت الغلامين لصالح أبيهما ان مقصود عمر بالتوسل به دون غيره من الصحابة كونه عما للنبي.

صلى الله عليه وسلم وإكرامه من إكرامه صلى الله عليه وسلم وإجلاله فالتوسل به هو في الحقيقة توسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وما عدا ذلك من الاحتمالات لا يعول عليه، ولشدة ظهور حديث ابن عبد البر هذا في قصد التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم أشرت في منظومتي في حجج التوسل لاعتبار ابن عبد البر لذلك بقولي :

ونجّل عبد البر ذا قد اعتبر * فيما رواه إنه قصد عمر

وقد افتخر الفضل بن عباس بن عتبة بن أبي لهب بسقيا الله لأهل الحجاز نعمة العباس في قوله

يعنى سقا الله الحجاز وأهله * عشية يستسق بشيئته عمر

توجه بالعباس في الجذب راغبا * فاكر حتى جاد بالديعة المطر

وقال حسان بن ثابت

سأل الامام وقد تتابع جدبنا * فسقى الغمام بكرة العباس

عم النبي وصنو والده الذي * ورث النبي بذاك دون الناس

أحيا الله به البلاد فأصبحت * مخضرة الأجانب بعد الياس

قال ابن عبد البر في الاستيعاب بعد ذكره روايات لحديث توسل عمر بالعباس مؤداها واحد مع اختلاف قليل في ألفاظها مانصة وهذه الألفاظ كلها لم تجيء في حديث واحد ولكنها جاءت في أحاديث جمعتها واختصرتها ولم أخالف شيئا منها وفي بعضها فسقوا والحمد لله وفي بعضها قال فأرخت السماء عزاليها فجاءت بأمثال الجبال حتى استوت الحفر بالأكام وأخصبت الأرض وعاش الناس فقال عمر رضى الله عنه هذا والله الوسيلة الى الله عز وجل والمكان ثم قال وطلق الناس بالعباس يسمعون أركانه ويقولون هنيئا لك ساقى الحرمين * قال ابن شهاب كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرفون للعباس فضله ويقدمونه ويشاورونه ويأخذون برأيه قال ابن الأثير في أسد الغابة وكفاه شرفا وفضلا أنه كان يعزى بالنبي صلى الله عليه وسلم لما مات ولم يخلف من عصيانه أقرب منه وكان له من الولد عشرة ذكور منهم الفضل وعبد الله وعبيد الله وقثم وعبد الرحمن وعبيد والحارث وكثير وعون وتمام وكان أصغر ولد أبيه * وله من الأحاديث خمسة وثلاثون حديثا اتفق البخارى ومسلم على حديث واحد منها وهو حديث المتن عندنا واتفرد البخارى بحديث ومسلم بثلاثة * روى عنه بنوه عبد الله وهو أبو ملوك بنى العباس وكثير وعبيد الله وعامر بن سعد . وأضر العباس في آخر عمره . وتوفي بالمدينة يوم الجمعة لاثنتي عشرة ليلة خلت من رجب وقيل بل رمضان سنة اثنتين وثلاثين على أكبر الروايات وقيل سنة ثلاث وثلاثين أو أربع وثلاثين وكانت وفاته قبل قتل عثمان بستين وصلى عليه عثمان ودفن بالبقيع وهو ابن ثمان وثمانين سنة وكان طويلا جيلا أبيض ذا ضفرتين ولما أسر يوم بدر لم يجدوا قميصا يصلح عليه الا قميص عبد الله ابن أبي ابن سلول فألبسوه اياه ولهذا لما مات عبد الله بن أبي كففه رسول الله صلى الله عليه وسلم في قميصه وقد اعتق العباس سبعين عبدا كما وردت به الأحاديث ودخل قبره ابنه عبد الله بن عباس كما صرح به ابن عبد البر في الاستيعاب . والله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(حرف الواو)

(١) أخرجه

البخارى فى

كتاب الجنائز

فى باب قول

النبي صلى الله

عليه وسلم

انا بك

لحزونون *

وسلم فى

كتاب الفضائل

فى باب رحته

صلى الله عليه

وسلم الصبيان

والعيال

وتواضعه

وفضل ذلك

٩٨٠ وَإِنَّا^(١) بِفِرَاقِكَ يَا إِبْرَاهِيمَ لَمَحْزُونُونَ (رواه) البخارى^(١)
واللفظه ومسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (وانا بفراقك الخ) * سببه كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى عن راويه أنس بن مالك رضى الله عنه قال دخلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبى سيف الفين وكان ظئرا لإبراهيم فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم إبراهيم قبله وشمه ثم دخلنا عليه بعد ذلك وإبراهيم يجود بنفسه فجعلت غينا رسول الله صلى الله عليه وسلم نذر فان قال له عبد الرحمن ابن عوف وأنت يارسول الله فقال يا ابن عوف انها رحمة ثم اتبعها بأخرى فقال صلى الله عليه وسلم ان العين تدمع والقلب يحزن ولا حول إلا ما رضى ربنا * وانا بفراقك يا إبراهيم لمحزونون * وفى قوله (وانا بفراقك) دليل لأنه عليه الصلاة والسلام تحقق فراق إبراهيم لما شاهد حلة نزعته لأنه وجده يجود بنفسه أى يخرجها ويدفعها كما يجود الانسان بماله ويدفعه (يا إبراهيم) هو اسم ابنه هذا الذى أمه مارية القبطية وقد وقع التصريح بأنه سماه على أبيه إبراهيم خليل الله عليه الصلاة والسلام فى رواية أنس عند مسلم كما سيأتى فى لفظه فقيه ولد لى الليلة غلام فسميته باسم أبى إبراهيم (لمحزونون) عبر بصيغة المفعول لا بصيغة الفاعل تنبيها على أن الحزن ليس من فعله فكانه قال ليس الحزن من فعلنا ولكنه واقع بنا من غيرنا ولا يكلف الانسان بفعل غيره والفرق بين دمع العين ونطق اللسان ان النطق يملك بخلاف الدمع فهو للعين كالنظر ألا ترى أن العين اذا كانت مفتوحة نظرت شاء ذلك صاحبها أو لم يشأ فالفعل لها ولا كذلك نطق اللسان فانه لصاحب اللسان كذا عن ابن المنير * وقول أنس دخلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبى سيف الفين ، أبو سيف يسمى البراء بن أوس كما قاله القاضى عياض وزوجته أم سيف وهى أم بردة واسمها خولة بنت النضر وقال الحافظ ابن حجر ان هذا غير مستبعد الا أنه لم يأت عن أحد من الأئمة التصريح بأن البراء بن أوس يكنى أبا سيف ولا أن أبا سيف يسمى البراء بن أوس. وقوله الفين هو بفتح القاف وسكون التحتانية بعدها نون وهو الحداد ويطلق على كل صانع يقال فان الشيء اذا أصلعه . وقوله وكان ظئرا لإبراهيم الخ الظئر بكسر المعجمة وسكون الهززة بعدها راء هو الموضع

وأطلق ذلك على الرجل لأنه كان زوج الموضع وأصل الظئر من ظأرت الناقة اذا عطف على غير
ولدها ف قيل ذلك للتي ترضع غير ولدها وأطلق ذلك على زوجها لأنه يشاركها في تربيته غالبا *
وفي قوله فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم إبراهيم قبله وشبهه مفروعية تقبيل الولد وشبهه
وقوله نذر فإن هو بالذال المعجمة وكسر الراء وبالفاء أى يجرى دمه ما وقول عبد الرحمن بن عوف
وأنت يا رسول الله تعجب وهو يباو العطف على محذوف تقديره الناس لا يصبرون عند المصائب ويتفجعون
وأنت يا رسول الله تفعل كفعلمهم مع حثك على الصبر ونهيك عن الجزع فقد استغربه من مخالفته عادته
فأجابه رسول الله عليه الصلاة والسلام فقال يا ابن عوف انهارحة أى الدمة أو الحالة التى شاهدتها منى وليست
بجزع ولا قلة صبر كأنوهمتها (ثم أتبعها بأخرى) أى بدمة أخرى أو بكلمة انهارحة فقال صلى الله
عليه وسلم إن العين تدمع والقلب يحزن ولا تقول الا ما يرضى ربنا الخ حديث المتن * وقولى
واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم فلفظه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولد لى الليلة غلام فسميته باسم أبى إبراهيم ثم دفعه الى أم سيف امرأة فبن يقال له أبوسيف فانطلق
يأتية واتبعته فاتتهنا الى أبى سيف وهو يتفخ بكبره قد امتلأ البيت دخانا فأسرعت الشى بين يدى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا أبا سيف أمسك جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمسك
فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بالصبي فضمه اليه وقال ما شاء الله أن يقول فقال أنس لقد رأيته
وهو يكيد بنفسه بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدمعت عينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال تدمع العين ويحزن القلب ولا تقول الا ما يرضى ربنا والله يا إبراهيم إنا بك لمحزونون.
وقد أخرج مسلم بعد هذا الحديث عن أنس بن مالك أيضا قال ما رأيته أحدا كان أرحم بالعبال
من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان إبراهيم مسترضعا له في عوالى المدينة فكان ينطلق
ونحن معه فيدخل البيت وانه ليدخن وكان ظئره قينا فيأخذه فيقبله ثم يرجع . قال عمرو فلما توفي
إبراهيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان إبراهيم ابني وانه مات في الثدى وان له لظئرين
يكملان رضاعه في الجنة والمراد بعمره في قوله قال عمرو الخ عمرو بن سعيد الراوى عن أنس وظاهره
ارسال هذا الحديث من عمرو وهو يحتمل الرفع كما هو عادة مسلم فيكون من روايته عن أنس
وهو مرفوع حكما أيضا اذلا يقال من قبل الرأى وفي آخر حديث محمود بن لبيد وقال ان له مرضعا
في الجنة ومات إبراهيم وهو ابن ثمانية عشر شهرا وقيل وهو ابن ستة عشر شهرا وثمانية أيام وقيل سبعة
عشر شهرا وقيل سنة وعشرة أشهر وستة أيام وفي سنن أبى داود توفي وله سبعون يوما وقد
جزم الواقدي بأنه مات يوم الثلاثاء لعشر خلون من شهر ربيع الأول سنة عشر وقال ابن حزم مات
قبل النبي صلى الله عليه وسلم بثلاثة أشهر وانفقوا على أنه ولد في ذى الحجة سنة ثمان . ومن
المعلوم أن إبراهيم كان أصغر أولاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن جميع أولاده صلى الله عليه وسلم

ثمانية الفاسم وبه كان يكنى والظاهر والطيب ويقال ان الظاهر هو الطيب وابراهيم المذكور وزينب زوج ابن أبي العامس ورقية وأم كلثوم زوجا عثمان على الترتيب وفاطمة زوج علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وجميع أولاده عليه الصلاة والسلام من خديجة رضى الله عنها الا ابراهيم فانه من مارية القبطية . وقال الزهري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو عاش ابراهيم لوضعت الجزية عن كل قبطى وعن مكحول أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في ابراهيم لو عاش مارق له خال وقد جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه لو عاش كان نبيا . قال ابن بطال وغيره هذا الحديث يفسر البكاء المباح والحزن الجائز وهو ما كان يدمع العين ورقة القلب من غير سخط لأمر الله وهو أين شيء وقع في هذا المعنى قال الحافظ بن حجر وغيره * وفي هذا الحديث مشروعية تقبيل الولد وشبه ومشروعية الرضاع وعيادة الصغير والحضور عند المحتضر ورحمة العيال وجواز الاخبار عن الحزن وان كان السكتان أولى (قال مقيدده وفقه الله تعالى) . وفي هذا الحديث نداء الميت أو من هو في حكم الميت بحيث لا يفهم الخطاب لأن ابراهيم بن النبي عليه الصلاة والسلام في هذه الحالة لا يفهم الخطاب لوجهين : أحدهما صغره جدا . والثاني كونه في حالة التزع لأنه يوجد بنفسه بل ظاهر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنا بفراقك يا ابراهيم لمحزونون دال على أنه ما قال هذا القول الا بعد تحقق فراقه ولا حذر شرعا في نداء الميت فلا فرق بين نداء ابراهيم الصغير في هذه الحالة وبين نداءه صلى الله عليه وسلم أهل القبور وتعلمه ذلك لأصحابه كما رواه مسلم فقد أخرج عن بريدة رضى الله عنه أنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يهلمهم اذا خرجوا الى المقابر السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين والسلامات وانا ان شاء الله بكم للاحقون وكما رواه مسلم أيضا عن عائشة أنه كان يخرج من آخر الليل الى البقيع فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين فقله دار قوم منصوب على النداء أى يا أهل دار فعذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وكذا يقال في أهل الديار فهذا كله (نداء للميت) وخطاب له من رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى جاء بنى الشرك وسد جميع ذرائعه وقال الناس على كلمة التقوى وهي لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أحق بها وأهلها كما دل عليه القرآن فيه وفي أصحابه رضوان الله عليهم وقد كان عمل الصحابة بعده صلى الله عليه وسلم على ذلك كما قدمته عند حديث . هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا من فعل أبى بكر الصديق رضى الله عنه بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وبعد أن كفن وسجى يبرد حبرة حيث قال بأبى أنت يابنى الله بيا النداء للميت التى يزعم الجبهة أن نداءه بها شرك أكبر يبيع الدم والمال فكيف يتوهم أن أبى بكر صار مشركا بقوله يابنى الله بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم ومع هذا يتفق جميع المهاجرين والأنصار بل وجميع المسلمين من التابعين أيضا على بيعته وانه الأحق بخلافة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن حصل من النزاع ما حصل في سقفة

بني ساعدة حسبا هو معلوم . وصح أن ابن عمر كان اذا قدم من سفر آتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا أبا بكر الصديق السلام عليك يا أبناء وهذا نداء للثلاثة وهم في قبورهم وقع مرارا من ابن عمر الصحابي الجليل أحد المكثرين من الحديث المشهود له بالورع والاحتياط في الدين وشدة اتباع سنة سيد المرسلين عليه الصلاة والسلام وعلى آله وأصحابه أجمعين وكذا وقع من غيره من الصحابة والتابعين الأجلاء وسائر الأئمة المجتهدين وأتباعهم من العلماء العاملين المحققين (فان قال) المانع لهذا النداء انه لا يمنع منه الا ما كان يتضمن استغاثة بصاحب القبر (فالجواب) أنه اذا جاز واستمر عليه عمل الصحابة حسبا بيناه لا يمنعه تضمنه للاستغاثة لأن الاستغاثة بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام جائزة بلا خلاف كما بسطت أدلته في غير هذا الموضع ومما يدل لجواز هذا النداء المتضمن للاستغاثة ما أخرجه الحافظ ابن السني في عمل اليوم والليلة والامام النووي في الاذكار من طريقه أن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما خدرت رجله فجلس فقال له رجل اذكر أحب الناس اليك فقال يا عمده فقام فثنى . وأخرج في رواية أخرى عن ابن عمر أيضا أنه لما خدرت رجله قال يا عمده صلى الله عليه وسلم فقام وكأنا نشط من عقالي وكذا أخرجه أبو نعيم في المستخرج على كتاب ابن السني . وروى ابن السني أيضا مثل ذلك عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما أنه خدرت رجل رجل عنده فقال ابن عباس اذكر أحب الناس اليك فقال محمد صلى الله عليه وسلم فذهب خدريه . وأخرج في رواية أخرى عن عبد الرحمن بن سعد قال كنت عند ابن عمر فخدرت رجله فقلت يا أبا عبد الرحمن مالرجلك قال اجتمع عصبها من هنا قلت ادع أحب الناس اليك فقال يا عمده فانيسطت وقوله ادع الخ أى ناد أحب الناس اليك فهذه الروايات كلها فيها نداؤه صلى الله عليه وسلم بقصد الاستشفاء باسمه المبارك من الخدر وفيها حصول الاجابة بسرعة لمن ناداه أيضا كما وقع لابن عمر وابن عباس رضى الله تعالى عنهم وهذا هو عين الاستغاثة به صلى الله عليه وسلم . ومما هو صريح في ندائه مطلقا في حياته وبعد مماته وفي غيبته ماوردت به الأحاديث الصباح في التشهد المتلوة في الصلوات من يوم شرعت الصلاة الى وقتنا هذا بل والى آخر الدنيا مادامت الصلاة اذ فيه السلام عليك أيها النبي ورحمة الله تعالى وبركاته . ومما هو صريح في ندائه مطلقا حيا كان أو ميتا ما علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم للأعمى في حديث التوسل من قوله قل اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد بنى الرحمة يا عمده انى أتوجه بك الى ربك الخ الحديث فقله يا عمده نداء له صلى الله عليه وسلم كلما دعا داع بهذا الدعاء على مر الدهور ولم يقل في هذا الحديث يا عمده في حياتك كما يقيد به الجهلة فهو عام في سائر الأحوال والأوقات وبين عمومته أوضح بيان كون الأعمى سأل النبي عليه الصلاة والسلام أن يدعو الله له برد بصره فعدل عن الدعاء له وعلمه هذا الدعاء ليكون عاما له ولجميع الأمة على مر الدهور . وفيه النداء يا عمده وهو دليل لجواز ندائه عند التوسل به كما أشرت له في منظومتي في حبيج التوسل بقولى

وذا الحديث فيه أن تنادى * عند التوسل الشفع الهادى

وقد صرح الامام أبو الحسن محمد المعروف بالسندی الحنفی فی حاشيته علی سنن ابن ماجه بمثل ما نظمته وذكرته هنا عند كلامه علی هذا الحديث ولفظه قوله . يا محمد فيه جواز النداء باسمه فی مقام التشفع به لأن المقام يؤدي من التعظيم ما يؤدي به ذكره بالقلب . وفيه أن احضاره فی أثناء الدعاء والمحطاب معه فيه جائز كاحضاره فی أثناء الصلاة والمحطاب فيها اه (قلت) بل لو قيل بتدبیر ندائه فی أثناء الدعاء ما بعد لأن تشييه احضاره فی الدعاء علی احضاره فی أثناء الصلاة يقتضى ذلك اذ احضاره فی أثناء التشهد باللفظ المروى فيه وهو السلام عليك أيها النبي ورحمة الله تعالى وبركاته مندوب فالمشبه به يكون مندوبا أيضا ولأن الله تعالى ببركة ذكر نبيه صلى الله عليه وسلم الذى جعله رحمة للعالمين وواسطة لكل خير يقبل العمل ويحبب من ذكر نبيه فی أثناء عمله أو صلى الله عليه وسلم فلا بعد فی شيء من هذا ولا منع أصلا أخرى أن يكون شركا . (فقد علم) مما سقناه هنا عند هذا الحديث وبما قدمناه فی شرح حديث هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا ان نداء الأموات جائز شرعا ولا يسمى عبادة . (أما ما يقوله) من ناداهم بعد ندائه إياهم فينظر فيه فان قال يارسول الله السلام عليك صلى الله عليه وسلم أو يارسول الله عليك الصلاة والسلام اتى أن توسل بك الى ربى فی قضاء حاجتى فهو أمر جائز بلا خلاف عند أهل السنة سلفا وخلفا وقد فعله الصحابة والأئمة الكبار والعلماء العالمون الأخيار ، وان قال بعد ندائه يارسول الله أنت ربى أو أنت معبودى فهو كافر بلا شك مرتد عن دين الاسلام وان قال يارسول الله ارحمنى أو اغفر لى فقد قال مالا يجوز وخالف الشرع لأن الرحمة والغفران إنما يطلبان من الله تعالى لكن لا يكفر بذلك بل يؤول قوله بأن يحمل على أنه عنى باغفر لى أو ارحمنى كن لى سببا بشفاعتك فى غفران الله لى أو رحمته لى على أن هذا القول لا ينبغى صدورهم من موحد ولو كان عاميا كما لا ينبغى (وان كان) النادى من الأموات غير نبى فينظر فى قول من ناداه بعد ندائه فان توسل به وكان الميت ممن هو أهل لذلك بأن كان ممن اشتهر بالعلم والصلاح فى التوسل به خلاف والمختار عند المحققين جوازه وعليه عمل جمهور الأمة سلفا وخلفا ولا وجه لتكفير فاعله وقد بسطت القول على ذلك فى غير هذا المرح ، وان كان النادى من غير أهل الصلاح والعلم فلا وجه للتوسل به اذ لم تشهد له أدلة السنة الطهرة ، وبما حققناه هنا مع الايضاح والبيان والتزام الانصاف يعلم ما فى اجمال بعض أهل العلم المانعين لنداء الأموات مطلقا من التلبس وعدم التحقيق وعدم الدوق والتسرع الى تكفير المسلمين بلا دليل قاطع على ذلك . عفا الله عنا وعنهم وأنجانا وإياهم من أنواع الهلاك . (وأما نداء الغائب) فينبغى الكلام عليه لمناسبته عند الكلام على نداء الميت لأن من يمنع نداء الميت يمنعه أيضا . فيما يدل عليه دلالة واضحة ما أخرجه مسلم فى آخر صحيحه قبل انتهائه بورقتين فى باب حديث الهجرة ويقال له حديث الرجل بالحاء المهملة من رواية أبى بكر رضى الله عنه فى آخر حديثه عن الهجرة وفيه قصص الرجال والنساء فوق البيوت وتفرق الغلمان والحكماء فى الطرق ينادون يا محمد يارسول الله يا محمد يارسول الله مرتين فى كل منهما . ومن المعلوم أن نطقهم بهاتين

اللفظتين وهما يا محمد يا رسول الله والحال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل على بني النجار أحوال عبد المطلب وأخذ أبو أيوب الأنصاري رحله وأدخله في منزله ولم ينادونه باللفظين المذكورين ثم تفرقوا في الطرق على هذا النداء وهو غائب عن أعينهم يعمل سنة لاقراءه أيام عليه وعدم نهيهم عنه لأن السنة تنقسم لقوله عليه الصلاة والسلام وقوله وتفريره كما أشار إليه صاحب المرتقى بقوله .
للقول والفعل والاقراء * قسمت السنة بانحصار

ولاشك أنه بعد دخوله منزل أبي أيوب غاب عن أعين المتفرقين في الطرق وفوق البيوت ولم ينادونه بتكرار اسميه الصريحين وقد علم بذلك ولم يرد أنه نهيهم عنه فهو حيثئذ من السنة بهذا الاعتبار لا من البدعة فكيف يقال أنه شرك أكبر والياض بالله تعالى من الشرك بتوحيه أكبر كان أو أصغر . ومما يدل لنداء الغائب أيضا ما رواه الطبراني عن زيد بن عتبة بن غدوان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أضل أحدكم شيئا أو أراد عونا وهو بأرض ليس بها أنيس فليقلل بإعباد الله أعينوني فإن الله عابدا لا يرام فهذا صريح في نداء الغائب وقد روى بطرق شتى يعضد بعضها بعضا وقد رواه الحاكم في مستدركه وأبو عوانة والبخاري بسند صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ قال إذا اغلقت دابة أحدكم بأرض فلاة فليناد يا عباد الله احبسوا . ففيه طلب العون من عباد الله الغائبين بتخصيص سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلاة والسلام . وقد روى من رواية ابن مسعود مرفوعا ومن روايته موقوفا عليه فليناد أعينوني يا عباد الله . وقد نقل عن عبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل أنه قال سمعت أبي يقول حجبت خمس حجج فضلت في أحدها عن الطريق وكنت ماشيا فجلت أقول يا عباد الله دلونا على الطريق فلم أزل أقول ذلك حتى وقفت على الطريق نقله عن عبد الله بن الإمام أحمد غير واحد، ومن نقله ابن مفلح في آدابه الصرية فهذا كله من قبيل الاستغاثة بعباد الله الصالحين . ومنها أيضا حديث هاجر لما عطشت هي وابنها إسماعيل عليه السلام وصممت صوتا فقالت إن كان عندك غوث فأغث كما رواه البخاري بطوله في صحيحه من رواية ابن عباس فلو كانت الاستغاثة بغير الله شركا لما طلبت هاجر الغوث ولما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لأصحابه وسكت عن إنكاره ولما تفتته الصحابة بعده لمن وراءهم حتى رواه المحدثون إلى غير ذلك من أدلة نداء الغائب والاستغاثة به إن كان أهلا لذلك وقولها غوث مثل النبي من الأغاثة * وإنما أطلقت في هذا المعنى وإن كان كتابي زاد السلم وشرحه معزل عن تتبع مثل هذه الشبهة وردها لعموم البلوى بسؤال العامة في ولغيري من أهل العلم عن قال يا رسول الله أو ياسيدي البدوي أو ياسيدي زينب هل هذا شرك أو هو جائز وماذا يترتب على قوله فتعين على بيان ما علمني الله به في هذا المعنى خروجا من عبدة كتم العلم المنهي عنه بقوله تعالى « إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من الكتاب والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتب أولئك يلعنهم الله ويباعهم اللعنون إلا الذين تابوا وأصلحو وبينوا » الخ الآية (وأما راوى هذا الحديث) فهو أس بن مالك رضى الله عنه . وقد تقدمت ترجمته قريبا عند حديث * هو عليها صدقة الخ ببسط . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق

٩٨١ وَأَيْضًا^(١) وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ قَالَتْ « هِنْدُ بِنْتُ عُتْبَةَ » يَارَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ مَسِيكٌ فَهَلْ عَلَى حَرْجٍ أَنْ أُطْعِمَ مِنَ الَّذِي لَهُ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (وأيضاً الخ) . سببه كما في الصحيحين واللفظ للبخارى عن عائشة رضى الله عنها قالت ان هند بنت عتبة بن ربيعة قالت يار رسول الله ما كان مما على ظهر الأرض أهل أخباء أو خباء أحب الى أن يذلوا من أهل أخبائك أو خبائك ثم ما أصبح اليوم أهل أخباء أو خباء أحب الى أن يعزوا من أهل أخبائك أو خبائك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * وأيضاً والذي نفس محمد بيده الخ وقوله عليه الصلاة والسلام (وأيضاً) أى وستزيدن من ذلك اذ يتمكن الايمان في ذنبك فيزيد حبك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم والله لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من أهله وماله والناس أجمعين يريد أنه لا يبلغ حقيقة الايمان وأعلى درجاته حتى أكون أحب اليه الخ وقيل معناه وأنا أيضاً بالنسبة اليك مثل ذلك والأول أولى (والذي نفس محمد) صلى الله عليه وسلم (بيده) لأن الايمان اذا تمكن في القلب ازدادت حبة صاحبه لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولآل بيته الطاهرين ولأصحابه أجمعين (قالت) وبينت الفائلة بقولى (هند) لفظها غير منصرف على القول الأحق كما أشار اليه ابن مالك في الألفية بقوله وجهاً في العادم تذكيراً سبق * وعجمة كهند والمنع أحق

(بنت عتبة) يضم عين عتبة وسكون الفوقية ابن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف القرشية أم معاوية بن أبي سفيان أسلمت يوم الفتح بعد اسلام زوجها أبي سفيان واسمه صخر بن حرب ابن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف فأقرها رسول الله صلى الله عليه وسلم على نسكاحها وتوفيت هند في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه في اليوم الذى مات فيه أبو قحافة والد أبى بكر الصديق رضى الله عنهما . ومات أبو سفيان سنة ثلاث وثلاثين في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه وصلى عليه ابنه معاوية وقيل عثمان ودفن بالبيع وهو ابن ثمان وثمانين سنة وقيل ابن بضع وتسعين سنة (يار رسول الله ان أباً سفيان) بن حرب المذكور تعنى زوجها (رجل مسيك) بكسر الميم وكسر السين المهملة المشددة كما هو الأشهر عند المحدثين وفتح الميم وتخفيف السين مكسورة كما عند أهل العربية وهو البخيل وانما مى بذلك لأنه يحسك مافى يديه ولا يخرججه لأحد لكن قال القرطبي ويحمله انما هو بالنسبة الى امرأته وولده لا مطلقاً لأن الانسان قد يفعل هذا مع أهل بيته لأنه يرى غيرهم أحوج وأولى والا فأبوسفيان لم يكن معروفاً بالبخل فلا دلالة في هذا الحديث على بخله مطلقاً اهـ (فهل على) بتشديد الياء المفتوحة (حرج) أى اثم (ان أطعم) يضم الهيمزة وكسر العين ولفظ مسلم من أن أطعم (من الذى له) عيالنا كما هو لفظ مسلم في احدى روايته القرية

قَالَ لَا إِلَّا بِالْمَعْرُوفِ « قَالَ لَهُنَّذَ الْمَذْكُورَةِ » (رواه البخارى^(١))
واللفظ له ومسلم عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الايمان
والنذور في
باب كيف
كانت عيّن
النبي صلى الله
عليه وسلم
وفي مناقب
الصحابة في
باب ذكر هند
بنت عتبة بن
ربيعة وفي
كتاب النفقات
في باب نفقة
المرأة اذا غاب
عنها زوجها
ونفقة الولد *
ومسلم في
اول كتاب
الأفضية في
باب قضية
هند وبوايتين
وقبلهما في هذا
الباب نحوهما
باسنادين

من لفظ البخارى وهو لفظ البخارى أيضا في كتاب مناقب الصحابة (قال)
رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا) تطعمى (الا) بالتشديد أن تطعمى من ماله
(بالمعروف) أى بالقدر الذى عرف عادة أنه كفاية ويفسر المعروف في كل موضع
بحسبه لأن المعروف هو المعلوم عادة فالعرف والمادة مترادفان وما ما يقبل عند
الناس كما أشار اليه ابن عاصم في مرتق الوصول الى علم الأصول بقوله

العرف ما يقبل عند الناس * ومثله العادة دون پاس

ومقتضاها معا مشروع * في غير ما خالفه المصروع

فالمعروف هو الذى يتعارف عند الناس في الثقة على أولادهم من غير اسراف
ولا تقتير وقيل معناه لا تسرفى وانفق بالمعروف * وفي هذا الحديث دلالة على وجوب
نفقة الولد الصغير وانها تؤخذ من مال أبيه ولو بدون اذنه . وفي بعض روايات
مسلم عن هند التصريح بسؤالها عن الأخذ من ماله بغير علمه ولفظه عنها فقالت
يا رسول الله ان أباسفيان رجل شحيح لا يعطينى من النفقة ما يكفينى ويكفى بى
الا ما أخذت من ماله بغير علمه فهل على فى ذلك من جناح فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم خذى من ماله بالمعروف ما يكفيك ويكفى بذك . وقد بينت من قال
له رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأيضا الخ بقولى (قاله لهنّذ المذكورة)
أى فى هذا الحديث وهى هند بنت عتبة رضى الله عنها * وقولى واللفظ له أى
للبخارى . وأما مسلم فلفظه فى أقرب روايته للفظ البخارى عن عائشة * قالت
جاءت هند بنت عتبة بن ربيعة فقالت يا رسول الله والله ما كان على ظهر الأرض
خباء أحب الى من أن يذلوا من أهل خبائك وما أصبح اليوم على ظهر الأرض
خباء أحب الى من أن يمزوا من أهل خبائك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأيعضا والنزى نفسى بيده ثم قالت يا رسول الله ان أباسفيان رجل مسيك فهل
على حرج من أن أطعم من الذى له عيالا فقال لها لا الا بالمعروف (وأما راوى
الحديث) فماتة أم المؤمنين رضى الله عنها وقد تقدمت ترجمتها قريبا عند حديث *
هو عليها صدقة ولنا هدية فليرجع اليها من شاءها وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى
الى سواء الطريق .

٩٨٢ **وَالَّذِي** ^(١) **نَفْسٌ مُحَمَّدٌ بِيَدِهِ إِنِّي لَا رَجُو أَنْ تَكُونُوا نِصْفَ**
أَهْلِ الْجَنَّةِ وَذَلِكَ أَنَّ الْجَنَّةَ لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا نَفْسٌ مُسْلِمَةٌ وَمَا أَتَمُّ فِي
أَهْلِ الشَّرِكِ إِلَّا كَالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ أَوْ كَالشَّعْرَةِ
السَّوْدَاءِ فِي جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَحْمَرِ (رواه البخاري) ^(١) **وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ**
اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (والذي نفس محمد بيده) أى والله الذى نفس محمد بيده أى قبضها حيث أراد أو تأخيرها وفيه إقامة الظاهر مقام المضمر وهذا القسم كان كثيرا منه صلى الله عليه وسلم فتارة يقول والذى نفسى بيده وتارة يقول والذى نفس محمد بيده (انى لأرجو) من الله تعالى (أن تكونوا) يا أمة رسول الله صلى الله عليه وسلم (نصف) بالنصب خبر تكونوا (أهل الجنة) فى الآخرة (وذلك) ولفظ مسلم وذاك بدون لام أى ووجه ذلك (ان الجنة لا يدخلها الا نفس مسلمة) فلا تدخلها نفس كافرة كما صرحت به آيات القرآن العظيم الذى لا يأتى الباطل من بين يديه ولا من خلفه . ثم زاد عليه الصلاة والسلام بيان رجاء كون أمته نصف أهل الجنة بقوله (وما أنتم فى أهل الشرك الا كالشعرة البيضاء) بالهمزة (فى جلد الثور الأسود) وهو تشبيه فى غاية الحسن لأن الشرك يناسبه السواد والايان يناسبه البياض فجعل أهل الايمان مع قلتهم كالشعرة البيضاء فى جلد الثور الأسود من محسنات هذا التشبيه كما لا يخفى . ثم قال (أو كالشعرة السوداء فى جلد الثور الأحمر) وفى رواية عن القريرى فى جلد الثور الأبيض بدل الأحمر والتشبيه فى هذا الشطر الأخير لم يقد غير قوة بيان قوة المسلمين بالنسبة للكفرة فان الشعرة السوداء فى جلد الثور الأحمر أو الأبيض فى غاية الظهور أيضا لتمييزها باللون الأسود عن أحد اللونين اللذين وصف بهما جلد الثور على الروايتين . وعندنا محمد وابن أبي حاتم من حديث أبي هريرة قال لما نزلت « ثلثة من الأولين وقليل من الآخرين » شق ذلك على الصحابة فنزلت « ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين » فقال النبي صلى الله عليه وسلم انى لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة بل ثلث أهل الجنة بل أنتم نصف أهل الجنة وتقاسمونيهم فى النصف الثانى . وأخرج احمد والترمذى وصححه من حديث بريدة رفعه أهل الجنة عشرون ومائة صف أمنى منها ثمانون صفا فتكون أمته صلى الله عليه وسلم ثلثى أهل الجنة جعلنا الله تعالى ووالدنا وذريتنا ومشايخنا وقرابتنا وجميع أحبائنا من أهلها فى جوار رسول الله

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الرقاق فى باب كيف الحفر . وفى كتاب الايمان والنذور فى باب يمين النبي صلى الله عليه وسلم مختصرا * وأخرجه مسلم فى آخر كتاب الايمان بكسر الهمزة فى باب بيان كون هذه الأمة نصف أهل الجنة بثلاث روايات ألفاظها متقاربة من رواية ابن مسعود وأخرجه الشيخان من رواية أبى سعيد الخدرى بنحو رواية ابن مسعود

صلى الله عليه وسلم بالفردوس الأعلى * ولهذا الحديث شاهد من حديث ابن مسعود بنحوه وأتم منه أخرجه الطبراني فكأنه صلى الله عليه وسلم لما رجا من رجة ربه أن تكون أمته نصف أهل الجنة أعطاه ما ارتجاه وزاده وهو نحو قوله تعالى « ولسوف يعطيك ربك فترضى » . قال النووي في شرح صحيح مسلم . وقد ثبت في الحديث الآخر أن أهل الجنة عصفرون ومائة صف هذه الأمة منها ثمانون صفا . فهذا دليل على أنهم يكونون ثلثي أهل الجنة فيكون النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أولا بحديث الشطر ثم تفضل الله سبحانه بالزيادة فاعلم بحديث الصفوف وأخبر به النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ولهذا نظائر كثيرة في الحديث معروفة الخ كلامه . وإلى ما في حديث المتن أشار شيخنا العلامة الشيخ عبد القادر بن محمد سالم الشنقيطي أقليا رحمه الله تعالى في الواضح المبين بقوله

والنصف في الجنة حظ أمته * من أجل اظهار علو رتبته

وسياتى في حرف الباء ان شاء الله تعالى حديث بمعنى هذا الحديث من رواية أبي سعيد الخدري مما انفق عليه الشيخان أوله يقول الله تعالى يا آدم الخ * وسبب حديث المتن كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن عبد الله بن مسعود قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبة نحوا من أربعين رجلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة قال قلنا نعم فقال أترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة قلنا نعم فقال * والذي نفس محمد بيده الخ حديث المتن وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في صفة الجنة من سنته . وأخرجه ابن ماجه في الزهد من سنته (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن مسعود الهذلي رضى الله عنه وهو عبد الله بن مسعود بن غافل بمجعة وفاء بن حبيب بن شخص بن قار بن مخزوم بن صاهلة ابن كاهل بن الحارث بن تميم بن سعد بن هذيل الهذلي أبو عبد الرحمن حليف بني زهرة وكان أبوه حلف عبد الحارث بن زهرة وأمّه أم عبد الله بنت عبد ود بن سؤادة أسلمت وصحبت وهو أحد السابقين الأولين . قد أسلم عبد الله قديما وهاجر المهجرتين وشهد بئرا والمشاهد بعدها ولازم النبي صلى الله عليه وسلم وكان صاحب نعليه وحدث عنه بالكثير . وعن عمر وسعد بن معاذ روى عنه ابنه عبد الرحمن وأبو عبيدة وابن أخيه عبد الله بن عتبة وأمرأته زينب الثقفية ومن الصحابة العبادلة وأبو موسى وأبو رافع وأبو شريح وأبو سعيد وجابر وأنس وأبو جحيفة وأبو أمامة وأبو الطفيل . ومن التابعين علقمة وأبو الأسود ومسروق والربيع بن خيثم وشريح القاضي وأبو وائل وزيد بن وهب وزر بن حبيش وأبو عمر الشيباني وعبيدة بن عمرو السلمي وعمرو بن ميمون وعبد الرحمن بن أبي ليلى وأبو عثمان النهدي والحارث بن سويد وربيعة بن خراش وآخرون وأخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين الزبير قبل الهجرة وبعدها أخى بينه وبين سعد بن معاذ * كان إسلامه قديما في أول الإسلام في حين إسلام سعيد بن زيد وزوجته فاطمة بنت الخطاب قبل إسلام عمر زمان . وكان سبب إسلامه أنه كان يرمى غنا لعقبة بن أبي معيط وأخذ شاة حائلًا من تلك النعم فدرت عليه لبنا غزيرا وفي رواية عن ابن مسعود قرأ رسول الله صلى الله عليه

وسلم فقال لي يا غلام هل من لبن فقلت نعم ولكنني مؤتمن قال فهل من شاة حائل لم ينز عليها
الفحل فأتيته بشاة فسح ضرعها فنزل لبن فجلبه في اناء وشرب منه وسقى أبا بكر ثم قال للضرع
اقلس فقلس ثم أتيته بعد هذا فقلت يا رسول الله علمني من هذا فسح رأسي وقال يرحمك الله فانك
غليم معلم ثم ضمه اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يلج عليه ويلبسه نعليه ويعمى أمامه
ومعه ويستتره اذا اغتسل ويوقظه اذا نام وقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اذنك على أن ترفع
الحجاب وأن تسمع سوادى حتى أنهارك وكان يعرف في الصحابة بصاحب السواد والسواك وزاد
بعضهم والفراش والوساد والى ذلك أشار صاحب نظم عمود النصب بقوله

ومن هذيل صاحب السواد * والنعل والفراش والوساد

وهو ابن مسعود مبصر النبي * برأس عمرو بن هشام الغبي

يعنى به عمرو بن هشام أبا حبل المخزومي لعنه الله وقال علقمة قال لى أبو الدرداء أليس فيكم
صاحب التلخين والسواك والوساد يعنى عبد الله بن مسعود وعند البخارى في التاريخ بسند صحيح
جاء لى عبد الله بن مسعود الى أبى الدرداء فقال ماترك بدمه مثله وقال البخارى مات قبل قتل
عمر وقال أبو نعيم وغيره مات بالمدينة سنة اثنتين وثلاثين وقيل مات سنة ثلاث وقيل مات بالكوفة
والأول أنبت وقال حذيفة كان أقرب الناس هديا ودلا ومحتا برسول الله صلى الله عليه وسلم
ابن مسعود * شهد بدرًا والحديبية وهاجر المجرتين جميعا الأولى الى أرض الحبشة والهجرة الثانية
من مكة الى المدينة وصلى القبلتين وشهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة فيما ذكر فى حديث
العلامة باسناد حسن جيد . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استمروا القرآن من أربعة
نفر فبدأ بعبد الله بن مسعود وقال من أحب أن يسمع القرآن غصًا فليسمع من ابن أم عبد . ومن
أخباره بعد النبي صلى الله عليه وسلم أنه شهد فتوح الشام وسيره عمر الى الكوفة ليعلمهم أمور
دينهم ويحث عمارًا أميرًا وقال انهما من النجباء من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فافتدوا بهما
ثم أمره عثمان على الكوفة ثم عزله فأمره بالرجوع الى المدينة . وأخرج احمد بسند حسن عن على
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل عبد الله أثقل في الميزان من أحد وأخرج البغوى
عن تميم بن حرام جالست أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فما رأيت أحدا أزهدي في الدنيا
ولا أرغب في الآخرة ولا أحب الى أن أكون في صلاحه من ابن مسعود . وعن أبى وائل أن
ابن مسعود رأى رجلا قد أسبل ازاره فقال ارفع ازارك فقال الرجل وأنت يا ابن مسعود فارفع
ازارك فقال انى لست مثلك ان بساقى حوشة وأنا آدم الناس قبلك ذلك عمر ففرض الرجل ويقول
حين ضربه أترد على ابن مسعود . وأخرج الترمذى عن على رفعه لو كنت مؤمرا أحدا بغير
مشورة لأمرت ابن أم عبد * وقد روى ثمانية حديث وثمانية وأربعين حديثا انفق البخارى
ومسلم على أربعة وستين منها وانفرد البخارى بأحد وعشرين ومسلم بخمسة وثلاثين وتقدم ذكر
من روى عنه وقد روى عنه خلق كثير من الصحابة والتابعين . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى
الى سواء الطريق

٩٨٣ وَالَّذِي ^(١) نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَمَنَادِيلُ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ فِي الْجَنَّةِ أَحْسَنُ مِنْ هَذَا (رواه البخاري ^(٢)) ومسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب المبة فى باب قبول هدية المشركين وفى كتاب بدء الخلق فى باب ما جاء فى صفة الجنة وأنها مخلوقة من رواية أنس فى هذين الموضعين ورواه بمعناه فى هذا الباب أيضا من كتاب بدء الخلق عن البراء بن عازب ورواه البراء أيضا فى باب كيف كانت عيىن النبي صلى الله عليه وسلم من كتاب الايماء والنذور وأخرجه فى كتاب اللباس فى باب مس

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (والذى نفس محمد بيده) أى بقدرته تعالى ان شاء قبضها وان شاء أخرجها كما أشرنا اليه فى شرح ما قبله وقد قدمنا أن الحلف بهذا اللفظ ويقولوه والذى نفسى بيده كان هو أغلب أحواله الشريفة فى أيمانه عليه الصلاة والسلام (لمناديل) ولفظ مسلم . ان مناديل وهى جمع منديل بكسر الميم فى المفرد وهو هذا الذى يعمل فى اليد قال ابن الاعرابى وابن فارس وغيرهما هو مشتق من الندل وهو النقل لأنه ينقل من واحد الى واحد وقيل من الندل وهو الوسخ لأنه يندل به قال أهل العربية يقال منه تندلت بالمنديل قال الجوهري ويقال أيضا تمندلت قال وأنكرها الكسائى قال ويقال أيضا تمندلت (سعد بن معاذ) بضم الميم رضى الله تعالى عنه (فى الجنة) التى أعدها الله تعالى جزاء لأنبيائه وأوليائه ومسلمى عباده جعلنا الله ومشائخنا وأقاربنا وأحبابنا ممن أعد الله له أعلاها بمجاه صاحب الشفاعة رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم * وفى هذا الحديث اثبات الجنة له كما قاله النووي وهو ظاهر (أحسن من هذا) أى من ثوب حرير أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم كما هو صريح لفظ البخارى فى كتاب اللباس * وخير ما سترته بالوارد تفسير اسم الإشارة بالثوب أحسن لأن لفظ الثوب مذكر وهذا يشار بها للمفرد المذكور ورواية أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم جبة سندس تؤول بأن الجبة ثوب كما هو الواقع لأن الجمع بين الروايات واجب متى ما أمكن اليه سبيل * وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين من رواية أنس واللفظ للبخارى قال أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم جبة سندس وكان ينهى عن الحرير فعجب الناس منها فقال * والذى نفس محمد بيده الخ . وإنما ضرب المثل بالمناديل لأنها ليست من علية الثياب بل تبذل فتمسح بها الأيدي وينفض بها الثياب عن البدن ويغشى بها ما يهدى فى الأطباق وتتخذ لافاقا للثياب قصار سبيلها سبيل الخادم وسبيل سائر الثياب سبيل الخدم فاذا كان أدنى ما فى الجنة هكذا فاطك بمليتها قاله الخطابى وغيره * وتخصيص سعد بن معاذ بهذا اما لأن مناديل سعد كانت من جنس هذا الثوب أو الجبة واما لأن الحال كان اقتضى استماله قلبه وأما لأنه كان اللامسون المتعجبون من الأنصار فكانه قال لهم مناديل سيدكم خير منه وإما لأن سعدا كان يحب ذلك الجنس أو ذلك اللون . وفيه منقبة عظيمة لسعد رضى الله تعالى عنه وان أدنى ثيابه فى الجنة كذلك لأن المنديل أدنى الثياب لا علم من أنه معدلوسخ والامتحان . وفى هذا الحديث بيان

تباين فضل الجنة وفضل الدنيا لأنه اذا كانت متاديل هذا الصباحي الجليل فيها أفضل من هذا النوع العجيب من حرير الدنيا الذي تعجب منه الصحابة فثياب أهلها أعجب وأعجب وذلك معلوم من نصوص القرآن والسنة فقد أخرج البخاري في صحيحه عن سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها . فاذا كان موضع السوط فيها خيرا من الدنيا وما فيها وقد اشتملت الدنيا على ما هو أعلى من الحرير وعلى جميع أنواع الحرير فلا غرابة في كون متاديل أهلها خيرا من ثوب حرير من الدنيا وكون الجنة فيها متاديل لا يتوهم منه أن متاديلها يصيبها الدنس أو أن طعامها فيه ما يدنس حتى يفتر أهلها الى المتاديل قال القرطبي ولا يظن أن طعام الجنة فيه ما يدنس الآكل حتى يفتر الى متديل وانما ذلك كان اظهرا لأن الله سبحانه وتعالى أوجد في الجنة كل ما يحتاج اليه في الدنيا لكن على حالة هي أعلى وأشرف فأعد فيها أمشاطا ومفارق وآلوة ومتاديل وأسواقا وغير ذلك من المتعارف في الدنيا وان لم يحتاج اليها اتاما للنعمة ويكفي الجنة من الفضل ما علم من الاجماع على ان الله تعالى يكلم أهلها بغير حجاب ولا واسطة . وقول أنس وكان ينهى عن الحرير الخ لم يذكر فيه علة النهي عنه وليست هي نجاسة عينه بل لأنه ليس من لباس المتقين . قال ابن بطال النهي عن لبس الحرير ليس من أجل نجاسة عينه بل من أجل أنه ليس من لباس المتقين وعينه مع ذلك طاهرة فيجوز مسه وبيعه والانتفاع بشئ منه اهـ (تنبيه) تحريم لبس خالص الحرير لبالغي الرجال محرم اجماعا كما وردت به نصوص الشرع ويكفي في عقوبته في الآخرة كون من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة التي هي دار نعيم دائم فقد أخرج البخاري في صحيحه من رواية عمر رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم * من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة وهول ابن حجر في فتح الباري عن النووي منع افتراش الرجل الحرير مع امرأته في فراشها ووجهه المحيى لذلك من المالكية بأن المرأة فراش الرجل فكما جاز له أن يفترشها وعليها الحلى من الذهب والحرير فكذلك يجوز له أن يجلس ويتام معها على فراشها المباح لها . ثم اعلم أن الذي يمنع من الجلوس عليه هو مامنع من لبسه وهو مامنع من حرير صرف أو كان الحرير فيه أزيد من غيره كما قررناه في غير هذا الموضع وقد بسطت الكلام على لبس الحرير وما فيه من الأقسام وعلى استعمال اناء النقد في أكل أو شرب أو غيرها وما أشبه هذا في آخر الجزء الثاني من شرحنا هذا عند حديث الذي يشرب في آنية الفضة انما يجرجر في بطنه نار جهنم فليرجع اليه من شاء استيفاء الكلام على استعمال الحرير وآنية النقد . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه ابن ماجه في السنة من سنته (وسعد بن معاذ) الذي ورد هذا الحديث

الحرير من
غير لبس من
رواية البراء
أيضا *
وأخرجه مسلم
في كتاب
فضائل
الصحابة رضى
الله عنهم في
باب فضائل
سعد بن معاذ
رضى الله عنه
عن أنس
بثلاثة أسانيد .
وأخرج في
هذا الباب
أيضا نحوه
بأسنادين من
رواية البراء
بن عازب .

بأن مناديه في الجنة أفضل من ثوب الحرير الذي أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم هو سعد بن معاذ ابن العمان بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل بن جشم بن الحارث بن الخزرج بن النبيت ابن مالك بن الأوس الأنصاري الأشهلي سيد الأوس وأمه كبشة بنت رافع لها صعبة ويكنى أيا عمرو شهد بدرا باتفاق وله حكم من شهد العقبة الأولى لاسلامه بينها وبين الثانية على يدي مصعب بن عمير وباسلامه أسلم جميع بني عبد الأشهل ثم جميع الأوس ماعدا قبائل من أهل العوالى تعرف بأوس الله تأخر اسلامهم الى الخندق . شهد بدرا باتفاق والخندق ورمى يوم الخندق بسهم فاش شهرا حتى حكم في بني قريظة وأجبت دعوته في ذلك ثم انتفض جرحه فأت شهبدا أخرج ذلك البخارى وذلك سنة خمس . والذي رماه بسهم حبان بن العرقة وقال خذها وأنا ابن العرقة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرق الله وجهه في النار والعرقة هي قلابة بنت سعيد ابن سهم بن عمرو بن هصيص وحبان ابنها هذا هو ابن عبد مناف بن منقذ بن عمرو بن معيص ابن عامر بن لؤى وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر بضرب فسطاط في المسجد لسعد ابن معاذ فكان يعود في كل يوم حتى توفي سنة خمس من الهجرة وذلك بعد الخندق بشهر وبعد قريظة بيلال كما جزم به ابن عبد البر في الاستيعاب . وقال المناقبون لما خرجت جنازته ما أخفها فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم إن اللاتكة حملته وفي الصحيحين وغيرها من طرق أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اهتز العرش لموت سعد بن معاذ . وعن عائشة كان في بني عبد الأشهل ثلاثة لم يكن أحد أفضل منهم سعد بن معاذ وأسيد بن حضير وعباد بن بشر وذكر ابن اسحاق أنه لما أسلم على يد مصعب بن عمير قال لبني عبد الأشهل كلام رجالكم ونساءكم على حرام حتى تسلموا فكان من أعظم الناس بركة في الاسلام وفيه سعد بن عباد جاء الخبر المشهور ان قريشا سمعوا صائحا يصيح ليلا على أبي قبيس

فان يسلم السعدان يصبح محمد * بكه لا يخشى خلاف المخالف

قال فظنت قريش أنهما سعد بن زيد مناة بن تميم وسعد بن هديم من قضاة فلما كان الليلة الثانية جمعوا صوتا على أبي قبيس أيضا

أيا سعد سعد الأوس كن أنت ناصرا * ويسعد سعد الخزرجين الظارف

أجيبا الى داعي الهدى وتمنيا * على الله في الفردوس منية عارف

فان ثواب الله للطالب الهدى * جنان من الفردوس ذات رفارف

قال فقالوا هذان والله سعد بن معاذ وسعد بن عباد * له حديث موقوف في صحيح البخارى وروى عنه ابن مسعود . وفي الصحيحين أن بني قريظة لما نزلوا على حكمه وجاء على حمار قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم قوموا الى سيدكم أو خيركم وقد تقدم هذا الحديث في متن زاد المسلم في آخر الجزء الأول منه وتقدم في شرحه ذكر جملة كافية في ترجمته رضى الله عنه أغثنا عن الاطالة فيها هنا . وذكر ابن اسحاق بغير سند لا مات قالت

ويل أم سعد سعدا * حزامه وجدا الخ

٩٨٤ وَالَّذِي ^(١) نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّكُمْ لَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ قَالَهَا ثَلَاثَ
مِرَارٍ « يَعْنِي الْأَنْصَارَ » (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسٍ
ابْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كُلُّ نَادِبَةٍ تَكْذِبُ إِلَّا نَادِبَةَ سَعْدٍ وَأَخْرَجَ
الطَّبْرَانِيُّ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَعَلْتُ أُمَّ سَعْدٍ تَقُولُ ،
وَيْلَ أُمِّ سَعْدٍ سَعْدًا * خِزَامَةٌ وَجَدْنَا

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا تَزِيدُنِي عَلَى هَذَا كَانَ وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ حَازِمًا
وَفِي أَمْرِ اللَّهِ قَوِيًّا * (وَأَمَّا رَاوِي) الْحَدِيثِ فَهُوَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَحَدُ الْمَكْثَرِينَ
وَقَدْ تَقَدَّمَ تَرْجُمَتُهُ فِي هَذَا الْجُزْءِ عِنْدَ حَدِيثٍ هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ فَلْيَرَا جَمْعُهَا
مَنْ شَاءَ هَا وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ . وَهُوَ الْمَهَادَى إِلَى سِوَاءِ الطَّرِيقِ

(١) قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ) أَيُّ وَالَّذِي رُوحِي بِقُدْرَتِهِ
تَعَالَى إِنْ شَاءَ قَبَضَهَا وَإِنْ شَاءَ أَخْرَجَهَا (أَنْكُمْ) أَيُّهَا الْأَنْصَارُ (لِأَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ)
وَفِي رِوَايَةِ أَحَبِّ النَّاسِ بَدُونِ لَامٍ وَالْمَعْنَى مَنْ أَحَبَّ النَّاسُ فَحَرَفَ التَّبْعِيضَ مُقَدَّرٌ
كَأَنَّ دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فِي الْحَدِيثِ الثَّانِي اللَّهُمَّ أَنْتُمْ مَنْ أَحَبَّ النَّاسُ إِلَيَّ وَهُوَ الْمَوَافِقُ
لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ فِي جَوَابٍ مَنْ قَالَ مَنْ أَحَبَّ النَّاسُ إِلَيْكَ قَالَ
أَبُو بَكْرٍ فَلَا تَعَارِضَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ هَذَا الْحَدِيثِ حَسْبُهَا قَرَرْنَاهُ (قَالَهَا) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ قَالَ هَذِهِ الْجُمْلَةَ وَهِيَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ الْخ (ثَلَاثَ مِرَارٍ)
وَلَفْظُ الْبُخَارِيِّ فِي كِتَابِ الْمَنَاقِبِ مَرَّتَيْنِ أَيُّ قَالَ ذَلِكَ مَرَّتَيْنِ وَالرَّوَايَةُ لِلْحَدِيثِ فِي
الْمَوْضِعَيْنِ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ فَكَأَنَّهُ اقْتَصَرَ تَارَةً عَلَى الْمَرَّتَيْنِ تَأْسِيًّا ثُمَّ تَذَكَّرَ أَنَّهُ قَالَهَا
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَجِزَمَ بِكَوْنِهِ قَالَهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لِأَنَّ رِوَايَةَ مُسْلِمٍ فِيهَا الْجُزْمُ بِذَلِكَ لِأَنَّ
لَفْظَهُ * وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أَنْكُمْ لِأَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَهُوَ بِمَعْنَى قَوْلِ
الْبُخَارِيِّ الَّذِي بَيَّنَّا عَلَيْهِ الْمَتْنَ قَالَهَا ثَلَاثَ مِرَارٍ فَقَدْ اتَّفَقَ الشَّيْخَانِ عَلَى أَنَّهُ قَالَهَا ثَلَاثَ
مِرَارٍ وَاتَّفَقَ هُمَا أَرْجَحُ مَا افْتَرَدَ بِهِ الْبُخَارِيُّ فِي الْمَنَاقِبِ مِنْ كَوْنِهِ قَالَهَا مَرَّتَيْنِ كَمَا هُوَ
وَاضِحٌ (يَعْنِي) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ أَنْكُمْ لِأَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ
(الْأَنْصَارُ) رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَهُمْ الْأَوْسُ وَالْخَزْرَجُ * وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ مُتَقَبَّةٌ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الايمان
والنذور في
باب كيف
كانت يمين
النبي صلى

الله عليه وسلم
وفي كتاب
المناقب في باب
قول النبي

صلى الله عليه
وسلم للانصار
أنتم أحب
الناس الى
وأخرجه في
كتاب النكاح

في باب ما يجوز
أن يغلو
الرجل بالرأفة
عند الناس
بلفظ . والله
انكن لأحب
الناس الى أى

يانساء الأنصار
وليس المراد
انهن أحب
اليه من نساء
أهله بل نساء
الأنصار أحب

اليه من نساء
سائر القبائل
في الجملة وفي
رواية أبي ذر
أنكم بالميم
بدل النون

عظمى للأنصار . ومن مناقبهم رضى الله تعالى عنهم قوله صلى الله عليه وسلم
 الأنصار لا يبعيهم الا مؤمن ولا ينفضهم الا متفق فمن أحبهم أحب الله ومن أبغضهم
 أبغضه الله رواه البخارى عن البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه عن النبي
 صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم . ومن مناقبهم رضى الله تعالى عنهم ما ثبت
 في الصحيح من رواية أنس رضى الله عليه وسلم قال ان الأنصار كرضي
 وعيبي وان الناس سيكترون ويقولون فاقبلوا من محسنهم واعفوا عن مسيئهم ومنها
 دعاؤه صلى الله عليه وسلم لهم الثابت في الصحيح من رواية زيد بن أرقم قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر للأنصار ولأبناء الأنصار وأبناء أبناء
 الأنصار ، ومنها كون حبهم آية الايمان وينفضهم آية النفاق ففي الصحيح عن أنس
 ابن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال آية الايمان حب الأنصار
 وآية النفاق بغض الأنصار وانما خصوا بذلك لما فازوا به دون غيرهم من القبائل
 من ابوائه صلى الله عليه وسلم ومواساته بأنفسهم وأموالهم فكان صنيعهم لذلك
 موجبا لمعاداتهم جميع الفرق الموجودين اذ ذاك من عرب وعجم والعداوة تميز البغض .
 ثم ان ما اختصوا به موجب للجسد والحسد يجر الى البغض أيضا فمن ثم حذر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من بغضهم ورغب في حبهم حتى جعله من الايمان كما جعل
 بغضهم من النفاق تنويها بفضلهم الى غير ذلك من مناقبهم رضى الله تعالى عنهم *
 وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في المناقب من سننه (وراوى
 الحديث) هو أنس بن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد المكثرين
 من حديثه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء عند حديث هو لها صدقة ولنا هدية .
 وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

أى يجميع
 الأنصار
 رجالا ونساء
 وهذه النسخة
 هى الموافقة
 لغيرها من
 روايات المتن
 غيبى أولى .
 وأخرجه
 بمعناه عن
 أنس في هذا
 الباب أيضا
 وفي كتاب
 النكاح في
 باب ذهاب
 النساء
 والسيان الى
 العرس أيضا
 * ومسلم في
 كتاب فضائل
 الصحابة في
 باب فضائل
 الأنصار رضى
 الله عنهم
 بإسنادين أو
 ثلاثة وأخرجه
 بمعناه في هذا
 الباب أيضا

٩٨٥ والذي^(١) نَفْسِي بِيَدِهِ لِأَذُودَنْ رِجَالًا عَنْ حَوْضِي كَمَا تَذَادُ
الْقَرِيبَةُ مِنَ الْأَيْلِ عَنِ الْحَوْضِ (رواه) البخاري^(١) واللفظ له
ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (والذي نفسى بيده) أى والله الذى نفسى
بقدرة تعالى (لأذودن) بهزة مفتوحة فذال معجمة مضومة ثم واو ساكنة
ثم دال مهملة مفتوحة بعدها نون نويدة مشددة أى لأطردن (رجالاً عن حوضي)
أى عن حوضه صلى الله عليه وسلم الذى تواترت به الأحاديث فأحاديثه مقطوع
بتواترها (كما تزداد) أى مثل ما تزداد فالسكاف فى قوله كما بمعنى مثل كما أشار إليه
ابن مالك بقوله

واستعمل اسماً وكذا عن وعلى * من أجل ذا عليهما من دخلا

(الغريبة من الأبل) أى مثلما تطرد الناقة الغريبة من الأبل (عن الحوض)
إذا أرادت الشرب منه وأل فى الحوض للعهد الذهبى لأنه معلوم عند العرب عادة كما
أن ذود الناقة الغريبة عن حياض الأبل أمر شائع فله من رعاة الأبل عند العرب
وغيرهم ممن يقتنى الأبل * وقوله لأذودن رواه مالك فى الموطأ فى أكثر الرواة
عه فليزدان ورواه يحيى ومطرف وابن نافع فلا يزدان بالثني ورواية ابن وضاح
له على البرواية الأولى وكتباها صحيحة المعنى والنافية أفصح وأعرف ومعناها فلا تفعلوا
فعلما يوجب ذلك كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا ألفين أحدكم على رقبته بغير أى
لا تفعلوا ما يوجب ذلك * والحكمة فى الذود المذكور أنه صلى الله عليه وسلم
يريد أن يرشد كل أحد إلى حوض نبيه لما ورد من أن لكل نبي حوضاً أو أن
الذودين هم المنافقون أو البتدعون أو المرتدون الذين بدلوا . قال ابن بطال
(فان قيل) كيف يأتون غرا والمردت لاغرة له (فالجواب) أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال تأتى كل أمة فيها منافقوها وقد قال الله تعالى « يوم يقول المنافقون
والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم » فصيح أن المؤمنين يحشرون
وفيهم المنافقون الذين كانوا معهم فى الدنيا حتى يضرب بينهم بسور . والمنافق
لاغرة له ولا تحجيل لكن المؤمنين سموا غرا بالجملة وإن كان المنافقون فى خلاصهم .
وقال ابن الجوزى (فان قيل) كيف خفى حالهم على سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم وقد قل تعرض على أعمال أمتي (فالجواب) أنه إنما تعرض عليه أعمال
الموحدين لا المنافقين والكافرين . وقد تقدم فى الجزء الأول حديث حوضى مسيرة

(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب المسافة
فى باب من
رأى أن صاحب
الحوض والغربة
أحق بعائه *
ومسلم فى
كتاب الفضائل
فى باب اثبات
حوض نبينا
صلى الله عليه
وسلم بروايتين

٩٨٦ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَقْضِيَنَّ بَيْنَكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ الْوَلِيدَةِ وَالْفَنَمِ رَدَّ عَلَيْكَ وَعَلَى ابْنِكَ جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ أَغْدُ

شهر وزواياه سواء الخ فيما اتفق عليه الشيخان في متن كتابنا هذا وتقدم بعض ما يتعلق بمحوضه صلى الله عليه وسلم هناك * وقول واللفظه أى للبغارى وأما مسلم فلفظه في إحدى روايته عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال * لأذودن عن حوضي رجلا كما تذاذ الغريبة من الأبل (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة المشهور رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في أوائل هذا الجزء في آخر شرح حديث هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ ذلك الحديث الطويل وتقدم بسطها بأوسع في آخر الجزء الرابع عند حديث من يبسط رداءه حتى أقضى مقالتي الخ وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (الذى نفسى بيده الخ) تقدم معناه مرارا وأن القسم به من عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم * ونسبه كما في الصحيحين واللفظ للبغارى عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني رضى الله عنهما أنهما قالا أن رجلا من الأعراب أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله أنشدك الله ألا قضيت لى بكتاب الله فقال الخضم الآخر وهو أفقه منه نعم فاقض بيننا بكتاب الله والذين لى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل قال أن ابني كان عسيفا على هذا فزنى بامرأته وانى أخبرت أن على ابني الرجم فانتدبت منه بنتا شاة ووليدة فسألت أهل العلم فأخبرونى أنما على ابني جلد مائة وتغريب عام وأن على امرأة هذا الرجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم * والذى نفسى بيده لأقضى بينكما بكتاب الله الخ وقوله (لأقضى بينكما بكتاب الله) بتشديد نون لأقضى للتوكيد ومعنى بكتاب الله أى بحكمه المأخوذ منه أو بما كان قرآنا قبل نسخ لفظه كما قيل به ولا حاجة الى هذا القول لأن كل ما حكم به النبي صلى الله عليه وسلم مأخوذ من كتاب الله بدليل قوله تعالى ما فرطنا فى الكتاب من شئ وقوله لتحكم بين الناس بما أراكم الله ولا ينافي ذلك أنه تنزل عليه أحكام جزئيات مفصلة فى الأحاديث لأن الحكم قد يكون مأخوذا من كتاب الله وزيد الله بيانه لنية عليه الصلاة والسلام بوحي ثان بين به ما تضمنه الكتاب تفصيلا (الوليدة) أى الجارية (والفَنَمِ رَد) أى مردود كل منهما (عليك) فأطلق المصدر على المفعول مثل نسج اليمى أى منسوجه فالواجب ردما عليك ولفظ عليك ساقط في غير رواية أبى ذر من روايات البغارى وساقط من رواية مسلم (وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام) أى لأنه كان بكرا واعترف هو بالزنى لأن اقرار الأب عليه لا يقبل الا أن كان هذا من باب الفتوى فيكون المعنى أن كان ابنك زنى وهو بكر فحده بذلك . قال ابن دقيق العيد وفى هذا دليل على أن ما أخذ بالمعاوضة الفاسدة يجب رده ولا يملك (قلت) وما أخذه ابن دقيق العيد من هذا الحديث ظاهر لأن موجب قوله عليه الصلاة والسلام الوليدة والفَنَمِ رَد عليك هو كون أخذهما كان بمعاوضة فاسدة فوجب ردما ولم يصح تملكهما ثم قال (اغد) أى امش أو رح

يَا أَيُّسُّ إِلَى امْرَأَةٍ هَذَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَأَرْجُهَا قَالَ فَعَدَا عَلَيْهَا فَأَعْتَرَفَتْ
فَأَمَرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُجِمَتْ (رواه البخاري) (١)
ومسلم عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني رضي الله عنهما عن
رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الشروط
في باب الشروط
التي لا تحل
في الحدود .

وفي كتاب
الصحيح في
باب إذا
استلحقوا على
صلح جور
فالمصلح مردود
وفي كتاب
الأيام
والنور في
باب كيف
كانت يمين
النبي صلى
الله عليه وسلم
وفي كتاب
الحارثيين من
أهل الكفر
والردة في باب
الاعتراف
بالزنى وفي باب
من أمر غير
الامام بأقامة
الحديث عنه
وفي باب إذا
رمى امرأته
أو امرأة غيره
بالزنى عند

غدوة ورواية البخاري في باب الشروط لا تحل في الحدود اغد بدون واو ورواية
مسلم وسائر روايات البخاري غير هذه واغد بزيادة واو قبل فعل الأمر (يا أييس)
بضم الهمزة وفتح النون مصغرا ابن الضحاك الأسلمي على الأصح قال شيخ الإسلام
زكريا الأنصاري في شرح صحيح البخاري وإنما خص أنيسا بذلك لأنه من قبيلة
المرأة وكانوا ينفرون من حكم غيرهم (الى امرأة هذا فان اعترفت) أى أقرت بالزنى
وشهد على اقرارها اثنان (فارجها) لأنها كانت محصنة (قال فعدا عليها) أنيس
(فاعترفت) بالزنى (فأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجتم) * وقوله
فأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ يحتمل أن يكون هذا الأمر هو الذى
في قوله فان اعترفت فارجها وأن يكون ذكره أنها اعترفت فأمره ثانياً أن يرحمها .
قال القرطبي في توجيه قوله فأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجتم مانصه
وهو يدل على أن أنيسا إنما كان رسولا ليسمع اقرارها وأن تنفيذ الحكم كان
منه عليه الصلاة والسلام ويشكل عليه كونه اكتفى في ذلك بشاهد واحد * وأجيب
بأن قوله فاعترفت فأمر بها فرجتم هو من رواية الليث عن الزهري وقد رواه عن
الزهري مالك بلفظ فاعترفت فارجها ولم يقل فأمر بها النبي صلى الله عليه وسلم
فرجتم وعند التعارض فحديث مالك أولى لما تقرر من ضبط مالك وخصوصا في
حديث الزهري فانه من أعرف الناس به فالظاهر أن أنيسا كان حاكما ولئن سلمنا
أنه كان رسولا فليس في الحديث نص على انفراد بالشهادة فيحتمل أن غيره شهد
عليها اه وقال القاضي عياض في قوله عليه الصلاة والسلام فان اعترفت فارجها ان
الامام اذا قذف عنده أحد يسأل المذنوب فان اعترف حد ودرأ الحد عن القاذف
وان أنكر وأراد الست درأ الحد عنهما وان لم يرد الست كلف القاذف البيعة فان
أقامها والا حد للقذف * واما ان يجهد عند الامام أن فلانا قذف فلانا فقال
الشافعي وأبو حنيفة لا يحد لفلان حتى يطلبه فلان * وقال مالك يرسل اليه فان
أراد الست تركه والا حده واختلف قوله اذا عفا ولم يرد الست * وفي هذا الحديث
أنه صلى الله عليه وسلم لم يحضرا لرجم وليس فيه أنه حفر للرجوم . وفيه استنباطة

الحاكم وغيره في مثل هذا وهو أصل في اتخاذ الحاكم والقضاة التواب وهو أصل في وجوب الاعتذار لأنه يحتمل أن يكون ثبت عنده صلى الله عليه وسلم اعترافها بشهادة هذين الرجلين فبعت أثينا اعتذرا إليها وعندنا في الاعتذار برجل واحد قولان اه وقال النووي بعت أثينس محمول عند العلماء من أصحابنا على إعلام المرأة بأن هذا الرجل قذفها بانه فلها عليه حد القذف فتطالب به أو تقفو عنه الا أن تعترف بالزنى فلا يجب عليه حد القذف بل عليها حد الزنى وهو الرجم قال ولا بد من هذا التأويل لأن ظاهره أنه بعت ليطلب إقامة حد الزنى وهذا غير مراد لأن حد الزنى لا يحتاط له بالتجسس بل لو أقر الزاني استحب أن يعرض له بالرجوع اه * وفي قوله في سبب هذا الحديث اقض بيننا بكتاب الله دليل لأنه يستحب للقاضي أن يصبر على قول أحد الخصمين احكم بيننا بالحق ونعموه اذا تعدى عليه خصمه ونظير ذلك قوله تعالى اخبارا عن قول الخصمين اللذين دخلا على داود فاحكم بيننا بالحق ولا تخطط . ويحتمل أن يكون ذلك على حد قوله تعالى . قل رب احكم بالحق في أن المراد التعريض بأن خصمه على الباطل وأن الحكم بالحق سيظهر باطله * ومعنى قوله بكتاب الله أى بما تضمنه كتاب الله . أو أن المراد به حكم الله المكتوب على المكلفين من الحدود والأحكام اذ الرجم ليس في القرآن بنص صريح ويحتمل أن المراد به القرآن وكان ذلك قبل أن تنسخ آية الرجم لقطا وانما سألاه أن يحكم بينهما بحكم الله وما يملأن أنه لا يحكم الا بحكم الله ليفصل بينهما بالحكم العرف لا بالنصائح والترغيب فيما هو الأرفق بهما اذ للعالم أن يفعل ذلك ولكن برضا الخصمين وقد أخرج البخارى حديث عمر في باب رجم الحليل من الزنى اذا أحصنت في كتاب المحاربين من أهل الكفر والردة وفيه قوله . ان الله بعت محمدا بالحق وأنزل عليه الكتاب فكان مما أنزل الله آية الرجم فقرأناها وعقلناها ووعيناها رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجنا بعده فأخشي أن طال بالناس زمان أن يقول قائل والله مانع آية الرجم في كتاب الله تعالى فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله والرجم في كتاب الله حق على من زنى اذا أحصن من الرجال والنساء اذا قامت البينة أو كان الحبل أو الاعتراف ورواه مسلم في صحيحه أيضا فهو متفق عليه * وهذا الحديث أعنى حديث الثن كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في كتاب الحدود من سننه وأخرجه الترمذى في الحدود من سننه أيضا وأخرجه النسائي في القضاة من سننه وفي الرجم وفي غير هذين الموضعين منها وأخرجه ابن ماجه في الحدود من سننه (وأما راويا الحديث) فهما أبو هريرة وزيد ابن خالد الجهني رضى الله عنهما (أما أبو هريرة) فقد تقدمت ترجمته في أواخر

الحاكم والناس
الخ وفي باب
هل يأمر بالامام
رجلا فيضرب
الحد غائبا
عنه الخ وفي
كتاب الأحكام
في باب هل
يجوز للعالم
أن يبعث
رجلا وحده
لنظر في الأمور
وفي باب اجازة
خبر الواحد
الصدوق
الكائن بعد
كتاب التثنية
وأخرج بعضه
في كتاب الوكالة
في باب الوكالة
في الحدود *
وأخرجه مسلم
في كتاب
الحدود في
باب من
اعترف على
نفسه بالزنى
بأسانيد الى
ابن شهاب
عن عبيد الله
ابن عبيد الله
ابن عتبة بن

٩٨٧ **وَالَّذِي^(١) نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ**
لَقَطَعْتُ يَدَهَا

مسمود عن
 أبي هريرة
 وزيد بن خالد
 الجهني عن
 رسول الله
 صلى الله عليه
 وسلم

الجزء الرابع عند حديث * من يبسط رداءه حتى أقضى مقالتي الخ وفي غير هذا
 للوضع أيضا (وأما الثاني) فهو زيد بن خالد الجهني المدني وقد اختلف في كنيته
 وفي وقت وفاته وسنه اختلافا كثيرا كما قاله الحافظ ابن عبد البر في الاستيعاب
 فقبل يكنى أبا عبد الرحمن وقيل أبا طلحة . وقيل أبا زرعة روى عن النبي صلى
 الله عليه وسلم وعن عثمان وأبي طلحة وعائشة . وروى عنه ابنه خالد وأبو حرب
 ومولاه أبو عمرة وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وأبو سلمة وآخرون وشهد
 المدينة وكان معه لواء جبينة يوم فتح مكة وحديثه في الصحيحين وغيرهما . له أحد
 وثمانون حديثا اتفق البخاري ومسلم على خمسة منها واقرئ مسلم بثلاثة قال ابن البرقي
 وغيره مات سنة ثمان وسبعين بالمدينة وله خمس وثمانون وقيل مات سنة ثمان
 وستين وقيل مات قبل ذلك في خلافة معاوية بالمدينة وقيل توفي بالكوفة في
 آخر خلافة معاوية والله تعالى أعلم بالواقع من تلك الأقوال . وبالله تعالى التوفيق .
 وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (والذي نفسى بيده) تقدم معناه مرارا وأنه
 الغالب في حلفه صلى الله عليه وسلم (لو أن فاطمة بنت محمد) رسول الله صلى
 الله عليه وسلم رضى الله عنها التى هى أفضل النساء على القول الأصح وقيل بفضل
 مريم ابنة عمران عليها وأنها هى ثلثها فى الفضل (سرقت) بالسين المهملة ثم راء
 مفتوحة بصيغة الماضى قد أعادها الله تعالى من أن تسرق (لقطعت يدها) وهذا
 من الأمثلة التى صح فيها أن لو حرف امتناع لامتناع وقد ذكر ابن ماجه عن محمد
 ابن رمح سمعت اللبث يقول عقب هذا الحديث قد أعادها الله من أن تسرق . وكل
 مسلم ينبغى له أن يقول هذا : لكن لا يلزم أن يغير لفظ الحديث كما يفعله بعضهم
 من قولهم لو أن امرأة سرقت بدل قوله عليه الصلاة والسلام لو أن فاطمة بنت محمد
 سرقت لما يلزم عليه من فوات نسكته البالغة بفاطمة الزهراء رضى الله تعالى عنها
 ولأن نقي السرقة عنها فى غاية الظهور كما تفيد البالغة بها وانما بالغ بها قطعا لطمع
 شفاعة الشافعين فى حدود الله لأنه اذا لم يترك القطع ليد بضعته رضى الله عنها على
 فرض حصول موجه منها أعادها الله من ذلك فلا يتوهم تركه لقطع يد غيرها عند
 موجه ويكنى ظهور هذا المعنى فى تنزيها رضى الله عنها عن وقوع السرقة منها
 فلا داعى الى تغيير لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى يرتكبه بعضهم

ثُمَّ أَمَرَ بِتِلْكَ الْمَرْأَةِ الَّتِي سَرَقَتْ فَقُطِعَتْ يَدُهَا (رواه البخاري^(١))
ومسلم واللفظ له عن عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الحدود

في باب

إقامة الحدود

على الشريف

والوضيع

وفي كتاب

الغازي في

غزوة الفتح

في باب بعد

باب مقام

النبي صلى

الله عليه وسلم

بمكة زمن

الفتح برواية

ظاهرها

الارسال

وفي آخره

ما يدل على

أنه عن عائشة

وفي باب

ما ذكر عن

بنی اسرائيل

في باب

حدثنا أبو

اليمان الخ

وفي كتاب

الفضائل في

باب ذكر

سامة بن زيد

للاستفتاء عن مثل ذلك بكون المقام مقام فرض أمر غير واقع وتغيير الحديث لا يجوز شرعا ولو احتجج الى تغييره فضلا عن كونه لم يحتج لتغييره لوضوح نفي مثل هذا عن فاطمة الزهراء رضي الله عنها . وانما خص صلى الله عليه وسلم فاطمة ابنته بالذكر عن سائر أهله لأنها أعز أهله عنده فأراد بها المبالغة في تثبيت إقامة الحد على كل مكلف وترك المحاباة (ثم أمر) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم (بتلك المرأة التي سرقت قطعت يدها) وللنساء قم يابلل فخذيدها فاقطعها . وفي الصحيحين بعد هذا الحديث عن عائشة فحسنت توبتها بعد ذلك وتزوجت وكانت تأتيني بعد ذلك فأرفع حاجتها الي رسول الله صلى الله عليه وسلم * وعند أبي عوانة من رواية ابن أخي الزهري فنسكت رجلا من بني سليم وعند احمد أنها قالت هل من توبة يا رسول الله فقال أنت اليوم من خطيئتك كيوم ولدتك أمك * وفي هذا بيان شفقته صلى الله عليه وسلم وحرصه على تطهير أمته من الذنوب وبيان رأفته عليها لتبشير هذه المرأة السارقة بفران ذنوبها . وفيه أن الحدود جوارب وإن كانت زواجر أيضا * وقولي واللفظ له أي لمسلم وأما البخاري فلفظه في كتاب الحدود * والذي نفسى يده لو أن فاطمة فعلت ذلك لقطعت يدها * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن قريشا أهمهم شأن المرأة التي سرقت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة الفتح فقالوا من يكلم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم * وسلم فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فيها أسامة بن زيد فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أتشفع في حد من حدود الله فقال له أسامة استغفرني يا رسول الله فلما كان العشي قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخطب فأنشأ على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فأما أهلك الذين من قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد والذي نفسى يده النخ الحديث * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في كتاب الحدود من سنته أيضا وغيره كالإزار لكن بغير لفظ المتن ووقع في رواية معمر بن الزهري في هذا الحديث أن المرأة المذكورة كانت تستعير المتاع وتجده وتعلق بذلك قوم فقالوا من استعار ما يجب انقطع فيه وججده فعليه القطع وبه قال احمد واسحق وقال احمد

٩٨٨ وَالَّذِي (١) نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ لَا أَنَّ رِجَالًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَطِيبُ
 أَنْفُسُهُمْ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِّي وَلَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُهُمْ عَلَيْهِ مَا تَخَلَّفْتُ عَنْ
 سَرِيَّةٍ تَغْزُو فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوَدِدْتُ أَنِّي أُقْتَلُ فِي
 سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ أُحْيَى ثُمَّ أُقْتَلُ ثُمَّ أُحْيَى ثُمَّ أُقْتَلُ ثُمَّ أُحْيَى ثُمَّ أُقْتَلُ
 (رواه) البخاري (١) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه
 عن رسول الله ﷺ

وأخرجه
 بمعناه في
 الشهادات في
 باب شهادة
 الفاذف
 والشارق
 والزاني الخ
 مرسل *
 وأخرجه مسلم
 في كتاب

لا أعلم شيئاً يدعونه وخالفهم المدينون والكوفيون وجهور العلماء والشافعي وقالوا
 لا قطع فيه وحجبتهم هذا الحديث وقال ابن المنذر قد يجوز أن تستعير المتاع وتجمعه
 ثم سرقت فوجب القطع للسرقه اه وقوله ثم سرقت أى بعد جدد المتاع الذى استعارته
 (وأما راوى الحديث) فهو عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها وقد تقدمت ترجمتها
 في هذا الجزء عند حديث . هو لها صدقة ولنا هدية فليراجمها من شاءها والله
 تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (والذى نفسى بيده) أى بقدرته وملكه كما
 قاله عياض وغيره والنفس بسكون الفاء المراد بها الروح أى بيده تعالى ويتصرفه
 ابقاؤها ان شاء أو قبضها (لولا أن رجالاً من المؤمنين لا تطيب أنفسهم أن يتخلفوا
 عني) اذا غزوت في سبيل الله (ولا أجِدُ ما أحملهم عليه) والحال أن هذا كان
 قبل الفتح (ما تخلفت عن سرية) أى قطعة من الجيش وهى بفتح السين المهملة
 وكسر الراء وبتشديد الياء (تغزو في سبيل الله) ولفظ تغزو بالزاي وفي رواية
 تغدو بالdal المهملة بدل الزاي من الغدو بل كنت أخرج معها بنفسى أعظم أجرها .
 وهذا يفسر عدم طيب أنفسهم وما في خروجه عليه الصلاة والسلام دونهم من المشقة
 عليهم لأن نفوسهم لا تطيب بالتخاف عنه وهم لا يقدرّون على التأهب للعزم عن
 آلة السفر في الجهاد من مركوب وغيره وتعجز وجوده عند رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في ذلك الوقت . وفي رواية لسلم التصريح بنحو هذا ولفظه ولكن
 لا أجِدُ سعة فحملهم ولا يجدون سعة فيتبونى ولا تطيب أنفسهم أن يقعدوا بعدى
 ثم عطف على الجملة المذكورة جملة أخرى فقال (والذى نفسى بيده) تقدم بيانه
 مرارا (لوددت) بفتح اللام والواو وكسر الدال الأولى وتسكين الثانية مع ادغامها
 في ناء المتكلم أى لتمنيت (أنى أقتل في سبيل الله ثم أحيى) بضم الهيمزة في الفعلين
 لبنائها المفعول (ثم أقتل ثم أحيى ثم أقتل ثم أحيى ثم أقتل) بتكرير لفظ ثم ست مرات

الحدود في
 باب قطع
 السارق
 الشريف وغيره
 والتهى عن
 الشفاعة في
 الحدود بأربع
 روايات
 (١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب الجهاد
 في باب تمنى
 الشهادة وفي
 أول كتاب
 التمنى في باب من
 تمنى الشهادة
 بروايتين
 أحدهما
 أخصر من
 الأخرى وفي
 كتاب الايمان
 بكسر الهيمزة

في باب الجهاد
من الايمان
مع زيادة
في أوله *
وأخرجه مسلم
في كتاب
الامارة في
باب فضل الجهاد
والخروج في
سبيل الله
بأربع روايات
أولاهم شاملة
على الزيادة
التي في أول
رواية البخاري
في كتاب
الايمان

قال الطيبي لفظ ثم وان دل على التراخي في الزمان لكن الحمل على التراخي في الرتبة هو الوجه لأن المتنى حصول درجات بعد القتل والاحياء لم يحصل قبل ومن ثم كررها لنيل مرتبة بعد مرتبة الى أن ينتهي الى الفردوس الأعلى وفي رواية فأقتل بدل ثم في الثلاثة المذكورة (واستشكل) هذا المتنى منه عليه الصلاة والسلام مع علمه بأنه لا يقتل في الجهاد (وأجيب) بأن تمى الفضل والخير لا يستلزم الوقوع فكأنه عليه الصلاة والسلام أراد البالغة في بيان فضل الجهاد وتحريض المؤمنين عليه وقيل ان تمى هذا ونطقه به كان قبل نزول قول الله تعالى والله يصمك من الناس وقيل بعده وأما قاله لقصد البالغة في بيان فضل الجهاد كما ذكرناه قريباً (فان قيل) ان القرار إنما هو على حالة الحياة فلم يجعل النهاية هي القتل في قوله ثم أقتل (فالجواب) هو أن المراد الشهادة فتمت الحال عليها أو أن الأحياء للجزء وهو معلوم شرعاً فلا حاجة الى ودادته لأنه ضروري الوقوع . وقد تقدم في المتن حديث مما اتفقا عليه بمعنى هذا الحديث من رواية أبي هريرة أيضاً في الجزء الثاني في حرف اللام وهو قوله عليه الصلاة والسلام لولا أن أشق على أمتي ماتخفت خلف سرية الخ وكذا تقدم في الجزء الأول في حرف الهزة حديث من رواية أبي هريرة بمعناه أو هو عينه مع زيادة في أوله ولأجلها لم نكتف بأحدهما عن الآخر بل كلا منهما في متن زاد السلم أثبتناه * وقولنا واللفظ له أى لا يخارى وأما مسلم فلفظه * في أول روايته بعد الزيادة التي في أوله * والذي نفس محمد بيده لولا أن يشق على المسلمين ما قدمت سرية تغزو في سبيل الله أبداً ولكن لا أجد سعة فأعلمهم ولا يجدون سعة ويشق على أن يتخلفوا عني والذي نفس محمد بيده لوددت أني أغزو في سبيل الله فأقتل ثم أغزو فأقتل ثم أغزو فأقتل وهو بالزيادة التي في أوله نفس الحديث السابق في حرف الهزة في الجزء الأول فيما اتفق عليه الشيخان وأوله * انتدب الله عز وجل لمن خرج في سبيله الخ كما هو لفظ البخاري ولفظ مسلم تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرج به الاجهاد الخ * وفي هذا الحديث فضل الجهاد والشهادة في سبيل الله . وفيه تمى الشهادة وتكريم أجرها وفيه تمى الخير والنية فوق ما يطيق الانسان وما لا يمكنه اذا قدر له وهو أحد الثاويلين في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم نية المؤمن أبغ من علمه . وفيه بيان شدة شفقة رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمته ورأفته بهم وفيه استحباب طلب القتل في سبيل الله وفيه جواز قول الانسان وددت حصول كذا من الخير الذي يعلم أنه لا يحصل وفيه أنه اذا تعارض مصلحتان بدى بأهمهما وأنه يترك بعض المصالح لمصلحة أرجح منها أو الخوف مفسدة تزيد عليها وفيه أن الجهاد فرض كفاية لا فرض عين ما لم يغلب العدو محلة قوم مسلمين والا كان فرضاً عليهم الدفاع

٩٨٩ وَالَّذِي (١) نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزِلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ

كما في وقتنا هذا فإنه يجب على سائر المسلمين حتى يندفع العدو عن سائر بلاد الاسلام والاثم في تركه على أهل الحل والعقد وهم من اجتمع فيهم ثلاثة أمور العلم والعدالة والرأى كما صرح به البناي في حاشيته على الزرقاني وغيره من المحققين . وفيه السى في زوال المسكروه والمشقة عن المسلمين الى غير ذلك مما استنبط منه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي بنحو رواية البخارى (وأما راوى هذا الحديث) فهو أبو هريرة الدوسى أحد المكثرين من الحديث رضى الله عنه وقد تقدم بسط ترجمته في أواخر الجزء الرابع في هذا الشرح عند حديث من يبسط رداءه حتى أفصى مقالتي الخ وذكرنا ترجمته بالاختصار في أواخر شرح حديث هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر في هذا الجزء ، وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (والذي نفسى بيده) أى بقدرته وتصرفه (ليوشكن) يضم الباء التحتية وكسر الشين المعجمة وفتح الكاف أى ليقرب سريعا (أن ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا) وفي نسخة عيسى بن مريم الخ وعند مسلم من طريق الليث عن ابن شهاب حكما مقسطا أى حاكما عادلا يحكم بهذه الشريعة المحمدية ولا يحكم بشريعته التى أنزلت عليه في وقت رسالته الا ما وافق منها شرع نبينا صلى الله عليه وسلم ومعنى كونه حاكما بهذه الشريعة يان كونها لا تنسخ لأن شريعة نبينا صلى الله عليه وسلم ناسخة لكل شريعة الا ما وافقها كما أشار له شيخنا في الواضح المبين بقوله

وشرعه كل شريعة نسخ * الا الموافق لشرعه رسخ

وفي رواية لسلم أيضا اما ما مقسطا وحكما عدلا والمقسط العادل بخلاف القاسط فهو الجائر كما أشار له بعضهم بقوله :

أقسط بالألف في الحكم عدل * بغيره جار فوال من عدل

وفي التنزيل « وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا » وعند أحمد من حديث عائشة وميمكت عيسى في الأرض أربعين سنة وللطبراني من حديث عبد الله بن مغفل ينزل عيسى بن مريم مصدقا يعبد على ملته صلى الله عليه وسلم * وقوله أن ينزل فيكم أى في هذه الأمة وان خوطب به بعض الأمة الذى لا يدرك نزوله (فيكسر الصليب) بالنصب عطا على المضارع المنصوب قبله والفاء تمهيلية لقوله حكما عدلا قال الطيبي يريد بقوله فيكسر الصليب ابطال النصرانية والحكم بشرع

وَيَقْتُلُ الْخَنَزِيرَ وَيَضَعُ الْجِزْيَةَ

الاسلام وفي التوضيح أن كسر الصليب يقع بعد قتل أهله * قال العيني في أثناء شرح هذا الحديث قلت فتح لي هنا معنى من الفيض الالهي وهو أن المراد من كسر الصليب اظهار كذب النصارى حيث ادعوا أن اليهود صلبوا عيسى عليه الصلاة والسلام على خشب فأخبر الله تعالى في كتابه العزيز بكذبهم واقترائهم فقال (وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم) وذلك أنهم لما نصبوا له خشبة ليصلبوه عليها أتى الله تعالى شبه عيسى على الذي دلهم عليه واسمه يهوذا وصابوه مكانه وهم يظنون أنه عيسى ورفع الله عيسى الى السماء ثم تسلطوا على أصحابه بالقتل والصلب والحبس حتى بلغ أمرهم الى صاحب الروم فقبل له ان اليهود قد تسلطوا على أصحاب رجل كان يذكر لهم أنه رسول الله وكان يحبى الموت ويرى الأكله والأبرص ويفعل العجائب فعدوا عليه وقتلوه وصلبوه فأرسل الى المصابوب فوضع عن جذعه وجيء بالجذع الذي صلب عليه فطعمه صاحب الروم وجعلوا منه صلبانا فمن ثم عظمت النصارى الصلبان ومن ذلك الوقت دخل دين النصرانية في الروم ثم يكون كسر عيسى الصليب حين ينزل اشارة الى كذبهم في دعواهم أنه قتل وصلب والى بطلان دينهم وأن الدين الحق هو الدين الذي هو عليه وهو دين الاسلام دين محمد صلى الله عليه وسلم الذي هو نزل لظهاره وابطال بقية الأديان بقتل النصارى واليهود وكسر الأصنام وقتل الخنزير وغير ذلك (ويقتل الخنزير) بالنصب عطفا على ما قبله أى يبطل دين النصرانية بكسر الصليب حقيقة وابطال ما تزعمه النصارى من تعظيمه ويقتل الخنزير ليستفاد من قتله تحريم اقتنائه وتحريم أكله وفيه أيضا تعبير المنكرات وكسر آلة الباطل وفي رواية لمسلم وليذهبن الشحناء والتباغض والتحاسد (ويضع الجزية) بالنصب أيضا عطفا على ما قبله أى يضعها عن أهل الكتاب لأنه لا يقبل في ذلك الوقت الا الاسلام فلا يبقى أحد من أهل الذمة يؤذى الجزية وعلل عدم قبول الجزية في ذلك الوقت أيضا لعدم احتياج الناس الى المال لما تلقىه الأرض من بركاتها فيكثر المال حتى لا يبق من يمكن صرف مال الجزية له فترك الجزية استفتاء عنها قال النووي . ومعنى وضع عيسى الجزية مع أنها مشروعة في هذه الشريعة أن مشروعيها مقيدة بنزول عيسى لما دل عليه هذا الخبر وليس عيسى يناسخ حكم الجزية بل نبينا صلى الله عليه وسلم هو المبين للنسخ بقوله هذا ، قال ابن بطال وانما قبلناها قبل نزول عيسى للحاجة الى المال بخلاف زمن عيسى فإنه لا يحتاج فيه الى المال لأن المال في زمنه يكثر حتى لا يقبله أحد ويحتمل أن يقال ان مشروعية قبولها من اليهود والنصارى انما هي لما في أيديهم من شبهة الكتاب وتعلقهم بشرع قديم بزعمهم فاذا نزل عيسى عليه السلام زالت الشبهة بمحصول معانيته فيصبرون كمدة الأوثان في انقطاع حجتهم وانكشف أمرهم فناسب أن يعاملوا معاملتهم

وَيَفِيضُ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ حَتَّى تَكُونَ السَّجْدَةُ الْوَاحِدَةُ خَيْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا . (رواه) البخارى^(١) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب بدء الخلق فى أثناء أحاديث الأنبياء فى باب نزول

عيسى بن مريم عليهما السلام وفى كتاب البيوع فى باب جلود الميتة قبل أن تدبغ مختصرا . وأخرجه مسلم فى آخر كتاب الايمان بكسر الهمزة فى باب بيان نزول عيسى ابن مريم حاكما بشريعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بأربع روايات

فى عدم قبول الجزية منهم هكذا ذكره بعض شايخنا احتمالا والله أعلم اه وفى رواية ويضع الحرب بدل الجزية (ويفيض المال) بفتح الاء وبالرفع أى يكثر ويتسع من فاض الماء اذا سال وارتفع غاليا واتما أعرب بالضم لأنه كلام مستألف وغير معطوف على ما قبله لأنه ليس من فعل عيسى عليه السلام كما قاله ابن التين وهو واضح لا يحتاج للتأمل وضبطه الديماطى بالنصب عطفا على ما قبله من المنصوبات وهو غير وجيه (حتى لا يقبله أحد) لفظ حتى متعلق بقوله ويفيض المال (حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها) فلفظ حتى الثانية غاية لمفهوم قوله فيكسر الصليب الخ وخيرا بالنصب خبر كان كما هو رواية الأصيلي وروى بالرفع كما لأبي ذر وأعربه الشيخ زكريا الأنصارى على رواية الرفع بأنه خبر مبتدأ محذوف والجملة خبر تكون والمعنى أنهم فى ذلك الزمن لا يتقربون الى الله بالتصدق بالمال بل بالعبادة لكثرة المال اذ ذلك وعدم الانتفاع به والا فعلوم أن السجدة الواحدة خير من الدنيا وما فيها دائما لأن الآخرة خير وأبقى لأحرمتنا الله من خيرها ولا جعلنا من أشقيائها بجاه رسوله صلى الله عليه وسلم وسائر رسله ذوى الجاه الكرام عليهم وعلى آلهم أتم الصلوة والسلام * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فنلفظه فى أتم رواياته * والذى نفسى يده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد وفى رواية له زيادة حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها مثل ما تقدم فى رواية البخارى * وفى الصحيحين بعد ذكر هذا الحديث من رواية أبي هريرة ملفظه * ثم يقول أبو هريرة وقرأوا ان شئتم . وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا * ومعنى هذه الجملة ثم يقول أبو هريرة بالأسناد السابق مستدلا على نزول عيسى عليه السلام فى آخر الزمان تصديقا لهذا الحديث وغيره من الأحاديث الدالة على نزوله فى آخر الزمان وقرأوا ان شئتم . وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته الخ . أى وان من أهل الكتاب أحد الا ليؤمنن بعيسى قبل موته عيسى وهم أهل الكتاب الذين يكونون فى زمان نزوله فتكون الملة واحدة وهى ملة الاسلام وبهذا المعنى جزم ابن عباس فيما رواه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عنه بأسناد صحيح وقيل للمعنى ليس من أهل

الكتاب أحد يحضره الموت الآمن عند العابة قبل خروج روحه عيسى وأنه عبد الله وابن أمته ولكن لا ينفعه الايمان في تلك الحالة فظاهر القرآن عمومه في كل كتابي يهودي أو نصراني في زمن نزول عيسى وقبله (فان قيل) ما الحكمة في نزول عيسى في آخر الزمان دون غيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام (أجب) بأن الحكمة فيه الرد على اليهود حيث زعموا أنهم قتلوه فيمن الله تعالى كذبهم وأنه الذي يقتلهم أو أن نزوله لدنو أجله ليدفن في الأرض اذ ليس لخلق من التراب أن يموت في غيرها . وقيل انه دعا الله لما رأى صفة محمد صلى الله عليه وسلم وأمته أن يحمله منهم فاستجاب الله دعاءه وأبقاه حتى ينزل في آخر الزمان مجددا لأمر الاسلام فيوافق خروج الدجال فيقتله والأول أوجه وروى مسلم من حديث ابن عمر في مدة اقامة عيسى بالأرض بعد نزوله أنها سبع سنين وروى نعيم بن حماد في كتاب الفتن من حديث ابن عباس أن عيسى اذ ذاك يتزوج في الأرض وقيم بها تسع عشرة سنة وروى عن أبي هريرة يقيم بها أربعين سنة وروى أحمد وأبو داود بإسناد صحيح عن أبي هريرة مثله مرفوعا وقال في آخره ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون وفي فتح الباري ما نصه * وقد اختلف في موت عيسى عليه السلام قبل رفعه والأصل فيه قوله تعالى انى متوفيك ورافك الى نقيل على ظاهره وعلى هذا فاذا نزل الى الأرض ومضت المدة المقطرة له يموت ثانيا . وقيل معنى قوله متوفيك من الأرض فعلى هذا لا يموت الا في آخر الزمان . واختلف في عمره حين رفع فقيل ابن ثلاث وثلاثين وقيل ابن مائة وعشرين اه (قلت) القول بمحمل انى متوفيك على أن الله تعالى توفاه حقيقة في الزمن الماضى قبل رسولنا صلى الله عليه وسلم في غاية البعد لمصادمته لأدلة الكتاب والسنة وقد بينت مما يؤيد بعد ذلك عند حديث . كيف أتم اذا نزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم . مافيه كفاية لمن أكرمهم الله بالفهم والتوفيق وأحاديث نزوله عليه الصلاة والسلام في آخر الزمان متواترة ومثلها أحاديث المهدي المنتظر الذي يظهر قبل نزوله وينزل عيسى وهو امام المسلمين . وقد ألفت في شأنهما معارسة جامعة مع الاختصار مخرجة الآثار سميتها « الجواب للفتن المحررة في أخبار عيسى والمهدي المنتظر » وهي مطبوعة وفيها جفناه فيها كفاية عن التطويل الآن في أدلة نزول عيسى في آخر الزمان حاكما بصريمة نبينا صلى الله عليه وسلم ومن أصرح الأحاديث الدالة على نزوله في آخر الزمان مما هو موافق لحديث المتن ومؤيد له غاية ما أخرجه مسلم في كتاب الحج في باب اهلل النبي صلى الله عليه وسلم وهديه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال والذي نفسي بيده ليهلن ابن مريم بفتح الروحاء حاجا أو معتمرا أو ليتبينهما * فأى دليل أصرح في نزوله وكونه لازال حيا من اقسام النبي عليه الصلاة والسلام على أنه سهل حاجا أو معتمرا مرة أو مرتين وأما محل دفنه عليه الصلاة والسلام بعد نزوله للأرض فقد ورد تعيينه بأنه يدفن مع النبي صلى الله عليه وسلم في فتح الباري في كتاب الاعتصام في باب اثم من دعى الى ضلالة عند ذكر حديث استيذان عمر رضي الله عنه لعائشة في الدفن مع صاحبيه مانص المراد منه . وأخرج الترمذى من حديث عبد الله بن سلام قال مكتوب في التوراة صفة محمد وعيسى بن مريم عليهما السلام يدفن معه قال أبو داود أحد رواته وقد بقى في البيت موضع قبر وفي رواية الطبراني

٩٩٠ وَاللَّهِ (١) لَأَنْ يَلْجَأَ أَحَدُكُمْ بِيَمِينِهِ فِي أَهْلِهِ آثَمُ

يدفن عيسى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فيكون قبرا رابعا اهـ . من فتح الباري وفيه في باب قصة البيعة والاتفاق على عثمان بن عفان من كتاب فضائل الصحابة عن عائشة مانصه وروى عنها في حديث لا يثبت أنها استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم ان عاشت بعده أن تدفن الى جانبه فقال لها وأنى لك بذلك وليس في ذلك الموضع الا قبري وقبر أبي بكر وعمر وعيسى ابن مريم وفي أخبار المدينة من وجه ضعيف عن سعيد بن المسيب قال ان قبور الثلاثة في صفة بيت عائشة وهناك موضع قبر يدفن فيه عيسى عليه السلام اهـ بلفظه . فقد صرح الحافظ بتضعيف هذين الأثرين الأخيرين بقوله في حديث عائشة لا يثبت وقوله فيما روى عن سعيد بن المسيب أنه من وجه ضعيف وهذا والله تعالى أعلم هو مستند صاحب روضة الفسرين فيما نسب لابن حجر من تضعيف دفنه عليه السلام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله فيها

ودفنه مع النبي المطهر تضعيفه ثبت لابن حجر

ولم يبين الناظم في شرح هذا البيت لفظ ابن حجر الذي نسب له فيه تضعيف دفنه مع النبي عليه الصلاة والسلام ولم أجد له تضعيفه الا في هذين الأثرين وقد قدمنا لك عنه ما ذكره في كتاب الاعتصام من حديث الترمذى وغيره مما هو صريح في أنه يدفن معه صلى الله عليهما وسلم . وعليه فلا ينبغي للناظم الجزم بتضعيفه دفنه مطلقا لأنه لم يضعف من أدلة ذلك الا الأثرين المذكورين لا غيرهما * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في الفتن من سننه وقال حسن صحيح (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة الدوسي رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في أواخر الجزء الرابع عند حديث من يبسط رداءه الخ في الأحاديث المصدرة بلفظ من وأحلنا على موضعها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو المأدب الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (والله لأن) بفتح اللام ثم همزة مفتوحة واللام فيه لتأكيد القسم (يلجأ) بفتح الباء التحتية وفتح اللام والجيم المشددة وكسر اللام لغة وهو من اللجأ وهو الاصرار على الشيء مطلقا أى لأن يستمر ويتأدى (أحكم يمينه) الذى حلقه (فى أهله) أى فى أمر بسبب أهله فى سببية كما أشار اليه ابن مالك بقوله

وزيد والظرفية استبين يا * وفى وقد يبينان السبا

أى والحال أن أهله يتضررون بدم حته ولم يكن معصية (آثم) بالذ لأن همزة الثانية يجب قلبها ألفا ان سكنت بعد همزة للقاعدة المشار اليها بقول ابن مالك فى الألفية ومدا ابدل ثانى المميزين من * كلمة أن يسكن كآثر واؤتمع

لَهُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ أَنْ يُعْطِيَ كَفَّارَتَهُ الَّتِي فَرَضَ اللَّهُ (رواه البخاري^(١))
ومسلم واللفظ له عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في أول كتاب الأيمان والنذور مع زيادة في أوله ورواه عنه في الحديث التاليه وأوله من استلج في أهله يمين الخ ومسلم في كتاب الأيمان يفتح الهمزة في باب النهي عن الأصرار على اليمين فيما يتأذى به الحالف مما ليس بحرام

أى أكثر وأشد أثماً للحالف المتأدى (له عند الله من أن) يحث و (يعطي كفارته التي فرض الله) عز وجل عليه . ولفظ البخاري افترض الله عليه . يعنى أنه ينبغي له أن يحث ويفعل ذلك . ويكفر فإن تورع عن ارتكاب الحث خشية الإثم فقد أخطأ بادامة الضرر على أهله لأن الإثم في البجاء أكثر منه في الحث على زعمه * قال ابن التير وهذا من جوامع الكلم وبدائمه ووجهه أنهم إنما تخرجوا من الحث والحلف بعد الوعد المؤكد باليمين وكان القياس يقتضى أن يقال لجأ أحدكم آثم له من الحث ولكن النبي صلى الله عليه وسلم عدل عن ذلك الى ما هو لأزم الحث وهو الكفارة لأن المقابلة بينها وبين البجاء أفهم للخصم وأدل على سوء نظر المتنطع الذى اعتقد أنه تخرج من الإثم وأما تخرج من الطاعة والصدقة والاحسان وكلها تجتمع في الكفارة ولهذا عظم رسول الله صلى الله عليه وسلم شأنها بقوله التي افترض الله عليه وإذا صح أن الكفارة خير له ومن لوازمها الحث صح أن الحث خير له . وقوله لأن يلج أحدكم يمينه في أهله أى لأن يصمم أحدكم في قطعة أهله ورحمه بسبب يمينه التي حلفها على ترك برهم آثم له عند الله من أن يعطي كفارته الخاف بصرف يسير للايضاح . وهذا الحديث بمعنى حديث . من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها الخ الا أن هذا أكد في الحث على فعل ما هو خير لذكر الإثم فيه ان هو لم يفعل (فحاصل) معناه أن من حلف على يمين متعلقة بأهله وفيها عليهم ضرر فضيه على مقتضى يمينه أكثر أثماً من تخنيثه نفسه . ولفظ النووي وأما قوله صلى الله عليه وسلم آثم فخرج على لفظ المفاضلة المقتضية للاشتراك في الإثم لأنه قصد مقابلة اللفظ على زعم الحالف وتوهمه فانه يتوهم أن عليه أثماً في الحث مع أنه لا إثم عليه فقال عليه الصلاة والسلام الإثم عليه في البجاء أكثر لو ثبت الإثم والله أعلم اه وهذا الحديث على العموم مثل الحالف على قطع منفعة عن نفسه أو عن غيره أو على ترك صلة رحم أو كلام صديق أو فعل معروف كحلف أبي بكر رضى الله عنه أن لا ينطق على مصطح فأنزله الله تعالى « ولا يأتل أولوا الفضل منكم » الآية لأن تهادى الحالف على شيء من ذلك اما ممصية أو مكروه فتخنيثه نفسه واخراجه

٩٩١ وَمَاذَا^(١) أَعْدَدْتَ لَهَا « يَعْنِي السَّاعَةَ » قَالَ لَا شَيْءَ إِلَّا أَنِّي أُحِبُّ اللَّهَ

وَرَسُولُهُ ﷺ

الكفارة خبره لأن الحث في اليمين كما يؤخذ من هذا الحديث وغيره أفضل من التهادي على عدمه إذا كان في الحث مصلحة وقد قدمنا حكم ذلك في أوائل الجزء الثالث في شرح حديث ما أنا حاكم بل الله حاكم أنا والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير . وذكرت هناك بيتي شيخنا العلامة الشيخ عبد القادر بن محمد سالم للشيرين لهذا المعنى وهما

الحث في اليمين لا نحرمه * لكن الأولى في اليمين عدمه

إلا إذا في الحث كان الخير * فهو الذي يطلب ليس غير

* وقولي واللفظ له أي وسلم وأما البخاري فلفظه * نحن الآخرون السابقون يوم القيامة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . والله لأن يلج أحدكم يمينه في أهله آثم له عند الله من أن يعطي كفارته التي افترض الله عليه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه ابن ماجه في الكفارات من سننه (وأما راوي الحديث) فهو أبو هريرة وقد تقدمت ترجمته في أواخر الجزء الرابع عند حديث من يبسط رداءه حتى أقضى مقالتي الخ ببسط وتقدمت أيضا باختصار في هذا الجزء في آخر شرح حديث * هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (وماذا أعددت لها) أي أي شيء أعددت لها ثم بينت المراد بضمير التأنيث في قوله لها بقولي (يعني) رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله ماذا أعددت لها (الساعة) أي القيامة * وفي جوابه عليه الصلاة والسلام لمن سأله عن الساعة بقوله وماذا أعددت لها سلوك أسلوب الحكيم مع هذا السائل لأنه سأل عن وقت الساعة فأجابه عليه الصلاة والسلام بما يهيمه أو ما هو أعم في حقه وهو ما يعد لوقت قيام الساعة لا نفس الساعة قال الحافظ في فتح الباري في شرح هذا الحديث في كتاب الأدب مانعه قال الكرمانى سلك مع السائل أسلوب الحكيم وهو تلقى السائل بغير ما يطلب مما يهيمه أو هو أعم (قل) الرجل السائل عن الساعة بعد جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم له بالجملة المذكورة (لا شيء) أعددت لها (إلا أني أحب الله) تعالى (ورسوله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية بإتفاق الشيخين قال ما أعددت لها من كثير صلاة ولا صوم ولا صدقة لكني أحب الله ورسوله (فقال) وفي رواية قال بدون فاء أي

فَقَالَ أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ . قَالَ لِرَجُلٍ سَأَلَهُ عَنِ السَّاعَةِ (رواه)
البخارى^(١) واللفظ له ومسلم عن أنس رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فى باب مناقب عمر ابن الخطاب رضى الله عنه وفى كتاب الأدب فى باب علامة حب الله عز وجل الخ وفى الباب الذى قبله بزيادة وبك وما أعددت لها الخ وسلم فى آخر كتاب البر والصلة والآداب فى باب المرء مع من أحب بعشر روايات

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم (أنت مع من أحببت) بحسن نيتك من غير زيادة عمل فى الجنة أى بحيث يتمكن كل واحد منهما من رؤية الآخر وأن بعد المكان لأن الحجاب اذا زال شاهد بعضهم بعضا واذا أرادوا الرؤية والتلاقى فى الجنة قدروا على ذلك هذا هو المراد من هذه العبارة لا كونها فى درجة واحدة* وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى عن أنس رضى الله عنه أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال متى الساعة قال وماذا أعددت لها الخ وفى الصحيحين عقب هذا الحديث قال أنس فا فرحنا بقاء فرحنا بقول النبي صلى الله عليه وسلم أنت مع من أحببت قال أنس فانا أحب النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وأرجو أن أكون معهم بحى ايام وان لم أعمل بمثل أعمالهم اه بلفظ البخارى ولفظ مسلم قريب من لفظه وسيأتى قريبا ان شاء الله وانى أقول . اللهم انى أشهدك وأنت أكبر الشاهدين على انى أحبك وأحب رسولاك سيدنا محمدا وجميع الأنبياء عليهم وعلى آلهم الصلاة والسلام وأحب أبا بكر وعمر وعثمان وعليه وسائر آل البيت الطاهرين وجميع العشرة المبشرين وجميع الأنصار والمهاجرين وجميع الصحابة وتابعيهم باحسان الى يوم الدين . فاجعلنى برحمتك مع رسولنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم فى أعلى جنات الفردوس لخدمته لحديثه كما تكرم الخدام دائما بمرافقتهم للخدمين المكرمين اللهم حقق لى ذلك مع الختم لى بالايمان بالمدينة المنورة مع التزام التمسك بالسنة عند فساد هذه الأمة واجعل معى والذى وأزواجى ومشائخى واخوتى وأبنائى وجميع أقاربى وأحبائى يا أرحم الراحمين فإ ذلك عليك بعزيز يا كريم يا مجيب . يا سميع يا قريب . ومما يناسب ذكره هنا بيتا الحافظ بن حجر ومهما

وقائل هل عمل صالح * أعدده تدفع عنك الكرب

فقلت حسبي خدمة المصطفى * وجه فالمرء مع من أحب

وقول بدر الدين الغزى .

من رام أن يبلغ أقصى التى * فى الحشر مع تقصيره فى القرب

فليخلص الحب لمولى الورى * والمصطفى فالمرء مع من أحب

وقول رضى الدين والد بدر الدين الغزى المذكور

ان تسكن عن حال الذين اجتنابهم * ربهم عاجزا وتطلب قريبا

حب مولاك والذين اصطفاهم * تبقى معهم فالمرء مع من احبا

وقد قلت في هذا المعنى تظلالا على رحمة الله وفضله الواسع متوسلا اليه بحجة رسوله عليه الصلاة

والسلام وبمقدمة حديثه الشريف

ان حب النبي فرض علينا * وهو قاض بالكون معه مالا

اذ روينا قيمن أحب أناسا * جعله معهم الاله تعالى

فترجى من الرحيم جوارا * لشفيح الورى وحورا تلالا

والرجل السائل قال الحافظ ابن حجر هو ذو الخويصرة التيماني وزعم ابن بشكوال أنه أبو موسى الأشعري أو أبو ذر ثم نقل ما يدل على تعدد هذه الواقعة (قلت) وفي رواية لمسلم عن أنس ابن مالك أن السائل من الأعراب وفي رواية له عن أنس أيضا أن أعرابيا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم متى الساعة الخ . وقد وقع في حديث صفوان بن عسال الذي أخرجه الترمذى والنسائى وصححه ابن خزيمة من طريق عاصم بن بهدلة عن زر بن حبیش قال قلت لصفوان بن عسال هل سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهوى شيئا قال نعم كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سمر فناداه أعرابي بصوت له جهورى فقال أيا محمد فأجابه النبي صلى الله عليه وسلم على قدر ذلك فقال هاؤم قال أرايت المرء يجب القوم الحديث (تنبيه) لم يذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث جواب لهذا السائل عن الساعة بقى من علاماتها بل لم يحبه إلا بما تقدم أنه من أسلوب الحكميم بخلاف ما أخرجه البخارى في صحيحه في أول كتاب العلم في باب من سئل علما وهو مشتغل في حديثه الخ عن أبي هريرة قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم في مجلس يحدث القوم جاءه أعرابي فقال متى الساعة فضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث فقال بعض القوم سمع ما قال فذكره ما قال وقال بعضهم بل لم يسمع حتى اذا قضى حديثه قال أين أراه السائل عن الساعة قال ها أنا يا رسول الله قال فاذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة قال كيف اضاعها قال اذا وسد الأمر الى غير أهله فانتظر الساعة . فانه عليه الصلاة والسلام أجابه بإمارة من أماراتها وفي هذا الحديث اقتصر للسائل على الجواب بما هو الأهم في حقه * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلنقله في أقرب رواياته للفظ البخارى * عن أنس بن مالك قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله متى الساعة قال وما أعددت للساعة قال حب الله ورسوله قال فانك مع من أحببت قال أنس فما فرحنا بعد الاسلام فرحا أشد من قول النبي صلى الله عليه وسلم فانك مع من أحببت قال أنس فأنا أحب الله ورسوله وأيا بكر وعمر فأرجو أن أكون (A — زاد — خلى)

٩٩٢ وهل (١) ترك لنا عقيل

مهم وإن لم أعمل بأعمالهم * وقد تقدم لنا في الجزء الرابع في المحلى بأن من حرف الميم حديث من رواية ابن مسعود وأبي موسى الأشعري بمعنى حديث الثن هنا وهو * المرء مع من أحب وتقدم بسط الكلام عنده فيما يتعلق بمعنى هذا الحديث فاكثفنا بذلك عن اعادته خوف التطويل * وفي هذا الحديث مع الحديث السابق وهو المرء مع من أحب فضل حب الصالحين وأهل الخير ولا يشترط في محبتهم أن يعمل عملهم اذ لو كان كذلك لكان منهم وفيه أن من أحب عبدا في الله تعالى جمع الله بينهما في الجنة وإن قصر عن عمله فضلا من الله تعالى لأنه لما أحب أهل طاعته أعطاه ثواب تلك الطاعة كما أشرنا إليه عند حديث المرء مع من أحب . هذا وقد كنت أثبت حديث أنت مع من أحببت في الجزء الأول في حرف الهمة وطبع في الطبعة الأولى في ذلك المحل ولما تأملت وجدت الأنسب بذكره هذا الموضع لأن مبدأ الحديث وماذا أعددت لها الخ ومزمت أن شاء الله حذفه في الطبعة الثانية من حرف الهمة لأن ذكره هناك مجرد تكرار دون فائدة اللهم الا ذكره مع الأحاديث المبدوءة بلفظ أنت الخ (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء عند حديث . هو لها صدقة ولنا هدية . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (وهل ترك لنا عقيل) زيادة لفظ لنا في رواية مسلم وفي رواية البخارى في كتاب المغازى مع من منزل وليست في رواية البخارى في كتاب الحج وعقيل بفتح العين وكسر القاف مكبرا هو عقيل بن أبي طالب عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم يكنى أبا زيد وهو أخ علي وجعفر وهو أسن أبناء أبي طالب الثلاثة الذين أسلموا . أما طالب أخوه الذي فقد بيبر ولم يكرمه الله بالاسلام فهو أسن أبناء أبي طالب جميعا ولذلك كن به . ومن النوادر في أبنائه الأربعة أن كل واحد منهم أسن من الذي يليه بعشر سنين فطالب أسن من عقيل وهو من جعفر وهو من علي والتفاوت بين كل واحد والآخر عشر سنين . وهو من النوادر فهذا الاعتبار يكون عقيل أكبر من علي بعشرين سنة وقد تأخر اسلام عقيل رضى الله عنه الى عام الفتح وقيل أسلم بعد الحديبية وهاجر في أول سنة ثمان وكان أسيرا يوم بدر ففداه عمه العباس ووقع ذكره في الصحيح في مواضع وشهد غزوة مؤتة ولم يسمع له بذكر في الفتح وحين كانه كان مريضا أشار الى ذلك ابن سعد ، لكن روى الزبير بن بكار بسنده الى الحسن بن علي رضى الله عنهما أن عقيل كان ممن ثبت يوم حنين وكان عالما بأنساب قريش وماثرها ومثالبها وأيامها وكان الناس يأخذون ذلك عنه بمسجد المدينة كان سريع الجواب المسكت وكان قد فارق عليا ووفد الى معاوية في دين لحقه وقد

مِنْ رِبَاعٍ أَوْ دُورٍ (رواه) البخارى^(١) ومسلم عن أسامة بن زيد
رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

روى أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه من خير كل سنة مائة وأربعين وسقا وله أحاديث . وقال ابن حجر في الإصابة ولعقل حديث كامل أخرجه له النسائي وابن ماجه قال ابن سعد قالوا مات في خلافة معاوية قال الحافظ وفي تاريخ البخارى الأصغر بسند صحيح أنه مات في أول خلافة يزيد قبل الحرة وروى عنه ابنه محمد والحسن البصرى وعطاء (من رباع) بكسر الراء جمع ربيع بفتح الراء وسكون الواحدة وهو المنزل المقتل على آيات وقيل هو الدار فلي هذا فقوله (أو دور) اما للتوكيد أو من شك الراوى وفي رواية في الصحيح من منزل بدل من رباع كما أشرنا اليه سابقا وأخرج هذا الحديث الفاكهي من طريق محمد بن أبي حفصة وقال في آخره ويقال ان الدار التي أشار اليها عليه الصلاة والسلام كانت دار هاشم بن عبد مناف ثم صارت لعبد المطلب ابنه قسمها بين ولده حين عمر فن ثم صار للنبي صلى الله عليه وسلم حق أبيه عبدالله وفيها ولد النبي صلى الله عليه وسلم * وظاهر قوله وهل ترك لنا عقيل من رباع أنها كانت ملكة عليه الصلاة والسلام فأضافها الى نفسه فيحتمل أن عقيلًا تصرف فيها كما فعل أبو سفيان بدور المهاجرين ويحتمل غير ذلك * وفي الصحيحين بعد حديث المن ما نصه * وكان عقيل ورث أبا طالب هو وطالب ولم يرثه جعفر ولا على رضي الله عنهما شيئا لأنهما كانا مسلمين وكان عقيل وطالب كافرين * زاد البخارى فكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لا يرث المؤمن الكافر . قال ابن شهاب وكانوا يتأولون قول الله تعالى * ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض الآية . وهذه الزيادة من تفسير الراوى قال الحافظ ابن حجر في الفتح بعدها ما نصه * محصل هذا أن النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر استولى عقيل وطالب على الدار كلها باعتبار ماورثاه من أبيهما لكونهما كانا لم يسلما وباعتبار ترك النبي صلى الله عليه وسلم لطفه منها بالهجرة وقد طالب بيد ربيع عقيل الدار كلها . وحكي الفاكهي أن الدار لم تزل بيد أولاد عقيل الى أن باعوها لمحمد بن يوسف أخى الحجاج بمائة ألف دينار وفي نسخة بثمانية آلاف دينار . وزاد في روايته من طريق محمد بن أبي حفصة فكان على ابن الحسين يقول من أجل ذلك تركنا نصيبنا من الشعب أى حصة جدم على من أبيه أبي طالب وقال الداودى وغيره كان من هاجر من المؤمنين باع قريه الكافر

(١) أخرجه البخارى في كتاب الحج باب توريث دور مكة ويصحب وشرائها الخ وفي كتاب المسأزي في غزوة الفتح في رمضان في باب أين ركز النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم الفتح . وفي كتاب الجهاد في باب اذا أسلم قوم في دار الحرب ولهم مال وأرضون فهي لهم * وأخرجه مسلم في كتاب الحج في باب النزول بمكة للحاج ونسورث دورها بثلاث روايات هي عين روايات البخارى

المذكورة في
الأبواب الفرقة
بعضها هي
رواية الثن
وبعضها وهل
ترك لنا عقيل
منزلاً وبعضها
وهل ترك
لنا عقيل من
منزل

داره وأمضى النبي صلى الله عليه وسلم تصرفات الجاهلية تأليفاً لقلوب من أسلم منهم اه
(قلت) وكما أمضى عليه السلام تصرفاتهم كذلك كان يصحح أنسكتهم. هذا وقد كان
المهاجرون والأصهار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون الأقارب في صدر الاسلام
حتى نسخ ذلك بقوله تعالى * وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض والذي يفهم من الآية
المسوقة هنا أن المؤمنين يرث بعضهم بعضاً ولا يلزم منه أن المؤمن لا يرث الكافر
لكنه مستفاد من بقية الآية المشار لها بقول البخاري الآية وهي قوله تعالى * والذين
آمنوا ولم يهاجروا مالهكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا * أي من توليتهم
في الميراث اذ الهجرة كانت في أول عهد البعثة من تمام الايمان فمن لم يكن مهاجراً
كأنه ليس مؤمناً فلماذا لم يرث المؤمن المهاجر منه . وهذا الحديث كما أخرجه
الشيخان أخرجه أبو داود في الحج من سننه وكذا أخرجه النسائي في في سننه
وأخرجه ابن ماجه في سننه وفي الفرائض * ويستفاد من هذا الحديث أن المسلم
لا يرث الكافر وعلى ذلك فقهاء الأمصار وحكي عن بعض الصحابة والحسن البصري
وابراهيم النخعي واسحاق أن المسلم يرث الكافر. وأجمعوا على أن الكافر لا يرث
المسلم . ويستفاد منه أيضاً بقاء دور مكة لأربابها قال الخطابي احتج بهذا الحديث
الشافعي على جواز بيع دور مكة لأنه صلى الله عليه وسلم أجاز بيع عقيل الدور التي
ورثها وكان عقيل وطالب ورثا أباهما لأنهما اذ ذاك كانا كافرين فورثاه ثم أسلم
عقيل وباعها قال الخطابي وعندي أن تلك الدور وإن كانت قائمة على ملك عقيل لم
يغزها رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنها دور هجرها لله تعالى فلم يرجعوا فيها
تركوه . قال الحافظ وتعقب بأن سياق الحديث يقتضي أن عقيلاً باعها ومفهومه أنه
لو تركها له لثزها (قال مفيدة وفقه الله تعالى) هذا التعقب غير مستقيم فيما يظهر
والله تعالى أعلم بل ما قاله الخطابي هو الظاهر لأن الخطابي قال إن كانت قائمة على ملك
عقيل النخعي فهو قيد دال على أن كلامه إنما ينزل على كونه إنما ترك تزولها إن كانت
قائمة على ملك عقيل وهو قد أسلم لأنها دور هجرها لله تعالى فلم يرجع فيما هجره
له تعالى فكلام الخطابي مع هذا القيد لا ينزل الا على ما ذكرناه . وقولنا ويستفاد
منه أيضاً بقاء دور مكة لأربابها قاله غير واحد ومن قاله القاضي عياض ثم قال وقد
اختلف فيه * والخلاف في ذلك على الخلاف هل فتحت عنوة وهو قول مالك
وأبي حنيفة لكن من على أهلها بدورهم وأموالهم ولم يقسمها بين الفاتحين قال
أبو عبيد ولا نعلم بلداً تشبه مكة * أو فتحت صلحاً وهو قول الشافعي وكذلك
اختلف في بيع دورها وكرائها فقال أبو حنيفة وجماعة من السلف لا يحل بيعها
ولا كراؤها ولا ملك عليها لأحد * وأجازه الشافعي وأبو يوسف وكرهه مالك
رسر أيضاً على الخلاف في فتحها وفي الضمير في قوله تعالى سواء العا كف فيه والباد

هل هو قائد على البلد أو على المسجد وعلى أنها فتحت عنوة وأقرت بأيديهم فيحتج به على أن
الامام ابقاء مافتح عنوة بأيدي أربابه أسلموا أو لم يسلموا لما يراه من استتلافهم ان كانوا مسلمين
أوليضرب الجزية عليهم ان بقوا على دينهم ويكون تركهم ايطيب نفوس الجيش كما فعل عليه الصلاة والسلام
في سبي هوازن أو يقوموا من الخس على أنه لم يرد أنه قسم من مال أهل مكة شيئا بل كان أبقاهم لقرابتهم
كما جاء في الآخر ان الله عوضهم من مال هوازن أضعاف ذلك . وفيه حجة لمن يقول ان الضيعة
لا يملكها الغانمون بالحوز بل بتملك الامام وقسمها بينهم ولذلك لم يختلف في قطع سارقها منهم
وحد زانيهم اه بلفظه (وذكر الامام النووي في كتاب البيوع من مجموعه) مذاهب العلماء في بيع
دورها وغيرها من أرض الحرم واجارتها ورهنا وذكر حجج كل فريق بما يطول علينا الآن جلبه
خوف السامع والمثل . ومن ألفت ما ذكره بعد ذكر أدلة مذهبه (مناظرة الامام الشافعي مع اسحاق
ابن راهويه) وهذا لفظه بينه تنقله هنا رغبة في الافادة فقد قال * روى البيهقي بإسناده عن ابراهيم
ابن محمد الكوفي قال رأيت الشافعي بمكة يقف الناس ورأيت اسحق بن راهويه واحمد بن حنبل
حاضرين فقال احمد لأسحاق تعال حتى أريك رجلا لم تر عينك مثله فقال اسحق لم تر عيناي مثله
فقال نعم فجاء به فوقه على الشافعي فذكر القصة الى أن قال ثم تقدم اسحاق الى مجلس الشافعي
فسأله عن كراء بيوت مكة فقال الشافعي هو عندنا جائز قال رسول الله صلى الله عليه وسلم *
وهل ترك لنا عقيل من دار فقال اسحاق حدثنا يزيد بن هارون عن هشام عن الحسن أنه لم يكن
يرى ذلك وعطاء وطاووس لم يكونا يريان ذلك فقال الشافعي لبعض من عرفه من هذا قال هذا
اسحاق بن راهويه الحنظلي الخراساني فقال له الشافعي أنت الذي يزعم أهل خراسان أنك فقيهم
قال اسحاق هكذا يزعمون قال الشافعي ما أحوجني أن يكون غيرك في موضعك فكنت أمر بفرك
أذنيه أنا أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت تقول قال عطاء وطاووس والحسن
وابراهيم هؤلاء يرون ذلك وهل لأحد مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة وذكر كلاما طويلا ثم
قال الشافعي قال الله تعالى * للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم * أفنسب الديار الى مالكيين
أو غير مالكيين فقال اسحاق الى مالكيين قال الشافعي قول الله أصدق الأقاويل وقد قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من دخل دار أبي سفيان فهو آمن وقد اشترى عمر بن الخطاب رضى الله
تعالى عنه دار الحبائين وذكر الشافعي له جماعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
له اسحاق سواء المالك فيه والباد والمراد المسجد خاصة وهو الذي حول الكعبة ولو كان كما تزعم
لسكان لا يجوز لأحد أن ينفذ في دور مكة وفجاجها ضالة ولا ينحر فيها البدن ولا يلقى فيها الاروات
ولكن هذا في المسجد خاصة فسكت اسحاق ولم يتكلم فسكت عنه الشافعي اه بلفظه . وقد ذكر

هذه المناظرة أيضا في شرحه للأربعين حديثا له عند حديث لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به وهو الحادى والأربعون منها وقد ذكرها أيضا صاحب المعيد في أدب المفيد والمستفيد بنحو لفظ النووى مع زيادة يسيرة وزاد بعدها أنه يحكى عن اسحاق أنه اذا ذكر الشافعى كان يأخذ لحبته بيده ويقول وإحيائى من محمد بن ادريس يعنى من هذه المناظرة (وأما راوى الحديث) فهو أسامة بن زيد بن حارثة رضى الله عنهما وهو الحب بن الحب أى حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن حبه زيد المذكور باسمه فى القرآن العظيم السككى يكنى أبا محمد . ويقال أبو زيد أمه أم أيمن حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن سعد ولد أسامة فى الاسلام ومات النبي صلى الله عليه وسلم وله عمرون سنة وقال ابن أبى خيثمة ثمانى عشرة سنة وهو مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبويه زيد وأم أيمن روى ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أسامة بن زيد لأحب الناس الى أو من أحب الناس الى وأنا أرجو أن يكون من صالحكم فاستوصوا به خيرا ولما فرض عمر بن الخطاب رضى الله عنه للناس فرض لأسامة بن زيد خمسة آلاف وفرض لابنه عبد الله بن عمر ألفين فقال ابن عمر فضلت على أسامة وقد شهدت مالم يشهد فقال ان أسامة كان أحب الى رسول الله منك وأبوه أحب الى رسول الله من أليك قال ابن الأثير فى أسد الغابة ولم يبايع أسامة عليا ولا شهد معه شيئا من حروبه وقال له لو أدخلت يدك فى فم تنين لأدخلت يدي معها ولكنك قد سمعت ما قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قتلت ذلك الرجل الذى شهد أن لا اله الا الله وهو ما ثبت أنه كان فى سرية فأدرك هو ورجل من الأنصار رجلا كافرا قال أسامة فلما شهرنا عليه السلاح قال أشهد أن لا اله الا الله فلم نبرح عنه حتى قتلناه فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرناه خبره فقال يا أسامة من لك بلا اله الا الله فقلت يا رسول الله إنما قالها تمودا من القتل فقال من لك يا أسامة بلا اله الا الله فوالذى بعثه بالحق ما زال يرددها حتى وددت أن ما مضى من اسلامى لم يكن وأنى أسلمت يومئذ فقلت أعطى الله عهدا أن لا أقتل رجلا يقول لا اله الا الله . والتنين كسكت الحية العظيمة كما فى القاموس وغيره وأخرج الشيخان وابن أبى شيبه وأبو داود . والنسائي عن أسامة قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سرية فصباحنا الحررة من جبهة فأدركت رجلا فقال لا اله الا الله فطمنته فوقع فى نفسى من ذلك فذكرته للنبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا اله الا الله وقتلته قلت يا رسول الله إنما قالها فرقا من السلاح قال ألا شفت عن قلبه حتى تعلم قالها أم لا فا زال يكررها حتى تمت أنى أسلمت يومئذ وأخرج ابن سعد عن أسامة بن زيد قال لا أقاتل رجلا يقول لا اله الا الله أبدا فقال سعد بن مالك وأنا والله لا أقاتل رجلا يقول لا اله الا الله أبدا فقال لهما رجل ألم يقل الله وقائلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فقالا قاتلنا حتى لم تسكن فتنة وكان الدين كله لله * ولأسامة مائة وثمانية وعشرون حديثا انفق البخارى

٩٩٣ وَيَح (١) عَمَّارٌ تَقْتُلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَةُ عَمَّارٌ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ
وَيَدْعُونَهُ إِلَى النَّارِ (رواه البخاري (١) واللفظ له عن أبي سعيد
الخدري ومسلم عن أم سلمة . وكلاهما رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

ومسلم على خمسة عشر منها وانفرد كل منهما بحديثين منها . وقد روى عن أسامة
من الصحابة أبو هريرة وابن عباس ومن كبار التابعين أبو عثمان التهمي وأبو وائل
وكثيرون وكان أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم على جيش عظيم فات النبي
صلى الله عليه وسلم قبل أن يتوجه فأفذه أبو بكر بعد وفاته وقد قالت عائشة من
كان يحب الله ورسوله فليحب أسامة ثم إن أسامة اعتزل الفتنة بعد قتل عثمان إلى
أن مات في أواخر خلافة معاوية وكان قد سكن المزة من عمل دمشق ثم رجع
فسكن وادى القرى ثم نزل إلى المدينة فات بها بالجرف وصحح ابن عبد البر أنه
مات سنة أربع وخمسين قال في الخلاصة مات عن خمس وسبعين سنة رضى الله عنه
ورزقا وإياه جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفردوس وبالله تعالى التوفيق .
وهو الهادي إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ويح عمار) ويح كلمة رحمة منصوب باضمار فعل
وهي بفتح الحاء اذا أضيفت كما في الحديث هنا فان لم تضاف جاز الرقع والنصب مع
التنوين فيها قال المروى ويح يقال لمن وقع في مهلكة لا يستحقها فيرى له وويل .
لمن يستحقها فلا يرى له وقال الفراء الويح والويس كناية عن الويل وهما بمعنى ويل
وعمار هو ابن ياسر الصحابي الجليل الذي قتله فتنة معاوية ويقال له ابن حمية كما في
رواية مسلم بؤس ابن حمية تقتلك النخ وسمية أمه يكنى أبا اليقظان وهو عنسي بنون
مولى بني مخزوم شهد بدرًا والمشهد وكان أحد السابقين للإسلام له اثنان وستون
حديثًا اتفق البخاري ومسلم على حديثين منها وانفرد البخاري بثلاثة ومسلم بحديث
روى عنه ابنه محمد وابن عباس . قال على استأذن عمار فقال النبي صلى الله عليه
وسلم « مرحبا بالطيب المطيب » قتل بصفيين مع علي رضى الله عنهما (تقتله الفتنة الباغية)
وهم أهل الشام عفا الله عنهم حيث كانوا متأولين (عمار يدعوهم) أى يدعو عمار
الفتنة الباغية وهم أصحاب معاوية الذين قتلوه في وقعة صفين (إلى الله) أى إلى
طاعته تعالى لأن طاعة هلى كرم الله وجهه الذى هو الامام في ذلك الوقت من طاعة
الله تعالى (ويدعوناه) أى الفتنة الباغية (إلى النار) أى إلى سبيلها وان لم يتعمدوا
الدعاء إلى النار بالتأويل الذى ظهر لهم في ذلك الوقت فهم معذورون به عند أهل

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الجهاد
في باب مسح
البخارى في سبيل
الله وفي كتاب
الصلوة في باب
التعاون في بناء
المسجد ومسلم
في كتاب
الفتن وأشراف
الساعة في باب
لا تقوم الساعة
حتى يمر الرجل
بقبر الرجل
فيتمنى أن
يكون مكان
الميت من البلاء
بثلاث روايات
بأسانيد وفيه
في هذا الباب
من رواية أبي
سعيد عن
أبي قتادة
عن رسول
الله صلى الله
عليه وسلم
من طريقين

السنة وإن اتضح أن الحق مع علي كرم الله وجهه وطائفته لأن معاوية وطائفته كانوا مجتهدين ظانين أنهم يدعونهم إلى الجنة وإن كان الواقع في نفس الأمر بخلاف ذلك فلا لوم عليهم في اتباع ظنونهم الناشئة عن الاجتهاد والمجتهد إذا أخطأ له أجر وهذا أحسن ما يعتذر به عن معاوية ومن كان معه من الصحابة رضى الله تعالى عنهم أما تأويل ابن بطلان لهذا الحديث تبعاً للمذهب وتبعه عليه جماعة بأنه إنما يصح في الخوارج الذين بعث إليهم على عمارا يدعوهم إلى الجماعة أو أن المراد بمن يدعونهم إلى النار مشركو مكة فغير مستقيم كما يعلم بالوقوف على كلام الحافظ ابن حجر في شرح هذا الحديث وكذا المبنى وغيرها قال الأبي في شرح صحيح مسلم عند هذا الحديث مانعه * والحديث حجة بينة للقول بأن الحق مع علي وحزبه وإنما عذر الآخرون بالاجتهاد . وأصل البني المسند ثم استعمل في الظلم وعلى هذا حمل الحديث عبد الله بن عمرو بن العاصي يوم قتل عمار . وغيره تأوله فتأوله معاوية وكان أولاً يقول إنما قتله من أخرجه لينى عن نفسه صفة البنى ثم رجع فتأوله على الطلب وقال نحن الفئة الباغية أى الطالبة لدم عثمان من البغاء بضم الباء والمد وهو الطلب (قلت) البنى عرفا الخروج عن طاعة الامام مقابلة له ولا يخفى عليك بعد التأويلين أوخطؤهما فاما الأول فواضح وكذا الثانى لأن ترك على القصاص من قتل عثمان للذين قتلوه بطلبه ورأوه مستندا في اجتهادهم ليس لأنه تركه حملة واحدة وإنما تركه لما تقدم وفيه أن عدم القصاص منكر قاموا بتغييره والقيام بتغيير المنكر إنما هو ما لم يؤد إلى مفسدة أشد وأيضاً المجتهد إنما يحسن به الظن إذا لم يبين مستند اجتهاده أما إذا بينه فكان خطأ فكيف ، ولقد روى الشيخ حيث كان يقول الصحيحة حصنت على من حارب عليها به بلفظه . وقوله ولقد روى الشيخ مراده به شيخه ابن عرفة كما هي عادته * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه من رواية أم سلمة * تقتل عمارا الفئة الباغية ورواه بنير هذا اللفظ أيضاً * وحديث تقتل عمارا الفئة الباغية رواه جماعة من الصحابة منهم أبو سعيد الخدرى عند البخارى ومنهم قتادة بن النعمان وأم سلمة عند مسلم وأبو هريرة عند الترمذى وعبد الله بن عمرو بن العاصي عند النسائى وعثمان بن عفان وحذيفة وأبو أيوب وأبو رافع وخزيمة بن ثابت ومعاوية وعمرو ابن العاصي وأبو اليسر وعمار نفسه وكلها عند الطبرانى وغيره وغالب طرقها صحيحة أو حسنة وفيه عن جماعة آخرين يطول عددهم قاله الحافظ ابن حجر . فقد أخرج كل من هؤلاء حديث قتل عمار وقد علمت من عينا هنا من الصحابة بأنه رواه * قال النووى في هذا الحديث معجزة ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أوجه منها أن عمارا يموت قتيلاً وأنه يقتله المسلمون وأنهم بغاة وأن الصحابة يقتلون وأنهم يكونون فرقتين باغية وغيرها وكل هذا قد وقع مثل فائق الصبح صلى الله عليه وسلم على رسوله الذى لا ينطق عن الهوى إن هو الا وحى يوحى اه وفيه أيضاً فضيلة ظاهرة لعلى ولما روى ، قال ابن حجر في فتح البارى ، وفيه رد على النواصب الزاعمين أن علياً لم يكن مصيباً في

حروبه اه (وأما راويا هذا الحديث) فهما أبو سعيد الخدرى وأما أم سلمة رضى الله عنهما .
أما أبو سعيد الخدرى فهو سعد بن مالك بن سنان بن عبيد بن ثعلبة بن الأجير وهو خدرة
ابن عوف بن الحرث بن الخزرج الأنصارى الخزرجى الخدرى وهو مشهور بكنيته ومن أعلام
الصحابة وفضلائهم وهو من المكثرين من الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحافظ
فى الإصابة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم الكثير وروى عن أبى بكر وعمر وعثمان وعلى
وزيد بن ثابت وغيرهم وروى عنه من الصحابة ابن عباس وابن عمر وجابر ومحمد بن لبيد وأبو أمامة
ابن سهل وأبو الطفيل ومن كبار التابعين ابن المسيب وأبو عثمان التيهدى وطائز بن شهاب وعبيد
ابن عمير وخلق كثير . وقال الخطيب كان من أفاضل الصحابة وحفظ حديثا كثيرا (قلت) ولكثرة
أحاديثه ألحقه بعض أهل الحديث بالمكثرين الستة وزاد بعضهم ثامنا وهو عبد الله بن عمرو بن العاصى
رضى الله عنهما وما يدل على كثرة حديثه ما صرح به الخزرجى فى الخلاصة من أن له ألفا ومائة
حديث وسبعين حديثا قد اتفق البخارى ومسلم على ثلاثة وأربعين منها واغترد البخارى بستة وعشرين
وفى نسخة ستة عشر ومسلم يائين وخمسين قالوا لم يكن أحد من أحداث أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم أفقه من أبى سعيد الخدرى قال الواقدى مات سنة أربع وسبعين وقال صاحب
أسد الغابة توفى يوم الجمعة ودفن بالبقيع وقيل مات سنة أربع وستين وقال المدائنى مات سنة ثلاث
وستين . وقال السكرى مات سنة خمس وستين والله أعلم (وأما أم المؤمنين أم سلمة) رضى الله
عنها فهى هند بنت أبى أمية الملقب بزاز الركب بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشية
الخزومية زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت قبل النبي صلى الله عليه وسلم عند أبى سلمة
ابن عبد الأسد المخزومى فولدت له سلمة وعمر ودره وزينب وتوفى فخلف عليها بعده رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكانت من المهاجرات الى الحبشة والى المدينة وقيل انها أول طليعة هاجرت الى
المدينة وقصة هجرتها ذكرها ابن الأثير فى أسد الغابة فى ترجمتها وكانت صفة تزوج رسول الله
صلى الله عليه وسلم بها أنه لما انقضت عدتها بعث اليها أبو بكر يخطبها عليه فلم تزوجه فبعث اليها
رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب يخطبها عليه فقالت أخبر رسول الله أنى امرأة غيرى
وأنى امرأة مصيبة وليس أحد من أوليائى شاهد فأنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك
له فقال ارجع اليها فقل لها أما قولك أنى امرأة غيرى فسأدعو الله فيذهب غيرتك وأما قولك أنى
امرأة مصيبة فستكفين صبيانك وأما قولك ليس أحد من أوليائى شاهد فليس أحد من أوليائك
شاهد ولا غائب يكره ذلك فقالت لابنها عمر قم فزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجه
مختصرا . ومن مناقبها ما روى عنها أنها قالت فى بيتى نزلت « أنا يريد الله ليذهب عنكم الرجس
أهل البيت » قالت فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى فاطمة وعلى والحسن والحسين

٩٩٤ وَيَحْكُ (١) إِنَّ شَأْنَ الْهَجْرَةِ شَدِيدٌ فَهَلْ لَكَ مِنْ إِبْلِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَهَلْ
تُؤَدِّي صَدَقَتَهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَاعْمَلْ مِنْ وَرَاءِ الْبَحَارِ فَإِنَّ اللَّهَ لَنْ يَتْرَكَ مِنْ
عَمَلِكَ شَيْئًا

فقال هؤلاء أهل بيتي . قالت فقلت يارسول الله أنا من أهل البيت قال بلى ان شاء الله * ولها
ثلاثمائة وثمانية وسبعون حديثا انفق البخاري ومسلم على ثلاثة عشر منها وانفرد البخاري بثلاثة
ومسلم بثلاثة * وروى عنها نافع وابن السيب وأبو عثمان النهدي وخلق ومن روى عنها ابنها
عمر وزينب وأخوها عامر وابن أخيها مصعب وغيرهم وكانت أم سلمة موصوفة بالجمال البارع
والعقل البالغ والرأى الصائب واشارتها على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية تدل على وفور
عقلها وصواب رأيها . قال الواقدي ماتت في شوال سنة تسع وخسين وصلى عليها أبو هريرة
وقال ابن حبان ماتت في آخر سنة احدى وستين بعد ما جاءها نعي الحسين بن علي وقال ابن أبي
خيثمة توفيت في خلافة يزيد بن معاوية قال الحافظ بن حجر وكانت خلافته في أواخر سنة ستين
وقال أبو نعيم ماتت سنة اثنتين وستين وهي من آخر أمهات المؤمنين موتا قال الحافظ بن حجر
بل هي آخرهن موتا وثبت مثل ذلك عن الحافظ الذهبي أيضا فقد جزم بأنها آخر أمهات المؤمنين
وفاته وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ويحك) هي كلمة رحمة وتوجع لمن وقع في هلكة لا يستحقها
(ان شأن الهجرة) بكسر الهاء أى أن القيام بحق الهجرة (شديد) لا يقدر عليه كل الناس ولفظ
مسلم لشديد باللام وهو يزيد شدة شأنها تأكيذا (فهل لك من ابل قال) الأعرابي السائل عن
الهجرة (نعم قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فهل تؤدى صدقتها) أى فهل تعطى زكاتها
للمستحقين ولفظ مسلم فهل تؤدى صدقتها (قال) الأعرابي (نعم) أؤدى صدقتها زاد البخاري في
روايته في الهجرة فهل تمنح منها قال نعم قال فتقبلها يوم ورودها قال نعم (قال) رسول الله صلى
الله عليه وسلم (فاعمل) سائر الأعمال التي يخاطب بها كل مكلف (من وراء البحار) أى من
وراء القرى والمدن سواء كنت مقيا في بلدك أو غيرها من أقصى بلاد الاسلام والقرية يقال لها
البحرة لاتساعها (فان الله لن يترك) بفتح الياء التحتية وكسر الفوقية ونصب الراء وفتح كاف
الخطاب أى لن يتقصك (من) ثواب (عملك شيئا) ضبطه في فتح الباري بهذا الضبط وبفتح
التيهية وسكون الفوقية من الترك والكاف أصلية وفي رواية أبي ذر لم يترك بالجازم بدل الناصب

« قَالَ لِأَعْرَابِي سَأَلُهُ عَنِ الْهَجْرَةِ » (رواه البخاري^(١)) ومسلم
عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الأدب
في باب ما جاء
في قول الرجل
ويلك وفي
كتاب الزكاة
في باب زكاة
الابل وفي
آخر هجرة
النبي صلى الله
عليه وسلم
وأخرجسه
مطلقا في كتاب
الهبة في باب
فضل للجنة*
ومسلم في
كتاب الامارة
في باب المبايعه
بعد فتح مكة
على الاسلام
والجهاد والخير
الخبر رواه

وسكون الرأ للجزم* ثم بينت سبب هذا الحديث بقولي (قاله) عليه الصلاة
والسلام (لأعرابي سأله عن الهجرة) أى عن حكمها وما أعد الله من الخير في الدنيا
والآخرة لمن هاجر في سبيله . وانتفاء مرضاته . نسأله تعالى أن يتقبل منا كل هجرة
فعلناها بتوفيقه تعالى وواسع رحمته وأن يثيبنا على كل هجرة وفقنا لها بخير الدنيا
والآخرة وأن يحقق لنا تعالى انجاز ما وعد به المهاجرين في قوله تعالى * والذين
هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبوئهم في الدنيا حسنة ولأجر الآخرة أكبر
لو كانوا يعلمون . وقوله تعالى ومن يهاجر في سبيل الله فيجهد في الأرض مراعى
كثيرا وسعة الآية . وقوله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوئهم من الجنة
غرفا تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها نعم أجر العاملين . وقد أنجز لنا تعالى
في الدنيا ما وعدنا به في الهجرة مع عدم استكمالنا لشروطها وآدابها من هجرة
مانى الله عنه تعالى فضلا منه ورحمة وانا نرجوه تعالى أن يحقق لنا أيضا ما وعد به
المهاجرين من خير الآخرة بلا حنة ولا سبق عذاب انه تعالى هو الكريم الوهاب
التواب كما نسأله تعالى أن يثم لنا بالشهادة بالمدينة المنورة كما ختم بها المهاجرين
الصادقين مثل عمر بن الخطاب رضي الله عنه فاذك عليه تعالى بعزيز ان يرد الله تعالى يأت
به وبأسبابه . وقد قلت سائلا من الله تعالى أن يمضى لي هجرتي وأن يثيبني عليها
برضاه الأكبر وبجنت الفردوس

الهي لاسنى بالسعير * فلا في العير كنت ولا النفير
خرجت مهاجرا رضاك أسعى * بإيمان الشاب الى البشير
فيتمت المدينة لا أبالي * بما قد فات من شرف خطير
فشاهدت الوفاء بكل وعد * به جاد الكريم على الفقير
وأرجو أن أنال بها رضاه * وفي الفردوس يحسن لي مصيري

(تنبيهات) تتعلق بالهجرة وأحكامها وما هو حكم تاركها والتفصيل بين من
تركها اختيارا وبين من تركها عجزا واضطرارا (الأول) تجب الهجرة على كل من
كان مقيا ببلاد الكفر ولا يقدر على اظهار الدين فيجب عليه أن يهاجر الى دار

الاسلام لأن من خاف على دينه وجبت عليه الهجرة من موضعه وترك أبويه وأولاده كما فعله المهاجرون رضي الله تعالى عنهم كما نص عليه القرطبي ونقله الأئني في شرح صحيح مسلم في أول كتاب البر والعلة ونص عليه غيره من سائر فقهاء المالكية وغيرهم وهو ظاهر فصوص القرآن العظيم والأحاديث الصريحة الصحيحة. (ثم اعلم أيها الطالب للهجرة) السائل عن حقيقتها أن الهجرة بكسر الهاء فعلة من الهجر وهو ضد الوصل ثم غلب ذلك على الخروج من أرض الى أرض وترك الأولى للثانية قاله في النهاية . فالهجرة لغة الترك لأن الهجرة الى الشيء الانتقال اليه عن غيره وفي الشرع ترك ما نهى الله عنه كذا قاله الحافظ ابن حجر . وقال العيني وهي في الشرع مفارقة دار الكفر الى دار الاسلام خوف الفتنة وطلب إقامة الدين وفي الحقيقة مفارقة ما يكرهه الله تعالى الى ما يحبه ومن ذلك سعى الذين تركوا توطن مكة وتحولوا الى المدينة من الصحابة بالمهاجرين لذلك . قال الحافظ ابن حجر وقد وقعت في الاسلام على وجهين * الأول الانتقال من دار الخوف الى دار الأمن كما في هجرة الحبشة وابتداء الهجرة من مكة الى المدينة * الثاني الهجرة من دار الكفر الى دار الايمان وذلك بعد أن استقر النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ومهاجر اليه من أمكنه ذلك من المسلمين وكانت الهجرة اذ ذاك تختص بالانتقال الى المدينة الى أن فتحت مكة فاقطع الاختصاص وبقي عموم الانتقال من دار الكفر لمن قدر عليه بأقبا له قوله وبقي عموم الانتقال من دار الكفر الخ أى وبقي عموم وجوب الانتقال من دار الكفر أو دار الاسلام التي جرى عليها حكم الكفر الى بلد يسلم فيه دين المسلم من بلاد الاسلام ويختار في آخر الزمان أهلها أمّا وأحوطها سلامة الفرض والدين والمال ثم اعلم أن حديث المتن الذي هو * ويحك ان شأن الهجرة شديد* المشرع بأن المسلم اذا كان يؤدى فرض الله تعالى في ماله ونفسه لا بأس بعدم هجرته لقوله عليه الصلاة والسلام فاعمل من وراء البحار الخ محله فيمن لم يكن تحت حكم عدو الدين أما من كان تحت سلطة الكفرة بحيث يخاف على دينه وأهله وماله كما هو مشاهد اليوم فيمن بقى تحت حكمهم فإن الهجرة لانزال واجبة عليه الى قيام الساعة ولا حجة له في حديث لاهجرة بعد الفتح لما قررناه سابقا عند حديث مضت الهجرة لأهلها المذكور في حرف الميم في الجزء الثالث من أن معنى لاهجرة بعد الفتح أى لا هجرة واجبة من مكة الى المدينة لأن مكة صارت دار اسلام بالفتح لا تنفاه عملة الكفر الموجبة للهجرة منها وهكذا الحكم في كل بلد كان عليه حكم الكفر ثم زال عنه لقوله صلى الله عليه وسلم للأعرابي الذي سأله عنها ويحك ان شأن الهجرة شديد الخ أى فلا تجب عليك مادمت غير جار عليك حكم أهل الكفر ومن ذلك المعنى أيضا عدم أمره صلى الله عليه وسلم الوفود عليه قبل الفتح بأن يهاجروا * فقد تبين بما قررناه معنى حديث لاهجرة بعد الفتح وموضوع حديث ويحك ان شأن الهجرة شديد قال الامام النووي وأما الهجرة من دار الكفر الى دار الاسلام فقال العلماء انها واجبة الى قيام

الساعة وتأولوا هذا الحديث بأن الهجرة المهمة المطلوبة التي يمتاز بها أهلها امتيازاً ظاهراً اعطيت بفتح مكة ومضت لأهلها أو أن معنى لاهجرة لاهجرة من مكة لأنها صارت دار إسلام اه كلامه وهو موافق لما ذكرناه لك آنفاً قال القرطبي وعلى هذا فلا يجوز لمسلم دخول بلد الكفر لتجر أو غيره إلا لضرورة في الدين كالداخل لقتل مسلم وقد أبطل مالك شهادة من دخل دار الحرب للتجارة اه . وما يوضح لك أن محل حديث لاهجرة بعد الفتح وحديث ويحك ان شأن الهجرة شديد حيث لم يكن المسلم تحت حكم الكفر وأما ان كان تحت وخاف على دينه وأهله وماله فلا يزال وجوب الهجرة باقياً عليه مارواه البخاري أن عبيد بن عمرو سأل عائشة رضى الله عنها عن الهجرة فقالت لا هجرة اليوم كان المؤمنون يفر أحدهم بدينه الى الله وإلى رسوله مخافة أن يفتن عليه فأما اليوم فقد أظهر الله الاسلام والمؤمن يبذره حيث شاء ولكن جهاد ونية اه فقولها فأما اليوم فقد أظهر الله الاسلام الخ دال على أن موضوع الحديثين المذكورين حيث كان المسلم مقبياً تحت حكم الاسلام وما هو بمعنى الحديثين المذكورين في أن المسلم ما دام متمكناً من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وغير ذلك من أمور دينه مما لا يتأتى غالباً لمن كان تحت حكم الكفر مارواه الامام أحمد من حديث عبد الله بن عمرو ابن العاص قال جاء أعرابي فقال يا رسول الله أين الهجرة اليك حيث كنت أم الى أرض معلومة أم لقوم خاصة أم اذا مت اعطيت قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة ثم قال أين السائل عن الهجرة قال ها أنا ذا يا رسول الله قال اذا آتيت الصلاة وآتيت الزكاة فأنت مهاجر وان مت بالحضرة قال يعنى أرضاً باليامة وفي رواية له الهجرة أن تهجر الفواض ما ظهر منها وما بطن وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة ثم أنت مهاجر وان مت بالحضرة اه وفيه دليل على أن بلاد الحضرة من أخص البلاد لميلانته بها وهو دليل للنهي عن سكناها اختياراً كما هو واضح (الثاني) قد علمت مما بسطنا في التنبيه الأول أن الهجرة لا تزال واجبة من كل بلد تجرى عليه أحكام الكفرة بحيث لا يتمكن المسلم فيه من إقامة دينه وما يدل على ذلك مارواه أبو داود والنسائي من حديث معاوية رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها وما رواه أحمد في مسنده أيضاً من حديث عبد الرحمن بن عوف ومعاوية وعبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهم أن النبي عليه الصلاة والسلام قال الهجرة خصلتان أحدهما تهجر البيئات . والأخرى تهاجر الى الله وإلى رسوله ولا تنقطع الهجرة ما تقبلت التوبة ولا تزال التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من المغرب فإذا طلعت طبع على كل قلب بما فيه وكفى الناس الضل . وروى أحمد من حديث ابن السمدى مرفوعاً لا تنقطع الهجرة مادام العدو يقاتل وروى أحمد أيضاً من حديث جنادة بن أبي أمية مرفوعاً ان الهجرة لا تنقطع ما كان الجهاد . وأخرج البغوي وغيره من طريق الوليد بن سليمان عن بسر بن عبيد الله عن ابن محبر عن

عبد الله بن السدي عن محمد بن حبيب قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله إن رجلا يقولون قد انقطعت الهجرة فقال لا تنقطع الهجرة ما قوتل الكفار قال البغوي رواه غير واحد عن ابن محبر عن عبد الله بن السدي وإن النسائي أخرجه من طريق أبي إدريس عن عبد الله بن السدي ليس فيه محمد بن حبيب إله من ترجمة محمد بن حبيب النصري في الجزء الثالث من الاصابة وأخرج نحوه أبو حاتم وابن حبان من طريق عبد الله بن محبر عن عبد الله بن السدي ولفظه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنقطع الهجرة ما قوتل العدو وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا بريء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين قالوا يا رسول الله ولم قال لا تتراعى نارهما أخرجه الترمذي من رواية جرير بن عبد الله في باب ما جاء في كراهية المقام بين أظهر المشركين وأخرجه أيضا أبو داود من روايته في باب على ما يقاتل المعركون من سننه وأخرج أبو داود في آخر كتاب الجهاد من سننه عن سمرة بن جندب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جامع المشرك وسكن معه فانه مثله وأخرجه الترمذي في سننه من رواية سمرة بن جندب معلقا وروى النسائي من طريق يزيد بن حكيم بن معاوية عن أبيه عن جده مرفوعا لا يقبل الله من معرك عملا بعد ما أسلم أو يفارق المشركين ومن حديث أخرجه الطبراني عن أبي هريرة جاهدوا تقنموا وهاجروا تفلحوا إلى غير ذلك من الأحاديث الدالة على دوام وجوب الهجرة وإنها لا تنقطع حتى تنقطع التوبة . أما الآيات القرآنية الدالة على تحريم مساكنة أعداء الدين والبقاء تحت حكمهم فهي كثيرة جمع منها صاحب المعيار جملة وافرة وهي شديدة جدا على الفاطنين من المسلمين تحت حكم الكفرة مع قدرتهم على الهجرة عنهم ولكثرتها مع العلم بها لم أتعرض لنقلها في هذا التنبيه واكتفيت بتخريج الأحاديث الواردة في وجوب الهجرة ولو أردت نقل الآيات الدالة على ذلك لكان ذكرها قبل الأحاديث أولى قال صاحب المعيار بعد ذكرها وذكر جملة من الأحاديث في هذا المعنى فتعاين هذه النصوص القرآنية والأحاديث النبوية والاجامات القطعية على هذا النهى فلا تجرد في تحريم هذه الإقامة وهذه الموالاة الكفرانية مخالفا عن أهل القبلة التمسكين بالكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد فهو تحريم مقطوع به من الدين كتحرير الميتة والدم ولحم الخنزير وقتل النفس بغير حق وأخواته من السكيات الخمس التي أطبق أرباب الملل والأديان على تحريمها ومن خالف الآن في ذلك أو رام الخلاف من المقيمين معهم والراكنين إليهم فبجوز هذه الإقامة واستخف أمرها واستسهل حكمها فهو مارق من الدين ومفارق لجماعة المسلمين ومحجوج عما لا مدفع فيه لمسلم ومسبوق بالإجماع الذي لا سبيل إلى مخالفته وخرق سبيله إله كلام صاحب المعيار الذي قال فيه الامام ابن غازي هو جيل من علم يمشي على وجه الأرض وقد روى أشهب عن مالك لا يقيم أحد في موضع يعمل فيه بغير الحق وقال أبو الوليد بن رشد في أول كتاب

التجارة من مقدماته فرض الهجرة غير ساقط بل الهجرة باقية لازمة الى يوم القيامة وتذكره مالك رحمه الله أن يسكن أحد ببلدة يسب فيها السلف فكيف يلد يكفر فيه بالرحمن وتعد فيه من دونه الأوثان لا تستقر نفس أحد مسلم على هذا الا مسلم مريض الايمان اه (الثالث) لا يشترط شرعا في صحة الهجرة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تكون الى المدينة للنورة خاصة بل تعتبر شرعا ويستند بمحصلها وأداء فرضها من المسلم المهاجر عن بلد لم يتمكن فيه من إقامة دينه أو بلد نسب فيه الصحابة رضى الله عنهم ومن باب أخرى بلد يسب فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يحقر فيه ولا يعظم لأن تعظيمه واجب بالكتاب والسنة واجماع الأمة كما بسطناه في غير هذا الموضع وان كان الأولى في الهجرة والأكل أن تكون الى المدينة النورة مهما وجد المهاجر الى ذلك سيلا أما من لم يجد اليه سيلا فليس في استيظانه غيرها قص في هجرته شرعا . ولا يمد بذلك كمن ترك المدينة رغبة عنها بل ثبت له أجر الفاضل بها ان حبسه عن شرعى عن دوام سكناها مع عزمه على ذلك مهما أمكنه لما رواه البخارى في صحيحه في باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم الحجر من رواية أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع من غزوة تبوك فدنا من المدينة فقال ان بالمدينة أقواما ماسرتم مسيرا ولا قطعتم واديا الا كانوا معكم قالوا يارسوله الله وهم بالمدينة قال وهم بالمدينة حبسهم العذرا ه ففعله حبسهم العذر لتعليل لكون الله تعالى أثبت لهم أجر المجاهدين ولو لم يسيروا معهم بأبدانهم فقد بلغت بهم نيتهم وعزمهم مبلغ أولئك المجاهدين السائرين له بأبدانهم وهم على فرشهم في بيوتهم وهذا الحديث أصل عظيم في كون نية المؤمن كعمله لا سيما ان كانت مع العزم الأكيد وهو دليل أيضا لأن كل من نوى خيرا وغلب عنه بعذر محقق كرض ونحوه ثبت له أجر ذلك الخير الذى عزم عليه كما أشار له صاحب روضة السرين بقوله

ومن نوى للخير لكن قد غلب * عنه فأجر مانوى له جلب

كفلة وسفر ومرض * وكبر وغير ذا من عرض

وقولى أو بلد تسب فيه الصحابة الخ أشرت به الى ما صرح به الخطاب في أول فصل صلاة السفر بقوله وكذلك يجب الهروب من بلد يسمع فيها سب الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ولو كان مكة والمدينة اه وقولى ولا يمد بذلك كمن ترك المدينة رغبة عنها الخ يؤيده ما ذكره السيوطى في حاشيته المسماة بتبوير الحواك على موطأ الامام مالك في باب ماجاء في سكنى المدينة والخروج منها عند حديث لا يخرج أحد من المدينة رغبة عنها الا أبدلها الله خيرا منه فقد قال هنا مانعه عن ابن عبد البر والحديث عندي خاص بحياته صلى الله عليه وسلم وأما بعده فقد خرج منها جماعة من أصحابه ولم تموض المدينة بغير منهم وقال الباجى المراد يخرج رغبة عن ثواب الساكن فيها وأما من خرج لضرورة شدة زمان أو قننة فليس ممن يخرج رغبة عنها قال والمراد به من كان

مستوطنا بها فرغب في استيطان غيرها وأما من كان مستوطنا غيرها فقدمها للقربة ورجع الى وطنه أو كان مستوطنا بها فخرج مسافرا لحاجته فليس بخارج منها رغبة عنها قال والابدال اما يقدم خير منه من غيرها أو مولود يولد فيها اهـ بلفظه نأى الله تبارك وتعالى أن يردنا لها آمين ويرزقنا بها الشهادة والموت على الايمان بجوار شفيع المذنبين عليه وعلى آله وأصحابه الصلوة والسلام وأن يجعلنا في جواره فيها وفي الفردوس دار السلام والاكرام (الرايع) قد تحرر مما أسلفناه في التنبهات المذكورة أنه لاخلاف في وجوب الهجرة على غير المذنبين بالاستضعاف المنصوص عليه في القرآن بقوله تعالى « الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا » وأن غير المذنبين بالاستضعاف المذكور في الآية ان ترك الهجرة عمدا يكون حاصيا بتركها مصادما لنصوص القرآن والسنة كما تقدم وقد أشار اليه شقيقنا وشيخنا العلامة المرحوم ذو المناقب الشيخ محمد العاقب في منظومته في أحكام الجهاد والهجرة بقوله

وهجرة من أرضهم ما اختلفا * في فرضها على امرئ ما استضعفا

وان أبأها مسلم قد أخلصا * فهو على اسلامه وقد عصى

وأما المذنبون بالاستضعاف المذكور أو يتقلب الكفرة عليه بفترة قبل أن يتمكن من الهجرة فهو غير آثم شرعا بشرط عزمه على الهجرة متى أمكنه فعلها بأى حيلة أمكنته شرعا مع أن الحزم والأحوط شرعا أن يبادر بها المذنبون فان من تكلف وخرج مهاجرا وهو مذنب شرعا يضاعف له الأجر كالأعرج وشبهه اذا تكلف في الجهاد مع سقوطه عنه بنص الكتاب العزيز فلا يكون آثما بل يضاعف له الأجر كما في ضياء التأويل (فالعاقل لا يتركها) وهى في امكانه ولو عذر شرعا فلا يتمكن عدو الدين من منعه منها ومن إقامة دينه ويستولى على نسائه وأبنائه ويحول بينه وبينهم بالارتداد وأخس الاستعباد وربما ردوه عن دينه قهراً في زمان ضعف أهل الاسلام والله درأينا الشيخ محمد العاقب المذكور رحمه الله حيث يقول في نصيحته لمن لم يهاجر من قطر شقيط في أوان هجرتنا من تلك البلاد أعادها الله تعالى دار اسلام وحرس ساكنيها من الشر والآثام فالسرعة السرعة قبل أن يها * ض العظم أو يقصر ريش الأجدل قبل اللعاق ينفخ الفرار لا * من بعده فالحزم رأى العجل

والمهاجر في هذا الزمن الذى عم فيه استيلاء الكفرة على جميع بلاد الاسلام لا يمكنه فعل الهجرة الا بمحض التوكل على الله تعالى في أن يوفقه للهجرة الى بلد يسلم له فيه دينه ولو على رأس جبل فان من توكل عليه تعالى في أى شىء هداة لرشاد فيه والنجاح لقوله تعالى « ومن يتوكل على الله فهو حسبه » وغيرها من آيات التوكل عليه تعالى فان هذا الزمان هو الزمان

المشار له بحديث . يأتي على الناس زمان لا يسلم لدى دين دينه الا من فر من شاق الى شاق وهو المشار له بحديث الصحيح وهو قوله عليه الصلاة والسلام يوشك أن يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن رواء البخارى في مواضع من صحيحه فقد أخرجه في كتاب الايمان وفي كتاب الرقاق وعلامات النبوة وكتاب الفتن وأخرجه أبو داود والنسائي أيضا فهو زمان الفتن الذى يكون المهاجر فيه اذا بدا بعد هجرته غير ملعون ولا آثم بل يكون فاعلا ماهو خير له في دينه لما أخرجه الطبراني من حديث جابر بن سمرة رفعه . لعن الله من بدا بعد هجرته الا في الفتنة فان البدو خير من المقام في الفتنة . وقد نص صاحب المعيار وغيره على أن الكفر اذا عم البلاد يختار المراء السلم لهجرته أقل البلاد اثما ومثل لذلك بما يعلم بالوقوف عليه وتركنا ذكره خوف السامة والافراط في التطويل وضواهر نصوص القرآن والأحاديث دالة على أن الله تعالى لا بد أن يدبر للمهاجر أمره حتى يتم له هجرته ويوسع عليه لأنه ضمن له ذلك في قوله تعالى . ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراعما كثيرا وسعة الخ . فعلينا الامتثال لأمره تعالى وهو تعالى ضامن لتدبير أمورنا وأمننا وسعة أرزاقنا وصدورنا حيث هاجر نافي سبيله ومن أصدق من الله قولا . ان وعد الله حق الآيتين (الخامس) أرجى ما وقفت عليه من الأدلة لعذر المستضعفين من أهل أقطار بلاد الاسلام اليوم عن الهجرة كقطر شقيط المعروف عند أهل الجغرافية بالصحراء الكبرى وعمرتان باللسان الافرنجى . حديث الامن وحديث الامام احمد من رواية عبد الله بن عمرو بن العاص المتقدم ذكره لقوله عليه الصلاة والسلام فيه . اذا أقيمت الصلاة وآتيت الزكاة فأنت مهاجر وان مت في الحضرة وكذا ما أخرجه البخارى في صحيحه في كتاب التوحيد منه في باب قول الله تعالى وكان عرشه على الماء عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من آمن بالله ورسوله وأقام الصلاة وصام رمضان كان حقا على الله أن يدخله الجنة هاجر في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها قالوا يا رسول الله أفلا ننبئ الناس بذلك قال ان في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيله كل درجتين بينهما كما بين السماء والأرض فاذا سألت الله فاسأله الفردوس فانه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفجر أنهار الجنة اه وأخرجه أيضا في باب درجات المجاهدين في سبيل الله من كتاب الجهاد وليس في البخارى في الموضعين وآتى الزكاة قال المصطلحان في كتاب الجهاد فكان الاقتصار على ما ذكر ان كان محفوظا لأنه هو المتكرر غالبا وأما الزكاة فلا تجب الا على من له مال بشرطه والحج لا يجب الا مرة على التراخي اه وهذا الحديث أخرجه الترمذى أيضا فهو مع حديث المتن وحديث الامام احمد المذكور سابقا من أرجى الأدلة الصحيحة لعذر أهل بلادنا المعروفة بالصحراء الكبرى لمعجزهم غالبا عن الهجرة بالفقر وبسرعة تغيب العدو عليهم قبل التأهب للهجرة وان كان ظاهر هذه الأحاديث ورواها بعد فتح مكة وهي بعد فتحها صارت دار اسلام وكذلك غيرها من البلاد التي (٩ — زاد — خامس)

دخلها الاسلام في حياة رسول الله عليه الصلاة والسلام أو فتحت بعده على أيدي الصحابة رضوان الله عليهم وأما كل بلد تغلب عليه الكفرة من بلاد الاسلام وأجروا أحكامهم عليه فلا تزال الهجرة واجبة منه الى يوم القيامة كما تقدم لأن الحكم يدور مع علته وجودا وعدما ولكننا نسأل الله تعالى الذي سبقت رحمته غضبه أن يمن علينا وعلى اخواننا الذين لم يهاجروا بالفران ويحتم لنا بأكل الايمان بجوار سيد بني عدنان رسولا محمد عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام الأكلان .

(ومما يزيد عذر من تغلب عليه العدو فجأة) ومنعه من الهجرة وهو عاجز عن قتاله وعن الهجرة دون اذنه ماحقهه الجلال السيوطي في كتاب الاتقان في النوع السابع والأربعين في ناسخ القرآن ومنسوخه في المسألة الرابعة من مسائل الناسخ والمنسوخ (وحاصل) ماحقهه أن ما أمر به لسبب ثم يزول السبب كالأمر حين الضعف والقلة بالصبر والصفح ثم نسخ بإيجاب القتال ليس في الحقيقة نسخا بل هو من قسم النساء كما قال تعالى أو نساءها فلنساء هو الأمر بالقتال الى أن يقوى المسلمون وفي حال الضعف يكون الحكم وجوب الصبر على الأذى ثم ذكر أن كل أمر ورد يجب امثاله في وقت مألولة تقتضي ذلك الحكم ثم ينتقل بالتحال تلك العلة الى حكم آخر ليس ينسخ أمّا النسخ الازالة للحكم حتى لا يجوز امثاله وقال مكي ذكر جماعة أن ماورد من الخطاب مشعرا بالتوقيت والغاية مثل قوله في البقرة فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره محكم غير منسوخ لأنه مؤجل بأجل والمؤجل بأجل لا نسخ فيه أم ملخصا منه مع تصرف يسير للإيضاح فيؤخذ مما ذكره في هذا القسم من النسخ الذي هو في الحقيقة قسم من النساء أن صبر المسلمين على أذى الكفرة المحتلين لبلادهم اذا منعوم من الهجرة والحال أنهم لا فدره لهم على جهادهم لا يأتون به لعزهم بالجز وسرعة تغلب العدو عليهم بفتة قبل أن يستعدوا لمجاهدته أو للهجرة عنهم لاسيما مع اختلاف كلمتهم وتفرق آرائهم وان كانوا مأمورين بعدم التنازع خوف الفشل لأن التكليف بحسب الامكان والاثم في مثل هذه الصورة في ترك الجهاد والهجرة معا أمّا يتعلق بأهل الحل والعقد لا بالضعاف الغالوين على أمرهم.

هذا ما تعرضت عندي من خلاصة أحكام الهجرة في هذا الزمان الذي عم الكفر فيه جميع بلاد الاسلام الا مالا يذكر لضعف شأنه وقد كنت في ابتداء هجرتنا من أوطاننا ألقت رسالة في وجوبها وصحتها . مزيل الحرج . في رد ما عند من أسقط الهجرة من الحجج . تحريث فيها الحق غاية جهدي ولم أكفر من تركها متأولا ولم أفت بإباحة أموالهم لمن يزعم أنه مجاهد وان خلفني في ذلك بعض مشايخي واخوتي رحم الله الجميع وغفر لهم ثم جربت البلاد الشرقية بعد هجرتي للبحرين الشريفين واختبرت أحوال سائر البلاد وأحوال المهاجرين في هذا الزمن والمتوكل منهم كحال الصحابة في بدء هجرتهم وغير المتوكل فزدت لذلك في رسالتي المذكورة مسائل دقيقة وفوائد نافعة ولخصت في هذه التجميعات الخمسة زبدة أحكامها. واني أسئله تعالى أن يقبل منا هجرتنا الأولى والثانية ويتجاوز

٩٩٥ وَيَحْكُ (١) قَطَعَتْ عَنْقَ صَاحِبِكَ يَقُولُهُ مِرَارًا إِنْ كَانَ أَحَدُكُمْ مَادِحًا لَا حِمَالَةَ فَلْيَقُلْ أَحْسَبُ كَذَا وَكَذَا إِنْ كَانَ يُرَى أَنَّهُ كَذَلِكَ وَحَسِبُهُ اللَّهُ

عن كل من لم يهاجر من المسلمين ويحتمل لأقاربه وأحبائهم بالآيمان . بجوار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بدار الهجرة المدينة للنورة مع امثال السنة في هذا الزمان . وإنما أطلت في شرح هذا الحديث ليسيس الحاجة بذلك . والله تعالى هو المرجو لنا وما هنالك . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الجهاد من سننه وأخرجه النسائي في البيعة وفي السير من سننه أيضا (وأما راوى الحديث) فهو أبو سعيد الخدري رضى الله عنه وهو سعد بن مالك بن سنان الخزرجي الأنصاري والخدري بضم الحاء وسكون الدال المهمة نسبة الى خذرة جده الأعلى وقد تقدمت ترجمته قريبا في شرح حديث ويح عمار تقتله الفئة الباغية في هذا الجزء . وله في البخارى سنة وستون حديثا وهو مكثر من رواية الحديث كما تقدم وكانت وفاته بالمدينة سنة أربع وستين أو أربع وسبعين كما سبق وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ويحك) لفظ البخارى في باب ما جاء في قول الرجل ويلك وفي كتاب الشهادات ويلك الخ ولقطه في باب ما يكره من التمدح من كتاب الأدب كلفظ مسلم ويحك وقد تقدم في شرح الحديث السابق معنى ويحك وأنها كلمة ترحم وتوجع يقال لمن وقع في هلكة لا يستحقها بخلاف ويلك فانها كلمة حزن وهلاك يقال لمن وقع في هلكة يستحقها (قطعت عنق) بضم العين المهمة والنون بعدها قاف (صاحبك) أى أهلكته وقطع العنق مجاز عن القتل فهما مشتركان في الهلاك وإن كان المقصود بقطع العنق هنا الهلاك الدينى وبقطع العنق الحقيقى الهلاك الدنىوى (يقوله) أى يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا القول (مرارا) أزيد من مرتين (ان كان أحدكم مادحا) أحدا (لا حِمَالَةَ) بفتح الميم أى لا يد من مدحه له (فليقل) في مدحه لمن شاء مدحه (أحسب) بفتح السين المهمة من باب تم في لغة جميع العرب الا بنى كنانة فانهم يكسرون المضارع مع كسر الماضى أيضا على غير قياس وقرأة نافع توافى هذه الامة أى أظن (كذا وكذا) من أنواع المدح التى يظنها كائنة فى المدوح كما قال (ان كان يرى) بضم الباء أى يظن وفى رواية ان كان يعلم ذلك ورواية أحسب هى الموافقة لسياق الحديث أى ان كان يظن (أنه) أى المدوح (كذلك وحسبه الله) بفتح الحاء وكسر السين المهملتين أى يحاسبه على عمله الذى يعلم حقيقته ولا يعلمها غيره والجملة اعتراضية بين المتعاطفين والمعنى فليقل أحسب أن فلانا كذا وكذا ان كان يظن ذلك منه والله تعالى يعلم سره لأنه هو الذى يجازيه ان اخيرا فخير وان شرا فقيرا ولا يغفل أتيقن ولا آتخفق أنه محسن

وَلَا يُزَكِّي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا (رواه البخاري^(١)) واللفظ له ومسلم عن أبي بكرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الأدب في باب ما يكره من التماح وفي باب ما جاء في قول الرجل ويملك بنفسه . وملك قطع الخ وفي كتاب الشهادات في باب إذا زكى رجل رجلا كفاه باللفظ . وملك قطع الخ أيضا * وأخرجه مسلم في كتاب الزهد في باب النهي عن المدح إذا كان فيه إفراط وخيف منه فتنة على الممدوح بروايتين بأسانيد

جازما بذلك له (ولا يزكى على الله أحدا) ينصب أحدا يزكى على أنه مبنى للفاعل وفي رواية أحد بالرفع مع فتح كاف يزكى على أنه مبنى للمفعول والترض منه منه من الجزم بالتزكية لأحد على الله تعالى لأنه الذي يعلم سرائر خلقه . فقوله ولا يزكى خبر معناه النهي أى لا تزكوا أحدا على الله لأنه تعالى أعلم بكم منكم * قال النووي في شرح صحيح مسلم عند هذا الحديث الوارد في النهي عن المدح وشبهه من الأحاديث وقد جاءت أحاديث كثيرة في الصحيحين بالمدح في الوجه قال العلماء وطريق الجمع بينها أن النهي محمول على المجازفة في المدح والزيادة في الأوصاف أو على من يخاف عليه فتنة من اعجاب ونحوه إذا سمع المدح وأما من لا يخاف عليه ذلك لكمال تقواه ورسوخ عقله ومعرفته فلا نهى في مدحه في وجهه إذا لم يكن فيه مجازفة بل إن كان يحصل بذلك مصلحة كمنشطه للخير والازدياد منه أو الدوام عليه أو الاقتداء به كان مستحبا والله أعلم اه * وقول واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخاري * ويحك قطعت عنق صاحبك قطعت عنق صاحبك مرارا إذا كان أحدكم مادحا صاحبه لا محالة فليقل أحسب فلانا والله حسيبه ولا أزكى على الله أحدا أحسبه إن كان يعلم ذاك كذا وكذا * وهذا الحديث كما أخرجه البخاري أخرجه أبو داود في الأدب من سننه وأخرجه ابن ماجه في الأدب من سننه أيضا (وأما راوى الحديث) فهو أبو بكرة بفتح الباء الموحدة رضى الله عنه واسمه ثقيع بضم النون وفتح الفاء مصفرا الثقي بن الحارث ويقال ابن مسروح وبه جزم ابن سعد وأخرج أبو احمد من طريق أبي عثمان النهدي عن أبي بكرة أنه قال أنا مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فإن أبى الناس إلا أن ينسبوني فأنا ثقيع بن مسروح وقيل اسمه مسروح وبه جزم ابن اسحاق وهو مشهور بكنيته وكان من فضلاء الصحابة وسكن البصرة وأنجب أولاد لهم شهرة وكان تدلى الى النبي صلى الله عليه وسلم من حصن الطائف بيكرة فاشتهر بأبي بكرة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه أولاده عبد الرحمن وعبيد الله ومسلم وعبد العزيز وجماعة وله مائة واثنتان وثلاثون حديثا اتفق البخاري

٩٩٦ وَيَحْكُ يَا أَنْجَشَةُ رُوَيْدَكَ سَوَّقَكَ بِالْقَوَارِيرِ (رواه البخاري) (١)

واللفظ له ومسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الأدب
في باب ما يجوز

من الشعر
والرجز والحداء
وما يكره
منه الخ وفي
باب ما جاء في
قول الرجل
وبلك وفي باب
من دعا صاحبه
فتقص من اسمه
حرفا بلفظ
يَا أَنْجَشُ الخ
وأخرج مسلم
في كتاب
الفضائل في
باب رحمة النبي
صلى الله عليه
وسلم للنساء
وأمر السواق
مطايها عن بالرفق
بهن بأربع
روايات بأسانيد

ومسلم على ثمانية منها وانفرد البخاري بخمسة ومسلم بآخر والمكشي له بأبي بكرة هو رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في خلاصة تهذيب الكمال للحافظ صفي الدين الخزرجي وغيرها وبذلك صرح مجد الدين في القاموس وأقر ذلك شارحه في تاج المروس وقد اعتزل أبو بكرة الجمل وصفين وتوفى بالبصرة سنة إحدى وقيل اثنتين وخمسين وأوصى أن يصلى عليه أبو برزة الأسلمي قال الحسن لم ينزل البصرة من الصحابة من سكنها أفضل من عمران بن حصين وأبي بكرة أخرجه أبو عمر . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ويحك) تقدم معناه مرارا (يا أنجشة) بفتح الهمزة ثم نون ساكنة ثم جيم مفتوحة ثم شين معجمة مفتوحة فهاء تأنيث وهو غلام حبشي للنبي صلى الله عليه وسلم يكنى أبا مارية وأخرج الطبراني من حديث وائلة أنه كان ممن فقام النبي صلى الله عليه وسلم من الخنثين (رويدك سوقك بالقوارير) وفي رواية رويدك سوقا بالقوارير وفي رواية رويدا سوقك بالقوارير وعلى رواية رويدا الخ فالنكى كما في الفهم رويدا أى ارفق وسوقك مفعول به وعلى رواية سوقا فهو منصوب على الاغراء أو على المصدر أى سق سوقا * ورويدك يضم الراء المهملة ثم واو مفتوحة فياء تحية ساكنة فдал مفتوحة فكاف كذلك مصدر والكاف في موضع خفض أو اسم فعل والكاف حرف خطاب وأشار ابن مالك في الألفية لهذين الوجهين في رويد وبله بقوله

كذا رويد بـله ناصين * ويعملان الخفض مصدرين

ورويدك هنا منصوب على الاغراء أو مفعول بفعل مضمر أى الزم رفك أو على المصدر أى أرود رويدك وسوقك بالنصب على الوجهين والمراد به حدودك اخلافا لاسم السبب على السبب قال في فتح الباري قال ابن مالك رويدك اسم فعل بمعنى أرود أى أمهل والكاف المتصلة به حرف خطاب وفتحة داله بنائية ولك أن تجعل رويدك معندرا مضافا الى الكاف ناصها سوقك وفتحة داله على هذا اعرابية وقال أبو البقاء الوجه النصب يرويدا والتقدير أمهل سوقك والكاف حرف خطاب وليست اسما ورويدا يتعدى الى مفعول واحد * والقوارير جمع قارورة سميت بذلك لاستقرار الشراب فيها والمراد هنا النساء شبهها صلى الله عليه وسلم بالقوارير من الزجاج لضعف بنيتهان ورفقتهن ولطافتهن أو لسرعة انقلابهن عن الرضى وقلة

دوامهن على الوفاء كالقوارير يسرع اليها الكسر ولا تقبل الجبر وقيل المعنى سقهن كسوقك القوارير لو كانت محمولة على الابل فالمعنى لا تحسن صوتك بالهداء فان الابل اذا سمعت الهداء أسرع في المشي واشتدت فأزعجت الراكب ولم يؤمن على النساء السقوط واذا مشيت رويدا آمن على النساء وهذا من الاستعارة البديعة لأن القوارير أسرع شيء تسكسرا فأفادت الكناية عنهن بالقوارير تشبيهاً لهن بها من الخس على الرفق بهن في السير مالم تفده الحقيقة لو قال ارفق بالنساء * وفي قوله عليه الصلاة والسلام سوقك بالقوارير استعارة مصرية لذكر المشبه به الذي هو القوارير وعدم ذكر المشبه الذي هو النساء والفرينة حلية لا مقالية ولفظ الكسر ترشيح لها * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى * ويحك يا أنجشة رويدا سوقك بالقوارير * وفي الصحيحين بعد هذا الحديث الذى هو حديث المتن مانعه قال أبو قلابة فتكلم النبي صلى الله عليه وسلم بكلمة لو تكلم بها بعضكم لبعتموها عليه اه بلفظ البخارى وأبو قلابة هو راوى هذا الحديث عن أنس رضى الله عنه (فان قيل) هذه استعارة لطيفة بليغة فلم قال أبو قلابة قوله هذا الذى أبدى به أن غير رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تكلم بهذه الكلمة لما يربوها عليه (فالجواب) أن قصد أبى قلابة أن هذه الاستعارة من مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم في البلاغة لو صدرت من غيره ممن لا بلاغة له لبعتموها قال الحافظ ابن حجر وهذا هو اللائق بمنصب أبى قلابة وقال الكرماني لعله نظر الى أن شرط الاستعارة أن يكون وجه الشبه جلياً وليس بين الفارورة والمرأة وجه تشبيه من حيث ذاتهما ظاهر لكن الحق أنه كلام في غاية الحسن والسلامة من العيب ولا يلزم في الاستعارة أن يكون جلاء وجه الشبه من حيث ذاتهما بل يكفي الجلاء الحاصل من القرائن الحاصلة وهو هنا كذلك فالعيب في العائب والله در الغافل

وكم من عائب قولاً صحيحاً * وآفته من القهم السقيم

وقال الداودى هذا قاله أبو قلابة لأهل المراق لما كان عندهم من التكلف ومعارضة الحق بالباطل اه * ويؤخذ من حديث المتن وشبهه من الأحاديث أن حدو الابل بالفناء بالشعر والرجز كان أمراً جائزاً لفعل الصحابة له بمحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وإقراره لهم على ما كان جائزاً منه ففي فتح البارى مانعه (والذى يتحصل) من كلام العلماء في حد الشعر الجائز أنه اذا لم يكثر منه في المسجد وخلا عن هجو وعن الاغراق في المدح والسكذب الخوض والتغزل بمعين محل وقد نقل ابن عبد البر الاجماع على جوازه اذا كان كذلك واستدل بأحد حديث الباب وغيرها وقال ورعاً أنشد بمحضرة النبي صلى الله عليه وسلم أو استنشده ولم ينكره (قلت) وقد جمع ابن سيد الناس شيخ شيوخنا مجلداً في أسماء من نقل عنه من الصحابة شيء من شعر متعاق بالنبي صلى الله عليه وسلم خاصة وقد ذكر في الباب خمسة أحاديث دالة على الجواز بعضها مفصل لما ينكره مما لا ينكره

٩٩٧ وَيُحْكَمُ^(١) أَوْ قَالَ وَيُلْكَمُ

وترجم في الأدب المفرد ما يكره من الشعر وأورد فيه حديث عائشة مرفوعا ان أعظم الناس فرية الشاعر يهجو القبيلة بأسرها وسنده حسن وأخرجه ابن ماجه من هذا الوجه بلفظ أعظم الناس فرية رجل حاجي رجلا فهجا القبيلة بأسرها وصححه ابن حبان وأخرج البخارى في الأدب المفرد عن عائشة أنها كانت تقول الشعر منه حسن ومنه قبيح خذ الحسن ودع القبيح ولقد رويت من شعر كعب بن مالك أشعارا منها القصيدة فيها أربعون بيتا وسنده حسن وأخرج أبو يعلى أوله من حديثها من وجه آخر مرفوعا وأخرجه البخارى في الأدب المفرد أيضا من حديث عبد الله بن عمر مرفوعا بلفظ الشعر بمنزلة الكلام فحسنة كحسن الكلام وقبيحة كقبيح الكلام وسنده ضعيف وأخرجه الطبراني في الأوسط وقال لا يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا بهذا الاسناد وقد اشهر هذا الكلام عن الشافعي اه وأخرج الطبرى من طريق ابن جريج قال سألت عطاء عن الهداء والشعر والثناء فقال لا بأس به ما لم يكن فحشا وأخرج احمد وابن أبي شيبة والترمذى وصححه من حديث جابر بن سمرة قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتذاكرون الشعر وحديث الجاهلية عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينههم وأخرج البخارى في الأدب المفرد عن عمر بن الخطاب عن أبيه قال استشدني النبي صلى الله عليه وسلم من شعر أمية بن أبي الصلت فأثمدته حتى أنشدته مائة قافية وعن مطرف قال صحبت عمران بن حصين من الكوفة الى البصرة فقل منزل نزله الا وهو ينشدني شعرا وأسند الطبرى عن جماعة من كبار الصحابة ومن كبار التابعين أنهم قالوا الشعر وأنشدوه واستشدوه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في اليوم واليلة (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله عنه وهو أحد المكثرين من الحديث وهو خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ويحكم) معنى ويح تقدم فيما سبق من أحاديث ويحك غير أن الخطاب في هذا لجماعة وفيما قبله للمفرد مذكر (أو قال) صلى الله عليه وسلم (ويلكم) شك الراوى في أى القولين قاله صلى الله عليه وسلم وفي فتح البارى أن الشك فيه وقع من محمد بن زيد الراوى للحديث عن ابن عمر أو وقع ممن فوه والخطب في ذلك سهل جدا لأن ويح وويل يتعاقبان في كلام العرب كثيرا ووقع كل منهما في أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم . قال الفاضل عياض هما كلمتان استعملتهما العرب بمعنى التعجب والتوجع قال سيويه ويل كلمة لمن وقع في هلكة ويح ترجم وحكى عنه ويح زجر لمن أشرف على الهلكة قال غيره ولا يراد لهما الدعاء بإيقاع الهلكة

لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ (رواه)
 البخارى^(١) ومسلم واللفظ له عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن
 رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى فى
 كتاب الأدب
 فى باب قول
 الرجل وبلك

ولكن الترحم والتعجب وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال ويح كلمة
 رحمة وقال الهروى ويح لمن وقع فى هلكة لا يستحقها فيترحم عليه ويرثى له وويل
 للذى يستحقها ولا يترحم عليه * وقوله صلى الله عليه وسلم (لا ترجعوا بعدي
 كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض) يعنى يتكفير الناس كفعل الخوارج اذا
 استعرضوا الناس وقيل هم أهل الردة الذين قاتلهم الصديق رضى الله تعالى عنه .
 وقيل هم الخوارج الذين يكفرون بالزنا والقتل ونحوهما من الكبائر وقيل أراد
 اذا فعله كل واحد مستحلا لقتل صاحبه فهو كافر . وقال النووى فى شرح لا ترجعوا
 بعدي كفارا الخ مانصه قيل فى معناه سبعة أقوال أحدها . ان ذلك كفر فى حق
 المستحل بغير حق . والثانى . المراد كفر النعمة وحق الاسلام . والثالث . أنه
 يقرب من الكفر ويؤدى اليه . والرابع . أنه فعل كفعل السكفار . والخامس .
 المراد حقيقة الكفر ومعناه لا تكفروا بل دوموا مسلمين . والسادس . حكام
 الخطاين وغيره أن المراد بالكفار المتكفرون بالسلاح يقال تكفر الرجل بسلاحه
 اذا لبسه قال الأزهرى فى كتابه تهذيب اللغة يقال للابس السلاح كافر . والسابع .
 قاله الخطاين معناه لا يكفر بعضكم بعضا فاستحلوا قتال بعضكم بعضا وأظهر الأقوال
 الرابع وهو اختيار القاضى عياض رحمه الله اه * وقوله بعدي أى بعد مماتى . وفيه
 إشارة الى أنه علم يقينا أن ضرب بعض الأمة رقاب بعض لا يقع فى حياته بل يقع بعده .
 وكان الأمر كذلك وهذا من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم * وقوله : يضرب بعضكم رقاب
 بعض وصف لحال الكفار الذين من شأنهم استحلال ضرب بعضهم رقاب بعض فالمعنى
 لاتكن أفعالكم شبيهة بأفعال الكفار فى ضرب رقاب المسلمين مستحلين ذلك .
 ولفظ يضرب بضم الباء مرفوع كما هو الرواية عند المتقدمين والمتأخرين وبه يصح
 المقصود هنا كما صرح به الامام النووى . ونقل القاضى عياض رحمه الله أن بعض
 العلماء ضبطه بأسكان الباء قال القاضى وهو احوال للمعنى والصواب الضم قلت وكذا
 قال أبو البقاء المكيهى انه يجوز جزم الباء على تقدير شرط مضمرة أى ان ترجعوا

وفى آخر
 كتاب المغازى
 فى باب حجة
 الوداع مع
 زيادة كثيرة
 قبله وفى كتاب
 الحدود فى باب
 ظهر المؤمن
 حى الا فى
 حد أوحى
 وأخرجه
 أيضا فى
 مواضع آخر
 كالإيمان
 والفتن .
 وأخرجه مسلم
 فى كتاب
 الإيمان بكسر
 الهيمزة فى باب
 بيان معنى قول
 النبي صلى الله
 عليه وسلم
 لا ترجعوا
 بعدي كفارا
 الخ بثلاث
 روايات عن
 ابن عمر

٩٩٨ وَيْلَكَ وَمَنْ يُعِدِلْ إِذَا لَمْ أُعِدِلْ قَدْ خَبِتَ وَخَسِرَتْ إِنْ لَمْ أَكُنْ أُعَدِلْ
فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُذَنُّ لِي فِيهِ فَأَضْرِبَ عُنُقَهُ فَقَالَ دَعَهُ

يضرب والله أعلم اه * . وقول واللفظ له أى لاسلم وأما البخارى فلفظه في كتاب الحدود * ويحكم أو ويلكم لا ترجمن يعدى كفارا يضرب بعضهم رقاب بعض * فهذه أقرب روايات البخارى لفظ مسلم فليس بينهما فرق الا الاتيان بنون التوكيد في فعل ترجعون بعد حذف نون الرفع للجزم وحذف ضمير الجمع خوف التقاء الساكنين ولفظه في كتاب الأدب * ويلكم أو ويحكم قال شعبة شك هو . لا ترجعوا يعدى كفارا يضرب بعضهم رقاب بعض * الى غير ذلك من رواياته التي أشرنا لمواضعها في العلم بمواضع أحاديث زاد السلم . (وأما راوى الحديث فهو عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) أحد الكثيرين من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء عند حديث . هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ . وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ويلاك) تقدم معناه مرارا لتكرره في هذا الحرف (ومن يعدل) في القسمة والشرع (اذا لم يعدل قد خبت وخسرت ان لم أكن أعديل) وفي رواية اذا لم أكن أعديل وقوله خبت وخسرت بفتح التاء فيهما للمخاطب بفتح الطاء وضبطه بعضهم بضم التاء فيهما والفتح أشهر وأوجه قال التوربشحي هو على ضمير المخاطب لاعلى ضمير المتكلم وانما رد الحية والحشران الى المخاطب على تقدير عدم العدل منه لأن الله تعالى بعثه رحمة للعالمين وليقوم بالعدل فيهم فاذا قدر أنه لم يعدل فقد خاب المعترف بأنه مبعوث اليه وخسر لأن الله تعالى لا يحب الحائنين فضلا أن يرسلهم الى عبادته وقال الكرمانى أى خبت وخسرت لكونك تابعا ومقتديا بمن لا يعدل وهذا توجيه من الكرمانى لفتح التاء في اللفظين (فقال عمر بن الخطاب) رضى الله تعالى عنه وأرضاه على عادته في حماية رسول الله صلى الله عليه وسلم والذب عن جنابه الشريف (يا رسول الله ائذن لي فيه) أى في قتله لأنه استحق القتل لارتداده بزعمه عدم العدل في رسول الله صلى الله عليه وسلم (فأضرب) بالنصب للفعل المضارع بأن بعد التاء المجاب بها طلب محض للقاعدة المشار لها بقول ابن مالك في الألفية

وبعد فاجواب نفي او طلب * محضين أن وسترها حتم نصب

(عنقه) وفي رواية أضرب عنقه باسقاط التاء وبالجزم جواب الشرط . وفي رواية من طرق هذا الحديث فقال خالد بن الوليد ائذن لي في قتله وهي لاتتافى رواية المتن لاحتمال أن يكون كل منهما استأذن في ذلك (فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (دعه) لا تضرب عنقه بل اتركه قال

فَإِنَّ لَهُ أَصْحَابًا يَحْفَرُ أَحَدُكُمْ صَلَاتَهُ مَعَ صَلَاتِهِمْ وَصِيَامَهُ مَعَ صِيَامِهِمْ يَقْرَأُونَ
الْقُرْآنَ لَا يَجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ

القسطلاني (فان قلت) كيف منع من قتله مع أنه قال لئن أدركتهم لأقتلنهم الخ . أجب في شرح السنة بأنه إنما أباح قتلهم إذا كثروا وامتنعوا بالسلح واستعرضوا الناس ولم تكن هذه العاوى موجودة حين منع من قتله . وأول ما نجم ذلك في زمان على رضى الله عنه فقاتلهم حتى قتل كثيرا منهم اه وأخرج مسلم من حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنه فقال عمر رضى الله عنه وهنى يارسول الله فأقتل هذا المنافق فقال معاذ الله أن يتحدث الناس أنى أقتل أصحابى ان هذا وأصحابه يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون منه كما يمرق السهم من الرمية . وقال الاسماعيلي إنما ترك قتل اللذكور لأنه لم يكن أظهر ما يستدل به على ماوراءه فلو قتل من ظاهره الصلاح عند الناس قبل استحكام أمر الاسلام ورسوخه في قلوب المسلمين نقرم عن السخول في الاسلام * وأما بعده صلى الله عليه وسلم فلا يجوز ترك قتالهم اذا أظهروا رأيهم وخرجوا عن الجماعة وخالفوا الأئمة مع القدرة على قتالهم وفي رواية عن أبى سعيد في هذا الحديث فسأله رجل أظنه خالد بن الوليد قتله ولمسلم فقال خالد بن الوليد بالجزم وجمع بينهما بأن كلا منهما سأل ذلك ويؤيده ما في صحيح مسلم فقام عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال يارسول الله أنا أضرب عنقه قال لا ثم أدبر فقام اليه خالد بن الوليد سيف الله فقال يارسول الله ألا أضرب عنقه قال لا قال في فتح البارى فهذا نص في أن كلا منهما سأل وقد تقدم أنه لا مانع من سؤالهما ذلك معا (فان له أصحابا يحفر) تكسر القاف أى يستقل (أحكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم) وقد ورد من رواية عاصم بن شميخ عن أبى سعيد عند الطبرى تحفرون أعمالكم مع أعمالهم ووصف عاصم أصحاب نجدة الحرورى بأنهم يصومون النهار ويقومون الليل . وفي حديث ابن عباس عند الطبراني في قصة مناظرته للخوارج قال فأتيتهم فدخلت على قوم لم أر أشد اجتهادا منهم ، والقاء في قوله عليه الصلاة والسلام فان له أصحابا ليست للتعليل بل لتعقيب الاخبار أى قال دعه ثم عقب مقاله ذلك بقصتهم وصفاتهم التى منها قوله (يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم) بالثناء البناء الفوقية والقاف جمع ترقوة بفتح المثناة الفوقية وسكون الراء وضم القاف وهى العظم ما بين ثغرة النحر والعاتق ولا تضم تاؤه . وفي رواية لا يجاوز حناجرهم . والمراد أن قراءتهم لا يرضها الله تعالى ولا يقبلها لعله باعتقاد الباطل أو المراد أنهم لا يصلون بها فلا يثابون عليها اذ ليس لهم في قراءة القرآن حظ الا مروره على ألسنتهم فلا يصل الى حلوقهم فضلا عن أن يصل الى قلوبهم مع أن المطلوب لتقله وتدبره والعمل بما فيه لقوله تعالى * ليدبروا

يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ يُنْظَرُ إِلَى نَصْلِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى رِصَافِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى نَصِيهِ وَهُوَ قَدْحُهُ

آياته وليتذكر أولوا الأبواب * وغير هذه الآية من الآيات المؤدية لهذا المعنى (يمرقون) بضم الراء لأنه من باب دخل أى يخرجون سريعا (من الدين) أى دين الاسلام من غير حفظ ينالهم منه * وفي قوله لا يجاوز تراقيهم وقوله يمرقون من الدين الخ حجة لمن يكفر الخوارج وصرح القاضي أبو بكر بن العربي في شرح الترمذى بكفرهم محتجا بقوله صلى الله عليه وسلم يمرقون من الاسلام وفي رواية من الدين وهى رواية الثن عندنا . ومن قال ان المراد بالدين الطاعة للامام فلا حجة فيه عنده والى هذا ذهب الخطاين ثم مثل لمرقهم من الدين أى خروجهم منه بقوله (كما يمرق السهم) بضم راء يمرق أى مثل ما يمرق السهم (من الرمية) بفتح الراء وكسر الميم وتشديد التحتية فهى فعلة بمعنى مفعولة وهى الصيد المرمى يقال مرق السهم من الرمية خرج من الجانب الآخر وبابه دخل ومنه سميت الخوارج مارقة لقوله عليه الصلاة والسلام فى هذا الحديث يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية كما فى مختار الصحاح . والمروق سرعة نفوذ السهم من الرمية حتى يخرج من الطرف الآخر . فقد شبه مروقهم من الدين بالسهم الذى يصيب الصيد فيدخل فيه ويخرج منه بسرعة شديدة ولشدة سرعة خروجه لقوة الرامى لا يعلق بالسهم من جسد الصيد شىء من جلد الصيد ولا دمه ولا لحمه كما أوضح ذلك عليه الصلاة والسلام بقوله (ينظر) بضم أوله وفتح ثالثة لبنائه للمفعول (الى نصله) وهو حديدة السهم (فلا يوجد فيه شىء) أى فلا يوجد فى النصل شىء من دم الصيد ولا قرنه ولا غيرهما (ثم ينظر) بضم أوله وفتح ثالثة لبنائه للمفعول أيضا (الى نصيه) بضم نون نصيه (وهو قدحه) بكسر القاف وسكون الدال المهملة ثم جاء مهملة وهو عود السهم قبل أن يراش وينصل وقيل هو ما بين الريش والنصل كما قاله الخطاين وقال ابن فارس وحكى بذلك لأنه برى حتى عاد نضوا أى هزىلا وقوله وهو قدحه تفسير من الراوى كما قاله البيضاوى ومثل هذا التفسير يسمى فى عرف علماء الحديث دراية بالدرج والغالب أن يكون فى آخر الحديث ورعيا كان فى أوله أو فى وسطه كما هنا فالدرج هو كلام الراوى المتصل بالحديث دون بيان لمعنه مطلقاً أى سواء كان فى أوله أو فى وسطه أو فى آخره كما أشار إليه صاحب طلعة الأنوار بقوله :

كلام راو بالحديث اتصالا * دون بيان مدرج ولتسجلا

فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى قُدْزِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ قَدْ سَبَقَ الْفَرْتُ وَالْدَمُ
آيَتُهُمْ رَجُلٌ أَسْوَدُ

(فلا يوجد فيه شيء) من المرمى المبرهن عنه في الحديث بالرمية (ثم ينظر) بالبناء للمفعول أيضا
(الى قدذه) بضم القاف وبفتح الذال الأولى المعجزة جمع قذة وهي واحدة الريش الذي على السهم
(فلا يوجد فيه شيء) أي مما يتعلق بالرمية ثم بين علة عدم تعاق شيء بالسهم من أي محل منه بقوله
(قد سبق) السهم المارق من الرمية (الفرت) بالثلاثه وهو ما يجتمع في السكرش (والدم) بالنصب
لعطفه على الفرت أي قد سبق السهم الفرت والدم . ما فلم يظهر أثرهما في فصله ولا في رصافه ولا
في نصفيه ولا في قدذه بل خرج الفرت والدم بعده ولم يتعلق به هو شيء لسبيرة سبقه لهما . فقد
شبه عليه الصلاة والسلام مروق هؤلاء الخوارج في عدم تعلق شيء من الدين بهم تعلقا نافعا واصلا
لقلوبهم بالسهم المارق من الرمية بسرعة قبل أن يتعلق به شيء من فرثها أو دمعها أو غيرها وهو
تشبيه مبين غاية البيان لأن هؤلاء الخوارج ليسوا من الدين في شيء . وحسبك بيان رسول الله
صلى الله عليه وسلم الذي جعل الله له بيان مازل من عنده تعالى بقوله جل شأنه « لتدين للناس
ما نزل اليهم » . ثم بين علامة واضحة يعرف بها أول خروجهم موصوفاً بها رجل منهم فقال
(آيتهم) مبتدأ أي علامتهم الواضحة التي هي علامة أولهم خاصة وقد ذكر لهم علامات آخر تميز
دائماً في أول الزمان ووسطه وآخره كقوله يقتلون أهل الاسلام ويدعون أهل الأوثان فهذه العلامة
لا تتغير فيهم أبداً وهي الميزة لهم عن سائر فرق أهل البدع فتجدهم دائماً يسالمون عبدة الصليب
من أهل الأوثان بالدوام ويقتلون أهل الاسلام ومثلها في تميزهم عن غيرهم دائماً ما وصفهم به
ابن عمر رضي الله عنهما من جعلهم الآيات التي نزلت في الكفار على المؤمنين فهم دائماً كما قاله الحافظ
ابن حجر في فتح الباري يتأولون الفرقان على غير المراد منه ويستبدون برأيهم ويتنطقون في الزهد
والخشوع وغير ذلك وخبر قوله آيتهم قوله (رجل) منهم (أسود) اسمه نافع فيما أخرجه
ابن أبي شبة وقال ابن هشام هو ذو الخويصرة (قلت) ولا أدري ما مستند ابن هشام في قوله
أن هذا الرجل الأسود هو ذو الخويصرة لأن ذا الخويصرة التيمي هو المذكور في سبب حديث
الصحيحين هذا الذي نحن بصدد شرحه لأن سببه كما في الصحيحين عن رواه أبي سعيد الخدري
رضي الله تعالى عنه قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم قسمًا إذا أتاه
ذو الخويصرة وهو رجل من بني تميم فقال يارسول الله اعدل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم *
وبلك ومن يعدل إذا لم أعدل الخ هذا الحديث ولم يذكر في هذا الحديث أنه هو الذي إحدى عضديه
مثل ثدي المرأة المقتول في قتال على رضي الله عنه للخوارج وقد صرح المصنف بأن ذا الخويصرة التيمي

إِحْدَى عَضْدِيَةِ مِثْلُ ثَنِي الْمَرْأَةِ أَوْ مِثْلُ الْبِضْعَةِ تَدْرَدُرُ وَيَخْرُجُونَ (١) أخرجه البخارى فى كتاب أحاديث الأنبياء فى باب علامات النبوة فى الاسلام وفى كتاب الأدب فى باب ما جاء فى قول الرجل ويك وفى كتاب استنباط المرتدين والمعاندين وقتالهم فى باب من ترك قتال الحوارج للتألف الخ وأخرجه بنحوه فى آخر كتاب فضائل القرآن فى باب من راي بقراءة القرآن أو تأكل به أو فخر به وأخرجه مسلم فى كتاب الزكاة فى باب ذكر الحوارج صفاتهم

الذى قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ويك ومن يعدل اذا لم أعدل الخ ليس هو صاحب الثدية الذى قتله على رضى الله تعالى عنه ولفظه وليس ذو الحويصرة هذا هو ذو الثدية الذى قتله على رضى الله تعالى عنه بالنهروان ذاك اسمه نافع ذكره أبو داود وقيل المعروف أن ذا الثدية اسمه حرقوص وهو الذى حمل على على رضى الله تعالى عنه ليقتله فقتله على رضى الله تعالى عنه اهـ بلفظه ثم بين صفة الرجل الأسود الذى هو آيتهم بقوله (احدى عضديه) وهو ما بين المرفق الى الكتف (مثل ثنى المرأة) بفتح المثناة وسكون الدال المهملة (أو مثل البضعة) أى أو قال مثل البضعة بفتح الموحدة وسكون الصاد المعجمة وهى القطعة من اللحم وأما بضعة العدد فبكسر الموحدة كما أشار اليه مالك بن المرحل فى نظم فصيح ثعلب بقوله : وبضعة اللحم بفتح تستطر * وهؤلاء القوم بضعة عشر

(تدردر) بناء فوقية مفتوحة ثم دال مهملة مفتوحة ثم راء ساكنة فبدال مهملة مفتوحة فراء بعدها وأصله تدردر فحذفت احدى التاءين تخفيفا على حذو قوله تعالى « لا تسكلم نفس الا باذنه » أى تتحرك وتذهب وتجيء وأصله حكاية صوت الماء فى بطن الوادى اذا تدافع (ويخرجون على حين فرقة) قوله على حين فرقة روى بالحاء المهملة المكسورة آخره نون وهو الوقت والزمان وفرقة على هذه الرواية بضم الفاء أى وهم يخرجون فى زمان افتراق (من الناس) أى من المسلمين أى حاصلة منهم وهذا الوصف أيضا من صفات الخوارج فقد أجرى الله تعالى عادته بأنهم لا يخرجون الا فى حين افتراق كائن بين المسلمين وضعف واقع بسبب اختلاف الكلمة * وروى على خير فرقة من الناس بحاء معجمة مفتوحة ثم ياء تحتية ساكنة ثم راء وفرقة على هذه الرواية بكسر الفاء أى طائفة وهى رواية الاسماعيلية والمراد بها فرقة على بن أبى طالب كرم الله وجهه وأصحابه والمعنى على هذه الرواية أنهم يخرجون على خير فرقة من فرقتى المسلمين وهى فرقة على رضى الله عنه ومن معه وفى قوله عليه الصلاة والسلام على خير فرقة وقوله أيضا تقتل عمارا الفتة الباغية دلالة واضحة على أن عليا ومن معه كانوا على الحق وأن من قاتلهم كانوا مخطئين فى تأويلهم ويؤيد رواية فرقة بضم باء وأنهاهى

بروايات خمس
أو أزيد عن
أبي سعيد
الحسدي
وبرواية
مختصرة عن
جابر بأسانيد
في أول هذا
الباب

رواية مسلم ويؤيدها ما عند مسلم أيضا من طريق أبي نضرة عن أبي سعيد ترمق
مارقة عند فرقة من المسلمين يقتلها أولى الطائفتين بالحق . وفي رواية له من طريق
أبي نضرة أيضا عن أبي سعيد ترمق مارقة في فرقة من الناس يلى قتلهم أولى الطائفتين
بالحق (تنبيه) قد تكررت أحاديث الخوارج في كتابنا هذا زاد المسلم في مواضع
بحسب ابتداء الأحاديث في حروف منه وقد تكلمت عليهم في تلك المواضع بالاختصار
تارة وبالبسط أخرى وقد قال ابن حجر في فتح الباري في باب علامات النبوة وكان
أول كلمة خرجوا بها قولهم « لا حكم الا لله » وانذروها من القرآن وحملوها على غير
محملها اه وفي صحيح البخاري في باب قتل الخوارج والملاحدين مانصه : وكان ابن عمر
يراهم شرار خلق الله وقال انهم انطلقوا الى آيات نزلت في الكفار فجعلوها على
المؤمنين اه وقول البخاري وكان ابن عمر يراهم شرار خلق الله قال فيه الحافظ في
فتح الباري مانصه وصله الطبري في مسند على من تهذيب الآثار من طريق بكير
ابن عبد الله بن الأشج أنه سأل نافعاً كيف كان رأي ابن عمر في الحرورية قال كان
يراهم شرار خلق الله انطلقوا الى آيات الكفار فجعلوها في المؤمنين (قلت) وسنده
صحيح اه وما ذكره البخاري من أن ابن عمر يراهم شرار خلق الله ثبت أيضا
في صحيح مسلم مرفوعاً من حديث أبي ذر في آخره يخرجون من الدين كما يخرج
السهم من الرمية ثم لا يعودون فيه ثم شر الخلق والخليفة وأخرج مثله احمد بسند
جيد عن أنس مرفوعاً وأخرج البزار عن عائشة قالت ذكر رسول الله صلى الله
عليه وسلم الخوارج فقال ثم شرار أمتي يقتلهم خيار أمتي وسنده حسن قال الحافظ
في فتح الباري وعند الطبراني من هذا الوجه مرفوعاً ثم شرار الخلق والخليفة يقتلهم
خير الخلق والخليفة وفي حديث أبي سعيد عند احمد ثم شر البرية وفي رواية عبيد الله
ابن أبي رافع عن علي عن مسلم من أبغض خلق الله اليه وفي حديث عبد الله بن خباب
يسئ عن أبيه عند الطبراني شر قتلى أظلمت السماء وأظلمت الأرض وفي حديث أبي أمامة
نحوه وعند احمد وابن أبي شيبة من حديث أبي بردة مرفوعاً في ذكر الخوارج
شر الخلق والخليفة يقولها ثلاثاً وعند ابن أبي شيبة من طريق عمير بن اسحق عن
أبي هريرة هم شر الخلق وهذا مما يؤيد قول من قال بكفرهم اه (قال مقيد وموقفه
الله تعالى) القول بكفرهم هو مقتضى صنيع البخاري حيث قرنهم بالملاحدين وأفرد
عنهم المتأولين بترجمة وبذلك صرح القاضي أبو بكر بن العربي في شرح الترمذي
فقال الصحيح أنهم كفار لقوله صلى الله عليه وسلم يمرقون من الاسلام ولقوله

لأقتلهم قتل عاد وفي لفظ ثمود وكل منهما أعاهاك بالكفر ويقولونه هم شر الخلق ولا يوصف بذلك الا الكفار ويقولونه انهم أبغض الخلق الى الله تعالى ولحكمهم على كل من خالف معتقدهم بالكفر والتخليد في النار فكانوا هم أحق بالاسم منهم قال الحافظ ابن حجر ومن جنح الى ذلك من أئمة المتأخرين الشيخ تقي الدين السبكي فقال في فتاويه احتج من كفر الخوارج وغلاة الروافض بتكفيرهم أعلام الصحابة لتضمنه تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم في شهادته لهم بالجنة قال وهو عندي احتجاج صحيح قال واحتج من لم يكفرهم بأن الحكم بتكفيرهم يستدعي تقدم علمهم بالشهادة المذكورة علما قطعيا وفيه نظر لأننا نعلم تركية من كفروه علما قطعيا الى حين موته وذلك كاف في اعتقادنا تكفير من كفروه ويؤيده حديث من قال لأخيه كافر فقد باء به أحدهما وفي لفظ مسلم من رمى مسلما بالكفر أو قال عدو الله الا حار عليه قال وهؤلاء قد تحقق منهم أنهم يرمون جماعة بالكفر ممن حصل عندنا القطع بإيمانهم فيجب أن يحكم بكفرهم بمقتضى خبر الشارع وهو نحو ما قالوه فيمن سجد للصنم ونحوه ممن لا تصريح بالجلود فيه بعد أن فسروا الكفر بالجلود فان احتجوا بقيام الاجماع على تكفير فاعل ذلك قلنا وهذه الأخبار الواردة في حق هؤلاء تقتضي بكفرهم ولو لم يعتقدوا تركية من كفروه علما قطعيا ولا ينجم اعتقاد الاسلام اجمالا والعمل بالواجبات عن الحكم بكفرهم كما لا ينجم الساجد للصنم ذلك اه ثم أطال بد هذا في أدلة تكفيرهم ثم قال بعد ذلك وذهب أكثر أهل الأصول من أهل السنة الى أن الخوارج فساق وأن حكم الاسلام يجري عليهم لنقضهم بالشهادتين ومواظبتهم على أركان الاسلام الخ كلامه ثم قال مانصه قال القرطبي في المفهم والقول بتكفيرهم أظهر في الحديث قال فاعلى القول بتكفيرهم يقاتلون ويقتلون وتسي أموالهم وهو قول طائفة من أهل الحديث في أموال الخوارج وعلى القول بعدم تكفيرهم يسلك بهم مسلك أهل البغي اذا شقوا العصا ونصبوا الحرب فأما من استسر منهم بيعة فاذا ظهر عليه هل يقتل بعد الاستنابة أولا يقتل بل يجتهد فرد بدعته اختلف فيه بحسب الاختلاف في تكفيرهم قال وباب التكفير باب خطر ولا نعدل بالسلامة شيئا . قال وفي الحديث علم من أعلام النبوة حيث أخبر بما وقع قبل أن يقع وذلك أن الخوارج لما حكموا بكفر من خالفهم استباحوا دماءهم وتركوا أهل الذمة فقالوا نفي لهم بمعهدهم وتركوا قتال المشركين واشتغلوا بقتال المسلمين وهذا كله من آثار عبادة الجهال الذين لم ننشر صدورهم بنور العلم ولم يتمكنوا بحبل وثيق من العلم وكفى أن رأسهم رد على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره ونسبه الى الجور نسأل الله السلامة اه ومن أشنع ما فعله أوائل الخوارج قتلهم لعبد الله بن خباب وبقرهم لبطن سريته ولم يكن سبب لذلك الا أنهم قالوا له أنت ابن خباب صاحب النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم قالوا فعدنا عن أهلك فعدتهم بحديث يكون فتنة فان استطعت أن تكون عبد الله المقتول فكن قال فقدموه فضربوا

عنه ثم دعوا سريته وهى حلى فيقروا عن مافى بطنها . وفيما أخرجه ابن أبى شيبه أن واحدا منهم أخذ ثمرة لمعاهد فوضعا فى فيه فقالوا له ثمرة معاهد فم استحللتها فقال لهم عبد الله بن خباب أنا أعظم حرمة من هذه الثمرة فأخذوه فذبجوه فبلغ عليا رضى الله عنه فأرسل اليهم أفيدوننا بقتل عبد الله بن خباب فقالوا كلنا قتله فأذن حينئذ فى قتالهم . ثم ذكر محاربتهم لعلى رضى الله عنه وما وقع من فظائعهم فى صدر الاسلام فى خلافة على وخلافة من بعده الى أن قال * فلما مات يزيد ووقع الافتراق . وولى الخلافة عبد الله بن الزبير وأطاعه أهل الأمصار الا بعض أهل الشام ثار مروان فادعى الخلافة وغلب على جميع الشام الى مصر فظهر الخوارج حينئذ بالعراق مع نافع ابن الأزرق وباليامامة مع نجدة بن عامر وزاد نجدة على معتقد الخوارج ان من لم يخرج ويحارب المسلمين فهو كافر ولو اعتقد معتقدهم وعظم البلاء بهم وتوسعوا فى معتقدهم الفاسد فأبطلوا رجم المحسن وقطعوا يد السارق من الابط وأوجبوا الصلاة على الخائض فى حال حيضها وكفروا من ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ان كان قادرا وان لم يكن قادرا فقد ارتكب كبيرة وحكم مرتكب الكبيرة عندهم حكم الكافر وكفوا عن أموال أهل الذمة وعن التعرض لهم مطلقا وفتكوا فيمن ينسب الى الاسلام بالقتل والسبي والنهب فمنهم من يفعل ذلك مطلقا بغير دعوة منهم . ومنهم من يدعو أولا ثم يفتك ولم يزل البلاء بهم يزيد الى أن أمر المهلب بن أبي صفرة على قتالهم فطاولهم حتى ظفر بهم وتقل جمعهم ثم لم يزل منهم بقايا فى طول الدولة الأموية وصدر الدولة العباسية ودخلت طائفة منهم الغرب . وقد صنف فى أخبارهم أبو مخنف بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح النون بعدها فاه واسمه لوط بن يحيى كتابا لحصه الطبرى فى تاريخه وصنف فى أخبارهم أيضا المهتم بن عدى كتابا ومحمد بن قدامة الجوهري أحد شيوخ البخارى خارج الصحيح كتابا كبيرا وجمع أخبارهم أبو العباس المبرد فى كتابه الكامل لكن بغير أساسيد بخلاف المذكورين قبله . قال القاضي أبو بكر بن العربى الخوارج صنفان أحدهما يزعم أن عثمان وعليا وأصحاب الجمل وصفيين وكل من رضى بالتحكيم كفار . والآخر يزعم أن كل من أتى كبيرة فهو كافر مخلد فى النار أبدا وقال غيره بل الصنف الأول مفرع عن الصنف الثانى لأن الحامل لهم على تكفير أولئك كونهم أذنبوا فيما فعلوه بزعمهم . وقال ابن حزم ذهب نجدة بن عامر من الخوارج الى أن من أتى صغيرة عذب بغير النار ومن أدمن على صغيرة فهو كمرتكب الكبيرة فى التغليد فى النار . وذكر أن منهم من غلا فى معتقدهم الفاسد فأنكر الصلوات الخمس وقال الواجب صلاة بالفداء وصلاة بالعشى . ومنهم من جوز نكاح بنت الابن وبنت الأخ والأخت . ومنهم من أنكر أن تكون سورة يوسف من القرآن وأن من قال لا اله الا الله فهو مؤمن عند الله ولو اعتقد الكفر بقلبه . وقال أبو منصور البغدادى فى المقالات عدة فرق الخوارج عشرون فرقة وقال ابن حزم

أسوؤهم حالا الغلاة المذكورون وأقربهم الى قول أهل الحق الإباضية وقد بقيت منهم بقية بالمغرب اه * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * ويلك ومن يعدل ان لم أعدل قد خبت وخسرت ان لم أعدل فقال عمر بن الخطاب يارسول الله ائذن لى فيه أضرب عنقه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه فان له أصحابا يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم بقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم يعرقون من الاسلام كما يعرق السهم من الرمية ينظر الى نصله فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى رصانه فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى نضيه فلا يوجد فيه شيء وهو القدح ثم ينظر الى قذذه فلا يوجد فيه شيء سبق القرث وألم آيتهم رجل أسود أحد عضديه مثل ثدى المرأة أو مثل البضعة تدردر يخرجون على حين فرقة من الناس * وفي الصحيحين بعد هذا الحديث قال أبو سعيد فأشهد أنى سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم واشهد أن على ابن ابى طالب قاتلهم وأنا معه فأمر بذلك الرجل فالتمس فألقى به حتى نظرت اليه على نعت النبي صلى الله عليه وسلم الذى نعت * قال الحافظ ابن حجر فى فتح البارى قال ابن هبيرة وفى الحديث ، أى حديث الخوارج هذا ، أن قتال الخوارج أولى من قتال المشركين والحكمة فيه أن فى قتالهم حفظ رأس مال الاسلام وفى قتال أهل الشرك طلب الربح وحفظ رأس المال أولى . وفيه الزجر عن الأخذ بظواهر جميع الآيات القابلة للتأويل التى يفضى القول بظواهرها الى مخالفة إجماع السلف وفيه التحذير من الضلوع فى الديانة والتنطع فى العبادة بالحمل على النفس فيما لم يأذن فيه الشرع وقد وصف الفارغى الفرصة بأنها سهلة ممحمة واتما ندب الى الشدة على الكفار والى الرأفة بالمؤمنين فمكس ذلك الخوارج كما تقدم . بيانه . وفيه جواز قتال من خرج عن طاعة الامام العادل ومن نصب الحرب فقاتل على اعتقاد فاسد . ومن خرج يقطع الطرق ويخيف السبل ويسمى فى الأرض بالفساد . وأما من خرج عن طاعة امام جائر أراد الغلبة على ماله أو نفسه أو أهله فهو معذور ولا يحل قتاله وله أن يدفع عن نفسه وماله وأهله بقدر طاقته ثم قال وقد أخرج الطبرى بسند صحيح عن عبد الله بن الحارث عن رجل من بنى نضر عن على وقد ذكر الخوارج فقال ان خالفوا اماما عدلا فقاتلوه وان خالفوا اماما جائرا فلا تقاتلوه فان لهم مقالا (قلت) وعلى ذلك يعمل ما وقع للحسين بن على ثم لأهل المدينة فى الحرة ثم لعبد الله بن الزبير ثم للقراء الذين خرجوا على الحجاج فى قصة عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث والله أعلم . وفيه ذم استئصال شعر الرأس . وفيه نظر لاحتمال أن يكون المراد بيان صفته الواقعة لا لارادة ذمها . وترجم أبو عوانة فى صحيحه لهذه الأحاديث بيان أن سبب خروج الخوارج كان بسبب الأثرة فى التمسك مع كونها كانت صوابا فنفى عنهم ذلك . وفيه اباحة قتال الخوارج بالضرورت المتقدمة وقتلهم فى الحرب وثبوت الأجر لمن قتلهم . وفيه أن من المسلمين من يخرج من الدين من غير أن يقصد الخروج منه ومن غير أن يختار دينا على دين

٩٩٩ وَيَلِ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ (رواه) البخاري^(١) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَمُسْلِمٌ عَنْهُمَا وَعَنْ عَائِشَةَ وَكُلُّهُمْ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
أول كتاب
العلم في باب
من رفع
صوته بالعلم
عن عبد الله
ابن عمرو
وأخرجه
أيضا فيه عنه
في باب من
أعاد الحديث
ثلاثا ليفهم
عنه وفي كتاب
الوضوء في
باب غسل
الرجلين ولا
يمسح على
القدمين عنه
وفي باب غسل
الأعقاب من
أبي هريرة .
ومسلم في
كتاب الطهارة
في باب
وجوب غسل
الرجلين
بكلهما بآب

الاسلام . وأن الخوارج شر الفرق المبتدعة من الأمة المحمدية ومن اليهود
والنصارى (قلت) والأخير مبنى على القول بكفرهم مطلقا . وفيه منقبة عظيمة
لعمر لشدة في الدين . وفيه أنه لا يكتفي في التعديل بظاهر الحال ولو بلغ المشهود
بتمديله الغاية في العبادة والتقشف والورع حتى يخبر باطن حاله اهـ (قال مقيده
وفقه الله تعالى) والضابط الذي يحكم به على أن الشخص خارجي هو أن كل من
يحكم على المسلمين بالشرك ويحمل عليهم الآيات الواردة في الكفار كما سبق عن ابن
عمر رضي الله عنهما . خارجي من أي بلاد كان ومن أي قبيلة كان لاسيما أن قائل
المسلمين وسالم الكفار . كما دل عليه قوله عليه الصلاة والسلام يقتلون أهل الاسلام
ويدعون أهل الأوثان هذا هو ضابطهم الموافق للأحاديث الصحيحة واجماع أئمة
الاسلام المجتهدين * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي
في فضائل القرآن وفي التفسير من سننه وأخرجه ابن ماجه في السنة من سننه
(وأما راوى هذا الحديث) فهو أبو سعيد الخدري رضي الله عنه وقد تقدمت ترجمته
قريبا في هذا الحرف في شرح حديث * ويح عمار تقتله الفئة الباغية الخ * وبالله
تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ويل) مبتدأ وهي كلمة عذاب وهلاك تقابل ويح
وتقال لمن وقع فيما لا يستحقه ترجما عليه وهو من المصادر اتى لافعال لها وعن ابن
سعيد الخدري رضي الله عنه ويل واد في جهنم لو أرسلت فيه الجبال لماعت من
حره وقيل ويل صديد أهل النار وخبر المبتدأ قوله (للأعقاب) أي ويل لأصحاب
الأعقاب المفصرين في غسلها . وهي جمع عقب يكسر القاف وهو مؤخر القدم واللام
وان كانت في الأصل للاختصاص النافع وعلى للشر نحو * لها ما كسبت وعليها
ما اكتسبت * لكنها استعملت هنا للاختصاص الضار كما في قوله تعالى * وان
أسأتم فلها . وقوله تعالى * ولهم عذاب أليم (من النار) من بيانية أو بمعنى في زاد
البخاري من رواية عبد الله بن عمرو بن العاص في مواضعه الثلاثة المينة في المعلم مرتين .
أو ثلاثا . وزاد مسلم من رواية عبد الله بن عمرو أيضا أسبغوا الوضوء والراد

روايات احداها
من عائشة
بأسانيد

بالأعقاب كل عقب لم يعمها الماء * وسبب هذا الحديث كما في صحيح البخارى عن عبد الله بن عمرو قال تخلف النبي صلى الله عليه وسلم في سفرة سافرها فأدركنا وقد أرحقنا الصلاة ونحن نتوضأ . فجعلنا نمسح على أرجلنا فتأدى بأعلى صوته « ويل للأعقاب من النار مرتين أو ثلاثا » وقوله فأدركنا هو بفتح الكاف أى أدركنا النبي صلى الله عليه وسلم أى جاءنا وقد أرحقنا الصلاة الخ والسفرة التى سافروها بينت رواية مسلم أنها رجوعهم من مكة الى المدينة فلفظه عن عبد الله بن عمرو قال * رجعنا مع رسول صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة حتى إذا كنا بقاء بالطريق تعجل قوم عند المصر فتوضأوا وهم عجال فأتيناهم بهم وأعقابهم تلوح لم يسعها الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم * ويل للأعقاب من النار أسبغوا الوضوء * ويستنبط من هذا الحديث أحكام ففيه التغليظ في الإنكار على من ضيع الفرائض والسنن وفيه دليل على وجوب غسل الرجلين في الوضوء وهو الاسباغ لا المسح لأن المسح لو كان كافيا لما أوعد من ترك غسل العقب بالنار وأما قوله تعالى * واسمحو برؤسكم وأرجلكم - وإن كان ظاهره على قراءة الجر عطفه على الرؤوس وعلى قراءة النصب على الجار والمجرور فيجب تأويله بالجر على المجاورة وبالنصب على العطف على الوجوه ويجوز عطف قراءة الجر على الرؤوس وبحمل المسح على مسح الخف أو على الغسل الخفيف الذى تسميه العرب مسحا وعبر به في الأرجل طلبا للاقتصاد لأنها مظنة الاسراف لفسلها بالصعب عليها وتجعل الباء المقدره على هذا للاصاق والحامل على ذلك الجمع بين التمرأتين والأخبار الصحيحة الظاهرة في وجوب غسل الرجلين قاله الشيخ زكريا الأنصارى في تحفة البارى بشرح صحيح البخارى . وفيه وجوب تعميم الأعضاء بالمطهر وإن ترك البعض منها غير مجزئ . وفيه تعليم الجاهل وارشاده للشرع . وفيه أن الجسد يعذب وهو مذهب أهل السنة . وفيه رفع الصوت بالعلم ولذلك ترجم عليه البخارى بقوله باب من رفع صوته بالعلم ثم ذكره باستاده سواء كان ذلك للتعليم كما هو ظاهر هذا الحديث أو في مناظرة وفيه جواز انكار العالم مآراة من تضييع الفرائض والسنن وتغليظ القول في ذلك ورفع صوته حالة الانكار : وفيه تكرار المسئلة ثلاثا تأكيداً لها ومبالغة في وجوبها وليفهمها السامعون ولذلك ترجم البخارى لهذا الحديث أيضا بقوله باب من أعاد الحديث ثلاثا ليفهم وكانت عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستمرة على ذلك غالباً في تعليم الناس (وقد نص العلماء) على أنه يتدب للمعلم أن يعيد الحكم ثلاث مرات الى أن يفهمه المتعلم مع التأنى والتحرى في كيفية إلقاء الدروس تأسيًا به صلى الله عليه وسلم في تحديثه أصحابه رضوان الله عليهم وقد نظم هذا بعض الفضلاء بقوله

وامتثان عن
عبد الله بن
عمرو وثلاث
عن أبى
هريرة ولفظه
في أحديها
ويل للعاقب
من النار

تندب المعلم الإيعاده * ثلاث مرات لما استفاده

منه المعلم الى أن يفهما * مع التأني والتحزى فاعلما

وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في سننه (وأما رواة هذا الحديث) فهم ثلاثة
عبد الله بن عمرو بن العاص وعائشة وأبو هريرة رضى الله عنهم . أما أبو هريرة وعائشة فقد
تقدمت ترجمة كل منهما . أما أبو هريرة فقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع من شرحنا هذا عند حديث
من يسطر رداءه الخ . وأما عائشة رضى الله عنها فقد تقدمت ترجمتها في هذا الجزء في شرح حديث
* هو لها صدقة ولنا هدية . (وأما عبد الله بن عمرو) فهو عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل السهمي كنيته
أبو محمد عند الأكر . ويقال أبو عبد الرحمن وقيل كنيته أبو نصر وأمه اسمها ربيعة بنت منبه بن
الحجاج السهمي وكان اسمه العاص فغيره النبي صلى الله عليه وسلم الى عبد الله كما فعله لأبن عمر بن الخطاب
وابن الحرث بن جزء وذلك أن الثلاثة حضروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جنازة فقال
لأبن الحرث بن جزء ما اسمك قال العاص وقال لأبن عمرو بن العاص ما اسمك قال العاص وقال لأبن
عمر ما اسمك قال العاص فقال صلى الله عليه وسلم أتم عبد الله قال عبد الله بن الحرث بن جزء كافي
تاريخ أبزرعة الدمشقي فخرجنا وقد غيرت أسماؤنا . وقد أسلم عبد الله بن عمرو كما قاله ابن سعد
قبل أبيه ولم يكن بين مولدهما الا اثنتا عشرة سنة كما أخرجه البخاري عن الشيباني وجزم ابن
يونس بأن بينهما عشرين سنة . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا وعن عمر وأبي
الرداء ومعاذ وابن عوف وعن والده عمرو . قال أبو نعيم وحديث عنه من الصحابة ابن عمر
وأبو أمامة والمصور والسائب بن يزيد وأبو الطفيل وعدد كثير من التابعين قال الحافظ في الاصابة
منهم سعيد بن المسيب وعروة وطاوس الخ من ذكره . كان رضى الله عنه من أفاضل الصحابة
وعبادهم وكان يوم أباه على القتال في الفتنة بأدب وتؤدة ويقول مالى ولصفي مالى وثقتال المسلمين
لوددت أنى مت قبلها بعشرين سنة . قال الطبري قيل كان طولا أحمر عظيم الساقين أبيض الرأس
والهبة وعمرى في آخر عمره وعده بعض أهل الحديث من المكشرين منه وله سبع مائة حديث -
اتفق البخاري ومسلم على سبعة عشر منها واتفرد البخاري بثمانية ومسلم بعشرين . وفي الصحيحين
حديث قصته مع النبي صلى الله عليه وسلم في نفيه عن مواظبة قيام الليل وصيام النهار وأمره بصيام
يوم بعد يوم وبقرائة القرآن في كل ثلاث . وفي بعض طرقه أنه لما كبر كان يقول يا ليتنى كنت
قبلت رخصة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وترجمته طويلة . واختلف في محل موته ووقته فقال
الواقدي مات بالغام سنة خمس وستين وهو يومئذ ابن اثنتين وسبعين وقال ابن البرقي وقيل
مات بمكة وقيل بالطائف وقيل بمصر ودفن في داره قاله يحيى بن بكير وحكى البخاري قولاً آخر
أنه مات سنة تسع وستين ، وبالأول جزم ابن يونس وقال ابن أبي عاصم مات بمكة وهو ابن اثنتين
وسبعين وقيل مات سنة ثمان وستين وقيل تسع وستين . وبالله تعالي التوفيق . وهو الهادي الى
سواء الطريق

المحلى بأل من هذا الحرف

١٠٠٠ أَلْوَلَاءُ^(١) لِمَنْ أَعْتَقَ (رواه البخارى^(٢)) واللفظ له ومسلم

عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (الولاء) بفتح الواو وبالمد مبتدأ وخبره قوله (لمن أعتق) أى كائن أو مستقر لمن أعتق فيه يتطرق حرف الجر كما أشار إليه ابن مالك فى الألفية بقوله

وأخبروا بظرف أو بحرف جر * ناوين معنى كائن أو استقر

والولاء بفتح الواو كما سبق مشتق من الولاية بالفتح وهى النصرة والمجبة لأن فى ولاء العتاقة تناصرا ومجبة أو من الولى وهو القرب وهى قرابة حكمية حاصلة من العتق أو من الموالاة وهى المتابعة لأن فى ولاء العتاقة ارتباطا بوالى به المتق من أعتقه وفى الصرع هو عبارة عن التناصر بولاء العتاقة أو بولاء الموالاة ومن آثاره الارث والعقل وأخرج الطبرانى فى الكبير من رواية عبد الله بن أبى أوفى . والحاكم فى المستدرک والبيهقى فى السنن من رواية ابن عمر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الولاء لمة كالجمعة النسب لا يباع ولا يوهب . قوله لمة كالجمعة النسب الخ هو بضم اللام فهما أى اشتراك واشتباك بينهما كالبدى والجمعة فى النسيج وقوله لا يباع ولا يوهب أراد به أنه بمنزلة القرابة فكما لا يمكن الانفصال عنها لا يمكن الانفصال عنه وسيأتى ان شاء الله تعالى فى النوع الثالث من الخاتمة فى الأحاديث المصدرة بنهى من رواية ابن عمر بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الولاء وعن هبته * وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى عن عائشة رضى الله عنها قالت كان فى بريرة ثلاث سنن عتقت فتخيرت وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم * الولاء لمن أعتق . ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبرمة على النار فقرب اليه خبز وأدم من أدم البيت فقال ألم أر البرمة فقبل لحم تصدق به على بريرة وأنت لا تأكل الصدقة قال هو عليها صدقة ولنا هدية اه وقول عائشة كان فى بريرة ثلاث سنن هو بضم السين وفتح النون جمع ستة أى ثلاث طرق فالسنة هى

(١) أخرجه

البخارى فى

كتاب النكاح

فى باب الحرمة

تحت العبد

وفى كتاب

المكاتب فى

باب اذا قال

المكاتب

اشتريت وأعتقتى

الخ وفى

كتاب الطلاق

فى باب

لا يكون بيع

الأمة طلاقا

وفى كتاب

الأطعمة فى

باب الأدم

وفى كتاب

الفرائض فى

باب الولاء

لمن أعتق وفى

باب ميراث

السائبة بلفظ

فانما الولاء

لمن أعتق وفى

باب ما يرب

النساء بلفظ

فانما الولاء

الخ أيضا

لكن من

رواية ابن

الطريقة وإذا أطلقت في الشرع فالمراد بها ما أمر به صلى الله عليه وسلم وندب إليه قولاً أو فعلاً أو أقر الناس عليه كما أشار إليه ابن عاصم في مرتقى الوصول إلى علم الأصول بقوله

للقول والفعل والاقترار * قسمت السنة بانحصار

ثم بينت عائشة السنن الثلاث بقولها . عتقت فخيرت وهذه هي السنة الأولى من السنن التي كانت في بريرة . والثانية هي قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الولاء لمن أعتق . والثالثة هي قوله أيضاً في شأن اللحم الذي تصدق به علي بن أبي طالب هو عليها صدقة ولنا هدية وقد تقدم ما يتعلق بهذه الجملة الأخيرة في حرف الهاء عند ذكرها والفرق بين الصدقة والهدية هو أن الصدقة إعطاء للثواب والهدية إعطاء للاكرام خلعت الهدية له ولآله عليه وعلى آله الصلاة والسلام ولم تحمل له ولا لآله الصدقة لأنها أوساخ الناس * وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه . فإن الولاء لمن أعتق لأن روايته عن عائشة بتمامها * قالت كان في بريرة ثلاث قضيات أراد أهلها أن يبيعوها ويشترطوا ولاءها فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اشترها وأعتقها * فإن الولاء لمن أعتق . قالت وعتقت فخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختارت نفسها قالت وكان الناس يتصدقون عليها وتهدي لنا فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال هو عليها صدقة وهو لكم هدية فكلوه . ورواه غيره هذا اللفظ من رواياته المذكورة في كتابنا المعلم . بمواضع أحاديث زاد المسلم . وفي الصحيحين بعد هذا الحديث من رواية عائشة واللفظ لمسلم ثم خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال أما بعد فما بال أقوام يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله ما كان من شرط ليس في كتاب الله عز وجل فهو باطل وإن كان مائة شرط كتاب الله أحق وشرط الله أوثق ما بال رجال منكم يقول أحدهم أعتق فلانا والولاء لي أعني والولاء لمن أعتق وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي أيضاً في كتاب الطلاق من سننه وأخرجه أحمد في مسنده والطبراني في الكبير بإسناد حسن من رواية ابن عباس رضي الله عنهما (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضي الله عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء في هذا الجزء عند حديث هو لها صدقة ولنا هدية وباقه تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق

عمر لا من
رواية عائشة
* وأخرجه
مسلم في كتاب
العتق في باب
انما الولاء
لمن أعتق
بسمع روايات
عن عائشة
بأسانيد
ورواية عن
أبي هريرة

١٠٠١ الولاء^(١) لِمَنْ أُعْطِيَ الْوَرَقَ وَوَلِيَ النِّعْمَةَ (رواه) (١) أخرجه
 البخارى واللفظ له ومسلم عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (الولاء) بفتح الواو وبالمد كما تقدم في الحديث السابق (لمن أعطى الورق) أى حق ميراث العتق بالكسر من العتق بالفتح ثابت لمن أعطى الورق بفتح الواو وكسر الراء أى الفضة والمراد لمن أعطى ثمن المبد ولو ذهباً وإنما عبر بالورق لكونه الغالب فى الأثمان فى ذلك الوقت (وولى) بكسر اللام المخففة (النعمة) بكسر النون أى نعمة الإعتاق بعد إعطائه الثمن لأن ولاية النعمة التى يستحق بها الميراث لا تكون إلا بالعتق وهذا الحديث مطابق فى المعنى للحديث السابق وهو الولاء لمن أعتق اذ صفة العتق تستدعى سبق ملك والمالك يستدعى ثبوت الموضع قال فى فتح البارى قال ابن بطال هذا الحديث يقتضى أن الولاء لكل معتق ذكر كان أو أنثى وهو مجمع عليه . وأما جر الولاء فقال الأبهري ليس بين الفقهاء اختلاف أنه ليس للنساء من الولاء إلا ما عتقن أو أولاد من أعتقن ، إلا ما جاء عن مسروق أنه قال لا يختص الذكور بولاء من أعتق أبائهم بل الذكور والإناث فيه سواء كالميراث وتقل ابن المنذر عن طاوس مثله وعليه اقتصر سحنون فيما نقله ابن التين وتمقب الحصر الذى ذكره الأبهري بما لسحنون وغيره بأنه يرد عليه ولد الإناث من ولد من أعتقن قال والعبارة السالمة أن يقال إلا ما أعتقن أو جره اليهن من أعتقن بولادة أو عتق احترازاً من لها ولد من زنا أو كانت ملاعنة أو كان زوجها عبداً فإن ولادته هؤلاء كلهم لمعتق الأم والحجة للجهمور اتفاق الصحابة ومن حيث النظر أن المرأة لا تستوعب المال بانفرض الذى هو آكد من التعصيب فالختص بالولاء من يستوعب المال وهو الذكر وإنما ورثن من عتقن لأنه عن مباشرة لاهن جر الارث * واستدل بقوله الولاء لمن أعطى الورق على من قال فيمن أعتق عن غيره بوصية من المعتق عنه أن الولاء للمعتق عملاً بموضع قوله الولاء لمن أعتق . وموضع الدلالة منه قوله الولاء لمن أعطى الورق فدل على أن المراد بقوله لمن أعتق أن يكون من عتق فى ملكه حين العتق لالمن باشر العتق فقط اه تصرف يسير للإيضاح * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * الولاء لمن ولى النعمة . فامتاز عنه البخارى بلفظ الولاء لمن أعطى الورق واتفقا على لفظ من ولى النعمة . أى الولاء لمن ولى النعمة هذا ما اتفقا عليه لفظاً من حديث عائشة الوارد فى شأن بريرة بلفظها فى الصحيحين مراراً وباقيها اتفاقاً على معناه كما يعلم بالوقوف عليه فى الصحيحين وقد استوعبت ذكر مواضع تكراره فيها فى كتابي العلم . بمواضع أحاديث زاد السلم . * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان

(١) أخرجه
 البخارى
 فى كتاب
 الفرائض فى
 باب ما يرث
 النساء من
 الولاء ومسلم
 فى كتاب
 العتق فى باب
 انما الولاء
 لمن أعتق

١٠٠٢ الولد^(١) للفراش

أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله عنها وقد تقدم في شرح الحديث السابق تعيين موضع ذكر ترجمتها في هذا الجزء وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (الولد للفراش الخ) . سببه كما في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها واللفظ للبخارى * قالت كان عتبة عهد الى أخيه سعد أن ابن وليدة زمعة متى فاقبضه اليك فلما كان عام الفتح أخذه سعد فقال ابن أخى عهد الى فيه فقام عبد بن زمعة فقال أخى وابن وليدة أبى ولد على فراشه فتساوفا الى النبي صلى الله عليه وسلم . فقال سعد يا رسول الله ابن أخى قد كان عهد الى فيه فقال عبد بن زمعة أخى وابن وليدة أبى ولد على فراشه فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو لك يا عبد بن زمعة الولد للفراش وللعاهر الحجر ثم قال لسودة بنت زمعة احتجى منكلا رأى من شبهه بعتبة فما رآها حتى لقي الله اه وسعد المذكور في هذا الحديث هو سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه كما هو صريح لفظ مسلم . وهو أحد الصفرة للبصرين بالجنة . وقوله فتساوفا أي عاشيا وتلازما بحيث أن كلامهما كان كالذى يسوق الآخر الى النبي صلى الله عليه وسلم . وسبب اختصاصهما كما قاله القاضي عياض هو أنهم كانوا في الجاهلية يثبتون النسب بالزنا ويتناعون الجوارى ويستأجرونهن للوطء فان ألحقن المزني بها الولد بأحد أو ادعاه الزاني ولم يثبته فيه أحد ألحق به . فلما جاء الاسلام أبطل ذلك وألحق الولد بالمقود الصحيحة والأفرشة الثابتة قال الفرطى وكان عتبة بن أبى وقاص وقع بأمة زمعة فحملت فولدت غلاما ثم مات عتبة على شركة والياذ بالله تعالى فتنازع في الغلام سعد بن أبى وقاص وعبد بن زمعة . واحتج سعد باستلحاق أخيه على عادتهم . واحتج عبد بفراش أبيه . وكأنه سمع أن الشرع أثبت حكم الفراش والا فلم تسكن عادة في الإلحاق به ففضى صلى الله عليه وسلم بالولد لصاحب الفراش وقطع الإلحاق بالزنا بقوله وللعاهر الحجر اه . بنقل الأبي في شرح صحيح مسلم ، وللحديث سبب آخر غير قصة ابن زمعة فقد أخرج أبو داود وغيره من رواية حسين المعلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قام رجل فقال لا نتحت مكة ان فلانا ابنى فقال النبي صلى الله عليه وسلم لادعوه في الاسلام ذهب أمر الجاهلية الولد للفراش وللعاهر الأئلب قيل ما الأئلب قال الحجر وتقرير متن الحديث هو أن قوله صلى الله عليه وسلم (الولد) مبتدأ وقوله (للفراش) خبره بتقدير كائن للفراش قال ابن دقيق العبد معنى الولد للفراش تابع للفراش أو محكوم به للفراش قال القاضي عياض والراد بالفراش الفراش المعهود

أى الولد للحالة التى يكون فيها الافتراض أى تأتى الوطء أى وولدت لسته أشهر فأكثر من ذلك واتفقوا على أن الحرة فراش بالعدد كما قاله المازرى قال القاضى عياض بفرط امكان الوطء ولحق الولد وهو أن تأتى به لسته أشهر فأكثر وحملته الحنفية على حذف مضاف تقديره الولد لصاحب الفراش ولذلك لم يشترطوا إمكان الوطء فى الحرة (قلت) ويؤيد ماذهب اليه الحنفية من تقدير المضاف ما أخرجه البخارى من رواية أبى هريرة الولد لصاحب الفراش لكن قال فى التوضيح وعند جمهور العلماء أن الحرة لا تكون فراشا الا بإمكان الوطء ويلحق الولد فى مدة نله فى مثلها وأقل ذلك ستة أشهر وشذ أبو حنيفة فقال اذا طلقها عقيب النكاح من غير امكان وطء فأنت بولد لسته أشهر من وقت العقد فانه يلحقه وقال أيضا وماذهب اليه أبو حنيفة خلاف ماأجرى الله تعالى به العادة من أن الولد إنما يكون من ماء الرجل وماء المرأة معاً وقال الصينى مناقشاً عن امامه أبو حنيفة لم يشذ فيما ذهب اليه ولا خالف ما أجرى الله به العادة وان صاحب التوضيح ومن سلك مسلكه لم يدركا فى هذه المسألة ما أدركه أبو حنيفة لأنه احتج فيما ذهب اليه بقوله عليه الصلاة والسلام الولد للفراش أى لصاحب الفراش ولم يذكر فيه اشتراط الوطء ولا ذكره ولأن العقد فيها كالوطء اه المراد من كلامه وقول الجمهور أظهر وبالتأمل يتضح أن الزوجة لم تسم فراشاً الا بافتراضها فعلاً أما إن وقع عليها مجرد العقد دون إمكان الوطء زمناً ما فلاوجه لتسميتها فراشاً الا على ضرب من المجاز . وأما الأمة فتصير فراشاً لسيدها باعترافه بوطئها أو بثبوت ذلك عليه بطريق شرعى فبقي أنت بولد لسته أشهر من يوم وطئها ثبت نسبة منه وصارت به أم ولد له وله أن ينفيه إذا ادعى الاستبراء ولا تكون فراشاً بنفس الملك دون الوطء عند امامنا مالك والشافعى ومن وافقهما وقال أبو حنيفة لا تكون فراشاً بالوطء ولا بالاقرار به أصلاً فلو أقر بوطئها أو ثبت عليه بطريق شرعى فأنت بولد لم يلحقه وكان مملوكاً له وأمه مملوكة له وانما يلحقه ولدها اذا أقر به خاصة وله أن ينفيه بمجرد قوله ولا يحتاج أن يدعى استبراء ونقل عن الشافعى أنه قال إن لقوله عليه الصلاة والسلام الولد للفراش معنيين . أحدهما ما لم ينه فاذا نفاه بما شرع له كاللعان انتهى عنه . والثانى إذا تنازع رب الفراش والماهر فالولد لرب الفراش قال الحافظ فى فتح البارى والثانى ينطبق على خصوص الواقعة والأول أعم وصرح المازرى من أئمتنا بأن الأمة انما تكون فراشاً اذا ثبت وطؤها بينة أو اعتراف فما تأتى به من ولد لحق به الا أن ينفيه بعد دعوى الاستبراء قال الأبنى واختلف فى يمينه فى ذلك على قولين والفرق بين الأمة والحرة فى ذلك هو أن الحرة لا كانت لانراد الا للوطء جعل الشرع العقد فيها بمنزلة الوطء أى بفرط امكانه كما سبق والأمة تشتري لوجوه كثيرة فلا تكون فراشاً حتى يثبت الوطء اه ثم

وَلِعَاهِرِ الْحَجَرِ (رواه) البخاري^(١) ومسلم عن عائشة وأبي هريرة
عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري
في كتاب
الفرائض في

قال عليه الصلاة والسلام (وللعاهر) أى الزانى (الحجر) أى الحية والحمران
والمهر بفتحين الزنا وقيل يختص بالليل ومعنى الحية هنا الحمران من الولد الذى
يدعيه أى لاحق له فى نسبه، وقد جرت عادة العرب أن تقول لمن خب له الحجر
وبفيه الحجر والتراب ونحو ذلك وقيل معناه وللزانى الرجم بالحجر واستبعد بأن
ذلك ليس لجميع الزناة بل المحصن خاصة ولهذا قال النووي وهو ضعيف لأن الرجم
مختص بالمحصن ولأنه لا يلزم من رجه نفي الولد والخير انما سبق لنفي الولد فالمنع
الأول أشبه بمساق الحديث كما قاله السبكي لنعم الحية كل زان ودليل الرجم مأخوذ
من موضع آخر فلا حاجة للتخصيص من غير دليل قال الحافظ فى فتح البارى ويؤيد
الأول وهو أن معنى وللعاهر الحجر الحية والحمران ما أخرجه أبو أحمد الحاكم من
حديث زيد بن أرقم رفعه الولد للفراش وفى فم العاهر الحجر وفى حديث ابن عمر
عند ابن حبان الولد للفراش وبفى العاهر الأثلب بثلاثة ثم موحدة بينهما لام وبفتح
أوله وثالثه وبكسران قيل هو الحجر وقيل دقاهه وقيل التراب اه (قلت) والقول
بأن معنى وللعاهر الحجر أى للزانى الرجم به وان ضعفوه بما ذكرناه ومن جعله أن
دليل الرجم مأخوذ من موضع آخر فلا مانع من أن الشارع عليه الصلاة والسلام
قصد به الرجم بشرطه الذى هو الاحصان اشارة الى الزجر عن الزنى بأن حده
الرجم بالحجر بشرطه أو الجلد حيث لا احصان ولاينا فى هذا أن لرجم أدلة أخر
لأن الحكم قد توجد له فى الشرع أدلة عديدة على أن الحية المفسر بها الحجر تشمل
الرمي بالأحجار فى المحصن والجلد فى غيره فهذه حية شديدة . وفى الصحيحين بعد
هذا الحديث من رواية عائشة واللفظ للبخارى ثم قال لسودة بنت زمعة احتجى منه
لما رأى من شبهه بعتبة فأرآها حتى لقي الله . وقوله احتجى منه أى من ابن الوليدة
المدعى المسمى عبد الرحمن تورعاً واحتياطاً وذلك لشبهه بعتبة بن أبى وقاص فأرآها
عبد الرحمن المذكور حتى لقي الله لشدة احتجابها منه . ومن العلوم أنه اذا جعله
رسول الله صلى الله عليه وسلم أخاً لعبد بن زمعة بسبب فراش أياه زمعة كان أخاً أيضاً
لسودة بنت زمعة أم المؤمنين رضى الله تعالى عنها لكن لما قوى شبهه بعتبة بن أبى
وقاص أمرها صلى الله عليه وسلم على سبيل الاستحباب بالاحتجاب منه فبالت هى
ورضى الله عنها فى الاحتجاب منه . وقولنا على سبيل الاستحباب الخ هو الصحيح

باب الولد
للفراش حرة
كانت أو أمة
من رواية
عائشة
وأخرجه فى
هذا الباب
من رواية
أبى هريرة
بلفظ الولد
لمصاحب
الفراش دون
وللعاهر
الحجر .
وفى كتاب
المحاربين من
أهل الكفر
والردة فى باب
العاهر الحجر
من رواية
عائشة ورواية
أبى هريرة
وفى كتاب
الغزى فى
الباب الذى
بصدقهام النبي
صلى الله عليه
وسلم بمسكة

من قولى امامنا مالك وهو قول الشافعى وأبى ثور وذلك لأنهم يقولون ان وطء الزنا لا يهرم شيئاً ولا يوجب حكماً . وقال أبو حنيفة والثورى والأوزاعى وأحمد ان أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لسودة بالاحتجاب على سبيل الوجوب لأنهم يقولون ان وطء الزنا محرم وموجب للحكم وانه يحرم مجرى الوطء الحلال فى التحريم منه ومنشأ الخلاف بين الفريقين قوله عليه الصلاة والسلام لسودة احتجبي عنه ياسودة فالتائون بأن الحرام لا يحرم الحلال وأن الزنا لا تأثير له فى التحريم ذهبوا الى أن قوله ذلك كان منه على وجه الاحتياط والتزهد وأن للرجل أن يمنع امرأته من رؤية أخيها وهو قول الشافعى قال القاضى عياض وفى حكمه صلى الله عليه وسلم بالولد للفراش وحكمه بالاحتجاب لأجل الشبه القضاء بحكمين فى مسألة والاحتجاب انما هو نذب واحتياط لاسيا فى حق أزواجه صلى الله عليه وسلم وتنظيف أمر المحبات وزيادتهن فيه على غيرهن قال النووى فهو كقوله لعائشة وفاطمة فى أمر ابن أم مكتوم أنفيا وان أنما ألسنا تبصرانه وقال لفاطمة بنت قيس انتقلى الى بيت ابن أم مكتوم تضعين ثيابك عنده فأباح لها ما منعه لأزواجه عليه الصلاة والسلام * والتائون بأن وطء الزنا محرم وموجب للحكم الخ ما سبق ذهبوا الى أن أمره لسودة بالاحتجاب على الوجوب وأنه كان لقطع الذريعة بعد حكمه بالظاهر وأنه حكم بحكمين حكم ظاهر وهو الولد للفراش وحكم باطن وهو الاحتجاب من أجل الشبه المذكور فكأنه قال ليس بأخ لك ياسودة الا فى حكم الله تعالى فى الظاهر فأمرها بالاحتجاب منه . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان عن عائشة وأبى هريرة فقد أخرجه أبو داود والنسائى وابن ماجه عن عائشة وأخرجه أحمد فى مسنده والترمذى والنسائى وابن ماجه عن أبى هريرة وأبو داود عن عثمان والنسائى عن ابن مسعود وعن ابن الزبير وابن ماجه عن عمر وعن أبى أمامة . وقال المناوى وهو متواتر فقد جاء عن بضعة وعشرين من الصحابة قال فى فتح البارى بعد أن أطال فى شرح هذا الحديث فى كتاب الفرائض مانصه * حديث الولد للفراش قال ابن عبد البر هو من أصح ما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم جاء عن بضعة وعشرين نفساً من الصحابة فذكره البخارى فى هذا الباب عن أبى هريرة وعائشة وقال الترمذى عقب حديث أبى هريرة وفى الباب عن عمر وعثمان . وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمرو وأبى أمامة وعمرو ابن خارجة والبراء بن أرقم اه وتعل العبنى فى هذا الموضع هذا الكلام يحرفه وزاد بتعيين من أخرج من أئمة الحديث روايات هؤلاء الصحابة فقال فحديث عمر رضى الله تعالى عنه عند ابن ماجه وحديث عثمان رضى الله تعالى عنه

زمن الفتح
من رواية
عائشة وفى
أول كتاب
اليوم وفى باب
تفسير المشبهات
من روايتها
أيضاً وفى باب
شراء الملوكة
من الحربى
وجهه وعقته
وفى كتاب
الوصايا فى
باب قول
الموصى لوصيه
تعاود لى
وما يجوز
لوصى من
الدعوى من
روايتها أيضاً
وفى كتاب
الأحكام فى
باب من قضى
له بحق أخيه
فلا يأخذه
فان قضاء
الحاكم لا يهل
حراماً ولا
يحرم حلالاً
من روايتها
أيضاً وأخرجه
بعضه من
روايتها أيضاً
فى كتاب
العتق فى باب
أم الولد

وأخرجه
مسلم في كتاب
الرضاع في
باب الولد
للغراش وتوفى
الشبهات من
رواية عائشة
وأبي هريرة
بأسانيد

عند أبي داود وحديث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عند النسائي وحديث عبد
الله بن الزبير عند النسائي أيضاً وحديث عبد الله بن عمرو عند أبي داود وحديث
أبي أمامة عند أبي داود وابن ماجه وحديث عمرو بن خارجة عند الترمذى والنسائي
وابن ماجه وحديث البراء عند الطبراني في الكبير وحديث زيد بن أرقم عند
الطبراني أيضاً فيه اه قال الحافظ بن حجر وزاد شيخنا عليه معاوية وابن عمر
ومراذه بشيخنا زين الدين العراقي وهو شيخ العيني أيضاً قال العيني بعد ذكر هذه
الزيادة فحديث معاوية عند أبي يعلى الموصلى وحديث ابن عمر عند البزار وقال
الحافظ بن حجر وزاد أبو القاسم ابن منده في تذكرته معاذ بن جبل وعبادة بن
الصامت وأنس بن مالك وعلى بن أبي طالب والحسين بن علي وعبد الله بن حذافة
وسعد بن أبي وقاص وسودة بنت زمعة ووقع لي من حديث ابن عباس وأبي
مسعود البدرى ووثائق بن الأسقع وزينب بنت جحش وقد رقت عليها علامات
من أخرجه من الأئمة فطب علامة الطبراني في الكبير وطس علامته في الأوسط
وبر علامة البزار ومن علامة أبي يعلى الموصلى وتم علامة عام في فوائده وجميع هؤلاء
وقع عندهم الولد للغراش وللصاهر الحبر ومنهم من اقتصر على الجملة الأولى وفي حديث
عثمان قصة وكذا على وفي حديث معاوية قصة أخرى له مع نصر بن حجاج وعبد
الرحمن بن خالد بن الوليد فقال له نصر فأين قضاؤك في زياد فقال قضاء رسول الله
صلى الله عليه وسلم خير من قضاء معاوية وفي حديث أبي أمامة وابن مسعود
وعبادة أحكام أخرى وفي حديث عبد الله بن حذافة قصة له في سؤاله عن اسم أبيه
وفي حديث ابن الزبير قصة نحوه قصة عائشة باختصار وقد أشرت إليه وفي حديث
سودة نحوه ولم تسم في رواية أحمد بل قال عن بنت زمعة وفي حديث زينب قصة
ولم يسم أبوها بل فيه عن زينب الأسدية وبالله التوفيق . وجاء من مرسل عبيد
ابن عمير وهو أحد كبار التابعين أخرجه ابن عبد البر بسند صحيح إليه اه واني
أقول وقد أخرج هذا الحديث غير من ذكر أيضاً فمن أخرجه الامام الشافعى في
مسنده وأخرجه الطحاوى أيضاً وقد عده غير واحد من الحفاظ من الأحاديث المتواترة
(وأما راويه هنا) فهما عائشة وأبو هريرة رضى الله عنهما وقد تقدمت ترجمة كل
منهما وقد بينت غير مرة موضع ترجمة كل منهما في هذا الجزء . وبالله تعالى التوفيق
وهو الهادي الى سواء الطريق

(حرف الياء التحتية)

١٠٠٣ يَأَبَا بَكْرٍ^(١) إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُنَا (رواه)

البخارى ومسلم عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) قوله صلى عليه وسلم (ياأبا بكر) يعنى به صاحبه وخليفته الصديق رضى الله تعالى عنه وهو أفضل هذه الأمة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم باجماع أهل السنة المعتد باجماعهم . وقالت الشيعة وكثير من المعتزلة الأفضل بعد النبي صلى الله عليه وسلم على كرم الله وجهه وقد علمت اجماع أهل السنة على خلاف ذلك وقد تقدمت جملة من فضائل أبى بكر وسبب تكتيته بأبى بكر وأدلة كونه الخليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى شرح كتابنا هذا فى الجزء الثانى عند حديث لو كنت متخذاً خليلاً لاختذت أباً بكر خليلاً الخ فى حرف اللام وفى الجزء الثالث عند حديث مروا بأبى بكر فليصل بالناس وقد ألف المجلدات فى مناقبه رضى الله عنه وستأتى جملة من ترجمته فى شرح الحديث التالى لهذا ان شاء الله تعالى (ان لكل قوم) من اليهود والنصارى وغيرها (عيداً) يظهر فيه فرحهم ويعبدون الله فيه بما يناسب ذلك العيد (وهذا) اليوم (عيدنا) معشر المسلمين فإظهار السرور فيه من شعائر الدين ففرقه رسول الله عليه الصلاة والسلام الحكم الذى هو الجواز مقرونا ببيان حكمته بأنه يوم عيد أى يوم سرور شرعى فلا ينكر فيه مثل هذا كما لا ينسکر فى الاعراس قال العيني قيل فيه دليل على أن العيد موضوع للراحات وبسط النفوس والأكل والمرب والجماع الا ترى أنه أباح الفناء من أجل عذر العيد وكان ذلك فى أيام منى كما فى رواية عائشة فى باب اذا فاته العيد صلى ركعتين . من كتاب العبدین وقد تقدم حديث من رواية عائشة يعنى هذا الحديث فى الجزء الأول فى حرف الدال وهو قوله صلى الله عليه وسلم لأبى بكر لما انهر الجاريتين * دعهما ياأبا بكر فانها أيام عيد . قالت عائشة بعده وتلك الأيام أيام منى فقد صرح رضى الله عنها بتعيين ذلك العيد الذى وقع فيه نفى الجاريتين بإشعار حرب بعات بين الأوس والخزرج عندها رضى الله عنها * وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ لبخارى عن عائشة رضى الله عنها قالت دخل أبو بكر وعندى جاريتان من جواری الأنصار تغنيان بما تناولت الأنصار يوم بعات قالت وليستا بمغنيبتين فقال أبو بكر

(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب العبدین
فى باب الدعاء
فى العید ویسمى
باب سنة العبدین

لأهل الاسلام
والأكثر
على هذه الترجمة
وهى التى فى
نسخة فتح
البارى وتقدم
فى الجزء
الأول فى
حرف الدال
حديث يعنى
هذا الحديث
من رواية
عائشة أيضاً
وهو قوله
عليه الصلاة
والسلام دعهما
ياأبا بكر فانها
أيام عيد
وأخرجسه
مسلم فى كتاب
صلاة العبدین
فى باب الرخصة
فى اللعب
الذى لا مصیبة
فيه فى أيام
العيد باسنادین
وأخرج فى

هذا الباب
أيضاً حديث
دعماً يا أبكر
بروايتين وقد
تقدم التنبيه
على هذا عند
حديث دعماً
في كتابنا هذا
المعلم بمواضع
أحاديث زاد
المسلم

أزمير الشيطان في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك في يوم عيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم * يا أبكر ان لكل قوم عيدا وهذا عيدنا * ومثل قوله لأبي بكر قوله لعمر بن الخطاب لما دخل والحبة يلعبون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بجرهم فأهوى الى الحصباء يحصبهم بها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم دعهم يا عمر . رواه مسلم في صحيحه . قولها رضى الله عنها وليس لها بمغنيتين قلت به عنهما من طريق المعنى ما أثبتته لهما بقولها تغنيان لأن الغناء يطلق على رفع الصوت وعلى التزم ولا يسمى فاعله مغنيا وانما يسمى بذلك من يشد بتعطيط وتكسر وتهيج وتشويق بها فيه تريض بالفواحش أو تصريح بما يحرك الساكن ويبعث الساكن وهذا لا يختلف في تحريمه فعاثشة رضى الله عنها قلت عنهما الغناء بمعناه المحرم وأثبتته لهما بمعناه الجائز من رفع الصوت أو التزم ونحوهما قال القرطبي قولها وليسنا بمغنيتين أى ليسنا ممن يعرف الغناء كما يعرفه المغنيات المعروفات بذلك وهذا منها تحرز عن الغناء المعتاد عند المشتريين به وهو الذى يحرك الساكن ويبعث الساكن، وهذا النوع اذا كان في شعر فيه وصف بحاسن النساء والخمر وغيرهما من الأمور المحرمة لا يختلف في تحريمه قال (وأما ما ابتدئته) الصوفية في ذلك فن قيل ما لا يختلف في تحريمه لكن النفوس الشهوانية غلبت على كثير ممن ينسب الى الخير حتى لقد ظهرت من كثير منهم فعلات المجانين والصبيان حتى رقصوا بحركات متطابقة ونقطيعات متلاحقة وانتهى التواقع يقوم منهم الى أن جعلوها من باب القرب وصالح الأعمال وان ذلك يشرسنى الأحوال ، وهذا على التحقيق من آثار الزندقة وقول أهل المخرفة والله المستعان اه قال الحافظ ابن حجر في فتح البارى بعد نقله كلام القرطبي هذا وينبغي أن يكسر مراده ويقرأ سى الأحوال عوض النون الحفيفة المكسورة بغير همز بمناء تحتانية ثقيلة مهموزا اه فقوله مهموزا حل من ضمير سى (قلت) واعتراف الحافظ ابن حجر بأن رقص المتصوفة المتعارف من زمانه الى الآن من سى الأحوال مع قول القرطبي المذكور قبله بأن التحقيق أنه من آثار الزندقة وقول أهل المخرفة شديد على متصوفة هذا الزمان لأن الغالب عليهم الرقص والحرافات فيجب الانكار عليهم ممن هو أهل للانكار من مهرة العلماء العاملين خاصة . وقد نكلمت على أحوالهم في مواضع من شرح كتابي هذا وفي غيره (قال مقيد وفقه الله تعالى) يؤخذ من هذا الحديث جواز صماص صوت الجارية بالغناء ولو لم تكن مملوكة للسامع لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينكر على أبى بكر صماصه لصوت الجاريتين بل انما أنكر انكاره عليهما ما هو

جائز في السيد وقد استمرنا على حالهما الى أن أشارت اليهما عائشة بالخروج . قال الحافظ ابن حجر ولا يخفى أن محل الجواز ماذا أمنت الفتنة بذلك والله أعلم اهـ أما الغناء بآلة فمنوع وقد حكى قوم الاجماع على تحريمه وحكى بعضهم عكسه قال المازري الغناء بآلة ممنوع وبغير آلة كرهه مالك والشافعي ومنه الحنفية وحكى أصحاب الشافعي عن مالك جوازه قال القاضي عياض المعروف منه المنع لا الجواز وما اتفق عن عائشة كان قرب اجتثاثها وفي سنن عدم التكليف والجاريان في سننها مع أن ما غنتا به لم يكن في النسيب والتشبيب بأهل الجمال للثير للنفوس وإنما كان في الحرب والشجاعة والتفاخر بالظهور الاترى الى قولها وليسنا بمغنيات أي وليستا ممن يحسن الغناء القى فيه التمليط والتكسير للثير للهوى القول فيه الغناء رقية الزنا فليس فيه ستر للجوارى وإنما غناء على عادة العرب في أنها تسمى رفع الصوت والترنم بالانشاد غناء لا لأنه من الغناء المختلف فيه هل هو مباح وقد أجاز الصحابة رضي الله عنهم وغيرهم غناء العرب المسمى بالنصب وهو انشاد بصوت رقيق فيه تمطيط وأجازوا الحداء وفعلوه بمحضته صلى الله عليه وسلم وهذا ومثله لا يقدح في العدالة وأيضاً ضرب الذفاف في الأعراس وأفراح المسلمين جائز والعيد أحد أفراحهم بدليل قوله وهذا عيدنا وفيه اظهار السرور في الأعياد . ومعنى تناولت أي قاله بعضهم لبعض في تلك الحروب . ويوم بعث يوم معلوم كان بين الأوس والخزرج وكان الظهور فيه للأوس وضبط الأكره بعث بالعين المهمة وقال أبو عبيد ويقال أيضاً بالمعجبة وبالوجهين ضبطناه في غير هذا المكان : قال الأبي . قيل بالمعجبة هو تصحيف وبعث اسم حصن كانت حربهم عنده ودامت حربهم عنده مائة وعشرين سنة الى قدومه صلى الله عليه وسلم فألف الله عز وجل بينهم ببركته صلى الله عليه وسلم وفي ذلك نزل قوله تعالى « لو أنفقت مافي الأرض جميعا ما ألقت بين قلوبهم » الآية والأوس والخزرج أخوان شقيقان أبوجاه حارثة بن ثعلبة بن عمرو وأمهات قيلة بنت كاهل بن عذرة قضاعية وقيل بنت بختة بن عمرو ابن عامر . وقيل هي بنت تبيع من الهنة بضم الهاء ابن خزيمه بن مدركة * وقد قال الحافظ في فتح الباري أن وقعة بعث كانت قبل الهجرة النبوية بثلاث سنين على المتمد وأن ذلك اصح مما يفيد قول ابن عبد البر في الاستيعاب أنها هي قبل الهجرة بخمس سنين . وفي هذا الحديث من الفوائد مشروعية التوسمة على العيال في أيام الأعياد بأنواع ما يحصل لهم بسط النفس وترويح البدن من كلف العبادة وإن الاعراض عن ذلك أولى . وفيه أن اظهار السرور في الأعياد من شعار الدين . وفيه جواز دخول الرجل على ابنته وهي عند زوجها إذا كان له بذلك عادة وتأديب الأب ابنته بمحضرة الزوج وإن تركه الزوج إذا لتأديب وطيفة الآباء والعطف مفروع من الأزواج للنساء . وفيه الفرق بالمرأة واستجلاب مودتها وأن مواضع أهل الخير تنزه عن المهور والمهر وإن لم يكن فيه ثم الا باذنها . وفيه أن التلبيذ إذا رأى هند شيخه ما يستكره مثله بادر الى انكاره ولا يكون في ذلك افتيات على شيخه بل هو أدب منه ورعاية لحرمة واجلال لمنصبه . وفيه تقوى التلبيذ بمحضرة شيخه بما

(١) أخرجه البخاري في فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في باب مناقب المهاجرين وفضلهم منهم أبو بكر عبد الله بن أبي قحافة التيمي رضي الله عنه وفي كتاب التفسير في سورة براءة في باب قوله تعالى « ثاني اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا » وفي الهجرة في باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الى المدينة بلفظ اسكت يا أبا بكر اثنان الله ثالثهما وأخرجه مسلم في أول كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم في باب من فضائل أبي بكر الصديق رضي الله عنه

١٠٠٤ يا أبا بكر (١) ما ظنك بآتين الله ثالثهما (رواه البخاري ومسلم واللفظ له عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ)

يعرف من طريقته ويحتمل أن يكون أبو بكر ظن أن النبي صلى الله عليه وسلم تام فحشى أن يستيقظ فيخضب على ابنته فبادر الى سد هذه التريفة قاله الحافظ ابن حجر وقد روى ابن أبي الدنيا والبيهقي باسناد صحيح الى ابن عمر أنه كان يلبس احسن ثيابه في العيدين وقولنا وفيه فتوى التليذ بحضرة شيخه بما يعرف من طريقته يؤخذ منه أن الأدب أن لا يفعل ذلك الا اذا عرف أن شيخه يستحسن ذلك والا فلا . قال الابن . وفي المدارك سئل مالك بحضرة ابن القاسم . فأجاب ابن القاسم السائل قاتهره مالك وقال أجسرت على الفتيا يا عبد الرحمن وما أفيتت حتى شاورت سبعين شيخا فلما سكن غضبه قيل له من شاورت فأخذ يعدد أشياءه الذين شاوراه (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضي الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في هذا الجزء من شرحنا هذا وتقدمت الاحالة على موضعها منه غير مرة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ياأبا بكر) المراد به أبو بكر الصديق رضي الله عنه المذكور في الحديث الذي قبله وتأتي ترجمته في شرح هذا الحديث ان شاء الله لأنه هو رواه (ماظنك بآتين) يريد نفسه العريفة عليه الصلاة والسلام وأبا بكر رضي الله عنه أي شيء ظنك بآتين (الله ثالثهما) أي بالنصر والمعونة فقد جعلهما ثلاثة يضم نفسه تعالى اليهما في العية المضيوية المشار لها بقوله تعالى (فقد نصره الله اذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا) الآية * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن أبي بكر رضي الله عنه قال نظرت الى أقدام المشركين على رؤسنا ونحن في الغار فقلت يا رسول الله لو أن أحدهم نظر الى قدميه أبصرنا تحت قدميه فقال * ياأبا بكر ماظنك بآتين الله ثالثهما * فقله عليه الصلاة والسلام ماظنك بآتين الله ثالثهما جواب لأبي بكر رضي الله عنه . ويان أنه جواب أن لازم الحالة التي قال فيها أبو بكر رضي الله عنه لو أن أحدهم نظر الى قدميه الخ الخوف ولازم قوله صلى الله عليه وسلم هذا أن لا خوف قال القرطبي والحديث ظاهر في قوة توكيده صلى الله عليه وسلم وعظم منزلة أبي بكر رضي الله عنه بهذا القول والغار المذكور في القرآن وفي قول الصديق ونحن في الغار هو كما قاله السهيلي وغيره غار جبل ثور أحد جبال مكة شرفها الله

وقد زرتة وبث فيه بعض الليالي تبركا بآثار رسول الله صلى الله عليه وسلم على عادة السلف الصالح كابن عمر رضي الله عنهما وقرأت فيه تفسير قوله تعالى * « لا تتصروه فقد نصره الله اذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين اذ هما في النار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا » الخ الآية . وحديث الهجرة من صحيح البخارى بطوله وسأذكره هنا للنسابة عن قريب ان شاء الله تعالى وكان من حديث النار كما قاله عياض وغيره أن المشركين اجتمعوا لقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيتوه فأمر عليا أن يرقد على فراشه وقال انهم لن يضروك فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم على الباب ولم يروه ووضع على رأس كل واحد التراب وانصرف عنهم الى غار ثور فاخفى فيه وأخبروا أنه قد خرج عليهم ووضع التراب على رؤوسهم فدوا أيديهم الى رؤوسهم فوجدوا التراب فدخلوا الدار فوجدوا عليا على الفراش فلم يتعرضوا له ثم خرجوا في كل وجه يطلبون النبي صلى الله عليه وسلم ويقفون أثره بقائف معهم الى أن وصلوا النار فوجدوا المنكبوت قد نسجت عليه (قال الابن) قال السبيلي ولما وصل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر الى النار تقدم أبو بكر رضي الله عنه في الدخول ليقب نفسه ورأى فيه جعرا فألقمه عقبه لثلا يخرج منه ما يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثابت في الدلائل ولما دخله ابنت الله سبحانه وتعالى على يابه الرءاء بالمد وهي شجرة من غلاة الشجر تكون مثل قامة الانسان لها خيطان وزهر أبيض يحشى به المخاد كالريش في خفته ولينه . وفي مسند البزار أن الله تعالى أمر المنكبوت فنسجت على وجه النار وأرسل حامتين وحشيتين فمشتا على قم النار وان ذلك مما صد المعركين عنه وان حمام مكة من نسل تينك الحامتين وان قريشا لما انتهى بهم القائف الى قم النار وجدوا ما ذكر عني قم النار فعين رآهم أبو بكر رضي الله عنه اشتد خوفه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان قتلت فانما أنا رجل وان قتلت أنت هلكت الأمة فحيث قال صلى الله عليه وسلم لأبي بكر لا تحزن ان الله معنا أى بالحفظ والكلاء اه * وقولى واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه في باب مناقب المهاجرين وفضلهم * ماظنك ياأبا بكر باتنين الله ثالثهما . ولفظه في كتاب التفسير في باب قوله تعالى ثاني اثنين اذ هما في النار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا * ماظنك باتنين الله ثالثهما . ولفظه في الهجرة * اسكت ياأبا بكر اثنان الله ثالثهما فهذا لفظ البخارى في رواياته الثلاث وفي قوله تعالى اذ يقول لصاحبه دليل على أن من أنكروا حجة أبى بكر رضي الله عنه كفر لتكذيبه القرآن (فن قلت) لادلالة في لفظ لصاحبه على خصوص أبى بكر (أجيب) بأن الاجماع منعقد على أنه أبو بكر رضي الله عنه * أما حديث الهجرة فيناسب أن أذكر قبله ما أخرجه البخارى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم لأربعين سنة فمكث بمكة ثلاث عشرة سنة يوحى اليه ثم أمر بالهجرة فهاجر عشر سنين ومات وهو ابن ثلاث وستين . وحديث الهجرة الطويل هو ما أخرجه البخارى بلفظ

حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل قال ابن شهاب فأخبرني عروة بن الزبير أن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لم أعقل أبوى قط الا وهما يدينان الدين ولم يمر علينا يوم الا يأتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار بكرة وعشية * فلما اجتلى المسلمون خرج أبو بكر مهاجرا نحو أرض الحبشة حتى بلغ برك الغياد لقيه ابن الدغنة وهو سيد القارة فقال أين تريد يا أبا بكر فقال أبو بكر أخرجني قومي فأريد أن أسيح في الأرض وأعبد ربى قال ابن الدغنة فان مثلك يا أبا بكر لا يخرج ولا يخرج انك تكسب المعدوم وتصل الرحم وتحمل الكل وتقرى الضيف وتعين على نوائب الحق فأنالك جار ارجع واعبد ربك يلدك فرجع وارتمل معه ابن الدغنة فطاف ابن الدغنة عشية في أشراف قریش فقال لهم ان أبا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج أن يخرجون رجلا يكسب المعدوم ويصل الرحم ويحمل الكل ويقرى الضيف ويعين على نوائب الحق فلم تكذب قریش بجوار ابن الدغنة وقالوا لابن الدغنة مر أبا بكر فليعبد ربه في داره فليصل فيها وليقرأ ما شاء الله ولا يؤذينا بذلك ولا يستعلن به فانا نخشى أن يقتل نساءنا وأبناءنا فقال ذلك ابن الدغنة لأبى بكر فلبث أبو بكر بذلك يعبد ربه في داره ولا يستعلن بصلاته ولا يقرأ في غير داره ثم بدا لأبى بكر فأتى مسجدا بقناء داره وكان يصلى فيه ويقرأ القرآن فيتقذف عليه نساء المشركين وأبناءؤهم وهم يعجبون منه وينظرون اليه وكان أبو بكر رجلا بكاء لا يملك عينه اذا قرأ القرآن وأقزع ذلك أشراف قریش من المشركين فأرسلوا الى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا انا كننا أجربنا أبا بكر بجوارك على أن يعبد ربه في داره فقد جاوز ذلك فأتى مسجدا بقناء داره فأعلن بالصلاة والقراءة فيه وانا قد خشينا أن يقتل نساءنا وأبناءنا فأنه فان أحب أن يقتصر على أن يعبد ربه في داره فعل وان أبى الا أن يعلن بذلك فسله أن يرد اليك ذمتك فانا قد كرهنا أن نخفرك ولنا مقرين لأبى بكر الاستعلان قالت عائشة فأتى ابن الدغنة الى أبى بكر فقال علمت الذى عاقبت لك عليه فاما أن تقتصر على ذلك واما أن ترجع الى ذمتي فأنى لأحب أن تسمع العرب أنى أخفرت في رجل عقدت له فقال أبو بكر فانى أرد اليك جوارك وأرضى بجوار الله عز وجل والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم للمسلمين انى أريت دار هجرتكم ذات نخل بين لابتيهما الحرتان فهاجر من هاجر قبل المدينة ورجع عامة من كان هاجر بأرض الحبشة الى المدينة وتجهز أبو بكر قبل المدينة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم على رسلك فانى أرجو أن يؤذن لى فقال أبو بكر وهل ترجو ذلك بأبى أنت وأمى قال نعم فعبس أبو بكر نفسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصعبه وعلف راحلتي كانتا عنده ورق السم وهو الخبط أربعة أشهر . قال ابن شهاب قال عروة قالت عائشة فبينما نحن يوما جلوس في بيت أبى بكر في نحر الظهيرة قال قائل لأبى بكر هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متقنعا في ساعة لم يكن يأتينا فيها فقال أبو بكر قدى له أبى وأمى والله ما جاء به في هذه الساعة الا أمر قالت فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذن فأذن له فدخل فقال النبي صلى الله عليه وسلم

لأبى بكر أخرج من عندك فقال أبو بكر انعام أهلك بأبى أنت يا رسول الله قال فانى قد أذن لي في الخروج فقال أبو بكر الصحابة بأبى أنت يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قال أبو بكر فعند بأبى أنت يا رسول الله احدى واحلى هاتين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بالثن قالت هاتئنه فجهزناهما أحت الجهاز وصنمنا لهما سفرة في جراب قطعت أعماء بنت أبى بكر قطعة من نطاقها فربطت به على فم الجراب فبذلك سميت ذات النطاق قالت ثم لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بغار في جبل ثور فكنا فيه ثلاث ليال بيت عندهما عبد الله بن أبى بكر وهو غلام شاب تنف لقن فید لج من عندهما بسر فيصبح مع قريش بمكة كبائت فلا يسمع أمراً يكتادان به الاوعاه حتى يأتيهما بخبر ذلك حين يختلط الظلام ويرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى أبى بكر منعة من غنم فريعهما عليهما حين تذهب ساعة من العشاء فيبيتان في رسل وهو لبن منحتهما وورضيتهما حتى ينق بها عامر بن فهيرة بفلس بفعل ذلك في كل ليلة من تلك الايال الثلاث واستأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رجلا من بنى الديل وهو من بنى عبد بن عدى هاديا خريتا والحزيت الماهر بالهداية قد غمس حلقا في آل العاص بن وائل السهمي وهو على دين كفار قريش فأمناه فدفا اليه راحلتيهما ووعدها غار ثور بعد ثلاث ليال براحتيهما صبح ثلاث وانطلق معهما عامر بن فهيرة والدليل فأخذ بهم طريق السواحل قال ابن شهاب واخبرني عبد الرحمن بن مالك المدلجي وهو ابن أخى سراقه بن مالك بن جعشم أن أباه أخبره أنه سمع سراقه بن جعشم يقول جاءنا رسل كفار قريش يحملون في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر دية كل واحد منهما من قتله أو أسره فينبى أنا جالس في مجلس من مجالس قومي بنى مدلج أقبل رجل منهم حتى قام علينا ونحن جلوس فقال يا سراقه انى قد رأيت أكفا أسودة بالساحل أراها حمدا وأصحابه قال سراقه فعرفت أنهم هم قتلتم له انهم ليسوا بهم ولسكنك رأيت فلانا وفلانا انطلقوا بأعيننا يبتغون ضالة لهم ثم لبثت في المجلس ساعة ثم قت فدخلت فأمرت جاريتى أن تخرج بفرسى وهى من وراء أكمة فتحبسها على وأخذت رمحى فخرجت به من ظهر البيت فخططت بزجه الأرض وخفضت عاليه حتى أنبت فرسى فركبتها فرفعتها تقرب بي حتى دنوت منهم فعثرت بى فرسى فغررت عنها فقامت فأهويت يدى الى كنانتى فاستخرجت منها الأزالام فاستقسمت بها أضرهم أم لا فخرج الذى أكره فركبت فرسى وعصيت الأزالام تقرب بى حتى إذا سمعت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لا يلتفت وأبو بكر يكثر اللغات ساخت يدا فرسى في الأرض حتى بلغت الركبتين فغررت عنها ثم زجرتها فنهضت فلم تسكد تخرج يديها فلما استوت قائمة اذا لأثر يديها عثان ساطع في السماء مثل الدخان فاستقسمت بالأزالام فخرج الذى أكره فناديهم بالأمان فوقفوا فركبت فرسى حتى جثتهم ووقع في هسى حين لقيت مالهيت من الحبس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له ان قومك قد جعلوا فيك الدية وأخبرتهم أخبار ماير بد الناس بهم وعرضت عليهم الزاد والمناخ فلم يرزآني ولم يسألانى الا أن قال أخف عنا فسالته أن يكتبنى كتاب أمن فأمر عامر بن فهيرة فكتبنى رقعة من أديم ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال ابن شهاب فأخبرنى عروة بن الزبير أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم لقي الزبير في ركب من المسلمين كانوا تجاراً قافلين من الشام فكسى الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر ثياب ياض . وسمع المسلمون بالمدينة تخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة فكانوا ينفدون كل غداة إلى الحرة فينتظرونه حتى يردم حر الظهيرة فاقبلوا يوماً بعد ما أطالوا انتظارهم فلما أووا إلى بيوتهم أوفى رجل من يهود على أطم من أطامهم لأمر ينظر إليه فبصر برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مبيضين يزول بهم السراب فلم يملك اليهودي أن قال بأعلى صوته يا معشر العرب هذا جدكم الذي تنتظرون فثار المسلمون إلى السلاح فتلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهر الحرة فعدل بهم ذات اليمين حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف . وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الأول فقام أبو بكر للناس وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا فطلق من جاء من الأنصار ممن لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيى أبا بكر حتى أصابت الشمس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل أبو بكر حتى ظلل عليه بردائه فعرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني عمرو بن عوف بضعة عشرة ليلة وأسس المسجد الذي أسس على التقوى وصلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ركب راحته فسار يمشي معه الناس حتى بركت عند مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو يصلي فيه يومئذ رجال من المسلمين وكان مر بدا للتمر لسهيل وسهيل غلامين يتيمن في حجر أسعد بن زرارة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقبله منهما هبة حتى ابتاعه منهما ثم بناه مسجداً . ووفق رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلامين فساومهما بالربد ليبتعده مسجداً فقالا بل نهبه لك يا رسول الله فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقبله منهما هبة حتى ابتاعه منهما ثم بناه مسجداً . ووفق رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل معهم اللبن في بنيانه ويقول وهو ينقل اللبن

(هذا الحمال لآمال خير * هذا أبر ربنا وأطهر)

ويقول — (اللهم ان الأجر أجر الآخرة * فارحم الأنصار والمهاجرة)

فتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لي . قال ابن شهاب ولم يبلغنا في الأحاديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تمثل ببيت شعر تام غير هذا البيت اه بطوله بلفظ البخاري في صحيحه . وقوله قال ابن شهاب في المواضع الثلاث في هذا الحديث الطويل هو متصل بإسناد حديث عائشة المذكور كما صرح به الحافظ في فتح الباري وأخرج البخاري أيضاً في مناقب المهاجرين وفضلهم وفي علامات النبوة قصة حديث الهجرة مختصرة من رواية البراء بن عازب رضى الله عنه قال اشترى أبو بكر رضى الله عنه من عازب رجلاً بثلاثة عشر درهماً فقال أبو بكر لعازب مر البراء فليحمل إلى رحلي فقال عازب لا حتى تحدثنا كيف صنعت أنت ورسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرجنا من مكة والمشركون يطلبونكم قال ارتحلنا من مكة فأحيينا أو سرنا ليلتنا ويومنا حتى أظهرنا وقام قائم

الظهيرة فرميت بصرى هل أرى من ظل فأوى اليه فاذا صخرة أتيتها فنظرت بقية ظل لها فسويته ثم فرشت للنبي صلى الله عليه وسلم فيه ثم قلت له اضطجع يا نبي الله فاضطجع النبي صلى الله عليه وسلم ثم انطلقت أنظر ما حول هل أرى من الطلب أحدا فاذا أنا براعى غنم يسوق غنمه الى الصخرة يريد منها الذى أردنا فسألته فقلت له لمن أنت يا غلام فقال لرجل من قريش سماء عرفته فقلت هل فى غنمك من لبن قال نعم قلت فهل أنت حالب لبنا قال نعم فأمرته فاعتقل شاة من غنمه ثم أمرته أن ينفض ضرعها من الفبار ثم أمرته أن ينفض كفيه فقال هكذا ضرب احدى كفيه بالأخرى فحلب لى كشة من لبن وقد جعلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اداة على فيها خرقة فصبيت على اللبن حتى برد أسفله فانطلقت به الى النبي صلى الله عليه وسلم فوافقته قد استيقظ فقلت له اشرب يا رسول الله فشرب حتى رضيت ثم قلت قد آن الرحيل يا رسول الله قال بلى فارتحلنا والقوم يطلبونا فلم يدركنا أحد منهم غير سراقه بن مالك بن جعشم على فرس له فقلت هذا الطلب قد لحقنا يا رسول الله فقال لا تحزن ان الله معنا . زاد فى علامات النبوة فدعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم فارتطمت به فرسه الى بطنها أرى فى جلد من الأرض شك زهير فقال انى أرا كما قد دعوتما على فادعوا الى فالتة لكما أن أرد عنكما الطلب فدعا له النبي صلى الله عليه وسلم فنجا فجعل لا يلقى أحدا الا قال كفى بكم ما هنا فلا يلقى أحدا الا رداه قال ووفى لنا اه * وفى حديث الثنت كما قدمنا ظهور قوة نوكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الله وعظم منزلة أبى بكر رضى الله عنه حيث جعله الله مع نبيه وكان تعالى ثالثهما وفى قصة حديث الهجرة الطويل فوائد منها خدمة التابع الحر المتبوع فى يقظته والذب عنه عند نومه وخدمة التلميذ لشيوخه وما تثمره من المزايا فى المال لما حصل للصديق من الفضل فى الدنيا والآخرة أما الدنيا فلا فضل فيها أعظم من اجماع المسلمين على أنه هو الأحق بخلافة رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعتبرهم له بعد النزاع أولا . وأما الآخرة فقد دلت الادلة على أنه فيها من أعظم هذه الأمة منزلة عند الله لما ثبت فى الصحيحين من أنه يدخل الجنة من جميع أبوابها كما تقدم لنا فى هذا الكتاب مع تبشيره بالجنة كسائر من بشر بها ودفنه مع النبي صلى الله عليه وسلم فى مكان واحد ومنها حبة أبى بكر للنبي صلى الله عليه وسلم وأدبه معه وإثاره له على نفسه ومنها أدب الأكل والشرب واستحباب التنظيف لما يؤكل ويشرب . ومنها استصحاب آلة السفر كالاداة والسفرة ولا يقدر ذلك فى التوكل . ومنها جواز شرب اللبن الذى يحلبه الراعى للمسافر ان جرت المادة بالمساعة فيه كما هو عادة العرب فى ذلك الزمن . وفى فتح البارى قال المهلب بن أبى صفرة انما شرب النبي صلى الله عليه وسلم من لبن تلك الغنم لأنه كان حيثئذ فى زمن المسكرمة ولا يعارضه حديث لا يحلبن أحد ماشية أحد الا باذنه لأن ذلك وقع فى زمن التشاح أو الثانى محمول على التسور والاختلاس والأول لم يقع فيه ذلك بل قدم أبو بكر سؤال الراعى هل أنت حالب فقال نعم كأنه

سأله هل أذن لك صاحب الغم في جلبها لمن يرد عليك فقال نعم أو جرى على العادة المألوفة للعرب في إباحة ذلك والأذن في الحلب على المار ولابن السبيل فكان كل ربيع مأذونا له في ذلك وقال الدوادى إنما شرب من ذلك على أنه ابن سبيل وله شرب ذلك إذا احتاج ولا سيما النبي صلى الله عليه وسلم وابتعد من قال إنما استجاره لأنه مال حربى لأن القتال لم يكن فرض بعد ولا أبيحت الغنائم .
وللمالكية في هذه المسألة تفصيل منسوب للخمى نظمه صاحب سلم القضاء . الى منازل نوازل
الرعاه . من علماء قطرنا بقوله

سقى الرعاة من لغوامن لبن * مرعهم مسالك لا يعجى
يريد يكره إذا ماغلبا * إباحة الناس لما قدحلبا
وليس يكره ولكن يحرم * أن كان لا يبيع أكثرهم
وان أباحوا لبن المرعى * لم يكره التفصيل للخمى

* وحديث المتن كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في كتاب التفسير من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو بكر الصديق رضى الله عنه وهو عبد الله بن أبي قحافة الفرشى التيمى واسم أبى قحافة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة فيجتمع نسبه مع نسب النبي صلى الله عليه وسلم في مرة بن كعب بن لؤى وعدد آبائهما الى مرة سواء وهو صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وهو الصديق الأكبر وصاحبه في الفاروق والحجرة والخليفة بعده وكان اسمه قبل الاسلام عبد الكعبة وكان يسمى أيضا عتيقا واختلف هل هو اسم له أصلى أو قيل له ذلك لأنه ليس في نسبه ما يعاب به أو تقدمه في الخير وسبقه الى الاسلام أو قيل له ذلك لحسنه أو لأن أمه كان لا يعيش لها ولد فلما ولد لها استقبلت به البيت فقالت اللهم هذا عتيقك من الموت أو أن النبي صلى الله عليه وسلم يهره بأن الله أعتقه من النار فقال له أنت عتيق من النار فيومئذ مى عتيقا وقد ورد في هذا الأخير حديث عن عائشة عند الترمذى وآخر عن عبد الله بن الزبير عند البزار وصححه ابن حبان وزاد فيه وكان اسمه قبل ذلك عبد الله بن عثمان ولم يختلف في أن عثمان اسم أبى قحافة كما لم يختلف في كنية الصديق وقد لقب الصديق لسبقه الى تصديق النبي صلى الله عليه وسلم قيل فكدان ابتداء تسميته بذلك صبيحة الاسراء . وروى الطبرانى من حديث على رضى الله عنه أنه كان يحلف ان الله أنزل اسم أبى بكر من السماء الصديق ورجاله ثقات وأم أبى بكر سلمى وتكنى أم الخير بنت صخر بن مالك بن عامر بن عمرو المذكور في نسبه السابق الذكر أسلمت أمه وهاجرت وذلك معدود من مناقبه لأنه انتظم اسلام أبويه وجميع أولاده وقد ولد أبو بكر بعد الفيل بستين وستة أشهر أخرج ابن البرقي من حديث عائشة تذاكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبو بكر ميلادهما عندي فكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أكبر وصحب النبي صلى الله عليه وآله وسلم

وآله وسلم قبل البعثة وسبق الى الايمان به (وكان من أسباب ايمانه بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل غيره من الرجال) ما أخرجه ابن الاثير في اسد الغابة باسناده الى عبد الله بن مسعود قال قال أبو بكر الصديق اني خرجت الى اليمن قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم فزلت على شيخ من الازد عالم قد قرأ الكتب وعلم من علم الناس علما كثيرا فلما رأيته قال أحسبك حرميا قال أبو بكر قلت نعم أنا من أهل الحرم قال وأحسبك قرشيا قال قلت نعم أنا من قریش وقال وأحسبك تيميا قال قلت نعم أنا من تيم بن مرة أنا عبد الله بن عثمان من ولد كعب بن سعد بن تيم بن مرة قال بقيت لي فيك واحدة قلت ماهي قال تكشف عن بطنك قلت لا أفعل أو تخبرني لم ذاك قال أجد في العلم الصحيح الصادق أن نبيا يبعث في الحرم يعاونه على أمره فني وكهل . فأما الفتى فخواض غمرات ودفع معضلات . وأما الكهل فأبيض نحيف على بطنه شامة وعلى فخذيه اليسرى علامة وما عليك أن تريني ماسألتك فقد تكلمت لي فيك الصفة الا ما خفي علي قال أبو بكر فكشفت له عن بطني فرأى شامة سوداء فوق سرتي فقال أنت ورب الكعبة واني متقدم اليك في أمر فاحذره قال أبو بكر وما هو قال اياك والليل عن الهدى وتمسك بالطريقة المثلى الوسطى وخف الله فيما خولك وأعطاك قال أبو بكر ففضيت باليمن أرى ثم أثبت الشيخ لأودعه فقال أحمل عني أيانا من الشعر قلتهافي ذلك النبي قلت نعم فذكر أيانا قال أبو بكر فقدمت مكة وقد بعث أنثى صلى الله عليه وسلم فجاءني عقبة بن أبي معيط وشيبة وربيعة وأبو جهل وأبو البختري وصناديد قریش فقلت لهم هل نابتكم نائبة أو ظهر فيكم أمر قالوا يا أبا بكر أعظم الخطب يتيم أبي طالب يزعم أنه نبي مرسل ولولا أنت ما انتظرنا به فاذا قد جئت فأنت الغاية والكفاية قال أبو بكر فصرقهم على أحسن مس وسألت عن النبي صلى الله عليه وسلم فقيل في منزل خديجة فقرعت عليه الباب فخرج الى فقلت يا محمد فقدت من منازل أهلك وتركت دين آبائك وأجدادك قال يا أبا بكر اني رسول الله اليك والى الناس كلهم فأمن بالله فقلت وما دليلك على ذلك قال الشيخ الذي لقيت باليمن قلت وكم شيخ لقيت باليمن قال الشيخ الذي أفادك الآيات قلت ومن خبرك بهذا يا حبيبى قال الملك العظيم الذي يأتي الأنبياء قبلي قلت مد يدك فأنا أشهد أن لا اله الا الله وأنت رسول الله قال أبو بكر فانصرفت وما بين لايتها أشد سرورا من رسول الله صلى الله عليه وسلم بإسلامي اه وقد استمر أبو بكر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أسلم بمكة وفي طريق الهجرة وفي المدينة الى أن توفاه الله وشهد المشاهد كلها وكانت الراية معه يوم تبوك وحج بالناس في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة تسم ولقبه المسلمون بعده خليفة رسول الله وقد أسلم أبوه كأمه وهو أفضل الصحابة كما تقدم في شرح الحديث السابق لهذا . ومن خصائصه أنه لا يوجد في الصحابة من يكنى أبا بكر غيره الا ما ذكره الحافظ في الاصابة عن شداد بن الأسود بن شعوب أنه يكنى أبا بكر أيضا

وهو الذي رثى قتلى بدر من المشركين بالآيات المذكورة في صحيح البخارى وهى التى أولها .
 * وماذا بالقلب قلب يد * الخ الآيات . قال ثم أسلم ابن شعوب بعد وأبو بكر بن شعوب هذا هو الذى
 تزوج أم بكر السكلبية زوج أبي بكر الصديق لأن الصديق طلقها لما هاجر فتزوجها ابن عمها هذا
 الشاعر الذى رثى قتلى بدر من المشركين بالآيات المشار إليها ونزل وجه تكنيته بأبي بكر تزوجه
 بأم بكر المذكورة نظير ما وقع للصديق إذ لم يعرف وجهه لتكنيته بأبي بكر الا تزوجه بها كما حققته
 بالاستغراء التام . وقد روى أبو بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم مائة واثنين وأربعين حديثا اتفق
 البخارى ومسلم على ستة منها وانفرد البخارى بأحد عشر ومسلم بحديث . روى عنه عمر وعثمان
 وعلى وعبد الرحمن بن عوف وابن مسعود وابن عمر وابن عمرو وابن عباس وحذيفة وزيد بن ثابت
 وعقبة بن عامر ومفضل بن يسار وأنس وأبو هريرة وأبو أمامة وأبو برزة وأبو موسى وابنتاه
 عائشة وأسماء وابنه عبد الرحمن وغيرهم من الصحابة وخلق كثير من كبار التابعين . وكان أبيض
 نحيفا خفيف المارضين معروق الوجه ناعى الجبهة مشرف الوركين جميل الصورة : (وقد رأيته) فى النوم
 مرة واحدة بعد توطئى لمصر كأنه ذاهب بى أنا وبعض اخوانى الى المدينة المنورة أمانا الله على
 الايمان بها . وقد وردت فى فضله أحاديث كثيرة فى الصحيحين وغيرهما . منها قوله صلى الله عليه وسلم
 سدوا كل خوخة الا خوخة أبى بكر . ومنها غير ذلك اكتفينا عن ذكرها بشهرتها . ومن أعظم
 مناقبه قول الله تعالى « الا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثانياً اثنين اذهما فى الفار
 اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا » فان المراد لصاحبه أبو بكر بالاجماع لأنه انفرد بهذه النقبة
 وكان يقية بنفسه فى الفار وخارجه كما هو مشهور مروى بالأسانيد . ومناقبه رضى الله عنه كثيرة جدا
 أفردتها جماعة بالتصنيف وترجمته فى تاريخ ابن عساكر قدر مجلدة كما قاله الحافظ فى الاصابة . ولفظ
 الخزرجى فى الخلاصة وترجمته فى تاريخ الشام فى مجلد ونصف . وكانت وفاته يوم الاثنين فى جمادى
 الأولى سنة ثلاث عشرة من الهجرة وهو ابن ثلاث وستين سنة . وذكر ابن سعد من طريق
 الزهرى أن أبا بكر والحارث بن كلفة أكل خزيمة أهديت لأبى بكر وكان الحارث طبيباً فقال لأبى
 بكر ارفع يدك والله ان فيها لسم سنة فلم يزالا عليّين حتى ماتا عند انقضاء السنة فى يوم واحد .
 وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

١٠٠٥ يَا أَبَا بَكْرٍ^(١) مَا مَنَعَكَ أَنْ تَثْبُتَ إِذْ أَمَرْتُكَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَا كَانَ لِابْنِ أَبِي قُحَافَةَ أَنْ يُصَلِّيَ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لِي رَأَيْتُكُمْ أَكْثَرْتُمْ التَّصْفِيقَ مِنْ رَأْيِهِ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَسْبَحْ فَإِنَّهُ إِذَا سَبَحَ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ياأبا بكر مامنعك الخ) * سببه كما في الصحيحين واللفظ للبخارى عن راويه سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب الى بنى عمرو بن عوف ليصلح بينهم فحانت الصلاة فجاء المؤذن الى أبي بكر فقال أتعلمى للناس فأقيم قال نعم فصلى أبو بكر فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس في الصلاة فتخلص حتى وقف في الصف فصفيق الناس وكان أبو بكر لا يلتفت في صلاته فلما أكثرت الناس التصفيق التفت فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن امكث مكانك فرفع أبو بكر رضى الله عنه يديه فحمد الله على ما أمره به رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك ثم استأخر أبو بكر حتى استوى في الصف وتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى فلما انصرف قل * (ياأبا بكر) قد علمت أن المراد به الصديق مما سبق في شرح الحديث السابق (مامنعك) أى أى شئ منعك (ان تثبت) بضم الموحدة في مكانك اماما للناس (اذ) أى حين (أمرتك) أى أشرت اليك أن امكث مكانك (فقال) ولفظ مسلم قال بدون فاء (أبو بكر) الصديق رضى الله تعالى عنه وعنا به (ما كان لابن أبي قحافة) بضم القاف وتخفيف الحاء المهمله وبعد الألف فاء وهو عثمان بن عامر أسلم في الفتح وتوفي سنة أربع عشرة في خلافة عمر رضى الله عنه ولم يقل لى ولا لأبى بكر لتقصد التحجير لنفسه والاستصغار لمرتبته بالنسبة للنبي صلى الله عليه وسلم (أن يصلى بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى أن يصلى قدامه اماماً له (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لي رأيتم أكرتم التصفيق) أى لاعلام أبي بكر رضى الله عنه بجمي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال عليه الصلاة والسلام (من رآه) بالراء وفي رواية للبخارى من نابه بالنون وهى رواية مسلم أى أصابه (شئ) في صلاته فليسبح (أى قليلا سبحان الله) (فانه اذا سبح) أى قاله

أُلْتَفِتَ إِلَيْهِ وَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ (رواه البخارى^(١)) واللفظ له
ومسلم عن سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الأذان

سبحان الله (الفت إليه) بضم المثناة الفوقية مبنيًا للمفعول (وإنما التصفيق للنساء)
زاد المحمدي والتسبيح للرجال قال المازري في معنى قوله وإنما التصفيق للنساء أن هذا
ذم له في الصلاة لأنه من فعل النساء ولهوهن في غيرها وقيل هو نس لجوازه
فيها للنساء قال عياض والأول هو مشهور قول مالك ورأى أن قوله من نابه شيء
في صلاته فليسبح ناسخ لفعلهن والثاني قال الشافعي والأوزاعي ونحوه لما لك لهذا
الحديث ولحديث أبي هريرة المخرج في صحيح مسلم وهو قوله صلى الله عليه وسلم
التسبيح للرجال والتصفيق للنساء وقوله في حديث آخر يسبح الرجال ويصفيق
النساء وكان الرجال والنساء يصفقون في الصلاة والطواف فأُتِرَ اللهُ تعالى «وما كان
صلاتهم عند البيت» الآية فمضى الجميع ثم أيسح للنساء لما يعتريهن في الصلاة وعلل
تخصيصهن بالجواز بأن أصواتهن عورة قال الأبهري فإن صفقت المرأة لم تبطل صلاتها
والمختار التسبيح وهو مقتضى المذهب على هذا القول * وقال أبو حنيفة تبطل وخطأه
أصحابه قال عياض وفيه حجة لما لك والسكافة في صحة الفتح على الامام لأنه إذا جاز
التنبية بالذكر فبالقرآن أولى ومنعه أبو حنيفة ولأصحابه فيه قولان وروى ابن حبيب
أن الفتح إنما يكون إذا انتظره الامام أو خلط آية رحمة بآية عذاب أو نحو ذلك
فإن لم يفتح عليه حذف تلك الآية فالتعذر ركع ولابن القاسم في القارى يلقن فلا
يتلقن يغير بين أن يركع أو يبتدىء سورة أخرى واختار أن يبتدىء * واختلف
في بطلان صلاة من فتح على من في صلاة أخرى أو على من ليس معه في صلاة وفي
العتبة ولاخير في تنبيه الامام إذا أخطأ بالتنحج بأن فعل فذكر ابن رشد في بطلان
الصلاة روايتين قال المازري والتنحج ضرورة الطبع عفو وذكر عياض في ابطاله
الصلاة قولين ووجه ابن عرفة وقال إنما القولان في التنحج للفهم قال عياض ومن
سبح في صلاته يريد جواب غيره فقال محمد بن الحسن بطلت وقال أبو يوسف
لا تبطل قال الأئمة في شرح صحيح مسلم وأما التنبية غيره بالقرآن فإن أتى بذلك جواباً
فقليل تبطل صلاته وقيل لا تبطل وإن اتفق أن كان يقرأ في ذلك فرفع صوته ففغو
اه * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * ياأبا بكر مامنعك أن تثبت
إذا أمرتك قال أبو بكر ما كان لابن أبي قحافة أن يعصى بين يدي رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله ما كان لأبي قحافة أن يعصى بين يدي رسول الله صلى

في باب من
دخل ليؤم
الناس فجاء
الامام الأول
فتأخر الأول
أو لم يتأخر
جازت صلاته
وفي كتاب
الصلاة في
أبواب صلاة
الوافل جماعة
إني باب ما يجوز
من التسبيح
والحمد في
الصلاة للرجال
مختصراً .
وفي باب رفع
الأيدي في
الصلاة لأمر
نزل به .
وفي باب
الإشارة في
الصلاة وفي
السور وفي
أول كتاب
الصلح في أول
حديث فيه وفي
كتاب الأحكام
الامام يأتي قوماً
فيصلح بينهم *
وأخرجه

نابه شيء في صلاته فليسبح فإنه اذا سبح التفت اليه وأتم التصفيح للنساء * وتستفاد
 من حديث المتن أحكام فقيه الاصلاح بين الناس وأن المسبوق يدخل في الصف وأن
 المصلي لا يلتفت الا لشدة حاجته وتعظيم الأفضل وتقديمه وإظهار الاستصغار عند
 الأكبر ورفع اليدين بالدعاء وأن التابع اذا أمره المتبوع بشيء يفهم منه إكرامه
 به لا يجب عليه فعله ولا يكون بتركه مخالفا للأمر بل يكون فاعلا أدباً وتعرياً في
 فهم المقاصد وفيه أن المؤذن هو الذي يقيم أقول المؤذن لأبي بكر أفضل بالناس
 فأقيم قال نعم الخ . وفيه جواز خرق الامام الصفوف . وفيه انتظار الامام ما لم يخش
 فوات الوقت الفاضل . وفيه حمد الله على الوجاهة في الدين لكون الصديق رفع
 يديه فحمد الله على ما أمره به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الامامة ويحتمل
 أنه حمد الله على ما هو أعم من الامامة في هذه الصلاة فقط بل عليها وعلى الخلافة
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه لما رضى اماماً له صلى الله عليه وسلم فقد
 رضى من باب أخرى اماماً لجميع الأمة بعده . وفيه أن المرء قد يكون في بعض
 صلاته اماماً وفي بعضها مأموماً . وفيه أن الرجل لو خالف للمشروع في حقه
 من التسبيح وصفق لم تبطل صلاته لأن الصحابة صفقوا في صلاتهم ولم يأمرهم رسول
 الله عليه الصلاة والسلام بالاعادة وفيه جواز العمل اليسير في الصلاة لاسيما لمصلحة
 الصلاة لما حصل من تصفيقهم والتفات أبي بكر وهذا عمل يسير . وفيه جواز الالتفات
 لالتفات أبي بكر لما أكثر الناس التصفيق . قال عياض . وفيه جواز امامة المفضول
 على أن بعضهم تأول اشارته عليه الصلاة والسلام اليه أن اثبت مكانك على أن معناه
 اثبت مكانك مأموماً ويقدم النبي صلى الله عليه وسلم (قلت) تأويل هذا البعض
 بعيد جدا كما هو واضح من سياق الحديث نفسه قال النووي وفيه استحباب الحمد
 عند حدوث النعمة الى غير ذلك مما يستنبط منه مما في تتبعه الطول المل * وهذا
 الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والنسائي في سننهما (وأما راوى
 الحديث) فهو سهل بن سعد بن مالك بن خالد بن ثعلبة بن حارثة بن عمرو بن
 الحزرج بن ساعدة الأنصاري الساعدي . من مشاهير الصحابة يقال كان اسمه حزناً
 فغيره النبي صلى الله عليه وآله وسلم حكاه ابن حبان يكتفى بأبا العباس وله مائة حديث

مسلم في كتاب
 الصلاة في باب
 استخلاف
 الامام اذا
 عرض له عذر
 من مرض
 وسفر وغيرهما
 من يصلي
 بالناس الخ
 بثلاثة أسانيد

١٠٠٦ يَا أَبَا ذَرٍّ أَعْيَرْتَهُ بِأُمِّهِ ، إِنَّكَ أَمَرُوْهُ فَبِكَ جَاهِلِيَّةٌ

وثمانية وثمانون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على ثمانية وعشرين منها وانفرد البخارى بأحد عشر .
 روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أبي وعاصم بن عدى وعمرو بن عتبة وعن مروان
 ومروان أصغر منه وروى عنه ابنه العباس وأبو حازم والزهري وآخرون وقد طال عمره حتى أدرك
 الحجاج بن يوسف وامتنحن معه أرسل الحجاج سنة أربع وسبعين الى سهل بن سعد رضى الله عنه
 وقال له مامنك من نصر أمير المؤمنين عثمان قال قد فعلته قال كذبت ثم أمر به فحُتم في عنقه وختم
 أيضاً في عنق أنس بن مالك رضى الله عنه حتى ورد عليه كتاب عبد الملك بن مروان فيه وختم
 في يد جابر بن عبد الله يريد اذلالهم بذلك وأن يحتجبهم الناس ولا يسمعون منهم قال الزهري مات
 النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن خمس عشرة سنة وهو آخر من مات بالمدينة من الصحابة .
 مات سنة احدى وتسعين عن مائة سنة كما قاله أبو نعيم وقال الواقدي عاش مائة سنة وكذا قال
 أبو حاتم أيضاً وزاد أو أكثر وقيل ستاً وتسعين وزعم أنه مات بالاسكندرية غير صواب
 فالصواب أن من مات بها ابنه العباس أما هو فمات بالمدينة قال ابن سعد وهو آخر من مات بالمدينة
 من الصحابة قال أبو حازم سمعت سهل بن سعد يقول لو مت لم تسمعوا من أحد يقول قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ياأبا ذر الخ) * سببه كما في الصحيحين واللفظ للبخارى بإسناده الى
 المعمر بن سويد قال لقيت أبا ذر بالربذة وعليه حلة وعلى غلامه حلة فسلأته عن ذلك فقال اتى
 سابيت رجلاً فغيرته بأمة فقال لى النبي صلى الله عليه وسلم * (ياأبا ذر الخ) وقد جاء في سبب
 اللباس ابى ذر غلامه مثل لبسه أثر مرفوع أخص من هذا أخرجه الطبرانى عن أبى امامة أن النبي
 صلى الله عليه وسلم أعطى أبا ذر عبداً فقال أطعمه بما تأكل واللبسه بما تلبس وكان لأبى ذر ثوب
 فشقّه نصفين فأعطى الغلام نصفه فرآه النبي صلى الله عليه وسلم فسأله فقال قلت يا رسول الله أطعموم
 بما تأكلون وألبسوم بما تلبسون قال نعم وأبوذر بالذال المعجمة المفتوحة وتشديد الراء هو جندب
 بضم الجيم والذال المهملة وقد فتج الدال بن جنادة بضم الجيم الغفارى السابق في الاسلام الزاهد
 القاتل بحمرة مازاد من المال على الحاجة . وستأتى ترجمته في شرح هذا الحديث باختصار ان شاء الله
 تعالى قوله (أعيرته بأمة) أي أنسبته الى العار بأمة فالاستفهام فيه للانكار التوبيخى (انك امرؤ)
 لا يخفى أن قوله امرؤ بالرفع خبر ان وعين كلمته التى هى الراء تابعة للامها في أحوال اعرابها الثلاثة
 (فيك جاهلية) بالرفع مبتداً والجار والجرور خبره قدم عليه أى انك امرؤ فيك خصلة من خصال

إِخْوَانِكُمْ خَوْلَكُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ فَمَنْ كَانَ أَخُوهُ تَحْتَ يَدِهِ فَلْيُطْعِمَهُ
مِمَّا يَأْكُلُ وَلْيَلْبِسْهُ مِمَّا يَلْبَسُ

الجاهلية قال الحافظ ابن حجر و يظهر لى أن ذلك كان من أبى ذر قبل أن يعرف تحريمه فكانت تلك
الحصلة من خصال الجاهلية باقية عنده فلهذا قال كما عند البخارى فى الأدب وسلم فى صحيحه قلت
على حال ساعى من الكبر قال نعم وفى رواية لى سلم قال على حال ساعتك من الكبر كأن أبذر
تعجب من خفاء ذلك عليه مع كبر سنه فبين له رسول الله صلى الله عليه وسلم كون هذه الحصلة
مذمومة شرعا وكان يعد ذلك يساوى غلامه فى اللبوس وغيره أخذوا بالأحوط وإن كان لفظ الحديث
يقضى اشتراط المواساة لا المساواة وقد قيل إن الرجل الذى غيره أبو ذر بأمه هو يلال المؤذن
مولى أبى بكر رضى الله عنهما قال القسطلانى وروى البرماوى أنه لما شكاه بلال إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال له شتمت بلالا وعيرته بسواد أمه قال نعم قال حسبت أنه بقى فىك شئ من كبر
الجاهلية فألقى أبو ذر خده على التراب ثم قال لأرفع خدى حتى يطأ بلال خدى بقدمه زاد ابن الملقن
عوطى خده اه ثم قال عليه الصلاة والسلام (إخوانكم) أى فى الاسلام أو من جهة أنكم جميعا
أولاد آدم عليه الصلاة والسلام (خولكم) بفتح الحاء المعجمة والواو جمع خيل وقد يطلق الخول
على الواحد ومعنى الخول الحشم وقيل الخول الخدم وسما به لأنهم يتخولون الأمور أى يصلحونها
وقدم الخبر على المبتدأ فى قوله إخوانكم خولكم للاهتمام بشأن الأخوة ويجوز أن يكونا خبرين
حذف من كل مبتدؤه أى إخوانكم و خولكم وروى بنصبهما الأول بمحذوف أى احفظوا
إخوانكم والثانى بأنه نعت له قيل القصد الأخبار عن الخول بالأخوة لا العكس (واجب) بأنه عكس
للاهتمام بشأن الإخوان أولحصر الخول فى الإخوان لأن تقديم الخبر يفيد الحصر أى ليسوا إلا إخوانا
(جعلهم الله تحت أيدىكم) مجاز عن القدرة أو الملك أى وأنتم مالكون لهم وقادرون عليهم (فمن
كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس) الباء المثناة التحية فى قوله فليطعمه وقوله
وليلبسه باضم لأن ماضيهما أطعم وألبس إذ كل مضارع ماضيه رباعى بضم أوله فإن كان ماضيه
ثلاثيا أو أز يد من الرباعى فتح أوله كما أشرت إلى ذلك فى منظومة الصرف بقولى

وضم أول المضارع اتقى * حيث مضيه رباعيا بى

مثل بعيد من أعاد المحسن * كذلك من أمكن أيضا يمكن

وافتح مضارع سوى ما ذكرنا * كذلك يستحق يصعد النرى

أى فليطعمه مما يأكله وليلبسه مما يلبسه فمن هنا للتعبير فإذا أطعم عبده مما يقتاته كان قد أطعمه مما

وَلَا تُكَلِّفُوهُمْ مَا يَغْلِبُهُمْ فَإِنْ كَلَّفْتُمُوهُمْ فَأَعِينُوهُمْ (رواه البخاري)^(١) واللفظ له ومُسلم عن أبي ذر رضى الله عنه عن رسول

الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الايمان بكسر الهمزة فى باب المعاصى من أمر الجاهلية ولا يكفر صاحبها بارتكابها الا بالشرك . وفى كتاب العتق وفضله فى باب قول النبى صلى الله عليه وسلم العبيد اخوانكم فأطعموهم ما تأكلون الخ وفى كتاب الأدب فى باب ما ينهى من السباب واللعن * وأخرجه مسلم فى كتاب الايمان بفتح الهمزة فى باب اطعام المملوك ما يأكل والباسه مما يلبس ولا يكفه ما يغلبه بروايتين بأسانيد

يأكله ولا يلزمه أن يطعمه من كل ما كوله على العيوض من الادم وطيبات العيش لكن يستحب له ذلك قال انماضى عياض حمل أبو ذر الحديث على ظاهره فكان يلبس غلامه مثل ما يلبس وهذا على الاستحباب ولا يجب عند أحد من العلماء أن يطعمه من كل ما يأكله من الادم وطيبات العيش بل اذا أطعمه من الخبز ما يقوته كان قد أطعمه مما يأكل لأن من للتعبيض قال القرطبى أو على حذف مضاف أي من نوع ما تأكلون ولا تجب المساواة وانما الواجب ما يدفع به الضرر كما نص صلى الله عليه وسلم فى قوله كفى بلرء انما ان يحبس عن من يملك قوتهم والأمر فى الحديث انما هو للندب والحض على مكارم الأخلاق والتواضع حتى لا يرى لنفسه مرتبة على عبده اذ الكل عبيد الله والمال مال الله ولكن ملك بعضهم بعضا تماما للنعمة واظهارا للحكمة قال محبى الدين النووى الواجب طعمه وكسوته بالمعروف بحسب البلدان سواء كان من جنس ثقة السيد وكسوته أو فوق ذلك أو دونه حتى لو قدر السيد على نفسه تنفيرا خارجا عن العادة لم يعمل العبد على ذلك الا برضاه . قال الابن وقيل الواجب غالب قوت عبيد ذلك البلد ولباسهم اه وقوله مما يلبس بفتح الياء المشاة التحية وفتح الموحدة لأنه مضارع لبس بكسر الموحدة فالقياس فيه فتح الموحدة فى مضارعه بعكس لبس الأمر على زيد بفتح الموحدة من اللبس فان مضارعه يلبس بكسر الموحدة كما فى قوله تعالى « ولبسنا عليهم ما يلبسون » ثم قال (ولا تكلفوهم ما) أى الشئ الذى (يغلبهم) أى ما تعجز قدرتهم عنه اعظمه أو صعبونه والتهى فى قوله ولا تكلفوهم الخ للتحريم (فان كلفتموهم) ما يغلبهم (فأعينوهم) أى يفرهم أو بأنفسكم ويلحق بالعبيد الأجير والخدام والضيف والداية * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب روايته المذكورتين فى كتابنا المعلم للفظ البخارى * انك امرؤ فيك جاهلية اخوانكم خولكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يديه فليطعمه ما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا تكلفوهم ما يغلبهم فان كلفتموهم فأعينوهم عليه * وهذا الحديث تستنبط منه أحكام

ففيه النهي عن سب المبيدومين في معانهم والنهي عن تعييرهم بأبائهم والحث على الاحسان اليهم والرفق بهم .
 بأن لا يكلفوا من العمل ما لا يطيقون كالادابة فلا تكلف من العمل ما لا تطيق وتجب تقهاتان لم يكن مرعى
 والا يمت وفيه أن النفاضل الحقيقي بين المسلمين انما هو في التقوى فلا يفيد الشريف النسب نسبته اذا لم يكن
 من أهل التقوى ويفيد الوضع النسب تقواه قل الله تعالى « ان أكرمكم عند الله أتقاكم » : وفيه
 جواز اطلاق الأخ على الرقيق . وفيه المحافظة على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر * وهذا الحديث
 كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذي في سننهما مع اختلاف في الألفاظ (وأما راوى الحديث)
 فهو أبو ذر الغفاري رضى الله تعالى عنه نسبة لغفار بكسر الغين العجبة وقد تقدم ذكر أول اسلامه
 فقد ذكرته في أول الجزء الثالث في آخر شرح حديث ما أحب أن أحدا لي ذهب الخ الذي هو
 من روايته رضى الله عنه وقد اقتصر هنالك في أول اسلامه على ما أخرجه البخارى في باب قصة
 زمزم من رواية ابن عباس في ذلك وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء عند حديث هم الأخسرون
 ورب الكعبة الخ مختصرة . ولنتبرك الآن بذكرها مطولة اذ الكلام عليها طويل لأن هديه حسن
 جميل . فأقول . أبو ذر الصحابي الزاهد المشهور الصادق للهجة مختلف في اسمه واسم أبيه والمشهور
 أنه جندب بن جنادة واختلف فيما بعد جنادة ف قيل جنادة بن قيس بن عمرو بن صغير بن حرام بن
 غفار . وقيل جندب بن جنادة بن صغير بن عبيد بن حرام بن غفار . وقيل جندب بن جنادة بن
 سفيان بن عبيد بن حرام بن غفار . وغفار بن مليك بن ضمرة بن بكر بن عبد مناة بن كنانة
 ابن خزيمه الى آخر النسب الشريف المتصل بعدنان فغفار المنسوب لها أبو ذر قبيلة من كنانة *
 وأمه رمل بنت الوقيعة غفارية أيضا وقد كان اسلام أبي ذر قديما فهو من السابقين الى الاسلام يقال
 انه أسلم بعد ثلاثة ويقال بعد أربعة ويروى عنه أنه قال أنا رابع الاسلام وقيل كان خامسا وقصة
 اسلامه في الصحيحين على صفتين بينهما اختلاف ظاهر فاما عند البخارى قد تقدمت لنا الاحالة عليه .
 وما عند مسلم يخالفه فقد أخرج من طريق عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قصة اسلامه بطولها
 وفيها وقد صليت يا ابن أخي قبل أن اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين فقال له
 الخطاب لمن قال له قال قل فأتين توجه قال أتوجه حيث يوجهني رب الخ . وبعد ما أسلم انصرف
 الى بلاد قومه فأقام بها حتى قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ومضت بدر وأحد والخندق
 ولم تنهأ له الهجرة الا بعد ذلك ولما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة صحبه الى أن توفي
 صلى الله عليه وسلم ثم خرج بعد وفاة أبي بكر الى الشام فلم يزل بها حتى ولي عثمان ثم استقدمه
 عثمان لشكوى معاوية فنفاه وأسكنه الربرة الى أن مات بها كما سأذكره قريبا ان شاء الله تعالى
 وكان طويلا أسمر اللون نحيفا . وقد بايع النبي صلى الله عليه وسلم على أن لا تأخذه في الله لومة
 لائم وعلى أن يقول الحق وان كان مرأ . وقد أخرج الترمذي وحسنه عن عبد الله بن عمرو بن

العاص مرفوعا ما أظلت الخضراء ولا أقات الغبراء أصدق لهجة من أبي ذر . وأخرجه أبو داود أيضا وأحمد وأخرج أبو داود بإسناد جيد عن علي رضي الله عنه أبو ذر وعاء مليء علما ثم أوكى عليه . ومناقبه رضي الله عنه جمة وزهده مشهور كان يشبه في تواضعه وزهده بتواضع عيسى عليه الصلاة والسلام وزهده ومن مذهبه أن يحرم على الإنسان ادخار ما زاد على حاجته من المال كما أشرت إليه في أول شرح هذا الحديث * وله مائتا حديث واحد وثمانون حديثا اتفق البخاري ومسلم على اثني عشر منها وانفرد البخاري بمحدثين ومسلم بتسعة عشر وروى عنه خاق كثير من الصحابة منهم ابن عباس وأنس وخلق من التابعين منهم الأنخف وأبو عثمان النهدي وكان أبو ذر يوازي ابن مسعود في العلم وروى عن ابن مسعود أنه قال كان لا يزال يتخلف الرجل في بيوتك فيقولون يا رسول الله تخلف فلان فيقول دعوه فإن يكن فيه خير فسيلحقه الله بكم وإن يكن غير ذلك فقد أراحكم الله منه فتلوم أبو ذر علي بغيره فأبطأ عليه فأخذ متاعه على ظهره ثم خرج ماشيا فنظر ناظر من السامعين فقال ان هذا لرجل يعيش على الطريق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن أباذر فلما تأملت القوم قالوا يا رسول الله هو والله أبو ذر فقال يرحم الله أبا ذر يعيش وحده ويموت وحده ويمحشر وحده . وفي رواية يمشي وحده الخ وروى عنه أنه قال كان قوتي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعا من تمر قلت بزائد عليه حتى ألقى الله وقد ثقل ابن عبد البر في الاستيعاب عن عبد الرحمن بن غنم قال كنت عند أبي الدرداء إذ دخل رجل من أهل المدينة فسأله فقال أين تركت أبا ذر قال بالر بدة فقال أبو الدرداء انا لله وانا إليه راجعون لو أن أباذر قطع مني عضوا ما هجته لما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيه وكانت وفاة أبي ذر في خلافة عثمان بالر بدة بفتح الراء والباء الموحدة والذال المعجمة موضع قريب من المدينة منزل للحاج العراقي على ثلاث مراحل من المدينة قريب من ذات عرق سنة إحدى وثلاثين من الهجرة وقيل في السنة التي بعدها وعليه الأكثر كما قاله الحفاظ في الإصابة وصلى عليه عبد الله ابن مسعود ثم مات بعده بقليل في ذلك العام بعد أن قدم المدينة . وقد ثقل الحفاظ ابن عبد البر في الاستيعاب في شأن وفاته وتكفئته قصة عجيبة عن مجاهد عن إبراهيم بن الأشتر عن أبيه عن أم ذر زوجة أبي ذر قالت لما حضرت أبا ذر الوفاة بكيت فقال ما يبكيك فقلت ومالي لا أبكي وأنت تموت بقلعة من الأرض وليس عندي ثوب يسعك كفنا لي ولا لك ولا يد لي للقيام بمجازك قال فأبشري ولا تبكي فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول . لا يموت بين امرأتين مسلمتين ولدان أو ثلاثة فيصبران ويحتسبان فيريان النار أبدا . وقد مات لنا ثلاثة من الولد واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لنفر انا فيهم ليموتن رجل منكم بقلعة من الأرض يشهده عصابة من المؤمنين . وليس من أولئك نفر أحد الا وقد مات في غربة وجاعة فانا ذل

الرجل والله ما كذبت ولا كذبت فأبصرى الطريق قلت أنى وقد ذهب الحاج وتقطعت الطريق قال اذهبي فتبصرى قالت فكنت أشدد الى الكتيب فأنظر ثم ارجع اليه فأمرضه فينما هو وأنا كذلك اذا أنا برجال على رحالهم كأنهم الرحم تحت بهم رواحلهم فأسرعوا الى حتى وقفوا على فقالوا بأمة الله مالك قلت امرؤ من المسلمين يموت تكفونه قالوا ومن هو قلت أبو ذر قالوا صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت نعم قالت ففدوه بأبائهم وأمهاتهم وأسرعوا اليه حتى دخلوا عليه فقال لهم أبشروا فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لنفر أنا فيهم ليموتن رجل منكم بفلاة من الأرض يشهده عصابة من المؤمنين وليس من أولئك نفر أحد الا وقد هلك في قرية وجاعة والله ما كذبت ولا كذبت ولو كان عندي ثوب يسعني كفنالي ولامرأى لم أكفن الا في ثوب هو لي أو لها واني أنشدكم الله لا يكفني رجل منكم كان أميرا أو عريفا أو بريدا أو ثقيبا وليس من أولئك نفر أحد الا وقد قارف بعض ما قال الافي من الأنصار فقال أنا أكفك يا عم في ردائي هذا وفي ثوبين في عيبي من غزل أمي قال أنت تكفني قال فكفنه الأنصارى وغسله في نفر الذي حضروه وقاموا عليه ودفنوه في نفر كلهم يمان . وقد عين ابن عبد البر هؤلاء نفر الذين شهدوا موته في خبر آخر قبل هذا قال فيه مانصه . وصلى عليه عبد الله بن مسعود صادقه وهو مقبل من الكوفة مع نفر فضلاء من أصحابه منهم حجر بن الأدر ومالك بن الحارث الأشتر وفي من الأنصار دعهم امرأته اليه فشهدوا موته وغمضوا عينيه وغسلوه وكفنوه في ثياب للأنصارى اه وفي أسد الغابة ان أولئك نفر الذين شهدوا موته ومعهم عبد الله بن مسعود المصلى عليه حملوا عياله الى عثمان بن عفان رضى الله عنهم بالمدينة فضم ابنته الى عياله وقال رحم الله أبذر اه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ياأبا ذر) المراد به الصحابي الجليل الزاهد المشهور المترجم في شرح الحديث السابق لهذا الحديث وهو جندب بن جنادة رضى الله عنه المتوفى بالر بذة وكان سيب سكناه بها حسيبا أخرجه البخارى في كتاب الزكاة في باب ما أدى زكاته فليس بكثرة بإسناده عن زيد بن وهب قال مررت بالر بذة فإذا أنا بأبي ذر رضى الله تعالى عنه فقلت له ما أتلك هذا قال كنت بالشام فاختلفت أنا ومعاوية في « والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله » قال معاوية نزلت في أهل الكتاب فقلت نزلت فينا وفيهم فكان بيني وبينه في ذلك وكتب الى عثمان رضى الله تعالى عنه يشكونى فكتب الى عثمان أن اقدم المدينة فقدمتها فكثرت على الناس حتى كأنهم لم يرونى قبل ذلك فذكرت ذلك لعثمان فقال ان شئت تنحيت فكنت قريبا فذاك الذى أنزلنى هذا المنزل ولو أمروا على حبسها لسمعت وأطعت اه بلفظ البخارى . وحاصل الخلاف بينه وبين معاوية فيمن نزلت فيه الآية المذكورة أن معاوية نظر الى سياق الآية فأنها نزلت في الأحرار والرهبان الذين لا يؤتون الزكاة وأبو ذر رضى الله تعالى عنه نظر الى عموم الآية وأن من لا يرى أداءها مع أنه يرى وجوبها يلحفه هذا الوعيد الشديد وكان معاوية في ذلك الوقت عامل عثمان على دمشق . وقد بين سبب سكنى أبي ذر بدمشق مارواه أبو يعلى من طرق أخرى عن زيد بن وهب حدثنى أبو ذر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا بلغ البناء أى بالمدينة سلما فارتحل الى الشام : فلما بلغ البناء سلما قدمت الشام فكنت بها فذكر الحديث نحوه . وروى أبو يعلى أيضا بإسناد فيه ضعف عن ابن عباس قال استأذن أبو ذر على عثمان فقال انه يؤذينا فلما دخل قال له عثمان أنت الذى تزعم انك خير من أبي بكر وعمر قال لا ولكن سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان أحبكم الى وأقر بكم منى من بقى على العهد الذى عاهدته عليه وأنا باق على عهده قال فأمره أن يلحق بالشام فكان يحدثهم ويقول لا يبيتن عند أحدكم دينار ولا درهم الا ما ينفقه في سبيل الله أو يعمده لغيره فكتب معاوية الى عثمان ان كان لك بالشام حاجة فابعث الى أبي ذر فكتب اليه عثمان أن اقدم على قدم . وقال ابن بطال انما كتب معاوية يشكو أبازر لأنه كان كثير الاعتراض عليه والنزاعة له وكان في حبسه ميل الى أبي ذر فأقدمه عثمان خشية الفتنة لأنه كان رجلا لا يخاف في الله لومة لائم . وقال المهبب وكان هذا من توقيف معاوية له اذ كتب فيه الى السلطان الأعظم وانه متى أخرجه كانت وصمة عليه اه ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد نداءه أبا ذر مخاطبا له (هل تدري) أى هل تعرف ياأبا ذر (أين تذهب هذه) ثم بينت المراد باسم الاشارة بقولى (يعنى الشمس)

هَلْ تَدْرِي أَيْنَ تَذْهَبُ هَذِهِ « يَعْنِي الشَّمْسَ » قَالَ قُلْتُ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّهَا تَذْهَبُ فَتَسْتَأْذِنُ فِي السُّجُودِ فَيُؤْذَنُ لَهَا
وَكَأَنَّهَا قَدْ قِيلَ لَهَا أَرْجِعِي مِنْ حَيْثُ جِئْتِ فَتَطْلُعُ مِنْ مَغْرِبِهَا
(رواه البخاري^(١) ومسلم عن أبي ذر رضى الله عنه عن رسول
الله ﷺ)

أى يبنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله هذه الشمس لأن سبب الحديث كما في
الصحيحين عن أبي ذر هو قوله دخلت المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس
فلما غربت الشمس قال * يا أبا ذر هل تدري أين تذهب هذه * أى الشمس (قال)
أبو ذر (قال الله ورسوله أعلم) بذلك (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم
مينا أين تذهب الشمس (فلما) أى الشمس (تذهب فتستأذن في السجود) وفي
رواية للبخاري تستأذن بدون فاء ومعنى استئذنها أن الله تعالى يخلق فيها حياة يوجد
القول عندها لأن الله تعالى قادر على إحياء الجراد والموت و يحتتمل أن يكون الاستئذان
أسند إليها مجازا والمراد من هو موكل بها من الملائكة (فيؤذن لها) زاد البخاري
من رواية أبي ذر في السجود (وكأنها قد قيل لها أرجعي من حيث جئت فتقطع من مغربها)
وتطلع من باب قعد وفي الصحيحين بهذا الحديث * ثم قرأ ذلك مستقرها في قراءة
عبد الله أى عبد الله بن مسعود . وقراءته شاذة . وفي رواية البخاري في أول كتاب
بدء الخلق بعد قوله فتقطع من مغربها * فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها
ذلك تقدير العزيز العليم . وفي آخر رواية لمسلم . من رواية أبي ذر فتصبح طالعة
من مغربها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . أتدرون متى ذاك حين لا ينفع
نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا . وأخرج مسلم من
رواية أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث إذا خرجن لا ينفع
نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا . طلوع الشمس من
مغربها . والدجال . ودابة الأرض وقد تقدم بسط الكلام على سجود الشمس ومحل
استقرارها عند حديث * مستقرها تحت العرش في حرف الليم . فليراجع من شاء
ذلك * (وأما راوى الحديث) فهو أبو ذر الغفاري رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت
ترجمته بتوسع في شرح الحديث السابق لهذا وقد كان من زهاد الصحابة ونجباءهم
نفعا الله تعالى ببركته . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطقى

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب التوحيد
في باب
وكان عرشه
على الماء وهو
رب العرش
العظيم الخوف
كتاب التفسير

في تفسير سورة
يس في باب
والشمس تجري
لستقر لها ذلك
تقدير العزيز
العليم مع
اختلاف يسير
في بعض الألفاظ
وفي أول كتاب
بدء الخلق في باب
صفة الشمس
والقمر بحسبان
* وأخرجه
مسلم في كتاب
الإيمان بكسر
الهمزة في باب
الزمن الذي
لا يقبل فيه
الإيمان وأخرج
حديثين بمعناه
قبله في هذا
الباب من
رواية أبي ذر

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ياأبا عمير الخ) * سببه كما في الصحيحين واللفظ للبخاري عن راويه أنس بن مالك رضى الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقا وكان لي أخ يقال له أبو عمير قال أحسبه فطيا وكان إذا جاء قال ياأبا عمير الخ أى وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا جاء الى بيت أبي طلحة قال لأبي عمير يمازحه (ياأبا عمير) بضم العين مصغر عمر بضم ففتح لامصغر عمر بضم العين وللميم خلافا لمن زعم هذا وأنه من قبيل التسكنية بأبى الفضل اشارة لأنه يعيش قليلا فلا يدل حينئذ على جواز التسكنى بما ليس واقفا اذ لا دليل على ما ادعاه ولو كان الأمر كذلك لما سلاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حزنه بما يشعر بقصر عمره فان ذلك لا يناسب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسنة وأبو عمير هذا أبوه أبو طلحة الأنصارى وأمه أم سليم زوج أبي طلحة وأم أنس بن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم كان تزوجها مالك بن النضر فولدت له أنس بن مالك ثم تزوجها بعده أبو طلحة فولدت له أبا عمير هذا وعبد الله بعده فبورك فيه بسبب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لأبويه بقوله بارك الله لكما في ليلتكما . ولفظ مسلم اللهم بارك لهما . وسبب ذلك أخرجه مسلم عن أنس بن مالك * قال كان ابن لأبي طلحة يشتكي فخرج أبو طلحة فقبض الصبي فلما رجع أبو طلحة قال ما فعل ابني قالت أم سليم هو أسكن مما كان فقربت اليه العشاء فتعشى ثم أصاب منها فلما فرغ قالت واروا الصبي فلما أصبح أبو طلحة أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال أعرستم الليلة قال نعم قال اللهم بارك لهما فولدت غلاما فقال لى أبو طلحة الحمد حتى تأتى به النبي صلى الله عليه وسلم فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم وحثت معه بتبرات فأخذته النبي صلى الله عليه وسلم فقال أممه شىء قالوا نعم تبرات فأخذها النبي صلى الله عليه وسلم فضمنها ثم أخذها من فيه فجعلها في الصبي ثم حنكه ومماه عبد الله اه وأخرج البخارى في الجنائز نحو هذا الحديث من رواية أنس أيضا وفيه ان أبا طلحة أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما كان منهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل الله أن يبارك لكما في ليلتكما والعصبي القبوض أى التوفى لأبى طلحة هو أبو عمير المذكور واسمه حفص كما عند ابن الجوزى في الكنى وقيل اسمه عبد الله كما جزم به الحاكم أبو أحمد والمعروف أن عبد الله هو أخوه الذى حملت به أمه عند وفاته هو وهو صاحب الليلة المباركة وهو والد اسحاق بن عبد الله بن أبى طلحة الفقيه وأخوة اسحاق كانوا عشرة كلهم حمل عنه العلم وفى صحيح البخارى بعد ذكر حديث موت ابن أبى طلحة واغتساله من الجنابة وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه الصلاة والسلام لعل الله أن يبارك لكما في ليلتكما ما نصه قال رجل من الأنصار فرأيت لهما تسعة أولاد كلهم قد قرأ القرآن ولا شك أن ذلك كله حصل لهما بسبب

مَا فَعَلَ النُّغَيْرُ * قَالَهُ لَوْلَدٍ صَغِيرٍ لِأَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيِّ (رواه البخاري^(١)) واللفظ له ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ في باب الكنية

دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبركة في تلك الليلة لها رضي الله عنها (ما فعل النغير) بضم النون وفتح الفين المعجمة مصغر نغرض النون وفتح الفين المعجمة كصرد وهو طير كالصفرور حجر المغار وأهل المدينة يسمونه البلبل وبتصغيره جاء الحديث . والجمع نغران كصرد وصردان . وقوله ما فعل النغير أى ماشأته وحاله وإنما قال ما فعل النغير لأن الفعل قد ينسب الى الحيوانات التي يقع منها الفعل بغير قصد * (قاله) أى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث الذي هو بأبأ عمير ما فعل النغير (لولد صغير) فطيم كان يلعب بالنغير المذكور وهو ولد (لأبى طلحة الأنصاري) قد اشتهر بكنيته واسمه زيد بن سهل كما أشار هو لذلك في بيت الرجز المشهور عنه وهو قوله

أنا أبو طحة واسمى زيد * وكل يوم في سلاحى صيد

* وقول واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم فلفظه * أبا عمير ما فعل النغير . وفي الصحيحين بعد لفظ هذا الحديث وكان يلعب به أى كان أبو عمير يلعب بهذا النغير وكان قد مات النغير وحزن عليه أبو عمير والراجح كما قاله عياض أن النغير طائر أحر المنقار * وهذا الحديث فيه فوائد جمة جمعها أبو العباس بن القاسم من الشافعية في جزء مفرد وسبقه الى ذلك أبو حاتم الرازي أحد أئمة الحديث ثم الترمذي في الشمائل أشار لبعض فوائده المأخوذة منه ثم الخطابي الى غير هؤلاء ممن جمع فوائده قال الامام النووي في شرح صحيح مسلم عند ذكره مانصه . وفي هذا الحديث فوائد كثيرة جدا (منها) جواز تسكنية من لم يولد له وتسكنية الطفل وأنه ليس كذباً . وجواز المزاح فيما ليس أثماً . وجواز تصغير بعض المسميات . وجواز لعب الصبي بالعصفور وتمكين الولي اياه من ذلك . وجواز السجع بالسلام الحسن بلاكفة . وملاطفة الصبيان وتأنيسهم . وبيان ما كان انبنى صلى الله عليه وسلم عليه من حسن الخلق وكرم الشمائل والتواضع . وزيارة الأهل لأن أم سليم والدة أبي عمير هي من محارمه صلى الله عليه وسلم كما سبق بيانه ، واستدل بعض المالكية به على جواز العبث من

(١) أخرجه البخاري في كتاب الأدب والبر والصلة في باب الكنية

للصبي وقبل أن يولد للرجل وفي باب الانبساط الى الناس * وأخرجه مسلم في كتاب الآداب في آخر باب استحباب تحنيك المولود

عند ولادته وحمله الى صالح يحنكه وجواز تسميته يوم ولادته الخ بنفط أبا عمير ما فعل النغير بدون ياء النداء باستنادين . وأخرج أصله بدون لفظ يأيا عمير الخ

في أبواب
صلاة الجماعة
في باب جواز
الجماعة في الثالثة
والصلاة على
حصير وخمرة
وثوب وغيرها
من الطاهرات

حرم المدينة ولا دلالة فيه لذلك لأنه ليس في الحديث صراحة ولا كتابة أنه من حرم المدينة وقد سبقت الأحاديث الصحيحة الكثيرة في كتاب الحج المصروفة بتحريم صيد حرم المدينة فلا يجوز تركها بمثل هذا ولا معارضتها به والله أعلم اهـ بلفظه وقال الابن في شرح صحيح مسلم وفيه جواز صيد المدينة وكذا قال الشيخ زكريا الأنصاري في تحفة الباري شرح صحيح البخاري وقد رأيت ما قاله النووي من أن أحاديث تحريم صيد المدينة لا يجوز تركها بمثل هذا ولا معارضتها به ومن قال من المالكية باستنباط جواز صيد المدينة من هذا الحديث يقول ان احتمال أن النكير صيد خارجها خلاف الأصل فيحتاج الى اثبات ثم قال الابن قال عياض وفيه جواز المدح والمداعة بما لا اثم فيه. وجواز تصغير بعض الأسياء والمخلوقات وجواز لعب الصغير بالطير ومعنى هذا اللعب عند العلماء امساكه وتلبيته بمسكه لا بتعذيبه وعبث. وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الخلق الحسن مع الصغير والكبير والانبساط للناس (قلت) وأخذ منه بعضهم جواز حبس الطياري في الأقفاص * وكان الشيخ أبو القاسم بن زيتون رضى الله عنه يحبسها في القفص فإذا انقضى لها سنة أخرجها وسرحها ووجه الأخذ من الحديث أن حبسها في القفص أخف من اللعب بها اهـ (وأقول) قد استنبط العلماء من هذا الحديث قوائد كثيرة وهو من الأحاديث التي كنت مصمما على اشباع الكلام عليها لأن كثرة معاني مثل هذه الجملة الموجزة من أعلام نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقد قال الشيخ جوسوس في شرح الشرائع عند هذا الحديث ان فوائده تزيد على المائة وقد أقردها ابن القاسم بجزء. وقد قال الامام تاج الدين ابن عطاء الله نعمنا الله تعالى به في كتابه التنوير لما تسكلم على حديث انقوا الله وأجلوا في الطلب وذكر أن فيه عشرة أوجه ما حاصله أنه ليس القصد الحصر بل الأمر أوسع من ذلك لأنه كلام صاحب الأنوار الحبيطة فلا يأخذ الآخذ منه الا على حسب نوره. ولا يحصل من جواهر بحره الا على قدر غوصه وكل يقم على حسب المقام الذي أقيم فيه تسقى بماء واحد وتفضل بعضها على بعض في الأكل ومالم يأخذوا أكثر مما أخذوا وقد قال عليه السلام أوتيت جوامع السكام واختصر لي الكلام اختصارا فلو عبر العلماء بالله أبد الآباد عن أسرار الكلمة الواحدة من كلامه لم يحيطوا بها علما ولم يقدرها لها فهما حتى قال بعضهم عملت بحديث واحد سبعين عاما وما فرغت منه وهو قوله صلى الله عليه وسلم (من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه) وصدق رضى

الله عنه ولو مكث عمر الدنيا أجمع وأبد الآباد لم يفرغ من حقوق هذا الحديث وما أودع فيه من غرائب العلوم وأسرار القهوم اه وتاهيك أن الله تعالى آتاه علم الأولين والآخرين ومنحه من الحكمة عالم يمنحه أحدا من العالمين فما من عالم ضربت له أكباد الأبل في أشتات العلوم العقلية والنقلية ممن تقدم أو تأخر الا وكلام المصطفى صلى الله عليه وسلم له قدوة وإشارته له حجة دون تعلم منه صلى الله عليه وسلم ولا مدرسة ولا مطالعة كتب من تقدم ولا جلوس مع علمائها

كفاك بالعلم في الأمي معجزة * في الجاهلية والتأديب في اليم انتهى

(قال مقيده وفقه الله تعالى) من أوسع ما وقفت عليه بمجموع من فوائدها الحديث المستنبطة منه في محل واحد ما جمعه الحافظ ابن حجر في فتح الباري عند شرحه في باب السكنية قصي وقبل أن يولد للرجل في كتاب الأدب وما هو أسوقه لك بلفظه على طوله حرصا على الإفادة مع الاتقان والاجادة وان تكرر بعضه مع بعض ما سبق لنا . فقد قال في المحل المذكور ما نصه * وفي هذا الحديث عدة فوائد جمعها أبو العباس أحمد بن أبي حمد الطبري المعروف بابن القاسم الفقيه الشافعي صاحب التصانيف في جزء مفرد بعد أن أخرجه من وجبين عن شعبة عن أبي النجاشي ومن وجبين عن حميد عن أنس ومن طريق محمد بن سيرين وقد جمعت في هذا الموضع طرقه وتبعت ما في رواية كل منهم من فائدة زائدة وذكر ابن القاسم في أول كتابه أن بعض الناس عاب على أهل الحديث أنهم يرون أشياء لا فائدة فيها ومثل ذلك بحديث أبي عمير هذا قال وما درى أن في هذا الحديث من وجوه الفقه وفنون الأدب والفائدة ستين وجها ثم ساقها مبسوطا فملخصتها مستوفيا مقاصده ثم أنبعثه بما تيسر من الزوائد عليه فقال . فيه استعجاب التأني في المشي . وزيارة الاخوان . وجواز زيارة الرجل المرأة الأجنبية إذا لم تكن شابة وأمنت الفتنة . وتخصيص الامام ببعض الرعية بالزيارة . ومخالطة بعض الرعية دون بعض . ومشى الحاكم وحده . وان كثرة الزيادة لا تنقص المودة . وان قوله زرغباً تردد حبا مخصوص بمن يزور لطمع . وأن النهي عن كثرة مخالطة الناس مخصوص بمن يخفى الفتنة أو الضرر . وفيه مشروعية المصافحة لقول أنس فيه ما مسست كفا ألين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم . وتخصيص ذلك بالرجل دون المرأة . وان الذي مضى في صفته صلى الله عليه وسلم أنه كان شثن الكفين خاص بعبالة الجسم لا بخشونة اللبس . وفيه استعجاب صلاة الزائر في بيت الزور . ولا سيما ان كان الزائر من يتبرك به . وجواز الصلاة على الحصير . وترك التفرق لأنه علم أن في البيت صغيرا وصلى مع ذلك في البيت وجلس فيه . وفيه أن الأشياء على يقين الطهارة لأن نضحهم البساط إنما كان للتنظيف وفيه أن الاختيار للصلي أن يقوم على أرواح الأحوال وأمكنها خلافا لمن استعجب من المشددين في العبادة أن يقوم على أجهدها . وفيه جواز حمل العالم علمه الى من يستفيده منه . وقضية لآل أبي طلحة وليته اذ

صار في بيتهم قبله يقطع بصحتها . وفيه جواز المازحة . وتكرير المزح . وانها اباحة سنة لارخصة وان مازحة الصبي الذي لم يميز جائزة وتكرير زيارة المذروح معه . وفيه ترك التكبر والترفع . والفرق بين كون الكبير في الطريق فيتواقر أو في البيت فيمزح . وان الذي ورد في صفة المنافق ان سره يخاف علانيته ليس على عمومه . وفيه الحكم على ما يظهر من الامارات في الوجه من حزنه أو غيره . وفيه جواز الاستدلال بالعين على حال صاحبها اذ استدلل صلى الله عليه وسلم بالحزن الظاهر على الحزن السكام حتى حكم بأنه حزين فسأل أمه عن حزنه . وفيه التلطف بالصديق صغيرا كان أو كبيرا . والسؤال عن حاله وأن الخبر الوارد في الزجر عن بكاء الصبي يحول على ما اذا بكى عن سبب عامدا ومن أذى بغير حق . وفيه قبول خبر الواحد لأن الذي أجاب عن سبب حزن أبي عمير كان كذلك . وفيه جواز تكتية من لم يولد له . وجواز لعب الصغير بالطير . وجواز ترك الأبوين ولدهما الصغير يلعب بما أبيع القعب به . وجواز اتفاق المال فيما يلتصق به الصغير من المباحات . وجواز امساك الطير في القفص ونحوه . وقص جناح الطير اذ لا يخلو حال طير أبي عمير من واحد منها وأيهما كان الواقع التحق به الآخر في الحكم . وفيه جواز ادخال الصيد من الحل الى الحرم . وامساكه بعد ادخاله خلافا لمن منع من امساكه وقاسه على من صاد ثم أحرم فانه يجب عليه الارسال . وفيه جواز تصغير الاسم ولو كان لحيوان . وجواز مواجهة الصغير بالخطاب خلافا لمن قال الحكم لا يواجه بالخطاب الا من يعقل ويفهم قال والصواب الجواز حيث لا يكون هناك طلب جواب ومن ثم لم يخاطبه في السؤال عن حاله بل سأل غيره . وفيه معاشرة الناس على قدر عقولهم . وفيه جواز قيلولة الشخص في بيت غير بيت زوجته . ولولم تكن فيه زوجته . ومشروعية القيلولة وجواز قيلولة الحاكم في بيت بعض رعيته ولو كانت امرأة . وجواز دخول الرجل بيت المرأة وزوجها غائب ولو لم يكن محروما اذا اتفت الفتنة . وفيه اكرام الزائر . وان التمتع الخفيف لا ينافي السنة وأن تشييع المزور الزائر ليس على الوجوب . وفيه أن الكبير اذا زار قوما واسى بينهم فانه صافح أنسا ومازح أبا عمير ونام على فراش أم سليم وصلى بهم في بيتهم حتى نالوا كاهم من بركتهم انتهى ما حصته من كلامه فيما استنبط من فوائد حديث أنس في قصة أبي عمير . ثم ذكر فصلا في فائدة تتبع طرق الحديث فن ذلك الخروج من خلاف من شرط في قبول الخبر أن تتعدد طرقه فقبل لاثنتين وقيل لثلاثة وقيل لأربعة وقيل حتى يستحق اسم الشهرة فكان في جمع الطرق ما يحصل المقصود لكل أحد غالبا وفي جمع الطرق أيضا ومعرفة من رواها وكتبتها العلم بمراتب الرواة في الكثرة والقلّة وفيها الاطلاع على علة الخبر بانكشاف غلط الغلط وبيان تدليس المدلس وتوصيل المعنعن ثم قال وفيما يسره الله تعالى من جمع طرق هذا الحديث واستنباط فوائده ما يحصل به التمييز بين أهل الفهم في النقل وغيرهم

من لا يهتدى لتحصيل ذلك مع أن العين المستنبط منها واحدة . ولكن من عجائب اللطيف الخبير
 انها تسقى بناء واحد وتفضل بعضها على بعض في الأكل هذا آخر كلامه ملخصا وقد سبق الى التنبيه
 على فوائد قصة أبي عمير بخصوصها من القدماء أبو حاتم الرازي أحد أئمة الحديث وشيوخ أصحاب
 السنن ثم تلاه الترمذى في الشمائل ثم تلاه الخطابي وجميع ما ذكره يقرب من عشرة فوائد فقط وقد
 ساق شيخنا في شرح الترمذى ما ذكره ابن القاص بنماه ثم قال ومن هذه الالوجه ما هو واضح ومنها
 الحنفى ومنها المتسلف قال والفوائد التى ذكرها آخرأ وأكمل بها السنين هى من فائدة جمع طرق الحديث
 لامن خصوص هذا الحديث . وقد بنى من فوائد هذا الحديث أن بعض المالكية والخطابي من الشافعية
 استدلوا به على أن صيد المدينة لا يحرم وتعقب باحتمال ما قاله ابن القاص أنه صيد فى الحل ثم أدخل الحرم
 فلذلك أبيع امساكه . وهذا أجاب مالك فى المدونة وقوله ابن المنذر عن أحمد والكوفيين ولا يلزم
 منه أن حرم المدينة لا يحرم صيده . وأجاب ابن التين بأن ذلك كان قبل تحريم صيد حرم المدينة وعكسه
 بعض الحنفية فقال قصة أبي عمير تدل على نسخ الخير الدال على تحريم صيد المدينة وكلا القولين متعقب
 وما أجاب به ابن القاص من مخاطبة من لا يميز التحقيق فيه جواز مواجته بالخطاب اذا فهم الخطاب
 وكان فى ذلك فائدة ولو بالتأنيس له وكذا فى تعليمه الحكم الشرعى عند قصد تمرينه عليه من الضفر
 كما فى قصة الحسن بن على لما وضع التمرة فى فيه قال له كخ كخ أما علمت أنا لاناأكل الصدقة كما تقدم
 بسطه فى موضعه ويجوز أيضا مطلقا اذا كان الفصد بذلك خطاب من حضر أو استفهامه ممن يعقل
 وكثيرا ما يقال للصغير الذى لا يفهم أصلا اذا كان ظاهرا لوعك كيف أنت والمراد سؤال كافله أو حامله
 وذكر ابن بطلان من فوائد هذا الحديث أيضا استحباب النضح فيما لم يتيقن طهارته . وفيه أن أسماء
 الأعلام لا يقصد معانيها . وان اخلافها على المسمى لا يستلزم الكذب لأن الصبي لم يكن أباً وقد دعى
 أبا عمير . وفيه جواز السجع فى الكلام اذا لم يكن متسكفا . وأن ذلك لا يمنع من النبى صلى الله
 عليه وسلم كما امتنع منه انشاء الشعر . وفيه تخاف الزائر بصنيع ما يعرف أنه يعجبه من ما كـول
 أو غيره . وفيه جواز الرواية بالهنى لأن القصة واحدة وقد جاءت بألفاظ مختلفة . وفيه جواز الاختصار
 على بعض الحديث . وجواز الاتيان به تارة مطولا وتارة ملخصا وجميع ذلك يحتمل أن يكون من
 أنس . ويحتمل أن يكون ممن بعده . والنسب يظهر أن بعض ذلك منه والكثير منه ممن بعده .
 وذلك يظهر من اتحاد الخارج واختلافها . وفيه مسح رأس الصغير للملاطفة . وفيه دعاء الشخص بتصغير
 اسمه عند عدم الابداء . وفيه جواز السؤال عما السائل به عالم لقوله ما فعل النكير بعد علمه بأنه مات
 وفيه اكرام أقارب الخادم واطهار الحبة لهم لأن جميع ما ذكر من صنيع النبى صلى الله عليه وسلم
 مع أم سليم وذويها كان غالبه بواسطة خدمة أنس وقد نوزع ابن القاص فى الاستدلال به على

اطلاق جواز لعب الصنير بالطير فقال أبو عبد الملك يجوز أن يكون ذلك منسوخا بالنهي عن تعذيب الحيوان . وقال القرطبي الحق أن لا نسخ بل الذي رخص فيه للصبي إمساك الطير ليلتص به وأما تمكينه من تعذيبه ولا سيما حتى يموت فلم يبيح قط . ومن الفوائد التي لم يذكرها ابن القاص ولا غيره في قصة أبي عمير أن عند أحمد في آخر رواية عمارة بن زاذان عن ثابت عن أنس فرض الصبي فهلك فذكر الحديث في قصة موته وما وقع لأمر سليم من كثبان ذلك عن أبي طلحة حتى نام معها ثم أخبرته لما أصبح فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فدعا لهما فحملت ثم وضعت غلاما فأحضره أنس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحنكه وسماه عبد الله اه منه على طوله بلظه . ثم حقق بعد هذا أن اسم أبي عمير حفص قال وهو وارد على من صنف في الصحابة وفي البيهات والله أعلم اه * وهذا الحديث أعني حديث يابا عمير الخ كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الصلاة وفي البرهن سننه وأخرجه ابن ماجه في الأدب من سننه وأخرجه النسائي في اليوم واليلة (وأما راوى هذا الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله عنه خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد المكثرين من حديثه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الهاء عند حديث . هو لها صدقة ولنا هدية . (تنبيه) ذكر رضى الدين الصاغاني في كتابه مشارق الأنوار حديث يابا عمرو ماشأن ثابت اشتكى بمعنى ثابت بن قيس بن شماس الخ الحديث بعلامة ما اتفق عليه الشيخان وهي علامة ق هكذا ولما تأملته وجدته مما اختص مسلم بإخراجه في صحيحه في كتاب الايمان بكسر الهمزة في باب مخافة المؤمن أن يعبط عمله من رواية أنس وأما البخارى فقد أخرج حديثا بمعناه في كتاب تفسير القرآن في تفسير سورة الحجرات من رواية أنس أيضا ولم يوجد فيه من ألفاظ رواية مسلم الكلمة واحدة أو كلمتان ولم يتفقا فيه لا في المبدأ الذي هو يابا عمرو ولا في الانتهاء فلذلك لم أثبت في متن زاد مسلم إذ لم يكن على شرطى إذ لا أثبت فيه الاماتنفا عليه حقيقة في غالب الألفاظ مع كون المعنى واحدا وراوى متحدا فيها بحيث يمكن أن أقول فيه رواه البخارى ومسلم واللفظ لفلان أى لأحدهما والا فلا اعتبره متفقا عليه لكنى أشير له في الشرح أوفى المعلم بمواضع أحاديث زاد المسلم فأقول في احدهما ورواه البخارى أو مسلم بمعناه فليعلم ذلك ولو كان حديث . يابا عمرو الخ على شرطى لكان مقدما في المتن على حديث يابا عمير هذا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) أخرجه

البخارى في

أول كتاب

الديات في باب

قول الله تعالى

ومن أحيائها

النخ وفي كتاب

الغازي في

باب بعث

النبي صلى الله

عليه وسلم

أسامة بن زيد

الى الحرفات

من جبهة *

وأخرجه

مسلم في كتاب

الايمان بكسر

الهمزة في باب

الدليل على أن

من مات

لا يهرك بالله

شيئا دخل

الجنة . وأن

من مات مصركا

دخل النار

بثلاث روايات

احداها بلفظ

البخارى في

كتاب الديات

ومختار بمفناها

١٠٠٩ يَا أُسَامَةُ^(١) أَقْتَلْتَهُ بَعْدَ مَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ « يَعْنِي رَجُلًا
كَانَ مُشْرِكًا » قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا كَانَ مُتَعَوِّذًا قَالَ أَقْتَلْتَهُ
بَعْدَ مَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ فَمَا زَالَ يُكْرِّرُهَا عَلَيَّ حَتَّى تَمَنَيْتُ
أَنْ أُنْ أَسْلَمْتُ قَبْلَ ذَلِكَ الْيَوْمِ (رواه البخارى^(١)) ومسلم
عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا أسامة) يعنى أسامة بن زيد بن حارثة الحب بن
اللبى رضى الله عنه وعن والده زيد (أقتلته بعد ما قال لا اله الا الله) وفي رواية
بعد أن قال النخ ثم بينت من رجح عليه ضمير أقتلته بقولى (يعنى رجلا كان مشركا)
أى كان مشركا قبل نطقه بكلمة الشهادة التى هى لا اله الا الله أى مع عديتها التى
بها تتم كلمة الشهادة وهى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال) أسامة رضى
الله عنه (قلت يا رسول الله انما كان متعوذا) بكسر الواو والمشددة بعدها ذال معجمة
على صيغة اسم الفاعل أى لم يكن الرجل المقتول الا متعوذا من القتل فليس قاصدا
للايمان (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (أقتلته بعد ما) وفي رواية بعد أن
(قال لا اله الا الله) وفي رواية لمسلم عن جندب بن عبد الله انه صلى الله عليه وسلم
قال لأسامة فكيف تصنع بلا اله الا الله اذا جئت يوم القيامة فقال يا رسول الله
استغفرلى قال فكيف تصنع بلا اله الا الله اذا جئت يوم القيامة قال فجعل لايزيده
على أن يقول كيف تصنع بلا اله الا الله اذا جئت يوم القيامة (قال) أسامة
(فما زال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (يكررها) أى يكرر كلمة أقتلته بعد
ما قال لا اله الا الله (على) بتشديد الياء أى يرددها على المرة بعد المرة (حتى تمنيت
أنى لم أكن أسلمت قبل ذلك اليوم) وانما قال أسامة هذا القول على سبيل المبالغة
لا الحقيقة ومراده بذلك أن يأمن من جريرة هذه الفعلة فلم يتمن أن لا يكون مسلما
قبل ذلك على الحقيقة وانما تمنى أن يكون اسلامه فى ذلك اليوم لأن الاسلام يجب
ما قبله قال الكرماني أو تمنى اسلاما لا ذنب فيه وقال الخطابي ويشبه أن يكون أسامة
تأول قوله تعالى * فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا * ولم ينقل أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ألزم أسامة بن زيد دية ولا غيرها قاله القسطلاني ثم قال نعم نقل
أبو عبد الله القرطبي فى تفسيره أنه أمره بالدية فليظن اه * وسبب هذا الحديث كما

١٠١٠ يَا أَهْلَ الْخَنْدَقِ إِنَّ جَابِرًا قَدْ صَنَعَ لَكُمْ سُورًا فَحَيَّلَا بَيْنَكُمْ

في الصحيحين عن راويه أسامة بن زيد بن حارثة رضى الله عنهما قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الحرة من جبهة فصحبنا القوم فهزمتهم ولحقنا أنا ورجل من الأنصار رجلا منهم قال فلما غشينا قال لا إله إلا الله قال فكف عنه الأنصارى فطمته برعى حتى قتله قال فلما قدمنا بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لى * يا أسامة أقتله الخ حديث المتن وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الجهاد من سننه والنسائي في السير من سننه (وأما راوي الحديث) فهو أسامة بن زيد بن حارثة رضى الله عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في هذا الجزء في حرف الواو عند حديث وهل ترك لنا عقيل من رابع أو دور * وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا أهل الخندق الخ) * سببه كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن راويه جابر رضى الله عنه قال لما حفر الخندق رأيت برسول الله صلى الله عليه وسلم خمعا فانكفأت إلى امرأتى فقلت لها هل عندك شئ فأتى رأيت برسول الله صلى الله عليه وسلم خصا شديدا فأخرجت لى جرابا فيه صاع من شعير ولنا بهيمة داجن قال فذبحتها وطعنت ففرغت إلى فراغى ففقطتها في برمتها ثم أتيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا تفضحنى برسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه قال فجئته فساررتة فقلت يا رسول الله أنا قد ذبحنا بهيمة لنا وطعنت صاعا من شعير كان عندنا ففعلت أنت وشر معك فصباح رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا أهل الخندق الخ أى قال * (يا أهل الخندق ان جابرا) وهو جابر بن عبد الله المذكور أحد الكثيرين من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم (قد صنع لكم) لفظ لكم مما تميزت به رواية مسلم عن رواية البخارى في موضعين (سورا) بضم السين المهملة واسكان الواو من غير همز وهو الطعام الذى يدعى عليه وقيل الطعام مطلقا والسور لفظة فارسية أو هو الوليمة بالفارسية وقيل السور بلفظة الحبشة الطعام لكن العرب تسكلموا بها فصارت من كلامهم فهى معربة وأما السور بالهمزة فهو البقية من الماء أو الطعام أو غيرها وليس مرادا هنا (فحيلا بكم) أى أقبلوا أهلا بكم آتيتهم أهلكم كذا قاله الداودى فهى كلمة استدعاء فيها حث أى هلموا مسرعين فحيلا مركب من حى وهل وقد بينى على الفتح وقد يقال حيلا بالتثنية وحيلا بلا تنوين كما هو الرواية في لفظ هذا الحديث وجاء حيلا بسكون اللام وحيلا بسكون الماء وفتح اللام مع الألف وبدون الألف وحيلا بسكون الماء وبالتثنية وجاء متعديا بنفسه وبإلباء وبالى وبعلى ويستعمل حى وحده بمعنى أقبل وهلا وحده بمعنى اسكن

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْزِلُنَّ بُرْمَتَكُمْ وَلَا تَخْبِزُنَّ عَجِينَتَكُمْ حَتَّى أَجِيءَ (رواه) البخارى ^(١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) جابر بعد نداءه لأهل الخندق ودعوتهم الى السور الذى صنعه جابر ورواية البخارى فقال بالفاء أى فقال بعد خطابه لأهل الخندق بالقول المذكور لجابر مخاطبا له مع أهل بيته (لا تنزلن) بضم التاء الفوقية وكسر الزاى وضم اللام بعد هانوت التوكيد المشددة وهى التى حذف واو الجماعة الساكن لأجل النقائة بها (برمتكم) بالنصب على المفعولية وهى بضم الباء الموحدة أى قدركم خالصة القدر من الحبر والجمع برم مثل غرفة وغرف ويجمع أيضا على برام بكسر الباء . وفى القاموس والبرمة بالضم قدر من حجارة جمعها برم بالضم وكسر وجبال وفى رواية لا تنزلن برمتكم مبنيًا للمفعول . وعليه فلفظه برمتكم بالرفع لكونه نائبًا عن الفاعل (ولا تخبزن) بفتح التاء الفوقية وكسر الموحدة وضم الزاى وتشديد نون التوكيد المحذوف قبلها واو الجماعة للعلّة المذكورة فى شرح لا تنزلن المذكور قبله (عجينتكم) بالياء ولفظ البخارى عجينكم بدونها (حتى أجيء) أى حتى أجيء الى منزلكم ومراده أن لا يحركوا شيئًا حتى يتلو على الطعام ما يكون بسببه كافيا لجميع أهل غزوة الخندق كما وقع فيما يأتى قريبا ان شاء الله تعالى * وقولى واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه * بأهل الخندق ان جابرا قد صنع سورًا فخبزها لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنزلن برمتكم ولا تخبزن عجينكم حتى أجيء * وفى الصحيحين بعد قوله صلى الله عليه وسلم حتى أجيء * واللفظ لمسلم فجئت « أى جاء جابر لمنزله » وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقم الناس حتى جئت امرأتى فقالت بك وبك فقالت قد فعلت الذى قلت لى فأخرجت له عجينتنا فبصق فيها وبارك ثم عمد الى برمتنا فبصق فيها وبارك ثم قال ادعى خبزة فلتخبز معك واقدحى من برمتكم ولا تنزلوها وهم ألف فأقسم بالله لأكلوها حتى تركوه وانحرفوا وان برمتنا لنفط كما هى وان عجينتنا أو كما قال الضحاك ليخبزهاكم * وهذا الحديث من معجزات رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعلام نبوته الظاهرة وهى كثيرة جدا وفى الصحيحين منها جملة وافرة ولولا خوف التطويل الذى عزمت على ترك بعضه لنقلت ما فهمما ويكفى ما فى صحيح البخارى فى أعلام النبوة كل من وفقه الله وأراد به خيرا (وأما راوى الحديث) فهو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الصحابى الجليل أحد المسكثرين من الحديث وقد تقدمت ترجمته فى هذا الجزء فى حرف الهاء عند حديث هل لسكم من أنماط وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب المغازى
فى باب غزوة
الخندق وهى
الأحزاب وفى
كتاب الجهاد
مختصرا *
وأخرجـه
مسلم فى كتاب
الأشربة فى
باب جواز
استناباعه غيره
الى دار من يثق
برضاه بذلك
ويتحققه
تحققا تاما
واستحباب
الاجتماع على
الطعام

١٠١١ يَأْيَاهَا^(١) النَّاسُ ارْزِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ
أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا إِنَّمَا تَدْعُونَ سَمِيعًا بَصِيرًا ثُمَّ قَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ
أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَةً هِيَ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ
(رواه) البخاري^(٢) واللفظ له ومسلم عن أبي موسى الأشعري.
رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب القمر
في باب لاحول
ولا قوة الا بالله
وفي كتاب
الجهاد في باب
ما يكره من
رفع الصوت
في التكبير
وفي كتاب
الدعوات في
باب الدعاء
إذا علا عتبة
بلفظ أيها
الناس الخ
وفي باب قول
لا حول ولا
قوة الا بالله
وفي كتاب
الغازي في
باب غزوة
خير بلفظ
اربعوا الخ
وأخرجه
مسلم في كتاب
الذكر والدعاء
والتسوية
والاستغفار
في باب
استحباب
خفض الصوت
بالذكر ثلاث
روايات بسبعة
أسانيد

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يأيها الناس اربعوا) يهز وصل وفتح الباء
الوحدة وضم العين المهملة (على أنفسكم) أي ارفعوا بأنفسكم واخفضوا أصواتكم
ولا تبالغوا في الجهر (فإنكم لا تدعون أصم ولا غائبا) قال الكرماني ويروى
أصم بالالف قال ولعله باعتبار مناسبتة لقوله ولا غائبا (إنما تدعون سميعا بصيرا)
أي إنما تتادون وتسمعون سميعا بصيرا وهو الله تبارك وتعالى الذي لا يعزب عن علمه
مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ويعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور وحينئذ فلا
داعي للمبالغة في الجهر وأما خبر الترمذي وغيره أناني جبريل فأمرني أن آمر أصحابي
ومن معي أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية والتكبير فمحمول على رفع للمبالغة فيه . وقد
يقال ذاك في التلبية وما يتعلق بها وهذا في غير ذلك (ثم قال) رسول الله صلى الله
عليه وسلم لأبي موسى الذي هو راوي هذا الحديث (يا عبد الله بن قيس) هذا هو
اسم أبي موسى الأشعري (ألا) بالتخفيف (أعلمك كلمة) قوله كلمة فيه إطلاق
الكلمة على الكلام لأن لاحول ولا قوة الا بالله كلام وهو كثير في كلام العرب
وظاهر قول ابن مالك في الألفية . وكلمة بها كلام قد يؤم أنه غير كثير لأن قد مع الفعل
المضارع للتقليل غالبا والواقع أنه كثير في لغة العرب (هي) أي تلك الكلمة (من)
كنوز الجنة (أي من ذخائر الجنة والكلمة هي) لاحول ولا قوة الا بالله (ومعنى)
كونها من كنوز الجنة أن قولها يحصل ثوابا نفيسا يدخر لصاحبه في الجنة كما قاله
النووي . ومعنى لاحول ولا قوة الا بالله لا تحول للعبد عن مصيبة الله الا بمصحة الله
ولا قوة له على طاعة الله الا بتوفيق الله فهي كما قال النووي كلمة استسلام وتقوى
يشير الى أن العبد لا يملك لنفسه شيئا وأنه لا قدرة له على دفع ضرر ولا قوة له على
جلب خير الا بقدرة الله تعالى وإرادته * وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم

فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى * أيها الناس اربعوا على أنفسكم انكم ليس تدعون أصم ولا غابيا انكم تدعون ميميا قريبا وهو معكم قال وأنا خلفه وأنا أقول لاحول ولا قوة الا بالله فقال يا عبد الله بن قيس الا أدلك على كنز من كنوز الجنة فقلت بلى يا رسول الله قال قل لاحول ولا قوة الا بالله (وأما راوى الحديث) فهو أبو موسى الأشعري وهو مشهور باسمه وكنيته معا فاسمه عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار بفتح المهملة وتشديد المعجمة بن حرب بن عامر بن غنم ابن بكر بن عامر بن عذب بن وائل بن ناجية بن الجماهر بن الأشمرو هو الذي ينسب اليه . وأمه طيبة بنت وهب بن عك أسلمت وماتت بالمدينة . أسلم أبو موسى قديما قبل الهجرة وهاجر الى الحبشة وقيل لم يهاجر اليهم بل رجع الى بلاد قومه وهذا قول الأكثر كما قاله الحافظ في الاصابة قال وقدم المدينة بعد فتح خير صادفت سفينة سفينة جعفر بن أبي طالب فقدموا جيماء واستعمله النبي صلى الله عليه وآله وسلم على بعض الين كزبيد وعدن وأعمالها واستعمله عمر على البصرة بعد المغيرة بن شعبه فانتزع الأهواز ثم أصبهان ثم استعمله عثمان على الكوفة ثم كان أحد الحاكمين بصيفين ثم اعتزل الفريقين . كان رضى الله عنه من أجلاء الصحابة وعلمائهم قال ابن المدائني (فضيلة الأمة أربعة) عمر وعلي وأبو موسى وزيد بن ثابت وقال الشعبي انتهى العلم الى ستة فذكره فيهم وذكره البخارى من طريق الشعبي بلفظ العلماء وقال مجاهد عن الشعبي كتب عمر في وصيته لايقر لي عامل أكثر من سنة وأقروا الأشعري أربع سنين . وكان حسن الصوت بالقرآن وفي الصحيح المرفوع لقد أوتي مزمارا من مزامير آل داود وكان عمر اذا رآه قال ذكرنا ربنا يا أبا موسى وفي رواية شوقنا الى ربنا فيقرأ عنده لكن كان حسن الصوت طبعاً لا يتقنى بالقرآن فليس في طلب عمر رضى الله عنه منه القراءة لحسن صوته حجة لطلب قراءة المتقين بالقرآن في زماننا هذا لأن قراءتهم خارجة عن لحن العرب ومنافية للتجويد بزيادتهم المد عن قدره المعروف عند القراء ولتطينتهم صوت الغنة دائماً ومراعاتهم لثغرات أهل الفناء الى غير ذلك من أحوالهم السيئة . وكان أبو موسى هو الذي فقه أهل البصرة وأقرأهم * وله من الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثمائة وستون حديثاً انفق البخارى ومسلم على خمسين منها واغرد البخارى بأربعة ومسلم بخمسة وعشرين وقد روى أبو موسى عن الخلفاء الأربعة أيضاً وعن معاذ وابن مسعود وأبي بن كعب وعمار * وروى عنه أولاده موسى وابراهيم وأبو بردة وأبو بكر وامرأته أم عبد الله ومن الصحابة أبو سعيد وأنس وطارق بن شهاب ومن كبار التابعين فن بعدم زيد بن وهب وأبو عبد الرحمن السلمي وعبيد بن عمير وقيس بن أبي حازم وأبو الأسود وسعيد بن المسيب ووزر بن حبيش وأبو عثمان النهدي وخلق كثير . قال الهيثم توفي أبو موسى سنة اثنتين وأربعين . وقال البغوي بلغني أن أبا موسى مات سنة اثنتين وقيل سنة أربع وأربعين وهو ابن نيف وستين . قال الحافظ في الاصابة بالأول جزم

١٠١٢ يَأْيَاهَا^(١) النَّاسُ إِنَّكُمْ تَحْشَرُونَ إِلَى اللَّهِ حُفَاةٌ عُرَاةٌ غُرْلًا كَمَا بَدَأْنَا
أَوَّلَ خَلْقٍ نَعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ أَلَا وَإِنَّ أَوَّلَ الْخَلَائِقِ يُكْسَى
يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمُ ﷺ

ابن تيمر وغيره وبالثاني أبو نعيم وغيره وقال ابن أبي شيبة عاش ثلاثا وستين وقيل مات سنة خمسين
وقال سنه احدى وخمسين وقال المدائني سنة ثلاث وخمسين * واختلفوا هل مات بالكونة أو
بسكة المكرمة . والله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يَأْيَاهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ تَحْشَرُونَ إِلَى اللَّهِ) أى أنكم تجمعون يوم
القيامة وتساقون الى الله تعالى حال كونكم (حفاة) بضم المهملة وتخفيف الفاء جمع حاف وهو الساعى
على رجله بلا نعل ولا خف (عراة) بضم العين المهملة جمع عار قال ابن عبد البر يحشر المأدبى
عاريا ولكل من الأعضاء ما كان له يوم ولد فنقطع منه شيء يرد اليه حتى الألف أى فترد له قلته :
واستشكل . كونهم يحشرون عراة بخبر أبى داود وغيره وصححه ابن حبان أن أباسعيد رضى الله
عنه لما حضره الموت دعا بثياب جدد فلبسها وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الميت
يبعث في ثيابه التى يموت فيها . وأجيب بأنهم يخرجون من القبور بأثوابهم التى دفنوا فيها ثم تتناثر عنهم عند
ابتداء الحشر فيحشرون عراة (غرلا) بضم المعجمة وسكون الراء جمع أغرل وهو الألف والغرلة
القلعة التى تقطع من ذكر الصبي والألف بالقاف والباقيين المعجمة معاً فى القاموس مانصه : ورجل أغلف بين
الالف محركه ألقف والقلعة بالضم القلعة اه وقال فى مادة قلف بالقاف والألف من لم يحتن ثم قال هنا
والقلعة بالضم وبحرك جلدته الذكر . قال شارحه قال الجوهري وأنفذنى أبو الفوت *

كأنما حرمة ابن غابن * قلعة طفل تحت موسى خاتن

فترادف الأغلف والألف مطرد فى كتب اللغة وفيما ذكرته هنا كفاية . قال أبو الوفاء ابن عقيل
حشقة الألف وفاة بالقلعة فلما أزالوها فى الدنيا أعادها الله فى الآخرة ليذيقها من حلاوة فضله نسأله
تبارك وتعالى أن يعيد لنا ولكل من نحبه ولأقاربنا وأشباخنا كلما تغير منا أو قطع فى هذه الدار
الفانية حتى يذيقنا بأجمعنا حلاوة رحمة وفضله فى الدار الباقية . مع السلامة من دخول النار . وأن
يدخلنا جنات الفردوس وجميع أشباخنا والدينا وأقاربنا مع الأبرار . ثم قال عليه الصلاة والسلام
تاليا لفظ هذه الآية مستدلا بها على ما تقدم فى الحديث (كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا
فاعلين) فسياق الآية دال على البعث على الهيئة التى كان بها بدء الخلق بأن يجمع الله تعالى أجزاء المتبددة
ويعيد ما بدأ خلقها أولا فالقصود بيان صحة الاعادة بالقياس على البدء لشمول الأمكان
الذاتى المصحح للمقدورية وتناول القدرة القديمة لها على السواء (ألا) بفتح الهمزة وتخفيف اللام
حرف استفتاح (وإن أول الخلق يكسى يوم القيامة إبراهيم) خليل الله (صلى الله عليه وسلم) وعلى آله .

لأنه أول من عرى في ذات الله حين أرادوا القاءه في النار وقيل لأنه أول من سن التستر بالسراويل وقيل لأنه لم يكن في الأرض أخوف لله منه فجلت له كسوته أمانا له ليطمئن قلبه واختار الحليمي هذا الأخير . وقد أخرج ابن منده من حديث معاوية بن حيدة بفتح الحاء المهملة واسكان التحتية رفعه . أول من يكسى ابراهيم يقول الله أكسوا خليلي ليعلم الناس فضله عليهم . قال أبو العباس القرطبي في شرح مسلم يجوز أن يراد بالخلائق من عدا نبينا صلى الله عليه وسلم فلم يسئل هو في عموم خطاب نفسه . وتعقبه تلميذه القرطبي أيضا في التذكرة فقال هذا حسن لولا ما جاء من حديث علي يعني الذي أخرجه ابن المبارك في الزهد عن علي قال أول من يكسى يوم القيامة خليل الله عليه السلام قبطيين ثم يكسى محمد صلى الله عليه وسلم حلة حبرة عن عيين العرش قال الحافظ بن حجر كذا أورده مختصرا موقوفا وأخرجه أبو يعلى مطولا مرفوعا . وأخرج البيهقي من طريق ابن عباس نحو حديث الباب وزاد وأول من يكسى من الجنة ابراهيم يكسى حلة من الجنة ويؤتى بكرسى فيطرح عن عيين العرش ثم يؤتى بي فأكسى حلة من الجنة لا يقوم لها البشر ثم يؤتى بكرسى فيطرح على ساق العرش وهو عن عيين العرش . ولا يلزم من تخصيص ابراهيم عليه الصلاة والسلام بأنه أول من يكسى أن يكون أفضل من نبينا عليه الصلاة والسلام كما لا يخفى وكما لبينا من فضائل مختصة به لم يسبق إليها ولم يشارك فيها فالاختصاص بفضيلة لا يلزم منه التفضيل المطلق . وما تقدم فيها أخرجه البيهقي من كون نبينا عليه الصلاة والسلام بعد ما يكسى ابراهيم عليه الصلاة والسلام يكسى هو بحلة من الجنة لا يقوم لها البشر يجبر تأخيرها عنه بنفاسة كسوته فيكون كأنه كسى مع ابراهيم في وقت واحد كما قاله الحليمي قال الحافظ بن حجر وقد ظهر لي الآن أنه يحتمل أن يكون نبينا عليه الصلاة والسلام خرج من قبره في ثيابه التي مات فيها والحلة التي يكساها حينئذ من حلة الجنة خلعة الكرامة بقرينة اجلسه على الكرسي عند ساق العرش فتكون أولية ابراهيم في الكسوة بالنسبة لبقية الخلق اه (قال مقيدده وفقه الله) والذي يظهر لي أن تقديم ابراهيم عليه الصلاة والسلام في الكسوة على رسولنا صلى الله عليه وسلم فيه نوع تفضيل ظاهر لبينا عليه الصلاة والسلام لأن ابراهيم جده واكمراه أولا من اكرامه ومن مكرم أخلاقه التي بث بها الملائمة لطبقة الشريف وتواضعه وإثاره غيره على نفسه الشريفة على أن تفضيله عليه الصلاة والسلام على سائر الأنبياء أمر مجمع عليه لصريح الأدلة الصحيحة ويكفي من بيان فضله على جميع الأنبياء عليه وعليهم الصلاة والسلام الشفاعة الكبرى التي اختص بها عنهم وكل منهم ستطلب منه وعنها يعتذر الرسولنا فيقول انا لها انا لها عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام . ثم قال صلى الله عليه وسلم (لا) بفتح الهزة وتخفيف اللام كالسابق (وانه) الضمير للشان (سيجاء) بضم الياء وفتح الجيم مع زيادة الين في أوله . (١٣ - زاد السليم - خامس)

(١) أخرجه البخارى في كتاب التفسير في تفسير سورة المائدة في باب وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم الخ الآية وأخرج طرفا منه في الباب الذى بعده وهو باب قوله تعالى ان تعذبهم فانهم عبادك الخ وأخرجه في أحاديث الأنبياء في باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا يلفظ انكم محشورون حفاة عراة غرلا الخ وفي آخر باب واذكر في الكتاب مريم اذا تبذرت من أهلها الخ

بِرِّ جَالٍ مِنْ أُمَّتِي فَيُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتُ السَّمَاءِ فَأَقُولُ يَا رَبِّ أَصْحَابِي
فَيَقَالُ إِنَّكَ لَا تَذَرِي مَا أَحْدَثُوا بِعَدْلِكَ فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ
وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ
الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ إِلَى قَوْلِهِ وَإِنْ تَغْفِرْ
لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ قَالَ فَيَقَالُ لِي إِنَّهُمْ لَمْ يَزَالُوا مُرْتَدِّينَ
عَلَى أَعْقَابِهِمْ مِنْذُ فَارَقْتَهُمْ (رواه) البخارى (١) ومسلم واللفظ له

عن ابن عباس رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

ولفظ البخارى يحاء بدونها (رجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال) أى جهة النار أعاذنا الله تعالى بسر اسمه الغفار واسمه الرحيم منها وما يحجر اليها نحن وسائر أقاربنا وأحبائنا (فأقول يا رب أصحابي) مكبرا وفي رواية للبخارى أصحابي بضم الهززة وفتح المهلة مصغرا . ويدل قول أصحابي بالتصغير على قلة عددهم وهو خبر مبتدأ محذوف تقديره هؤلاء أصحابي (فيقال انك لا تدرى ما أحدثوا بعدك) أى مما يخالف شرعك الذى بعثت به (فأقول كما قال العبد الصالح) عيسى ابن مريم عليها السلام (وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد) ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم * يدل قوله (الى قوله وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم) هكذا في رواية مسلم . وفي رواية للبخارى . وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم) الى قوله الحكيم . ومعنى الروايين متحد (فيقال انهم لم يزلوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم) والمراد بهؤلاء المرتدين الذين ارتدوا على عهد أبي بكر فقاتلهم رضى الله عنه يعنى حتى قتلوا ومانوا على الكفر وقد صرح القربرى عن البخارى عن قبيصة في أحاديث الأنبياء في آخر باب واذكر في الكتاب مريم اذا تبذرت من أهلها الخ بذلك ولا شك انه لم يرتد بمجرد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم الا من كان متافقا من الأعراب الجفاة فيحمل هذا عليهم أو على المنافقين الذين لم يظروا الرد حتى مانوا وهم في الحقيقة غير مؤمنين فيصدق عليهم انهم أضغابه فلذلك قال صلى الله عليه وسلم أصحابي بالتصغير .

١٠١٣ يَأَيُّهَا^(١) النَّاسُ إِنَّ مِنْكُمْ مُنْفَرِّينَ فَأَيُّكُمْ مَاصِلِي النَّاسِ

اشارة الى أنهم كانت لهم صحبة له في حياته وان خالطها اتفاق فيقول له الملائكة انهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم الخ فيقول هو عليه الصلاة والسلام سحقا سحقا كما رواه مسلم في كتاب الطهارة ومالك في الموطأ في جامع الوضوء بلفظ فسحقا فسحقا فسحقا ثلاث مرات فهذا المذكور لم يرد في الصحابة الذين لزموه وعرفوا بصحبته فقد صانهم الله تعالى وعصمهم من الردة وانما ارند قوم من جفاة الأعراب من المؤلفة قلوبهم ممن لا إيمان له حقيقة وهذا لا يوجب قدحا في الصحابة المشهورين . ومما يؤيد كون هذا الكلام وارادا في المرتدين خاصة كونه عليه الصلاة والسلام خفي عليه حالهم ولو كانوا من أمة الاجابة لعرف حالهم بكون أعمالهم تعرض عليه لأن أمة الاجابة تعرض عليه أعمالها كما ثبت في الأحاديث الصحاح * وقول واللفظ له أي لمسلم وأما البخاري فلفظه في أقرب رواياته للفظ مسلم * يَأَيُّهَا النَّاسُ انكم محشورون الى الله خفاة عراة غرلا ثم قال كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين الى آخر الآية ثم قال ألا وان أول الخلائق يكسى يوم القيامة ابراهيم ألا وانه يحيا برجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول يارب أصيحابي فيقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم فيقال ان هؤلاء لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم * هذه رواية البخاري في تفسير سورة المائدة . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الزهد من سننه وأخرجه النسائي في الجنائز والتفسير من سننه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عباس رضى الله عنهما وقد تقدمت ترجمة كل منهما في هذا الجزء . أما ترجمة عبد الله فقد تقدمت في شرح حديث . هلا انتفعتم بحملته . في حرف الهاء (وأما ترجمة العباس) فقد تقدمت في حرف الهاء أيضا عند حديث . هو في ضحضاح من نار الخ . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يَأَيُّهَا النَّاسُ) خطاب يوم جميع الأمة وان كان ظاهره أنه يختص بمن خاطبه من الحاضرين لأن قوله يَأَيُّهَا النَّاسُ عام ولأنه مبلغ لجميع الناس لعموم رسالته للخلق كافة (ان منكم منفرين) بصيغة الجمع وفي رواية للبخاري لمنفرين بلام التوكيد وهي رواية الأصيلي (فأيككم ماصلي بالناس) بزيادة مالتا كيد التعميم وزادتها مع أي الشرطية كثيرة فاللهي أي واحد منكم ماصلي بالناس

وفي كتاب
الرقاق في
باب كيف
الحشر برواية
مطولة أولها انكم
محشورون الخ
وبانتنتين
مختصرتين *
وأخرجه
مسلم في كتاب
الجنة وصفة
نسيمها وأهلها
الخ في باب
فناء الدنيا
وبيان الحشر
يوم القيامة
برواية مطولة
بأسانيد كلها
الى ابن عباس
راويه وأخرج
طرفا منه في
هذا الباب
عن ابن
عباس أيضا

فَلْيُوجِزْ فَإِنَّ فِيهِمُ الْكَبِيرَ وَالضَّعِيفَ وَذَا الْحَاجَّةِ (رواه)

البخارى واللفظ له ومسلم عن أبي مسعود الأنصارى رضى الله عنه

عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الأحكام فى باب هل يقضى الحاكم أو يفى وهو

غضبان وفى كتاب الأدب فى باب ما يجوز من الغضب والشدة لأمر أقمز وجل الخ وفى كتاب الأذان فى باب من شك امامه اذا طول وفى باب تخفيف الامام فى القيام وتمام الركوع والسجود بلفظ ان منكم متفرين الخ وفى كتاب العلم فى باب الغضب فى الرعدة والتعليم اذا رأى ما يكره بلفظ أيها الناس انكم متفرون الخ * وأخرجه مسلم فى كتاب الصلاة فى باب أمر الأئمة بتخفيف الصلاة فى تمام باسانيد

(فليوجز) أمر من الاجاز والمراد به التخفيف أى فليخفف مع اتمامه الأركان بحيث لا يخل بشيء من الواجبات فقد أخرج مسلم عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوجز فى الصلاة ويتم وأخرج عنه أيضا أنه صلى الله عليه وسلم كان من أخف الناس صلاة فى تمام وأخرج عنه أيضا أنه قال ماصليت وراء امام قط أخف صلاة ولا أتم صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله فليوجز هو جواب الشرط ثم بين صلى الله عليه وسلم علة الأمر بالاجاز فى الصلاة أى التخفيف فيها اذا كان المعلى اماما بقوله (فان فيهم الكبير) أى الكبير السن (والضعيف) بالنصب عطف على الكبير المنصوب لكونه اسم ان والمراد بالضعيف ما يشمل المريض وضعيف الحلقة (وذا الحاجة) أى صاحبها وهو يشمل الكبير السن وضعيف الحلقة المذكورين وغيرهما كالصغير والحامل والمرضع وعابر السبيل فى مسلم عن أبي الزناد التنصيص على الصغير وفى الطبرانى التنصيص على الحامل والمرضع والعابر السبيل فعمط ذى الحاجة على ما قبله من عطف العام على الخاص . قال ابن دقيق العيد التطويل والتخفيف من الأمور الاضافية فقد يكون الشيء خفيفا بالنسبة الى عادة قوم طويل بالنسبة لعادة آخرين قال وقول الفقهاء لا يزيد الامام فى الركوع والسجود على ثلاث تسبيحات لا يخالف ماورد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يزيد على ذلك لأن رغبة الصحابة فى الخير تقتضى أن لا يكون ذلك تطويلا له وقد ذهب جماعة كابن بطل وابن حزم وابن عبد البر الى وجوب تخفيف الأئمة للصلاة تسكيا بظاهر الأمر فى قوله فليوجز وفى رواية فليخفف . وعبرة ابن عبد البر فى هذا الحديث أوضح الدلائل على أن أئمة الجماعة يلزمهم التخفيف لأمره عليه الصلاة والسلام اياهم بذلك ولا يجوز لهم التطويل لأن فى الأمر لهم بالتخفيف نهيا عن التطويل والمراد بالتخفيف أن يكون بحيث لا يخل بسننها . ومقاصدها وموضوع حديث المتن من صلى بالناس وأما من صلى لنفسه فليطول ماشاء كما هو صريح حديث الصحيحين المتقدم فى الجزء الأول من كتابنا هذا من زواية أبي هريرة وهو . اذا أم أحدكم الناس

فليخفف فان فيهم الصغير والكبير والضعيف والمرضى فاذا صلى وحده فليصل كيف شاء أخرجه
واللفظ لمسلم * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * يأبى الناس ان منكم منفرين فأبكم
أب الناس فليؤجز فان من ورائه الكبير والضعيف وذو الحاجة * وفى هذا الحديث جواز التأخر
عن صلاة الجماعة اذا علم من عادة الامام التطويل الكثير كما قاله النووى . وفيه التعزير عن اطالة
الصلاة بالكلام اذا لم يرض المؤمنون بها . وفيه التيسير على ضعفاء الأمة الى غير ذلك * وهذا الحديث
كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى فى العلم من سننه وكذا أخرجه ابن ماجه فى سننه (وأما رواى
الحديث) فهو أبو مسعود عقبة بن عمرو بن ثعلبة بن أسيرة بن عطية بن خدارة بن عوف بن
الحارث بن الخزرج الأنصارى الخزرجى البدرى وهو مشهور بكنته المذكورة اتفقوا على أنه شهد
العقبة واختلفوا فى شهوده بدرًا فقال الأ أكثر نزلها فنسب اليها وجزم البخارى بأنه شهدها واستدل
بأحاديث أخرجها فى صحيحه فى بعضها التصريح بأنه شهدها منها حديث عروة بن الزبير عن بشير
ابن أبى مسعود عقبة بن عمرو جد زيد بن حسن وكان شهد بدرًا وقال أبو عتبة بن سلام ومسلم
فى السكتى شهد بدرًا وقال بن البرق لم يذكره ابن اسحاق فيهم وورد فى عدة أحاديث أنه شهدها وقال
الطبرانى أهل الكوفة يقولون شهدها ولم يذكره أهل المدينة فيهم وقال ابن سعد عن الواقضى ليس
بين أصحابنا اختلاف فى أنه لم يشهدا وقيل انه نزل ماء يندر فنسب اليه وقال سعيد ابن ابراهيم
لم يشهد بدرًا هذا تحقيق الخلاف فى شهوده بدرًا وقد شهد أحدا وما بعدها ونزل الكوفة وكان
من أصحاب على كرم الله وجهه واستخف مرة على الكوفة له من الأحاديث عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم مائة وحديثان اتفق البخارى ومسلم على تسعة منها وانفرد البخارى بحديث واحد
ومسلم بسبعة روى عنه ابنه بشير وأبو وائل وقيس بن أبى حازم قال المدائنى مات سنة أربعين قال
الحافظ فى الإصابة والصحيح أنه مات بعدها فقد ثبت أنه أدرك امارة الغيرة على الكوفة وذلك
بعد سنة أربعين قطعًا وقيل انه مات بعد سنة ثلاثين بسنة أو سنتين واختلف فى محل موته
فقيل فى الكوفة وقيل بالمدينة المنورة أمانًا الله ومن نحبها على الايمان حتى تنال ما اختص به الميت
بها من شفاعة رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم . وبالله تعالى التوفيق . وهو
المهادى الى سواء الطريق .

١٠١٤ يَا أَيُّهَا ^(١) النَّاسُ خُذُوا مِنَ الْأَعْمَالِ مَا تُطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمْلِكُ حَتَّى تَمَلُّوا وَإِنَّ أَحَبَّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ مَا دَامَ وَإِنْ قَلَّ (رواه البخاري ^(١)) واللفظ له ومسلم عن عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب اللباس في باب الجلوس على الحصر ونحوه وفي كتاب الايمان

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا أيها الناس) هو خطاب لجميع الأمة كما أشرنا اليه في شرح الحديث السابق فلا تختص بالصحابة الحاضرين لقوله في الحديث الآخر فليبلغ الشاهد الغائب (خذوا من الأعمال) أل فيه للاستغراق أى من جميع الأعمال الدينية (ماتيقون) أى مالكم به طاقة وعلى فعله قدرة ثم علل الأمر بأخذ الانسان مايطيقه من الأعمال بقوله (فان الله لا يمل حتى تملاوا) بفتح الميم فيها وفتح سابقتها أى لا يقطع عنكم فضله وقبوله أعمالكم حتى تملاوا أى تركوا سؤاله وتتقطعوا عن أعمالكم لوجهه تعالى بسبب أخذكم من الأعمال أكثر مما تطيقون وأطلق الملل على الله تعالى على سبيل المشاكلة كما في قوله تعالى ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين وقولى وأطلق الملل هو مصدر كاللال والملاثة (وان أحب الأعمال الى الله مادام) أى مااستمر في حياة العامل وليس المراد حقيقة الدوام التى هى شمول جميع الأزمنة (وان قل) العمل لأنه يستمر بخلاف الكثير الشاق كما هو نجرب فى التجريب علم الحقائق لاسيما ان وافق قول المعصوم الصادق رسولنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى * يا أيها الناس عليكم من الأعمال ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تملاوا وان أحب الأعمال الى الله مادوم عليه وان قل وكان آل محمد صلى الله عليه وسلم اذا عملوا عملا أثبتوه * وفي هذا الحديث دلالة على جواز استعمال المجاز وهو اطلاق الملل على الله تعالى . وفيه فضيلة الدوام على العمل والحث على العمل الذى يدوم وان العمل القليل الدائم خير من الكثير المنقطع لأنه بدوام القليل تدوم الطاعة والاقبال على الله تعالى بنية وإخلاص ويثمر القليل الدائم حتى يزيد على الكثير المنقطع اضعافا كثيرة . وفيه بيان شفقة رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمته لأنه أرشدها الى ما يصلحها وهو ما يمكن الدوام عليه بلا مشقة لأن النفس تسكون فيه أنشط فيحصل فيه المقصود من الأعمال وهو الحضور فيها والدوام عليها بخلاف ما يشق لأنه يؤدى

فى باب أحب الدين الى الله أدومه بلفظ مه عليكم بما تطيقون الخ وفى أبواب التهجيد فى الليل فى باب ما يكره من التشديد فى العبادة . مه عليكم الخ وأخرج نحوه من حديث عائشة أيضا فى كتاب الصوم فى باب صوم شعبان بلفظ خذوا من العمل ما تطيقون الخ وبهذا اللفظ قد تقدم لنا فى الجزء الأول

ترك العمل كله أو بعضه أو أفعله بكلفة فيفوته الخير العظيم . وفيه دليل للجمهور أن صلاة جميع الليل مكروهة وعن جماعة من السلف لا بأس بها قال النووي . وقال القاضي كرهه مالك مرة وقال لعله يصبح مغلوباً وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة ثم قال لا بأس به ما لم يضر ذلك بصلاة الصبح قال مالك وإن كان يأتيه الصبح وهو ناعس فلا يفعل . وإن كان انما يدركه فتور وكسل فلا بأس به اه قال ابن رشد واختلف قول مالك في قيام جميع الليل ثم قال وأما ان كان لا يصلي الصبح الا وهو مغلوب عليه فذلك مكروه قام الليل كله أو جله قولاً واحداً لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ناس أحدكم في صلاته فليرقد فيحصل بين أمرين اما أن يصلي على هذه الحالة التي قد نهى عنها أو يرقد فتفوته صلاة الصبح الخ (قال مقيده وفقه الله) ظاهر الأدلة ان من أجهد نفسه في عبادة من صلاة أو تأليف ليلا حتى لم يبق من الليل الا نحو ثلاث ساعات أو ساعتين فنام لم يفعل مكروها لأنه نام قبل دخول الوقت وإن خشي استغراقه بالنوم أو ظن ذلك من تكرار عاداته لأن الصلاة لازالت لم تجب عليه والنفس تميل الى البطالة غالباً ان ترك لها تلك العبادة جمعت به لترك غيرها أيضاً ويدل لهذا ما نقله الابن عن عياض عند شرح حديث الوادي فقد قال عياض فيه النوم قبل وقت الصلاة وإن خشي الاستغراق حتى يخرج الوقت وهذا لأنها لم تجب بعد اه قال الخطاب في شرحه لمختصر خليل المسمى بمواهب الجليل عند قول خليل ونوم وغفلة الخ قال البرزلي في مسائل الطهارة سئل عن الدين عن لا يمكنه قرب أهله الا بليل وإذا فعل آخر اهله الصلاة عن وقتها لتكسائها فهل يجوز له فعل ذلك وإن أدى الى إخلالها بالصلاة أم لا فأجاب بأنه يجوز له أن يجامع أهله ليلاً ويأمرها بالصلاة في وقت الصبح فإذا أطاعت فقد سعد وسعدت وإذا خالفت فقد أدى ماعليه (قلت) قوله ليلاً يشمل أن يكون لفظاً مقصوداً اذ لا يجب عليها حينئذ غسل ولا صلاة فلا يترك ماوجب له لما لم يجب عليها وهذا نحو مما ذكره الباجي عن بعض أصحاب مالك انه يجوز للانسان أن ينام بالليل وإن جوز ان نومه يبقى حتى يخرج وقت الصبح اذ لا يترك أمراً جائزاً لشيء لم يجب عليه وعلى هذا فلو كان بعد الفجر فلا يمكن من ذلك حتى يخرج وقتها أو يصلها اه المراد منه وبه يتضح لك ماقررناه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه امامنا مالك في موطنه . وفيه فليل لهذه الحولاء لاتنام الليل فذكره ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عرفت الكراهية في وجهه . وأخرجه النسائي في الايمان والصلاة من سننه (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضي الله عنها وقد تقدمت ترجمتها في هذا الجزء في حرف الهاء في شرح حديث هو لها صدقة ولنا هدية * وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

من متن زاد
للمسلم . فيما
اتفق . عليه
الشيخان في
حرف الهاء
ولم اعتبر هذا
تكراراً معه
لزيادة هذا
بجملة في أووه
لم توجد فيما
تقدم *
وأخرجه
مسلم في كتاب
صلاة المسافرين
في باب فضيلة
العمل الدائم
من قيام
الليل وغيره
بثلاث روايات

(١) أخرجه البخاري في كتاب المغازي في باب غزوة ذي قرد وهي الغزوة التي أغاروا على لفتح النبي صلى الله عليه وسلم وفي كتاب الجهاد في باب من رأى العدو فنادى بأعلى صوته يا صباحاه حتى يسمع الناس * وأخرجه مسلم في كتاب الجهاد والسير في باب غزوة ذي قرد برواية بلفظ البخاري وبرواية بعدها بمعناها بأسانيد

(٢) قوله صلى الله عليه وسلم (يا ابن الأكوع) المراد به سلمة بن الأكوع الصحابي الجليل المشهور في الرمي بالاصابة وستأتى ترجمته هنا عن قريب إن شاء الله (ملككت) بناء الخطاب المفتوحة أى قدرت على الكفرة الذين أخذوا لفتح النبي صلى الله عليه وسلم التي كانت ترعى بالغابة موضع على يرد من المدينة في طريق الشام وهم من غطفان وفزارة أى قدرت عليهم فاستعبدهم وهم في الأصل أحرار (فأسجج) بهزة قطع مفتوحة ثم سين مهمل ساكتة ثم جيم مكسورة فحاء مهمل فعل أمر من الاسجج وهو حسن العفو وتسهيل الأمر والسجاجة السهولة أى سهل وأحسن. وأوارق ولا تأخذ بالشدة قال العيني وهذا مثل من أمثال العرب * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ للبخاري عن رواية سلمة بن الأكوع قال خرجت من المدينة ذاهبا نحو الغابة حتى إذا كنت بثنية الغابة لقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف قلت ويمك ما بك قال أخذت لفتح النبي صلى الله عليه وسلم قلت من أخذها قال غطفان وفزارة فصرخت ثلاث صرخات أصحمت ما بين لابتها يا صباحاه يا صباحاه ثم اندفعت حتى أقام وقد أخذوها فجعلت أرميهم وأقول أنا ابن الأكوع * واليوم يوم الرضع فاستنقذتها منهم قبل أن يشر بوا فأقبلت بها أسوقها فلقيني النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله إن القوم عطاش وإنى أعجلتهم أن يشر بوا سقيهم فأبعت في أترهم فقال * يا ابن الأكوع ملككت فأسجج * إن القوم يقرون في قومهم * قوله وأنا ابن الأكوع الخ الأكوع هو سنان بن عبد الله والرضع يضم الراء وتشديد الضاد المعجمة بعدها عين مهمل جمع راضع وهو اللثيم ومنه اليوم يوم اللثام أى يوم هلاكهم والأصل فيه أن شخصا كان شديد البخل فكان إذا أراد جلب ناقة ارتضع من ثديها لئلا يحلبها فيسمع خيرانه أو من يمر عليه صوت الحلب فيطلبون منه اللبن وقيل بل صنع ذلك لئلا يتبدد من اللبن شيء إذا حلب في الأناء أو يبقى في الأناء شيء إذا شرب منه فقالوا في المثل ألأم من راضع وقيل بل معنى المثل ارتضع اللؤم من بطن أمه وقيل كل من كان يوصف باللؤم يوصف بالمس والرضاع وقيل المعنى اليوم يعرف من رضع كريمة فأنجته أو لثيمة فهجنه أو اليوم يعرف من أرضعته

الحرب من صفه وتدريب بها من غيره * وقوله ان القوم يقرون في قومهم زاد به البخارى في روايته في الجهاد في باب من رأى العدو فنادى بأعلى صوته ياصباحاه الخ ولم يكن في روايته في كتاب المغازى أما مسلم فلم يذكر هذه الزيادة في الرواية الأولى في باب غزوة ذي قرد فذلك اقتصر في متن زاد السلم على ما اتفقا عليه فقط لكن مسلما ذكر فيها بعد روايته الأولى زيادة بمصناها وهي قوله صلى الله عليه وسلم * انهم الآن ليقرون في أرض غطفان قال فجاء رجل من غطفان فقال نحر لهم فلان جزورا فلما كشفوا جلدها رأوا غبارا فقالوا أنا كم القوم فخرجوا هارين : ويقرون بضم المشنة التحية وسكون القاف والواو بينهما راء مفتوحة أى يضافون في قومهم أي انهم وصلوا الى غطفان وهم في وقت كلامه صلى الله عليه وسلم يضيفونهم ويساعدونهم فلا فائدة في البعث في أثرهم . لأنهم التحقوا بقومهم وفي رواية يقرون بفتح أوله وكسر القاف وتشديد الراء * وفي هذا الحديث . معجزة له صلى الله عليه وسلم حيث أخبر بكونهم الآن يقرون في قومهم فكان الأمر كما قاله . وفيه جواز الأخذ بالثقة ولقاء الواحد أكثر من الثلاثين لأن سلمة كان وحده وألقى بنفسه في الخطر عليها . وفيه تعريف الانسان بنفسه في الحرب بشجاعته . وتقدمه لقوله أنا ابن الأكوع . وفي رواية خذها أي الرمية وأنا ابن الأكوع . وفيه فضل الرمي كما هو واضح * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في اليوم والليلة وهو الحديث الثاني عشر من ثلاثيات البخارى (وأما راوى الحديث) فهو سلمة بن الأكوع رضى الله عنه وهو سلمة بن عمرو بن الأكوع واسم الأكوع سنان بن عبد الله بن قشير بن خزيمة بن مالك بن سلمان السلمي أبو مسلم المدني أول مشاهده الحديثية وكان من الشجعان وكان يسبق الفرس عدوا وقد بايع النبي صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة على الموت أول الناس وأوسطهم وآخرهم كما رواه مسلم فيها يأتى قريبا ورواه البخارى في صحيحه في كتاب الجهاد في باب البيعة في الحرب على أن لا يفروا من روايته بلفظ * يابن الأكوع ألا تبايع قال قلت قد بايعت يا رسول الله قال أيضا فبايعته الثانية الخ فصرح ببيعته مرتين وقد روى مبايعته ثلاثا مسلم في صحيحه أيضا في باب غزوة ذي قرد بلفظ * بايع يأسلمة قال قلت قد بايعت يا رسول الله في أول الناس قال وأيضا قال ورواى رسول الله صلى الله عليه وسلم عزلا يعنى ليس معه سلاح قال فأعطانى رسول الله صلى الله عليه وسلم حبة أودقة ثم بايع حتى اذا كان في آخر الناس قال ألا تبايعنى يأسلمة قال قد بايعتك يا رسول الله في أول الناس وفي أوسط الناس قال وأيضا قال فبايعته الثالثة الخ فحدث مبايعه سلمة بن الأكوع اتفق عليه الشيخان من روايته رضى الله عنه كما رأيت وانما لم أذكره في متن زاد للمسلم لأمرين : أحدهما اختلاف لفظها في المبدأ وغيره . الأمر الثانى أنه ليس فيه من الفوائد الامتية سلمة بذكرار بيعته و بيان اعتناء رسول الله صلى الله عليه وسلم بها لمزيد منيها للاسلام لشجاعته وله هو أيضا لكثرة ثواب بيعة الرضوان فلهذا ذكرته

١٠١٦ يَا أَيُّنَ الْخُطَّابِ ^(١) أَلَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ لَنَا آخِرَةً وَلَهُمْ
الدُّنْيَا » يَعْنِي الرُّومَ وَالْفُرْسَ « قَالَ عُمَرُ قُلْتُ بَلَى (رَوَاهُ)

البخارى ^(١) ومسلم واللفظ له عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه
عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب التفسير
في تفسير سورة
التحریم في
باب . تبغى

عرضا أزواجك

في مناقبه مخرجا مبيتا مواضع تخريجه في الصحيحين ولم أثبتة في التمس . وكما أن سامة
كان شجاعا كان أيضا راميا وكان يسابق الفرسان على قدميه وكان محسنا خيرا له من
الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة وسبعون حديثا اتفق البخارى
ومسلم منها على ستة عشر واشترده البخارى بخمسة ومسلم بتسعة . وقد روى أيضا
عن أبي بكر وعمر وغيرهما وزوي عنه ابنه إياس وأبو سلمة والحسن بن الحنفية
وزيد بن أسلم ويزيد بن أبي عبيد مولاة وهو آخر من حدث عنه ونزل المدينة
ثم تحول الى الرينة بعد قتل عثمان وتزوج بها وولد له حتى كان قبل أن يموت بديال
نزل الى المدينة فات بها كما رواه البخارى . وكان ذلك سنة أربع وسبعين على الصحيح
وقيل انه عاش ثمانين سنة قال في الإصابة ثم رأيت عند ابن سعد أنه مات في آخر
خلافة معاوية وكذا ذكر البلاذرى . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء
الطريق

النخ وفي كتاب
النكاح في
باب موعظة
الرجل ابنته
لحال زوجها
مطلوا وأخرجه
بعنه في كتاب
اللباس في باب
ما كان النبي
صلى الله عليه
وسلم يتجوز

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا ابن الخطاب) المراد به أمير المؤمنين عمر بن
الخطاب الحنيفة الثاني لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ألا) حرف استفتاح (ترضى
أن تكون لنا الآخرة) الباقية (ولهم الدنيا) الفانية هي وزينتها ونعيمها ثم
بينت المراد بضمير لهم بقولى (يعنى) رسول الله صلى الله عليه وسلم (الروم والفرس) لأن
ضمير الجمع على إرادة قبصر وكسرى ومن تبعهما أو كان على مثل حالهما وقبصر
لقب لكل من كان ملكا للروم وكسرى لقب لمن كان ملكا للفرس كما أن لقب
ملك الترك خاقان والحبيشة لقب ملكهم التجاشي ولقب ملك القبط فرعون ولقب ملك
مصر فى الزمن السابق العزيز ولقب ملك حير تبع ولقب ملك اليهود قيطون أو
ماتع ولقب ملك البربر جالوت ولقب ملك الصابئة عمروذ الى غير ذلك من ألقاب ملوك
أجناس البشر (قال عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (قلت) محييا لرسول الله صلى
الله عليه وسلم (بلى) وهى لا يحجب النفي . وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين
واللفظ لمسلم من رواية عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال * لما اعتزل نبي الله صلى
الله عليه وسلم نساءه قال دخلت المسجد فإذا الناس يسكرتون بالخصى ويقولون

من اللباس
واللبس وفي
اجزة خبر
الواحد في باب
قول الله تعالى
لا تدخلوا بيوت
النبي الا أن
يؤذن لكم
فاذا أذن له
واحد جاز
بعنه أيضا
مختصرا *
وأخرجه مسلم

فطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه وذلك قبل أن يؤمرن بالحجاب فقال عمر
 فقلت لأعلمن ذلك اليوم قال فدخلت على عائشة فقلت يا ابنة أبي بكر أقد بلغ من
 شأنك أن تؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت مالى ومالك يا ابن الخطاب
 عليك بميتك قال فدخلت على حفصة بنت عمر فقلت لها يا حفصة أقد بلغ من شأنك
 أن تؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لقد علمت أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يحبك ولولا أنا لطلقك رسول الله صلى الله عليه وسلم فبيكت أشد
 البكاء فقلت لها أين رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت هوى خزانة فى المشرقة
 فدخلت فإذا أنا برباح غلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقاعد على أسكفة المشرقة
 مدلى رجله على قعر من خشب وهو جذع يرقى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ويتعذر فتأديت يارباح استأذن لى عندك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر
 رباح الى الفرفة ثم نظر الى فلم يقل شيئا ثم قلت يارباح استأذن لى عندك على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فنظر رباح الى الفرفة ثم نظر الى فلم يقل شيئا ثم رفعت
 صوتى فقلت يارباح استأذن لى عندك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فنى أظن
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ظن أنى جئت من أجل حفصة والله لئن أمرنى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بضرب عتقها لأضرب بن عتقها ورفعت صوتى فأومأ
 الى أن ارقه فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع على حصير
 فجلست فأدنى عليه أزاره وليس عليه غيره وإذا الحصير قد أثر فى جنبه فنظرت ببصرى
 فى خزانة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا أنا بقبضة من شعر نحو الصاع ومثلها
 قرظا فى ناحية الفرفة وإذا أفيق معلق قال فابتدرت عيناى قال ما يبكيك يا ابن الخطاب
 قلت يا نبي الله ومالى لا أبكي وهذا الحصير قد أثر فى جنبك وهذه خزانتك لا أرى فيها إلا
 ما أرى وذلك قيصر وكسرى فى الثار والأنهار وأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفوته
 وهذه خزانتك فقال * يا ابن الخطاب الخ والتعير بفتح النون وكسر القاف وروى
 بالفاء بدل النون هو جذع فيه درج والاسكفة بضم الهمة والكاف وتشديد الفاء
 هى عتبة الباب السفلى والمشرقة بضم الراء وفتحها هى الفرفة والأفيق بفتح الهمة
 وكسر الفاء هو الجلد الذى لم يتم دباجه وجمعه أفيق بفتحها كأديم وأدم. وقول عائشة
 رضى الله عنها عليك بميتك العيبة بالعين المهملة ثم ياء مثناة تحتية ثم ياء موحدة المراد
 به ابنتك حفصة وأصل العيبة فى كلام العرب وعاء يحمل الانسان فيه أفضل ثيابه
 ونفيس متاعه فشبهت ابنته بها * وقولى والأفضله أى لمسلم وأما البخارى فلنقله فى

فى كتاب الرضا
 فى باب الإيلاء
 واعتزال النساء
 أنخ بأربع
 روايات عن
 عمر معناها
 واحد وان
 اختلفت ألفاظها
 غالباً

١٠١٧ يَا أَبْنُ^(١) أَلْخَطَّابِ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَلَنْ يُضَيِّعَنِي اللَّهُ أَبَدًا *
قَالَهُ يَوْمَ صَلُحِ الْحُدَيْبِيَّةَ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ (رواه البخاري)^(١)
ومسلم عن سهل بن حنيف رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

تفسير سورة التحريم في باب تبغى مرضاة أزواجك الخ * أما ترضى أن تكون
لهم الدنيا ولنا الآخرة واقطعه في كتاب النكاح في باب موعظة الرجل ابنته لحال
زوجها * أو في هذا أنت يا ابن الخطاب إن أولئك قوم قد عجلوا طيبتهم في الحياة
الدنيا . قال عمر فقلت يا رسول الله استغفر لي . (وأما راوى الحديث) فهو عمر
ابن الخطاب أمير المؤمنين رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في هذا الجزء عند
حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ في حرف الهاء . وبالله تعالى
التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا ابن الخطاب) هو كما بقه المراد به عمر بن الخطاب
رضي الله عنه وفي رواية بحذف أداة النداء (أنى رسول الله) جل وعلا زاد البخاري
في كتاب الشروط ولست أعصيه يعنى انه إنما يفصل صلح الحديبية بوحى لأنه
رسول الله عليه الصلاة والسلام فلا يفعل شيئا الا بوحى وان اجتهد فاجتهاده مقطوع
بإصابته ثم أعقب قوله أنى رسول الله بقوله (ولن يضيعنى) بضم أوله وفتح ثانيه
وكسر التحتية مشددة (الله أبدا) أى لن يتركنى ضائعا غير منصور على أعدائى بل
لا يزال أيدا ينصرنى النصر العزيز عليهم ويمدنى بالملائكة عليهم الصلاة والسلام .
وينصرنى بشفذ الرعب فى قلوب الكفرة وقد شوهد ذلك بالفعل فلم يزل الله
ينصره حتى أظهر دينه على الدين كله ونصر خلفاءه المتسكين بسنته بعده . ثم بينت من
هو ابن الخطاب المخاطب بهذا الحديث الشريف الدال على ثقته صلى الله عليه وسلم
بنصر الله تعالى إياه وانه لا يضيعه أبدا بقولى (قاله) أى هذا القول المذكور (يوم
صلح الحديبية) بتشديد التحتية الأخيرة وقيل بتخفيفها فهما لغتان وأنكر كثير من
أهل اللغة التخفيف وقال أبو عبيد البكرى أهل العراق يقولون وأهل الحجاز يخففون
(لعمر بن الخطاب) رضى الله عنه * وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ
للبخارى فى أبواب الجزية عن أبى وائل قال كنا بصفين فقام سهل بن حنيف فقال
أيما الناس اتهموا أنفسهم فانا كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ولو نرى
قتالا لقاتلنا فجاء عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله أسأنا على الحق وم على الباطل

(١) أخرجه
البخارى فى
الجزية فى آخر
كتاب الجهاد
فى باب بعد
باب اثم من
عاهد ثم غدر
بروأتين
أولاهما مختصرة
وأخرجه فى
كتاب التفسير
فى تفسير سورة
الفتح فى باب
قوله تعالى
اذ يبايعونك
تحت الشجرة
وأخرجه
بمنه مطولا
فى كتاب
الشروط فى
باب الشروط
فى الجهاد الخ
وأخرج بعض
قصته عن
راويه سهل
بن حنيف فى
كتاب الاعتصام
بالكتاب والسنة
فى باب ما يذكر
من ذم الرأى
وتكلف القياس
الخ وأخرج
فى غزوة

فقال بلى فقال أليس قتلتنا في الجنة وقتلناهم في النار قال بلى قال فلام نعطى الدنية في ديننا أنرجع ولا يحكم الله بيننا وبينهم فقال * يا ابن الخطاب انى رسول الله ولن يضيعني الله أبدا . فانطلق عمر الى أبى بكر فقال له مثل ما قال للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انه رسول الله ولن يضيعه الله أبدا فتزلت سورة الفتح فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمر الى آخرها فقال عمر يا رسول الله أو فتح هو قال نعم اه زاد مسلم فطابت نفسه ورجع . ومرا د سهل بن حنيف راوى الحديث رضى الله عنه بهذا اعلام أهل صفين من أصحاب على كرم الله وجهه حيث رأى كراهتهم للتحكيم بما جرى يوم الحديبية من كراهة أكثر الناس الصلح مع مشركى قريش ومع ذلك فقد أعقب خيرا كثيرا وظهر أن رأى النبي صلى الله عليه وسلم في الصلح أصوب وأتم من رأيهم في المناجزة . وفي هذا الحديث فضيلة أبى بكر الصديق وغيرة علمه وتوفيق الله إياه لمثل قول النبي صلى الله عليه وسلم انى رسول الله ولن يضيعني الله أبدا ولم يكن الصديق حين قول النبي صلى الله عليه وسلم هذا القول معه بل كان منفردا عنه في مكانه كما نصوا عليه فدل ذلك على رسوخه في العلم وتوفيق الله له رضى الله عنه وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى فى سننه (وأما راوى الحديث) فهو سهل بن حنيف بن واهب بن العكيم بن ثعلبة بن الحارث بن مجدعة بن عمرو بن حبيش بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن أوس الأنصارى الأوسى رضى الله عنه يكنى أبا سعيد وأبا عبد الله كما قاله ابن حجر فى الإصابة وفى خلاصة تهذيب الكمال للحافظ صفى الدين الخزرجى ان كنيته أبو ثابت كان من السابقين شهد بدرا والمجاهد كلها وتبت يوم أحد حين انكشف الناس وباع يومئذ على الموت وكان ينفج عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالنبل فيقول نبوا سهلا فانه سهل وكان عمر يقول سهل غير حزن واستخلفه على رضى الله عنه على البصرة بعد الجمل ثم شهد معه صفين ويقال آخى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بينه وبين على بن أبى طالب وله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رمون حديثا اتفق البخارى ومسلم على أنه ربة منها واغرد مسلم بحديثين . وكما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد روى أيضا عن زيد بن ثابت وروى عنه ابنه أبو امامة أسعد وعبد الله أو عبد الرحمن وروى عنه أيضا أبو وائل وعبيد بن السباق وعبد الرحمن بن أبى ليلي وغيرهم . مات سنة ثمان وثلاثين بالكوفة وصلى عليه على رضى الله عنهما قال عبد الله بن معقل صلى الله عليه على فكبر ستا وفى رواية خسا ثم قال انه بدرى . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

الحديثة طرفا
من روايته
* واخرجه
مسلم فى كتاب
الجهاد والسير
فى باب صلح
الحديبية فى
الحديبية بثلاث
روايات احداها
مطولة

١٠١٨ يَابَنْتَ^(١) أَبِي أُمَيَّةَ « يَعْنِي أُمَّ سَلَمَةَ » سَأَلْتُ عَنْ الرُّكْعَتَيْنِ
 بَعْدَ الْعَصْرِ إِنَّهُ أَتَانِي أَنَسٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ بِالْإِسْلَامِ مِنْ قَوْمِهِمْ
 فَشَقَلُونِي عَنِ الرُّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَمَا هَاتَانِ (رواه)
 البخارى^(١) ومسلم عن أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب المغازى
 في باب وفد
 عبد القيس
 وفي كتاب
 الصلاة في
 أبواب السهو
 في باب اذا كلم
 وهو يصلى
 فأشار بيده
 واستمع *
 ومسلم في
 فضائل القرآن
 وما يتعلق به
 في باب معرفة
 الركعتين اللتين
 كان يصليهما
 النبي صلى الله
 عليه وسلم
 بعد العصر

قوله صلى الله عليه وسلم (يابنت) بكسر الموحدة لها وفي رواية للبخارى يابنة
 بسكون الموحدة وفتح النون (أبى أمية) واسمه حذيفة وقيل سهيل بن المغيرة
 الخزومي كما صححه زكريا الأنصارى في شرح صحيح البخارى ويلقب زاد الركب
 لكونه كان يكفى ركه الزاد ولا يرضى أن يحمل أحد معه زادا فذلك لقب زاد
 الركب ثم بينت المراد بينت أبى أمية بقول (يعنى) أى يقصد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم (أم سلمة) أم المؤمنين واسمها هند رضى الله عنها (سألت) بكسر
 تاء الخطاب لأنه لأنتى (عن الركعتين) اللتين (بعد العصر انه) وفي رواية وانه
 بالواو (أتاني أناس) بالهمز كما هو لفظ للبخارى في المغازى ولفظه في كتاب الصلاة
 كلفظ مسلم ناس بدون همز (من عبد القيس) أى من بنى عبد القيس (بالإسلام
 من قومهم فشقلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر) ولطحاوي من وجه آخر قدم على
 قلائص من الصدقة فنسيتهما ثم ذكرتهما فكرهت أن أصليهما في المسجد والناس يرون
 فصليتهما عندك يعنى أم سلمة وله من وجه آخر فجاءني مال فشقلني (فهما هاتان)
 الركعتان اللتان كنت أصليهما بعد الظهر فشقلت عنهما فصليتهما الآن . وقد ثبت في
 صحيح مسلم عن أبى سلمة أنه سأل عائشة عن الركعتين اللتين كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يصليهما بعد العصر فقالت كان يصليهما قبل العصر ثم انه شغل عنهما
 أو نسيهما فصلاهما بعد العصر ثم أتيتهما وكان اذا صلى صلاة أتيتها أى داوم عليها
 وروى مسلم أيضا بإسناده عن عائشة قالت مات ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين
 بعد العصر عندي قط . وامل هذا بعد قضية أم سلمة كما قاله الابن في شرح صحيح
 مسلم ثم نقل الابن عن القاضي عياض في معنى حديث عائشة انها قضاء لركعتين كان
 يصليهما قبل العصر فشغل عنهما أو نسيهما انه يجمع بأن يكونا هما راتبتى الظهر

١٠١٩ يَا بُنَيَّةُ ^(١) أَلَا تُحِبِّينَ مَا أُحِبُّ قَالَتْ بَلَى * قَالَ لِبَنَتِهِ
فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حِينَ بَعَثَهَا أَزْوَاجَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِلَيْهِ
يَنْشُدُهُ اللَّهُ الْعَدَلُ فِي عَائِشَةَ (رواه) البخارى ^(١) واللفظ له ومسلم
عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الهبة
وفضلها الخ
في باب من
أهدى الى
صاحبه وتحرى

بعض نسائه
دون بعض
* ومسلم
في كتاب
فضائل الصحابة
في باب فضل
عائشة رضى
الله عنها

البعدين لأنها انا تهلين قبل العصر والجمع أول ثلاث ختلف الأحاديث . وقال
الحافظ في فتح البارى بعد ذكر حديث عائشة المذكور . وهو قولها ماترك ركعتين
بعد العصر عندى قط . ومن ثم اختلف نظر العلماء فقل تقضى الفوات في أوقات
الكراهة لهذا الحديث وقيل هو خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم وقيل هو خاص
بمن وقع له نظير ما وقع له اه . وفي هذا الحديث وذكر سببه فوائد كثيرة . منها
التفعل في البيت . ومنها جواز سؤال العالم عما أشكل على الطالب حكمه لسؤال أم
سلمة للنبي صلى الله عليه وسلم عن وجه صلاته بعد العصر مع كونه نهى عن ذلك
الى غير ذلك مما ذكره صاحب فتح البارى وغيره مما استنبط من هذا الحديث * وهذا
الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة من سننه (وأما رواه
الحديث) فهو أم المؤمنين أم سلمة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في هذا
الجزء في حرف الواو عند حديث ويح عمار تقتله الفئة الباغية الخ * وبالله تعالى
التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا بنيتي) بالتصغير وهو تصغير اشفاق ولفظ مسلم أى بنية الخ
(ألا تحبين ما أحب قلت) فاطمة رضى الله عنها (بلى) زاد مسلم قال فأجبنى هذه
يعنى عائشة رضى الله عنها * وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى
عن عائشة رضى الله عنها * أن نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كن حزينين
فحزب فيه عائشة وحفصة وصفية وسودة والحزب الآخر أم سلمة وسائر نساء رسول
الله صلى الله عليه وسلم وكان السليكون قد علموا حب رسول الله صلى الله عليه وسلم
عائشة فإذا كانت عند أحدهم هدية يريد أن يهديها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
أخرها حتى اذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت عائشة بعث صاحب الهدية
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت عائشة فكلم حزب أم سلمة فقلن لها
كلمى رسول الله صلى الله عليه وسلم يكلم الناس فيقول من أراد أن يهدى الى

رسول الله صلى الله عليه وسلم هدية فليهد به حيث كان من نسائه فكلته أم سلمة بما قلن فلم يقل لها شيئا فسألها فقالت ما قال لي شيئا فقلن لها فكله قالت فكلته حين دار إليها أيضا فلم يقل لها شيئا فسألها فقالت ما قال لي شيئا فقلن لها فكله حتى يملكك فدار إليها فكلته فقال لها لا تؤذي في عائشة فإن الوحي لم يأتني وأنا في توب امرأة الا عائشة قالت فقلت أنوب الى الله من أذاك يا رسول الله ثم انهن دعون فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تقولان نساءك يشدك الله العدل في بنت أبي بكر فكلته فقال * يا بنية ألا تحبين ما أحب قالت بلى فرجعت اليهن فأخبرتاهن فقلن ارجعي اليه فأبى أن ترجع فأرسلن زينب بنت جحش فأغلظت وقالت ان نساءك يشدك الله العدل في بنت ابن أبي قحافة فرفضت صوتها حتى تناولت عائشة وهي قاعدة فوسبتها حتى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لينظر الى عائشة هل تسلم قال فتكلمت عائشة ترد على زينب حتى أسكتها قالت فنظر النبي صلى الله عليه وسلم الى عائشة وقال انها بنت أبي بكر اهمل بلفظه . ثم بينت من هي المقصودة بقوله عليه الصلاة والسلام يا بنية الخ بقولي (قاله) رسول الله صلى الله عليه وسلم أي قال يا بنية الخ (لابنته فاطمة) الزهراء (رضى الله تعالى عنها حين بعثها أزواجه عليه الصلاة والسلام اليه يشدته الله) بفتح التحتية ثم نون ساكنة ثم شين معجمة مضمومة من باب نصر أي يقان لك لشدة ناك الله أي سألتك به واستعطفناك به (العدل في عائشة) رضى الله عنها أي في التسوية بينها وبين بقية أمهات المؤمنين في المحبة وغيرها وقال الكرمانى في محبة القلب فقط لأنه عليه الصلاة والسلام كان يسوى بينهم في الأفعال المقدورة وقد اتفق على أنه لا يلزم التسوية بينهم في المحبة لأنها ليست من مقدور البشر * وقولي واللفظ له أي للبخارى وأما مسلم فلفظه * أي بنية ألت تحبين ما أحب فقالت بلى قال فأحبى هذه . قال فقامت فاطمة حين سمعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ وفي آخر روايته عن عائشة فلما وقعت بها لم أنشها أن أختنها غلبة ولا بن سعد فلم أنشها أن أفحمها . وقوله صلى الله عليه وسلم انها بنت أبي بكر مغناه انها شريفة عاقلة عارفة كأيها وكأنه صلى الله عليه وسلم أشار الى أن أبا بكر كان عالما بتماقب مضر ومثالبها ولا يستغرب من بنته تلقى ذلك عنه . ومن يشابهه فاعلم . والولد سر أبيه * وفي هذا الحديث منقبة ظاهرة لعائشة وفيه انه لاجرح على الرجل في ايثار بعض نسائه بالتعف وانما اللازم العدل في البيت والنفقة ونحو ذلك من الأمور اللازمة كذا قرره ابن بطال عن المهلب واعترضه ابن النير بأنه لا دلالة في الحديث على ذلك وانما الناس كانوا يفعلون ذلك والزوج وان كان مخاطبا بالعدل بين نسائه فاللهدون الأجانب ليس أحدهم مخاطبا بذلك فلماذا لم يتقدم عليه الصلاة والسلام الى الناس بشيء في ذلك وأيضا فليس من مكارم الأخلاق أن يتعرض الرجل الى الناس بمثل ذلك لما فيه من

١٠٢٠ يَا بِلَالُ^(١) حَدَّثَنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ عَمِلْتَهُ فِي الْإِسْلَامِ فَأَنِّي سَمِعْتُ

التعرض لطلب الهدية ولا يقال انه عليه الصلاة والسلام هو الذي يقبل الهدية فيملكها فيزيم التخصيص من قبله لأننا نقول المهدي لأجل عائشة كأنه ملك الهدية بشرط تخصيص عائشة والتملك يتبع فيه تحجير المالك مع أن الذي يظهر أنه صلى الله عليه وسلم كان يشركهن في ذلك وانما وقعت المنافسة لتكون العطية تصل اليهن من بيت عائشة . وفيه قصد الناس بالهدايا أوقات السرة ومواضعها ليزيد ذلك في سرور المهدي اليه . وفيه تنافس الضرائر وتقاربهن على الرجل وإن الرجل يسعه السكوت اذا تقاولن ولا يعيل مع بعض على بعض . وفيه جواز التشكي والتوسل في ذلك مع مهابة أزواجه صلى الله عليه وسلم له وحيائن منه حتى راسلته بأعز الناس عنده فاطمة . وفيه ادلال زينب بنت جحش على النبي صلى الله عليه وسلم لكونها كانت بنت عمته أميمة بنت عبد المطلب . وفيه عذر النبي صلى الله عليه وسلم لزينب بالغيرة لأنها خاطبته بطلب العدل مع العلم بأنه أعذل الناس لكون غلبت عليها الغيرة فلم يؤاخذها عليه الصلاة والسلام باطلاق ذلك بل سكت وعذرها بالغيرة الى غير ذلك مما يطول تتبعه مما هو مستفاد من هذا الحديث (وأما راوي الحديث هنا) فهو عائشة رضي الله عنها وقد تقدمت ترجمتها في هذا الجزء في حرف الهاء عند حديث هو لها صدقة ولنا هدية فليراجعها من شاءها . وبالله تعالى التوفيق : وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا بلال) المراد به بلال المؤذن رضي الله عنه وهو بلال بن رباح مولى أبي بكر يكنى أبا عبد الرحمن وأبا عمرو شهد بدرأ والمشاهد كلها وسكن دمشق وله أربعة وأربعون حديثاً اتفق البخاري ومسلم على حديث واحد منها وانفرد البخاري بحديثين ومسلم بحديث روى عنه كعب بن عجرة وقيس بن أبي حازم وأبو عثمان النهدي قال أنس سابق الحبشة وقال عمر أبو بكر سيدنا وأعتق سيدنا أذن للنبي صلى الله عليه وسلم ولم يؤذن لأحد بعده الا مرة في قدمة قدمها لزيارة النبي صلى الله عليه وسلم وقيل انه لم ينمها من كثرة الضجيج وكان بلال من عذب في الله تعالى مات سنة عشرين عن بضع وستين سنة (حدثني) أي أخبرني (بأرجى عمل عملته) بفتح تاء الخطاب لبلال (في الاسلام) وأرجى على وزن أفعل التفضيل بمعنى المفعول لا بمعنى الفاعل أي أكثر مرجوا فالعمل المضاف اليه أرجى ليس براج للثواب بل هو مرجو للثواب وانما أضيف اليه لأنه سببه والمعنى حدثني بما أنت أرجى من نفسك به من أعمالك (فاني سمعت) أي الليلة كما في مسلم أي سمعت في النوم اذ لا يدخل بلال الجنة الا في الآخرة وان كان النبي (١٤ — زاد المسلم — خامس)

(١) أخرجه البخاري في كتاب الصلاة في أبواب التهجد في الليل في باب فضل الطهور بالليل والنهار * ومسلم في كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم في باب فضائل بلال رضي الله عنه

دَفَّ نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ قَالَ مَا عَمِلْتُ عَمَلًا أَرْجَى عِنْدِي أَنِّي لَمْ أَطَهِّرْ طَهُورًا فِي سَاعَةٍ كَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ إِلَّا صَلَّيْتُ بِذَلِكَ الطَّهُورِ مَا كُتِبَ لِي أَنْ أُصَلِّيَ (رواه) البخاري (١) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

صلى الله عليه وسلم يدخلها على المشهور بقظة كما دخلها ليلية المراج أما بلال فلم يكن هذا صريحاً في دخوله الجنة قبل الآخرة بل هو وعد له بدخول الجنة هنيئاً له (دَفَّ نَعْلَيْكَ) يفتح الدال المهملة على المشهور وبالفاء المهملة للشدة أى سمعت صوت مشيك فيها وفي نسخة خفيف نعليك ولفظ مسلم خشف نعليك وفي رواية الحاكم على شرط الشيخين يا بلال بم سقتني الى الجنة دخلت البارحة الجنة فسمعت خشخشتك أمامي . وعند أحمد والترمذي فاني سمعت خشخشة نعليك والخشخشة الحركة التي لها صوت كصوت السلاح وفي رواية ابن السكن دوى نعليك بضم الدال المهملة يعني صوتهما (بين يدي) بتشديد الياء ثنية يد (في الجنة) ظرف للسباع والدف بين يديه خارج عنها (قال ما عملت عملاً أرجى عندي) من (أنى) يفتح الهمزة ومن القدرة قبلها صلة لأن فعل التفضيل لأن القاعدة النحوية ان أفعل التفضيل لا يد من صلتها بمن ان جرد تقديرهما كما هنا أولهما كما أشار إليه ابن مالك في ألفيته بقوله :

وأفعل التفضيل صله أبداً * تقديرهما أو لفظاً بمن ان جرداً

وثبتت من في رواية مسلم وستأتى ان شاء الله تعالى وفي رواية للبخاري أن بنون خفيفة بدل أنى (لم أظهر طهوراً) بضم الطاء زاد مسلم تماماً والظاهر أنه لامةهم له أى لم أتوضأ وضوءاً (في ساعة ليل أو نهار) على الاضافة بلا تنوين كافي بعض النسخ وفي بعضها ساعة بالتنوين وجعل ليل على البدل وهو الذى ضبطه به الحافظ بن حجر والعيني (الاصليت) وفي نسخة زيادة لرى (بذلك الطهور) بضم الطاء (ما كتب لى) على صيغة المجهول (أن أصلى) أى ما قدر على من الصلوات فرائض كانت أو نوافل والجملة في موضع نصب وأن أصلى في موضع رفع . قال ابن التين انما اعتقد بلال ذلك لأنه علم من النبي صلى الله عليه وسلم أن الصلاة أفضل الأعمال وأن عمل السر أفضل من عمل الجهر . والحكمة في فضل الصلاة على هذا الوجه من وجهين . أحدهما أن الصلاة عقب الطهور أقرب الى اليقين منها اذا تباعدت لكثرة

١٠٢١ يَابَنِي فِهْرٍ يَابَنِي عَدِيٍّ لِبُطُونِ قُرَيْشٍ حَتَّى اجْتَمَعُوا

عوارض الحدث من حيث لا يشعر المكلف . ثانيهما ظهور أثر الظهور باستعماله في استباحة الصلاة واطهار آثار الأسباب مؤكدا لها ومحقق . واعلم أن تقدم بلال بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة على عادته في اليقظة لا يستدعي أفضليته على العشرة المبشرة بالجنة بل هو سبق خدمة كما يسبق العبد سيده . وفيه إشارة الى بقائه على ما هو عليه في حال حياته واستمراره على قرب منزله وذلك منقبة عظيمة لبلال . قال القسطلاني . والظاهر أن هذا الثواب وقع بذلك العمل ولا معارضة بينه وبين ما في حديث لن يدخل أحد الجنة بعمله لأن أصل الدخول إنما يقع برحمة الله تعالى واقتسام المنازل بحسب الأعمال * وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه * يا بلال حدثني بأرجى عمل عملته عندك في الاسلام منقبة فاني سمعت اللبلة خشف نعليك بين يدي في الجنة قال بلال ما عملت عملا في الاسلام أرجى عندي منقبة من أني لا أنظهر ظهورا تاما في ساعة من ليل ولانهار الا صليت بذلك الظهور ما كتب الله لي أن أصلي (وأما راوي الحديث) فهو أبو هريرة رضي الله عنه وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث . من يبسط رداءه الخ يبسط وتقدمت أيضا باختصار في هذا الجزء . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يابني فهر) هو بكسر الفاء وسكون المهاء وفهر هو قريش على الأصح والأكثر على أن قريشا هو النضر وقد أشار الحافظ العراقي في ألفيته في السيرة النبوية الى هاذين القولين بقوله

أما قريش فالأصح فهر * جماعها والأكثر نضر

(يابني عدي) وم بطن من بطون قريش الأثنى عشر (لبطون قريش) أي نادى لكل بطن من بطون قريش يابني فلان يابني فلان (حتى اجتمعوا) كلهم ووقع عند البلاذري من وجه آخر عن ابن عباس أمين من هذا ولفظه : فقال يابني فهر فاجتمعوا ثم قال يابني غالب فرجع بنو محارب والحارث ابنا فهر فقال يابني لؤي فرجع بنو الأدرم بن غالب فقال يا آل كعب فرجع بنو عدي وسهم وجميع فقال يا آل كلاب فرجع بنو مخزوم ونيم فقال يا آل قصي فرجع بنو زهرة فقال يا آل عبد مناف فرجع بنو عبد الدار وعبد العزى فقال له أبو لهب هؤلاء بنو عبد مناف عندك . وعند الواقدي انه قصر الدعوة على بني هاشم والمطلب وم يومئذ خمسة وأربعون رجلا وفي حديث علي عند ابن اسحاق والطبري والبيهقي في الدلائل انهم كانوا حينئذ أربعين يزيدون رجلا أو ينقصون وفيهم عموته أبو طالب وحزرة والعباس وأبو لهب ولابن أبي حاتم من وجه آخر عنه انهم يومئذ أربعون

فَجَعَلَ الرَّجُلُ إِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَخْرُجَ أَرْسَلَ رَسُولًا لِيَنْظُرَ مَا هُوَ فَبَجَاءَ أَبُو لَهَبٍ وَقُرَيْشٌ فَقَالَ أَرَأَيْتَكُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا بِالْوَادِي تُرِيدُ أَنْ تُغِيرَ عَلَيْكُمْ أَكُنْتُمْ مُصَدِّقًا قَالُوا نَعَمْ مَا جَرَّبْنَا عَلَيْكَ إِلَّا صِدْقًا قَالَ فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيَّ عَذَابٍ شَدِيدٍ فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ تَبًّا لَكَ سَائِرَ الْيَوْمِ أَلِهَذَا جَمَعْتَنَا فَزَلْتَ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ

غير رجل أو أربعون ورجل وفي حديث علي من الزيادة أنه صنع لهم شاة على ثريد وقعب لبن وان الجميع أكلوا من ذلك وشربوا وفضلت فضلة وقد كان الواحد منهم يأتي على جميع ذلك اه من فتح الباري (فجعل الرجل) من جميع بطون قريش (إذا لم يستطع أن يخرج) لنداء رسول الله صلى الله عليه وسلم (أرسل رسولاً لينظر ما هو) الشأن الذي حمل رسول الله صلى الله عليه وسلم على النداء لجميع البطون (فجاء أبو لهب وقريش فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (أرأيتمكم) أي أخبروني (لو أخبرتمكم أن خيلاً) أي عسكرياً على خيل (بالوادي تريد) تلك الخيل أي أهلها (ان تغير) بضم أوله من أغار الرباعي (عليكم اكنتم مصدق) بتشديد الدال المهملة المكسورة والتخفيف المفتوحة واصله اكنتم مصدقين لي فلما اضيف الياء التكلم سقطت النون وأدغمت ياء الجمع في ياء التكلم وأراد عليه الصلاة والسلام بذلك تهويلهم بأنهم يعلمون صدقه إذا أخبر عن الأمر الغائب ووقع في حديث علي ما أعلم شاباً من العرب جاء قومه بأفضل مما جئتكم به أتى قد جئتكم بخير الدنيا والآخرة ووقع في حديث قيس بن محارب وزهير بن عمرو عند مسلم وأحمد فجعل ينادي أنا أنا نذير وأما مثل ومثلكم كرجل رأي العدو فجعل يهتف يا صاحبا يعني ينذر قومه وعند أحمد من رواية أبي هريرة قال أنا النذير والساعة الموعود (قالوا نعم) تصديقك (ما جرربنا عليك إلا صدقاً) وحيث فلا مانع لنا من تصديقك (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاني نذير لكم) أي منذر لكم (بين يدي) بلفظ التثنية (عذاب شديد) أي قدامه (فقال أبو لهب) المذكور في القرآن بالكفر والايماذ بالنار والهوان (تباك سائر اليوم) أي بقيته وتبانصب على المصدر باضمار فعل أي ألزمتك الله تباً أي هلاكاً وخسراناً (ألهذا جمعنا) بهيمة الاستفهام الانكاري (فزلت) سورة (تبت) أي هلكت أو خسرت (يدا أبي لهب) أي نفسه (وتب) اخبار بمد الدعاء (ما أغنى عنه ماله وما كسب) .

(رواه) البخارى ^(١) واللفظ له ومسلم عن ابن عباس رضى الله
عنهما عن رسول الله ﷺ

وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه عن ابن عباس راوى هذا
الحديث قال لما نزلت هذه الآية وأنذر عشيرتكم الأقرين خرج رسول الله صلى
الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فنهف فاصباحاه فقالوا من هذا الذى يهتف قالوا محمد فاجتمعوا
اليه فقال بابى فلان يابى فلان يابى عبد مناف يابى عبد المطلب فاجتمعوا
اليه فقال أرأيتم لو أخبرتكم ان خيلا تخرج بسفع هذا الجبل أكنتم مصدق
قالوا ما جرئنا عليك كذبا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب
تبالك أما جمعتنا لا لهدا ثم قام فنزلت هذه السورة تبت يدا أبا لهب * وهذا الحديث
من مرسل الصحابي لأن ابن عباس انما أسلم بالمدينة وهذه القصة كانت بمكة وكان
ابن عباس حينئذ اما لم يولد أو كان طفلا وفي عمدة القارى للعلامة العيني الجزم بأنه
ولد بمكة قبل الهجرة بثلاث سنين والله أعلم وعلى كل حال فرسل الصحابي متصل
عند أرباب هذا الفن لأن الغالب فيه أن يكون مرويا عن الصحابة كما أشار اليه
صاحب طلمة الأنوار بقوله .

ومرسل الأصحاب قل متصل * اذ غالبا عن الصحابي يحصل

وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في التفسير من سننه وكذا أخرجه
النسائي فيه أيضا وأخرجه في اليوم والليلة * وفي هذا الحديث أن قرينا كلهم من الأقرين
وقبه بدؤه صلى الله عليه وسلم بقومه فاذا قامت عليهم الحجة قامت على سواهم الى
غير ذلك مما يستنبط منه مما هو زائد على ما دل عليه الحديث من حرصه عليه الصلاة
والسلام على انذار عشيرته الأقرين امثالا لما أنزل الله تعالى عليه في قوله وأنذر
عشيرتك الأقرين (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عباس رضى الله عنهما
وقد تقدمت ترجمته مختصرة في هذا الجزء عند حديث هلا تلتفتم بجلدها الخ في حرف
الهاء وتقدمت مطولة في الجزء الرابع عند حديث من وضع هذا الخ في الأحاديث المصدرة
بلفظ من . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

عشيرتك الأقرين
أثناء سورة
الشعراء وفي
كتاب الأنبياء
في باب من
انتسب الى
آبائه في
الاسلام
والجاهلية مختصرا
* وأخرجه
مسلم في كتاب
الإيمان بكسر
الهمزة في باب
قوله تعالى
وأنذر عشيرتكم
الأقرين
باسنادين

١٠٢٢ يَا بَنِي النَّجَّارِ ثَامِنُونِي بِحَائِطِكُمْ هَذَا قَالُوا لَا وَاللَّهِ لَا نَطْلُبُ ثَمَنَهُ إِلَّا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (رواه) البخاري^(١) ومسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الصلاة فى باب هل تنيش قبور

مشركى الجاهلية ويتخذ مكانها

مساجد .

وفى كتاب

الوصايا فى

باب اذا وقف

جماعة ارضا

مشاعا فهو

جائز وفى باب

اذا قال الواقف

لا نطلب ثمنه

الا الى الله

فهو جائز .

وفى حجة النبي

صلى الله عليه

وسلم فى باب

مقدم النبي

صلى الله عليه

وسلم وأصحابه

للمدينة وفى

آخر كتاب

الحج فى باب

حرم المدينة

وفى كتاب

اليومع فى باب

صاحب السعة

أحق بالسوم

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا بنى النجار) هو بتشديد الجيم بعد النون المفتوحة سمي بذلك لأنه اختن بقدم وقيل بل ضرب رجلا بقدم فجرحه ذكره الكلبى وأبو عبيدة . وبنو النجار أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن جده هاشما تزوج سلمى بنت عمرو بن زيد من بنى عدى بن النجار بالمدينة فولدت له عبد المطلب الجد الأول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فبنو النجار هم بنو تيم اللات بن ثعلبة بن عمرو بن الجحوح والنجار قبيلة كبيرة من الأنصار منها بطون وعمار وأغاذ وفصائل والنجار هم تيم اللات المذكور (ثامنوني) بالثلاثة فى أوله من ثامنت الرجل فى البيع أثمانه اذا قولته فى ثمنه وساوته على يمينه وشرائه فتمناه حينئذ ساوموني (بحائطكم هذا) أى بستانكم وكان فى هذا الحبل نخل كما فى صدر هذا الحديث فلذلك صح أن يطلق عليه اسم البستان وقد كان محل هذا البستان مربدا وهو الموضع الذى يجعل فيه التمر لينشف (قالوا) أى قال بنو النجار فى الجواب (لا والله لا نطلب) ولفظ مسلم ما نطلب (ثمنه الا الى الله عز وجل) ولفظ مسلم الا الى الله تعالى بدل عز وجل فلم يختلف لفظه مع لفظ البخارى الا فى هاتين الكلمتين اللتين يفتتا فلذلك لم أقل فى المتن واللفظ للبخارى ثلثة ما اختلف فيه لفظهما وقوله الا الى الله تعالى الى فيه بمعنى من أى من الله تعالى وكذا وقع عند الاسماعلى لا نطلب ثمنه الا من الله وقد جاء الى فى كلام العرب الابتداء كما هو منصوب ويجوز أن تكون هنا على معناها لانهاء الغاية فيكون التقدير نهى طلب الثمن الى الله تعالى كما فى قولهم أحد اليك الله والمعنى نهى أحد اليك فغنى لفظ الحديث لا نطلب منك الثمن بل نطلب أجر التبرع به من الله تعالى وهذا الذى فى الصحيحين هو المشهور أى كونهم لم يطلبوا ثمننا ولم يرضوا أولا ببيعه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر محمد بن سعد فى الطبقات عن الواقدي أن النبي صلى الله عليه وسلم اشتراه منهم بعشرة دنانير دفعها أبو بكر الصديق رضى الله عنه ونحو هذا فى كافة كتب السير كميون الأثر لابن سيد الناس وغيره

ويقال ان ذلك الموضع كان مربدا لثيمين فدعاها النبي صلى الله عليه وسلم فساومهما * وأخرجه ليتخذن مسجدا فقالا بل نهبه لك يا رسول الله فأبى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى ابتاعه منهما بعشرة دنانير وأمر أبا بكر بأن يعطيها ذلك واليتيمان هما سهل وسهيل ابنا رافع بن عمرو بن أبي عمرو من بني النجار كانا في حجر أسعد بن زرارَةَ الصلوة في باب وقيل في حجر معاذ بن عفراء وقال معاذ يا رسول الله أنا أرضيهما فأتخذن مسجدا ابتناء مسجد ويقال ان بني النجار جعلوا حائطهم وقفا واجازه النبي صلى الله عليه وسلم * واستدل النبي صلى الله عليه وسلم على صحة وقف المشاع وقال وقف المشاع جائز عند مالك وهو قول أبي بَني بطل بهذا على صحة وقف المشاع وقال وقف المشاع جائز عند مالك وهو قول أبي يوسف والشافعي خلافا لمحمد بن الحسن قال العيني في شرح صحيح البخاري والصحيح أن بني النجار لم يوقفوا شيئا بل باعوه ووقفه النبي صلى الله عليه وسلم فليس وقف المشاع اهـ (قلت) لامنافاة بين ما تقدم من كونهم لم يطلبوا ثمن الحائط ولم يرضوا بيعه له عليه الصلاة والسلام وبين كونهم باعوه بعد ذلك لمحل ما تقدم على أول الأمر وحل قول العيني بل باعوه على أنهم حيث امتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبوله بلا ثمن مع رغبته في اشتراؤه ليحمله مسجدا لم يمكنهم الا ما فيه رضاه عليه الصلاة والسلام فباعوه اياه بعشرة دنانير وأمر أبا بكر أن يعطيهم الدنانير كما مر وكما أجمع عليه أهل السير * وأصل هذا الحديث وسببه كما في الصحيحين واللفظ للبخاري عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فترل أعلى المدينة في حي يقال لهم بنو عمرو بن عوف فأقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيهم أربع عشرة ليلة ثم أرسل الى بني النجار فجاءوا متقلدى السيوف فكأنى أنظر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على راحلته وأبو بكر رضى الله تعالى عنه يردفه وملا بني النجار حوله حتى ألقى بغناء أبي أيوب رضى الله تعالى عنه وكان يحب أن يصلى حيث أدركته الصلاة ويصلى في مرايض الغنم وأنه أمر ببناء المسجد فأرسل الى ملا من بني النجار فقال * يا بني النجار نامتوني بحائطكم هذا قالوا لا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله عز وجل . قال أنس فكان فيه ما أقول لكم قبور المشركين وفيه خرب وفيه نخل فأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبور المشركين فنبتت ثم بالحرب فسويت وبالنخل فقطع فصفوا النخل قبله المسجد وجعلوا عضادتيه الحجارة وجعلوا يقولون الصخر وهم يرتجزون والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم معهم وهو يقول :

اللهم لا خير الاخير الآخرة * فالغفر للأتصار والمهاجرة اهـ

١٠٢٣ يَاجَابِرُ^(١) إِذَا كَانَ وَاسِعًا « يَعْنِي التَّوْبَ » فَخَالَفَ بَيْنَ طَرَفَيْهِ وَإِذَا كَانَ ضَيِّقًا فَأَشَدُّهُ عَلَى حَقْوِكَ (رواه) الْبُخَارِيُّ^(٢) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ * وأخرجه مسلم في آخر كتاب الزهد في باب حديث جابر الطويل وقصة أبي اليسر

* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة من سننه وكذا النسائي وابن ماجه * ومن أعظم ما يستفاد من هذا الحديث وسببه ما دل عليه من فضل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم الذي أسسه على التقوى حيث لم يقبل هدية مكانه بل أخذه بالثمن لتأكد مزيد أجر ذلك وإن كان لا يرد الهدية عادة وقد فتح الله منه البلاد واستكمل فيه بقية انزال القرآن العظيم وفي هذا الحديث أيضا جواز الارداق وفيه جواز الصلاة في مرايض القم . وفيه جواز التصرف في المقبرة للملوكة بالهبة والبيع . وفيه جواز نبش قبور المشركين لأنه لا حرمة لهم فلا يتناول قول خليل المالكي في منحصره ولا ينش ما دام به قبور المشركين بل ذلك خاص بقبور المسلمين المحبسة على من دفن بها الى غير ذلك مما استنبط من هذا الحديث كجواز انشاد الأراجيز ونحوها لتنشيط النفوس للعمل (وأما راوى هذا الحديث) فهو أنس بن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد المكثرين من حديثه رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا جابر) أى يا جابر بن عبد الله وهو الصحابي الجليل أحد المكثرين من الحديث (إذا كان واسعا) ثم بينت الضمير في قوله إذا كان واسعا بقولي (يعنى التوب) أى التوب الواحد بردة كان أو غيرها (فخالف) بصيغة الأمر (بين طرفيه) أى التوب لأن ذلك أستر للعورة (وإذا كان) التوب (ضيقا فأشده على حقوك) بفتح الحاء المهملة وكسرها والحقو موضع شد الازار وهو الحاصرة ويجمع على حفاء مثل سهم وسهام وعلى أحق بفتح الهمزة ثم حاء مهملة ساكنة ثم قاف موحدة . وعلى أحفاء بفتح ثم سكون وعلى حتى بكسر الحاء المهملة ثم قاف مكسورة مخففة ثم ياء مشددة ، وعلى حفاء بكسر الحاء المهملة ممدودا وقد توسعوا فيه

حتى سموا الأزار الذي يشد على العورة حقوا للجاورة * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ لمسلم من رواية جابر في أثناء حديثه الطويل في آخر كتاب الزهد * ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الحوض فتوضأ منه ثم قف فتوضأت من متوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب جبار بن صخر يقضى حاجته فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي وكانت على بردة ذهبت أن أخالف بين طرفيها فلم تبلغ لي وكانت لها ذباب فنكستها ثم خالفت بين طرفيها ثم توافقت عبيها ثم جثت حتى قمت عن يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ يدي فأدارني حتى أقامني عن يمينه ثم جاء جبار بن صخر فتوضأ ثم جاء فقام عن يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ بيدنا جميعاً فدفعنا حتى أقنا خلفه فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمقني وأنا لا أشعر ثم فطنت به فقال هكذا بيده يعني شد وسطك فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا جابر قلت ليك يا رسول الله قال إذا كان واسما فخالف بين طرفيه وإذا كان ضيقاً فاشدده على حقوقك سراً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قوت كل رجل منا في كل يوم تمره فكان يمحصها ثم يصرها في ثوبه وكنا نختبط بقسيتها ونأكل حتى قرحت أشداقنا فاقسم أخطئها رجل منا يوماً فانطلقنا به تنعشه فشهدنا أنه لم يعطها فأعطيها فقام فأخذها سراً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلنا واديا أفج فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضى حاجته فاتبعته بأداة من ماء فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ير شيئاً يستتر به فإذا شجرتان بشاطئ الوادي فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى إحدهما فأخذ بقصن من أغصانها فقال اتهاذي على بإذن الله فانقادت معه كالبعير الخشوش الذي يصانع قائمه حتى أتى الشجرة الأخرى فأخذ بقصن من أغصانها فقال اتهاذي على بإذن الله فانقادت معه كذلك حتى إذا كان بالنصف مما بينهما لأم بينهما يعني جمعها فقال انثما على بإذن الله فالتأمتا قال جابر فخرجت أحضر مخافة أن يحبس رسول الله صلى الله عليه وسلم بقرني فيبتعد وقال محمد بن عباد فيبتعد فجلست أحدث نفسي فحانت مني لفظة فإذا أنا برسول الله صلى الله عليه وسلم مقبلاً وإذا الشجرتان قد افتترقا فقامت كل واحدة منهما على ساق فأريت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف وقفة فقال برأسه هكذا وأشار أبو إسحاق برأسه يمينا وشمالاً ثم أقبل فلما انتهى إلى قال يا جابر هل رأيت مقامى قلت نعم يا رسول الله قال فانطلق إلى الشجرتين فاقطع من كل واحدة منهما غصناً فاقبل بهما حتى إذا قف مقامى فارسل غصناً عن يمينك وغصناً عن يسارك قال جابر فقامت فأخذت حجراً فكسرتنه وحسرتنه فالتأمت إلى فأثبت الشجرتين فقطعت من كل واحدة منهما غصناً ثم أقبلت أجبرهما حتى قف مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلت غصناً عن يميني وغصناً عن يساري ثم لحفته فقلت قد فعلت يا رسول الله فعم ذاك قال أتى مررت بقبرين يعذبان فأجبت بشفاعتي أن يرفه عنهما مادام الغصنان رطبين قال فأثبتنا المسكر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جابر

ناد بوضوء . فقلت ألا وضوء ألا وضوء . قال قلت يا رسول الله ما وجدت في الركب من قطرة وكان رجل من الأنصار يريد لرسول الله صلى الله عليه وسلم الماء في أشجابه له على حارة من جريد قال فقال لي انطلق الى فلان بن فلان الأنصاري فانظر هل في أشجابه من شيء . قال فانطلقت إليه فنظرت فيها فلم أجده فيها إلا قطرة في عزلاء . شجب منها لوائى أفرغه لشربه يابسه فأتيته رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلت يا رسول الله لم أجده فيها إلا قطرة في عزلاء . شجب منها لوائى أفرغه لشربه يابسه قال اذهب فأتني به فأتيته به فأخذه بيده فجعل يتكلم بشيء لا أدري ماهو وبغضه ييده ثم أعطانيه فقال يا جابر ناد بجفنة فقلت يا جفنة الركب فأتيته بها تحمل فوضعتها بين يديه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده في الجفنة هكذا فبسطها وفرق بين أصابعه ثم وضعها في قعر الجفنة وقال خذ يا جابر فصب على . وقل بسم الله فصبت عليه وقلت بسم الله فرأيت الماء يتفوق من بين أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم فارت الجفنة ودارت حتى امتلأت فقال يا جابر ناد من كانت له حاجة بماء قال فأتى الناس فاستقوا حتى رويوا قال فقلت هل بقي أحد له حاجة فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده من الجفنة وهى مملأة وشكى الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجوع فقال عسى الله أن يطعمكم فأتيينا سيف البحر فزخر البحر زخرة فألقى دابة فأورينا على شقها النار فاطبخنا واشتويينا وأكلنا حتى شبعنا قال جابر فدخلت أنا وفلان وفلان حتى عد خمسة في حجاج عنيها ما يرانا أحد حتى خرجنا أخذنا ضلعاً من أضلاعه فقوسناه ثم دعونا بأعظم رجل في الركب وأعظم جل في الركب وأعظم كف في الركب فدخل تحته ما يطأ طيء رأسه اه بلفظه قوله لها ذابب أى أهداب وأطراف واحده ذبذب بكسر الدالين سميت بذلك لأنها تتذبذب على صاحبها إذا مشى أى تتحرك وتضطرب . قوله فنكستها هو بتخفيف الكاف وتشديدها أيضاً . قوله تواقصت عليها أى أمسكت عليها بمعنى وحيتها عليها خوف أن تسقط . قوله فأدارق الخ من الإدارة . وفيه كما قال النووي فوائد منها جواز العمل اليسير في الصلاة ، وأنه لا يكره إذا كان حاجة فإن لم يكن حاجة كره ومنها أن المأموم الواحد يقف على عين الإمام وإن وقف على يساره حوله الإمام ومنها أن المأمومين يكونان صفاً وراء الإمام كما لو كانوا ثلاثة أو أكثر هذا مذهب العلماء كافة إلا ابن مسعود وصاحبيه فإنهم قالوا يقف الاثنان عن جانبه . قوله يرمقنى أى ينظر إلى نظراً متتابعاً . قوله فكان يعصها هو بفتح الميم على اللغة المشهورة وحكى ضمها . وفيه ما كانوا عليه من ضيق العيش والصبر عليه في سبيل الله وطاعته . قوله وكنا نخطب بقسبنا : القسى جمع قوس ومعنى نخطب فضرب الشجر ليتحات ورقه فأنأكله . قوله وفرحت أشدقنا أى تخرجت من خشونة الورق وحرارته . قوله فأقسم أخطئها رجل منا يوماً فانطلقنا به نمنشه فهدنا له أنه لم يعطها فأعطينا الخ معنى أقسم أحلف . وقوله أخطئها هو جزم الهمة وكسر الطاء مبنى للمفعول أى منعها نسياناً ففانته ومعنى ذلك أنه كان لا يمر قاسم يقسمه

بينهم فيعطى كل إنسان ثمرة كل يوم تقسم في بعض الأيام ونسى إنساناً فلم يعطه ثمرة وظن أنه أعطاه فتنازعا في ذلك وشهدنا له أنه لم يعطها فأعطيا بهد الشهادة . وقوله تمنعه أى نرفعه وثيقه من شدة الضعف والمجهود قال القاضي عياض الأشبه عندى أن معناه ندد جانبه في دعواه ونشهد له . وفيه دليل لا كانوا عليه من الصبر وفيه جواز الشهادة على الذى فى المحصور الذى يحاط به (وقوله نزلنا واديا أفيح) هو بالقاء أى واسعا وشاطئ الوادى جانبه . وقوله كالبعير الخشوش هو بالخاء والشين المجتمين وهو الذى يجمل فى أنه خشاش بكسر الخاء وهو عود يجمل فى أنف البعير إذا كان صعباً ويشد فيه حبل ليذل وينقاد وقد يتافع لصعوبته فإذا اشتد عليه وآله اتقاد شيئاً ولهذا قال فى الحديث الذى يصانع قائده قوله حتى إذا كان بالنصف الخ النصف بفتح الميم والصاد كما صرح به الجوهري وجماعته وهو نصف المسافة . وقوله لأم بينهما روى بهزة مقصورة وروى لأم بألف ممدودة قبل الهزة وكلاهما صحيح أى جمع بينهما . وقوله فخرجت أحضر هو بضم الهزة وإسكان الخاء وكسر الضاد المعجمة أى أعدو وأسعى سعيّاً شديداً . وقوله فحانت منى افنة اللفظة النظرة الى جانب وهى بفتح اللام أى وقعت منى جنباً وأبو اسماعيل المذكور هو حاتم بن اسماعيل وكنيته أبو اسماعيل وهو أحد رجال إسناده هذا الحديث . قوله وحسرتة هو بجاء وسين مهملتين مع تخفيف السين أى أحدىته ونحيت عنه ما يمنع حدثه حتى صار يمكن قطع الأغصان به وهو معنى قوله فانذلق بالذال المعجمة أى صار حاداً . وقوله يرفه عنهما أى يخفف وقوله فى أشجابه له على حجارة من جريد الأشجابه جمع شجب باسكان الجيم وهو السقاء الذى قد أخلق وبنى وصار شنا وقالوا شاحب أى يابس والحجارة بكسر الخاء وتخفيف الميم والراء هى أعواد تقاق عليها أسقية الماء . وقوله فلم أجد فيها الا قطرة فى عزلاء شجب منها لو أنى أفرغه لشر به يابسه المراد بالقطرة اليسير والعزلاء بفتح العين المهملة وإسكان الزاى وبالمد هى نم القرية أو وكاؤها المربوط . وقوله لشر به يابسه معناه أنه قليل من شدة قلته يشر به يابس الشجب لو أفرغ عليه ولم ينزل منه شئ . وقوله صلى الله عليه وسلم ناد بجفنة فقات بجفنة الركب الخ معناه يا صاحب جفنة الركب فحذف المضاف للعلم بأنه المراد وإن الجفنة لاتادى أى يا صاحب جفنة الركب التى تشبههم أحضرها . والجفنة بفتح الجيم معروفة . قوله فأتينا سيف البحر فزخر البحر زخرة فألقى دابة فأورينا على شقها النار، سيف البحر بكسر السين بعدها ياء تحتية ساكنة سكون مدهو ، ساحله وزخر بالخاء المعجمة أى علاموجه ومعنى أورينا أوقدنا . وقوله حجاج عنهما هو عظمها المستدير بها وهو بكسر الخاء وفتحها . قوله وأعظم كفل فى الركب الخ الكفل هنا بكسر الكاف وإسكان الفاء والمراد به الكساء الذى يحويه راكب البعير على سنامه مثلاً يسقط فيحفظ الكفل الراكب يقال تكفلت البعير وأكفلته إذا أدرك ذلك الكساء حول سنامه ثم ركبته * وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فقفظه . فان كان واسعا فالتحف به وإن كان ضيقاً فاتزر به * وقوله فاتزر به بادغام الهزة المقلوبة تاء فى التاء وهو يرد على أهل التصريف حيث جعلوا هذا خطأ * وهذا الحديث من أفراد البخارى أى لم يكرره اذ لم يخرجها الا فى

هذا الموضع فليس معنى قول أهل الحديث في شرح صحيح البخارى مثلاً هذا من أفراده أنه انفرد به عن مسلم ولا عن غير مسلم من أصحاب السكتب الحديثية كما هو واضح وكما علمت من أن مسلماً أخرجه حسبما بيناه من تعيين موضع إخراجها في متن صحيحه ، وقد نظمت هذا المعنى دفعا لتوهم أن معنى هذا اللفظ أن ذلك المصنف انفرد به عن غيره بقوله .

وقول أهل الفن من أفراده * أى لم يكرره لدى إسناده

فليس معنى ذلك أنه انفرد * به عن الغير فذلك يرد

* واستفاد من هذا الحديث فوائد . منها أن الاشتغال الذى أنكره النبي صلى الله عليه وسلم هو اشتغال الصماء وهو أن يحلل نفسه بثوبه ولا يرفع شيئاً من جوانبه ولا يمكنه إخراج يديه إلا من أسفله فيخاف أن تبدو عورته عند ذلك وقد قال ابن بطال حديث جابر هذا تفسير لحديث أبي هريرة الذى هو لا يصلين أحداًكم في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء في أنه أراد الثوب الواسع الذى يمكن أن يشتمل به وأما إذا كان ضيقاً فلم يمكنه أن يشتمل به فليتر به . (فان قيل) حديث النبى عن الصلاة في الثوب الواحد مترراً به ظاهره يعارض قوله وإن كان ضيقاً فليتر به (الجواب) كما قاله الطحاوى أن النبى عنه لا واصل لغيره وأما من لم يجد غيره فلا بأس بالصلاة فيه له كما لا بأس بالصلاة في الثوب الضيق مترراً به . وقال النووي في شرح حديث المتن فيه جواز الصلاة في ثوب واحد وأنه إذا شد المتر ووصل فيه وهو ساتر ما بين سرته وركبته صحت صلاته وإن كانت عورته ترى من أسفله لو كان على سطح ونحوه فان هذا لا يضره * ومنها أن الثوب إذا كان واسعاً يخالف بين طرفيه وإن كان ضيقاً يتر به . ومنها غير ما ذكر مما يستدعى ذكره التطويل . وفي هذا الحديث معجزات ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم كالقياد الشجرتين له اتقياد البعير الخشوش وافتراقهما بعد ذلك حتى قامت كل واحدة منهما على ساق وكفوران الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم وكرمى البحر له بعد أن زخر دابة عظيمة يدخل أعظم جبل في الركب تحت ضلعها ما يطأ طأ رأسه حتى شبع جميع أصحابه منها بعد ما أصابهم من الجوع في تلك الغزوة الى غير ذلك من المعجزات الباهرة * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود (وأما راوى هذا الحديث) فهو جابر بن عبد الله أحد الكثيرين من الحديث رضى الله عنه وعنهم وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الهاء عند حديث هل لكم من أنماط وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا حسن) المراد به حسان بن ثابت بن المنذر الأنصارى النجارى شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى كان يناقح عنه ويهجو مشركي قريش وستأتى ترجمته

أَجِبْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اللَّهُمَّ أَيِّدْهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ . (رواه)
 الْبُخَارِيُّ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ حَسَّانَ بْنِ ثَابِتٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

المساجد في

عن قريب ان شاء الله تعالى في آخر شرح حديثه هذا. ولفظ بإحسان يصرف ويمنع
 الصرف بناء على أنه مشتق من الحسن أو الحس (أجب عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم) أي رد عنه على الكفار الذين هجوه وهجوا أصحابه رضوان الله عليهم وفي
 رواية أجب عن فخر حسان عنه بذلك تعظيماً أو أنه صلى الله عليه وسلم نطق به
 كذلك تربية للمهابة وتقوية لداعي المأمور كقول الله تعالى وتوكل على الله وكذا في
 قول الخليفة لمن خاطبه الخليفة رسم بكذا يدل قوله أنا رسمت بكذا ثم قال عليه الصلاة
 والسلام (اللهم) أي يا الله فالهم في لفظ اللهم عوض عن ياء النداء وشذ اجتماع العوض
 والمعوذ عنه في قول الشاعر

أني إذا ما حدث ألسا * أقول يا اللهم يا اللهم

وقد أشار إلى ذلك ابن مالك في ألفيته بقوله :

والأكثر اللهم بالمعوذ * وشذ يا اللهم في قريض

(أيده) أي قوه (بروح القدس) بضم القاف والبدال والمراد به جبريل عليه الصلاة
 والسلام بدليل حديث البراء عند البخاري بلفظ وجبريل معك والقدس الطهر مسمى به
 جبريل لأنه خلق من الطهر وإنما سمي بالروح لأنه يأتي بالبيان عن الله تعالى فيحيي به
 الأرواح وقيل معنى القدس البركة ، ومن أساء الله تعالى القدوس أي الطاهر المنزه
 عن العيوب والنقائص ، ومنه الأرض المقدسة وبيت المقدس لأنه الموضع الذي يتقدس
 فيه أي يطهر فيه من الذنوب . وجملة اللهم أيده بروح القدس دعاء من النبي صلى الله
 عليه وسلم لحسان بن ثابت رضى الله عنه وقد دلت قوة حسان في الشعر وانحامه
 الكفرة على أن الله تعالى أجاب دعاء نبيه عليه الصلاة والسلام بتأييده * وسبب
 هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ لمسلم في إحدى رواياته عن أبي هريرة عن عمر
 مر بحسان وهو ينشد الشعر في المسجد فلحظ إليه فقال قد كنت أشد وفيه من هو
 خير منك ثم التفت إلى أبي هريرة فقال أشدك الله إلى آخر الحديث . وبهذا يعلم
 جواز إنشاد الشعر في المساجد لكنه محمول على الشعر الحق فهو الذي يجوز إنشاده
 فيها . ويعلم أن من الشعر ما هو حق من قول رسول الله عليه الصلاة والسلام . اللهم

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب الصلاة
 في أبواب
 المساجد في
 باب الشعر
 في المسجد
 وفي كتاب
 بدء الخلق
 في باب ذكر
 الملائكة
 صلوات الله
 عليهم بلفظ
 أجب عن الخ
 وفي كتاب
 الأدب في
 باب هجاء
 المشركين من
 طريقين *
 وأخرجه مسلم
 في كتاب
 فضائل الصحابة
 رضى الله عنهم
 في باب فضائل
 حسان بن ثابت
 رضى الله عنه
 بثلاث روايات
 بأسانيد

أيده بروح القدس فانه عليه الصلاة والسلام لا يطلب التأيد على شيء إلا إذا كان حقاً قطعاً وما كان كذلك يجوز إنشاده في المسجد وهو الشعر المشتمل على الحكم أو على الرد على المشركين في هجائهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه الكرام . والذي يحرم انشاده فيه هو ما كان من الباطل المنافي لما اتخذت له المساجد من الحق وعليه يحصل خبر ابن خزيمة نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تناسد الأشعار في المساجد وإن ضعفه جماعة كما يحمل على الأشعار الباطلة أيضاً حديث الصحيحين الذي تقدم لنا في حرف اللام من متن زاد المسلم في الجزء الثاني وهو . قوله صلى الله عليه وسلم * لأن يمتلي جوف رجل قبحاً يريه خير له من أن يمتلي شعراً . وحمل بعضهم هذا الحديث على من يمتلي قلبه شعراً حتى يغلب عليه اشتغاله به عن القرآن والذكر وتعلم العلم الواجب طلبه (والحاصل) أن إنشاد الشعر جائز بلا كراهة في المسجد وغيره إذا كان حقاً ومكروه مطلقاً كراهة تحريم إذا كان باطلاً ، ومكروه كراهة تنزيه إذا غلب عليه اشتغاله به عن القرآن والذكر . وقد بسطت القول على الشعر وأحكامه وأنواعه والمستحسن منه والمستهجن عند الحديث المذكور في حرف اللام فيراجعه من شاء استيعاب الكلام عليه . ويستنبط من هذا الحديث أحكام منها جواز الاستنصار من الكفار لكن قال العلماء ينبغي أن يبدأ المشركون بالسب والهجاء مخافة من سبهم الإسلام وأهله كما يدل عليه قوله تعالى * ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم . ولتنزيه ألسنة المسلمين عن الفحش إلا أن تدعو إلى ذلك ضرورة كابتدائهم به فنكف أذاً منا بالرد عليهم كما فعله أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقرم عليه . ومنها استحياب الرداء لمن قال شعراً مثل قصة حسان بن ثابت . ومنها أن في هذا الحديث دلالة على فضيلة حسان رضي الله تعالى عنه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأدب من سننه . وأخرجه النسائي في الصلاة من سننه وفي كتاب اليوم والليلة (وأما راوياً هذا الحديث) فهما حسان بن ثابت وأبو هريرة رضي الله تعالى عنهما فقد روياه معاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو من مسند حسان ومن مسند أبي هريرة أيضاً كما هو ظاهر لفظ الشيخين في صحيحيهما لأن حسان بن ثابت طلب الشهادة عليه من أبي هريرة هل سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فصدقه بقوله نعم أي سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد اتفقا على سماعه منه عليه الصلاة والسلام وفي شرح العيني لصحيح البخاري ما نصه : ذكر ابن عساكر لحسان حديثين مستدين أحدهما هذا (أما أبو هريرة) فقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث من يبسط رداءه بتوسع وتقدمت أيضاً باختصار في هذا الجزء عند حديث * هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ (وأما حسان) فهو الصحابي الشاعر المشهور وهو حسان بن ثابت بن المنذر بن حرام الأنصاري النجاري شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كان ينافع عنه ويهجو كل من هجا أو هجا أصحابه الكرام

١٠٢٥ يَاسَعِدُ^(١) أَرَمَ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي (رواه) الْبُخَارِيُّ^(٢)
وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب المغازی
في غزوة أحد
في باب إذ
همت طائفتان
منكم أن
تقتلا الآية
بثلاث روايات
وأخرج أصله
في مناقب سعد
في كتاب
فضائل أصحاب
النبي صلى الله
عليه وسلم
وأخرجه مسلم
في كتاب
فضائل الصعابة
رضي الله عنهم
في باب فضل
سعد بن أبي
وقاص بروايتين
بأسانيد ولفظه
في كل واحدة
منهما أرم
فداك أبي وأمي
دون لفظة
ياسعد

كان من فحول شعراء الإسلام وشعراء الجاهلية وكل واحد من حسان وأجداده
الثلاثة المذكورين عاش مائة وعشرين سنة وقال أبو نعيم لا يعرف في العرب أربعة
تناسلوا من صلب واحد واتفقت مدد أعمارهم هذا القدر غيرهم وعاش حسان في الجاهلية
ستين سنة وفي الإسلام كذلك أيضاً يكنى أبا الوليد وأبا المضرب وأبا الحسام وأبا
عبد الرحمن والأولى أشهر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث وروى عنه
سعيد بن المسيب وأبوسلمة بن عبد الرحمن وعروة بن الزبير وآخرون كما قاله الحافظ
في الإصابة . وله هذا الحديث الفرد في الصحيحين وفي سنن أبي داود وسنن النسائي
وقال الحافظ الخزرجي في الخلاصة وليس له عن النبي صلى الله عليه وسلم سواء اه
وهو يخالف ما تقدم عن الحافظ بن حجر من أن له أحاديث بصيغة الجمع وما تقدم عن
ابن عساكر من أن له حديثين أحدهما حديث المتن (قلت) وبعد كونه ليس له غير
هذا الحديث ولعله لم يحفظ عنه يميناً إلا هذا الحديث فلذلك قيل ليس له غيره وهذا
لابتاق كونه روى غيره وإن لم يحفظ عنه سواء والذي آتخفقه هو أن لأحد حديث له
في الصحيحين غيره والله تعالى أعلم . قال أبو عبيدة فضل حسان بن ثابت على الشعراء
بثلاث كان شاعر الأنصار في الجاهلية وشاعر النبي صلى الله عليه وسلم في أيام النبوة
وشاعر العرب كلها في الإسلام وقال أيضاً أجمعت العرب كلها على أنه أشعر أهل
الدر . وقال الأصمعي حسان أشعر أهل الحضر فقال له أبو حاتم تأتي له أشعار لينة
نسبت إليه فقال له الأصمعي تسبته وليست له ولا تصح عنه . وقيل لحسان لأن شعرك في
الإسلام يأبأ الحسام فقال إن الإسلام يعجز عن الكذب يعني أن الشعر لا يمسنه إلا الإفراط
والتزيين والكذب وقلماء يعجز عن شعر من يتق الكذب . وأدرك حسان النابضة
الجمدى والأعشى وأنشدتهما من شعره وكلاهما استجاد شعره توفي رضي الله عنه قبل
سنة أربعين وقيل سنة أربعين في خلافة علي وقيل سنة خمسين وقيل سنة أربع وخمسين
ولم يختلف في أنه عاش مائة وعشرين سنة وهو قول الجمهور . وبالله تعالى التوفيق
وهو الهادي إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ياسعد) المراد به سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه
أحد العشرة المبشرين بالجنة (أرم) فعل أمر واهمزفيه همز وصل (فداك أبي وأمي)

بكسر فاء فداك وتفتح أى لو كان لى إىل الفداء سبيل لفديتك بأبوى اللذين هما عزيزان عندى والمراد من النفسية لازمها الذى هو الرضا أى ارم مرضياً عنك واسم والدمه أبى وقاص مالك قال الزهرى روى سعد بن عبد الله ألف سهم والمراد بقوله يومئذ يوم أحد * وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى عن على بن رضى الله تعالى عنه قال ما سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جمع أبويه لأحد إلا لسعد بن مالك فإنى سمعته يقول يوم أحد * يا سعد ارم فداك أبى وأمى * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه عن على بن رضى الله تعالى عنه * ما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أبويه لأحد غير سعد بن مالك فإنه جعل يقول له يوم أحد * ارم فداك أبى وأمى . وقد روى مسلم عن عامر بن سعد عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم جمع له أبويه يوم أحد قال كان رجل من المشركين قد أحرق المسلمين فقال له النبي صلى الله عليه وسلم * ارم فداك أبى وأمى . قال فترعت له بسهم ليس فيه نصل فأصبت جنبه فسقط فأنكشفت عورته فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نظرت إلى نواجزه . وقول على كرم الله وجهه ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم جمع أبويه لأحد إلا لسعد بن مالك الخ لا ينافى سماع غيره ذلك فى غيره فقد أخرج البخارى فى فضائل الصحابة من صحيحه فى باب مناقب الزبير بن العوام عن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يأتى بنى قريظة فيأتينى بخبرهم فأنطلقت فلما رجعت جمع لى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أبويه فقال فداك أبى وأمى وقد تقدم لنا ذكر ذلك من رواية الشيخين عند حديث * لأبعثن إليكم رجلاً أميناً حق أمين الخ فى حرف اللام ومناقب سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه لا ينفى بها إلا مجده ويكفيه من الفضل ما أخرجه البخارى عنه أنه قال إنى لأول العرب روى بسهم فى سبيل الله وكنا نفزوم مع النبي صلى الله عليه وسلم وما لنا طعام إلا ورق الشجر حتى أن أحدنا ليضع كما يضع البعير أو الشاة ماله خلط ثم أصبحت بنو أسد تعزرنى على الإسلام لقد خبت إذا وضلى عملى . وكانوا وشوابه إلى عمر قالوا لا يحسن يصى . وقوله تعزرنى بزاء مشددة ثم راء أى تعيرنى بأتى لا أحسن الصلاة . وأخرج مسلم عنه رضى الله عنه فى قوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغدوة والعشى قال نزلت فى ستة أنا وابن مسعود منهم وكان المشركون قالوا له تدنى هؤلاء . وفى رواية أسلم عنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ستة نفر فقال المشركون للنبي صلى الله عليه وسلم اطرد هؤلاء لا يهتربون علينا قال وكنت أنا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان لست أسميهم فوق فى نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقع فحدث نفسه فأنزله الله عز وجل * ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغدوة والعشى يريدون وجهه * وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أجب دعوته وسدد رميته . وفى حديث آخر اللهم أجب دعوة سعد إذا دعا وقد مر يوماً بالكوفة على جماعة فيهم رجل يسب عثمان وعلياً وطلحة والزبير فقال للرجل

كف عن ذكر هؤلاء القوم الصالحين فقال الرجل وان لم أكف قال أدعو الله عليك فنفض الرجل يده في وجه سعد وقال ادع كأنك تخوفني بدعائك فاعتزله سعد فصلى ركعتين ثم قال اللهم ان كنت تعلم ان هذا الرجل يسب رجلا سبقت لهم منك الحسنى الا أحللت به الساعة قارعة حتى يكون شهرة في الناس قال الشعبي أخبرني من حضر أنه لم يتم دعاءه حتى خرجت ناقة من نوق بنى فلان فجعلت على الجماعة حتى وصلت الرجل فلم تزل تحببته بيدها ورجلها حتى قضى فقال الناس أجبت دعوة أبي اسحاق ومريض في قصره القريب من القادسية فقال بعض فرسان جيشه يمرض في قعوده بالقصر وترك حضور القتال

الم تر أن الله يظهر دينه * وسعد بقصر القادسية يصم

فأبنا وقد ائمت نساء كثيرة * ونسوة سعد ليس فيهن أيم

فقال اللهم اكف لسانه ويده فيست يده وخرس لسانه وكان واليا على الكوفة من قبل عمر بن الخطاب أهلها فزله وكان عمر من عدله لا يشكو قوم عاملهم الا عزله وبعث عمر رجلا يسأل أهل الكوفة عن حال سعد قبل أن يصل سعد الى المدينة فلم يدع الرجل مسجدا الا سأل أهله فيثبون خيرا حتى دخل مسجد بنى عباس فقام رجل منهم فقال أما اذا نشدتنا فكان لا يقسم بالسوية ولا يعدل في القضية فقال سعد اللهم ان كان كاذبا فأطل عمره وأفقره وعرضه للفتن فقال عبد الله بن عمر فرأيت قد سقط حاجباه من الكبر تعرض للجوارى يغزهن وكان يقول اذا سئل شيخ مفنون أصابته دعوة سعد * ومن ما أثره أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أرسل اليه وهو أمير العراق أن قاتل الفرس فضى اليهم وقاتلهم قتالا شديدا ثم انه حالت بينه وبينهم دجلة وهي كالبحر لا تعبر الا بالسفن فقال للجنود الذين معه ماتروا فقالوا ما نأمر عزم الله لنا ولك الرشيد فلما صمغ كلامهم اقتحم الوادى بفرسه وتبعه المسلمون فقطعوا دجلة خيلا ورجالا ودواب حتى لا يرى وجه الماء من الشاطئ الى الشاطئ وسعد يقول في أثناء القطع حسبنا الله ونعم الوكيل والله لينصرن الله وليه يعنى عمر وليظهرن الله دينه وليهزمن الله عدوه ان لم يكن في الجيش ذنوب وكان الفرس اذا حس بالاعياء أبان الله راية في جوف الماء يقف عليها حتى يرجع اليه نشاطه ثم يعوم براكبه وخرجت تلك الخيل تنفض أعرافها وجميع الحاق والدواب سالمة ولم يضر لاحد شئ الا رجل سقط له قرح فغيره صاحبه فقال له أصابه القدر فطاح فقال ما كان الله ليسلبنى قدحى من بين أهل العسكر فضر به الريح والأمواج حتى أخرجه الى الشاطئ فقال للذى غيره ألم اقل لك ما كان الله ليسلبنى قدحى من دون غيرى وكان ذلك بيانا لما في السكتب القديمة من ان هذه الأمة تخوض البحر الى أعدائها وكان سعد أصيب بعصره آخر عمره وكانت ابنته عائشة قد عمرت فرأها مالك وهو صغير وهي التي قال فيها سعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان لى مالا ولا يرثى الا ابنة أفأفرق مالى الحديث وقد شهد سعد بدر

والشاهد كلها وهو آخر العمرة المبصرة بالجنة موتا وهو فارس الاسلام وأحد سنة الشورى وكان
 ممن كانوا يحرسون النبي صلى الله عليه وسلم في ملازيه وهو الذي افتتح مدائن فارس وفتح الله على
 يديه القادسية وكان أميرا على الكوفة لعمر ثم عزله ثم أعاده ثم عزله وقال قبل موته بعد أن ضرب
 ان وليها سعد فذاك والا فليستعن به الوالي فاني لم أعزله عن عجز ولا خيانة وكان ممن هاجر قبل
 النبي صلى الله عليه وسلم ولما قتل عثمان بن عفان اعتزل سعد القتن . وله من الحديث مائتا حديث
 وسبعون حديثا وقد اتفق البخاري ومسلم على خمسة عشر منها وانفرد البخاري بخمسة ومسلم بثمانية
 عشر روى عنه بنوه ابراهيم وعامر وعمر ومحمد ومصعب وخلق واختلف في تاريخ وفاته فقيل مات
 سنة احدى وخسين وقيل سنة خمس وخسين وهو المشهور وقيل سنة ست وخسين أو سبع أو
 ثمان وخسين وهو ابن ثلاث وسبعين أو أربع وسبعين وقيل ابن اثنتين أو ثلاث وثمانين وكانت
 وفاته في قصره بالعقيق على عشرة أميال من المدينة وحمل الى البقيع ودفن به رضى الله عنه ونفعا
 ببركته (وأما راوى الحديث) فهو علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ومناقبه رضى الله تعالى عنه
 حجة لا يسعها الا مجلد ضخم وقد ألفت في مناقبه جزءا تحميت فيه ماصح منها وخرجت فيه جميع
 ما اشتمل عليه من الأحاديث ومجتمعه كفاية الطالب لمناقب علي بن أبي طالب وقد طبع والله الحمد وفيه
 كفاية . ولنتبرك بذكر نبذة من مناقبه هنا فأقول ان عليا كرم الله وجهه هو أقرب العمرة المبشرين
 بالجنة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأن أبا طالب الذي هو والده عم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فهو ابن عبد المطلب الجد الأول لرسول الله عليه الصلاة والسلام ويكنى على أبا الحسن وهو
 زوج فاطمة الزهراء وكان من السابقين الأولين الى الإسلام قال الحافظ في تهذيب التهذيب المرجع
 أنه أول من أسلم والتحقيق أنه هو أول أسلم من الصبيان جميعا بين الأقوال وقد حررت ذلك في
 كفاية الطالب ويكنى أيضا أبا تراب وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم وهي أول هاشمية ولدت
 هاشميا وأول هاشمية ولدت خليفة . له من الأحاديث خمسمائة حديث وستة وثمانون حديثا اتفق
 البخاري ومسلم على عشرين منها وانفرد البخاري بتسعة ومسلم بخمسة عشر شهد بدرا والشاهد كلها
 روى عنه أولاده الحسن والحسين ومحمد وفاطمة وعمر وابن عباس والأحنف وقال له النبي صلى الله
 عليه وسلم أنت مني بمنزلة هارون من موسى قال أبو جعفر وكان شديد الأدمة ربة الى القصير
 وقد بشه النبي صلى الله عليه وسلم الى اليمن وهو شاب ليقضى بينهم فقال يا رسول الله انى لأدرى
 ما القضاء فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم صدره بيده وقال اللهم اهد قلبه وسدد لسانه .
 قال على فوائد ما شككت بعدها في قضاء بين اثنين ومن درر حكمه كرم الله وجهه ما في كتاب
 ابن أبي يعقوب أن الحارث بن حوط قال لعلى تراني أظن أن طلعة والزييد وعائشة خرجوا على
 باطل فقال له على يا حارث أنت ملبوس عليك ان الحق والباطل لا يعرفان بالناس ولكن اعرف

١٠٢٦ يَا سَعْدُ^(١) إِنِّي لَأَعْطِي الرَّجُلَ وَغَيْرَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ خَشْيَةً
 أَنْ يَكُفَّهُ اللَّهُ فِي النَّارِ (رواه) البخاري^(١) واللفظ له ومسلم عن
 سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

في باب إذا لم

يكن الإسلام

على الحقيقة

وكان على

الاستسلام

الخ وفي كتاب

الزكاة في باب

قول الله تعالى

لا يستسلمون

الناس إلخا

الخ باستنادين.

وأخرجه

مسلم في كتاب

الايان بكسر

الهمزة في باب

تألف قلب من

يخاف على

ايمانه بثلاث

روايات بأربعة

أسانيد وفي

كتاب الزكاة

في باب اعطاء

من يخاف على

ايمانه بروايتين

بأسانيد

الباطل تعرف من أناه هـ . وقد استشهد رضي الله عنه آخر ليلة الجمعة لاحدى
 عشرة ليلة بقيت أو خلت من رمضان سنة أربعين وهو حينئذ أفضل الأحياء من
 بنى آدم على وجه الأرض بإجماع أهل السنة وله ثلاث وستون سنة على الأرجح مثل
 عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حين وفاته على الراجح . وبالله تعالى التوفيق .
 وهو المهادى الي سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا سعد) المراد به سعد بن أبي وقاص المترجم في شرح
 الحديث السابق رضي الله عنه (إني) بكسر الهمزة (لأعطي الرجل) أى الرجل
 الضعيف الايمان العطاء وأترك من هو أحب الي منه أنألف قلبه بذلك (وغيره أحب
 الي منه) الجملة حالية أى والحال أن غيره أحب الي منه وفي رواية وغيره أعجب
 الي منه وإنما أفعل ذلك (خشية ان يكبه الله) بفتح الياء المثناة التحتية وضم السكاف
 مع نصب الفعل بأن أى لأجل خشية كب الله اياه (في النار) أعاذنا الله منها أى
 خشية إلقاته فيها منكوساً لسكفره اما بارتداده صريحاً ان لم يعط أو لسكونه ينسب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الي البخل بخلاف من قوى ايمانه فلا يخشى عليه
 ذلك فذلك أكبه الي ايمانه ولا أخشى عليه رجوعاً عن دينه فأترك العطاء له انكسلا
 على ذلك * وفي قوله خشية أن يكبه الله كناية لان السكب في النار من لازم
 السكفر فأطلق اللزوم وأراد اللزوم * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ
 للبخاري عن راويه سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أعطى رهطاً وأنا جالس فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً
 هو أعجبهم الي فقلت يا رسول الله مالك عن فلان فوالله اني لأراه مؤمناً فقال أو
 مسلماً فسكت قليلاً ثم غلبني ما أعلم منه فعدت لمقاتي فقلت مالك عن فلان فوالله اني
 لأراه مؤمناً فقال أو مسلماً فسكت قليلاً ثم غلبني ما أعلم منه فعدت لمقاتي وعاد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ثم قال * يا سعد اني لأعطي الرجل وغيره أحب الي منه الخ الحديث * وقول
 واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم فلنقطه في إحدى رواياته * اني لأعطي الرجل وغيره أحب

١٠٢٧ يا عائشة^(١) أَسْخَرْتُ أَنَّ اللَّهَ أَفْتَانِي فِيمَا أَسْتَفْتِيْتُهُ فِيهِ أَتَانِي رَجُلَانِ

الى منه خشية أن يكب في النار على وجهه . وفي رواية له انى لأعطي الرجل وغيره أحب الى منه مخافة أن يكبه الله في النار . وفي رواية أى سعد انى لأعطي الرجل النخ وليس في رواياته كلها لفظ يا سعد بياء النداء * وفي هذا الحديث كما قاله النووي وغيره جواز الشفاعة الى ولاية الأمور ومراجعة الشفيع اذا لم يؤد ذلك الى مفسدة والأمر بالثبوت وترك القطع بما لم يعلم القطع به وأن الأمام يضرف الأموال في مصالح المسلمين ويبدأ بالأثم فالأثم وأن المشفوع اليه لا عتب عليه اذا رد الشفاعة لمصلحة وأنه ينبغي له أن يعتذر للشافع ويبين له العذر في رد شفاعته وأنه لا يقطع بالجنة لأحد على التعيين الا من ثبت فيه القطع كالعشرة المبشرين بالجنة وأن الاقرار باللسان لا ينفع الا باعتقاد القلب كما عليه الاجماع واستدل به القاضي عياض لعدم ترادف الايمان والإسلام كما هو الظاهر من سياق الحديث لكن الشخص لا يكون مؤمنا إلا مع كونه مسلما وقد يكون مسلما غير مؤمن كما هو حال أهل النفاق فأحاذنا الله من حالهم وظاهر هذا الحديث يوافق قوله تعالى « قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا وما يدخل الايمان في قلوبكم » الآية . ومعنى قوله تعالى ولكن قولوا أسلمنا أى استسلمنا وقد يتفق الايمان والإسلام في استواء الظاهر والباطن فيقال للمسلم مؤمن والمؤمن مسلم * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أيضا أبو داود من طريق معمر (وأما راوى الحديث) فهو سعد بن أبي وقاص أحد العشرة المبشرين بالجنة وأحد السابقين الى الإسلام وقد تقدمت ترجمته مطولة في شرح الحديث السابق لهذا فأغنى ذلك عن إعادتها وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا عائشة) المراد بها الصديقة أم المؤمنين رضى الله عنها * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ للبخارى عن راويه عائشة رضى الله عنها قالت سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من بني زريق يقال له لييد بن الأعصم حتى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخيل اليه أنه يفعل الشيء وما فعله حتى اذا كان ذات يوم أول ذات ليلة وهو عندى لكنه دعا ودعاه قال يا عائشة (أَسْخَرْتُ) بفتح الميم وضما كنصر وكرم والفتح فتح الميم أى أعلمت كما هو لفظ الحديث في باب هل يستخرج السحر (أن الله أفْتَانِي فيما استفتيته فيه) أى أجابني فيما دعوته فأطلق على الدعاء استفتاء لأن الداعى طالب والمجيب مستفت أو المعنى أجابني عما سأله عنه لأن دعاءه كان أن يطلعه الله على حقيقة ما هو فيه لما اشتبه عليه من الأمر وفي رواية عمرة عن عائشة ان الله أنبأني بمضى أى أخبرني (أتاني رجلان) أى ملكان كما عند الطبري ومهماهما ابن سعد في

فَقَعَدَ أَحَدَهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ
 مَا وَجَعَ الرَّجُلُ فَقَالَ مَطْبُوبٌ قَالَ مَنْ طَبَّهُ قَالَ لَبِيدُ بْنُ الْأَعْصَمِ
 قَالَ فِي أَيِّ شَيْءٍ قَالَ فِي مُشْطٍ وَمُشَاطَةٍ وَجُفٍّ طَلَعَ نَخْلَةً ذَكَرَ
 قَالَ وَأَيْنَ هُوَ قَالَ فِي بَيْتِ ذَرَوَانَ (رواه) البخاري ^(١) واللفظ له
 ومسلم عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ

الله الخ

وأخرجه أيضا

في باب السحر

الذى بمدباب

هل يستخرج

السحر بلفظ

أشعرت

بإعائشة أن الله

قد أفانئ

الخ . وفي

كتاب بدء

الخلق في باب

صفة البليس

وجنوده بلفظ

أشعرت أن

الله أفانئ فيما

فيه شفائ الخ

وفي كتاب

الأدب في

باب قول الله

تعالى . إن الله

يأمر بالعدل

والإحسان

رواية منقطعة بأنهما جبريل وميكائيل عليهما السلام (فقد أحدهما عند رأسي
 والآخر عند رجلي) بتشديد الياء مثني رجل وقد جزم الديماطي في سيرته بأن الذي
 قعد عند رأسه جبريل (فقال أحدهما) قيل هو جبريل وقيل ميكائيل وقد قيل ان
 هذا أصوب (لصاحبه ما وجع الرجل) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال
 مطبوب) بالطاء المهملة الساكنة وبالباء بين الموحدين أي مسحور وقد كنى عن
 السحر بالطب تفاؤلا كما قالوا للدينغ سليم (قال من طبه) أي من سحره (قال طبه
) لبيد بن الأعصم (بفتح اللام وكسر الموحدة والأعصم بالعين والصاد المهملتين
 بوزن الأجر وهو يهودي من بني زريق كما في صحيح مسلم (قال في أي شيء) طبه
 لبيد المذكور (قال في مشط) بضم الميم وسكون المعجمة ويجوز في الميم الفتح
 والكسر أيضا وهو الآلة التي يسرح بها الشعر (ومشاطة) بضم الميم وفتح للمعجمة
 مخففة وبعد الأنف طاء مهملة وهي ما يخرج من الشعر عند التسريح وفي حديث ابن
 عباس من شعر رأسه ومن أسنان مشطه ورواه البيهقي (وجف طلع نخلة) بضم
 جيم جف وتشديد فائه وهو النشاء الذي يكون على الطلع ويطلق على الذكر والأنثى
 فلذلك قيده بقوله (ذكر) بالنون مجرورا مثل نخلة على أن لفظ ذكر صفة للجف
 وفي رواية وجب بالوحدة بدل الفاء وهما بمعنى واحد وفي رواية وجف بالفاء طلمة
 بناء تأنيث منونة والطلع بالفتح ما يطلع من النخلة ثم يصير ثمرا إن كانت أنثى وإن
 كانت النخلة ذكرا لم يصير ثمرا بل يؤكل طريا ويترك على النخلة أياما معلومة حتى
 يصير فيه شيء أبيض مثل الدقيق وله رائحة ذكية فيلقح به الأنثى قاله في المصباح
 (قال وأين هو قال في بيت ذروان) بفتح المعجمة وسكون الزاء ولمسلم من رواية
 ابن عمير في بيت ذروان بالهمزة وصوبه أبو عبيد البكري وفي شرح الشيخ

وإيتاءى ذى
القربى الآية
* وأخرجه
مسلم في كتاب
السلام في
باب السحر
باسنادين

زكريا الانصارى ان هذه نسخة البخارى أيضا وهى بئر بالمدينة فى بستان بنى
زريق * وفى الصحيحين بعد هذا الحديث واللفظ لمسلم من رواية عائشة . قالت
فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أناس من أصحابه ثم قال يا عائشة والله
لكأن ماءها نقاعة الحناء ولكن نخلها رءوس الشياطين قالت قلت يا رسول الله
أفلا أحرقتة قال لا أما أنا فقد عاقانى الله وكرهت أن أثير على الناس شرا فأمرت
بها فدفنت * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * يا عائشة أشعرت
أن الله أفتانى فيما استفتيته فيه جاءنى رجلان فقعدهما أحدهما عند رأسى والآخر عند
رجلى فقال الذى عند رأسى للذى عند رجلى أو الذى عند رجلى للذى عند رأسى
ما وجع الرجل قال مطبوب قل من طبه قال لبيد بن الأعصم قال فى أى شيء قال فى
مشط ومشاطة قال وجف طلعة ذكر قال فأين هو قال فى بئر ذى أروان وهذا
الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى فى الطب من سننه وأخرجه ابن ماجه
أيضا (تنبيهات) « الأول » قال الإمام للزرى قد أنكر هذا الحديث المتدعة من
حيث انه يحط منصب النبوة ويشكك فيها وأن تجوزيه يمنع الثقة بالشرع وقالوا
فلعله حينئذ يخيل اليه أن جبريل عليه السلام يأتيه وليس ثم جبريل وأنه أوحى اليه
وما أوحى اليه وهذا الذى قالوه باطل قطعا لأن دليل الرسالة وهو المعجزة دل على
صدقه فيما يبلغه عن الله تعالى وعصمته صلى الله عليه وسلم فيه وتجوز مقام الدليل
على خلافه باطل اه (قلت) وأما وقوع المرض له بسبب السحر فلا يجر خلافا لمنصب
النبوة لأن المرضى الذى لا تقص فيه فى الدنيا يقع للأنبياء وزيد فى درجاتهم فى
الأخرة عليهم الصلاة والسلام وحينئذ فاذا خيل له بسبب مرض السحر أنه يفعل شيئا
من أمور الدنيا وهو لم يفعله ثم زال ذلك عنه بالسكينة بسبب اطلاع الله تعالى له على
مكان السحر وإخراجه إياه من محله ودفنه فلا تقص يلقى الرسالة من هذا كله لأنه
مرض كسائر الأمراض لا تسلط له على عقله بل هو خاص بظاهر جسده كبصره حيث
صار يخيل اليه تارة فعل الشيء من ملامسة بعض أزواجه وهو لم يفعله وهذا فى
زمن المرض لا يضر والعجب ممن يظن هذا الذى وقع من المرض بسبب السحر لرسول
الله صلى الله عليه وسلم قادحا فى رسالته مع ما هو صريح فى القرآن فى قصة موسى
مع سحرة فرعون حيث صار يخيل اليه من سحرهم أن عصيهم تسعى فتنبته الله كما
دل عليه قوله تعالى « قلنا لا تخف انك أنت الأعلى وألقى ما فى يمينك تلفف ما صنعوا
إتاما صنعوا كيد سحر ولا يفلح السحر حيث أتى فألقى السحرة سجدا قالوا آمنا
برب هرون وموسى » الى آخر الآيات ولم يقل أحد من أهل العلم ولا من أهل
الذكاء أن ما خيل لموسى عليه الصلاة والسلام أولا من سعى عصي السحرة قادح فى

رسالته بل وقوع مثل هذا للأنبياء عليهم الصلاة والسلام يزيد قوة الايمان بهم لكون الله تعالى ينصرهم على أعدائهم ويغرق لهم العادة بالمعجزات الباهرة ويغذل السحرة والكفرة ويجعل العاقبة للمتقين . كما هو مبين في آيات الكتاب المبين (الثاني) هذا الحديث الصحيح القوي هو في أعلى درجات الصحيح السبع لاتفاق الشيخين عليه وغيرها غير معصوم لنص القرآن الذي هو قوله تعالى اخبارا عن قول الكفرة « ان تتبعون الا رجلا مسحورا » لأن المراد به عندهم أنه مجنون فهو كفولهم ان هو الا رجل مجنون وحاشاه عليه الصلاة والسلام من ذلك وان قدر ضعف العقيدة أن ظاهر قوله تعالى « ان تتبعون الا رجلا مسحورا » يصادم هذا الحديث فقولهم هذا الذي ذكر الله عنهم في القرآن كان قبل قصة سحر اليهودي للنبي صلى الله عليه وسلم الذي مرض بسببه وبه تعلم أنه لا منافاة بين الآية المذكورة وبين سحر اليهودي له عليه الصلاة والسلام (وبأمل ما حققناه هنا) يظهر سقوط تخبط أبي بكر الشيخ أحد الجصاص الحنفى في أحكامه عند قوله تعالى « واتبعوا ما تنزلوا الشياطين على ملك سليمان » الخ الآية في قوله انهم زعموا أن النبي عليه السلام سحر وأن السحر عمل فيه الى أن قال ومثل هذه الأخبار من وضع الملحدين ثم ذكر أن القول بذلك يجر الى القول بإبطال معجزات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والقدرح فيها ثم تعجب ممن يجمع بين تصديق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وثبات معجزاتهم وبين التصديق بمثل هذا من فعل السحرة الى آخر كلامه وهو كلام من لم يحقق في هذه المسئلة ولم يشم رائحة علم الحديث لان الحديث اذا اتفق عليه الشيخان صار له حكم التواتر كما صرح به الحافظ ابن الصلاح وغيره من الحفاظ كالحافظ العراقي وابن دقيق العيد والحافظ ابن حجر والمحقق العلامة العيني والجلال السيوطي والقسطلاني وغيرهم ورواة حديث سحر لبيد بن الأعصم للنبي صلى الله عليه وسلم في الصحيحين ليس فيهم واحد متكلم فيه بصدم العدالة ومن باب أخرى أن يكون أحدهم ملحدًا فلا معنى حينئذ لقول الجصاص ومثل هذه الأخبار من وضع الملحدين فالمسئلة ليست كما زعم فالحديث صحيح غاية باجماع المحدثين ولم يناف ظاهر الآية كما أسلفناه قريبا ولم يقل أحد ان هذا السحر أصاب عقل النبي صلى الله عليه وسلم ولا خلط عليه شيئا من أمر الرسالة بل مرض بسببه مدة ثم أطلمه الله عليه فأخبر أصحابه بمحلته فوجدوه في المحل الذي أخبر به فكان ذلك من أعلام نبوته وشي الله رسوله عليه الصلاة والسلام من المرض وباء الساحر بالخزى ولم يفلح كما قال تعالى « ولا يفلح الساحر حيث أتى » والأمو لا ينظر فيها الا عواقبها والنصر في العاقبة يكون دائما للرسول ولن كان على قدمهم من أمهم كما دل عليه قوله تعالى « انا لننصر رسلا الذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد » الآية ولا يضرهم ما يحصل لهم من كفار أمهم (الثالث) قال القاضي عياض قد جاءت روايات حديث عائشة مينة أن السحر إنما تسلط على جسده الشريف صلى الله عليه وسلم وظواهر جوارحه لا على عقله وقلبه واعتقاده عليه الصلاة والسلام ويكون معنى ما في بعض الروايات

حتى يظن أنه يأتي أهله ولا يأتيهم وفي بعض أنه يخيل إليه أنه يقدر على أزواجه فإذا دنا منهم لم ينهض لغلبة مرض السحر عليه فأخذته أخذة السحر فلم يتمكن من ذلك كما يعتري المسحور المفقود وكل ما جاء في الروايات من أنه عليه الصلاة والسلام يخيل إليه فعل شيء ولم يفعله ونحوه فمحمول على التخيل بالبصر لا لخلل تطرق إلى العقل وليس في ذلك ما يدخل لبسا على الرسالة ولا طعنا لأهل الضلالة . اهـ ملخصا من كلامه في مواضع من الشفاء ومن شرح صحيح مسلم وصرح فيما نقله عنه الأبي في شرح صحيح مسلم أن في بعض طرق حديث سحر اليهودي له حتى كان ينكر بصره وفي طريق حبس عن عائشة رضى الله عنها سنة وفي حديث ابن عباس مرض فدلّت هذه الطرق على أن السحر إنما تسلط على ظاهر جسده لا على عقله وقد صرح عياض بأن هذا أبعد عن مطاعن المحدث أي لأنه مرض يقدر سحر له عن النساء مدة فأزاله الله تعالى باظهاره لنيبه محل المقد فأزاله منه ودفعه وتم له الشفاء بفضل الله تعالى وسابق عنايته به عليه الصلاة والسلام . وقد بين الحافظ في فتح الباري : منه مرضه بهذا السحر والسنة التي وقع بها بما نصه . وقد بين الواقدي السنة التي وقع فيها السحر أخرجه عنه ابن سعد بسند له إلى عمر بن الحكم مرسل قال لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية في ذي الحجة ودخل الحرم من سنة سبع جاءت رؤساء اليهود إلى لبيد بن الأعصم وكان حليفًا لبني زريق وكان ساحرا فقالوا له يا أبا الأعصم أنت أسخرنا وقد سحرنا محمدًا فلم نصنع شيئا ونحن نجعل لك جملا على أن تسحره لنا سحرا ينكوه فجمعوا له ثلاثة دنانير ووقع في رواية أبي حمزة عند الأصمعي فأقام أربعين ليلة وفي رواية وهيب عن هشام عند أحمد ستة أشهر ويمكن الجمع بأن تكون الستة أشهر من ابتداء تغير مزاجه والأربعين يوما من استحكامه وقال السهيلي لم أقف في شيء من الأحاديث المشهورة على قدر المدة التي مكث النبي صلى الله عليه وسلم فيها في السحر حتى ظفرت به في جامع معمر عن الزهري أنه لبث ستة أشهر كذا قال وقد وجدناه موصولا باستناد الصحيح فهو المعتمد اهـ (قال مقيد وفقه الله تعالى) والجمع بأن تكون الستة أشهر من ابتداء تغير مزاجه عليه الصلاة والسلام والأربعين يوما من استحكامه هو المتعين لأنه لم يشتهر أن مرضه هذا عليه أتم الصلاة والسلام طال به ولو طال به لقل متواترا لتوفر الدواعي على نقله لشدة شأنه عند أصحابه وتابعيه لكنه لم يطل ولم يتعد حال من عقد عن النساء مدة يسيرة فزال عنه ذلك بالقرب وتخيل أنه يفعل الشيء وما فعله لم يرو في الصحيحين إلا من لفظ عائشة رضى الله عنها فلم يكن من لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يشعر لفظها هي أيضا أن ذلك التخيل دام عليه مدة بل ذكرته على سبيل المبالغة بحث حيث قالت سحر حتى كان يخيل إليه أنه يفعل الشيء وما فعله فقله ذات يوم استشفهم عائشة عن شيء شك هل فعله أم لا فأطلقت عليه أنه صار يخيل إليه أنه يفعل الشيء أي من أمر نكاح النساء وهو لم يفعله لمقدّمه عنهن فقالت هي ذلك للناس لتألمها من مرضه

عليه الصلاة والسلام وأما هو عليه الصلاة والسلام فلم يرو عنه إلا الحديث الدال على المرض بدليل قوله في مراجعة المسكين السكّاتين في صفة رجائين ما وجع الرجل فقال المحبب منهما مطبوع وقوله بعد ما أخرج المشط والمشاطة وما معها مما عمل فيه السحر . قدما فأتى الله وفي رواية وشفائي . ففى نفس الحديث التصريح بلوجع وبالمعاقة منه فدل هذا على أنه مجرد مرض وليس في لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه صار يخيل إليه فعل ما لم يفعله وتصير عاتشة بذلك إنما هو على حسب ما ظهر لها أنه تخيل ولا يلزم من لفظها أنه شئ دائم عليه وأخرى أن يلزم منه أنه جزم بأنه فعل شيئا وهو لم يفعله ويؤيد جميع ما قررناه أنه لم ينقل عنه في خبر ولو قلنا ضعيفا أنه قال قولاً فكان الأمر بخلاف ما أخبر به من أمور الدنيا أخرى من أمور الشرع وما حصل له من المرض بسبب سحر اليهودى لو لم يعين موضع السحر الذى سحر به لزم أنه كغيره من البشر إذا أصيب بالسحر لسكنه أخبر بموضع السحر فأخرج منه ووجد على الوصف الذى ذكره عليه الصلاة والسلام وهكذا حال من أكرمه الله واصطفاه بالرسالة وقد قالت أخت اليهودى الذى سحره ان يكن نبيا فسيخبر وقد وقع في مرسل عبد الرحمن بن كعب عند ابن سعد فقالت أخت لبيد بن الأعصم ان يكن نبيا فسيخبر وإلا فيذهله هذا السحر حتى يذهب عقله قال الحافظ ابن حجر فوق الشق الأول كما في هذا الحديث الصحيح يعنى حديث المتن (فاختصر) أن التخيل على فرض حصوله وقتا في أمر دنيوى لم يستمر بل زال وأبطل الله كيد الساحر ولم ينله ضرر منه إلا ما كان يناله من ضرر سائر الأمراض كضعف عن الكلام أو عن بعض الأفعال نظير ما وقع له من الضعف بسبب السم الذى حتمت به اليهودية حيث أته بشاة مسمومة فأكل من ذراعها فأخبره النراع بأن فيه السم فلم يسلطها الله على قتله وأعظم له الأجر بما كان يطوفه من المرض بسبب ذلك السم حتى كان سببا لقطع أبهره عليه الصلاة والسلام كما ورد في الحديث الصحيح (الرابع) في رسم السحر ويان أنه موجود قال الامام المازرى السحر أمر ثابت وله حقيقة كغيره من الأشياء وله أثر في السحور خلافا لمن زعم أنه لاحقيقة له وأن الذى يتفق منه إنما هو خيالات باطلة لاحقيقة لها وما ذكروه من ذلك باطل لأنه قد ذكره الله تعالى في كتابه الكريم وأنه يعلم وأنه مما يكفر به وأنه مما يفرق به بين المرء وزوجه وفي هذا الحديث إنه أشياء دفنت وأخرجت وهذه كلها أمور لا تكون فيما لاحقيقة له وكيف يعلم مالا حقيقة له وغير بعيد في العقل أن يخرق الله تعالى العادة عند النطق بكلام ملفق أو تركيب أجسام أو المزج بين قوى على ترتيب لا يعرفه إلا الساحر ومن شاهد من الاجسام ما هو قتال كالمسموم وما هو مسمم كالأدوية الحارة وما هو مصحح كالأدوية المضادة للمرض لم يبعد في عقله ان ينفرد الساحر بعلم قوى قتالة أو كلام مهلك أو يؤدى الى التفرقة (قال القرطبي) دل القرآن في غير آية والسنة في غير ما حديث على أن السحر موجود وله أثر في السحور فمن كذب بذلك فهو كافر مكذب لله تعالى

ولرسوله صلى الله عليه وسلم ومنكر لما علم بالبيان ثم ان المنكر للسحر ان أنكره في السر فهو زنديق وان أنكره في الظاهر فهو مرتد والسحر عند علمائنا حيل صناعية تسكتسب بالتعلم الا أنها لحفاؤها ودقتها لا تحصل الا لاحاد الناس ومادته معرفة خواص الأشياء والعلم بوجود تركيبها وازمان ذلك وأكثره تخيلات لاحقيقة لها تعظم في عين من لا يعرفها كما قال تعالى « يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى » وتكون في عين الناظر وعبر عن ذلك بقوله تعالى « وجؤا بسحر عظيم » لان الحبال لم تخرج عن حقيقتها بخلاف العصى فانها انقلبت حقيقتها خرقا للعادة واطهارا للمعجزة ولا ينكر أن للسحر تأثيرا في القلوب بالحبة والبغضاء وإلقاء الصر والفرقة بين المرء وزوجه ويحول بين المرء وقلبه وإدخال الآلام والاسقام كل ذلك مدرك بالمشاهدة وانكاره معاندة وعلى هذا الذي قررناه فالسحر ليس بخرق عادة بل هو أمر عادي يتوصل اليه بطلبه في الغالب ولا يقال ان الساحر تنخرق له العادة خلافا لما قال ذلك من أئمتنا وقد رحمه الحق الشيخ ابن عرفة بأنه أمر خارق للعادة مسبب عن سبب معتاد كونه عنه قال فتخرج المعجزة والكرامة اهـ (الخامس) قد وردت آثار في أن سحر اليهودي لرسول الله صلى الله عليه وسلم كان سببا لنزول المعوذتين فقد أخرج عبد بن حميد في مسنده عن زيد بن أسلم قال سحر النبي صلى الله عليه وسلم رجل من اليهود فاشتكى فأناه جبريل فنزل عليه بالمعوذتين وقال ان رجلا من اليهود سحره والسحر في بئر فلان فأرسل عليا فجاء به فأمره أن يحل العقد ويقرأ آية فجعل يقرأ ويحل حتى قام النبي صلى الله عليه وسلم كأنما نشط من عقال وأخرج البيهقي في الدلائل من حديث عائشة بعد ذكر حديث الملكين . فلما أصبح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غدا ومعه أصحابه الى البئر فدخل رجل فاستخرج جف طلمعة من تحت الراعونة فاذا فيها منشط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن مشاطة رأسه واذا تمثال من شمع تمثال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واذا فيها إبر مفروزة واذا وتر فيه احدى عشرة عقدة فأناه جبريل عليه السلام بالمعوذتين فقال يا محمد قل أعوذ برب الفلق وحل عقدة من شرمالحق وحل عقدة حتى فرغ منهما وحل العقد كلها وجعل لا ينزع ابرة الا وجد لها المأثم يجد بعد ذلك راحة فقبل يارسول الله لو قتلت اليهودي قال قد عافاني الله تعالى وما يراه من عذاب الله تعالى أشد: وفي رواية ان الذي تولى السحر لبيد بن الأعصم وبناته فرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنزل جبريل بالمعوذتين وأخبره بموضع السحر وبمن سحره وبم سحره فأرسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليا كرم الله تعالى وجهه والزيير وعمارا فنزحوا ماء البئر وهو كنفاعة الحناء ثم رمقوا راعونة البئر فأخرجوا أسنان الشط ومعا وترقد عقد فيه احدى عشرة عقدة مفروزة بالابر فجاء بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل يقرأ للمعوذتين عليها فكان كلما قرأ آية انحلت عقدة ووجد عليه الصلاة والسلام اخفة حتى انحلت العقدة الأخيرة عند تمام الموردين فقام صلى الله تعالى عليه وسلم

كأنما قشط من عقال الخبر قوله راعونة البئر يروى بالثاء الثالثة وبالفاء وهى صخرة تنزل فى أسفل البئر اذا حفرت يجلس عليها الذى ينظف البئر * وأخرج ابن مردويه عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال صنعت اليهود بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا فأصابه منه وجع شديد فدخل عليه أصحابه فخرجوا من عنده وهم يرون أنه أُلِمَّ به فأناه جبريل بالمعوذتين فعوذه بهما ثم قال بسم الله أُرقيك من كل شئ يؤذيك ومن كل عين ونفس حاسد الله يشفيك باسم الله أُرقيك . اهـ (السادس) فى ذكر الحليل وعمل النشرة للمعقود قد ذكر الحافظ فى فتح البارى فى حكم ما ذكر مانعه . ذكر ابن بطلان أن فى كتب وهب بن منبه أن يأخذ سبع ورقات من سدر أخضر فيدقه بين حجرين ثم يضربه بالماء ويقرأ فيه آية الكرسي والقواقل ثم يعصو منه ثلاث حسوات ثم يفتسل به فإنه يذهب عنه كل ما به وهو جيد للرجل إذا حبس عن أهله ومن صرح بجواز النشرة المزنى صاحب الشافعى وأبو جعفر الطبرى وغيرهما ثم وقت على صفة النشرة فى كتاب الطب النبوى لجعفر المستغفرى قال وجدت فى خط نصوح بن واصل على ظهر جزء من تفسير قتبية بن أجد البخارى قال قال قتادة لسعيد بن المسيب رجل به طب أخذ عن امرأته أيعمل له أن ينشر قال لا بأس إنما يريد به الإصلاح فأما ما ينفع فلم ينه عنه قال نصوح فسألت حماد بن شاكر ما الحليل وما النشرة فلم أعرفهما فقال هو الرجل إذا لم يقدر على مجامعة أهله وأطاق ماسواها فإن البتلى بذلك يأخذ حزمة قضبان وقاسا ذا قطارين ويضعه فى وسط تلك الحزمة ثم يؤجج ناراً فى تلك الحزمة حتى إذا ماحى الفأس استخرجه من النار وبال على حره فإنه يبرأ بإذن الله تعالى (وأما النشرة) فإنه يجمع أيام الربيع ما قدر عليه من ورد الفازة وورد البساتين ثم يلقيهما فى إناء نظيف ويجعل فيه ماء عذبا ثم يطفى ذلك الورد فى الماء غلياً يسيراً ثم يهمل حتى إذا فتر الماء أفاضه عليه فإنه يبرأ بإذن الله تعالى قال حاشد تلمت هاتين القائنتين بالشام (قلت) وحاشد هذا من رواية الصحيح عن البخارى اهـ (السابع) قال الأبنى فى شرح صحيح مسلم . فإن قيل إذا جوزت الأشعرية خرق العادة على يدى الساحر فبم يقع الفرق بينهما وبين النبي صلى الله عليه وسلم الصادق * قيل العادة تنخرق على يدى النبي صلى الله عليه وسلم والولى والساحر * والفرق أن النبي صلى الله عليه وسلم يتحدى بها ويعجز بها الخلق فتدل على صدقه والولى والساحر لا يتعديان بها ولا يستعجزان بها الخلق ولو تعدياها لم تنخرق لها * وأما الفرق بين الولى والساحر فهو أن الساحر يكون انخراطها دليل فسقه وكفره والولى لا يكون ذلك علماً على ذلك فيه فافترق حال الثلاثة [وأيضاً فالساحر إما تنخرق له عن أشياء يفعلها وقوى يمزجها ومعاماة وعلاج والولى لا يفترق الى ذلك وكثيراً ما يقع ذلك منه بالاتفاق اهـ (قلت) والفرق الظاهر بين الولى والساحر هو اتباع الولى لحكم الشرع عادة مع معرفة أحكامه وعدم اتباع الساحر لأحكام الشرع وحدوده كما أشار إليه العالم العامل الشيخ عبد الرحمن الأنصرى صاحب السلم والجواهر المسكون فى منظومته

١٠٢٨ يَا عَائِشَةُ (١) إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرِّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ

القدسية بقوله :

إذا رأيت أحداً يطير * وفوق ماء البحر قد يسير

ولم يقف عند حدود الشرع * فإنه مستدرج وبدعي

(الثامن) حكم الساحر إذا سحر بنفسه القتل ولا تقبل توبته وقال الشافعي رحمه الله تقبل والخلاف مبني على الخلاف في قبول توبة الزنديق قال الأبي قوله يعني المازري إذا سحر بنفسه انه إذا لم يسحر بنفسه وجعل من يعمل له فني (الموازية) يؤدب الأدب الشديد قال غياض بقول مالك يقتل قال أحمد رضي الله عنه وجاعة من السلف وللشافعي قول آخر غير ما ذكر أنه لا يقتل الآن يقتل بسحره دون تفصيل وعنه أيضاً يستل عن سحره فأت كان كفرة استتيب وقال مالك رضي الله عنه في امرأة عقدت زوجها تتكلم ولا تقتل قال الأبي تأمل فأت كان القعد من السحر فهو قول آخر للمالك أن الساحر لا يقتل وكانت الشيخ يعني ابن عرفة يقول الظاهر في فعل المرأة هذا أنه سحر وقال ابن عبد الحكم الساحر كالزنديق ميراثه لورثته وإن كانا مظهرين للزندقة والسحر استتيباً فإن تابا والا قتلا وميراثهم في بيت المال وانظر هل يقتل بفعل السحر مرة واحدة أو حتى يتكرر منه قال الأبي وجعلهم إياه بمنزلة الزنديق يقتضي أنه حتى يتكرر منه لأن الزندقة لا تثبت بالمرة الواحدة وذكر غياض عن ابن المسيب أنه أجاب أن يسأل الساحر حل السحر عن السحور وكرهه الحسن وإلى الجواز مال الطبري وقد قال الباجي لا يقتل الساحر الا الامام وليس لسيد العبد قتله قال ولا يقتله الامام حتى يثبت أن مافعله من السحر وقال أصبح يكشف عن من يعرف حقيقة السحر قال في الموازية في الذي يقطع يد الرجل أو يدخل السكاكين في جوفه أن كان ذلك من السحر قتل وإن كان خلافه عوقب قال الأبي المحكم فيما هو سحر أهل المعرفة وقد وقع للفخر أنه يحجب تامله ليعلم الفرق بينه وبين المعجزة ولا يجب كما ذكر وقال ابن عرفة وليس عمل الاعداد للمعجزة من السحر اه هذا ما اشتدت الحاجة لمعرفة من أحكام السحر مما يتعلق بحديث المتن فلا تنبغي السأمة من مطالعته مع طوله لما اشتمل عليه من الفائدة والتحرير (وأما راوى هذا الحديث) فهو عائشة رضي الله عنها وقد تقدمت ترجمتها في هذا الجزء في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا عائشة) هي أم المؤمنين المذكورة في الحديث السابق (ان الله) تعالى (يحب الرفق) بكسر الراء وهو لين الجانب بالقول والفعل والأخذ بالأسهل وضده العنف (في الأمر كله) ولحبة الله تعالى الرفق حض عليه رسوله عليه الصلاة والسلام عائشة لما ردت على

قَالَتْ أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا قَالَ قَدْ قُلْتُ وَعَلَيْكُمْ (رواه)
 الْبُخَارِيُّ^(١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب استنباط
 المرتدين
 والمعادين
 وقتالهم في باب

اليهود بالعرف بقوله مهلا باعائشة عليك بالرفق واياك والعنف أو الفحش كما هو صريح
 رواية البخارى في باب قوله عليه الصلاة والسلام يستجاب لنا في اليهود الخ من كتاب
 الدعوات وفي حديث عمره عن عائشة عند مسلم ان الله رفيق يحب الرفق ويعطى
 على الرفق مالا يعطى على العنف والمعنى أنه يتأتى معه من الأمور مالا يتأتى مع ضده
 وقيل المراد يثيب عليه مالا يثيب على غيره قال الحافظ والأول أوجه وقد أخرج
 مسلم أيضا من حديث المقدم بن هانئ عن أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال ان الرفق لا يكون في شيء الا زانه ولا ينزع من شيء الا شانه . وفي
 حديث أبي الدرداء من أعطى حظه من الرفق فقد أعطى حظه من الخير الحديث .
 وقد أخرجه الترمذى وصححه . وابن خزيمة . وأخرج مسلم من رواية جرير عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قل من يحرم الرفق يحرم الخير (قالت) عائشة
 رضى الله عنها مخاطبة له صلى الله عليه وسلم وميثة له ما قاله رهط اليهود الذين
 استأذنوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليكم (ألم تسمع)
 يا رسول الله عليك الصلاة والسلام (ما قالوا) أى أولئك اليهود (قال) صلى الله
 عليه وسلم يجيبا لها (قد قلت) في الرد عليهم (وعليكم) وتقديره وأقول
 عليكم ما تستحقونه وانما اختار هذه الصيغة لكونها أقرب الى الرفق مع مافيا
 من البلاغة في الرد أيضا وقد كان حسن الخلق صلى الله عليه وسلم وقد صح
 عنه كما في صحيح البخارى أنه كان يقول ان خياركم أحسنكم أخلاقا وفي حديث
 ابن مسعود ان الله قسم أخلاقكم كما قسم أرزاقكم وهو عند البخارى في الأدب
 المفرد والبخارى أيضا فيه وابن حبان والحاكم والطبرانى من حديث اسامة بن
 شريك قالوا يا رسول من أحب عباد الله الى الله قال أحسنهم خلقا * وسبب هذا
 الحديث كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت استأذن رهط
 من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليكم فقالت عائشة
 بل عليكم السام واللعنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم * يا عائشة الخ .

إذا عرض
 الذى وغيره
 بسب النبي
 صلى الله عليه
 وسلم ولم يصرح
 بخوفه السام
 عليك وفي
 كتاب
 الدعوات في
 باب الدعاء على
 المفسكين وفي
 باب قول
 النبي صلى الله
 عليه وسلم
 يستجاب لنا
 في اليهود ولا
 يستجاب لهم
 فبنا وفي
 كتاب الأدب
 في باب الرفق
 في الأمر كله
 وفي باب لم
 يكن النبي صلى
 الله عليه وسلم
 فاحشا ولا
 متفحشا المذكور
 بعده يباين
 وفي كتاب
 الاستيذان في
 باب كيف
 الرد على أهل

١٠٢٩ يَاعَائِشَةُ ^(١) مَا يُؤْمِنِي أَنْ يَكُونَ فِيهِ عَذَابٌ « يَعْنِي النَّعِيمُ »
 قَدْ عَذَّبَ قَوْمٌ بِالرَّيِّحِ وَقَدْ رَأَى قَوْمٌ الْعَذَابَ فَقَالُوا هَذَا عَارِضٌ
 مُمَطَّرُنَا (رواه البخاري ^(١)) ومسلم عن عائشة رضي الله عنها عن
 رسول الله ﷺ

القدمة بالسلام
 * وأخرجه
 مسلم في كتاب
 السلام في باب
 النبي عن
 ابتداء أهل
 الكتاب بالسلام

والسلام بتخفيف الميم الموت (تفنيه) إذا سلم السكائر على المسلم فلا يجب أن يكرم
 كالسلم بالرد عليه بل يرد عليه بقول السلام عليك كما في الحديث وقيل وعليك
 السلام بالسكسر أى الجارة وقال النخعي إذا كان المسلم عنده حاجة يبدأ بالسلام
 ولا يرد عليه كاملا واختلف هل يكفي اليهودى فكرهه مالك ورخص فيه ابن
 عبد الحكم واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم انزل أبا وهب * وقولي واللفظ
 له أي سلم وأما البخاري فلفظه في كتاب استنابة المرتدين وهو أقرب رواياته
 للفظ مسلم * ياعائشة ان الله رفيق يحب الرفق يمحى الرفق في الأمر كما قلت أو لم تسمع ما قالوا
 قال قلت وعليكم * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في
 التفسير من سننه وفي اليوم واليلة . وأخرجه الترمذي في الاستئذان من سننه
 (وأما راوى) الحديث فهو عائشة رضي الله عنها وقد تقدمت ترجمتها وتقدمت
 الاحالة على موضعها في شرح الحديث الذى قبل هذا وبالله تعالى التوفيق .
 وهو الهادى الى سواء الطريق .

وكيف يرد
 عليهم بأسانيد
 وأخرج أيضا
 في كتاب البر
 والصلة
 والآداب في
 باب فضل الرفق
 حديثا بمعناه
 وهو * ياعائشة
 ان الله رفيق
 يحب الرفق
 ويعطى على
 الرفق مالا
 يعطى على
 العنف الخ
 (١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب التفسير

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ياعائشة) المراد به عائشة أم المؤمنين بنت خليفة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أبى بكر رضى الله عنها وعنه كما ذكرناه في شرح
 سابقه (ما يؤمنى) بواو ساكنة ونون مشددة بعدها ياء المتكلم وروى بالهمز
 مكان الواو الساكنة وفي رواية ما يؤمنى بنونين قبل ياء المتكلم من آمن يؤمن أى
 أى شئ يؤمنى أى يحصل لى الأمن (أن يكون فيه عذاب) ثم فسرت ضمير فيه
 بقولى (يعنى النعيم) ثم بين صلى الله عليه وسلم وجه تخوفه وخشيته على أمته من
 النعيم لئلا يكون مرسلا يريج فيها عذاب لأمنه صلى الله عليه وسلم بقوله (تدعذب
 قوم بالريح) وهم عاد قوم هود عليه الصلاة والسلام حيث أهلكوا بريح صرصر عاتية
 (وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارض ممطرنا) لفظ ممطرنا صفة لعارض أى
 يأتينا بالمطر فين الله تعالى لهم أنه عذاب لا عارض ممطر بقوله « بل هو ما استعجلتم
 به ريج فيها عذاب أليم تدمر كل شئ بأمر ربها » الآية * وسبب هذا الحديث

كتاب التفسير
 في سورة حم
 الأحقاف في
 باب قوله تعالى
 فلما رأوه
 عارضهم مستقبل
 أوديتهم قالوا
 هذا عارض
 ممطرنا الخ
 الآية وأخرج
 بإسناده
 صدره الذى
 لم يذكر في
 المتن هنا في
 كتاب الأدب

١٠٣٠ يَاعَائِشَةُ ^(١) إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْزِلَةً عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مَنْ وَدَّعَهُ أَوْ تَرَكَهُ النَّاسُ اتِّقَاءَ فُحْشِهِ (رواه البخاري ^(١))
ومسلم واللفظ له عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ

في باب التيسر
والضحك
وأخرج أيضا
من رواية
عائشة حديثا
يعناه في كتاب
بدء الخلق في
باب ما جاء في
قوله تعالى .
وهو الذي
أرسل الرياح
بشرابين يدي
رحمته *
وأخرجه
مسلم في أبواب
الاستسقاء
في باب التعمود
عند رؤية
الريح والغيم
بالمطر وأخرج
رواية ثانية
يعناه من
رواية عائشة
في هذا الباب
(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الأدب
في باب المداراة
مع الناس .
وفي باب لم
يكن النبي
صلى الله عليه
وسلم فاحشا
ولا متفاحشا
وأخرجه
مسلم في كتاب
البر والصلة
والآداب في
باب مداراة
من يتقى غشة

كافي الصحيحين واللفظ للبخاري عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكا حتى أرى منه لهواته إنما كان يتبسّم قالت وكان إذا رأى غيا أو ريحا عرف في وجهه قالت يا رسول الله الناس إذا رأوا الغيم فرحوا رجاء أن يكون فيه المطر وأراك إذا رأيته عرف في وجهك الكراهية فقال * يا عائشة ما يؤمنى أن يكون فيه عذاب الخ الحديث * وفي هذا الحديث الاستعداد بالمراقبة لله تعالى والالتجاء إليه تعالى عند اختلاف الأحوال وحدث ما يخاف بسببه وكان خوفه صلى الله عليه وسلم أن يعاقبوا بصبيان العصاة وسروره لزوال سبب الخوف وهكذا كانت عادته صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم الريح والغيم في الصحيحين واللفظ لمسلم عن عائشة رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم الريح والغيم عرف ذلك في وجهه وأقبل وأدبر فإذا امطرت سربه وذهب عنه ذلك قالت فسألته فقال انى خشيت أن يكون عذابا سلط على أمتي ويقول إذا رأى المطر رحمة الله * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأدب من سننه (وأما راوى الحديث) هنا فهو عائشة رضى الله عنها وقد تقدمت ترجمتها في هذا الجزء وتقدمت الاحالة على موضعها قريبا . وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا عائشة) المراد بها أم المؤمنين المذكورة في شرح الأحاديث السابقة (ان شر الناس) أى أشد الناس فهو أفعّل تفضيل استغنى فيه غالبا باسقاط همز أفعّل مثل خير استغنى عن أخير فيها باسقاط الهمز أيضا كما أشار اليه ابن مالك في كافيته بقوله

وغالبا أغنام خير وشر * عن قولهم أخير منه وأشر

(منزلة عند الله يوم القيامة من ودّعه أو تركه الناس) شك الراوى هل قال عليه الصلاة والسلام ودّعه أو قال تركه ومنهاها واحد (اتقاء فحشه) بضم الفاء مثل قبح وزنا ومعنى فهو من باب قبح قبحا وفى لغة من باب قتل كما فى المصباح واتقاء

بالنصب مفعول له * وقوله من ودعه الخ قد بينا أنه بمعنى من تركه وأصل مضارع ودع الكسر ومن ثم حذفت الواو ثم فتح لسان حرف الحلق قال في المصباح قال بعض المتقدمين وزعمت النحاة أن العرب أمانت ماضى يدع ومصدره واسم الفاعل وقد قرأ مجاهد وعروة ومقاتل وابن أبي عملة ويزيد النحوى ما ودعك ربك بالتخفيف وفي الحديث لينتهن قوم عن ودعهم الجمع أي عن تركهم وقد رويت هذه الكلمة عن أنصح العرب ونقلت من طريق القراء فكيف يكون أمانة وقد جاء الماضي في بعض الأشعار وما هذه سبيله فيجوز القول فيه بقلة الاستعمال ولا يجوز القول بالأمانة اه وقوله وقد جاء الماضي في بعض الأشعار أقوى منه في الاحتجاج لوجود الماضي حديثنا هذا المتفق عليه فان فيه التصريح بماضى يدع كما لا يخفى فدعوى أمانته بعيدة والواقع أنها هو فلة استعماله كما صرح به صاحب المصباح * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن عائشة أن رجلاً استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أئذنوا له فلبس ابن العثيرة أو لبس رجل العثيرة فلما دخل عليه آلات له القول قالت عائشة فقلت يا رسول الله قلت له الذي قلت ثم أئذنت له القول قال * يا عائشة إن شر الناس منزلة الخ الحديث وإنما قال عليه الصلاة والسلام اتقاء فحشه لأن المذكور كان من جفاة الأعراب وهو عيينة بن حصن ورجح الحافظ ابن حجر في باب الإدارة أنه محزمة بن نوفل ومما يدل على جفاء عيينة بن حصن وهو الأحق مطاع ما أخرجه سعيد بن منصور عن أبي معاوية عن الأعمش عن إبراهيم النخعي قال جاء عيينة بن حصن إلى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده عائشة فقال من هذه قال أم المؤمنين قال لا أئزل لك عن أجل منها ففضبت عائشة وقالت من هذا قال هذا أحق مطاع ووصله الطبراني من حديث جرير وزاد فيه أخرج فاستأذن قال إنها يمين على أن لا أستأذن على مضرى اه وقد كان عيينة هذا ارتد في زمن أبي بكر وحارب ثم رجع وأسلم وحضر بعض الفتوح في عهد عمر وله مع عمر قصة مشهورة تدل على شدة جفائه * وقول واللفظ له أي لمسلم وأما البخاري فنفظه في أقرب روايته للفظ مسلم * أي عائشة إن شر الناس منزلة عند الله من تركه أو ودعه الناس اتقاء فحشه * وفي هذا الحديث أن من أطلع من حال شخص على شيء وخشى أن غيره يفتري بحميل ظاهره فيقع في محذور ما فعله أن يطلعه على ما يحذر من ذلك قاصدا نصيحته قال القسطلاني (وقد استشكل) فعله صلى الله عليه وسلم مع الرجل بعد ذلك القول (وأجيب) بأنه لم يمدحه ولا أئني عليه في وجهه فلا مخالفة بينهما . وقد قال الخطابي رحمه الله ليس قوله صلى الله عليه وسلم في أمته بالأمر التي يضيفها إليهم من المكروه غيبة وإنما يكون ذلك من بعضهم في بعض اه قال وهذا ينبغي تقيده بما إذا لم يكن لغرض شرعي وإلا فلا يكون غيبة بل ينبغي ذكره على ما سبق اه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأدب من سننه وأخرجه الترمذي في البر من سننه . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

١٠٣١ يَاعَائِشُ^(١) هَذَا جِبْرِيلُ يُقْرِئُكَ السَّلَامَ « قَالَتْ عَائِشَةُ » قُلْتُ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ياعائش) المراد به أم المؤمنين الصديقة بنت أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما كما تقدم في نظائره . وقوله عليه الصلاة والسلام ياعائش مرخم فيجوز فيه فتح الشين وضماها باسقاط هاء التأنيث للترخيم وهذا ونحوه يجوز ترخيمه مطلقا بما هو علم ككفاطمة وعائشة أو غير علم كجارية زائدا على ثلاثة أحرف أو كان على ثلاثة فقط كشاة تقول يافاطم ومنه قول امرئ القيس

أفاطم مهلا بعض هذا الدل * وإن كنت قد أزمعت صرعى فأجلى
وياجارى وباشا ومنه قوله ياشا ادجنى بحذف تاء التأنيث للترخيم وأما ليس بمؤث بالهاء فلا يرخم
الا بشرط أن يكون رباعيا فأكثر وأن يكون علما وأن لا يكون مركبا تركيب اضافة ولا اسناد
وذلك كعثمان وجعفر فتقول ياعثم وياجعف فلا يرخم نحو زيد وقائم وقاعد وعبد شمس وشاب قرناها
وما ركب تركيب مزج فيرخم بحذف عجزه فتقول فيمن اسمه معديكرب يامعدى وقد أشار ابن
مالك في ألفيته لما ذكر من أحكام الترخيم بقوله

ترخيمها حذف آخر المادى * كيا سعا فيمن دعا سعادا

وجوزنه مطلقا في كل ما * أنت بالها والذى قد رخا

بحذفها وفره بعد واحظلا * ترخيم ما من هذه الها قد خلا

الا الرباعى فما فوق السلم * دون اضافة واسناد تم الخ

(هذا جبريل) عليه الصلاة والسلام وهو رسول الوحي من الملائكة غالبا (يقرئك السلام)

بضم المثناة من أقرأ الرباعى فهو متعد بنفسه في هذا الحديث المتفق عليه وعليه فيقال فلان يقرئك السلام وفي القاموس وقرأ عليه السلام أبلغه كأقرأه أو لا يقال أقرأه الا اذا كان السلام مكتوبا اه
قال شارحه يقال أقرى فلانا السلام وأقرأ عليه السلام كأن من يبلغه سلامه يحمله على أن يقرأ السلام ويرده قال أبو حاتم السجستاني تقول أقرأ عليه السلام ولا تقول أقرئه السلام الا في لغة فاذا كان مكتوبا قلت أقرئه السلام أى اجعله يقرؤه اه ولفظ مسلم يقرأ عليك السلام أما لفظ البخارى في كتاب الأدب وفي باب فضل عائشة في فضائل الصحابة فهو يقرئك السلام ولفظه في باب ذكر الملائكة في بدء الخلق وفي باب تسليم الرجال على النساء الخ في كتاب الاستئذان موافق للفظ مسلم . ثم بينت قول عائشة في ردها السلام على جبريل عليه السلام بقولى (قالت عائشة) رضى الله عنها (قلت) أى في رد السلام على جبريل بعد أن بلغها رسول الله صلى الله عليه وسلم سلامه وعبارة مسلم فقلت بالفاء (وعليه السلام ورحمة الله) وفي رواية البخارى في باب ذكر الملائكة (١٦ - زاد المسلم - خامس)

(١) أخرجه البخارى في كتاب الأدب في باب من دعا صاحبه فتص من اسمه حرفا وفي فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في باب فضل عائشة مرخا بلفظ يا عائش بهذين الموضعين وفي كتاب بدء الخلق في باب ذكر الملائكة صلوات الله عليهم وفي كتاب الاستبذات في باب تسليم الرجال على النساء والنساء على الرجال * وأخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة رضى الله عنهم في آخر باب فضل عائشة رضى الله عنها

وفي باب فضل عائشة زيادة وبركانه وإنما لم يواجهها جبريل عليه السلام كما واجه مريم احتراماً لمقام سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا قال القسطلاني وليس متعينا هذا التعليل عندى كما لا يخفى (قالت) عائشة رضى الله عنها (وهو) أى نبي الله صلى الله عليه وسلم (يرى) بفتح التحتية (مالا أرى) بفتح الهزلة وفي رواية للبخارى مالا نرى بالنون بدل الهزلة والرؤية أمر ينقله الله في الرأى فان خلقها فيه رأى والا فلا يرى فلهذا اختص رسول الله صلى الله عليه وسلم بها في رؤيته جبريل حيثئذ دون عائشة رضى الله تعالى عنها * وفي ارسال جبريل عليه الصلاة والسلام السلام لعائشة متعبة عظيمة لما رضى الله تعالى عنها ومناقبتها جمة قد تقدمت جملة وافرة منها في ترجمتها في هذا الجزء ويكفيها كونها حفظت ربع الأحكام الشرعية مع صغر سنها لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفى ولها نحو ثمانية عشر عاما ومعلوم أنه دخل بها وهى بنت تسع وقد حفظت في هذه المدة اليسيرة شيئا كثيرا من العلم كما أشار اليه صاحب قرة الأبصار بقوله

وكم حوت في مدة يسيره * من العلوم الجملة الفزيرة

وقد احتاج لها أكابر الصحابة في كثير من مسائل العلم لم توجد عند غيرها الكثرة سؤلها للنبي صلى الله عليه وسلم وضبطها لصفاء باطنها وتطور بصيرتها بسبب ملازمة النبي صلى الله عليه وسلم حتى قيل ان ربع الأحكام الشرعية منقول عنها قال عطاء ابن أبي رباح كانت عائشة رضى الله تعالى عنها أفقه الناس وأعظم الناس وأحسن الناس رأيا في العامة . وقال عروة بن الزبير ما رأيت أحدا أعلم بفقه ولا بطب ولا بشعر من عائشة وقال الزهري لو جمع علم عائشة الى علم جميع أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وعلم جميع النساء لكان علم عائشة أفضل . ومن خصائصها أنها كانت أحب أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اليه وبرأها الله مما رامها به أهل الأفك وأنزل الله عز وجل في عذرها وبراءتها وحيا يتلى في عاريف المسلمين الى يوم الدين والتفضيل بينها وبين خديجة وفاطمة الزهراء ومريم ابنة عمران تعرضنا له في غير هذا الموضع وذكر أقوال العلماء في ذلك الآن يطول ويكفيها من الفضل قوله صلى الله عليه وسلم . فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على

١٠٣٢ يَا عَبْدَ (١) الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ لَا تَسْتَلِ الْإِمَارَةَ فَإِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَهَا عَنْ مَسْئَلَةٍ

سائر الطعام وأقاد في الفتح أن أفضليتها التي يدل عليها هذا الحديث وغيره مقيدة بنساء النبي صلى الله عليه وسلم حتى لا يدخل فيها مثل فاطمة عليها السلام جمعا بينه وبين حديث الحاكم أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة اه (قلت) وجما بينه وبين حديث النسائي أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد لأن خديجة وفاطمة وإن اشتركتا في أفضليتهما على بقية النساء لا يقتضي ذلك المساواة بينهما فيصدق بأن فاطمة أفضل لما صح أنه صلى الله عليه وسلم بشرها بأنها سيدة نساء أهل الجنة أو سيدة نساء هذه الأمة وقد ثبتت أفضلية هذه الأمة على غيرها فتكون فاطمة على هذا أفضل من مريم وآسية وفي ذلك خلاف مشهور قال شيخ الإسلام الشيخ زكريا الأنصاري في تحفة الباري . وقد بسطت الكلام على من هي أفضل النساء في شرح البهجة وغيره والذي أختره الآن أن الأفضلية محولة على أحوال فئاته أفضلهن من حيث العلم وخديجة من حيث تقدمها في الإسلام واعانتها له صلى الله عليه وسلم في المهمات وفاطمة من حيث القرابة ومريم من حيث الاختلاف في نبوتها وذكرها في القرآن مع الأنبياء وآسية امرأة فرعون من هذه الحيثية لكن لم تذكر مع الأنبياء وعلى ذلك نزل الأخبار الواردة في أفضليتهما اه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الناقب من سننه والنسائي في عشرة النساء من سننه . وفي اليوم واليلة (وأما راوى الحديث) هنا فهو عائشة رضى الله عنها وقد تقدمت ترجمتها في هذا الجزء وتقدمت الاحالة على موضعها مرارا وذكرنا هنا منها الآن جملة نافعة . والله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا عبد الرحمن بن سمرة) بفتح السين المهملة والراء بينهما ميم مضمومة وعبد الرحمن هذا صحابي من سلالة الفتح وستأتي ترجمته عن قريب بعد شرح هذا الحديث إن شاء الله وفي بعض روايات البخاري ومسلم اسقاط ابن سمرة والاعتصار على لفظ يا عبد الرحمن (لا تستل) بالجزم بلا الناهية (الامارة) بكسر الهمزة مصدر أمر وهو بالنصب مفعول به والمفاعل ضمير مستتر يعود على عبد الرحمن المذكور وقد كسرت اللام لالتقاء الساكنين أى لا تستل الولاية فيه كراهة سؤال الولاية سواء كانت ولاية قضاء أم لا ثم ذكر وجه النهي عن سؤال الامارة بقوله عليه الصلاة والسلام (فانك ان أعطيتنا عن مسئلة) أى عن سؤال ومحمول في عن أن تكون بمعنى الباء أى بسبب مسئلة أو بمعنى بعد أى بعد مسئلة نظير قوله تعالى « لتركبن طبقا عن طبق » ومن هذا المعنى قول العجاج * ومنهل وردته عن منهل * أى بعد منهل وجواب الشرط الذي

(١) أخرجه البخاري في كتاب الأحكام في باب من لم يستل الأمانة أعانه الله وفي الباب الذي يليه أيضاً وفي أول كتاب الأيمان والنذور وأخرجه في الكفارات في باب الكفارة قبل الحنث وبسده * وأخرجه مسلم في كتاب الأيمان بفتح الهزة في باب نذب من حلف يميناً فرأى غيرها غير يمينه بأسانيد وأخرجه في

وَكَلْتَ إِلَيْهَا وَإِنْ أُعْطِيَتْهَا عَنْ غَيْرِ مَسْئَلَةٍ أُعِنَتْ عَلَيْهَا وَإِذَا حَلَفْتَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَيْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَكُفِّرْ عَنْ يَمِينِكَ وَأُتِيتَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ (رواه) البخاري^(١) ومسلم عن عبد الرحمن ابن سمره رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

هو ان أعطيتها قوله (وكلت اليها) بضم الواو وكسر الكاف مخففة ويكون اللام أى وكلك الله اليها ولم يملك عليها من أجل حرصك عليها يقال وكله الى نفسه وكلا ووكلوا وهذا الأمر موكول الى فلان أو لفلان ومنه قول النابغة *

كلبى لهم يا أميمة ناصب * وليل أفاقيه بطى الكواكب

(وان أعطيتها) بضم الهزة مبني المجهول (عن غير مسئلة) ولا استشراف نفس (أعنت عليها) بضم الهزة وكسر العين المبهمة بالبناء للمجهول أيضاً وهذا هو جواب الشرط السكأن في الجملة الثانية وأخرج الترمذي وأبو داود وابن ماجه وابن النذر عن أنس رفعه من طلب القضاء واستعان عليه بالشفعاء وكل الى نفسه ومن أكره عليه أنزل الله عليه ملكا يسدده وفي معنى الاكراه عليه كما قاله المهبلي أن يدعى الرجل اليه فلا يرى نفسه أهلاً لذلك هبة له وخوفاً من الوقوع في المحذور فإنه يعان عليه اذا دخل فيه ويسدد (واذا حلفت على) محلوف (يمين فرأيت) أى فعلت أو ظننت (غيرها خيراً منها فكفر) بصيغة الأمر (عن يمينك) وفي رواية فكفر يمينك بالنصب على المفعولية (وأنت الذي هو خير) وقد اتفق على أن الكفارة إنما تجب بعد الحنث ولا تقدم على اليمين * واختلف في توسطها بين اليمين والحنث فقال الجواز أربعة عشر من الصحابة وبه قال إمامنا مالك والشافعي والجمهور وإنما يستحب كونها بعده واستثنى الشافعي الكفائر بالصوم لأنه عبادة بدنية فلا تقدم قبل وقتها كصوم رمضان . ومنع أبو حنيفة وأصحابه وأشهب منا التقديم . ومن حجتنا قوله في هذا الحديث فكفر عن يمينك وأنت الذي هو خير (فان قال) المخالف الواو لا تدل على الترتيب (لجوابنا) ورود الحديث بتم الدالة على المهلة والترتيب فقد أخرجه أبو داود والنسائي بلفظ فكفر عن يمينك ثم أنت الذي هو خير . ومناسبة جملة وإذا حلف على يمين الخ لسابقتها هو كون الممتنع من الامارة قد يؤدي به الحال الى الحلف على عدم القبول مع كون

الباب الذي يليه أيضاً وفي أول كتاب الأيمان والنذور وأخرجه في الكفارات في باب الكفارة قبل الحنث وبسده * وأخرجه مسلم في كتاب الأيمان بفتح الهزة في باب نذب من حلف يميناً فرأى غيرها غير يمينه بأسانيد وأخرجه في

كتاب الامارة
في باب النهي
عن طلب
الامسارة
والحرص عليها
باسنادين

المصلحة في ولايته (تنبيه) هذا الحديث فيه كراهة سؤال الولاية وأنه لا يولاهما من طلبها لأنه لايمان عليها لقوله وكل اليها ويروى أكل بالهزم بدل الواو قاله النووي قال الأبي لم أزل أسمع من الشيوخ أن طلبها جرحه من شهادة أو قضاء . ابن عبد السلام وأهل المذهب يقولون يجب طلب القضاء تارة ويستحب أخرى ويحرم ثالثا فيجب إن كان من أهل الاجتهاد والعدالة وليس هناك غيره أو هناك ولا تل ولايته قال ورأيت لبعض الحنفية كراهة طلب القضاء من حيث الجملة قال لأنه قد لايجاب فتذهب مائة وجهه وحرمة العلم والذي قاله أهل المذهب أجرى على الأصول لأنه من تفسير المنكر ولا تعتبر مائة الوجه في ذلك ويستحب لمن كان مجتهدا وخفي علمه وأراد أن يشهره بولاية القضاء ليعلم الجاهل ويغني المسترشد وأما الحرام فلا تخفى أشثله من هذه الأقسام والأصل أن طلب القضاء مكروه إلا لعارض اه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في المراج من سننه والترمذي في الأيمان من سننه وأخرج النسائي قصة الامارة في القضاء من سننه وفي السير أيضا وقصة اليمين في الأيمان منها (وأما راوى الحديث) فهو عبد الرحمن بن حمزة بن حبيب بن عبد شمس العبسي كما في الاصابة والخلاصة وأدخل الزبير بين حبيب وعبد شمس ربيعة ويكنى أبا سعيد وأمه كنانية من بني فراس أسلم بعد الفتح وكان اسمه عبد كلال أو كلول وقيل عبد الكعبه فغيره النبي صلى الله عليه وسلم وشهد غزوة تبوك مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم شهد فتوح العراق وهو الذي فتح سجستان وغيرها في خلافة عثمان ثم نزل البصرة وله من الأحاديث أربعة عشر حديثا اتفق البخاري ومسلم على حديث واحد منها وهو هذا الحديث وانفرد مسلم بحديثين منها روى عنه عبد الله بن عباس وقتاب بن عمير وسعيد بن المسيب ومحمد بن سيرين وعبد الرحمن بن أبي ليلى والحسن البصري وغيرهم وقد مات بالبصرة سنة خمسين وقيل سنة إحدى وخمسين وبه جزم ابن عبد البر وقيل غير ذلك والأول أصح كما قاله الحافظ في الاصابة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا عبد الله) المراد به عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما (ألم أخبر) بالبناء للمفعول فهو بضم الهزنة وسكون المعجمة وفتح الموحدة وهزنة ألم للاستفهام التقريري كما في قوله تعالى * ألم نشرح لك صنرك .

أَنْتَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ « قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو » فَقُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَفْعَلْ صُمْ وَأَفْطِرْ وَتُمْ وَتَمْ فَإِنَّ لِحَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِعَيْنِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِرِزْوَاجِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِرِزْوَكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ بِحَسْبِكَ أَنْ تَصُومَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنَّ لَكَ بِكُلِّ حَسَنَةٍ عَشْرَ أَمْثَالِهَا

(أنتك) بفتح الهمزة (تصوم النهار وتقوم الليل) أى تقوم فيه ثم ينت جواب عبد الله بقوله (قال عبد الله بن عمرو) بن العاص المذكور (فقلت بلى يا رسول الله) زاد مسلم في إحدى رواياته ولم أرد بذلك إلا الخير (قال فلا) وفي رواية لا (تفعل) زاد البخارى في روايته في التهجد فانك اذا فعلت ذلك هجمت عينك ونهت نفسك وفي رواية لمسلم زيادة فانك ان فعلت ذلك هجمت عينك ونهت نفسك اه ومعنى هجمت عينك غارت أى دخلت في موضعها وضمف بصرها لكثرة السهر وقوله نهت نفسك بفتح النون وكسر الفاء أى كلت وأعيت من مشقة التعب قال في القاموس ونهت نفسه كسمع أعيت وكالت اه وتقل عن بعضهم فتح الفاء في نهت (صم وأفطر) بهمزة قطع لأنه من أفطر الرباعي (وقم ونم) بفتح النون (فان لجسدك عليك حقاً) فن حثك أن ترعاه وترفق به ولا تضربه حتى تقعد عن القيام بالفرائض ونحوها وقد ذم الله تعالى قوماً أكثروا من العبادة ثم تركوا بقوله تعالى * « ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها » (وإن لعينك عليك حقاً) بأفراد لعينك وفي رواية لعينك بالثنية (وإن لزوجك عليك حقاً) في المؤانسة والمباشرة والوطء (وإن لزورك) أى لضيفك (عليك حقاً) أى في المؤانسة والضيافة وغيرها والزور مصدر بمعنى الزائر وهو الضيف أو جمع زائر كركب وراكب قال شيخ الإسلام زكريا الأصبary في تحفة البارى فيه أن رب المنزل اذا نزل به ضيف يفطر لأجله (قلت) ولعل ما قاله يحول على صوم النفل عند من لا يرى لزومه بالشروع فيه (وإن بحسبك) بأؤه زائدة وهو بسكون السين وبفتحها أيضاً بمعنى كافيك وهو في محل نصب اسم إن وخبرها قوله (أن تصوم من كل شهر) وفي رواية أن تصوم كل شهر وفي أخرى في كل شهر (ثلاثة أيام) ويتعين في اعراب هذه الجملة ما قررناه قال في المصاييح وينبغي أن يكون هذا الاعراب متعيناً ويؤخذ منه صحة ما ذهب اليه ابن مالك في قولك بحسبك زيد أن حسبك مبتدا وزيد خبر وأنه من باب الاخبار بالعرفه عن النكرة لأن حسبك لا يتعرف بالاضافة (فان لك بكل حسنة عشر أمثالها) ثم بين أن صوم

فَإِنَّ ذَلِكَ صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ فَشَدَّدْتُ فَشَدَّدَ عَلَيَّ قُلْتُ يَا رَسُولَ
 اللَّهُ إِنِّي أَجِدُ قُوَّةً قَالَ فَصُمْ صِيَامَ نَبِيِّ اللَّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 وَلَا تَزِدْ عَلَيْهِ قُلْتُ وَمَا كَانَ صِيَامُ نَبِيِّ اللَّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
 وَالسَّلَامُ قَالَ نِصْفُ الدَّهْرِ (رواه) البخارى ^(١) واللفظ له ومسلم عن
 عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

ثلاثة أيام من كل شهر كصوم الدهر كله في الأجر بقوله (فان ذلك) أى المذكور
 من صوم ثلاثة أيام من كل شهر (صيام الدهر كله) وروى فأذن بالنون وروى
 فإذا بألف منونة وعليه الجمهور وهو موافق لرسم المصحف وقال بالأول المازني والمبرد
 وقال الفراء ان عملت كتبت بالألف والاكتبت بالنون للفرق بينها وبين اذا وتبعه
 ابن خروف قال الحافظ بن حجر فإذا بغير تنوين للمفاجأة ومثله لتسليته الشيخ زكريا
 الانصارى قال والتقدير ان صمت ثلاثة أيام من كل شهر فاجأت عسر أمثالها وهو
 غير بين فتأمله قال عبد الله بن عمرو المذكور (فشددت) أى على نفسى (فشدد
 على) بضم الشين مبنيًا للمفعول (قلت يا رسول الله إني أجِدُ قُوَّةً) أى على أكثر
 مما ذكر (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فصم صيام نبي الله داود عليه
 السلام ولا تزد عليه) قال عبد الله (قلت وما كان صيام نبي الله داود عليه الصلاة
 والسلام قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيان صيامه (نصف الدهر) أى
 صيامه نصف الدهر وهو أن يفطر يوماً ويصوم يوماً * وفى الصحيحين بعد لفظ
 هذا الحديث واللفظ للبخارى وكان عبد الله يقول بعد ما كبر ياليتنى قبلت رخصة
 النبي صلى الله عليه وسلم * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فللفظه في أقرب
 رواياته للفظ البخارى * فقال لى . ألم أخبر أنك تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل
 ليلة قلت لى يابى الله ولم أرد بذلك إلا الخير قال فان يحسبك أن تصوم من كل
 شهر ثلاثة أيام قلت يابى الله إني أطيق أفضل من ذلك قال فان لزورك عليك حقا
 ولزورك عليك حقا ولجسّدك عليك حقا قال فصم صوم داود نبي الله صلى الله عليه

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب الصوم
 في باب حتى
 الجسم في الصوم
 وأخرج طرطا
 منه في كتاب
 الصوم أيضا
 في الباب الذى

قبل هذا وهو
 باب حتى
 الضيف في
 الصوم
 وأخرجه في
 التهجد وقيام
 الليل في
 الباب الذى
 بعد باب
 ما يكره من
 ترك قيام الليل
 لمن كان يقومه
 وفى كتاب
 النكاح في
 باب لزورك
 عليك حتى
 مختصراً وفى
 أحاديث الأنبياء
 فى باب قول
 الله تعالى .
 وآتينا داود
 زبوراً . وفى

١٠٣٤ يَاعْبُدُ^(١) اللَّهَ لَا تَكُنْ مِثْلَ فَلَانٍ كَانَ يَقُومُ اللَّيْلَ

كتاب الأدب
في باب حق
الضعيف *
وأخرجه مسلم
في كتاب
الصيام في
باب النهي عن
صوم الدهر
لأن ضرره
أوفوت به
حقاً الخ بنحو
ست روايات
معناها متقارب
بأسانيد

وسلم فانه كان أعبد الناس قال قلت يابني الله وما صوم داود قال كان يصوم يوماً ويفطر يوماً قال وقرأ القرآن في كل شهر قال قلت يابني الله اني أطيق أفضل من ذلك قال فافراه في كل عشرين قال قلت يابني الله اني أطيق أفضل من ذلك قال فافراه في كل عشر قال قلت يابني الله اني أطيق أفضل من ذلك قال فافراه في كل سبع ولا تزد على ذلك فان لزورك عليك حقاً ولزورك عليك حقاً ولجسدك عليك حقاً قال فشددت فشددت على قال وقال لي النبي عليه السلام أنك لا تدري لملك يطول بك عمر قال فصرت الى الذي قال لي النبي صلى الله عليه وسلم فلما كبرت وددت أني كنت قبلت رخصة نبي الله صلى الله عليه وسلم * ويستفاد من هذا الحديث جواز تخفيف المرء بما عزم عليه من فعل الخير . وفيه أيضاً تفقد الإمام أمور رعيته وتعليمهم ما يصلحهم . وفيه تعليل الحكم لمن فيه أهلية ذلك . وفيه أن الأولى في العبادة تقديم الواجبات على المندوبات . وفيه أن من تكلف الزيادة وتحمل المشقة على ما طبع عليه يقع له الخلل في الغالب وربما عجز وغلب عن فعل الخير . وفيه الحضي على ملازمة العبادة دون تحمل المشقة المؤدية للترك لأنه عليه الصلاة والسلام حض ابن عمرو على الاقتصاد في العبادة وكره له التشديد على نفسه فكانه قال له أجمع بين المصلحتين فلا تضع حق نفسك وأهلك وزورك ولا تترك المندوب من قيام الليل والصوم بالسكينة * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الصوم من سننه وكذا النسائي وابن ماجه فقد أخرجاه في الصوم من سننهما (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل السهمي الصحابي العابد الجليل كثير الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء . في حرف الواو في آخر شرح حديث * ويل للعقاب من النار . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا عبد الله) المراد به عبد الله بن عمرو المذكور في الحديث الذي قبله (لا تكن) بصيغة النهي (مثل فلان) لم يسم ولم يدر من هو (كان) يقوم الليل (هكذا في رواية الأكثر أي كان يقوم في الليل والمراد في جزء من أجزائه وفي رواية كان يقوم من الليل أي فيه فيكون لفظ الحديث على هذه الرواية

فَتَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ (رواه البخاري^(١)) ومسلم عن عبد الله بن عمرو
رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
التجديد وقيام
الليل في باب
ما يكره من
ترك قيام
الليل لمن كان
يقومه *
وأخرجه مسلم
في كتاب
الصيام في
باب النهي عن
صوم الدهر
لأن تضرر به
أوفوت به
حقاً الخ

مثل قوله تعالى إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة أى فيها (ترك قيام الليل) ومحل
التفجير من هذا إذا كان الترك لأجل الاعراض عن العبادة لأن كان للاشتغال بعبادة
أخرى ليست دون قيام الليل في الفضل بل ربما كانت أولى منه وأوجب كتطم العلم
ومدارسته وتحرير ما التبس على الناس من دقائق الشريعة المطهرة مع كون المشتغل
بالعلم لم يترك قيام الليل رأساً بل إنما ترك الاكثار منه ترجيحاً للعبادة بإفادة العلم
أو تلمه وقد قال الحافظ في فتح الباري عند لفظة مثل فلان مانعه لم أقف على
تسميته في شيء من الطرق وكان إيهام مثل هذا القصد السترة عليه كالذى تقدم
قريباً في الذى نام حتى أصبح ويحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم لم يقصد
شخصاً معيناً وإنما أراد تفجير عبد الله بن عمرو من الصنيع المذكور اه وقال العيني
بعد نقل هذا الكلام متعباً له مانعه قلت كل ذلك غير موجه أما قوله لقصد السترة
عليه فغير سديد لأن قيام الليل لم يكن فرضاً على فلان المذكور فلا يكون بتركه
عاصياً حتى يستر عليه وأما قوله ويحتمل الى آخره فأبعد من الأول على ما لا يخفى لأن
الشخص إذا لم يكن معيناً كيف ينفر غيره عن صتيه وأما قوله أراد تفجير عبد الله
فسكان الأحسن فيه أن يقال أراد ترغيب عبد الله في قيام الليل حتى لا يكون مثل
من كان قائماً منه ثم تركه اه (قلت) في تعقب العيني هذا تكلف لاداعى له لأن
قصد السترة لا يلزم أن يكون منوطاً بكون قيام الليل فرضاً فترك لأن قيام الليل نقل
مؤكد مرغّب فيه شرعاً فتركه بعد اعتياده قص مخالف للكمال لاسيما عند رسول
الله صلى الله عليه وسلم المعرض عن الدنيا المرغب في الآخرة وفي الأعمال الصالحة
المنجبة فيها وحيث قد فسر بعيد أن يقصد السترة على من ترك ما هو الأكمل وقول
العيني وأما قوله ويحتمل الخ فأبعد من الأول على ما لا يخفى فسلم كونه أبعد من
الأول لئلا يكون لالة التي ذكرها العيني فيما يظهر بل وجه بعده هو كون رسول الله
صلى الله عليه وسلم لعصمة من النطق بما يوم الكذب كان في سعة من أن يقول
لأنك مثل فلان والواقع أن لافلان موجود فيما ذكر من ترك قيام الليل بل كان
يقول لا ترك قيام الليل بعد ما كنت تقومه أو نحو هذا وأما تعليل العيني لبعده هذا
الاحتمال بأن الشخص إذا لم يكن معيناً كيف ينفر غيره عن صتيه فغير ظاهر لأن

١٠٣٥ يَاعَم^(١) « يَنْفِي عَمَهُ أَبَا طَالِبٍ » قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةً

المدار في التنفير عن الصنيع هو عدم حسن الصنيع وان لم يعرف صانعه بعينه وقول العيني أيضا وأما قوله أراد تنفير عبد الله فكان الأحسن فيه أن يقال أراد ترغيب عبد الله في قيام الليل الخ فلم يتمحض كون هذا التعبير أحسن من تعبير الحافظ بن حجر لأت مؤدى العبارتين واحد لأن التنفير من ترك قيام الليل بمعنى الترغيب في قيامه وحينئذ فلا وجه لاعتراض العيني لعبارة الحافظ ولا داعي لها الا مجرد التحامل عليه عفا الله عنا وعن الجميع وجمعنا في الفردوس بجوار رسولنا الشفيع عليه الصلاة والسلام . بسبب خدمة حديثه واستنباط ما تضمنته من الأحكام * وفي هذا الحديث دليل على أن قيام الليل ليس بواجب اذ لو كان واجبا لم يكتف لتاركه بهذا القدر بل كان يذمه أبلغ الذم قاله ابن العربي . وقال ابن حبان فيه جواز ذكر الشخص بما فيه من عيب اذا قصد بذلك التحذير من صنيعه اهـ وقوله فيه جواز ذكر الشخص بما فيه من عيب الخ غير واضح لأن الشخص في هذا الحديث لم يذكر بل ذكر عيبه دون تعيين شخصه بل كان الأولى أن يقول فيه ذكر عيب صنيع الشخص ان خالف الكمال مع عدم تعيين شخصه والعجب من نقل الحافظ لقول ابن حبان هذا مرتضيا له ونقل العيني له مرتضيا له أيضا * وفيه استعجاب الدوام على ما اعتاده الرء من الخير من غير تخطيط . وفيه كراهة قطع العبادة وان لم تكن واجبة * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الصلاة من سننه وأخرجه ابن ماجه في سننه أيضا (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء وقد تقدمت الاحالة على موضعها منه في شرح الحديث السابق . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ياعم) هو بالكسر منادى حذف منه ياء الاضافة للتخفيف ويبنى على الكسر ويجوز اثبات الياء فيه كما جاز حذفها استغناء عنها بالكسرة نحو . يا عبد وهذا الوجه هو الأكثر في المنادى المضاف الى ياء المتكلم اذا كان صحيحا كما هنا وهو الموافق للرواية في هذا الحديث وأما ما يجوز في مثله من الأوجه فقد أشار له ابن مالك في ألفيته بقوله :

واجمل منادى صح إن يصف ليا * كعبد عبدى عبد عيدا عبديا

ثم بينت من المراد بعمه في قوله عليه الصلاة والسلام . ياعم . بقولى (يعنى) أي يقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا القول (عمه أبا طالب) بن عبد المطلب واسمه عبد مناف وقال الحاكم تواترت الأخبار أن اسمه كنيته ولعل وجه ذلك أنه ما اشتهر الا بكنيته (قل لا إله إلا الله كلمة)

أَشْهَدُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ يَا أَبَا طَالِبٍ
أَتَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْزِضُهَا
عَلَيْهِ وَيُعِيدَانِ لَهُ تِلْكَ الْمَقَالَةَ حَتَّى قَالَ أَبُو طَالِبٍ آخِرَ مَا كَلَّمَهُمْ هُوَ عَلَى مِلَّةِ
عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَأَبَى أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَمَّا

بالنصب على البدل أو على الاختصاص ويجوز الرفع على أنه خبر مبتدا محذوف (أشهد لك بها عند الله)
وفعل أشهد بالرفع والجملة في موضع نصب صفة للكلمة ويجوز الجزم في أشهد جوابا للأمر في قوله
قل لا إله إلا الله وفي رواية أحاج لك بها عند الله بدل أشهد لك بها عند الله أى أقوم لك بمجتبك
بها عند الله (فقال أبو جهل) كان يكنى أبا الحكم وكناه رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا جهل
واسمه عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي ويقال له ابن الحنظلية واسمها أسماء بنت سلامة قال العيني
وكان أبو جهل أحول مابونا وكان رأسه أول رأس حز في الاسلام أى حزه أهل الاسلام (وعبد
الله بن أبي أمية) بن المغيرة أخو أم سلمة وأبوه أبو أمية يلقب زاد الركب وأمه عاتكة عمقرسول
الله صلى الله عليه وسلم وقد أسلم بعد هذا بزمن قبل افتتح هو وأبو سفيان بن الحارث بن عبد
المطلب وكان كل منهما قبل اسلامه شديد العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (يا أبا طالب
أترغب عن ملة عبد المطلب) بكسر اللام أى ألا تريد ملكته فلذا عداه بسن لأنه يقال رغب عن
الشيء إذا لم يردده ورغب فيه إذا أراحه (فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعضها) بفتح
أوله وبكسر الراء (عليه) أى يعرض عليه كلمة الشهادة وهى لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله
عليه وسلم (ويعيدان له) أى أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية أى يعيدان لأبى طالب تلك المقالة
وهى قولها له أترغب عن ملة عبد المطلب (حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم) بنصب آخر على
الظرفية أى آخر زمن تسليكه إيام (هو على ملة عبد المطلب) أراد بقوله هو نفسه وقيل انه
قال أنا على ملة عبد المطلب فغيره الراوى أهة أن يحكى كلام أبى طالب استقباحا للفظه المذكور وهو
من التصرفات الحسنة (وأبى أن يقول لا إله إلا الله) أى مع عديتها محمد رسول الله صلى الله عليه
وسلم أعادنا الله تعالى من الإباء عن هذه الكلمة الشريفة وأزمنتها وجعلنا أحق بها وأهلها وأمانتنا
ناطقين بها مع اعتقاد معناها بجوار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم آمين يامجمع يا محيى
(فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما) بالألف بعد الميم المخففة وهى حرف تنبيه يؤتى بها

وَاللّٰهُ لَا يَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أَتِهِ عَنْكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا كَانَ
لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ
قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ فِي أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ
لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ
بِالْمُهْتَدِينَ (رواه) (البخاري^(١)) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنِ الْمُسَيَّبِ
أَبْنِ حَزْنٍ أَلْعَزُومِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب التفسير
في أول تفسير
سورة
التقصص وفي
تفسير سورة
براءة في باب
قوله تعالى
ما كان للنبي
والذين آمنوا
أن يستغفروا
للمشركين
وفي كتاب
الجنائز في باب
إذا قل المشرق
عند الموت
لا إله إلا الله *
وأخرجه
مسلم في أول
كتاب الإيمان
بكمرة الهمة
في باب أول
الإيمان قول
لا إله إلا الله
وسماه النووي
باب الدليل على
صحّة إسلامه من
حضر الموت
مالم يهرع في
الزعر الخ
ثلاثة أسانيد

افتتاحاً للكلام بمنزلة ألا كقولك أما إن زيدا منطلق وتأتي أيضاً بمعنى حقا كما في
قول الفاعل أما والله لأفعلن وفي رواية أم بحذف الألف (والله لأستغفرن لك)
أى كما استغفر إبراهيم لأبيه قبل أن ينهى عن ذلك (ما لم أنه عنك) يضم الهمة
مبنيا للفعول وفي رواية ما لم أنه أى عن الاستغفار الدال عليه قوله لأستغفرن لك
(فأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا) أى ما ينبغي لهم (أن يستغفروا
للمشركين ولو كانوا أولى قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ) فقوله تعالى
ما كان للنبي والذين آمنوا الخ خبر بمعنى النهي * واستشكل هذا بأن وفاة أبي
طالب وقتت بمكة قبل الهجرة بلا خلاف وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم لما
اعتمر أتى قبر أمه فاستأذن ربه أن يستغفر لها فنزلت هذه الآية رواه الحاكم وابن
أبي حاتم عن ابن مسعود والطبراني عن ابن عباس وفي ذلك دلالة على تأخر نزول
الآية عن وفاة أبي طالب والأصل عدم تكرار النزول (وأجيب) باحتيال تأخر
نزول الآية وإن تقدم سببها وبإمكان أن يكون لنزولها سببان متقدم وهو أمر
أبي طالب وتأخر وهو أمر أمانة أمه صلى الله عليه وسلم ويؤيد تأخر النزول ما في
سورة براءة من استغفاره عليه الصلاة والسلام للمتأقين حتى نزل النهي عنه اه
ملخصا من فتح الباري ويرشد لما سقناه في هذا قوله (فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي أَبِي
طَالِبٍ فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ
يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ) فظاهره أن الآية الأولى نزلت في أبي طالب

وفى غيره وأن هذه الثانية نزلت فيه وحده * فإن قيل هذه الآية صريحة فى أن النبي لا يهدى من أحب ووقع التأكيد على أنه يهدى الى صراط مستقيم فى قوله تعالى وإنك لتهدى الى صراط مستقيم الآية (فالجواب) أن المتن عنه فى الآية الأولى هو خلق الهداية فى قلب من لم يرد الله هدايته والتمس له بالنأ كيد هو الدلالة على الهدى لمن أراد الله هدايته فعنى وإنك لتهدى الى صراط مستقيم وإنك لتدل الخ * وفى هذا الحديث جواز الحلف بالله من غير استحلاف وكأن الحلف هنا لتوكيد العزم على الاستغفار ولتطيب نفس أبى طالب * وقوله تعالى إنك لتهدى من أحببت الخ الآية قال فيه الامام النووى وغيره قد أجمع المفسرون على أنها نزلت فى أبى طالب وكذا نقل اجماعهم على هذا الزجاج وغيره وهى عامة فانه لا يهدى ولا يضل إلا الله تعالى اه وقد كانت وفاة أبى طالب بمكة قبل الهجرة ببقل قال ابن فارس مات أبو طالب ولرسول الله صلى الله عليه وسلم تسع وأربعون سنة وثمانية أشهر وأحد عشر يوماً وتوفيت خديجة أم المؤمنين رضى الله عنها بعد موت أبى طالب بثلاثة أيام * وقد تقدم بسط الكلام على موت أبى طالب على غير الاسلام والعياذ بالله تعالى غير أنه من أخف أهل النار عذاباً أعاذنا الله منها فى هذا الجزء عند حديث . هو فى ضحضاح من نار فى حرف الهاء وفى الجزء الثانى فى حرف اللام عند حديث لعله تنفعه شفاعتى يوم القيامة فيجعل فى ضحضاح من النار الخ وفيما تقدم فى الموضوعين كفاية عن تكراره هنا * وقولى واللفظ له أى لسلم وأما البخارى فلفظه فى أقرب رواياته للفظ مسلم عن روايه السيب قال لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أبا جهل وعبد الله بن أبى أمية بن المغيرة فقال أى عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله فقال أبو جهل وعبد الله بن أبى أمية أترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمرضها عليه ويعيدانه بتلك المقالة حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم على ملة عبد المطلب وأبى أن يقول لا إله إلا الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك فأنزل الله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين وأنزل الله فى أبى طالب فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم وإنك لتهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء (وأما راوى الحديث) فهو السيب بن حزن باسكان الزاى ابن أبى وهب بن عمرو بن عائذ بمعجمة بن عمران بن مخزوم القرشى المخزومى والد سعيد أحد فقهاء المدينة السبعة وللسيب ولأبيه حزن حجة وللسيب رضى الله عنه سبعة أحاديث اتفق البخارى ومسلم على حديثين منها أحدهما هذا الحديث وانفرد البخارى بحديث وقد روى عنه ابنه سعيد فقط وقد قال النووى فى هذا الحديث انه اتفق عليه الشيخان فى صحيحهما من رواية سعيد بن المسيب عن أبيه المسيب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يروه عن المسيب إلا ابنه سعيد كذا قاله الحفاظ وفى هذا رد على الحاكم بن عبد الله بن البيع الحافظ رحمه الله فى قوله لم

(١) أخرجه البخارى في كتاب المساقاة في باب من رأى أن صاحب الخوض والقرية أحق بمائه وفي باب في الشرب وفي كتاب الأشربة في باب هل يستأذن الرجل من عن يمينه في الشرب ليعطى الأكبر بلفظ هو أقرب للفظ مسلم من غيره * وأخرجه مسلم في كتاب الأشربة في باب استحباب إدارة الماء والمين ونحوهما عن عيينة البتدي بثلاثة أسانيد

١٠٣٦ يا غلام^(١) أأذن لي أن أعطى الأشياخ فقال ما كنت لأؤثر بنصيبى منك أحداً يارسول الله فأعطاه إياه (رواه البخارى^(١) وألفظ له ومسلم عن سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

يخرج البخارى ولا مسلم رحمهما الله عن أحد من لم يروعه إلا راو واحد ولمه أراد من غير الصحابة والله أعلم اه وحديثه الآخر في الصحيحين قال الحافظ في الإصابة انه فيها من طريق طارق بن عبد الرحمن قال انطلقت حاجا ففرت بقوم يصلون قلت ما هذا المسجد قالوا هذه الشجرة حيث بايع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيعة الرضوان فلقيت سعيد بن المسيب فأخبرني فقال سعيد حدثني أبي أنه كان ممن بايع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تحت الشجرة فلما خرجنا العام المقبل أتيناها فلم نقدر عليها قال سعيد إن أصحاب محمد لم يملوها فعملتموها أنتم فأنتم أعلم أم وقد شهد المسيب فتوح الشام ولم أقف على تاريخ وفاته وقد قال الحافظ في الإصابة ولم يتحرر لي متى مات يعنى المسيب المذكور والله تعالى التوفيق . وهو لما دى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا غلام أأذن لي أن أعطى الأشياخ) الكبار الفدح ليشربوا قبلك مما فضل عن شربي (فقال) الغلام الذى كان عن يمينه صلى الله عليه وسلم وقد قيل انه ابن عباس رضى الله عنهم وقيل انه أخوه الفضل وفي فتح البارى أن الصواب أنه عبد الله بن عباس (ما كنت لأؤثر) بضم أوله ثم واو ساكنة بعدها مثناة مكسورة ثم راء أى أقدم وأفضل (بنصيبى منك أحدا) يارسول الله (عليك الصلاة والسلام) فأعطاه (رسول الله صلى الله عليه وسلم إياه) أى أعطاه لذلك الغلام لكونه كان على يمينه فاستحقه بذلك * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين والألفظ للبخارى عن رواية سهل بن سعد رضى الله عنه قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدر ففرب منه وعن يمينه غلام هو أحدث القوم والأشياخ عن يساره فقال * يا غلام أأذن لي أن أعطى الأشياخ الخ وقد أخرج الترمذى عن ابن عباس قال دخلت أنا وخالد بن الوليد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على ميمونة فجاءتنا باناء فيه لبن ففرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا على

١٠٣٧ يا^(١) فلان قم فاجدح لنا فقال يا رسول الله لو أمسيت قال

عينه وخالد على شماله فقال لي المربة لك فان شئت آثرت بها خلدا فقلت ما كنت لأؤثر بسؤرك أحدا ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من أطعمه الله طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه ومن سقاه الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتى بشراب فشرب منه وعن يمينه غلام وعن يساره أشياخ فقال للغلام * أتناذن لي أن أعطى هؤلاء فقال الغلام لا والله لأؤثر بنصيبى منك أحدا قال قتله رسول الله صلى الله عليه وسلم في يده . وفى رواية له فأعطاه إياه . مثل لفظ رواية البخارى ومعنى قوله قتله في يده فدفعه اليه قال في القاموس وتل الشئ في يده دفعه اليه أو ألقاه اه قال في فتح البارى ألحق بعضهم بتقديم الأيمن في المشروب تهديعه في الماء كقول ونسب لمالك وقال ابن عبد البر لا يصح عنه اه وفى الصحيحين من حديث أنس ابن مالك حديث شبيه بحديث المتن وهماو بلفظ مسلم قال أنس أنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في دارنا فاستقى خلينا له شاة ثم شبت من ماء بئرى هذه قال فأعطيته رسول الله صلى الله عليه وسلم فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر عن يساره وعمر وجاهه وأعراى عن يمينه فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من شربه قال عمر هذا أبو بكر يا رسول الله يريه إياه فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعراى وترك أبا بكر وعمر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الأيمنون الأيمنون الأيمنون قال أنس فهى سنة فهى سنة فهى سنة اه وحديث أنس هذا كما رواه الشيخان فى الأثرية أخرجه فيها أيضا أبو داود والترمذى وأخرجه ابن ماجه (وأما راوى حديث المتن) فهو سهل بن سعد الساعدي . وقد تقدمت ترجمته قريبا فى هذا الجزء وهذا الحرف عند حديث * يا أبا بكر مامنك أن تثبت إذ أمرتك الخ وبالله تعالى التوفيق - وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا فلان) المراد به بلال لما فى رواية شعبة عن العيصاني عند أحمد فدعا صاحب شرابه فان بلالا هو المعروف بخدمة النبي صلى الله عليه وسلم فهذا مما يؤيد كون المكنى عنه بلال بلالا كما مال اليه الحافظ فى فتح البارى وفيه أنه يحتمل أن يكون عمر رضى الله عنه (قم فاجدح لنا) بهزة وصل ثم جيم ساكنة ثم دال مهملة مفتوحة ثم حاء مهملة ساكنة أى حرك لنا السوقى بالماء ونحوه فالجدح تحريك السوقى ونحوه بالماء بسود يقال له المجدح وزعم الداودى أن معنى قوله اجدح لنا احاب غلطوه فيه (فقال) بلال (يا رسول الله لو أمسيت) لكنك متمنا للصوم فجواب لو الشرطية محذوف أو هى للتمنى (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم

أَنْزَلَ فَاجْدَحْ لَنَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَلَوْ أُمْسَيْتَ قَالَ أَنْزَلَ فَاجْدَحْ
لَنَا قَالَ إِنْ عَلَيْكَ نَهَارًا قَالَ أَنْزَلَ فَاجْدَحْ لَنَا فَتَزَلْ فَجَدَحَ لَهُمْ
فَشَرِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمْ اللَّيْلَ قَدْ أَقْبَلَ
مِنْ هَهُنَا فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ (رواه) البخاري^(١) واللفظ له ومسلم
عن عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الصيام
في باب متى
يحل فطر
الصائم وفي
باب يفطر
بما تيسر عليه
بالماء وغيره

يا بلال (أنزل فاجدح لنا قال يا رسول الله فلو أمسيت) بالفاء في الثاني دون الأول
(قال أنزل فاجدح لنا قال إن عليك نهارا) لعل الذى حمله على ذلك مشاهدته من
كثرة الضوء من شدة الصحو فظن أن الشمس لم تغرب أو غطاها نحو جبل أو
كان هناك غيم فلم يتحقق الغروب ولو تحقق ماتوقف لأنه يكون حينئذ معاندا وهو
انما توقف احتياطا واستكشافا عن حكم تعجيله الفطر لأى سبب كان (قال) رسول
الله صلى الله عليه وسلم (أنزل فاجدح لنا فتزل) مخاطب المأمور بالجدح (فجدح
لهم) أى حرك السوق بالماء ثم أتاه به (فشرب النبي صلى الله عليه وسلم) مما
جدحه هذا المأمور بالجدح (ثم قال) رسول الله عليه الصلاة والسلام (إذا رأيتم
الليل) أى رأيتم ظلامه (قد أقبل من ههنا) أى من جهة المشرق عن قرب من
عين الرائي لأن هنا وههنا يشار بهما لدانى المكان كما أشار اليه ابن مالك في أقيته بقوله
وههنا أو ههنا أمر الى داني المكان وبه الكاف صلا الخ

وفي باب
تعجيل الانفطار
وفي باب
الصوم في
الغروا الانفطار
وفي كتاب
الطلاق في
باب الإشارة
في الطلاق
والأمور *
ومسلم في
كتاب الصيام
في باب بيان
وقت انقضاء
الصوم
وخروج
النهار بثلاث
روايات
بأسانيد

(فقد أفطر الصائم) ولم يذكر في هذا الحديث وأدبر النهار من ههنا أى من جهة
المغرب اكتفاء بهذا الشرط لتلازمهما غالبا * قوله فقد أفطر الصائم خبر بمعنى الأمر أو
المعنى أفطر حكما وان لم يفطر حسا فيدل على أنه يستحيل شرعا الصوم بالليل (مبثلة)
يناسب ذكرها هنا . قال ابن بريزة وقع ببغداد أن رجلا حلف لا يفطر على حار
ولا بارد فأفتى الفقهاء بحثه اذ لا شئ مما يؤكل أو يشرب الا وهو حر أو بارد
وأفتى الشيرازي بعدم حثه فانه صلى الله عليه وسلم جعله مقطرا بدخول الليل وليس
بحار ولا بارد قال القسطلاني . وهذا تعاق باللفظ والایمان انما تبنى على المقاصد
ومقصود الحالف الطعومات اهـ (قلت) وقع عندنا الخلاف في الايمان هل ينظر
فيها للفظ أو للقصد فعلى أنه ينظر فيها للفظ ففتوى الشيرازي متجهة لكن الأقوى

نظر المقاصد في الايمان عملا بمحدث أما أبو جهم فكان لا يضع عصا عن عاتقه لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقصد الاغلبة حمله لعصاه على عاتقه لادوام ذلك منه كما هو واضح ولهذا رجع الامام مالك لقهم تلميذه الامام الشافعي في مجلس مالك أن القصود في الحديث القلبة لا الدوام وأذن له في الاجتهاد المطلق وقد أشار صاحب التكميل في نظم قواعد مذهب امامنا مالك لهذين القولين المذكورين بقوله :

قصد المبالغة في الايمان هل * يلاحظ فيه لفظ أو قصد حصل
دليله لا يضع العصا على * عاتقه - ذا ابن بشير ثمالا

وقوله على عاتقه * على فيه بمعنى عن كما هو ظاهر * وقول واللفظ له أى للبغارى وأما مسلم فلفظه * عن عبد الله بن أبي أوفى قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر في شهر رمضان فلما غابت الشمس قال يافلان انزل فاجدح لنا قال يارسول الله ان عليك نهارا قال انزل فاجدح لنا قال فتزل فجدح فأتاه به فغرب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال بيده اذا غابت الشمس من ههنا وجاء الليل من ههنا فقد أفطر الصائم اه * وفي هذا الحديث استحباب تعجيل الفطر وأنه لا يجب امساك جزء من الليل مطلقا بل متى تحقق غروب الشمس حل الفطر . وفيه تذكير العالم بما يغشى أن يكون نسيه وترك المراجعة له بعد ثلاث مرات . ويؤخذ منه كما قال الزين بن المنير جواز الاستفسار عن الظواهر لاحتمال أن لا يكون المراد امرارها على ظاهرها وكأنه أخذ ذلك من تقريره صلى الله عليه وسلم الصحابي على ترك المبادرة على الامتثال وقد جاء أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يرجع بعد ثلاث . وفيه أيضا بيان وقت الصوم وأن تحقق الغروب كاف فيه . وفيه أيضا إيماء الى الزجر عن متابعة أهل الكتاب فانهم يؤخرون الفطر عن الغروب . وفيه أن الأمر الفرعى أبغ من الحسى وأن العقل لا يقضى على الشرع . وفيه البيان بذكر اللازم والمزوم جميعا لزيادة الايضاح * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصوم من سننه وكذا النسائي فيه أيضا (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن أبي أوفى واسمه أيضا علقمة بن خالد بن الحارث ابن أبي أسيد بن رفاعه بن ثعلبة بن هوازن بن أسلم الأسلمي وكنيته أبو معاوية وقيل أبو ابراهيم وبه جزم البخارى وقيل أبو محمد صحابي وابن صحابي وقد شهد الحديبية . وفي الصحيح عن شعبة عن عمرو بن مرة سمعت ابن أبي أوفى وكان من أصحاب الشجرة وفي خلاصة الخزرجي أنه شهد بيعة الرضوان . وله من الحديث خمسة وتسعون حديثا اتفق البخارى ومسلم على عشرة منها وانفرد البخارى بخمسة ومسلم بواحد وروى عنه أبو اسحاق الشيباني وسلمة بن كهيل وعمرو بن مرة وطلحة بن مصرف وعدي بن ثابت وآخرون . وفي الصحيح عنه قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم ست غزوات نأكل الجراد وفي رواية سبع غزوات قال سفيان وعطاء هو ابن السائب (١٧ - زاد المسلم - خلص)

١٠٣٨ يَأْمَأَذُ^(١) « يَعْنِي ابْنُ جَبَلٍ » هَلْ تَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ وَمَا حَقُّ
الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا
يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَحَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يُعَذِّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا

رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى بَعْدَ مَا ذَهَبَ بِصَرِّهِ وَقَدْ نَزَلَ السَّكُوفَةُ سَنَةَ سِتٍّ أَوْ سَبْعٍ وَثَمَانِينَ وَجَزَمَ
أَبُو نَعِيمٍ فِيمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ عَنْهُ سَنَةَ سَبْعٍ وَكَانَ آخِرَ مَنْ مَاتَ بِهَا مِنَ الصَّعَابَةِ وَقِيلَ أَنَّهُ شَهِدَ حَنِينًا
وَأَنَّهُ كَانَ عَلَى سَاعِدِهِ ضَرْبَةٌ وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ ضَرْبَتَهَا يَوْمَ حَنِينٍ . وَقَالَ الْوَاقِدِيُّ مَاتَ سَنَةَ سِتٍّ
وَثَمَانِينَ وَقَالَ أَبُو نَعِيمٍ سَنَةَ سَبْعٍ وَتَقَدَّمَ أَنَّهُ آخِرَ مَنْ مَاتَ فِي السَّكُوفَةِ مِنَ الصَّعَابَةِ رَضْوَانُ اللَّهِ تَعَالَى
عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ . وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ . وَهُوَ الْهَادِي إِلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ .

(١) قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (يَأْمَأَذُ) الْإِرَادُ بِهِ مَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ كَمَا يَنْبَغُ بِقَوْلِي (يَعْنِي) أَيُّ رَسُولِهِ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَاذُ (ابْنُ جَبَلٍ) أَيُّ يَقْصِدُ بِقَوْلِهِ يَأْمَأَذُ مَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَمَا فِي
الرَّوَايَةِ الْآخَرَى وَهُوَ بِضَمِّ الْمِيمِ وَسَتَأْتِي تَرْجُمَتُهُ قَرِيبًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى (هَلْ تَدْرِي) وَفِي رَوَايَةِ
مُسْلِمٍ أَتَدْرِي بِهَمْزَةٍ الْإِسْتِفْهَامِ مَكَانَ هَلْ مِثْلَ لَفْظِ الْبُخَارِيِّ فِي كِتَابِ التَّوْحِيدِ (مَا حَقُّ اللَّهِ) وَفِي
رَوَايَةِ إِسْقَاطِ مَا (عَلَى عِبَادِهِ وَمَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ) قَالَ مَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ رَأَوِي الْحَدِيثَ وَهُوَ الَّذِي
خَاطَبَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ يَأْمَأَذُ هَلْ تَدْرِي الْخ (قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ) رَسُولُهُ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ) وَفِي رَوَايَةٍ أَنْ يَعْبُدُوا بِخَفْضِ ضَمِيرِ
الْمَفْعُولِ* وَالْعِبَادَةُ شَرَعًا غَايَةُ الْخُضُوعِ وَالتَّذَلُّلِ لِمَنْ يَتَعَدَّى الْحَاضِعَ لَهُ بَعْضُ أَوصَافِ الرُّبُوبِيَّةِ وَأَمَّا
الْعِبَادَةُ لَفَةً فَهِيَ مَطْلُقُ الْخُضُوعِ وَالتَّذَلُّلِ (وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا) لِمَلِكِكَ مَقْرَبًا وَلَا نَبِيًّا مَرْسَلًا
أُخْرَى غَيْرَهَا تَعَالَى اللَّهُ عَنْ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ غَيْرُهُ فِي الْعِبَادَةِ وَلَا غَيْرَهَا كَالصِّلَافَاتِ الْمَلِيَّةِ (وَحَقُّ الْعِبَادِ)
بِنَصَبِ حَقِّ عَطْفًا عَلَى فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ (عَلَى اللَّهِ) تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَضْلًا مِنْهُ وَرَحْمَةً (أَنْ لَا يُعَذِّبَ مَنْ
لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا) وَيُشْرِكُ بِالرَّفْعِ لِتَجْرَدِهِ مِنَ النَّاصِبِ وَالْجَازِمِ وَقَوْلُهُ* مَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ يَحْتَمِلُ
وَجْهَيْنِ . أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ خَرَجَ مَخْرَجِ الْمَقَابَلَةِ فِي اللَّفْظِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى « وَمَكْرُوهًا وَمَكْرًا اللَّهُ » .
وَالثَّانِي أَنْ يَكُونَ أَرَادَ حَقًّا شَرْعِيًّا فَضْلًا مِنْهُ تَعَالَى لَا وَاجِبًا بِالْعَقْلِ كَقَوْلِ الْمُعْتَزِّلَةِ وَقِيلَ مَعْنَى الْحَقِّ
الْمُسْتَحَقُّ الثَّابِتُ لِأَنَّ إِحْسَانَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى مَنْ لَمْ يُشْرِكْ بِهِ غَيْرُهُ كَالْحَقِّ الْوَاجِبِ لِعَصْدِيقٍ وَعَدِهِ تَعَالَى
فَسَكَانُ حَقِّ الْحَصُولِ لِاحْتَالَةِ فَهُوَ كَالْوَاجِبِ فِي تَحَقُّقِهِ وَقَالَ الْفَرُطِيُّ حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ هُوَ مَا وَعَدَهُمْ .
بِهِ مِنَ الثَّوَابِ وَالْجَزَاءِ وَمَا قَالَهُ قَرِيبٌ مِمَّا قَرَّرْنَاهُ أَمَّا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا دَخَلَ قَبْرَ فَاطِمَةَ
بَنَتْ أَسَدُ اللَّهِ تَعَالَى فَاطِمَةَ بَنَتْ أَسَدًا وَوَسَّعَ عَلَيْهَا مَدْخَلَهَا بِحَقِّ نَبِيِّكَ وَالْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ مِنْ

قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أُبَشِّرُ بِهِ النَّاسَ قَالَ لَا تُبَشِّرُهُمْ فَيَتَكَبَرُوا
(رواه) ^(١) البخارى واللفظ له ومسلم عن معاذ بن جبل رضى الله عنه
عن رسول الله ﷺ

قبلى فأنك أرحم الراحمين كما أخرجه الطبرانى فى الكبير والأوسط وابن حبان
والحاكم وصححه من رواية أنس بن مالك رضى الله عنه فالحنى فيه بمعنى الجاه
والنزلة والمقام والقدر لأن هذه الألفاظ مترادفة على معنى واحد (وفى قوله عليه الصلاة
والسلام بحق نبيك والأنبياء الذين من قبلى) أصرح دلالة على جواز التوسل بجاه
الأنبياء مطلقا أحياء كانوا أم أمواتا لأن الأنبياء الذين هم من قبله عليه الصلاة
والسلام لم يكن أحد منهم موجودا فى الدنيا حيثئذ اذ لم يكن أحد منهم فى زمن النبي
صلى الله عليه وسلم كما هو معلوم . ولترجع لآتمام شرح بقية المتن فأقول: قال معاذ
ابن جبل رضى الله عنه بعد أن أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن من فضل
الله تعالى على عباده أن تكفل لهم بأن لا يعذب من لا يشرك به شيئا (فقلت يا رسول
الله أفلا أبشر به الناس قال) صلى الله عليه وسلم (لا تبشروهم) بذلك (فيتكلموا)
بتشديد الشدة الفوقية من الاتسكال وفى رواية فيتكلموا بالنون الساكنة وبضم
الكاف كما فى اليونانية وأجاز صاحب القاموس فيه الفتح والكسر أيضا * ولم
يذكر فى الصحيحين سبب لهذا الحديث غير أن راويه معاذ بن جبل رضى الله عنه
قال كنت ردفت النبي صلى الله عليه وسلم على حمار يقال له غفير فقال يامعاذ * هل
تدرى ما حق الله على عباده الخ * وقولى واللفظ له أى البخارى وأما مسلم فلفظه فى
أقرب رواياته للفظ البخارى عن معاذ بن جبل قال كنت ردفت رسول الله صلى
الله عليه وسلم على حمار يقال له غفير قال فقال * يامعاذ أتدرى ما حق الله على العباد
وما حق العباد على الله قالت الله ورسوله أعلم قال فان حق الله على العباد أن يعبدوا
الله ولا يشركوا به شيئا وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به قال قالت
يا رسول الله أفلا أبشر الناس قال لا تبشروهم فيتكلموا * وهذا الحديث كما أخرجه
الشيخان أخرجه أبو داود فى الجهاد من سننه وأخرجه الترمذى فى الايمان من سننه
والنسائى فى العلم من سننه (وأما راوى الحديث) فهو معاذ بن جبل بن عمرو بن
أوس بن عائذ - بمعجمة آخره - ابن عدى بن كعب بن عمرو بن آدى بن سعد بن

(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب الجهاد
فى باب اسم
الفرس والحمار
وفى آخر كتاب
اللباس فى باب
ارداف الرجل
خلف الرجل
وفى كتاب
الاستئذات
فى باب من أجاب
بليك وسعدك
وفى كتاب
الراقى فى باب
من جاهد نفسه
فى طاعة الله
وفى أول كتاب
التوحيد فى
باب ملجاء فى
دعاء النبي صلى
الله عليه وسلم
أمنته الى توحيد
الله تبارك
وتعالى *
وأخرجه
مسلم فى كتاب
الايمان بكسر
الهمزة فى باب
من لقي الله
بالايمان وهو
غير شاك فيه
دخل الجنة
وحرر على
النار بأربع
روايات

١٠٣٩ يَمْعَاذُ (١) أَفْتَانُ أَنْتَ

على بن أسد بن ساردة بن تريد بمشاة بن جشم بن الخزرج الأنصاري الخزرجي ثم الجشمي أبو عبد الرحمن الامام المتقدم في علم الحلال والحرام أسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة وشهد بدرا واحدا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واحد السبعين الذين شهدوا العقبة من الأنصار وأخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين عبد الله بن مسعود وقد أخرج أحمد في مسنده والترمذي في سننه وكذا النسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک والبيهقي في سننه من رواية أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أرحم أمي بأمي أبو بكر واشد مني في أمر الله عمر واصدقهم حياء عثمان واقروهم لكتاب الله أبي بن كعب وافرضهم زيد بن ثابت وأعلمهم بالحلال والحرام مازن بن جبل ولكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح وقال أبو إدريس الخولاني كان أبيض وضئ الوجه أ كحل العينين وقال كعب بن مالك كان شابا جيلا جمعا من خير شباب قومه وقال الواقدي كان من أجمل الرجال وقال الشعبي عن مسروق كنا عند ابن مسعود فقرأ إن معاذ كان أمة فالتا لله فقال فروة بن نوفل نسيت فقال ما نسيت انا كنا نشبهه بابراهيم عليه السلام . له مائة وسبعة وخمسون حديثا اتفق البخاري ومسلم على حديثين منها هذا أحدهما . والثاني تقدم لنا في الجزء الثالث في حرف الميم وهو قوله صلى الله عليه وسلم * مامن أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله صدقا من قلبه إلا حرمه الله على النار الحديث وانفرد البخاري بثلاثة ومسلم بحديث روى عنه ابن عباس وابن عمر ومن التابعين عمرو بن ميمون وأبو مسلم الخولاني ومسروق وخلق كثير وكان ممن جمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم هو وزيد بن ثابت وأبي بن كعب وأبو زيد الأنصاري وكانت الخزرج تهاجر الأوس بذلك كما بسطنا الكلام عليه في الجزء الثالث عند حديث مامن أحد يشهد أن لا إله إلا الله المذكور . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : يأتي معاذ يوم القيامة امام العلماء وكانت وفاته رضى الله عنه في طاعون عمواس وهي قرية بين الرملة وبين القدس ونسب لها الطاعون لأنه أول مبادئ منها سنة ثمان عشرة كما هو قول الأكثر وقيل في السنة التي قبلها وعاش أربعا وثلاثين سنة وقيل غير ذلك . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يَمْعَاذُ) هو ابن جبل المذكور في الحديث الذي قبل هذا (أفتان) مبتدا (أنت) فاعل أغنى عن الخبر أي سد مسده ويجوز أن يكون أنت مبتدا وفتان خبره تقدم عليه والاعراب الأول أولى وعلى مثله اقتصر ابن مالك في ألفيته في باب الاجتهاد بقوله : وأول مبتدا . والثاني * فاعل أغنى في أسار ذان

ثَلَاثًا أَقْرَأُ وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا وَسَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَنَحْوَهُمَا (١) أخرجه البخارى (١) واللفظ له ومسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(ثلاثا) أى قال له أفتان أنت ثلاث مرات ومعنى فتان أى متفر عن الجماعة والجمعة في أفتان للاستفهام الانكارى (اقرأ) اذا كنت اماما للناس (والشمس وضحاها) في الأولى (وسبح اسم ربك الأعلى) في الثانية (ونحوهما) أى نحو هاتين السورتين من أوسط الفصل لأن هاتين السورتين المذكورتين في الحديث من أوسطه وقد نظم الشيخ على الأجهورى طوال الفصل وأوساطه وقصاره بقوله :

أطول سورة من الفصل * الحجرات لعيس وهو جلى
ومن عيس لسورة الضحى وسط * وما بقى قصاره بلا شطط
وسورة والضحى من القصار ولذلك ذيل بعض الفضلاء بيتى الشيخ على الأجهورى بقوله :

وسورة الضحى من القصار * ذكر ذاك هاتك الأستار
ومراد الناظم بهاتك الأستار شرح شيخ مشائخنا الشيخ محمد بن محمد سالم المختصر خليل المسمى لوامع الدرر في هتك أستار معانى المختصر * وفي الفصل وطواله وأوساطه وقصاره أقوال أخر غير ما اقتصرنا عليه فليراجعها من أرادها في شروح الصحيحين وفي كتاب الاتقان للسيوطى . وقولى واللفظ له أى للبخارى وأمامسلم فلفظه في احدى روايته * أتريد أن تكون فتاناً يامعاذ اذا أمت الناس فاقراً بالشمس وضحاها وسبح اسم ربك الأعلى واقراً باسم ربك والليل اذا يغشى * ولفظه في الرواية الثانية * يامعاذ أفتان أنت اقراً بكذا واقراً بكذا * ثم بين نحو السور المشار إليها بقوله اقراً بكذا واقراً بكذا من طريق أخرى عن جابر أنه قال اقراً والشمس وضحاها والضحى والليل اذا يغشى وسبح اسم ربك الأعلى * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ للبخارى عن راويه جابر بن عبد الله أن معاذ بن جبل كان يصلى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يأتى قومه فيصلى بهم الصلاة فقرأ بهم البقرة قال فتجوز رجل فصلى صلاة خفيفة فبلغ ذلك معاذاً فقال انه منافق فبلغ ذلك الرجل فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله انا قوم نعمل

(١) أخرجه البخارى في كتاب الأدب في باب من لم يركب الكفار من قال ذلك متاولاً أو جاهلاً وفي صلاة الجماعة في باب اذا طول الامام وكان للرجل حاجة فخرج فصلى بلفظ فتان فتان فتان ثلاث مراراً في يساندين وفي باب من شك امامه اذا طول * ومسلم في كتاب الصلاة في باب القراءة في العشاء . بروايتين بأسانيد

بأيدينا ونسعى بنواضحتنا وأن معاذاً صلى بنا البارحة فقرأ البقرة فتجاوزت فزعم أنى منافق فقال
النبى صلى الله تعالى عليه وسلم * يا معاذ أفنان أنت ثلاثا الخ * واستنبط من هذا الحديث صحة
اقتداء المفتري بالتنقل لأن معاذاً كان فرضه الأولى والثانية نقل لزيادة في الحديث عند الشافعى وعبد
الرزاق والدارقطنى هى له تطوع ولهم فريضة وهو حديث صحيح رجاله رجال الصحيح وصرح ابن
جريح فى رواية عبد الرزاق بسماعه فانتفت تهمة تدليسه . وهذا مذهب الشافعية والحنابلة خلافا
للمالكية والحنفية . قال المازرى احتج بهذا الحديث الشافعى على الائتم بالتنقل ومنه مالك وربيعة
والكوفيون لحديث انما جعل الامام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه ولا اختلاف أشد من الاختلاف فى
النية . وأجابوا عن فعل معاذ بأنه كان ينوى بصلاته الأولى النافلة وأنه لم يسلم به النبى صلى الله
عليه وسلم اذ لو علم أنكر وهذا يردّه أن فى الطريق الآخر قال الرجل انه اذا صلى معك العشاء
الآخرة وهذا يدل على أنه علم . قال عياض وتأوله المهلب بأن ذلك كان فى صدر الاسلام لقلة القراء
فلم يكن لقومه بد من امامته ولا له بد من صلاته خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم . وتأوله
الطحاوى بأنه كان فى صدر الاسلام حيث كان يجوز أن يوقع الفرض مرتين . وقال الأصمبلى ان
صح فعل معاذ وعدم انكاره صلى الله عليه وسلم فهو منسوخ بصلاة الخوف لأنها نزلت بعد برهة
من قدومه المدينة ومعاذ من أول من أسلم واذا لم يبع الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم
أن يصلى بالناس مرتين لم يسغ ذلك لغيره على أن أصحاب عمرو بن دينار اختلفوا عليه فى الصلاة
التي صلاحها معاذ مع النبى صلى الله عليه وسلم هل هى التي صلاحها بقومه أم لا وأما أصحاب جابر فلم
يذكروا صلاته مع النبى صلى الله عليه وسلم . قال النووى هذه التأويلات كلها تكلفات لا يترك
لها الظاهر . نقله الأبى فى شرح صحيح مسلم ثم نقل عن عياض مانصه : فان نزل فأكثر أصحابنا
على أن المأمومين يعيدون أبدا . وقال سحنون يعيد ما بينه وبين ثلاثة أيام . قال الأبى انظر هل
يعيدون أفذاذا . ولا بن حبيب فى امام ذكر بعد سلامه أنه صلى يعيد مأموموه أفذاذا . قال المازرى
فى كتابه الكبير تردّد أصحابنا فى نادر ركعتين صلاحها خلف متنفل وأجراه بعض شيوخنا على امامة
الصبى ورد باتحادية الفرض * واما العكس وهو أن يأتى المتنفل بالفرض . فقال عبد الوهاب هو
جائز وكان الشيخ يعنى ابن عرفة يقول هو بناء على أن النافلة أربع . (فرع) قال عياض : وأجاز
الشافعى المأموم أن يخرج عن امامة امامه اختيارا ويتم منفردا لهذا الحديث . ومنه أبو حنيفة وهو
المعروف من مذهبنا . وتردد ابن القصار ان فعل هذا هل يحزبه والرجل فى حديث معاذ سلم
وانصرف وهذا يمنع ابتداء لغير عذر وأما للعذر فجائز كما ذكره الامام الا أنه يكره أن يصلى
والامام يصلى للنهى عن صلاتين . عاقلان فعل أساء واجزأته والحكم أن يخرج فيصل خارج المسجد
قال الأبى الرجل خرج لعذر التطويل فلا يتم اذا احتجاج الشافعى به * واستنبط من هذا الحديث

١٠٤٠ يا (١) مَعْمَرُ قُرَيْشٍ أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهَا اشْتَرَوْا أَنْفُسَكُمْ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ
 مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ
 الْمُطَّلِبِ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَيَا صَقِيَّةُ عَمَّةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَيَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أيضا تخفيف الصلاة مراعاة لحال المأمومين، ويستنبط منه أيضا الانكسار في الكروحات والاكتفاء في التعزير بالكلام الى غير ذلك * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الصلاة وفي التفسير من سننه وأخرجه ابن ماجه في التفسير من سننه وأخرجه السراج وأخرجه عبد الله ابن وهب في مسنده (وأما راوى الحديث) فهو جابر بن عبد الله أحد المكثرين وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء عند حديث هل لكم من أعماط في حرف الهاء . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا معمر قريش) قريش هو النضر وقيل فهر (أو كلمة نحوها) لفظ كلمة بالنصب مفعول لفعل محذوف تقديره أو قال كلمة نحوها ونحوها بالنصب أيضا صفة للكلمة وأولئك من الراوى فيما قاله صلى الله عليه وسلم هل قال يا معمر قريش أو ما يؤدى معناها كقوله يا بنى فهر كما تقدم ذكره في هذا الحرف (اشترؤا أنفسكم) أى بتخليصها من العذاب بالإيمان والاسلام (لا أغنى) أى لا أدفع (عنكم من الله شيئا) فلا تتكلموا على قرابتي وتتركوا العمل الصالح (يا بنى عبد مناف لا أغنى عنكم من الله شيئا) أى لا أدفع قال الله تعالى « فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء » (يا عباس) بالبناء على الضم (بن) يجوز في ابن (عبد المطلب) الفتح والضم باعتبار اللفظ والمحل (لا أغنى عنك من الله شيئا) فلا تتكل على قرابتي وتترك العمل الصالح (ويا صقية) بالواو وفي رواية يا صقية بدونها وصفية بالبناء على الضم (عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم) يجوز في عمة الفتح والضم باعتبار اللفظ والمحل (لا أغنى عنك من الله شيئا) ترقى في القرب من العم الى العمة في الاشخاص كما ترقى من قريش الى بنى عبد مناف في القبيلة (ويا فاطمة) بالبناء على الضم (بنت محمد صلى الله عليه وسلم) ويجوز في بنت الفتح والضم باعتبار اللفظ والمحل وسقطت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في بعض

سَلِيْنِي مَا شِئْتَ مِنْ مَالِي لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا (رواه البخارى ^(١)) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب التفسير فى باب قوله تعالى «وانذر

روايات هذا الحديث (سلىنى ما شئت من مالى لا أغنى عنك من الله شيئا) يقال ما يبنى عنك هذا أى ما ينقلم وهذا محمول على أن من عصى الله ولم يبت لانتكفيه قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن محل النفع بها فى زيادة الدرجات والسلامة من العذاب والمهلك حيث كان الشخص مطيعا لله تعالى ولكن وقعت منه المفوات نادرا أما اذا كان مدمنا على المعاصى أو تاركا للشريعة رأسا متكللا على قرابته لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانه عليه وسلم فانه عليه الصلاة والسلام لا يغنى عنه من الله شيئا * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * يامعشر قريش اشتروا أنفسكم من الله لا أغنى عنكم من الله شيئا يابنى عبد المطلب لا أغنى عنكم من الله شيئا يا عباس ابن عبد المطلب لا أغنى عنك من الله شيئا يا فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغنى عنك من الله شيئا يا فاطمة بنت رسول الله سلىنى ما شئت لا أغنى عنك من الله شيئا * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى فى الوصايا من سننه . وأخرجه الطحاوى أيضا * وفى قوله عليه الصلاة والسلام لابنته فاطمة رضى الله عنها . سلىنى ما شئت أن الائتلاف للمسلمين وغيرهم بالمال جائز وفى الكافر آكد وهذا الحديث من مرسل أبى هريرة فهو من مراسيل الصحابة وبذلك جزم الامام على لأن أبا هريرة إنما أسلم بالمدينة وهذه القصة وقعت بمكة قاله الحافظ فى فتح البارى وقوله لأن أبا هريرة إنما أسلم بالمدينة الخ لعل مراده به أنه أسلم والنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة لأن أبا هريرة أسلم خارج المدينة وقت قسم غنائم خيبر كما هو ثابت فى الصحيح وغيره ككتب أنس وغيره من المعلوم عند المحدثين أن مرسل الصحابة متصل لأن الغالب فيه أن يكون عن صحابى آخر وجهالة عين الصحابى لا تنصر للحكم بعدالة جميعهم وقد تقدم لنا التنبيه على نحو هذا فى هذا الحرف عند حديث يابنى فهر الخ الذى أوردناه من رواية ابن عباس رضى الله عنهما فهو أيضا مرسل صحابى كما تقدم بيانه فى المحل المذكور . نعم ان قيل بتعدد القصة المفهوم من حديث الطبرانى اتفق كونه مرسلا ويحمل على أن أبا هريرة حضر القصة بالمدينة وحديث الطبرانى

عشيرتك الأقرين» فى تفسير سورة الشعراء وفى كتاب الوصايا فى باب هل يدخل النساء والولد فى الأقارب وأخرج صدره فى الباب الذى قبل هذا وهو باب اذا وقف أو أوصى لأقاربه الخ . وأخرجه مسلم فى كتاب الايمان بكسر الهمزة فى باب فى قوله تعالى وانذر عشيرتك الأقرين بروايتين

١٠٤١) يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ (١) مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ

هو ما رواه عن أبي امامة قال لما نزلت وانذر عشيرتكم الأقرين جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بني هاشم ونسائه وأهله فقال يا بني هاشم اشتروا أنفسكم من النار واسموا في فسككم رقابكم يا عائشة بنت أبي بكر يا حفصة بنت عمر فذكر حديثا طويلا فهذا ان ثبت كما في فتح الباري دل على تعدد القصة لأن القصة الأولى وقعت بمكة لتصريحه في الشعراء بأنه صعد الصفا ولم تكن عائشة وحفصة وأم سلمة عنده من أزواجه الا بالمدينة فيجوز أن تكون متأخرة عن الأولى فيمكن أن يحضرها أبو هريرة كما يمكن أن يحضر ابن عباس أيضا حديث * يا بني فمر السابق ذكره ويحمل قوله لما نزلت جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بني هاشم الخ . على أنه وقع بعد ذلك لا أن الجمع وقع على الفور ولعله نزل أولا وانذر عشيرتكم الأقرين فجمع قريشا فعم ثم خص ثم نزل ثانيا مادعاه الى تخصيص بني هاشم ونسائه والله تعالى أعلم (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة الدوسي أحد المكثرين رضى الله عنهم وقد تقدمت ترجمته مختصرة في هذا الجزء في آخر شرح حديث هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر وتقدمت مطولة في الجزء الرابع في شرح حديث من يبسط رداءه حتى أفنى مقاتلى الخ . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا معشر الشباب) هو جمع شاب والشاب عندنا بمعشر المالكية هو من بلغ الى أربعين سنة ومنها يسمى كهلا وعند الشافعية هو من بلغ الى أن يكمل ثلاثين سنة وانما خص الشباب بالخطاب لما لهم من القوة والقدرة على النكاح لغلبة الشبق في الشباب وهذا يرجع أن سبب ذكر ابن مسعود هذا الحديث لثبأن كما سيأتى قصد رد كلامه له بأن الخطاب للشباب خاصة أي ياطاعة الشباب (من استطاع منكم الباءة) أصل استطاع استطوع استقلت الحركة على الواو فنقلت الى الساكن قبلها ثم قلبت الواو ألفا فصار استطاع أى من أطلق منكم الباءة أى الجماع وأسبابه ومؤنه فالمراد بالباء هنا معناه القوى وهو الجماع مأخوذ من الباءة وهى التزل لأن من تزوج امرأة بواها منزلا وفى الموعب الباه الحظ من النكاح وعن ابن الاعرابى الباء والباه والباهة النكاح وفى الصحاح الباهة مثل الباعة لفة فى الباءة ومنه سمي النكاح باء أو باهة لأن الرجل يتبأ من أهله أى يستمكن منها كما يتبأ من داره وانما تتحقق قدرته بالقدرة على مؤته فيه حذف مضاف أى من استطاع منكم أسباب الجماع ومؤته (فليتزوج) هذا جواب الشرط والأمر فيه للندب بدليل قوله تعالى « فانكحوا ما طاب لكم من النساء » اذ الواجب لا يتعلق بالاستطاعة فلذلك صرف الأمر فى قوله عليه الصلاة والسلام فليتزوج عن الوجوب الى الندب فى النكاح إلا اذا عرض له ما يجعله واجبا على ماسيأتى بيانه قريبا إن شاء الله تعالى (فانه) أى التزوج للفهم

أَغَضَّ لِلْبَصَرِ وَأَحْصَنُ الْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ (رواه البخاري^(١)) ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في أول كتاب النكاح في باب من لم يستطع الباءة فليصم وفي الباب الذي قبله وهو باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من استطاع الباءة فليتزوج الخ . وفي كتاب الصوم في باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة بلفظ من استطاع الباءة الخ . مع حذف يامعشر الشباب * وأخرجه مسلم في أول كتاب النكاح في الترغيب في النكاح بخمسة أسانيد .

من قوله فليتزوج (أغض) بالعين والصاد المعجمتين (للبصر) أى أشد غضاله لأنه بعد حصول التزوج يضعف فيكون أغض وأحصن مما اذا لم يكن لأن وقوع الفعل مع ضعف الداعى أندر من وقوعه مع وجود الداعى وهو أفضل تفضيل بمعنى غاض أو التفضيل على بابه من غض طرفه اذا خفضه وأغضه وكل شيء كفته فقد غضضته والمراد بالبصر هنا الطرف المشتغل عليه لأنه الذى يضاف اليه الغض حقيقة وللنساء فإنه أغض للطرف فصرح به (وأحصن) بالحاء والصاد الميمتين أى أعف (للفرج) أى أشد احصانا له ومنعا عن الوقوع في الفاحشة (ومن لم يستطع فعليه بالصوم) أى من لم يستطع الباءة لعجزه عن مؤن النكاح فعليه بالصوم وأما قدرناه بذلك لأن من لم يستطع الجماع لعدم شهوته لا يحتاج الى الصوم لدفعها وقوله فعليه بالصوم ليست من اغراء الغائب وإن زعم ذلك بعضهم وإنما هى لمن خص من الحاضرين بعدم الاستطاعة اذ لا يصح خطابه بكاف الخطاب لأنه لم يتعين منهم ولا بهامه بلفظة من وإن كان حاضرا ونحو هذا كثير في القرآن ومنه قوله تعالى « كتب عليكم الصيام » الى قوله « فن تطوع خيرا فهو خير له » فان ضميرها للحاضر لا للغائب ومثله لو قلت لرجلين من قام الآن منكيا فله درهم فهذه الهاء لمن قام من الحاضرين (فانه) أى الصوم المفهوم من قوله بالصوم (له) أى للصائم (وجاء) بكسر الواو وبالمد أى قاطع للشهوة * واستشكل بأن الصوم يزيد في تهيج الحرارة وذلك مما يثير الشهوة * وأجيب بأن ذلك انما يكون في مبدأ الأمر فاذا تهادى عليه واعتاده سكن ذلك . وانما سمي الصوم وجاء لأنه يفعل فعلة ويقوم مقامه فلما راد أنه يقطع الشهوة ويدفع شر الجماع كما يفعله الجاء فهو من مجاز المشابهة المعنوية * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ لمسلم باسناده الى علقمة بن قيس قال كنت أمشى مع عبد الله بنى فلقية عثمان فقام معه يحدثه فقال له عثمان يا أبا عبد الرحمن الا تزوجك جارية شابة لعلمنا تذكرك بعض ماضى من زمانك قال فقال عبد الله لئن قلت ذاك لقد قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم * يامعشر الشباب الخ * وهذا

الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في النكاح من سننه وكذا أخرجه النسائي والترمذي وابن ماجه في النكاح من سننهم (تنبيهات) * الأول . قال الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد في شرح العمدة قسّم بعض الفقهاء النكاح الى الأحكام الخمسة أعني الوجوب والندب والتحریم والكرهية والاباحة وجعل الوجوب فيما اذا خاف العنت وقدر على النكاح الا أنه لا يمتنع واجبا بل اما هو واما التسرى وان تعذر التسرى تعين النكاح حينئذ للوجوب لا لأصل الشريعة اه قال في طرح التثريب شرح التفریب وهذا التقسيم لبعض المالكية (قلت) وما قاله كذلك فقد صرح فقهاؤنا بأن النكاح تعرض له الأحكام الخمسة قال التسولي في شرح تحفة المحكم لابن عاصم فيجب على الراغب فيه أن خشى العنت ولم يكفه الصوم أو التسرى ولو مع اتفاق عليها من حرام وان أغفاه أحدهما فالنكاح أولى والمرأة مثل الرجل الا في التسرى . ابن عرفة وقد يوجب عليها عجزها عن حفظها أو سترها الا به . ويندب ان لم يخش العنت رجلا نسلا أولا ولو قطعه عن عبادة غير واجبة وكذا ان كان لأرب له في النساء ورجا نسلا ، وإلا فباح حيث لم يقطعه عن عبادة كالنقيم والشيخ الثاني والخصي والمحبوب . ويكره لغير الراغب فيه ويقطعه عن عبادة غير واجبة وظاهر كلام المازري ولو رجا النسل وصرح به الزرقاني . ويحرم فيما عدا الأول من هذه الأقسام ان خشى ضررا بالمرأة بفساد طؤه أو نفقة أو كسب محرم ولو راغبا فيه لم يخش عنتا اه ولا ابن بشير عن بعضهم تقسيم آخر قد تقدم لنا ذكره في الجزء الثالث عند حديث * ما بال أقوام قالوا كذا كذا الخ وقد أشار ابن عاصم في تحفته الى ما يعتري النكاح من الأحكام بقوله :

وباعتبار الناكح النكاح * واجب أو مندوب أو مباح

ولم يذكر الحرام والمكروه في هذا البيت ولعل الداعي له على تركهما فيه ضيق النظم عن أن يسع بيت واحد منه ذكر أقسام النكاح الخمسة وقد جمعا سلطان المغرب الأقصى سيدنا مولاي عبد الحفيظ أيده الله . وأعطاه في الدارين مناه . في بيت واحد من منظومته فيما يقع بين اثنين المسماة بإفوتة المحكم والبيت هو قوله فيها :

يندب باعتبار ناكح يباح * يجوز يكره ويمنع النكاح

وقد جمعتها في بيتين وهما قولي :

وباعتبار الناكح النكاح * يندب أو يجب أو يباح

أو حكمه الكره أو الحرام * فتعثره الخمسة الأحكام

(الثاني) قد تقدمت جملة نافعة من أحكام النكاح وفائدته والترغيب فيه في شرحنا هذا أعني الله تعالى على المراد في الجزء الثالث عند حديث * ما بال أقوام المذكور قريبا وكذا عند حديث ماتصنع بazarك الخ المذكور في ذلك الجزء أيضا . ولنذكر الآن عند هذا الحديث إن شاء الله تعالى بعض

مزيد على ماسبق في الموضعين المذكورين مما يتعلق بالنكاح مما تدعو الحاجة لذكره . ثم اعلم أن ما تقدم في التنبيه الأول في القسم الواجب من النكاح من أنه ان خشي الفتى يجب عليه النكاح ولو مع الاتفاق عليها من حرام هو ما يفيد كلام ابن بشير وكلام الشامل . واعترضه ابن رجال بأن الخائف من الفتى مكاف بترك الزنا كما هو مكلف بترك التزوج بالحرام فلا يعمل فعل محرم لدفع محرم وإنما يصار لمثل هذا عند الإكراه كالمرأة لا تجد ما يسد رمقها إلا بالزنا اه قال التسولي ونحوه قول القلتاني عاطفا على المنوع أو بكسب من مال لا يعمل الخ وقد يرد بأن ما قالوه هو من باب ارتكاب أخف الضررين كما أن ما فعلته المرأة المذكورة كذلك لأن الاضرار بالزوجة بعدم الاتفاق أخف من الزنا لأن الاتفاق يمكن إسقاطه لأنه حق لها وإطعامها من الحرام يمكن التحلل منه وأيضا فإن كلا منهما متركب فيمكن عدم حصوله لقوله تعالى « ان يكونوا فقراء يغفهم الله من فضله » الآية : ولأنه يزجر عن الاضرار وإطعامها الحرام والا طلق عليه، على أن إطعامها الحرام فسق والغاسق غير كف، فللزوجة الفسخ ولها الرضا، ثم قال وبالجملة فهذا يجب عليه التزوج كما يجب عليه ترك الاتفاق من حرام فهو مكلف بأمرين فيرتكب أخفهما اه ثم ان فائدة النكاح غض البصر وتحصين الفرج والاطلاع على معظم لذة من لذات الجنة وكثرة النسل لقوله عليه الصلاة والسلام * تناكحوا كثروا فاني أباهي بكم الأم يوم القيامة أخرجه عبد الرزاق في الجامع عن سعيد بن أبي هلال مرسلا . ويستحب نكاح البكر لقوله عليه الصلاة والسلام عليكم بالأبكار فانهن أعتقن أرحاما وأعذب أفواها وأقل خبا وأرضى باليسير أخرجه الطبراني في الأوسط والضياء عن جابر رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى ابن السنن وأبو نعيم في الطب عن ابن عمر عنه عليه الصلاة والسلام . عليكم بالأبكار فانهن أعذب أفواها وأعتقن أرحاما وأسغن أقبالا وأرضى باليسير من العمل . وأخرجه ابن ماجه من رواية عتبة بن عويم بن ساعدة في باب تزويج الأبكار من كتاب النكاح من سننه بلفظ * عليكم بالأبكار فانهن أعذب أفواها وأعتقن أرحاما وأرضى باليسير وقوله باليسير أى من الجماع وتقدم في حرف الفاء في الجزء الأول من كتابنا هذا حديث الصحيحين الدال على نكاح البكر من رواية جابر حيث قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم * فهلا بكرا تلاعبها وتلاعبك وتضاحكها وتضاحكك . ويندب أن يخطب يوم الجمعة بعد صلاة العصر ويكره صدر النهار وأن يفقد في شوال كما فعل عليه الصلاة والسلام بعائشة وأن يبنى به وأن يخالف الجهال في تركهم فعل ذلك في المحرم بل يقصد العقد والدخول فيه ان شاء تمسكا بما عظم الله ورسوله من حرمة ورجاء بركته كما في آخر السفر الأول من المعيار تفهله التسولي عن ميارة (الثالث) يستحب نظر الرجل الى المرأة قبل التزويج والخطبة وكذا نظر المرأة الى الرجل لحديث المغيرة عند الترمذى وحسنه الحاكم وصححه أنه خطب امرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظروا اليها

فانه أخرى أن يؤدم بينكما أى تدوم بينكما المودة والألفة . وأن يكون بعد العزم وقبل الخطبة
لحديث ابن داود عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب أحدكم
المرأة فان استطاع أن ينظر الى مايدعوه الى نكاحها فليفعل فخطبت جارية فكنت آخياً لها حتى
رأيت منها مائة الى نكاحها وتزوجها فتزوجتها . وقد أخرج ابن ماجه في سننه في باب النظر
الى المرأة اذا أراد أن يتزوجها من أبواب النكاح بأسناده الى محمد بن سلمة قال خطبت امرأة
فجعلت آخياً لها حتى نظرت اليها في نخل لها فقيل له أنفعل هذا وأنت صاحب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا أتى الله في قلب امرئ خطبة
امرأة فلا بأس أن ينظر اليها اه وقوله خطبة امرأة هو بكسر الحاء المعجمة بمعنى طلب النكاح
وأخرج ابن ماجه في هذا الباب عن المفيرة بن شعبة قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت
له امرأة أخطبها فقال اذهب فانظر اليها فانه أجدر أن يؤدم بينكما فأتيت امرأة من الأنصار فخطبتها
الى أبيها وأخبرتهما بقول النبي صلى الله عليه وسلم فكأنهما كرها ذلك قال فسمعت ذلك المرأة
وهي في خدرها فقالت إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرك أن تنظر فانظر والا فأنتدك
كأنها أعظمت ذلك قال فنظرت اليها فتزوجتها فذكر من موافقتها اه قوله في خدرها هو بكسر
الحاء أى سترها يريد أنها كانت بكر . وقولها والا فأنتدك أى أسئلك بالله أن لا تنظر الى ان لم
يكن أمرك أن تنظر الى وفي الزوائد أن اسناده صحيح وقد روى الترمذى وغيره بعضه وإنما اعتبر
جواز النظر اليها قبل الخطبة لأنه لو كان بعدها فلربما أعرض عنها فيؤذيها وقيد ابن عبد السلام
استحباب النظر بمن يرجو رجاء ظاهراً أنه يجاب الى خطبته دون غيره وإنما يباح له نظر وجهها
وكفيها فقط يعلم لئلا يراها وهي في حالة لارتضاها بخلاف ما اذا كان بملبسها فاتها تصلح شأنها وتتيأ
للنظر هذا هو المذهب عندنا معسر المالكية وظاهر عبارة القسطلاني أن التافعية يكتفون باذن
الشارع في نظر الحاطب فلا يشترطون في جوازه علم المخطوبة فقد قال مانصه : ولكل أن ينظر
الى الآخر وان لم يأذن له اكتفاء باذن الشارع سواء خفى فتنة أم لا . والمنظور غير العورة
المقررة في شروط الصلاة فينظر الرجل من الحرة الوجه والكفين لأن الوجه يدل على الجمال والكفين
على خصب البدن وينظر من الأمة ماعد ما بين السرة والركبة وهما ينظرانه منه . والنوى إنما
حرم نظر ذلك بلا حاجة مع أنه ليس بعورة لحوف الفتنة وهي غير معتبرة هنا فان لم يتيسر نظره
اليها بث امرأة تتأملها وتصفها له لأنه صلى الله عليه وسلم بث أم سليم الى امرأة وقال انظري
عرقوبها وشمى عوارضها رواء الحاكم وصحبه والموارض الأسنان التي في عرض الفم وهي ما بين
الانثاء والاضراس وذلك لاختبار النكبة فان لم تعجبه سكنت ولا يقول لا أريدها لأنه ابذاء اه
(الرابع) الاغراض التي تنكح لها المرأة تقدمت في حديث الصحيحين في الجزء الأول في

حرف التاء وحديثها هو قوله عليه الصلاة والسلام من رواية أبي هريرة . تشكح المرأة لأربع :
لجمالها ولحبسها ولجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك . وإنما رغب الناس في نكاح المرأة
لهذه السائل الأربع لأن نكاح ذات المال يجزى الغناء لزوجها لعدم تكلف زوجها بالانفاق غالبا
ولأثره وارث أبنائه منها إن ماتت قبله ولأن نكاح ذات الحسب أى شرف الآباء يعلو به مقامه
عند الناس فيحترم بسببه ويكرم ونكاح ذات الجمال أدعى للدوام مع أن الجمال مطلوب في كل شيء
لا سيما في المرأة التي تكون قرينة وضيعة وعند الحاكم حديث خير النساء من تسر إذا نظرت
وتطيع إذا أمرت لكن قدره بعضهم ذات الجمال الباهر لأنها ترهب زوجها بحملها وتتعاظم على الزوج
غالبا ونكاح ذات الدين يجلب لزوجها خيري الدنيا والآخرة فلذا اختاره رسول الله صلى الله عليه
وسلم بأكد وجه وأبلغه فأمر بالظفر بذات الدين لأن الناس إنما يؤثرون الثلاثة على ذات الدين
إن لم تكن ذات مال أو جمال أو حسب لحض عليه الصلاة والسلام على ذات الدين لأن المرأة
الصالحة تجلب لزوجها خيري الدنيا والآخرة فيوافق معنى الحديث معنى قول الله تعالى « وأنكحوا الأيامي
منكم والصالحين من عبادكم وامائكم إن يكونوا فقراء يغفهم الله من فضله » . وفي حظه عليه
الصلاة والسلام على ذات الدين الحسب على مصاحبة أهل الصلاح في كل شيء لأن من صاحبهم استفاد
من أخلاقهم وبركاتهم وحسن طرائقهم وأمن الفسدة من جبهتهم . وقد حكى بعض أهل السنة أن
رجلا قال للحسن إن لي بنتا أحبها وقد خطبها غير واحد فن ترى أن أزوجها ؟ قال زوجها رجلا يتقى الله
فانه إن أحبها أكرمها وإن أبغضها لم يظلمها . وقد قال الغزالي في الأحياء وليس أمره صلى الله عليه
وسلم بمراعاة الدين نهيا عن مراعاة الجمال ولا أمرا بالاضراب عنه وإنما هو نهى عن مراعاته مجردا
عن الدين فإن الجمال في غالب الأمر يرغب الجاهل في النكاح دون التفات الى الدين ولا نظر اليه
فوقم النهي عن هذا قال وأمر النبي صلى الله عليه وسلم لمن يريد التزوج بالنظر الى المخطوبة يدل
على مراعاة الجمال إذ النظر لا يفيد معرفة الدين وإنما يعرف به الجمال أو القبح . ومما يستحب في المرأة
أن تكون بالغة كما نص عليه الشافعي الحاجة كأن لا يعفه الا غيرها أو لمصلحة كتزوجه صلى الله
عليه وسلم عائشة وهى بنت ست سنين وأن تكون عاقلة تامة الذكاء وأن تكون قرابتها غير
قريبة جدا لما ورد من النهي عن ذلك خوف أن يخلق الولد ضاويا وقد قال عمر لآل السائب قد
أضوتم فانكحوا في الفرائب وقال الشاعر :

تخيرتها للنسل وهى غريبة * فقد أُنْجِبت والمنجبات الفرائب

وينبى أن لا تكون ذات ولد لغيره الا لمصلحة كما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم أم سلمة ولها
ولد من زوجها وأن لا يكون لها مطلق يرغب في نكاحها وأن لا تكون شقراء اه وقد روى
الطبراني من حديث أمعاء أن من شقاء المرء في الدنيا سوء الدار والمرأة والدابة فيه سوء الدار .

ضيق ساحتها وخبث جيرانها وسوء الدابة منعها ظهرها وسوء طبعها وسوء المرأة عقم رجبها وسوء خلقها . وفي حديث سعد بن أبي وقاص مرفوعا عند أحمد وصححه ابن حبان والحاكم من سعادة ابن آدم ثلاثة المرأة الصالحة . والمسكن الصالح . والركب الصالح . ومن شقاوة ابن آدم ثلاثة المرأة السوء والمسكن السوء والركب السوء . وفي رواية لابن حبان المركب الهنيء والمسكن الواسع . وفي رواية للحاكم وثلاث من الشقاء المرأة تراها ففسوءك وتحمل لسانها عليك والدابة تكون قطوفا فان ضربتها أتعبتك وإن تركتها لم تلحق أصحابك والدار تكون ضيقة قليلة المرافق . وفي كتابه مكارم الاخلاق للطبرسي قال على كرم الله وجهه مخاطباً من استشاره بمن يتزوج : تزوج عينا سمراء عجزاء مريوعة فان كرمها فلي الصدق وقال بعضهم عقول النساء في جاهل وجاهل الرجال في عقولهم ومنه أيضا وعن بعضهم قلت لأبي عبد الله رضى الله عنه ان صاحبتي هلكت وكانت لي موافقة وقد هممت أن أتزوج فقال انظر أين تضع نفسك ومن تشركه في مالك وتطلعه على دينك وسرك وأمانتك فان كنت ولا بد فاعلا فبكر انسب الى الخير وأعلم اه ولعل مراده بأبي عبد الله امانا الامام مالك رحمه الله فانه كان يكنى أبا عبد الله وهذا السلام شبيه بكلامه لما اشتمل عليه من النصائح والحكم وقد كان من حكماء العلماء المجتهدين . وخلاصة القول في النساء واختلاف أحوالهن في الجمال والديانة قد أشار اليها بعض الفضلاء بقوله :

الا ان النساء خلقن شقي * فمنهن الغنيمة والغرام

ومنهن الهلال اذا تجلى * لصاحبه ومنهن الظلام

فن يظفر بصالحهن يظفر * ومن يغيب فليس له انتظام

(الخامس) قد أجاز الله تزويج المفسر لقوله تعالى « ان يكونوا فقراء يفهم الله من فضله » فالاعسار في الحال لا يمنع التزوج لاحتمال حصول المال في المآل وعن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أنه قال رغبهم الله تعالى في التزويج وأمر به الأحرار والعبيد يعني في قوله تعالى « وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم » الخ ووعدهم عليه الفتي فقال « ان يكونوا فقراء يفهم الله من فضله » وعن سعيد بن عبد العزيز قال بلغني أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه قال أطيعوا الله فيما أمركم به من النكاح ينجز لكم ما وعدكم من الفتي قال تعالى ان يكونوا فقراء يفهم الله من فضله رواه ابن أبي حاتم . وعن ابن مسعود أنه قال التمسوا الرزق في النكاح بقول الله « ان يكونوا فقراء يفهم الله من فضله » رواه ابن جرير وذكر البغوي عن ابن عمر نحوه وفي حديث أبي هريرة عند أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه قال رسول الله صلى الله وسلم ثلاثة حق على الله عونهم الناكح يريد العفاف الحديث وقال في مصابيح الجامع وظاهر الآية وعد كل فقير تزوج بالفتي ووعده الله واجب فاذا رأينا فقيرا تزوج ولم يستغن فليس ذلك لاختلاف الوعد حاش لله ولكن لاختلافه هو

بالقصد لأن الله تعالى أتمأ وعد على حسن القصد فن لم يستغن فليرجع باللوم على نفسه. وقال ابن كثير واليهود من كرم الله ولفظه رزقه وإياها بما فيه كفاية له ولها . وأما حديث تزوجوا فقراء يخشكم الله فلا أصل له ولم أره باسناد قوى ولا ضعيف وفي القرآن غنية عنه قاله القسطلاني (قلت) والصواب التعبير بقوله مثلا لم يصح ولم أره باسناد الخ وأما قوله فلا أصل له فليس بصواب فإن أعظم الأصول كتاب الله وهو بمعنى ما في كتاب الله في الآية المذكورة فلا يكفيه كون هذه العبارة متداولة عند المحدثين فيما لم يقفوا له على اسناد لأن ظاهر القرآن هنا يأياها (السادس) في الإشارة الى ذكر بعض حق المرأة على الزوج وبعض حق الزوج على المرأة على سبيل الاختصار . أما حق المرأة على الزوج فيما ماورد فيه ما أخرجه ابن ماجه عن حكيم بن معاوية عن أبيه أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم ما حق المرأة على الزوج قال أن يطعمها إذا طعم وأن يكسوها إذا اكتسمت ولا يضرب الوجه ولا يقبح ولا يهجر الا في البيت وقوله أن يطعمها إذا طعم الخ ليس المقصود به تقييده بذلك بل المطلوب الحث على المبادرة في اطعامها وكسوتها كما يفعل الانسان ذلك عادة في شأن نفسه وقوله ولا يضرب الوجه أى ان احتاج الى ضربها للتأديب أو لتركها بعض الفرائض أو فعلها المحرم والا فلا يجوز له ضربها وليس من ذاب أهل المروآت وقوله ولا يقبح أى لا ينسب شيئا من أفعالها وأقوالها الى الفجح ولا يقول لها قبح الله وجهك أو قبحك الله وقوله ولا يهجر الا في البيت أى لا يهجرها الا في المضجع فلا يتحول عنها ولا يحولها الى دار أخرى وقد روى ابن ماجه أيضا عن سليمان بن عمرو بن الأحوس حدثني أبى أنه شهد حجة الوداع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه وذكر ووعظ ثم قال استوصوا بالنساء خيرا فانهم عندكم عوان ليس تملكون منهم شيئا غير ذلك الا أن يأتين بفاحشة مبينة فان فعلن فاهجروهن في المضاجع واضربوهن ضربا غير مبرح فان أظعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا ان لكم من نساءكم حقا ونفائسكم عليكم حقا فآما حقكم على نساءكم فلا يوطئن فرشكم من تكرهون ولا يأذن في بيوتكم لمن تكرهون الا وحقن عليكم أن تحسنوا اليهن في كسوتهن وطعامهن * وقوله ولا يأذن في بيوتكم لمن تكرهون أى من تكرهون دخوله سواء كرهتموه في نفسه أم لا (والختار منعن) عن إذن أحد في الدخول والجلوس في المنازل سواء كان محرما أو امرأة إلا برضا الزوج وأخرى أن يأذن لأحد من الرجال يدخل فيتحدث معهن وقد كان الحديث من الرجال الى النساء من عادات العرب لا يرون ذلك عيبا ولا يصدونه رية فلما نزلت آية الحجاب وصارت النساء مفصورات نهى عن محادثتهن والعقد اليهن . وقال أبو الليث السمرقندي حق المرأة على الزوج خمسة : أن يخدمها من وراء الستر ولا يدعها تخرج من الستر فان أخرجهما أثم لأنها عورة وأن يعلما ما تحتاج اليه من الأحكام الشرعية كالوضوء والصلاة والصوم وما لا بد لها منه

من أحكام الفقة وأن يطعمها من الحلال وأن لا يظلمها بأن يكلفها مصالح خارج البيت وأن يحتمل تطاولها نصيحة لها * وأما حق الزوج على المرأة فن ما ورد فيه ما أخرجه ابن ماجه أيضا عن عبد الله بن أبي أوفى قال لما قدم معاذ من الشام سجد للنبي صلى الله عليه وسلم قال ما هذا يا معاذ قال أتيت الشام فوافقتهم يسجدون لاساقتهم ويطارقهم فوددت في نفسي أن تفعل ذلك بك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تفعلوا فاني لو كنت أمرا أحدا أن يسجد لغير الله لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها والذي نفس محمد بيده لا تؤدى المرأة حق ربا حتى تؤدى حق زوجها ولو سألهما نفسها وهى على قتل منعهما قوله لاساقتهم ويطارقهم أى رؤسائهم وأمرئهم وقوله ولو سألهما نفسها أى ولو سألهما زوجها الجماع وقوله على قتل هو بفتحين للجمال كالا كاف لغيره ومعناه الحث على مطاوعة الزوج وأنه لا يجوز الزوجة امتناعها من تمكين نفسها منه في هذه الحالة فكيف في غيرها وما ورد فيه ما رواه الترمذى وابن ماجه أيضا عن أم سمية رضى الله عنها أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول . أيما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة أى دخلتها ابتداء وروى أحمد عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلت المرأة خمسها وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها قيل لها ادخلى الجنة من أى أبواب الجنة شئت ثم اعلم أن الغالب أن الأزواج لا يرضون غالبا عن الزوجات إلا اذا كن صالحات فهن اللواتى يمتن برضا الأزواج ولاجل ذلك رغب الشارع صلوات الله وسلامه عليه في ذوات الدين خاصة فقد أخرج ابن ماجه عن أبى امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول ما استفاد المؤمن بعد تقوى الله خيرا له من زوجة صالحة ان أمرها اطاعته وان نظر إليها سرته وان أقسم عليها أمرته وان غاب عنها نصحته في نفسها وماله . وقد رواه النسائى من حديث أبى هريرة وروى ابن ماجه بإسناده عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتما الدنيا متاع وليس من متاع الدنيا شئ أفضل من المرأة الصالحة . وروى ابن ماجه بإسناده عن ثوبان قال لما نزل في الفضة والذهب ما نزل قالوا فأى المال نتخذ قال عمر فانا اعلم لكم ذلك فوضع على بغيره فأدرك النبي صلى الله عليه وسلم وأنا في أثره فقال يا رسول الله أى المال نتخذ . قال ليتخذ أحدكم قلبا شاكرا ولسانا ذاكرا وزوجة مؤمنة تدين أحدكم على أمر الآخرة وقد روى الطبرانى عن أنس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من رزقه الله امرأة صالحة فقد أعانه على شطر دينه فليتق في الشطر الباقي (السابغ) في ذكر الكفاءة عند الأئمة الأربعة فقد اتفقوا على أن الدين معتبر في ذلك الا ما روى عن محمد بن الحسن من اسقاط اعتبار الدين وقد جزم مالك رحمه الله بأن اعتبار الكفاءة مختص بالدين فيجوز عنده فسكاح الموالى من العرب وقد احتج لذلك بقوله تعالى * ان أكرمكم عند الله أتقاهم . قال الشيخ خليل في مختصره والكفاءة بالدين والحال وفي شروحه واعتبر فيها أوصاف * الأول . الدين وهو متفق عليه وظاهر قول

المدونة المسلمون بعضهم لبعض أكفاء أن الرقيق كفاء وقوله عبد الزهابة نصا وكونه كفاً أحد تأويلين للمدونة أشار إليها خليل في مختصره بقوله وفي العبد تأويلان لكن الراجح منهما أنه ليس بكفاء * الثاني النسب في المدونة المولى كفاء للعربية وقيل ليس بكفاء * الثالث الحال وهو أن يكون الزوج سالماً من العيوب الفاحشة * الرابع المال فالعجز عن حقوقها يوجب مقالها وقيل المعتبر من ذلك كله عند مالكا الدين والحال وعند ابن القاسم الدين والمال وعندهما المال والحال اهـ أى مع الدين وقال ابن عرفة الكفاءة المائلة والمقاربة مطلوبة بين الزوجين وفي كونها حقاً للمولى والزوجة أو للزوجة الثيب دون وليها فيصح إسقاطها ثالثاً حق لله تعالى وبه القضاء اهـ وفي نهاية المتطبی يؤمر الأب في تزويج ابنته بأربع أن يكون الزوج كفاً في دينه وماله وحسبه سالماً من العيوب التي يمتنعها النساء فان كان كسبه حراماً أو كثير الأيمان بالطلاق أو ممن يشرب الخمر لم يكن له أن يزوجه منهن فان فعل فرق الحاكم بينهما لأن الأب وكيل لابنته وإذا فعل الوكيل ما ليس بنظر رد فعله اهـ . وفي الحديث من زوج كريمة من فاسق وهو يعلم فقد قطع رحمها أى خولة ولدها منه وذلك أنه يطلقها ثم يصير معها على السفاح فيكون ولدها نفي رعدة فذلك قطع الرحم اهـ وزاد فقهاؤنا على الأربعة المذكورة الصنعة والحرية فذو الصنعة الدينية كالحياكة والحجامة والفران والحماي ليس كفاً لمن صنعه لأهل الروءة كالنجارة والجزارة والبناء ونحوها كما في ابن عرفة وقد نظم الامام القصار الستة مع قطع النظر عن الراجح فيها فقال

شرط الكفاءة ستة قد حررت * ينبك عنها بيت شعر مفرد

نسب ودين صنعة حرية * فقد العيوب وفي اليسار تردد

وما تقدم من أن المولى وغير الشريف كفاء للعربية وان صرح بعضهم بتشهيره فليس هو المعتبر عند أرباب التحقيق بل المعتبر هو السلامة من المعرة بحسب العادة في البلد والأشخاص والأزمان قال التسولي في شرح تحفة ابن عاصم عند قوله :

والأب ان زوجها من عبد * فهو متى أجبر ذو تعد

ناقلاً عن ابن رحال مانعه واذ ثبت ذلك فالمولى وهو المسمى في عرفنا بالحرطاني في تزويجه معرة عظيمة فلا يكون كفاً قطاً وأحرى العبد فليتنبه الفقيه لهذه القاعدة فهي المعتمد المشهور وكذا من قرب اسلامه أو اسلام أبيه فان فيه عند الأكابر معرة وكذا الفقير باعتبار الأغنياء والتجار وكذا أهل الحرف الدينية كالمداخين في الأسواق والذين يتكلمون بالمحون في الولائم المسون بالشعراء ونحو ذلك وهذا كله يدل عليه كلام الناس ولا سيما كلام اللخمي فانه مشتمل على ما ذكرناه قطماً انتهى باختصار ونقل قبل ذلك عن اللخمي كلاماً يدل على أن المدار على المعرة وعلى هذا فلا أمور الستة كلها معتبرة والله أعلم اهـ وفيه قبل هذا مانعه وفي النهاية عن اللخمي أنه ان كان عاجزاً عن السعي

يرى أنها تكون معه في ضيعة أو يسمى من وجه يدركها منه معرفة كالذي يتكفف الناس فإن الأب يمنع من تزويجها له ويفسخ نكاحه إن فعل اه وقد أشار أخونا الشفيق الشيخ محمد العاقب رحمه الله لحاصل هذا الكلام مع زيادة من الأحياء للغزالي في صدر نظمه بقوله :

عن حجة الاسلام في الأحياء * وكنت للعلوم ذا أحياء
لا ينكح الولي ذات حسب * كريمة من دونها في النسب
لأنها ترق للعليل * كما روى الخبر عن إكليل
وسبب الرق لها النكاح * وما لها من عقده سراح
ولابن رجال عن اللخمي * قاعدة كالكوكب الدرر
تجرى على المرة الكفاءة * في عقد من تراضيا للباء
وفسخه يدور بالمعرة * ما دارت النجوم بالمجرة

وأما كانت الكفاءة معتبرة في النكاح وينظر فيها السلامة من المرة لما روى جابر أنه صلى الله عليه وسلم قال ألا لايزوج النساء الا الأولياء ولا يزوجن من غير الأكفاء ولأن النكاح يقصد لجمع العمر للملك الرجل للعصبة أبداً إن شاء مادام لم يرد الطلاق ويشتمل النكاح على أغراض كالازدواج والصحبة والألفة وتأسيس القربات ولا ينتظم ذلك عادة الا بين الأكفاء أى التائبين في الحسب والنسب * وخصال الكفاءة عند الشافعية خمسة * أولها سلامة من عيب نكاح كجنون وجذام وبرص * ثانيها حرية فن منه أو مس أباه أقرب رق ليس كفء سليمة من ذلك لأنها تعبر به وخرج بالأباء الأمهات فلا يؤثر فيهن مس الرق * ثالثها نسب ولو في العجم لأنه من المفخر فجمعى أباً وإن كانت أمه عريية ليس كفء عريية أباً وإن كانت أمها أعجمية ولا غير قرشى من العرب كفأ لقرشية لحديث قدموا قريشا ولا تقدموها رواء الشافعي بلاغا ولا غير هاشمي ومطلبي كفأ لهما لحديث مسلم. ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم. فبنو هاشم وبنو المطلب اكفاء لحديث البخاري نحن وبنو المطلب شيء واحد * رابعها عفة بدين وصلاح فليس فاسق كفء عفيفة * خامسها حرفة فليس ذو حرفة دينثة كفء أرفع منه فنحو كناس ليس كفء بنت خياط ولا خياط بنت تاجر ولا تاجر بنت عالم ولا يعتبر في خصال الكفاءة اليسار لأن المال غاد ورائع ولا يقتصر به أهل الروآت والبصائر * وقال أبو حنيفة وأصحابه لا تزوج قرشية الا من قرشى ولا عريية الا من عربى * وقال الحنابلة واللفظ للروداوى في تنقيحه والكفاءة في زوج شرط لصحة النكاح عند الاكثر فهي حق لله والمرأة والأولياء كلهم حتى من يحدث ولو زالت بعد العقد فلها الفسخ فقط وعنه ليست بشرط بل للزوم واختاره أكثر المتأخرين وهو أظهر ولن لم يرض الفسخ من

المرأة والأولياء جميعهم فوراً وتراخيا فهي حق للأولياء والمرأة وهي دين ومنصب وهو النسب وحرية وصناعة غير زرية ويسار بحال بحسب ما يجب لها وقال الشافعي ليس نكاح غير الأكفاء حراماً فأرد به النكاح وإنما هو تقصير بالمرأة والأولياء فإذا رضوا صح ويكون حقاً لهم تركوه فلو رضوا إلا واحداً فله فسحة اهـ قال ابن رشد في بداية المجتهد والسبب في اختلافهم اختلافهم في مفهوم قوله عليه الصلاة والسلام . تنكح المرأة لأربع لئلا لها ولحسبها وجالها ولدينها فافطر بذات الدين تربت يداك . فمنهم من رأى أن الدين هو المعتبر فقط لقوله عليه الصلاة والسلام فافطر بذات الدين تربت يداك . ومنهم من رأى أن الحسب في ذلك هو بمعنى الدين وكذلك المال وأنه لا يخرج من ذلك إلا ما أخرجه الإجماع وهو كون الحسن ليس من الكفاءة وكل من يقول برد النكاح من العيوب يجعل الصحة منها من الكفاءة وعلى هذا فيكون الحسن يعتبر لجهة ما اهـ المراد منه مع تصحيح لفظ الحديث الذي ذكر أن سبب اختلاف الأئمة في هذه المسئلة اختلافهم في مفهومه (الثامن) قد أمر الشرع بفرض الأبصار وحفظ الفروج وعم الله بذلك الرجال والنساء كما دل عليه قوله تعالى « قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم » إلى آخر الآيات ونهى النساء عن إبداء زيهن في قوله « ولا يبدین زیهن الا ما ظہر منها » الخ وإنما قدم غض الأبصار على حفظ الفروج لأن النظر يريد الزنا ورائد الفجور قبيل الهوى طموح العين وقد تجرأ أهل هذا الزمن وتمردوا على الشرع وخالفوا كتاب الله حتى كأن الله تعالى لم ينزل آية الحجاب في كتابه العظيم واستحسن الجميع سفور النساء وإبداء زيهن بكل وقاحة وكل تكشف حتى كدس يسرن عاريات ليس على أبدانهن شيء سائر أصلاً لا كتفائهن بثياب قصيرة ضيقة خفيفة واصفة للبشرة فصيح أن يوصفن بما في حديث مسلم من كونهن كاسيات عاريات كما تقدم بسطه في الجزء الثاني من كتابنا هذا عند حديث لثبعين سنين من قبلكم . وعند حديث لعن الله الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة : وحديث مسلم المشار إليه هو ما رواه بإسناده المتصل عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * صنفان من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس * ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات رؤوسهن كأسنمة البخت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا اهـ بلفظه . وقد تقدم تفسيره وتزييله على حال نساء هذا الزمن وما يسمونه الموضة الجديدة عند حديث لعن الله الواصلة والمستوصلة بما فيه كفاية عن عادته * ومن المعلوم أن من لم يغض بصره عن نظر محارم الله استحق العذاب إن لم يتداركه الله تعالى بتوفيقه للتوبة وغض بصره في بقية عمره ولم ينل من نظر ما استعسبه من جمال النساء المتبرجات إلا ألم اشتياق النفس لما لا قدرة لصاحبها عليه مع كسف نور بصيرته معنى وقسوة قلبه وشدة حسرته فإن حصل له عشق ومحبة لمن نظر إليها ولم يقدر على نكاحها المباح له

١٠٤٢ يَا (١) مَعْصِرَ الْمُسْلِمِينَ مَنْ يَعْذِرُنِي مِنْ رَجُلٍ قَدْ

ازداد حسرة وألما لا دافع له الا الله تعالى . وقد أخرج ابن ماجه من رواية ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . لم نزل للتحاين مثل النكاح . وفي الزوائد ان اسناده صحيح ورجاله ثقات ومعناه يحتمل فيه وجهان أولهما وهو المتبادر أنه لا يخفف شغف الحب بمحببه الا النكاح الشرعى لئلا يسهل بسببه من قضاء وطره منه وتخفيف شهوته فكأنه صلى الله عليه وسلم أراد بهذا الحديث حث المتحاين على النكاح الشرعى لئلا تقع بينهما الفاحشة فيهلكان معاً . والوجه الثانى وهو الذى اقتصر عليه السندى فى حاشية سنن ابن ماجه هو أنه اذا كان بين اثنين محبة فتلك المحبة لا يزيدا شىء من أنواع العلاقات بالتقربات ولا يديمها مثل تعلق النكاح فلو كان بينهما نكاح مع تلك المحبة لكانت المحبة كل يوم فى الازدياد والقوة . وفى هذا الوجه أيضاً نذب المتحاين الى النكاح لتتصل المودة بينهما وتكون المحبة شرعية يثاب عليها بخلاف حالتها قبل النكاح فليس فى محبة كل منهما للأخر الا الشقة والاثم ولأجل الفرار من هذا المخرج كان أرباب العقول والديانة على حذر تام من نظردوات الجمال محافظة على دياتهم ومروءتهم ولله در العلامة المحقق الدائى أبى القاسم محمد بن جزى المالسى صاحب المؤلفات النافعة كالتقوانين والتفسير حيث يقول :

وكم من صفحة كالشمس تبدو * فيسلى حننها قلب الحزين

غضضت الطرف عن نظرى اليها * محافظة على علمى ودينى

فهكذا ينبغي أن يكون أهل العلم والديانة ومن على قدمهم من طلبة العلم الراغبين فى تحصيله ونيل ثمراته العاجلة والآجلة . نسأل الله تعالى لنا ولاخواننا التوفيق . والهداية لأقوم طريق . (وأما راوى حديث المتن) فهو عبد الله بن مسعود الهذلى رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته مطولة فى هذا الجزء فى حرف الواو عند حديث * والذى نفس محمد بيده إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة الخ فليراجعها من شاءها هناك وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يامعصر المسلمين) أى يا جماعة المسلمين عموماً (من يعذرنى) يفتح المثناة التعنيت وكسر الدال المعجمة أى من يقوم بعذرى ان كفايته على قبج فعله ولا يلومنى على ذلك قاله النووى . وقال الخطايبى من يعذرنى يؤول على وجهين أى من يقوم بعذره فيما يأتى الى من المكروه منه . والثانى من يقوم بعذرى ان عاقبته على سوء فعله . وقيل معناه من ينصرنى والمذير الناصر وقيل معناه من ينتقم لى منه ويشهد لهذا جواب سعد بن معاذ رضى الله عنه بقوله أنا أعفرك منه المذكور فى قصة هذا الحديث (من رجل) يريد به ابن أبى رأس المنافقين (قد

بَلَّغَنِي أَذَاهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا خَيْرًا وَلَقَدْ
ذَكَرُوا رَجُلًا مَا عَلِمْتُ عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا وَمَا كَانَ يَدْخُلُ عَلَى أَهْلِي
إِلَّا مَعِيَ (رواه البخاري^(١)) ومسلم عن عائشة رضى الله عنها عن
رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب التفسير
في سورة
التور في باب
لولا اذ سمعتموه
ظن المؤمنون

بلغني أذاه) ولفظ مسلم قد بلغ أذاه ولم يخالف لفظه لفظ البخارى في غير هذه اللفظة
(في أهل بيتي) والمراد بأهل بيته هنا عائشة رضى الله عنها (فوالله ما علمت على)
وفي رواية في (أهلى) أى عائشة وغيرها (إلا خيرا) اذ ليس في جميع أهله إلا
الخير وعدم الخيانة (ولقد ذكروا رجلا) هو صفوان بن المعطل رضى الله عنه
الذى برأه الله كعائشة بوجهي يتلى في كتاب الله على الدوام (ما علمت عليه إلا خيرا
وما كان يدخل على أهلى إلا معي) . وحينئذ فلا وجه لتهمة بما يخالف الشرع
والمروءة حاشاه من ذلك وحاشا منه عائشة رضى الله عنها * وسبب هذا الحديث
مذكور في الصحيحين بطوله وما أناذا أهله على طول قصته بلفظ البخارى فقد
أخرج من رواية عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت * كانت
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يخرج أقفرع بين أزواجه فأتيهن خرج سهمها
خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم معه قالت عائشة فأقفرع بيننا في غزوة
غزاها فخرج سهمي فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما نزل الحجاب
فأنا أحمل في هودجى وأزل فيه فسرنا حتى اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم
من غزوته تلك وقفل ودنونا من المدينة قافلين آذن ليلة بالرحيل فقامت حين آذنوا
بالرحيل فمشيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأنى أقبلت الى رحلى فاذا عقد لى
من جزع ظفار قد انقطع فالتصمت عقدي وحسنى ابتغاؤه وأقبل الرهط الذين كانوا
يرحلون لى فاحتلوا هودجى فرحلوه على بعيرى الذى كنت ركبته وهم يحسبون
أنى فيه وكان النساء اذ ذاك خفافا لم يتقلهن اللحم انما تأكل العلقه من الطعام فلم
يستنكر القوم خفة الهودج حين رفعوه وحسنت جارية حديثه السن فبعثوا الجمل
وساروا فوجدت عقدي بعد ما استمر الجيش فجئت منازلهم وليس بها داع ولا مجيب
فأمت منزلى الذى كنت به وظننت أنهم سيفقدونى فيرجعون الى قبينا أنا جالسة في
منزلى غلبتني عيني فتمت وكان صفوان بن المعطل السامى ثم الذكوانى من وزاء

والمؤمنات
بأنفسهم خيرا
الى قوله
الكاذبون
وأخرجه
بتحويه في
سورة التور
أيضا في باب
ان الذين
يحبون أن
تشيع الفاحشة
في الذين آمنوا
لهم عذاب أليم
في الدنيا
والآخرة الخ
وأخرجه في
كتاب المغازى
في غزوة بني
المصطلق في
باب حديث
الافك وفي كتاب
الشهادات في
باب تعديل
النساء بعضهم
بعضا في آخر

الجيش فأدلى فأصبح عند منزلي فرأى سواد انسان نائم فأتاني فعرفني حين رآني
وكان يراني قبل الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني فغمرت وجهي بحجابي
والله ما كلمني كلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى أناخ راحلته فوطئ على
يديها فركبتها فانطلق يقودني الراحلة حتى أتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين في نحر
الظميرة فهلك من هلك وكان الذي تولى الألفك عبد الله بن أبي ابن سلول فقدمنا
المدينة فاشتكت حين قدمت شهرا والناس يفيضون في قول أصحاب الألفك لأشعر
بشيء من ذلك وهو يرييني في وجهي أني لا أعرف من رسول الله صلى الله عليه
وسلم اللطف الذي كنت أرى منه حين أشتكى انما يدخل على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فيسلم ثم يقول كيف تيك ثم ينصرف فذاك الذي يرييني ولا أشعر بالسر
حتى خرجت بعد ما قهت فخرجت معي أم مسطح قبل المناصع وهو متبرزنا وكنا
لا نخرج الا ليلا الى ليل وذلك قبل أن نتخذ الكنف قريبا من بيوتنا وأمرنا أمر
العرب الأول في التبرز قبل الغائط فكنا تأذي بالكف أن نتخذها عند بيوتنا
فانطلقت أنا وأم مسطح وهي ابنة أبي رهم بن عبد المطلب بن عبد مناف وأما
بنت صخر بن عامر خالة أبي بكر الصديق وابنها مسطح بن أثانة فأقبلت أنا وأم
مسطح قبل بيتي قد فرغنا من شأننا فعنرت أم مسطح في مرطها فقالت قمس مسطح
فقلت لها بلسما قلت أتبسين رجلا شهد بدرا قالت أي هتاه أو لم تسمعي ما قال قالت
قلت وما قال قالت فأخبرتني بقول أهل الألفك فازددت مرضا على مرضي قالت فلما
رجعت الى بيتي ودخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم تعني سلم ثم قال كيف
تيك فقلت أناذن لي أن آتي أبوي قالت وأنا حينئذ أريد أن أستيقن الخبر من قبلهما
قالت فأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فبحث أبوي فقلت لأمي يا أمنا ما يتحدث
الناس قالت يا ابنة هوني عليك فوالله لعلمنا كانت امرأة قط وضيفة عند رجل يحبها
ولها ضرائر الاكثرن عليها قالت فقلت سبحان الله ولقد تحدثت الناس بهذا قالت
فبكيت تلك الليلة حتى أصبحت لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم حتى أصبحت
أبكي فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب وأسامة بن زيد رضي
الله عنهما حين استلبت الوحي يستأمرهما في فراق أهله قالت فأما أسامة بن زيد
فأشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذي يعلم من براءة أهله وبالذي يعلم
لهم في نفسه من الود فقال يا رسول الله أهلك وما نعلم الا خيرا وأما علي بن أبي طالب
فقال يا رسول الله لم يعييق الله عليك والنساء سواها كثير وان تسأل الجارية تصدقك

كتاب الاعتصام
بالكتاب
والسنة في باب
قول الله
وأمرهم شورى
بينهم. وشاروم
في الأمر الخ
وأخرج طرفا
منه كسبه في
كتاب الجهاد
والسير في باب
حمل الرجل
امرأته في
الفزو دون
بعض نسائه.
وكذا أخرج
طرفا منه في
كتاب الأيمان
والنذور في
باب قول
الرجل لعمري
الخ. وكذا
أخرج طرفا
منه في كتاب
التوحيد في
باب قول الله
تعالى يريدون
أن يسدلوا
كلام الله الخ.
* وأخرجه
مسلم في كتاب
التوبة في باب

حديث الافك
وقبول توبة
القاذف
بروايتين
أولاهما مطولة
بأسانيد .

قالت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال: أى بريرة هل رأيت من
شئ يريبك قالت بريرة لا والذي بئسك بالحق ان رأيت عليها أمرا أغصمه عليها
أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام عن عجين أهلها فتأتى الداجن فتأكله فقام
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستعذر يومئذ من عبد الله بن أبي ابن سلول
قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر * يامعشر المسلمين من
يعذرني من رجل قد بلغني أذاه في أهل بيتي فوالله ما علمت على أهل الاخيراء ولقد
ذكروا رجلا ما علمت عليه الا خيرا وما كان يدخل على أهلي الا معي * فقام سعد
ابن معاذ الأنصاري فقال يا رسول الله أنا أعذرك منه ان كان من الأوس ضربت
عقه وان كان من اخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك قالت فقام سعد بن عباد
وهو سيد الخزرج وكان قبل ذلك رجلا صالحا ولكن احتملته الحمية فقال لسعد
كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله فقام أسيد بن حضير وهو ابن عم سعد
فقال لسعد بن عباد كذبت لعمر الله لثقتله فانك متافق تجادل عن المنافقين فتناور
الحيان الأوس والخزرج حتى هموا أن يقتتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم
على المنبر فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفهم حتى سكتوا وسكت قالت
فكثرت يومئذ ذلك لا يرقأ لى دمع ولا أكتحل بنوم قالت فأصبح أبواى عندي وقد
بكيت ليلتين ويوما لا أكتحل بنوم ولا يرقأ لى دمع يظنان أن البكاء فائق كبدي
قالت فبينما هما جالسان عندي وأنا أبكي فاستأذنت على امرأء من الأنصار فأذنت لها
فجلست تبكي معي قالت فبينما نحن على ذلك دخل علينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم فلم يجلس قالت ولم يجلس عندي منذ قبل ما قبل قبلها وقد لبث شهرا
لا يوحى اليه في شأنى قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم
قال أما بعد يا عائشة فإنه قد بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان
كنت أملت بذنب فاستغفرى الله وتوبى اليه فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب الى
الله تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قلص دمعى
حتى ما أحس منه قطرة فقلت لأبي أجب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قال
والله ما أدري ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لأمى أجبني رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالت ما أدري ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم قالت
فقلت وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ كثيرا من القرآن انى والله لقد علمت لقد
سمعت هذا الحديث حتى استقر في أنفسكم وصدقتم به فلئن قلت لكم انى بريئة والله

يعلم إني بريئة لا تصدقون بذلك ولئن اعترفت لكم بأمر والله يعلم أني منه بريئة لتصدقني والله ما أجد لكم مثلاً الا قول أبي يوسف قال فصر جيل والله المستعان على ماتصفون. قالت ثم تحولت فاضطجعت على فراشي قالت وأنا حيثذا أعلم أني بريئة وأن الله يبرئني ببراءتي ولكن والله ما كنت أظن أن الله منزل في شأنني وحيا يتلى ولشأنني في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله في بأمر يتلى ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم رؤيا يبرئني الله بها قالت فوالله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا خرج أحد من أهل البيت حتى أنزل عليه فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء حتى انه ليتعذر منه مثل الجمان من العرق وهو في يوم شات من ثقل القول الذي ينزل عليه قالت فلما سرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سرى عنه وهو يضحك فكانت أول كلمة تكلم بها. يا عائشة أما الله عز وجل فقد برأك فقالت أمي قومي اليه قالت فقلت والله لا أقوم اليه ولا أحمد إلا الله عز وجل وأنزل الله عز وجل « ان الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم » فلما أنزل الله هذا في براءتي قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه وكان ينفق على مسطح بن أثانة لقرابته منه وفقره والله لا أفق على مسطح شيئا أبدا بعد الذي قال لعائشة ما قال فأنزل الله « ولا يأئل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله وليمفقوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم » قال أبو بكر بلى والله إني أحب أن يغفر الله لي فرجع الى مسطح النفقة التي كان ينفق عليه وقال والله لا أنزعها منه أبدا قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل زينب ابنة جحش عن أمري فقال يا زينب ماذا علمت أو رأيت فقالت يا رسول الله أحمى ممحى وبصرى ما علمت الا خيرا قالت وهى اتى كانت تسامنى من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصها الله بالورع وطفقت أختها حنة تحارب لها فهلكت فيمن هلك من أصحاب الأفك اه بلفظه * قوله فقام سعد بن معاذ الأنصارى فقال يا رسول الله أنا أعذرك منه الخ * استشكل بأن حديث الأفك كان سنة ست في غزوة اليربوع وسعد بن معاذ مات من الرمية اني رميها بالخنزق سنة أربع * وأجيب بأنه اختلف في اليربوع ففي البخارى عن موسى بن عقبة أنها سنة أربع وكذلك الخندق . وقد جزم ابن اسحاق بأن اليربوع كانت في شعبان والخندق في شوال وإن كانا في سنة واحدة فلا يمتنع أن يشهدا ابن معاذ لكن الصحيح في النقل عن موسى بن عقبة أن اليربوع سنة خمس فالتى في البخارى حملوه على أنه سبق قلم والراجع أيضا أن الخندق سنة خمس فيصح الجواب * وقول عائشة رضى الله عنها فلما أنزل الله هذا في براءتي قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه وكان ينفق على مسطح بن أثانة الخ فيه فضل أبي بكر الصديق وحله وشدة مسارعة الى الخيرات وتوفيق الله تعالى له فيما أراده من ذلك لرجوعه بعد الحلف الى ما هو خير له رضى الله عنه ونفعنا ببركته

وفي بعض روايات هذا الحديث أنه قال حين سمع قوله تعالى « لا تحبون أن يغفر لكم والله غفور رحيم » بلى والله ياربنا انا لنحب أن تغفر لنا وعادله بما كان يصنع أى رجع لمسطح بمثل ما كان يصنع له . ومما يناسب ذكره عند منقبة الصديق هذه ما ذكر أنه كان للشيخ اسماعيل بن المقرئ اليمنى مؤلف عنوان الشرف وغيره ولد يجرى عليه ثقافة في كل يوم فقطعها لشيء بلغه عنه فكتب لأبيه رقعة فيها :

لا تقطعن عادة بر ولا * تحمل عقاب المرء في رزقه
واعف عن الذنب فان الذى * نرجوه عفو الله عن خلقه
وان بدا من صاحب زلة * فاستره بالاغضاء واستبقه
فان قبر الذنب من مسطح * يحوط قدر النجم من أفقه
وقد بدا منه الذى قد بدا * وعوتب الصديق في حقه
فكتب له أبوه

قد يمنع المضطر من مئة * اذا عصى بالسير في طارقه
لأنه يقوى على توبة * توجب إيصالا الى رزقه
لو لم يتب مسطح من ذنبه * ماعوتب الصديق في حقه

* ويستفاد من هذا الحديث أمور كثيرة ففيه عدم وجوب قضاء مدة السفر للنسوة المقيات وهذا مجمع عليه اذا كان السفر طويلا وجعل النووي السفر القصير كالطويل على المذهب الصحيح وخالف في ذلك بعض الحنفية . وفيه صحة الفرقة بين النساء وبه استدلل مالك والشافعي وأحمد وجمهور العلماء في العمل بالفرقة في القسم بين الزوجات وفي العتيق والوصايا والقسم ونحو ذلك . وقال أبو عبيد عمل بها ثلاثة من الأنبياء عليهم السلام وقال ابن المنذر استعملها كالأجاء ولا معنى لقول من يردّها والمشهور عن أبي حنيفة إبطالها وحكى عنه إجازتها وقال ابن المنذر وغيره القياس تركها لكن عملنا بها بالأثار اه قال العيني ليس المشهور عن أبي حنيفة إبطال الفرقة قابو حنيفة لم يقل كذلك وإنما قال القياس يأبأها لأنه تعليق لاستحقاق بخروج الفرقة وذلك قار ولكن تركنا القياس للأثار وللتعامل الظاهر من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا من غير تكثير ثم ذكر ان الفرقة المذكورة في الحديث محمولة على أنها لطيب قلوبهن بدليل أن التسوية بين النساء لم تكن واجبة على النبي صلى الله عليه وسلم في الحضر وإنما كان يفعلها تفضلا ثم ذكر عن أبي حنيفة والشافعي ان الرجل اذا أراد سفرا أقرع بين نسائه ولا يجوز له أخذ بعضهن بغير ذلك ثم ذكر ما يخالف ذلك في شرح القدوري للأقطع لقوله فيه انه لا يلزمه القسمة بينهما في حالة السفر غير أن الأولى والمستحب أن يقرع لطيب قلوبهن . وقال النووي وعن مالك يسافر عن شاء منهن بغير

قرعة لأن القسمة سقطت للضرورة وقال ابن التين قال مالك الشارع يفعل ذلك تطوعا منه لأنه لا يجب عليه أن يعدل بينهن (قلت) لكنه عليه الصلاة والسلام كان يعدل بينهن في المبيت تبرعا منه وجبرا لحواظرهن * وفيه جواز سفر الرجل بزوجه . وفيه جواز ركوب النساء في الهوداج وفيه جواز خدمة الرجال لمن في ذلك في الأسفار . وفيه أن ارتحال العسكر يتوقف على أمر الأمير وفيه جواز خروج المرأة لحاجة الانسان بغير إذن الزوج لأن هذا من الأمور المستثناة . وفيه جواز لبس النساء الفلائيذ في السفر كالحضر . وفيه أن من يجعل المرأة على البعير وغيره لا يكلمها اذا لم يكن محرما الا لحاجة ملهم هودج عائشة رضى الله عنها ولم يكلموا من يظنونها فيه . وفيه إغاثة الملهوف وعون المنقطع وافتاد الضائع واكرام ذوى الأقدار كما فعل صفوان في هذا كله . وفيه حسن الأدب مع الأجنيب لاسيما في الخلوة بهم عند الضرورة في برية أو غيرها . وفيه أنه اذا أركب أجنبية ينبغي أن يمشى قدامها ولا يمشى بجانبها ولا وراءها . وفيه استحباب الاسترجاع عند المصائب سواء كانت في الدين أو في الدنيا وسواء كانت في نفسه أو من يميز عليه . وفيه تغطية المرأة وجهها عن نظر الأجنبي سواء كان صالحا أو غيره . وفيه أنه يستحب أن يستر عن الانسان ما يقال فيه اذا لم يكن في ذكره فائدة كما كتبوا عن عائشة رضى الله تعالى عنها هذا الأمر شهرا ولم تسمعه بعد ذلك الا بعارض عرض وهو قول أم مسطح تسمى مسطح . وفيه أنه اذا عرض عارض في المرأة بأن سمع زوجها عنها شيئا أو نحو ذلك يقال زوجها من اللطف ونحوه لتفطن ان ذلك لعارض فتسأل عن سببه فتزيله . وفيه استحباب السؤال عن المريض لقوله عليه الصلاة والسلام لعائشة كلما جاءها كيف تيسكم . وفيه أنه يستحب للمرأة اذا أرادت الخروج لحاجة أن تكون معها رفيقة لها لتأمن بها ولا يتعرض لها . وفيه كراهة الانسان صاحبه وقريبه اذا آذى أهل الفضل أو فعل غير ذلك من الفبايح كما فعلت أم مسطح في دعائها عليه . وفيه ان المرأة لا تذهب لبيت أبيها إلا بأذن زوجها . وفيه استحباب مشاورة الرجل بظافته وأهله وأصدقاءه فيما ينوبه من الأمور . وفيه جواز البحث والسؤال عن الأمور المسموعة لمن له بها تعلق وأما غيره فتنهى عنه وهو تجسس وفصول . وفيه خطبة الأمام الناس عند نزول أمر بهم . وفيه استشفاء ولي الأمر الى المسلمين من تعرض له بأذى في أهله أو في نفسه . وفيه فضائل ظاهرة لصفوان لشهادة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بما شهد له به ولفعاله الجليلة . وفيه فضيلة سعد بن معاذ وأسيد بن حضير . وفيه قبول التوبة والحث عليها . وفيه جواز الاستشفاد بآيات القرآن العزيز ولاخلاف أنه جائز . وفيه استحباب المبادرة بتبشير من تجددت له نعمة ظاهرة أو اندفعت عنه بلية بارزة . وفيه تحديد شكر الله تعالى عند تجديد النعمة . وفيه فضائل لأبي بكر رضى الله تعالى عنه في قوله تعالى « ولا يأتل أولوا الفضل منكم » وفيه استحباب صلة الأرحام وان كانوا مسيئين . وفيه استحباب العفو والصفح عن المسيء . وفيه

١٠٤٣ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ ^(١) تَصَدَّقْنَ فَإِنِّي أُرِيْتُكُمْ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ

استحباب الصدقة والاتفاق في سبيل الخيرات . وفيه استحباب أن من حلف على عين فرأى خيرا منها أن يأتي بالذي هو خير فيكفر عن يمينه . وفيه فضيلة زينب أم المؤمنين رضي الله عنها . وفيه غضب المسلمين عند انتهاك حرمة أميرهم واهتمامهم بدفع ذلك . وفيه جواز تعديل النساء لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم سأل بريرة وزينب عن عائشة وما من أخبرتا بفضلها وكال دينها وبه احتج أبو حنيفة في جواز تعديل النساء بعضهن بعضا . وفيه أن من آذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في أهله أو عرضه فإنه يقتل لقول سعدوا أسيد ان كان من الأوس قتلناه ولم يرد عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا قال ابن بطال وكذا من سب عائشة رضي الله تعالى عنها بما برأها الله تعالى منه فإنه يقتل لتكذيبه الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وقال قوم لا يقتل من سبها بغير ما برأها الله تعالى منه قال المهلب والنظر عندي أن يقتل من سب زوجات سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بما رميت به عائشة أو بغير ذلك . وفيه أن الصبر الجليل فيه الفطنة والعزة في الدارين . وفيه جواز تحلى النساء بالذهب والفضة والألؤلؤ والحرز ونحوها . وفيه حرمة التشكيك في تبرة عائشة من الأكل . وفيه الكشف والبحث عن الأخبار الواردة ان كان لها نظائر أم لا لسؤاله صلى الله تعالى عليه وسلم بريرة وأسامة وزينب وغيرهم من بطانته عن عائشة وعن سائر أفعالها وما يفصص عليها والحكم بما يظهر من الأفعال على ما قبل * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في عشرة النساء وفي التفسير من سننه (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضي الله عنها وهي من المكثرين في الحديث وقد تقدمت ترجمتها في هذا الجزء عند حديث . هو لها صدقة ولنا هدية . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا معشر النساء) المعسر كل جماعة أمرهم واحد وفيه رد على ثعلبة حيث خصه بالرجال الا ان أراد بال تخصيص حالة اطلاق المعسر لانه قد كان في الحديث قال يحيى الدين النوى المعسر الجماعة المشتركة في أمر فالانسان معسر والجن معسر والنساء معسر والشياطين معسر (تصدقن) ابتغاء مرضاة الله ويعني بالصدقة الأمور بها هنا غير الواجبة لا الواجبة لقوله في بعض الطرق ولو من حليكن اذ لا زكاة في الحلي قاله القرطبي (فاني) بكسر الهزة (أريتكن) بضم الهزة . وكسر الراء أى أخبرت أى في ليلة الأسراء أو في وقت صلاة الكسوف كما في حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما (أكثر أهل النار) أعادنا الله تعالى منها بذاته المية . وصفاته السنية . ونلفظ مسلم رأيته . والفاء في قوله فاني للتعليل وأكثر بالنصب مفعول ثالث لأريتكن لأنه متعدد الى ثلاثة أو هو منصوب على الحال اذا قلنا بأن أنفل لايتعرف بالاضافة كما ذهب اليه الفارسي وغيره

فَقُلْنَ وَحَيْمَ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ تَكْثُرْنَ اللَّعْنَ وَتَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتٍ عَقْلٍ وَدِينٍ أَذْهَبَ لَلْبِ الرَّجُلِ الْحَازِمِ مِنْ إِحْدَيْكُنَّ

(فقلن) وفي رواية فان بدون فاء (وحي) الواو اللطف على مقدر أى وما ذنبنا قليل استشفافية والباء سببية والميم أصلها ما الاستشفافية فاذا جرت ما الاستشفافية وجب حذف ألفها تخفيفا وإبقاء الفتحة دليلا عليها نحو فيم أنت من ذكرها وعم يتساءلون وأما قراءة عكرمة عما يتساءلون فشاذة بخلاف ما الموصولة والموصوفة والمصدرية والزائدة فان ألفها تثبت نحو بما يعملون يحيط بما كسبوا بما كنتم تعملون الكتاب فيها رحمة من الله وحذف ألف ما الاستشفافية اذا جرت أشار اليه ابن مالك في ألفيته بقوله .. وما في الاستفهام ان جرت حذف * ألفها وأولها الها ان تقف (يارسول الله) عليك الصلاة والسلام وعلى آلك وأصحابك أجمعين (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (تكثرن) بضم المثناة الفوقية من أكثر الرباعى أى لأنكن تكثرن (اللعن) التثني على تعزيم الدعاء به على من لا تعرف خاتمة أمره بالقطع وهو الابداء من الله فالدعاء به على معين لم تعلم بنص خاتمة أمره محرم باتفاق أما من عرفت خاتمة أمره بنص فيجوز لعنه كابليس وأبى لهب وابى جهل لأن من علم بالنص أنه مات أو يموت كافرا وقع في الابداء من رحمة الله قطعا فانفتى الاثم عن من لعنه أما لمن صاحب وصف بلا تعيين كالظالمين والكافرين فجائز (وتكفرن) أى تبعدن فهو من الكفر الذى هو السر (العشير) أى العاشر وهو الزوج ويطلق العشير على الزوجة أيضا لأنه من العاشرة وكل منهما معاشر للآخر والعشير أيضا الخليط والصاحب قاله عياض لكن المراد به في هذا الحديث الزوج خاصة وخطاب النساء هنا عام غلبت فيه الحاضرات على الغائبات . واستنبط من التواعد بالنار على كفران العشير وكثرة اللعن أنهما من الكبائر ثم قال رسول الله عليه الصلاة والسلام (مارأيت من ناقصات عقل ودين) أما العقل قليل انه غريزة يتبعها العلم بالضروريات عند سلامة الآلات أو هو العلم ببعض الضروريات الذى هو مناط التكليف واختلف في محل العقل فقال المتكلمون محله القلب وقال بعض العلماء محله الدماغ (أذهب) افعل تفضيل من الأذهاب على مذهب سيبويه في جواز بناء افعل التفضيل من مزيد الثلاث وكان القياس فيه على مذهب غير سيبويه أن يقال أشد اذهابا كما أشار اليه ابن مالك في ألفيته بقوله :

وأشدد أو أشد أو شبههما * يخلف ما يعض الشروط عدما

(لب) بضم اللام الثانية وتشديد الواحدة وهو العقل الخالص من الشوائب وممى بذلك لأنه خالص مافى الانسان من قواء فكل لب عقل ولا عكس (الرجل الحازم) بماء مهملة وزاى أى الضابط لأمره (من إحداكن) وقد ذكر هذا مبالغة في وصفين بذلك لأنه اذا كان الضابط لأمره معين

قُلْنَ وَمَا نَقْصَانُ دِينِنَا وَعَقْلُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَلَيْسَ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ مِثْلَ نِصْفِ شَهَادَةِ الرَّجُلِ قُلْنَ بَلَى قَالَ فَذَلِكَ مِنْ نَقْصَانِ عَقْلِهَا

متصفا بما ذكر من اذهابهن لذهنه وانقياده لهن فغيره أولى بذلك قال القاضي عياض ومن معنى الحديث في غلبتهن الرجال قول الأعشى * وهن شر غالب لمن غلب * وقول معاوية يغلبن الكرام ويغلبن الثام وقول التاسعة من سواحب أم زرع كما في رواية النسائي والزيبر بن بكار . وأنا أغلبه والناس يغلب وقد ذكر الفزالي أن ابن المسيب بلغ في العمر ثمانين سنة وذهبت إحدى عينيه وبقي أربعين سنة لا يرى إلا من داره الى المسجد ومع هذا فكان يقول أخوف ما أخاف على نفسي من النساء . وليس المراد يذكر نقص العقل والدين في النساء في هذا الحديث لو مهن عليه لأنه من أصل الخلقه لكن ذكر لثنييه على ذلك تحذيرا من الافتتان بهن لاسيما لدى اللب الحازم وحينئذ فاذا غلبته على دينه فافتتن بحاسنهن كافتتان أبناء الزمن الآن بنظر للتبرجات منهن فانه يصير ناقص العقل والدين مثلهن ساقط العدالة لاتصح شهادته ولو مع غيره اذ لايلق الشاهد من رجالين بخلاف المرأة فانها بنصف شاهد فان شهدت معها أخرى تمت شهادتها ولله در القائل من الفضلاء :

فناقص العقل من يعقله ذهبت * ودينه ناقصات العقل والدين

(قلن) مستفهمات عن وجه نقصان دينهن وعقلهن لحقاء نقصهما عليهن (وما نقصان ديننا وعقلنا يا رسول الله) عليك الصلاة والسلام (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم مجيبا لهن يا رسول الله ولفظ دون تمنيف ولا لوم (أليس شهادة المرأة مثل) بالنصب خبر ليس (نصف شهادة الرجل قلن بلى) شهادتها كذلك (قال) عليه الصلاة والسلام . (فذلك) بكسر الكاف (من نقصان عقلها) وإنما كان الخطاب لواحدة في هذا الحديث لأنها التي تولت خطابه عليه الصلاة والسلام فان قلت : إنما هو خطاب للاناث عموما والمهود فيه فذلك لكن * أجيب : بأنه قد عهد في خطاب المذكر الاستغناء بذلك عن ذلك كما ورد في قوله تعالى « فما جزاء من يفعل ذلك منكم » فهذا مثله في المؤنث على أن بعض النحاة نقل لغة بأنه يكتفى بكاف مكسورة مفردة لكل مؤنث : وأجيب أيضا بأن الخطاب لتفسير معينة من النساء ليعلم الخطاب بكونهن على سبيل البدل اشارة الى أن حالتهن في النقص تناهت في الظهور الى حيث يمتنع خفاؤها فلا تخص به واحدة دون واحدة وحينئذ فلا تخص بهذا الخطاب مخاطبة دون أخرى . انتهى ملخصا من المصاييح ويجوز فتح الكاف على أنه لاخطاب العام : واستنبط من ذلك أن لا يواجه بذلك الشخص المعلن فان في الشمول تسليية وتسهيلا على النفوس . وقد أشار عليه الصلاة والسلام بقوله : أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة

أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تُصَلِّ وَلَمْ تَصُمْ قُلْنَ بَلَى قَالَ فَذَلِكَ مِنْ
(١) أخرجه البخارى في
نَقْصَانِ دِينِهَا (رواه) البخارى^(١) واللفظ له عن أبي سعيد الخدرى
ومسلم عنه وعن ابن عمر وكلاهما رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ
الحائض في باب ترك
الصوم . وفي

الرجل الى قوله تعالى « فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من
الشهداء » الخ لأن الاستظهار بامرأة أخرى يؤذن بقلة ضبطها وذلك يشعر بنقص
عقلها ثم قال رسول الله عليه الصلاة والسلام (أليس اذا حاضت) أى المرأة المتقدم
ذكرها في الحديث وان لم تقصد به واحدة عن غيرها (لم تصل ولم تصم) أى لأجل
قيام مانع الحيض بها (قلن بلى) لم تصل ولم تصم اذا حاضت (قال) عليه الصلاة
والسلام (فذلك) بكسر الكاف على ما تقدم في السابق (من نقصان دينها) وليس
نقص الدين منحصرا فيما يحصل من الاثم بل في أعم من ذلك قاله النووي لأنه أمر
نسي فالكامل مثلا ناقص عن الأكمل ومن ذلك الحائض لا تأثم بترك الصلاة زمن
الحيض لكنها ناقصة عن المصلى وهل تثاب على هذا الترك لكونها مكلفة به كما
يثاب المريض على التواقل التي كان يفعلها في صحته وشغل عنها بمرضه قال النووي
الظاهر لا . أى لأن ظاهر الحديث انها لا تثاب لأن المريض ينوى أنه يفعل لو كان
سالم مع أهليته وهي ليست بأهل ولا يمكن أن تنوى لأن ذلك حرام عليها *
وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * يامعشر النساء تصدقن واكثرن
الاستغفار فأتى رأيك أكثر أهل النار فقالت امرأة منهن جزلة وماننا يارسول
الله أكثر أهل النار قال تكثرن اللعن وتكفرون المشير مارأيت من ناقصات
عقل ودين أغلب لى لب منكن قالت يارسول الله وما نقصان العقل والدين قال
أما نقصان العقل فشهادة امرأتين تعدل شهادة رجل فهذا نقصان العقل وتمكث
الليالى ماتصلى وتفطرى رمضان فهذا نقصان الدين . وقوله جزلة هو بالزأى أى ذات
عقل فالجزلة العقل قاله الأبى ومن جزأتها انها لم تسأل الا عن السبب لتعترز منه *
وفي هذا الحديث كما قال النووي وغيره الحث على الصدقة وان الحسنات يذهبن
السيئات وان كفران المشير من الكبائر للتوعد عليه بالنار وجواز اطلاق الكفر
على غير الكفريات والمراجعة فيما لا يظهر معناه وكون شهادة امرأتين بشهادة رجل
وحضورهن مجامع الرجال لكن بانفrazهن منهم خوف الفتنة وفي سببه خروج الأمام المصلى
ثم أتى النساء

١٠٤٤ يَامَعْشَرَ (١) يَهُودَ أَسْلِمُوا تَسْلِمُوا فَقَالُوا قَدْ بَلَغْتَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ

ومعه بلال
فأمرهم
بالصدقة الخ
وفي باب موعظة

في العبدوان قصص الدين قد يكون مع عدم الاثم كما ان الكامل ناقص عن الأكمال
وان لم يكن آثما . قوله وحضورهم مجامع الرجال الخ يعين تقييده بزمنه صلى الله
عليه وسلم كما صرح به البيهقي في شرح صحيح البخارى ولفظه **بح** قال العلماء هذا
في زمنه صلى الله عليه وسلم وأما اليوم فلا تخرج الشابة ذات الهيئة ولهذا قالت
عائشة رضى الله تعالى عنها لو رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء
بعده لمعنهن المساجد كما منعت نساء بنى اسرائيل (قالت) هذا الكلام من عائشة بعد
زمن يسير جدا بعد النبي صلى الله عليه وسلم وأما اليوم فنعوذ بالله من ذلك فلا
يرخص في خروجهن مطلقا للعيد أو غيره ولا سيما نساء مصر على ما لا يخفى اه
المراد منه . وفيه أيضا جواز عظة النساء على حدة للامام فان لم يكن فلنائبه وفيه
الشفاعة للمساكين والسؤال وغيرهم لمن يشل لهم . وفيه ما دل على ما كان عليه النبي
صلى الله عليه وسلم من الخلق العظيم والصفح الجليل والرافة والرحمة على أمته صلى
الله عليه وسلم الى غير ذلك مما استنبط منه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان
أخرجه النسائي في الصلاة من سننه وكذا أخرجه ابن ماجه في سننه (وأما راويا
الحديث) فهما عبد الله بن عمر وأبو سعيد الخدري . وقد تقدمت ترجمة كل منهما
في هذا الجزء (أما ترجمة) عبد الله بن عمر فقد تقدمت في حرف الهاء عند حديث *
هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا : الخ (وأما ترجمة) أبي سعيد الخدري فقد
تقدمت في حرف الواو عند حديث * ويع عمار تقتله الفئة الباغية : وبالله تعالى
التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

الامام النساء
يوم العيد بلفظ
فأتى النساء
فذكرهن الخ
وفي الباب
الذى قبله
بنحو هذا
اللفظ وفي
باب خروج
الصبيان الى
المصلى بلفظ
فأتى النساء
فوعظهن
وذكرهن الخ
* وأخرجه
مسلم في كتاب
الايمان بكسر
الهمزة في باب
قصص الأيمان
بنقص الطاعات
الخ باسنادين
عن ابن عمر
رضى الله تعالى
عنهما باسناد
عن أبي سعيد
الخدري
رضى الله عنه
وباسناد عن
أبي هريرة
يمثل معنى
حديث ابن
عمر .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يامعشر يهود) تقدم تفسير المعشر في شرح
الحديث الذى قبل هذا ويهود غير منصرف للعلمية ووزن الفعل (أسلموا) بكسر
اللام على صيغة الأمر من أسلم الرباعى (تسلموا) بفتح المشاة القوتية فسين مهمة
ساكنة فلام مفتوحة وهو جواب الأمر فالأول من الاسلام والثانى من السلامة
وهذا الخطاب وقع منه صلى الله عليه وسلم ليهود المدينة (فقالوا قد بلغت) وفي
رواية بلغت دون قد (ياأبا القاسم) ولم يدعونا لاطاعته صلى الله عليه وسلم التى هى

فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَلِكَ أُرِيدُ أَتَسْلَمُونَ فَقَالُوا قَدْ بَلَّغْتَ
يَا أَبَا الْقَاسِمِ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَلِكَ أُرِيدُ ثُمَّ قَالَهَا الثَّالِثَةَ فَقَالَ
اعْلَمُوا أَنَّمَا الْأَرْضُ

طاعة لله تعالى لقوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله . قال أبو هريرة (فقال لهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذلك) أى اقراركم بالتبليغ (أريد) بضم الهنزة وكسر الراء أى اقصد
(أسلموا) بصيغة الأمر (تسلموا) هو جواب الأمر ومعنى هذه الجملة وإعرابها كمعنى الأول
وإعرابها وفى قوله أسلموا تسلموا فى هذين الموضعين جناس مستحسن وهو من ألقاب البديع المألوفة
ونظيره فى كتابه عليه الصلاة والسلام له رقل أسلم تسلم (فقالوا) جواباً للأمر الثانى (قد بلفت
يأبى القاسم) مثل قولهم السابق مع التصميم على العناد (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذلك أريد) مثل قوله السابق أى اقراركم بالتبليغ أريده وأقصده (ثم قالها الثالثة) أى ثم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم المقالة المذكورة المرة الثالثة ولفظ مسلم فقال لهم الثالثة بدل ثم قالها
الثالثة وإنما كرر صلى الله عليه وسلم أمرهم بالاسلام للمبالغة فى التبليغ وجداهم بالى هى أحسن مع
أنه كان من عادته اذا علم الناس حكماً أو حذراً من ترك مأمور به أن يعيد ذلك عليهم ثلاث مرات
حتى يفهم ماأفاده وكذلك يندب للمدرس إعادة المعنى ثلاث مرات مع التأنى والتحرى حتى يفهم كلامه
كما نظمه بعض علمائنا بقوله :

تندب للمعلم الاعادة * ثلاث مرات لما استفاده

منه المعلم الى أن يفهما * مع التأنى والتحرى فاعلموا

ويتعين على المتعلم التأدب فى سؤال المعلم فيكون برفق وأدب لابلغت فيحرم وإذا كان السؤال
لظلمهم والتثبت وطلب مأخذ السؤال فى المسئلة فيجب على العالم المدرس غاية البيان ان لم يكن له عذر
يوجب عدم البيان عليه لأن كتمان العلم بعد السؤال فيه من الوعيد ما هو معلوم من قول الله تعالى
« ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من بينات والهدى » الخ الآية ومن قول رسول الله عليه الصلاة
والسلام « من كتم علماً يعلمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار » رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه
وابن حبان والحاكم وصحاحه من حديث أبى هريرة وقال الترمذى انه حسن صحيح . وقد أشار صاحب
مراقي السعود الى ما هو المشروع للسائل والسؤال بقوله :

ولك أنت تسأل للتثبت * عن مأخذ السؤال لالتفت

ثم عليه غاية البيان * ان لم يكن عذر بالاكتمان

(فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم (اعلموا أنما الأرض) بفتح هزة أنما والأرض بالرفع

(١٩ - زاد السلم - خامس)

لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُجْلِبَكُمْ مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ قَبْلَ
وَجَدَ مِنْكُمْ بِمَالِهِ شَيْئًا فَلْيَبِيعَهُ وَإِلَّا فَأَعْمُوا أَعْمَاءَ الْأَرْضِ لِلَّهِ
وَرَسُولِهِ (رواه) ^(١) البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله
عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري
في كتاب
الاعتصام
بالكتاب
والسنة في
باب قوله
تعالى وكان
الإنسان أكثر

لأن لفظة ماتكم ان وأخواتها اذا اتصلت بها عن العمل كما أشار اليه ابن مالك في
ألفيته بقوله :

ووصل ما يندى الحروف مبطل * لإعمالها وقد يبق العمل

(لله ورسوله) وفي رواية ورسوله بلام الجر والمعنى أن الحكم لله في الأرض
ولرسوله لكونه المبلغ عنه القائم بتنفيذ أوامره . وقيل هي لرسوله حقيقة لأنها فيما
لم يوجب المسلمون عليه بخيل ولا ركاب وذكر الله تعالى قبل رسوله لتعظيم رسول
الله صلى الله عليه وسلم كما في قوله تعالى « والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا
مؤمنين » وكما في قوله تعالى « فإن لله خمسة وللرسول » الآية . فاستفتح الكلام
بذكر الله تعالى قبل رسوله تعظيما له وإعلاما للناس أن الرسول عليه الصلاة والسلام
لا يقول ولا يفعل إلا بأمر الله تعالى (وإني أريد أن أجليكم) بضم الهمزة وسكون
الجيء وكسر اللام أى أطردهم (من هذه الأرض) أى الى الشام وقد كان خروجهم
اليه عند إجلائهم (فمن وجد منكم بماله) الباء في جماله بمعنى بدل أى بدل ماله وقد
أشار في الألفية لكون الباء تأتي بمعنى بدل بقوله :

* ومن وباء يفهمان بدلا *

(فليبعه) جواب من أى من كان له شيء مما لا يمكن نقله فليبعه (وإلا) أى .
وان لا تفعلوا ماقت لكم ولم تسلموا (فاعلموا أعما الأرض) إعرا به كإعراب السابق
ولفظ مسلم فاعلموا أن الأرض ولم يختلف لفظه مع لفظ البخاري إلا في هذه اللفظة .
وفي قوله ثم قالها الثالثة كما تقدم تنبيها عليه (لله ورسوله) يورثها من بشاء من عباده
المسلمين وتقدم معنى لله ورسوله في الجملة الأولى فكفى ذلك عن إعادته مرة أخرى
(فان قيل) ما سبب كون اليهود كانوا بأرض المدينة وهي وسط أرض العرب
وأرض اليهود إنما هي الشام أو مصر (فالجواب) أنه اختلف في سبب سكنهم
المدينة ونواحيها . فقد قال الطبري سبب نزولهم بها أنه لما دوح بختصر بلاد بني

شئ جدلا .
وقوله تعالى
ولا تعادلوا
أهل الكتاب
إلا بالتي هي
أحسن .
وفي كتاب
الأكراه في
باب يسع
المكره ونحوه
في الحق
وغیره . وفي
الجزية في باب
إخراج اليهود
من جزيرة
العرب بلفظ
أسلموا تسلموا
واعلموا أن
الأرض لله
ورسوله الخ
ثم وأخرجه
مسلم في كتاب
الجهاد والسير
في باب إجلاء
اليهود من
الحجاز .

١٠٤٥ يَا مُغِيرَةُ^(١) خُذْ الْأَدَاوَةَ « قَالَ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ » فَأَخَذَتْهَا
فَانْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى تَوَارَى عَنِّي فَقَضَى حَاجَتَهُ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ شَامِيَةٌ
فَذَهَبَ لِيُخْرِجَ يَدَهُ مِنْ كُمِّهَا فَضَاقَتْ فَأَخْرَجَ يَدَهُ مِنْ أَسْفَلِهَا

اسرائيل وجاس خلال ديارهم حينئذ كن بالحجاز قبائل منهم كغريظة والنضير سكنوا خير والمدينة .
وقال الأبى في شرح صحيح مسلم كانت أرض يثرب وهى المدينة قبل نزول الأنصار بها لليهود فلما
أرسل الله سيل العرم على أهل سبأ وتفرقت قبائل سبأ فى البلاد فأسرت طريفة الكاهنة أشارت
على بنى الحادث بن ثعلبة . وم الأوس والخزرج . أن ينزلوا يثرب أرض النخل وسجعت لهم فى
ذلك فتزلوها على اليهود وحالفهم . وأقاموا معهم وكانت الدار واحدة اهـ وقيل غير ذلك * وهذا
الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الحراج من سننه . والنسائى فى السير من سننه .
(وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة الدوسى رضى الله عنه وهو أحد المكثرين من الحديث
بل هو أعجبهم حفظاً لتأخر اسلامه الى السنة السابعة من الهجرة وقد روى عنه ما لم يرو عن غيره
من الحديث . وقد تقدمت ترجمته مطولة فى الجزء الرابع عند حديث . من يبسط رداءه حتى أفضى
مقاتلى الخ . وتقدمت فى هذا الجزء أيضاً مختصرة فى حرف الهاء عند حديث . هل تضارون فى
رؤية القمر ليلة البدر الخ . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يا مغيرة) المراد به المغيرة بن شعبة كما بينته بقولى الآتى قريباً
(خذ الاداوة) بكسر الهمزة أى المطهرة بكسر الميم وتجمع الاداوة على أداوى بفتح الواو على
وزن مطاىا وهى الركوة ثم بينت من المراد بالمغيرة بقولى (قال المغيرة بن شعبة) وستأتى ترجمته
قريباً ان شاء الله تعالى فى آخر شرح هذا الحديث (فأخذتها) أى الاداوة التى أمره عليه الصلاة
والسلام بأخذها (فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توارى) أى غاب (عنى فقضى)
بالفاء وفى رواية وقضى بالواو (حاجته وعليه جبة شامية) من نسج الكفار الساكنين بالشأم
لأنها فى ذلك الوقت كانت داراً لهم زاد مسلم ضيقة الكمين (فذهب) أى أخذ عليه الصلاة والسلام
(ليخرج يده من كُمها) أى الجبة (فضاقت) عن اخراج يديه الشريفتين عليه الصلاة والسلام
لأن الثياب الشامية كانت ضيقة الأكمام (فأخرج) عليه الصلاة والسلام (يده من أسفلها) قال
الباجى فعل ذلك لأنه صلى الله عليه وسلم كان عليه ازار وأما لبسه للجبة ضيقة السكين فيحتمل
كما قاله الفرطى إن تضيقهما للسراو لأنه الموجود فلا يحتاج به لرجعان تضيق الأكمام قال وما يحكى
من أن شريحاً عزل رجلاً ضيق كُمه بعيد نعم طول الكُم ووسعه من السرف اهـ (قلت) أدلة

(١) أخرجه البخارى في أول كتاب الصلاة في باب الصلاة

فَصَبَّيْتُ عَلَيْهِ فِتْرَاضًا وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ وَمَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ ثُمَّ صَلَّى (رواه) ^(١) البخارى واللفظ له ومسلم عن المغيرة بن شعبة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

في الجبة الشامية وفي كتاب الطهارة في باب الرجل يوضئ صاحبه وفي باب المسح على الخفين وفي باب اذا أدخل رجله وهما ظاهران وفي كتاب الجهاد والسير في باب الجبة في السفر والحرب بنحو لفظه الذى فى متن زاد السلم . وفى كتاب اللباس فى باب من لبس جبة ضيقة الكمين فى السفر بنحو اللفظ المذكور فى هذه الرواية وفى باب لبس جبة

السنة تشهد لأن التوسط بين السمة والضيق هو السنة للشهورة فى الحضر والسفر وذلك غير مناف لجوار لبس الضيق فى السفر أو لعدم وجود غيره (نصبت) الماء (عليه) صلى الله عليه وسلم (فتوضأ وضوءه للصلاة ومسح على خفيه ثم صلى) بذلك الوضوء الذى مسح فيه على الخفين . زاد البخارى ومسلم فى بعض رواياتهما عن المغيرة بن شعبة ومسح برأسه ثم أهويت لأتزع خفيه فقال . دعهما فإني أدخلتهما طاهرتين ومسح عليهما . وقوله عليه الصلاة والسلام دعهما الخ تقدم فى الجزء الأول فى حرف الدال فيما اتفق عليه الشيوخ فى متن كتابنا هذا . وانما لم أكتف به عن هذا الحديث الذى أوله * يا مغيرة خذ الاداوة الخ مع أنها فى الحقيقة حديث واحد من رواية صحابى واحد وهو المغيرة بن شعبة لأن تقطيع الأحاديث قد تلجئ له ضرورة ترتيبها على حروف المعجم عندنا . فيختلف مبدأ الأحاديث ويلزم على الاكتفاء ببعضها ترك بعض ألفاظ رسول الله صلى الله عليه وسلم كما اذا اقتصرنا مثلا على حديث « دعهما فإني أدخلتهما طاهرتين » الخ فانه يبقى قوله عليه الصلاة والسلام « يا مغيرة خذ الاداوة » الخ يفوت الغرض منه بخلاف ما اذا ذكرنا كلا من الجملتين بمجمله المناسب ذكره فيه بحسب ترتيب حروف المعجم مع إفادة ذكر سبب الحديث وهى فائدة عظيمة نافعة فليعلم هذا ويقاس عليه ماشابه . وبه يعلم أن لانتكرار فى نحو هذا عندنا وعند أهل النزاية من أهل الحديث * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * يا مغيرة خذ الاداوة فأخذتها ثم خرجت معه فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توارى عنى ففضى حاجته ثم جاء وعليه جبة شامية ضيقة الكمين فذهب يخرج يده من كمها فضاقت فأخرج يده من أسفلها فصبت عليه فتوضأ وضوءه للصلاة ثم مسح على خفيه ثم صلى * وسببه كما فى الصحيحين عن روايه للمغيرة بن شعبة قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى سفر فقال « يا مغيرة خذ الاداوة فأخذتها » الخ وهذا السفر الذى كان فيه المغيرة مع النبي صلى الله عليه وسلم هو غزوة تبوك سنة تسع من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة

والسلام * وفي هذا الحديث جواز أمر الرئيس غيره بالخدمة والستر عن الأعين
 للحاجة والاعانة في الوضوء قال عياض أجاز الجمهور صب الماء على المتوضئين وكرهه
 عمر وابنه وعلى كما كرهوا استقاء الماء لوضوء الغير ورأوه من الشركة في عمل
 الوضوء وروى عنهم خلافه فقد صب ابن عباس على يد عمر للوضوء وقال ابن عمر
 لأبالي أعنت على وضوء أو ركوع أو سجود واحتج به البخاري على توضة الرجل
 غيره قال لأنه إذا صح أن يكفيه صب الماء صح أن يكفيه عمل الوضوء ولأنه من
 القربات التي يعملها الرجل عن غيره ولا جماعهم على توضة المريض وتيممه بخلاف
 الصلاة ويحتمل في صب المغيرة أنه لضيق فم الاناء وان الاداوة عملت للشرب لا للوضوء
 منها ولذلك يختلف حكم وضع الاناء فما اتسع فوضعه اليدين وما ضاق فوضعه الشمال
 لتيسر الصب منه اه وفي هذا الحديث أيضا جواز المسح على الخفين وإخراج اليد
 من أسفل للحاجة ولباس الجبة الضيقة السكم ونحوها من كل ثوب ضيق السكم
 ولباس ثياب المشركين ان لم تكن مختصة بهم (والا فلا يجوز لبسها للمسلم) فان لبسها
 المسلم حيا فيهم وميلا لهم وإعجابا بشأنهم فهو مرتد والعياذ بالله تعالى وأما إن لبسها
 لعبا فهو حرام وليس بكفر وإن لبسها لضرورة كمن ألقته المقادير في بلاد التصاري
 وخاف على نفسه ان لم يكن لابسا لبسهم فليس بحرام ويمحى حكم لبس البرنيطة على
 ما ذكرناه من التفصيل هنا وهي بلا شك من لبسهم الخاص بهم كالزناز الذي يشد
 أحدهم به وسطه لتمييزه عن المسلم وهو حزام ذو خيوط ملونة يتميزون به عن
 المسلمين ومثله البرنيطة وقد عمت البلوى بمصر بلبس بنات الساميين لها في هذه السنين
 الأخيرة وازداد الخطب بأنهن صرن يفخرن بلبسها ويزعمن أنهن أرقى ممن لم يلبسها
 من النساء ويسخرن ممن لم تلبسها ويصرحن بأنها متأخرة جداً فان هذا هو عين
 الإعجاب بلبس الكافر الخاص به الذي قررنا أنه ردة إن لبسه المسلم إعجابا به
 وميلا اليه فانا لله وإنا اليه راجعون فقد أصيب الاسلام اليوم بأدهى الدواهي
 وأفظعها من حيث لا يشعر أهلها فيتمتع على كل ذي ديانة وهمة عليا أن يمنع بناته
 ونساءه وسائر من له سلطة عليه من النساء والأبناء من لبس البرنيطة وما أشبهها
 من لبس الكافر المتميز به قبل هذه السنين الأخيرة ان كان يؤمن بالله واليوم
 الآخر وحق لنا أن ننشد في هذا المعنى قول القائل

لقد أسمعت لو ناديت حيا * ولكن لاحياة لن تتأدى
 ولو نار ففخت بها أضاءات * ولكن أنت تتفخ في رماد

الصوف في
 الغزول المذكور
 بعده وفي
 كتاب المغازي
 في آخر غزوة
 تبوك في
 الباب الذي
 بعد نزول
 النبي صلى الله
 عليه وسلم
 الحجر *
 وأخرجه
 مسلم في كتاب
 الطهارة في
 باب المسح
 على الخفين
 بسبعة أسانيد
 وفي كتاب
 الصلاة في باب
 اختلاف
 الامام اذا
 عرض له عذر
 من مرض
 وسفر وغيرهما
 من يصلي
 بالناس الخ
 مطولا بزيادة
 قصة صلاة
 عبد الرحمن
 ابن عوف
 للناس واقتداء
 النبي عليه الصلاة
 والسلام به في
 أخيرة الصبح
 باسنادين

* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الطهارة من سننه وفي الزينة منها وأخرجه ابن ماجه في الطهارة (وأما راوى هذا الحديث) فهو المغيرة بن شعبة بن أبي عامر بن مسعود بن معتب بن مالك بن كعب بن عمرو بن سعد بن عوف بن قيس الثقفي يكنى أبا محمد وأبا عيسى وأبا عبد الله شهد الحديبية وأسلم قبل عمرتها فشهدها وشهد يعة الرضوان وله فيها ذكر حدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فله عنه مائة وستة وثلاثون حديثا اتفق البخارى ومسلم على تسعة منها وانفرد البخارى بحديث واحد ومسلم بمحدثين ، روى عنه أولاده عروة وعفار وحزمة ومولاه والمور بن مخزومة من الصحابة ومن المخضرمين فمن بعدهم قيس بن أبي حازم ومسروق وقيصة ابن ذؤيب ونافع بن جبير وبكر بن عبد الله المزني والأسود بن هلال وزباد بن علفاء وآخرون قال ابن سعد كان يقال له مغيرة الرأي وشهد اليمامة وفتوح الشام والعراق وقال الشعبي كان من دهاة العرب وكذا ذكره الزهري وقال قبيصة بن جابر صحبت المغيرة فلأن مدينة لها ثمانية أبواب لا يخرج من باب منها الا بالمكر لخرج للمغيرة من أبوابها كلها وقد كان عاقلا أدبيا فطنا لبياداهية وقد قيل (انه أحسن ألف امرأة) . وقد ولاه عمر البصرة ففتح ميسان وهذان وعدة بلاد الى أن عزله لما شهد عليه أبو بكره ومن معه قال البغوي كان أول من وضع ديوان البصرة وقال ابن حبان كان أول من سلم عليه بالامرة ثم ولاه عمر الكوفة وأقره عثمان ثم عزله فلما قتل عثمان اعتزل القتال الى أن حضر مع الحكمين وقال الطبري كان لا يقع في أمر الا وجد له مخرجا ولا يكتسب عليه أمران الا ظهر الرأي في أحدهما وقال كان مع ابني سفيان في هدم طائفة تقيف بالطائف وبثه أبو بكر الصديق الى أهل النجير وأصابت عينه بالرموك وأسند البغوي اليه أنه قال أنا أول من رشا في الاسلام جثث الى يرفأ حاجب عمر وكنت أجلسه فقلت له خذ هذه العمامة فالبسها فان عندى أختها فكان يأنس بى ويأذن لى أن أجلس من داخل الباب فكنت آتى فأجلس في القاعة فيمر المار فيقول ان للمغيرة عند عمر منزلة انه ليدخل عليه في ساعة لا يدخل فيها أجد وذكر البغوي من طريق زيد بن أسلم أن المغيرة استأذن على عمر فقال أبو عيسى قال من أبو عيسى قال المغيرة ابن شعبة قال فهل لعيسى من أب فشهد له بعض الصحابة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكتبه بها فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم غفر له وانا لاندري ما يفعل بنا وكناه أبا عبد الله فانظر رحمك الله في ورع عمر (وسده للربعة التكنية بأبي عيسى خوف) أن يتوهم جاهل أن لعيسى عليه الصلاة والسلام أبا وقابل ذلك مع محاولة زنادقة الوقت المنتسبين للعلم أن يثبتوا له أبا كذبا وافتراء واستنادا لبعض الاسرائيليات المخالفة لصريح نص القرآن تسأل الله التوفيق والهداية لأقوم طريق وأخرج البغوي عن زيد بن أسلم عن أبيه قال استعمل عمر المغيرة على البحرين فسكرهوه وشكوا منه فعزله فغافوا أن يميده عليهم فجمعوا مائة ألف فأحضرها الدهقان الى عمر فقال ان المغيرة أختان هذه

١٠٤٦ يا^(١) نِسَاءَ الْمُسْلِمَاتِ لَا تَحْقِرْنَ جَارَةً إِيَّاجَرَتِهَا وَلَوْ فَرَسَيْنِ شَاةٍ
(رواه) البخارى ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

فأودعها عندي فدعاه فسأله فقال كذب إنما كانت مائتي ألف فقال وما حملك على ذلك قال كثرة العيال فسقط في يد الدهقان خلف وأكد الايمان أنه لم يودع عنده قليلا ولا كثيرا فقال عمر للمغيرة ما حملك على هذا قال إنه افتري على فأردت أن أخزيه قال ابن سعد كان المغيرة رجلا طوالا مصاب العين أصيبت عنه باليرموك أصعب الشعر أقلص الشفتين ضخم الهامة عيل التراعين عريض ما بين المنكبين ثم إن المغيرة رضى الله عنه بايع معاوية بعد أن اجتمع الناس عليه ثم ولاء بعد ذلك الكوفة فاستمر على امرتها حتى مات سنة خمسين عند الأكر وكفل فيه الخطيب الاجماع وقيل مات قبلها بسنة وقيل بعدها بسنة والله أعلم . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يانساء المسلمين) ذكر القاضى عياض في اعرابه ثلاثة أوجه * أحها وأشهرها نصب النساء وجر المسلمين على الاضافة قال الباجي وبهذا روياه عن جميع شيوخنا بالشرق وهو من باب اضافة الفع الى نفسه والموصوف الى صفته والأعم الى الأخص كمسجد الجامع وجانب الغربى وهو عند الكوفيين جائر على ظاهره وعند البصريين يقدرون فيه محذوقا أى مسجد السكان الجامع وجانب المكان الغربى ويقدر هنا نساء الأخص المسلمين أو الجماعات المؤمنات وقيل تقديره يافاضلات المسلمين كما يقال هؤلاء رجال القوم أى ساداتهم وأفاضلهم * الوجه الثانى رفع النساء ورفع المسلمين على معنى النداء والصفة أى يا أيها النساء المسلمين قال الباجي كذا يرويه أهل بلدنا * الوجه الثالث رفع النساء وكسر التاء من المسلمين على أنه منصوب صفة على الموضوع كما يقال يازيد العاقل برفع زيد ونصب العاقل : وفي نسخة مقروءة على الميوسى * يانساء المؤمنات الخ ورواه الطبرانى من حديث عائشة بلفظ : يانساء المؤمنات (لا تحقرن) بنون التوكيد الشديدة ويجوز اسكانها مخففة (جارة) فيه اختصار لأن المخاطبين يعرفون المراد منه أى لا تحقرن جارة أن تهدي (لجارتها) شيئا ولو كان قليل النفع كما بالغ عليه بقوله الآتى ولو الخ وحقوق الجار مبنية في حديث الطبرانى من رواية جابر رضى الله تعالى عنه فقد أخرج الطبرانى عنه مرفوعا الجيران ثلاثة * جار له حق وهو المشرى له حق الجوار * وجار له حقان وهو المسلم له حق الجوار وحق الاسلام * وجار له ثلاثة حقوق جار مسلم له رحم . له حق الجوار : والاسلام . والرحم . وحد الجوار أربعون داراً من كل جانب (ولو) أنها تهدي لها (فرسن شاة) بكسر الفاء ثم راء ساكنة ثم

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الأدب
في باب
لا تحقرن
جارة لجارتها
وهو أول
حديث في
أول كتاب
الهبة وفضلها
والتحريض
عليها *
وأخرجه
مسلم في كتاب
الزكاة في
باب الحث على
الصدقة ولو
بالقليل ولا
تتنع من القليل
لاحتقاره

١٠٤٧ يَأْتِي الدَّجَالُ^(١) وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَدْخُلَ قَبَابَ الْمَدِينَةِ فَيَنْزِلَ
بَعْضَ السَّبَاحِ الَّتِي تَلِي الْمَدِينَةَ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ يَوْمَئِذٍ رَجُلٌ هُوَ

سين مهلة مكسورة وهو عظم قليل اللحم وهو البعير موضع الحافر من الفرس ويطلق على الشاة مجازا وأشير بذلك الى المبالغة في اهداء الشيء اليسير وقبوله لا الى حقيقة الفرسن لأنه لم تجر العادة باهدائه فالعنى لاحتقرن جارة اهداء شيء قليل لجارتها بل تجود بما تيسر لها ولا تمنع جارة من قبول ما أهدى لها وإن قل فهو خير من العدم والقليل اذا دام وتواصل صار كثيرا ويوافق ظاهر هذا الحديث قوله تعالى « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره » وحديث انقوا النار ولو بشق تمرة . والنهي في قوله عليه الصلاة والسلام لاحتقرن إما للمعطية أى لا تمنع جارة من الصدقة لجارتها لاستقلالها كما قررناه قريبا . وإما للمعطاة والمتصدق عليها * وفي هذا الحديث الحض على التهادى ولو باليسير لما فيه من استجلاب المودة وازهاب الشحناء ولما فيه من التعاون على أمر العيشة والمهنية اذا كانت يسيرة فهى أدل على المودة وأسقط للمؤنة وأسهل على الهدى لاطراح التكليف والكثير قد لا يتيسر كل وقت والمواصلة باليسير تكون كالكثير وفيه اسقاط التكلف * والحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة فى الجزء الرابع عند حديث * من يبسط رداءه الخ . وتقدمت لنا جملة منها فى هذا الجزء عند حديث * هل تضازون فى رؤية القمر ليلة البدر الخ . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يأتى الدجال) أى المصرح بذكره فى الأحاديث الكثيرة التى بلغت حد التواتر وهو من الدجل وهو الكذب والخلط لأنه كذاب خلط وقد تقدم بسط الكلام عليه فى الجزء الثانى من كتابنا هذا عند حديث * ليس من بلد الا سيطؤه الدجال الخ فى حرف اللام (وهو محرم) بصيغة اسم المفعول (عليه أن يدخل قباب) بكسر النون جمع قباب بفتحها وسكون القاف مثل جبل وحبال وهو الطريق بين الجبلين أو هو بقعة هناك بينها (المدينة) النورة بأنوار ساكنها رسول الله عليه الصلاة والسلام (فينزل) بكسر الزاى وفى رواية ينزله دون فاء (بعض السباح) بكسر السين المهملة وتخفيف الموحدة وبعد الألف خاء معجمة جمع سبخة وهى الأرض التى لا تنبت شيئا وهى خارج للمدينة من غير جهة الحرة ثم وصفها بقوله (التى تلى المدينة) أى تتولاها من قبل الشام (فيخرج اليه) من المدينة النورة (رجل) قيل هو الحضرم عليه السلام كما يدل عليه ما فى سياق صحيح مسلم من قول راوى صحيحه عنه أبى اسحاق ابراهيم بن محمد بن سفيان الزاهد ويدل له أيضا ما ذكره بعد شرح الحديث . ثم ذكر فضل هذا الرجل بقوله (هو

خَيْرُ النَّاسِ أَوْ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّكَ الدَّجَالُ الَّذِي
 حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَدِيثُهُ فَيَقُولُ الدَّجَالُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ
 قَتَلْتُ هَذَا ثُمَّ أَحْيَيْتُهُ هَلْ تَشْكُونَ فِي الْأَمْرِ فَيَقُولُونَ لَا
 فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يُحْيِيهِ فَيَقُولُ وَاللَّهِ مَا كُنْتُ فِيكَ أَشَدَّ بَصِيرَةً
 مَنِّي الْيَوْمَ فَيُرِيدُ الدَّجَالُ أَنْ يَقْتُلَهُ فَلَا يَسْلُطُ عَلَيْهِ (رَوَاهُ)
 الْبُخَارِيُّ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

خير الناس (أو من خير الناس) أى الموجودين فى ذلك الوقت (فيقول) له هذا
 الرجل الذى هو خير الناس (أشهد أنك الدجال الذى حدثنا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حديثه) أى بحديثه عنه زاد البخارى فى روايته فى آخر كتاب الحج
 لفظ عتك بعد قوله حدثنا وفى رواية أبى سعيد عند أبى يعلى والبخارى يقول أنت
 الدجال الكهان الذى أنذرناه رسول الله صلى الله عليه وسلم وزاد يقول له الدجال
 لتطيعنى فيما أمرك به أو لأشققك شقتين إني نادى بأيتها الناس هذا المسيح الكذاب
 (فيقول الدجال) أى يقول لأوليائه (أرأيتم إن قتلتم هذا) أى الرجل الذى هو
 خير الناس أو من خير الناس (ثم أحْيَيْتُهُ هَلْ تَشْكُونَ فى الأمر) أى فى ما يدعيه
 من كونه الها تمالى الله عن ما يدعيه علوا كبيرا (فيقولون) أى أولياؤه وأتباعه
 (لا) نذك فيا تدعيه إن أحْيَيْتُهُ (فيقتله ثم يحييه) فإذا هو قائم فيقول الدجال أنا
 الذى أميت وأحيى. وذلك كله سحر يسحر به أعين الناس ليس يعمل من ذلك
 شيئا (فيقول) الرجل (والله ما كنت فىك أشد) بالنصب خبر كنت (بصيرة
 منى اليوم) وانما قال ذلك اعتمادا على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر بأن
 ذلك من جملة علاماته. وفى رواية لمسلم ثم يقول له أنؤمن بى فيقول ما زددت فىك
 الا بصيرة قال ثم يقول بأيتها الناس انه لا يفعل بعدى بأحد من الناس الخ الحديث
 (فيريد الدجال أن يقتله) أى يريد قتله (فلا يسلط عليه) فيظهر الله كذبه بعد
 ما أظهر له من الاستدراج أولا فلا يستطيع سبيلا الى قتل هذا الرجل مرة أخرى.
 وفى صحيح مسلم بعد رواية هذا الحديث قال أبو اسحاق يقال ان هذا الرجل هو

(١) أخرجه
 البخارى فى
 كتاب الفتن
 باب لا يدخل
 الدجال المدينة
 وفى آخر
 كتاب الحج
 باب لا يدخل
 الدجال المدينة.
 أيضا *
 وأخرجه

مسلم فى كتاب
 الفتن واشراط
 الساعة فى باب
 صفة الدجال
 باسنادين
 عن أبى سعيد
 الخدرى
 وروى فى
 هذا الباب
 حديثا نحوه.
 مطولا عن
 أبى سعيد
 الخدرى
 أيضا .

الخضر . وأبو اسحاق هو ابراهيم بن محمد بن سفيان الزاهد كما أشرنا اليه قريبا لا السبعمي كما ظنه بعضهم وفي جامع معمر بعد ذكر هذا الحديث قال معمر بلغني أن الذي يقتله الدجال هو الخضر وكذا أخرجه ابن حبان من طريق عبد الرزاق عن معمر قال كانوا يرون أنه الخضر . وقال ابن العربي سمعت من يقول ان الذي يقتله الدجال هو الخضر . قال الحافظ بن حجر قد يتمسك من قاله بما أخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث أبي عبيدة بن الجراح رفعه في ذكر الدجال لعله يدركه بعض من رأى أو سمع كلامي الحديث . وبمكر عليه قوله في رواية لمسلم شاب ممتلي شابا . ويمكن أن يجاب بأن من جملة خصائص الخضر أن لا يزال شابا ويحتاج الى دليل اه وقول الخطابي وقد يسأل عن هذا : فيقال : كيف يجوز أن يجري الله عز وجل آياته على أيدي أعدائه واحياء الموتى آية عظيمة . فكيف يمكن منها الدجال وهو كذاب مفتر على الله : والجواب . انه جائز على جهة المحنة لعباده اذا كان معه ما يدل على أنه مبطل غير محق في دعواه وهو انه أعور مكتوب على جبهته كافر يراه كل مسلم فدعواه داحضة ، فتعبه في المصاييح فقال هذا السؤال ساقط وجوابه كذلك . أما السؤال فلأن الدجال لم يدع النبوة ولا حام حول حماها حتى تكون تلك الآية دليلا على صدقه وإنما ادعى الألوهية واثبتها لمن هو متمسم بسمات الحدوث وهو من جملة المخلوقين لا يمكن ولو أقام مالا يحصر من الآيات اذ حدوثه قاطع بطلان الوهيته فاقتضى الآيات والخوارق . وأما الجواب فلا أنه جعل المبطل لدعواه كونه أعور مكتوبا بين عينيه كافر ونحن نقول بطلان دعواه مطلقا سواء كان هذا معه أم لم يكن لما قررناه اه * وقولي واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * يأتي وهو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينة فينتهي الى بعض السباخ التي تلي المدينة فيخرج اليه يومئذ رجل هو خير الناس أو من خير الناس فيقول له أشهد أنك الدجال الذي حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فيقول الدجال أرأيتم ان قتلتم هذا ثم أحبيته أتشكون في الأمر فيقولون لا قال فيقتله ثم يحياه فيقول حين يحياه والله ما كنت فيك قط أشد بصيرة مني الآن قال فيريد الدجال أن يقتله فلا يسلط عليه قال أبو اسحاق يقال ان هذا الرجل هو الخضر اه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الحج من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو سعيد الخدري رضي الله عنه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الواو عند حديث * وبيع عمار بقتله الفئة الباغية الخ . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

١٠٤٨ يَأْتِي ^(١) الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَ كَذَا
مَنْ خَلَقَ كَذَا حَتَّى يَقُولَ مَنْ خَلَقَ رَبَّكَ فَإِذَا بَلَغَهُ فَلْيَسْتَعِذْ
بِاللَّهِ وَلْيَنْتِهِ رَوَاهُ ^(٢) الْبُخَارِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يَأْتِي الشَّيْطَانُ) فاعل يَأْتِي (أحدهم) بالنصب
مفعول يَأْتِي أى يسوس في صدره (فيقول من خلق كذا) أى من جنس المخلوقات
كالسماوات مثلاً (من خلق كذا) بالتكرار مرتين أى كقوله من خلق الأرض
أو من خلق الجن والانس (حتى يقول من خلق ربك) جل وعلا (فاذا بلغه)
أى اذا بلغ قوله من خلق ربك ولفظ مسلم فاذا بلغ ذلك (فليستعذ بالله) بأن يقول
أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ووسوسته وقد قال تعالى « واما ينزغناك من الشيطان
تزع فاستعذ بالله » فالحديث هنا معنى هذه الآية (ولينته) أى عن مطاوعته في
الوسوسة والاسترسال معه في ذلك لأن ذلك يزيده تمكينا وليبادر الى قطعه بالأعراض
عنه فانه تندفع وسوسته عنه لأن الأمر الطارىء بغير أصل يدفع بغير نظر في دليل
اذ لا أصل له ينظر فيه . و يلتجئ الى الله تعالى في دفعه ويعلم أنه يريد افساد دينه
وعقله بهذه الوسوسة فينبغى أن يجتهد في دفعها بالاشتغال بغيرها وفي رواية لمسلم
لايزال الناس يتساءلون حتى يقولوا هذا خلق الله الخلق فمن خلق الله فمن وجد من
ذلك شيئا فليقل آمنت بالله . فقد علم عليه الصلاة والسلام أمته هذا الدواء النافع
لن ابتلى بالوسوسة في الله تعالى الله علوا كبيرا قال في فتح الباري : قال الخطابي وجه
هذا الحديث أن الشيطان اذا وسوس بذلك فاستماذ الشخص بالله منه وكف عن مطالولته
في ذلك اندفع قال وهذا بخلاف ما لو تمرض أحد من البشر بذلك فانه يمكن قطعه
بالحجة والبرهان قال والفرق بينهما أن الآدمي يقع منه الكلام بالسؤال والجواب
والحال معه محصور فاذا راعى الطريقة وأصاب الحجة انقطع وأما الشيطان فليس
لوسوسته انتهاء بل كلما ألزم حجة زاع الى غيرها الى أن يفضى بالمرء الى الحيرة نعوذ
بالله تعالى من ذلك : قال الخطابي على أن قوله من خلق ربك كلام متهافت يتقص آخره وأوله
لأن الخالق يستحيل أن يكون مخلوقا ثم لو كان السؤال متجها لاستلزم التسلسل وهو
محال وقد أثبت العقل أن المحدثات مفتقرة الى محدث فلو كان هو مفتقرا الى محدث لكان

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب بدء
الخلق في باب
صفة ابليس
وجنوده
وأخرج نحوه
من رواية
أسن في كتاب
الاعتصام في
باب ما يكره
من كثرة
السؤال الخ
بلفظ لن يبرح
الناس يتساءلون
الخ وأخرجه
مسلم في كتاب
الايان بكسر
الهزة بروايات
ألفاظها متقاربة
ومعانيها متحدة

من المحدثات انتهى والذي نحا عليه من التفرقة بين وسوسة الشيطان ومحاطبة البشر فيه نظر لأنه ثبت في مسلم من طريق هشام بن عروة عن أبيه في هذا الحديث لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال هذا خلق الله الخائن فمن خلق الله فمن وجد من ذلك شيئاً فليقل أمنت بالله فسوى في الكنف عن الخوض في ذلك بين كل سائل عن ذلك من بشر وغيره . وفي رواية لسلم عن أبي هريرة قال سألتني عنها اثنتان وكان السؤال عن ذلك لما كان واهياً لم يستحق جواباً أو الكف عن ذلك نظير الأمر بالكف عن الخوض في الصفات والذات . قال المازري: الخواطر على قسمين فالتى لا تستقر ولا يجلبها شبهة هي التى تندفع بالاعراض عنها وعلى هذا ينزل الحديث وعلى مثلها ينطلق اسم الوسوسة . وأما الخواطر المستقرة الناشئة عن الشبهة فهى التى لا تندفع إلا بالنظر والاستدلال وقال الطبيب إنما أمر المرء بالاستعاذة والاشتغال بأمر آخر ولم يؤمر بالأمل والاحتجاج لأن العلم باستغناء الله جل وعلا عن الموجد أمر ضرورى لا يقبل المناظرة ولأن الاسترسال في الفكر في ذلك لا يزيد المرء إلا حيرة ومن هذا حاله فلا علاج له إلا اللجأ إلى الله تعالى والاعتصام به . اه وقال القاضي عياض في تقرير قوله عليه الصلاة والسلام * ولينته أى فليجأ إلى الله سبحانه في كشف ما نزل به من شغل سره بالوسوسة وليقف عن التخطي إلى ما بعد وجوده تعالى وما يجب له وما يستحيل عليه فانه غاية ما ينتهي العقل إليه ويكف عن التفكير فيما سوى ذلك . وقيل معناه أنه إذا استدلل على كون الشيء مخلوقاً لله تعالى بما فيه من آثار الصنعة ثم قيل له فمن خلق الله صرف الأمر إلى عدم النهاية . بأن يقول لو كان لله فاعل حاشاه من ذلك تسلسل لا إلى نهاية . فالخلاص . أن الانسان لا يقدر على دفع وسوسة الشيطان الا بعدم الاصغاء له والاعراض عنه لأن محاجته تزيد تمكيناً . وقد أخرج مسلم عن أبي هريرة قال جاء ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه انا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به ، قال وقد وجدتموه؟ قالوا نعم ، قال ذاك صريح الايمان . وأخرج أيضاً عن عبد الله بن مسعود قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة فقال تلك محض الايمان . وليس المراد أن الوسوسة نفسها محض الايمان بل هي من قبل الشيطان وكيدته بل المراد أن علم المؤمن ببقية تلك الوسوس وامتناع قلبه من قبولها ووجود النفرة عنها فيه دليل على خلوص إيمانه فان الكفار يصرون على ما في قلبه من الحال على الله تعالى ولا ينفر عنه . وإلى ما ذكرناه هنا أشار أخونا وشيخنا الرحوم الشيخ محمد العافى في أول نظمه لفتاوى المالكية للشيخ سيدى عبد الله بن الحاج ابراهيم العلوى بقوله :

وما به يوسوس الشيطان * والقلب ياباه هو الايمان

فلا تحاجج عنده اللعين * فانه يزيد تمكيناً

قاعدة أسسها زروق * ولم تزل أقواله تروق

١٠٤٩ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَغْزُو قَتَامٌ مِنَ النَّاسِ

وقوله أسسها زروق فيه تسامح ظاهر لأن زروقاً لم يؤسسها بل نقلها فقط وانما المؤسس لها هو النبي صلى الله عليه وسلم كما علمت من هذا الحديث ومما ذكرناه في شرحه مما أخرجه مسلم ، وعليه فالصواب أن لوقال أخونا المرحوم جمعنا الله تعالى به وسائر أقاربنا في جنات الفردوس :

قاعدة أسسها النبي * وكل ماأسسه مرضى

صلى عليه الله ما به اقتدى * عبد له أباناب واهتدى

* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى . يأتى الشيطان أحدهم فيقول من خلق كذا وكذا حتى يقول له من خلق ربك فإذا بلغ ذلك فليستعذ بالله ولينته . * وفي هذا الحديث إشارة الى ذم كثرة السؤال عمالا معنى المرء وعن ماثو مستنن عنه . وفيه علم من أعلام النبوة لاخباره بوقوع ماسيقم فوقه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في السنة وأخرجه النسائي في اليوم والليلة (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة الدوسى رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الجزء الرابع عند حديث * من يسطر داءه الخ وتقدمت في أول هذا الجزء مختصرة وتقدمت الاحالة عليها مرارا لكثرة روايته وذكره كثيرا في المتن رضى الله تعالى عنه . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يأتى على الناس زمان فيغزو قتام) وفي رواية زيادة فيه قبل قتام (من الناس) والقتام بكسر الفاء بعد هاء همزة مفتوحة فالفيم الجماعة من الناس ولا واحد له من لفظه . قال في القاموس والقتام ككتاب الجماعة من الناس لا واحد له من لفظه اه قال في فتح البارى قتام بكسر الفاء ويجوز فتحها وبهمزة على التثنية ويجوز تسهيلها وقد قال الجوهري في صحاحه والعامية تقول فيام بلا همز قال البدر السامى في مصابيح لاحراج عليهم في ذلك ولا يمدون به لاحنين فان تخفيف الهمزة في مثله بقلب حركتها حرفا مجانسا لحركة ما قبلها عربى فصيح وهو قياس وغاية الأمر أنهم التزموا التخفيف فيه وهو غير ممتنع اه (قلت) وقد أشار العلامة المختار بن بون في احراره لقاعدة تخفيف الهمزة بقوله

والهمزان أفردته تخفقا * أو خففنه بالذى قد سبقا

وقد جاء القتام للجماعة في أشعار العرب فقد قال الشاعر :

كان مجامع الربلات منها * قتام يهضون الى قتام

(١) أخرجه البخارى في المناقب في أول باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وفى باب علامات النبوة فى الاسلام وفى كتاب الجهاد والسير فى باب من استنات بسا الضمفاء والصالحين فى الحرب *

فَيَقُولُونَ فِيكُمْ مَنْ صَاحَبَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَيَقُولُونَ لَهُمْ نَعَمْ فَيَفْتَحُ لَهُمْ ثُمَّ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَغْزُو فِتْنًا مِنَ النَّاسِ فَيَقَالُ هَلْ فِيكُمْ مَنْ صَاحَبَ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَفْتَحُ لَهُمْ ثُمَّ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَغْزُو فِتْنًا مِنَ النَّاسِ فَيَقَالُ هَلْ فِيكُمْ مَنْ صَاحَبَ مِنْ صَاحِبِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَفْتَحُ لَهُمْ (١) (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

والربلات بفتح الباء الموحدة جمع ربل بالفتح وبالتحريك وهي كل لمة غليظة أو هي باطن الفخذ كما فى القاموس وقال ثعلب الربلات أصول الأخذ وفى القاموس وامرأة ربل كقرحة ور بلاء عظيمة الربلات . وفى المحكم ضخمها وقد قال النابغة الذبياني .
وان القوم ناصرهم جميعا * فقام مجلبون الى فقام
(فيقولون) أى يقول الذين يغزونهم لهم (فيكم) بحذف أداة الاستفهام (من)
(بفتح الميم) (صاحب) بفتح الحاء المهملة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو
مفعول صاحب (فيقولون) لهم (نعم) فينا من صاحبه عليه الصلاة والسلام (فيفتح
لهم) بضم التحتية وفتح التاء الفوقية مبنيًا للمفعول به (ثم يأتى على الناس زمان فيغزو
فقام من الناس) تقدم ضبطه ومعناه فى الجملة السابقة (فيقال) بضم التحتية لهم (هل
فيكم من) بفتح الميم (صاحب أصحاب) بالنصب مفعول صاحب (رسول الله صلى
الله عليه وسلم) بجر لفظ رسول الله عليه الصلاة والسلام ، ومن صاحبه هم التابعون
(فيقولون) لهم (نعم) فينا من صاحب أصحابه عليه الصلاة والسلام (فيفتح لهم)
بالبناء للمفعول به (ثم يأتى على الناس زمان فيغزو فقام من الناس) تقدم معناه وضبطه
فى أول جملة ذكر فيها (فيقال) بضم التحتية لهم (هل فيكم من) بفتح الميم (صاحب)
بفتح الحاء المهملة (من صاحب) بفتحها أيضا (أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم) ولفظ أصحاب مفعول لأصحاب الثانى . والمراد بمن صاحب من صاحب
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اتباع التابعين (فيقولون) لهم (نعم) فينا من
هو كذلك (فيفتح لهم) بضم التحتية وفتح التاء الفوقية . فالحاصل أن المراد من الثلاثة

أخرجه البخارى في المناقب في أول باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وفى باب علامات النبوة فى الاسلام وفى كتاب الجهاد والسير فى باب من استنات بسا الضمفاء والصالحين فى الحرب *

وأخرجه مسلم فى كتاب فضائل الصحابة رضى الله عنهم فى باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم بروايتين

الصحابة والتابعون وأتباع التابعين كما بيناه . وقد قال ابن بطال يشهد لهذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر * خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم لأنه يفتح للصحابة لفضلهم . ثم للتابعين لفضلهم ، ثم لتابعيهم لفضلهم قال ولذلك كان الصلاح والفضل والنصر للطبقة الرابعة أقل فكيف بمن بعدهم اهـ * وقول واللفظه أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخارى * يأتي على الناس زمان يغزو قثم من الناس فيقال لهم فيكم من رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون نعم . فيفتح لهم ثم يغزو قثم من الناس فيقال لهم فيكم من رأى من صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم ثم يغزو قثم من الناس فيقال لهم فيكم من رأى من صحب من صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم . * وفي هذا الحديث معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفضيلة لأصحابه وتابعيهم وتابع تابعيهم وقد قال الحافظ بن حجر في أول فضائل الصحابة عند هذا الحديث مانصه * يستفاد منه بطلان قول من ادعى في هذه الأعصار . التأخرة الصعبة لأن الخبر يتضمن استمرار الجهاد والبعوث الى بلاد الكفار وأنهم يستلون هل فيكم أحد من أصحابه فيقولون لا وكذلك في التابعين وفي أتباع التابعين وقد وقع كل ذلك فيما مضى وانقطعت البعوث عن بلاد الكفار في هذه الأعصار بل انعكس الحال في ذلك على ما هو معلوم مشاهد من مدة متطاولة ولا سيما في بلاد الأندلس . وضبط أهل الحديث آخر من مات من الصحابة وهو على الإطلاق أبو الطفيل عامر ابن واثلة اللبثي كما جزم به مسلم في صحيحه وكان موته سنة مائة وقيل سنة سبع ومائة وقيل سنة عشر ومائة وهو مطابق لقوله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته بشهر على رأس مائة سنة لا يبق على وجه الأرض ممن هو عليها اليوم أحدها ثم قال ومثله حديث واثلة رفعه . لا تزالون بخير مادام فيكم من رآني وصاحبني والله لا تزالون بخير مادام فيكم من رأى من رآني وصاحبني الحديث أخرجه ابن أبي شيبه واستاده حسن . وقول الحافظ وهو على الإطلاق أبو الطفيل عامر بن واثلة الخ مثله ما اشار اليه صاحب نظم عمود النسب بقوله

أبو الطفيل عامر بن واثلة * آخر من مات من الأصحاب له

واعلم أن قرن النبي صلى الله عليه وسلم الصحابة رضوان الله عليهم وقد قال صلى الله عليه وسلم كما أخرجه البخارى من رواية أبي هريرة في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم بعثت من خير قرون بنى آدم قرنا فقرنا حتى كنت من القرن الذي كنت فيه . وفي رواية بريدة عند أحمد خير هذه الأمة القرن الذي بعثت فيه . قال في فتح الباري وقد ظهر أن الذي بين البعثة وآخر من مات من الصحابة مائة سنة وعشرون سنة أو دونها أو فوقها قليل على الاختلاف في وفاة أبي الطفيل وإن اعتبر ذلك من بعد وفاته صلى الله عليه وسلم فيكون مائة سنة أو تسعين أو سبعا وتسعين وأما قرن التابعين فإن اعتبر من سنة مائة كان نحو سبعين أو ثمانين . وأما الذين بعدهم فإن اعتبر منها كان نحو من خمسين

فظهر بذلك أن مدة القرن تختلف باختلاف أعمار أهل كل زمان والله أعلم . وانفقوا أن آخر من
 كان من اتباع التابعين ممن يقبل قوله من عاش إلى حدود العشرين ومائتين . وفي هذا الوقت ظهرت
 البدع ظهوراً ذشياً وأطلقت المعتزلة ألسنتها ورفضت الفلاسفة رؤوسها وامتنع أهل العلم ليقولوا
 بخلق القرآن وتغيرت الأحوال تغيراً شديداً . ولم يزل الأمر في قص إلى الآن وظهر قوله صلى الله
 عليه وسلم ثم يشو الكذب ظهوراً بيناً حتى يشمل الأقوال والأفعال والمعتقدات اه * ومقتضى
 حديث المتن الذي هو * يأتي على الناس زمان فيفرو فتام من الناس الخ وحديث خير امتي قرني ثم
 الذين يلونهم ثم الذين يلونهم أن تكون الصحابة أفضل من التابعين والتابعون أفضل من اتباع التابعين
 كما قاله في فتح الباري . ثم قال لكن هل هذه الأفضلية بالنسبة إلى المجموع أو الأفراد محل بحث
 وإلى الثاني نحا الجمهور والأول قول ابن عبد البر والذي يظهر أن من قائل مع النبي صلى الله عليه
 وسلم أوفى زمانه بأمره أو أتقى شيئاً من ماله بسببه لا يبعد له في الفضل أحد بعده كائناً من كان وأما
 من لم يقع له ذلك فهو محل البحث والأصل في ذلك قوله تعالى لا يستوي منكم من أتقى من قبل
 الفتح وقائل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا الآية . واحتج ابن عبد البر
 بحديث مثل أمي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره : وهو حديث حسن له طرق قد يرتقى بها إلى
 الصحة . واغرب النووي فزاعه في فتاويه إلى مسند أبي يعلى من حديث أنس بإسناد ضعيف مع أنه عند
 الترمذى بإسناد أقوى منه من حديث أنس وصححه ابن حبان من حديث عمار وأجاب عنه النووي
 بما حاصله أن المراد من يشبهه عليه الحال في ذلك من أهل الزمان الذين يدركون عيسى ابن مريم
 عليه السلام ويرون مافي زمانه من الخير والبركة وانتظام كلمة الاسلام ودحض كلمة الكفر فيشبهه
 الحال على من شاهد ذلك أي الزمانين خير وهذا الاشتباه متدفع بصريح قوله صلى الله عليه وسلم .
 خير القرون قرني والله أعلم . وقد روى ابن أبي شيبة من حديث عبد الرحمن بن جبير بن نفير
 أحد التابعين بإسناد حسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدركن المسيح أقواما منهم
 لثلاثكم أو خير ثلاثا . وإن يخزي الله أمة أنا أولها والمسيح آخرها . وروى أبو داود والترمذى
 عن حديث أبي ثعلبة رفعه تأتى أيام للعامل فيهن أجر خمسين فيل منهم أو منا يارسول الله قال بل
 منكم وهو شاهد لحديث مثل أمي مثل المطر . واحتج ابن عبد البر أيضا بحديث عمر رفعه أفضل
 الخلق إيماناً قوم في اصلااب الرجال يؤمنون بي ولم يروني الحديث أخرجه الطيالسي وغيره لكن
 إسناده ضعيف فلا حجة فيه . وروى أحمد والدارمي والطبراني من حديث أبي جمة قال قال أبو عبيدة
 يارسول الله أأحد خير منا؟ أسلمنا معك وجاهدنا معك قال قوم يكونون من بعدكم يؤمنون بي ولم
 يروني وإسناده حسن وقد صححه الحاكم واحتج أيضا بأن السبب في كون القرن الأول خير
 القرون أنهم كانوا غرباء في إيمانهم الكثرة الكفار حينئذ وصبرهم على أذاهم وتمسكهم بدينهم قال

١٠٥٠ يُؤْتَى ^(١) بِالْمَوْتِ كَهَيْئَةِ كَيْشٍ أَمْلَحَ

فكذلك أواخرهم إذا أقاموا الدين وعسكوا به وصبروا على الطاعة حين ظهور المعاصي والفتن كانوا أيضا عند ذلك غرباء وزكت أعمالهم في ذلك الزمان كما زكت أعمال أولئك ويشهد له ما رواه مسلم عن أبي هريرة رفعه بدأ الاسلام غربا وسيعود غربا كما بدا فطوي للغرباء . وقد تمقّب كلام ابن عبد البر بأن مقتضى كلامه أن يكون فيمن يأتي بعد الصحابة من يكون أفضل من بعض الصحابة وبذلك صرح القرطبي لكن كلام ابن عبد البر ليس على الإطلاق في حق جميع الصحابة فانه صرح في كلامه باستثناء أهل بدر والحديبية نعم الذي ذهب اليه الجمهور أن فضيلة الصحبة لا يعدلها عمل لمشاهدة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأما من اتفق له الذب عنه والسبق اليه بالهجرة أو النصره وضبط الشرع المتأني عنه وتبليغه لمن بعده فانه لا يعدل أحد ممن يأتي بعده لأنه مامن خصلة من الحاصل المذكورة الا ولذي سبق بها مثل أجر من عمل بها من بعده فظهر فضلهم (ومحصل النزاع) يتمحض فيمن لم يحصل له الا مجرد المشاهدة كما تقدم فان جمع بين مختلف الأحاديث المذكورة كان متجها على أن حديث للعامل منهم أجر خمسين منكم لا يدل على أفضلية غير الصحبة على الصحبة لأن مجرد زيادة الأجر لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة وأيضا فالأجر انما يقع تفاضله بالنسبة الى ما عائله في ذلك العمل فأما ما فاز به من شاهد النبي صلى الله عليه وسلم من زيادة فضيلة المشاهدة فلا يعدل فيها أحد فبهذه الطريق يمكن تأويل الأحاديث المتقدمة وأما حديث أبي جعة فلم تنفق الرواة على لفظه فقد رواه بعضهم بلفظ الحيرية كما تقدم ورواه بعضهم بلفظ قلنا يا رسول الله هل من قوم أعظم منا أجرا الحديث أخرجه الطبراني وإسناد هذه الرواية أقوى من إسناد الرواية المتقدمة وهي توافق حديث أبي ثعلبة وقد تقدم الجواب عنه والله أعلم (وأنا أسئل الله تعالى) أن يجعلنا وأحبنا الموجودين في هذا العصر ممن لا يزال متمسكا بالنسبة عند فساد هذه الأمة وأن يكرمنا بالعافية في الدنيا والدين حتى ندرك نزول عيسى عليه الصلاة والسلام للارض وتمتع بدعوته لنا وبملو الاسلام في وقته ثم يجمّ لنا بعد ذلك بالايان بحوار رسول الله صلى الله عليه وسلم (وأما رواي الحديث) فهو أبو سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الواو عند حديث * ويح عمار يقتله الفتنة الباغية وقد تقدمت الاحالة عليها قبل . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يؤتى بالموت) أى يؤتى به يوم القيامة كما وقع التصريح به في رواية مسلم لأن لفظه . يحاء بالموت يوم القيامة الخ أى يؤتى بالموت الذى هو عرض جسا (كهية كيش أملح) بالحاء الهملة والأملح الذى فيه يياض كثير وسواد أى أقل من البياض الموصوف به . (٢٠ — زاد المسلم — خامس)

فَيَنَادِي مُنَادٍ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ فَيَسْرِعُونَ وَيَنْظُرُونَ فَيَقُولُ هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا
فَيَقُولُونَ نَعَمْ هَذَا الْمَوْتُ وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَاهُ ثُمَّ يَنَادِي يَا أَهْلَ النَّارِ فَيَسْرِعُونَ
وَيَنْظُرُونَ فَيَقُولُ هَلْ تَعْرِفُونَ

وقال ابن الأعرابي الأملح هو الأبيض الخالص والحكمة في كونه على هيئة كبش أبيض لأنه جاء
أن ملك الموت أتى آدم عليه الصلاة والسلام في صورة كبش أملح قد نسر من أجنحته أربعة آلاف
جناح كما أن الحكمة في كون الكبش الذي يأتي الموت في هيئته أبيض وأسود هي أن البياض
من جهة الجنة والسواد من جهة النار أعادنا الله منها قاله علي بن حمزة (فينادي مناد) لم يسم
(يا أهل الجنة) أي ينادي بهذا اللفظ (فيسرعون) بفتح الياء التحية وسكون الشين المعجمة وفتح
الراء وبعد الهزة المكسورة موحدة مشددة مضمومة فواو ساكنة فنون آخره أي يعدون أعناقهم
ورفعون رؤوسهم لينظروا يقال اشرب إذا مد عنقه لينظر وقال الأصمعي إذا رفع رأسه (وينظرون)
خائفين أن يخرجوا من الجنة بعدما دخلوها وعند ابن حبان في صحيحه وابن ماجه ما يؤيد هذا المعنى
قد أخرجنا عن أبي هريرة فيظلمون خائفين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه (فيقول) ذلك
المنادي (هل تعرفون هذا) المثار إليه وهو الجسم الذي كهية كبش أملح (فيقولون نعم هذا
الموت) وإنما قالوا نعم الخ لأنهم قد رأوا الموت أي صورته حين قبض ملك الموت لأرواحهم كما دل
عليه قوله عليه الصلاة والسلام (وكلمهم قد رآه) أي وعرفه بما يلقيه الله في قلوبهم من أنه الموت .
وقال العيني فإن قلت من أين عرفوا ذلك حتى يقولوا نعم قلت لأنهم يعاينون ملك الموت في هذه
الصورة عند قبض أرواحهم اه وما قاله آيين منه ما قررنا به قوله عليه الصلاة والسلام وكلمهم قد
رآه اذ من المعلوم أن الموت غير ملك الموت لأن ملك الموت هو عزرائيل عليه الصلاة والسلام
الموكل على قبض الأرواح والموت هو ما يعرض للمخلوق حين قبض روحه ولا يعجز الله تعالى أن
يعمله جسما كهية كبش أملح والمذكور في الحديث أن الذي يؤتى به إنما هو الموت لا ملك الموت والموت
هو المذبح أيضا كما في الحديث لا ملك الموت حاشاه من أن يهان لأنه عبد لله تعالى مطيع له لا يعصيه
ولا يفعل الا ما أمر به كسائر الملائكة عليهم الصلاة والسلام كما دل عليه قوله تعالى « لا يعصون الله
ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون » (ثم ينادي) أي المنادي المذكور (يا أهل النار) أعادنا الله تعالى
نحن وأحبائنا وأقاربنا منها بسابق رحمته انه هو الغفور الرحيم (فيسرعون) قد تقدم ضبطه في
الموضع السابق (وينظرون) أي فرحين راجين الخروج منها فقد ابن حبان وابن ماجه فيظلمون
فرحين مستبشرين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه (فيقول) أي المنادي المذكور (هل تعرفون

هَذَا فَيَقُولُونَ نَعَمْ هَذَا الْمَوْتُ وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَاهُ فَيَذْبَحُ ثُمَّ يَقُولُ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ وَيَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ ثُمَّ قَرَأَ وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحُسْرَةِ

هذا (أى الجسم الذى هو كهيئة الكبش الأملح) يقولون نعم) نعرفه (هذا الموت وكلهم قد رآه) قد تقدم بيان ذلك عند الجملة الأولى (يذبح) بالبناء المفعول أى بين الجنة والنار وقيل على الصراط والقول الأول أصح وهو الذى تقدم لنا فى حديث الصحيحين المذكور فى حرف الهمزة فى متن كتابنا هذا من رواية ابن عمر فيه « جىء بالموت حتى يعمل بين الجنة والنار ثم يذبح » وأما كونه يذبح على الصراط فى حديث ابن ماجه وأخرج الترمذى فى باب خلود أهل الجنة من حديث أبى هريرة فيضجع فيذبح ذبحاً على السور الذى بين أهل الجنة وأهل النار وهو يؤيد ما دل عليه حديث الصحيحين الذى تقدم ذكره قريباً وذابح الموت هو يحيى بن زكرياء عليها الصلاة والسلام بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكره صاحب خلع الثقلين فيما نقله القرطبي فى التذكرة وقيل ان الذابح له جبريل عليه الصلاة والسلام كما نقله الحافظ ابن حجر عن تفسير اسماعيل بن أبى زياد الشامي أحد الضعفاء فى آخر حديث السور الطويل وقال قوم المذبح متولى الموت وكلهم يعرفه لأنه الذى تولى قبض أرواحهم فى الدنيا وهذا القول موافق لما قدمناه عن السابق ولا دليل من هذا الحديث عليه ولا وجه له يقبل شرعاً لأن ملك الموت عليه الصلاة والسلام لم يتول قبض الأرواح الا بإذن الله تعالى وأمره ولم يمس فى شيء حاشاه من ذلك فكيف يذبح ذبحاً مؤبداً لحياة بعده أبداً كما يفعل بالجسم الذى يجاء به فى صورة الموت هذا مما لا يتجرأ عليه عالم الا بدليل قطعى لأن فيه القطع على الله تعالى بما يؤهم ظلمه جل لعباده وإن كان لا يستل عما يفعل وهم يستلون وتصرفه فى خلقه لأسمى جوراً على كل حال لكن لا يجوز القطع بنحو هذا على ملك الموت دون من قطعى كما قدمناه وقد قال القسطلانى « فان قلت » ماله حكمة فى مجيء الموت فى صورة الكبش دون غيره « أجيب » بأن ذلك اشارة الى حصول الفداء لهم به كما فى ولد الخليل عليهما الصلاة والسلام بالكبش وفى الأملح اشارة الى صفى أهل الجنة والنار (ثم يقول) ذلك للمنادى (يا أهل الجنة خلود) أى دائم أبداً ولفظ خلود اما مصدر أى أتم خلود وانما وصف بالمصدر للبالغة كرجل عدل أو جمع أى أتم خالدون وفى حديث الصحيحين السابق فى الجزء الأول زيادة فيزداد أهل الجنة فرحاً الى فرحهم ويزداد أهل النار حزناً الى حزنهم وعند الترمذى . فلو ان أحداً مات فرحاً مات أهل الجنة ولو ان أحداً مات حزناً مات أهل النار (ثم قرأ) رسول الله صلى الله عليه وسلم كما هو لفظ مسلم قوله تعالى (وأنذرهم يوم الحسرة) أى يوم القيامة والحطاب فيه لئني صلى الله عليه وسلم أى أنذر جميع الناس لعدم رسالتك

إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ
وَاللَّفْظُ لَهُ وَتُسَلِّمُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري
في كتاب
التفسير في
سورة

(اذ قضى الأمر) أى فصل بين أهل الجنة وأهل النار ودخل كل الى ما صار اليه
مغلدا فيه دائما جعلنا الله وسائر أقاربنا وأشياخنا وأحبائنا ممن يغفل في جنات
الفرديوس دون دخول في النار مع التمتع بالنظر الى الله تعالى مع رضوانه الذى
لا سخط منه بده أبدا ومع الحتم بالايان الكامل لنا بجوار رسول الله صلى الله
عليه وسلم واستحقاق شفاعته فينا الخاصة والعامة اللهم آمين (وهم في غفلة) أى
أهل الدنيا الكفرة دون أهل الآخرة اذ ليست دار غفلة ثم قال تعالى (وهم
لا يؤمنون) أى لا يصدقون بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن والبعث بعد الموت
فآية أنزلت في كفار مكة وجملة وهم في غفلة وكذا جملة وهم لا يؤمنون حالان أى
وانتدروا على هذه الحال غافلين غير مؤمنين. وهذا انما ينزل على الكفار خاصة وان
كان المسلم الفاسق المعرض عن الآخرة الغافل عنها يتناولها كل وعيد أو توبيخ أنزل
في الكفرة لاتصافه بصفاتهم الا أنه لا يقطع عليه بكونه لا يؤمن أو ليس بمؤمن *
وانما معنى يوم القيامة يوم الحسرة لأن المسمى يتحسر فيه على اساءته والمحسن يتحسر
فيه على قلة احسانه وعدم زيادته من الاحسان كما يدل عليه ما أخرجه الترمذى من
رواية أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد يموت الا ندم قالوا
وما ندمه يا رسول الله قال ان كان محسنا ندم أن لا يكون ازداد وان كان مسيئا
ندم أن لا يكون نزع * وقوله نزع أى كف عن الاساءة لأن النزع عن الشيء
هو الكف عنه ومن معنى هذا الحديث ما أخرجه البخارى في صحيحه في كتاب
الرقاق في باب صفة الجنة والنار من رواية أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال * لا يدخل أحد الجنة الا أرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكرا ولا
يدخل النار أحد الا أرى مقعده من الجنة لو أحسن ليكون عليه حسرة *
واعلم أن الموت عرض ليس بجسم فجئته في صورة كبش أملح مؤول بأن الله تعالى
يخلق هذا الجسم وهو حيوان فيذبح فيموت فلا تبقى له حياة ولا وجود يرجى له
وكذلك حال أهل الجنة والنار بعد الاستقرار فيهما لازوال لهما ولا انتقال نسأل

كعبىس وان
شئت قلت في
باب سورة
مريم كما في
نسخة وأخرج
نحوه من
رواية ابن
عمر في كتاب
الرقاق في باب
صفة الجنة
والنار ورواية
ابن عمر متفق
عليها أيضا
وتقدم لنا
ذلك في الجزء
الأول *
وأخرجه
مسلم في كتاب
الجنة وصفة
نعيمها في باب
النار يدخلها
الجبارون النج
بروايتين .

١٠٥١ يَتَّبِعُ الْمَيِّتَ ثَلَاثَةَ فَرَجَعٍ اِثْنَانِ وَيَبْقَى مَعَهُ وَاحِدٌ
يَتَّبِعُهُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَعَمَلُهُ فَيَرْجِعُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَيَبْقَى عَمَلُهُ
(رَوَاهُ) ^(١) الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الرقاق
في باب
سكرات الموت
* وأخرجه
مسلم في أول
كتاب الزهد

الله تعالى أن يحبسنا ومن نحب بل وجميع المسلمين من يدخل جنات الفردوس ويستقر
بها ولا ينتقل عنها أبدا * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * يجاء
بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح زاد أبو كريب فيوقف بين الجنة والنار واتفقا في
باقى الحديث فيقال يا أهل الجنة هل تعرفون هذا فيشرئبون وينظرون ويقولون نعم
هذا الموت قال ويقال يا أهل النار هل تعرفون هذا فيشرئبون وينظرون ويقولون
نعم هذا الموت قال فيؤمر به فيذبح قال ثم يقال يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل
النار خلود فلا موت ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « وأنشرهم يوم الحسرة
إذ قضى الأمر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون » وأشار بيده إلى الدنيا * وهذا
الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى والنسائى وكل منهما أخرجه في التفسير
من سننه (وأما راوى هذا الحديث) فهو أبو سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه
وقد تقدمت ترجمته فى هذا الجزء فى شرح حديث . ويح عمار تقتله الفئة الباغية
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يتبع) هو بسكون الفوقية وفتح الموحدة وفى رواية
يتبع بتشديد الفوقية وكسر الموحدة (الميت) وفى رواية للمؤمن وفى أخرى الرء
والرواية الأولى هى المشهورة وهى المحفوظة وهى رواية مسلم أيضا (ثلاثة) أى
أمور ثلاثة وهى الأهل والمال والعمل (فيرجع اثنان) منها (ويبقى معه واحد)
رواية مسلم ويبقى واحد دون لفظ معه ولم يختلف لفظه مع لفظ البخارى فى غير
هذا اللفظ فى هذا الحديث ثم بين الثلاثة وما يرجع منها عن الميت وما يبقى معه بقوله
(يتبعه) فيه الضبطان المذكوران فى يتبع الميت (أهله) حقيقة (وماله) كرقيقه
(وعمله) وهذا يقع فى الأغلب قرب ميت لا يتبعه إلا عمله فقط فلا يتبعه أهل ولا
مال والمراد من يتبع جنازته من أهله ورفيقه ودوابه على ما جرت به عادة العرب
(فيرجع أهله وماله) وهذان هما الاثنان الراجعان ومن المعلوم رجوعهما إذا انقضى أمر الحزن
عليه سواء أقاموا بعد الدفن أم لا ثم أشار للواحد الذى يبقى معه بقوله (ويبقى عمله)

فيدخل معه القبر فهذا معنى بقاء عمله معه وقد أشار إلى ذلك بعض الفضلاء بقوله

فلا يصحب الإنسان من بعد موته * وفي قبره غير الذي كان يعمل

وفي حديث البراء بن عازب الطويل في صفة المسئلة في القبر عند الامام أحمد وغيره . ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب حسن الريح فيقول أبشر بالذي يسرك فيقول من أنت فيقول أنا . عملك الصالح وقال في حق الكافر ويأتيه رجل قبيح الوجه فيقول أنا عملك الخبيث الحديث واطلاق التبعة والرجوع على المال مجاز في الكلام جمع بين الحقيقة والحجاز وهو جائز عند الشافعي رحمه الله ومما هو بمعنى هذا الحديث في كون الميت لا ينضم إلا عمله فيدخل له للأخرة ما أخرجه مسلم في أول كتاب الزهد من صحيحه من رواية أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول العبد مالى مالى إن ماله من ماله ثلاث ما كل فأفنى أو لبس فأبلى أو أعطى فأقتنى . وما سوى ذلك فهو ذاهب وتاركة للناس * وقوله فافتنى بالتاء ومعناه ادخره لأخرته أى ادخر ثوابه لها هذه هي النسخة التي عليها أكثر الرواة وفي نسخة فأفنى بحذف التاء أى أَرْضَى من أعطاه من أهل الاحتياج ولا شك في ثواب ذلك فهي موافقة في المعنى لنسخة فافتنى (تنبيه) هذا الحديث وشبهه من الأحاديث يزهد في الأهل والمال وسائر الدنيا ويرغب في العمل الصالح والدار الآخرة الباقية ومما يزهد في الدنيا ما أخرجه مسلم في أول كتاب الزهد من صحيحه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . (الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر) قال القاضي عياض * في معناه أن المؤمن في الدنيا ممنوع من الشهوات المحرمة مكلف بالطاعات الشاقة فإذا مات استراح من هذا واقاب إلى ما أعد الله تعالى له من النعيم المقيم وأما الكافر فإن ماله من ذلك ما حصل له في الدنيا مع قتله وتنقيصه فإذا مات صار إلى العذاب الدائم وشقاء الأبد قال الأئمة وفي سراج الملوك أن يهودي ارت الهبة والحالة رأى قبيها وعليه لباس حسن فقال ألسن تروون عن نبيكم أن الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فأين ذلك من حالك وحالى فأجابه بأنك اذا مت وصرت إلى ما أعد الله لك من العذاب علمت أن الدنيا جنة لك واذا مت أنا وصرت إلى ما أعد الله لي من النعيم علمت أن الدنيا كانت سجنًا لي اه واذا كانت الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فمن العجيب كون المؤمن يحب ما سجن فيه يزهد في الدار الآخرة التي هي دار النعيم الباقي والله در القائل

سجنت بها وأنت لها محب * فكيف تحب ما فيه سجتا

وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الزهد من سننه والنسائي في الرقائق وفي الجنائز من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك أحد المسكتين رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية فليراجعها من شاء الوقوف عليها وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

١٠٥٢ (١) يَتَقَابُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَرْجِعُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يتقابون فيكم ملائكة) بالرفع على أنه بدل من الضمير في يتقابون أو بيان له لأنه فاعل كأنه قيل من هم ففيل هم ملائكة وعليه فالواو علامة للفاعل لأن تلك لغة بنى الحارث وتعرف بلغة أكلوني البراغيث وعليها حمل ابن مالك وغيره هذا الحديث وهي لغة فاشية وقد أشار ابن مالك في ألفيته لها ولكون الفعل عليها مستنداً للامس الظاهر بقوله

وقد يقال سعدا وسعدوا * والفعل للظاهر بعد مستند

وهذا مذهب سيويوه فيه وفي نظائره والتعاقب هو أن تأتي جماعة عقب الأخرى ثم تعود الأولى عقب الثانية فهو من باب المفاعلة وتنكير ملائكة في الموضين لافادة أن الثانية غير الأولى كما قيل في قوله تعالى فإن مع العسر يسرا إن مع العسر يسرا انه استئناف وعده تعالى بأن اليسر مشفوع بيسر آخر لقوله صلى الله عليه وسلم : لن يظلب عسر يسرين فإن العسر معرف فلا يعتمد سواء كان للعهد أو للجنس واليسر منكر فيحتمل أن يراد بالثاني فرد ما يظاير ما أريد بالأول والمراد بالملائكة عند الأكثر الحفظة . وتنبأ بأنه لم ينقل أن الحفظة يفرقون الصدا كما أنه لم ينقل أن حفظة الليل غير حفظة النهار قال القرطبي الأظهر عندي أنهم غيرهم (ويجمعون) أى الملائكة المتقابون عليهم من الله تعالى الصلاة والسلام جعلنا الله ممن يشهدون له بالطاعات على الدوام مادما في دار الضرر الى بلوغ دار السلام بالرحمة والانعام (في وقت) صلاة الفجر (و) وقت (صلاة العصر) فان قيل قوله عليه الصلاة والسلام ويجمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر يتنافى قوله يتقابون فيكم ملائكة الخ . أجب بأن تعاقب الضميين لا يمنع اجتماعهما لأن التعاقب أعم من أن يكون معه اجتماع كهذا أولاً يكون معه كتعاقب الضدين أو المراد حضورهم معهم الصلاة في الجماعة فينزل على حالين . قال عياض والحكمة في اجتماعهم في هاتين الصلاتين لطف الله تعالى بعباده وإكرامه لهم بأن جعل اجتماع ملائكتهم في حال طاعة عباده لتكون شهادتهم لهم بأحسن الشهادة اهـ ثم انه من لطفه تعالى أن لم يجعل اجتماعهم معهم في حال خلواتهم بخلواتهم وانما كهم على شهاداتهم فله الحمد والمنة على ذلك (ثم يرجع) بضم الراء من باب نصر والعروج الصمود (الذين باتوا فيكم) أى ثم يرجع الملائكة الذين باتوا فيكم أيها المصلون ثم انه ذكر الذين باتوا دون الذين ظلموا . اما للاكتفاء بذكر أحد المثاليين عن الآخر نحو قوله تعالى سرايل تنجيكم الحراى والبرد . واما لأن حكم طرفي النهار يعلم من حكم طرفي الليل أو لأن الليل مظنة المعصية والراحة فلما لم يصحوا فيه واشتغلوا بالطاعة فالنهار أولى أو لأنه استعمل بات في أقام مجازا فيشمل الليل والنهار فكل طائفة منهم اذا صعدت سئلت ويؤيد هذا ما رواه النسائي ولفظه

(١) أخرجه البخارى في كتاب مواقيت الصلاة في باب فضل صلاة العصر . وفي كتاب التوحيد في باب قول الله تعالى تعرج الملائكة والروح اليه الخ . وفي باب كلام الرب تعالى مع جبريل ونداء الله الملائكة وفي كتاب بدء الخلق في باب ذكر الملائكة صلوات الله عليهم بلفظ الملائكة يتعاقبون الخ ومسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة في باب فضل صلاتي الصبح والعصر

ثم يخرج الذين كانوا فيكم بل أخرج ابن خزيمة في صحيحه عن أبي هريرة مرفوعا ما ينفى عن كثير من الاحتمالات ولفظه يجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر وصلاة العصر فيجتمعون في صلاة الفجر فتصعد ملائكة الليل وتثبت ملائكة النهار ويجمعون في صلاة العصر فتصعد ملائكة النهار وتثبت ملائكة الليل (فيسلمون ربهم) والمشهور عند جمهور رواة هذا الحديث من طريق الامام مالك حذف لفظ ربهم في رواية البخارى ووقع التصريح به في بعض نسخ صحيح البخارى وهو ثابت في رواية مسلم وإنما يسلمون ربهم تعالى تعبدا لهم كما تعبدهم بكتب أعمالهم وهو عالم بها أو يسألهم طلبا لتعرفهم ذلك (وهو أعلم بهم) أى بالمؤمنين المصلين من الملائكة فقد حذف صلة أفعل التفضيل هنا فهي مقدرة حسبا قرنا به لفظ الحديث (كيف تركتم عبادى يقولون تركناهم وهم يصلون) الواو في وهم يصلون للحال فالجمله حاله لكنه استشكل لأنه يلزم منه مفارقتهم قبل أن يشهدوها معهم والحديث صريح في أنهم شهدوها معهم . وأجيب بحمل ذلك على شهودهم لها مع من يصلونها أول وقتها وشهدوا بعد ذلك من دخل فيها أو من شرع في أسبابها وشهدوا أيضا المتظر لها وهو في حكم من يصلى . وهذا آخر جواب الملائكة عما سئلوا عنه بكيف تركتم عبادى ثم زادوا على الجواب بقولهم (وأتيناهم وهم يصلون) لأظهار فضيلة المصلين والحرم على ذكر ما يوجب مغفرة ذنوبهم وحسن اخبار الملائكة عن آخر أعمال المؤمنين قبل أولها كون الاعمال بخواتيمها . نسئله تعالى أن يتم لنا بالايان الكامل يحوار رسولنا محمد شقيق المذنبين عليه الصلاة والسلام وعلى آله وأصحابه أجمعين . اللهم آمين يا أرحم الراحمين * ويستفاد من هذا الحديث أن الصلاة أعلي العبادات لأنه عنها وقع السؤال والجواب . وفيه الاشارة الى عظم هاتين الصلاتين لكونهما تجتمع فيهما الطائفتان وفي غيرها طائفة واحدة والاشارة الى شرف الوقتين المذكورين وقد ورد أن الرزق يقسم بعد صلاة الصبح وأن الاعمال ترفع آخر النهار فمن كان حينئذ في طاعة بورك في رزقه وفي عمله والله أعلم . ويترتب

عليه حكمة الأمر بالمحافظة عليهما والاهتمام بهما . وفيه تشریف هذه الأمة على غيرها ويستلزم تشریف نبينا عليه الصلاة والسلام على غيره . وفيه الاخبار بالغيوب ومرتب عليه زيادة الايمان . وفيه الاخبار بما نحن فيه من ضبط أحوالنا حتى تتيقظ وتنحفظ في الأوامر والنواهي وتشرح في هذه الأوقات بقدم رسل ربنا وسؤال ربنا عنا . وفيه اعلامنا بحب ملائكة الله لنا لتزداد فيهم حبا وتقترب الى الله بذلك . وفيه كلام الله تعالى مع ملائكته . وفيه غير ذلك من الفوائد * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في كتاب الصلاة وفي البعث (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة الدوسي أحد المسكوقين رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الجزء الرابع عند حديث من يبسط رداءه . الخ وتقدمت في هذا الجزء أيضا مختصرة عند حديث هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق (١) قوله صلى الله عليه وسلم (يتقارب الزمان) الحق أن المراد بتقارب الزمان نزول البركة منه ومن كل شيء فيه وذلك من علامات قرب الساعة كما قاله الحافظ ابن حجر وغيره . وقال النووي تبعاً لبعض وغيره . المراد بقصره عدم البركة فيه وأن اليوم مثلاً يصير الانتفاع به بقدر الانتفاع بالساعة الواحدة قالوا وهذا المعنى أظهر وأكثر فائدة وأوفق لبقيّة الأحاديث . وقد قيل في تفسير قوله يتقارب الزمان انه كناية عن قصر الأعمار بالنسبة الى كل طبقة فالطبقة الأخيرة أقصر أعماراً من الطبقة التي قبلها . وقيل المراد تهاب أحوالهم في الفقر والفساد والجهل . وقد ورد في حديث الترمذى ما يدل على أن تهاب الزمان قبل قرب الساعة أمر حسى فقد أخرج من حديث أنس مرفوعاً « لا تقوم الساعة حتى يتقارب الزمان فتكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالיום ويكون اليوم كالساعة وتكون الساعة كاحتراق السفينة » . وأخرجه أحمد أيضا من حديث أبي هريرة وأما تقارب الزمان معنى فقد وقع قطعا . قال الحافظ السقلاوى والذى تضمنه هذا الحديث قد وجد في زماننا هذا فانا نجد من سرعة مر الأيام ما لم تكن نجد في العصر الذى قبل عصرنا هذا المراد من كلامه وتبعه القسطلانى على هذا . (وإني أقول) وأنا في القرن الرابع عشر آخر سنة ١٣٥٥ خمس وخمسين وثلاثمائة وألف من الهجرة النبوية قد شاهدت من عدم نزول بركة الزمان وقصصاته المعنوية مالا مزيد عليه بحيث يكاد يدركه كل عاقل ولا يرتاب فيه من جرب الأعمال البدنية في الزمان كالتأليف وشبهه فلا يكاد يكتب في اليوم ما كان يكتبه في ساعة واحدة من أول عمره فسبحان الله الفاعل المختار مكور الليل على النهار . وقال ابن جرير بعد أن فسر التقارب بالقصر وأن القصر يحمل أن يكون حسياً وأن يكون معنوياً مانصه وأما المعنوى فله مدة منذ ظهر يعرف ذلك أهل العلم

وَيُقْبِضُ الْعِلْمُ وَتُظْهَرُ الْفِتْنُ وَيُلْقَى الشَّعْثُ وَيَكْثُرُ الْمَرْجُ

الدين ومن له فطنة من أهل السبب الدينوى فانهم يجدون أنفسهم لا يقدر أحدهم أن يبلغ من العمل قدر ما كانوا يعملونه قبل ذلك ويشكون ذلك ولا يدرون الملة فيه ولعل ذلك بسبب ما وقع من ضنف الايمان لظهور الامور المخالفة للشرع من عدة أوجه وأشد ذلك الاقوات ففيها من الحرام المحض ومن الشبه ما لا يخفى حتى إن كثيرا من الناس لا يتوقف في شيء ومهما قدر على تحصيل شيء هجم عليه ولا يبالي والواقع أن البركة في الزمان وفي الرزق وفي الثبوت انما تكون من طريق قوة الايمان واتباع الامر واجتناب النهي والشاهد لذلك قوله تعالى * ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض انتهى ملخصا (ويقبض العلم) بالبناء للمفعول والعم هو النائب عن الفاعل وفي بعض رواية البخارى وينقص العلم أما رواية فرع اليونينية كاصلا فوافقة لرواية مسلم ورواية الأكثر وينقص العلم بالنون والصاد المهملة وفي رواية وينقص العمل بدل العلم وقد قال ابن جرير ان نقص العمل الحسى ينشأ عن نقص الدين ضرورة . وأما المعنوى فيحسب ما يدخل من الخلل بسبب سوء المطعم وقلة المساعد على العمل والنفس ميالة الى الراحة وتغن الى جنسها ولكثرة شياطين الانس الذين هم أضرم من شياطين الجن وانما يقبض العلم بقبض العلماء كما هو صريح حديث الصحيحين المتقدم في حرف الهمزة في الجزء الاول وهو قوله عليه الصلاة والسلام . ان الله تعالى لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء الحديث (وتظهر الفتن) بفتح الفوقية وسكون الطاء وفتح الهاء أى كثرتها في آخر الزمان (ويلقى الشعث) بالبناء للمفعول فهو يضم أوله فسكون ففتح أى يطرح في قلوب الناس على اختلاف أحوالهم فيكون الشعث موجودا لامدوما قال الحافظ في فتح البارى والمحفوظ في الروايات يلقى يضم أوله من الرباعى وقال الحميدى لم تضبط الرواة هذا الحرف ويحتمل أن يكون بفتح اللام وتشديد القاف أى يتلقى ويتعلم ويتواصى به ثم قال أى الحميدى والرواية بسكون اللام مخففا تفسد المعنى لأن الالتقاء بمعنى الترك ولو ترك لم يكن موجودا وكان مدحا والحديث ينهى بالضم . قال الحافظ . بعد نقل هذا وليس المراد بالالتقاء هنا أن الناس يلقونه وانما المراد أنه يلقى اليهم أى يوقع في قلوبهم ومنه * انى ألقى الى كتاب كريم والشعث بتثنية الشين هو البخل فاذا ألقي في قلوب الناس على اختلاف أحوالهم يبخل القنى بجماله حتى يهلك الفقير ويبخل العالم بعلمه فترك التعليم والفتوى ويبخل الصانع بصناعته حتى يترك تعليم غيره فالمراد غلبة الشعث في ذلك الزمان وكثرته وليس بين هذا الحديث وبين حديث ويفيض المال حتى لا يقبله أحد تعارض اذ كل منهما في زمان غير زمان الآخر (ويكثر) بضم المثناة (المرج) بفتح الهاء وسكون الراء بعدها جيم

قَالُوا وَمَا الْهَرَجُ قَالَ الْقَتْلُ (رَوَاهُ) ^(١) الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(قَالُوا) أى الصعابة رضوان الله عليهم (وما الهرج) بانضبط المذكور قريبا (قال)
رسول الله صلى الله عليه وسلم (القتل) ولفظ البخارى القتل القتل مكررا مرتين
والهرج الفتنة والاختلاط كما فى صحاح الجوهرى والقتل كما فى الحديث هنا وقد قال
عبيد الله بن قيس الرقيات

ليت شعري أول الهرج هذا * أم زمان من فتنة غير هرج

يعنى أول الهرج المذكور فى الحديث هذا أم زمان من فتنة سوى ذلك الهرج وأصل
الهرج الكثرة فى الشيء ومنه قولهم فى الجامع بات يهرجها ليته جمعا وقد ذكر
صاحب المحكم للهرج معانى أخرى ومجوعاتها تسعة شدة القتل وكثرة القتل والاختلاط
والفتنة فى آخر الزمان وكثرة النكاح وكثرة الكذب وكثرة النوم وما يرى فى
النوم غير منضبط وعدم الاتقان لشيء اه ومن استعمال الهرج فى الاختلاط والاختلاف
ما أخرجه مسلم من رواية معقل بن يسار رفعه العبادة فى الهرج كهجرة الى (تبيينان)
الأول * الشح المحذور منه هو ما يترتب عليه فسادة والشح شرا هو من يمنع
ما وجب عليه وامساك ذلك ممحق له مال مذهب لبركته ويؤيده ما قص مال من صدقة.
فان أهل المعرفة فهموا منه أن المال الذى يخرج منه الحق الشرعى لانهقه آفة ولا
عاهة بل يحصل له النماء ومن ثم سميت الزكاة لأن المال ينمو بها فتحصل فيه البركة اه
ملخصا من كلام ابن أبى جمرة رحمه الله (الثانى) ظهور الفتن المذكور فى هذا
الحديث المراد به ما يؤثر فى أمر الدين وأما كثرة القتل فالمراد بها ما لا يكون على
وجه الحق لا كإقامة الحدود والقصاص وقد قال ابن بطال جميع ما تضمنه هذا الحديث من
الاشراط قد رأينا عيانا فقد نقص العلم وظهر الجهل وألغى الشح فى القلوب وعمت
الفتن وكثر القتل قال الحافظ ابن حجر الذى يظهر أن الذى شاهده كان منه الكثير
مع وجود مقابله والمراد من الحديث استحكام ذلك حتى لا يبقى مما يقابله الا النادر
وبالجهة الاشارة بالتعبير ببعض العلم فلا يبقى الا الجهل الصرف ولا يمنع من ذلك وجود
طائفة من العلماء لأنهم يكونون حينئذ مغفورين فى أولئك * وقولى واللفظ لاهى لمسلم
وأما البخارى فلفظه فى أقرب روايته للفظ مسلم * يتقارب الزمان ويتقصر العمل

(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب الأدب
فى باب حسن
الخلق والسقاء
وما يكره
من البخل
وفى كتاب
الفتن فى باب
ظهور الفتن *
وأخرجه مسلم
فى كتاب العلم
فى باب رفع
العلم وقبضه
وظهور الجهل
والفتن فى
آخر الزمان
بثلاث روايات
بسبعة أسانيد
وقد غلط
الشيخ العيني
حيث قال
عند شرح
هذا الحديث
فى موضعيه
أن مسلما
أخرجه فى
كتاب القدر
وتبعه الشيخ
القسطائى فى
ذلك والواقع

١٠٥٤ يحاه (١) بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ فَتَنْدَلِقُ أَقْتَابُهُ فِي النَّارِ فَيَدُورُ كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِرَحَاهُ فَيَجْتَمِعُ أَهْلُ النَّارِ عَلَيْهِ

أنت مسلما
أخرجه في
كتاب العلم
وكتاب العلم
بعد كتاب
القدر فاعلم
ذلك هو وجه
البأس الأمر
على العيني
والله تعالى
أعلم

ويلقى الشح وتظهر الفتن ويكثر الهرج قالوا يا رسول الله أيم هو قال القتل القتل
* وقوله أيم بفتحات مع تشديد الياء التحية وتخفيف الميم المفتوحة أى أى شيء هو
أى الهرج والأكثر على حذف الألف بعد الميم فيها وفي رواية أيعا بضم التحية وبعد
الميم ألف وضبطه بعضهم بتخفيف التحية أى بحذف الياء الثانية كما قالوا أيش في
موضع أى شيء وفي رواية عند أبي داود قيل يا رسول الله أيش هو * وهذا
الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في أول كتاب الفتن من سننه وابن
ماجه في أبواب الفتن من سننه في باب ذهاب القرآن والعلم وأخرج أيضا في باب شدة
الزمان من أبواب الفتن حديثا يشبه حديث المتن في مايقع من شدة الزمان قرب
أشراط الساعة وهو ما أخرجه بإسناده من رواية أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم سيأتي على الناس سنوات خداعات يصدق فيها الكاذب ويكذب
فيها الصادق ويؤتمن فيها الخائن ويخون فيها الأمين وينطق فيها الرويبضة قيل وما
الرويبضة قال الرجل النافه في أمر العامة . وفي القاموس الرويبضة تصغير الرابضة
وهو الرجل النافه أى الخفير ينطق في أمر العامة وهذا تفسير النبي صلى الله عليه
وسلم للكلمة اهـ (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله عنه وقد تقدمت
ترجمته وتقدمت الاحالة عليها في شرح الحديث الذي قبل هذا وفي غير ذلك الموضع
مرارا لكثرة روايته للاحاديث المتفق عليها وغيرها وبالله تعالى التوفيق وهو
الهادى إلى سواء الطريق . (١) قوله صلى الله عليه وسلم (يحاه بالرجل) بضم
الياء وفتح الجيم مبينا للمفعول (يوم القيامة فيلقى) بضم الياء التحية (في النار
فتندلق) بمشاة وتون ودال مهملة ثم لام ففاف أى فتخرج بسرعة (أقتابه) جمع
قرب بكسر القاف أى أعماءه بأن تنصب من جوفه وتخرج من دبره فالاندلاق بالذال
المهملة والقاف هو الخروج بسرعة (في النار) أى يقع لها ذلك الاندلاق في النار
والإيذاء بالله تعالى منها ومن كل مايجر إلى دخولها (فيدور كما يدور الحمار برحاه)
أى مثل دوران الحمار برحاه إهانة له على سوء فعله (فيجتمع أهل النار عليه)

فَيَقُولُونَ أَيُّ فَلَانٍ مَا شَأْنُكَ أَلَسْتَ كُنْتَ تَأْمُرُنَا بِالْمَعْرُوفِ
وَتَنْهَانَا عَنِ الْمُنْكَرِ قَالَ كُنْتُ أَمُرُكُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا آتِيهِ
وَأَنْهَاكُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَآتِيهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ
وَمُسْلِمٌ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب بدء
الخلق في باب
صفة النار
أعاذنا الله
منها وأنها
مخلوقة وفي
كتاب الفتن
في باب الفتنة
التي تموج
كعوج البحر
ومسلم في
آخر صحيحه
في كتاب
الزهد في باب
عقوبة من
يأمر بالمعروف
ولا يفعله
وينهى عن
المنكر ويفعله
باسنادين

أعاذنا الله تعالى منها ومن أهلها (فيقولون) له (أى فلان) وفي رواية يافلان
والمعنى واحد لأن كلا منهما حرف نداء (ماشأئك) أى الذى أنت فيه (ألسـت)
المهزة فيه للاستفهام الاستخبارى (كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر)
وفي رواية ونهى عن المنكر (قال) مجيبا لهم (كنت أمركم بالمعروف ولا آتية)
لعدم التوفيق للحق (وأنهاكم عن المنكر وآتية) والعياذ بالله تعالى من علم لا ينفذ
وقب لا يمتنع والمعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله عز وجل والتقرب
إليه والاحسان الى الناس وكل ما ندب إليه الشرع ونهى عنه من المحسنات
والمقبحات وهو من الصفات الغالبة أى أمر معروف بين الناس لا ينكرونه والمنكر ضد
المعروف وكل ما فحجه الشرع وحرمه أو كرهه فهو منكر * وقولى واللفظ له أى
للبخارى وأما مسلم فلفظه * يؤتى بالرجل يوم القيمة فيلقى في النار فتندلق أفتاب
بطنه فيدورها كما يدور الحمار بالرحا فيجتمع إليه أهل النار فيقولون يافلان مالك ألم تكن
تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول بلى قد كنت أمر بالمعروف ولا آتية وأنهى
عن المنكر وآتية * وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ سلم باسناده عن
شقيق عن أسامة بن زيد قال قيل له ألا تدخل على عثمان فتكلمه فقال أترون أئى
لا أكلمه إلا أسمعكم والله لقد كلمته فيما بينى وبينه مادون أن أفتتح أمرا لأحب أن
أكون أول من فتحه ولا أقول لأحد يكون على أميرا انه خير الناس بعد ما سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول * يؤتى بالرجل يوم القيامة الخ لفظه المذكور.
قال الحافظ فى فتح البارى الذى يظهر أن أسامة كان يخشى على من ولي ولاية ولو
صرفت أنه لا بد له من أن يأمر الرعية بالمعروف وينهاهم عن المنكر ثم لا يأمن أن
يقع منه تقصير فكان أسامة يرى أنه لا يتأمر على أحد وأشار إلى ذلك بقوله لا أقول

١٠٥٥ يَجْمَعُ^(١) الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُونَ لَوْ أَسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا

للاُمير انه خير الناس بل غايته أن ينجو كفافا . وقد عرفهم أسامة بأنه لا يداهن أحدا ولو كان أميرا بل ينصحه في السر جهده كما دل عليه سبب الحديث المذكور * وفي هذا الحديث الأدب مع الأمراء والظف بهم ووعظهم سرا وتبليغهم قول الناس فيهم ليكفوا عنه هذا كله إذا أمكن فإن لم يمكن الوعظ سرا فليجعله علانية لئلا يضيع الحق . وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر وقد أخرجه الترمذى من حديث أبي سعيد بإسناد حسن قال الطبرى معناه إذا أمن على نفسه أو أن يلحقه من البلاء مالا قبل له به روى ذلك عن ابن مسعود وحذيفة وهو مذهب أسامة . وقال جماعة الواجب على من رأى منكرا من ذى سلطان أن ينكره علانية كيف أمكنه وقد روى ذلك عن عمر وأبي بن كعب رضى الله تعالى عنهما . وقال آخرون الواجب أن ينكر بقلبه وينبئ لمن أمر بمعروف أن يكون كامل الخير لاوصم فيه وقد قال شعيب عليه الصلاة والسلام كما أنزله الله في القرآن * وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهيكم عنه الآية (قال مقيده وقفه الله تعالى) يتبين على من كانت وظيفته وعظ الناس الآن وارشادهم للدين القيم بأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر كالمتخرجين من علماء الأزهر من تخصص الوعظ والارشاد أن يعتبروا بخالفة أفعالهم لا لعله يقع من سيئ أعمالهم فيأخذوا جذرهم من هذا العذاب الشديد . الذى ماعليه فى الشدة من مزيد . نسأله تعالى أن لا يجعل أعمالنا مخالفة لما وافق الشرع من أقوالنا وأن يصلح حالنا وما كنا . ويحتم لنا بأخلص الايمان بجوار رسولنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ويرزقنا جواره بمجات الفردوس نحن ومن نحبه وأن يجعل هذا الكتاب من أسباب ذلك . فهو تعالى المرجو لما هنا وما هنا لك . اللهم آمين (وأما راوى الحديث) فهو أسامة بن زيد بن حارثة وهو حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن حبه وقد تقدمت ترجمته مطولة فى هذا الجزء فى حرف الواو عند حديث * وهل ترك لنا عقيل من رباع أو دور . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق . (١) قوله صلى الله عليه وسلم (يجمع المؤمنون) هو بضم الياء التحتية مبنيا للمفعول والمؤمنون مفعول تاب عن فاعله وفى رواية يجمع الله المؤمنين أى من الأمم الماضية والأمة المحمدية (يوم القيامة) زاد البخارى فى كتاب التوحيد بعد يوم القيامة لفظ كذلك . بكاف فى أوله أى مثل الجمع الذى نحن عليه قال الحافظ فى فتح البارى وأظن أن أول هذه الكلمة لام والاشارة الى يوم القيامة أو إلى ما يذكر بعد وفى رواية لمسلم فيبتون بذلك بالياء الموحدة وهي تؤيد ماظنه الحافظ من أن أول الكلمة لام لأن المعنى عليهما متحد إذ الباء سببية واللام لام الأجلية (فيقولون لو استشفعنا إلى ربنا) لو هنا متضمنة للثنى والطلب أى لو استشفعنا أحدا من الرسل عليهم الصلاة

فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ أَنْتَ أَبُو النَّاسِ خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ

والسلام الذين هم أهل للشفاعة إلى ربنا تعالى فيشفع لنا فيخلصنا من كرب طول الموقف لنحاسب ونخلص من حر الشمس والنم الذي لا طافة لأحد به (فَيَأْتُونَ آدَمَ) رسول الله أبا البشر عليه الصلاة والسلام (فيقولون) له طالبين شفاعته (أَنْتَ أَبُو النَّاسِ خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ) أى تولى خلقك بنفسه وقيل المراد باليد قدرته . ونعقب . بأنه لو كانت اليد هنا معناها لم يكن بين آدم وإبليس فرق في قوله تعالى لا خلقت يدي : لشاركتها في أنه تعالى خلق كلا منهما بقدرته . وقد قال ابن بطال في هذه الآية اثبات يدين لله تعالى وهما صفتان من صفات ذاته وليستا بجارحتين خلافاً للشبهة من المثبته وللجهمية من المعطلة وقال ابن التين في حديث ويده الأخرى الميزان هذا يدفع تأويل اليد هنا بالقدرة وكذا قوله في حديث ابن عباس رفعه . أول ما خلق الله القلم فأخذه بيمينه وكتبا يديه يمين الحديث . والحاصل أن اليد صفة له تعالى وكذا اليدان . ولا يلزم من كونهما صفتي ذات أن يكونتا جارحتين تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وقيل إن هذا يساق مساق التمثيل للتقريب لأنه قد عهد أن من اعتنى بشيء واهتم به باشره بيديه فيستفاد من ذلك أن العناية بخلق آدم كانت أقوى من العناية بخلق غيره . ثم اعلم أن هذا اللفظ وهو خلقك الله ييده وشبهه من النصوص الموهمة لتشبيه الله تعالى بمخلقه يجب أن يصرف عن ظاهره اجماعاً وإن وجد له تأويل واحد صحيح لاعتراض عليه أول به وجوباً كما هو طريقة الخلف لأن القرآن والحديث كل منهما باللسان العربي ففيهما ما فيه من المجاز والاستعارات والكنايات ونحو ذلك ولا يفهم كلام الله تعالى ولا كلام نبيه عليه الصلاة والسلام بدون كما هو معلوم وقد أشار إلى ذلك الشيخ محمد بن عاصم في مرتقى الوصول إلى علم الأصول بقوله

ومن يرد فهم كلام الله * بغيره اغتر بأصل واه

أى ومن يرد فهم كلام الله تعالى بغير معرفة اللسان العربي وأسرار بلاغته اغتر بأصل واه أى ساقط غير ثابت وبالضرورة يعلم أن الذى بنى على ذلك الأصل الواهم ساقط مثل سقوط أصله . وإن لم يوجد للفظ الموهم للتشبيه تأويل صحيح تعين التفويض في معناه مع اعتقاد التنزيه أيضاً كما هو طريقة السلف دائماً فكل من السلف والخلف على اعتقاد تنزيه الله تعالى عن مشابهة خلقه إلا أن السلف رأوا أن التفويض مع اعتقاد التنزيه أسلم . والخلف رأوا أن التأويل بما يعطيه لسان العرب من المعانى اللائمة بمجالل الله تعالى أحكم وأسلم أيضاً من شبه الشيطان ووسوسته بما لا يليق باعتقاده في ذات الله تعالى العلية . وصفاته العظيمة السنية . ومحصل طريقى السلف والخلف في التشابه الوارد في الكتاب والسنة أشار إليه المقرئ في إضاءة الدجنة بقوله:

والنص ان أوهم غير اللائق * بالله كالتشبيه بالخلائق
فأصرفه عن ظاهره اجماعا * واقطع عن الممتنع الأطماعا
وماله من ذاك تأويل فقط * تعين الحل عليه والتضييق
ككل وهو معكم فأول * بالعلم والرعى ولا تطول
إذ لا تصح هنا المصاحبة * بالذات فأعرف أوجه المناسبة
وماله محامل الرأي اختلف * فيه وبالتفويض قد قال السلف
من بعد تنزيه وهذا أسلم * والله بالمراد منها أعلم
لذلك قال مالك إذ سئلا * في الاستواء الكيف منه جهلا
وصار للتأويل قوم عينوا * مما يليق راجعا وبيتوا
إذ فسروا الوجه بذات واليدا * بقدرة وذات الامام أيدا
وقوله سبحانه من في السما * معناه بالأمر وسلطان سما
وقس على هذا جميع ما تشبه * في الذكر والحديث وادر المرتبه

وقول الناظم وماله محامل الرأي اختلف . فيه الخ أشار به الى أن النص للتشابه اذا كانت له محامل
أى تأويلات صحيحة يصح حمله على كل منها اختلف فيه رأى العلماء على ثلاثة مذاهب . الأول
التفويض وهو مذهب السلف واليه أشار بقوله وبالتفويض قد قال السلف . والثاني جواز تعيين
التأويل للمشكل بما يليق بالله تعالى مما هو أرحح تلك التأويلات وهذا هو مذهب الحلف . وهو
الذى ايده أمام الحرمين وغيره . والثالث لم يصرح الناظم به وهو حمل تلك المشكلات على اثبات
صفات لله تعالى تليق بجلاله لانعلم كنهها وهذا مذهب شيخ أهل السنة الامام أبى الحسن الأشعري
وهو مذهب الامام أبى حنيفة قال الامام السنوسى فى شرح مقدماته والظاهر أن من احتاط وعبر
فيما يذكره من تأويل لذلك المشكل بلفظ الاحتمال فيقول يحتمل أن يكون المراد من الآية والحديث
كذا فقد سلم من التجاسر وسوء الأدب بالجزم بتعيين مالم يقم الدليل القطعى على تعيينه والله تعالى
أعلم اه وكما يجب التأويل للتشابه بما يليق بالله تعالى كذلك يجب التأويل له فى حق الرسل والمعنى
اللائق بهم عليهم الصلاة والسلام كما أشار اليه القرئى فى إضاءة الدجنة أيضا فى فصل ما يجب للرسل
عليهم الصلاة والسلام وما يستحيل وما يجوز بقوله

وأولن بلائق مشتبها * كما أتى فى يوسف هم بها

وكون والد الزوى قد أكلا * وما سوى ذلك مما أشكلا

فيؤول قوله تعالى وهم بها بتقدير مضاف بين الباء والهاء أى بزجرها أو بالتقديم والتأخير على أن
أصل المعنى لولا أن رأى برهان ربه هم بها فلم يقع منه هم بها لرؤيته برهان ربه وأماهم بالمعصية

وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتَهُ وَعَلَّمَكَ أَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَشْفَعْنَا لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَّكَانِنَا هَذَا فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَا كُمْ وَيَذْكُرُ ذَنْبَهُ فَيَسْتَحْيِي

فلا يليق في حقه عليه الصلاة والسلام وهكذا يؤول أكل آدم عليه السلام للشجرة بعد نهي عنه بأنه نسي النبي كما أشير لذلك بقوله تعالى : « فَنَسِيَ » والناسي قد رفع الله سبحانه وتعالى عنه التكليف وإطلاق العصية عليه لا يجوز النطق به في غير موردته إلا للبيان ولله تعالى أن يطلق على عبده ما شاء وليس لحقه ذلك إذ لا يسأل عما يفعل وهم يسألون . وكذا يجب تأويل ما أشكل في قصة نوح وإبراهيم وموسى وداد وسليمان ويونس عليهم وعلى سائر الأنبياء الصلاة والسلام فكل ذلك ظاهره غير مراد قطعا . وهو مؤول بما يجوز في حقهم هذا حاصل لأهل السنة في كل نص أوهم غير اللائق بالله تعالى أو برسلة عليهم الصلاة والسلام (وأما ما عليه مشبهة هذا الزمان) من إبقاء ظاهر التشابه على حاله واعتقاد ظاهره مع دعوى أنهم مفوضون مع ذلك فهو ضلال بعيد . وكذب ليس عليه في الكذب من مزيد . فهم بتلك العقيدة مجسسون تحرى عليهم أحكام الطائفة المجسمة وقد اختلف فيها فقيل بكفرها وقد جزم السيوطي في النقاية وشرحها بكفر المجسمة بلا نزاع ولفظه : والفسق لا يزيل الإيمان ولا تزيله البدعة كاتكاف صفات الله تعالى وخلقه أفعال عباده وجواز رؤيته في الآخرة لأنه بنى على التأويل إلا التجسيم وانكار علم الله تعالى الجزئيات فانه يكفر بلا نزاع اه لكن صحح الباجوري في حاشيته على السنوسية أن معتقد الجسمية لا يكفر إلا ان قال انه جسم كالأجسام فالمكفر في الحقيقة إنما هو التشبيه اه ولترجع لشرح باقي الحديث الطويل بعد ما قررنا مالهؤلاء أهل السنة في التشابه من نصوص الكتاب والسنة فأقول قال عليه الصلاة والسلام عاصمنا على قوله خلقك الله بيده (وأسجد لك ملائكته) عليهم الصلاة والسلام كمدل عليه القرآن العظيم في قوله تعالى * واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا . (وعلك أسماء كل شيء) أى أسماء السميات كلها لقوله تعالى : « وعلم آدم الأسماء كلها » وذلك اما بخات علم ضرورى في آدم عليه الصلاة والسلام أو بإلقاء في روعه (فاشفع لنا عند ربك حتى يريحنا) بالبراء من الراحة (من مكاننا هذا) أى من الموقف (فيقول) لهم (لست هنا كم) أى لست في المنزل الذى تحسبوننى فيها وهى منزلة الشفاعة الكبرى يوم يتنافس المتنافسون (ويذكر) آدم عليه الصلاة والسلام (ذنبه) وهو قربان الشجرة والأكل منها وإن كان لم يفعله عن عمد بل عن نسيان أو تأويل (فيستحي) بكون الحياء المهمة وزيادة تحية وهى رواية أبى ذر عند البخارى ورواية مسلم وفى رواية للبخارى (٢١ — زاد السلم — خامس)

أَتَتْوَا نُوْحًا فَإِنَّهُ أَوَّلُ رَسُولٍ بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ قِيَامُ تَوْنَهُ فَيَقُولُ لَسْتُ
هُنَاكُمْ وَيَذْكُرُ سُؤَالَ رَبِّهِ مَا لَيْسَ لَهُ بِهِ عِلْمٌ فَيَسْتَسْخِي فَيَقُولُ أَتَتْوَا خَلِيلَ
الرَّحْمَنِ قِيَامُ تَوْنَهُ فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ أَتَتْوَا مُوسَى عَبْدًا كَلَّمَهُ اللَّهُ وَأَعْطَاهُ
التَّوْرَةَ قِيَامُ تَوْنَهُ فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ وَيَذْكُرُ

فيستحي بكسر الحاء للمهلة بعدها ياء ممدودة (اتتوا نوحا) عليه الصلاة والسلام (فانه أول رسول
بعثه الله الى أهل الأرض) بالانذار واهلاك قومه وخرج بأهل الأرض آدم عليه الصلاة والسلام
فانه وإن كان رسولا لكنهم لم يرسلوا الى أهل الأرض إذ لم يكن بها أهل إذ ذاك وانما كانت رسالته بمنزلة
التربية والارشاد للاولاد وكانوا أهل توحيد وليس المراد بقوله بعثه الله الى أهل الأرض عموم بعثه نوح
عليه الصلاة والسلام لجميع أهل الأرض لأن هذا من خصوصيات رسولنا صلى الله عليه وسلم ولم
يكن في أصل بعثه نوح عمومها لأهل الأرض لأن ذلك انما حصل له بسبب حادث الطوفان الذي
أهلك الله به سائر الناس بالأرض فانحصر الخلق في الموجودين بعد هلاك أهل الطوفان . وأما
الاستدلال على عموم رسالته بدعائه على جميع من في الأرض فأهلكوا بالفرق إلا أهل السفينة لأنه
لو لم يكن مبعوثا اليهم لما أهلكوا لقول الله تعالى * وما كنا بمعدين حتى نبعث رسولا * فأجيب عنه
بجواز أن يكون غيره أرسل اليهم في أثناء مدته وبأنهم لم يؤمنوا فدعا على من لم يؤمن من قومه
وغيرهم فأجيب دعاءه لكن لم ينقل أنه نبي في زمن نوح عليه الصلاة والسلام غيره والله أعلم (فيأتونه
فيقول) لهم (لست هناكم) أي ليست منزلتي هذه قال عياض هو كناية عن أن منزلته دون هذه
المنزلة تواضعا أو أن كلامهم يشير الى أن هذه ليست له بل هي لغيره (ويذكر) لهم (سؤاله
ربه) الخبر عنه في القرآن بقوله تعالى * رب ان ابني من أهلي وان وعدك الحق . أي أنك وعدتني
أن تنجي أهلي من الفرق ولذا سأله أن ينجي ابنه من الفرق ولفظ ربه بالنصب . مقول سؤاله
وفي نسخة سؤاله لربه باللام (ما ليس له به علم) وكان يجب عليه أن لا يسأل كما قال تعالى * فلا
تسألن ما ليس لك به علم . فالمراد بالأهل من آمن منهم وعمل صالحا وهذا الابن عمل غير صالح
(فيستحي) يباين وفي رواية يباين واحدة بعد الحاء للمهلة المكسورة (فيقول) نوح عليه الصلاة
والسلام (اتتوا خليل الرحمن) وهو إبراهيم عليه الصلاة والسلام (فيأتونه فيقول لست هناكم)
تقدم أن هذه الجملة كناية عن أن منزلة المشول الشفاعة الكبرى دون منزلتها (اتتوا موسى)
عليه الصلاة والسلام (عبدا كلمه الله) تعالى وعيدا بدل من موسى (وأعطاه التوراة فيأتونه) أي
يأتون موسى عليه الصلاة والسلام (فيقول لست هناكم) تقدم معنى هذه الجملة مرارا (ويذكر)

قَتَلَ النَّفْسَ بِغَيْرِ نَفْسٍ فَيَسْتَحْيِي مِنْ رَبِّهِ فَيَقُولُ أَتُنَوِّا عِيسَى عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ
وَكَلِمَةَ اللَّهِ وَرُوحَهُ فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَا كُمْ أَتُنَوِّا مُحَمَّدًا ﷺ بَدَأَ غَفَرَ اللَّهُ
لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ فَيَأْتُونِي

(موسى قتل النفس بغير نفس) حيث وقع منه كما هو مبين في قوله تعالى * فوكلناه موسى ففضى
عليه . وإن كان المقتول كافرا كان طبائحا لفرعون (فيستحى) يباين وفي نسخة يباه واحدة بعد
الحاء المهملة المكسورة ولا يقدر ذلك في عصمة موسى لكونه قتله خطأ مع كونه كافرا وإنما عده
من عمل الشيطان وسماه ظلما واستغفر منه كما في الآية على عادة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في
استعظام محقرات حصلت منهم (فيقول) موسى (اتنوا عيسى عبد الله) بالنصب بدل من عيسى
(ورسوله) بالنصب عطف على ما قبله (وكله الله) بالنصب عطف على سابقه وإنما قيل له كلمة الله
لأنه وجد بكلمته أى بقوله كن بلا واسطة أب (وروحه) بالنصب أيضا عطف على ما قبله وإنما
قيل له روح الله لقوله تعالى * فتفخنا فيه من روحنا وقوله وروح منه . لأنه صدر منه لا بتوسط
ما يجرى مجرى الأصل والمادة له . وقيل لأنه كان يحى الأموات والقلوب (فيقول) عيسى عليه
الصلاة والسلام بعد ما يأتونه (لست هنا كم) تقدم معناه مرارا (اتنوا محمدا صلى الله عليه وسلم
عبدا) بالنصب بدل من محمدا المنصوب قبله وفي رواية عبد بالرفع (غفر الله له ما تقدم من ذنبه)
والمراد بذنبه ما فرط من خلاف الأولى بالنسبة إلى مقامه عليه الصلاة والسلام فهو من قبيل حسنات
الأبرار سيئات المقربين وقد يقال المراد ما هو ذنب في نظره العالى صلى الله تعالى عليه وسلم وإن لم
يكن ذنبا ولا خلاف الأولى عند الله تعالى (وما تأخر) على فرض وقوعه . أو المراد بفقران
التأخر العصمة منه وعلى كل حال فهو غير مؤاخذ بذنب لو حصل لأن نص القرآن صريح في غفران
ما تقدم وما تأخر من ذنبه (فيأتوني) وفي رواية فيأتونى بنونين وفي آيتين الناس للرسل قبله
واعتذار كل واحد منهم عن الشفاعة حتى جاءوه فقبلها اظهار شرفه وعلو مقامه على سائر الأنبياء
عليه وعليهم الصلاة والسلام فحكمة آياتهم للرسل قبله اظهار قدره صلى الله عليه وسلم ومنزلته عند
الله تعالى فلو أتوه أولا ما ظهر للناس وللملائكة أن هذا المقام خاص به . وقد أشار إلى هذه
الحكمة شيخنا وشيخنا شيخنا عبد القادر بن محمد سالم الشنيطي اقلنا في نظمه المسمى
بالواضح المبين بقوله :

وحكمة الآتيان للكرام * اظهار قدر سيد الأنام

اذلوا أتوه أولا ماشعثا * أن سواه لم يكن مشفعا

فَأَنْطَلِقُ حَتَّى أَسْتَأْذِنَ عَلَى رَبِّي فَيُؤْذَنُ لِي فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ سَاجِدًا فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يُقَالُ أَرْفَعُ رَأْسَكَ وَسَلْ تَعْطَهُ وَقُلْ يُسْمَعُ وَاشْفَعُ تُشْفَعُ فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَأَحْمَدُهُ بِتَحْمِيدِ يَعْلَمُنِيهِ ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُثُ لِي حَدًّا فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ثُمَّ أَعُودُ إِلَيْهِ فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي مِثْلَهُ ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُثُ لِي حَدًّا فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ثُمَّ أَعُودُ الثَّلَاثَةَ ثُمَّ أَعُودُ الرَّابِعَةَ فَأَقُولُ مَا بَقِيَ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ

(فأطلق حتى أستأذن على ربي فيؤذن لي بالرفع والنصب فرفعه على أنه عطف على فأطلق ونصبه على أنه عطف على أستأذن (فإذا رأيت ربي) وهذا دليل من الحديث لرؤية الله تعالى في الآخرة فهو موافق لقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة . ولحديث سترون ربكم كما ترون القمر وبهذه الأدلة يتبين أن قول الزمخشري في قوله تعالى إلى ربها ناظرة أن لفظة إلى هنا اسم بمعنى نعمة بصيد جدا لمخالفة صريح الأحاديث (وقعت ساجدا) له تعالى (فیدعی ماشاء) أى یترکى ماشاء أن یترکى وفى رواية ماشاء الله (ثم يقال ارفع رأسك) أى من السجود (وسَل) بفتح السين من غير ألف وصل (تعطه) بهاء بعد الطاء وهو المفعول الثانى لتعط وهو راجع إلى السؤل المفهوم من سل والأول نائب الفاعل راجع للنبي صلى الله عليه وسلم (وقُلْ یسمع) أى یسمع قولك (واشفع تشفع) أى تقبل شفاعتك فى هذا اليوم الشديد وأعظم بها من مرتبة ما نالها غيره عليه الصلاة والسلام ولله در الفرى حيث يقول فى اضاءة الدجنة

والأنبياء يقول نفسى نفسى * سواء بالفضل له كالشمس

(فأرفع رأسى) من السجود (فأحمده) بفتح الميم جل وعلا (بتحميد يعلمني) بضم الميم لأنه رفوع (ثم اشفع فيحد لي) بفتح الياء وضم الحاء المهملة (حدا) أى يبين لي قوما أشفع فيهم كما إذا شفعه فيمن أدخل بالصلاة أو الزكاة مثلا (أدخلهم الجنة) أى يدخلهم الله تعالى بسبب شفاعتي الجنة (ثم أعود إليه) جل وعلا (فإذا رأيت ربي) فيه تكرار رؤيته لربه تعالى فى هذا اليوم المائل الكراما له لعل مقامه عنده جل وعلا (مثله) بالنصب مفعول لفعل مقدر أى أفعل مثل ما سبق من السجود ورفع الرأس وندائه برفع رأسك وقُلْ يسمع وسَلْ تعطه . واشفع تشفع (ثم أشفع فيحد لي حدا) بفتح ياء يحد والفاعل المستتر هو الله تعالى كأن يقول له شفعتك فيمن زنى أو شرب الخمر مثلا (فأدخلهم الجنة) تقدم معناه فى الجملة السابقة (ثم أعود الثالثة ثم أعود الرابعة) وفى كل مرة يقال له ما قبل له فى المرة الأولى ويشفع فى القدر الذى حد الله له (فأقول ما بقى فى النار إلا من حبسه

الْقُرْآنُ أَنْ وَوَجِبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَالْقَطُّ لَهُ وَسْمٌ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
في أول كتاب التفسير

القرآن (أى حكم بحسبه أبدا (ووجب عليه الخلود) وم الكفار وقوله حبسه القرآن
قال فيه أبو عبد الله البخارى يعنى قول الله تعالى خالدين فيها * واستشكل سياق
هذا الحديث من جهة كون المطلوب الشفاعة للاستراحة من موقف العرصات لما
يحصل لهم من ذلك الكرب الشديد لالخراج من النار * وأجيب بأنه قد انتهت
حكاية الراحة عند لفظ فيؤذن لى وما بعده زيادة على ذلك وأجيب أيضا بأن المراد
بالنار الحبس وما يكون منه من الشدة وذنو الشمس الى رؤسهم وحرها والجاهم
بالعرق وبالخروج الخلاص منها . وقال الطيبي لعل المؤمنين صاروا فرقتين فرقة سبق
بهم الى النار من غير توقف وفرقة حبسوا في المحضر واستشفعوا به صلى الله عليه
وسلم وخلصهم مما هم فيه وأدخلهم الجنة ثم شرع في شفاعة الداخلين النار زمرا
بعد زمركا دل عليه قوله فيعدلى حدا فاختصر الكلام * وقول واللفظ له أى
للبخارى وأما مسلم فلفظه * يجمع الله الناس يوم القيامة فيهتمون لذلك وقال ابن
عبيد فيلهمون لذلك فيقولون لو استشفعنا على ربنا حتى يريحنا من مكاننا هذا قال
فيأتون آدم صلى الله عليه وسلم فيقولون أنت آدم أبو الحلق خلقك الله بيده ونفخ
فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك اشفع لنا عند ربك حتى يريحنا من
مكاننا هذا فيقول لست هنا كم فيذكر خطيئته التي أصاب فيستحى ربه منها ولكن
اثنو نوحا أول رسول بعثه الله تعالى قال فيأتون نوحا فيقول لست هنا كم فيذكر
خطيئته التي أصاب فيستحى ربه منها ولكن اثنوا إبراهيم الذي اتخذ الله خليلا
فيأتون إبراهيم عليه السلام فيقول لست هنا كم ويذكر خطيئته التي أصاب فيستحى
ربه منها ولكن اثنوا موسى عليه السلام الذي كله وأعطاها التوراة قال فيأتون موسى فيقول
لست هنا كم فيذكر خطيئته التي أصاب فيستحى ربه منها ولكن اثنو عيسى روح الله
وكلمته فيأتون عيسى روح الله وكلمته فيقول لست هنا كم ولكن اثنوا محمدا صلى الله عليه وسلم
عبدا قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتونى فأستأذن
على ربى فيؤذن لى فإذا أنا رأيت وقت ساجدا فيدعنى ما شاء الله أن يدعنى فيقال يا محمد ارفع
رأسك قل يسمع سل تعطه اشفع تشفع فأرفع رأسى فأحدرى بتحميد يلعنني ربى ثم اشفع فيعد
لى حدا فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ثم أعوذ فأقع ساجدا فيدعنى ما شاء الله أن يدعنى

تفسير سورة
البقرة في باب
قول الله تعالى
وعلم آدم
الأسماء كلها
وفي كتاب
الرفاق في
باب صفة
الجنة والنار
وفي كتاب
التوحيد في
باب قول
الله تعالى .
لما خلقت
ييدى .
وأخرجه مسلم
في كتاب
الإيمان بكسر
الهمزة في
باب اثبات
الشفاعة
وأخراج
الموحدين من
النار بثلاث
روايات بأسانيد

ثم يقال لي ارفع رأسك يا محمد قل يسمع سل تعطه اشفع تشفع فأرفع رأسي فأحمد ربى بتحميد
يصلني ثم أشفع فيحدا فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة قال فلا أدري في الثالثة أو في
الرابعة قال فأقول يارب ما بقى في النار إلا من حبسه القرآن أى وجب عليه الخلود* وهذا الحديث من
أحاديث الشفاعة الكبرى للتواترة وقد أخرجه النسائي في التفسير من سننه وابن ماجه في الزهد من
سننه وأخرجه أحمد وأخرجه ابن خزيمة وأخرجه الحاكم من رواية ابن مسعود والطبراني من
حديث عبادة بن الصامت وابن أبي شيبة من حديث سلمان الفارسي وأخرجه الترمذي من
حديث العلاء بن يعقوب عنه ومن حديث أبي سعيد وعند كل منهم ما ليس عند الآخر
وقد تقدم لنا مثل هذا الحديث من رواية أبي هريرة فيما اتفق عليه الشيخان في الجزء الأول في
حرف الهزة وأوله* أنا سيد الناس يوم القيامة وهل تترون مم ذلك يجمع الله الأولين والآخرين
في صعيد واحد الخ . وقد تقدم الكلام على حديث الشفاعة وتواتره في كتابنا هذا عند حديث
* من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار* ويستفاد من حديث التين أمور . منها الرد على
المعتزلة في نفيهم الشفاعة لأهل الكبار . ومنها بيان أفضلية نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على
جميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وعلى جميع الخلق لأن الرسل والأنبياء والملائكة أفضل ممن
سواهم وقد ظهر فضله في هذا المقام عليهم جميعا . قال القرطبي ولو لم يكن في ذلك إلا الفرق بين من
من يقول نفسي نفسي وبين من يقول أمتي أمتي لسكان كافيا . ومنها تفضيل الأنبياء في هذا الحديث
على من لم يذكر فيه لتأهلهم لذلك المقام العظيم دون غيرهم . وقد قيل إنما اختص المذكورون بذلك
لما زيا أخرى لاتعلق بالتفضيل ككون آدم والد الجميع ونحو ذلك من التوجيهات . ومنها أن من
طلب من كبير أمرا مهما ينبغي له أن يقدم بين يدي سؤاله وصف السؤال بأحسن صفاته وأشرف
مزاياه ليكون ذلك أدعى لإجابة سؤاله قاله الحافظ ابن حجر (وأقول) هذه الحالة هي المعهودة في
الدنيا الآن وكان ينبغي أن يقال ومنها أن عادات الناس في الدنيا تبقى مستصعبة معهم في الآخرة فلا
ينسونها بطول مدة البرزخ لاستعمالهم هنا الثناء على المسؤولين قبل سؤالهم وهم في الآخرة . ومنها
أن السؤال إذا لم يقدر على تحصيل ما سئل يعتذر بما يقبل منه ويدل على من يظن أنه يكمل في القيام
بذلك الشيء فالدال على الخير كفاعله وأنه يثنى على المدلول عليه بأوصافه المقتضية لأهليته ويكون
ذلك أدعى لقبول عذره في الامتناع لأن كلا من هؤلاء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام اعتذر بعذر
يقبل منه ودل على من يظن قيامه بالشفاعة وأثنى عليه بأوصافه المقتضية لأهليته لها . ومنها أن
ما نسب الى الأنبياء من الخطايا فن باب التواضع لأن حسنات الأبرار سيئات المقربين والان جميع الأنبياء
عليهم الصلاة والسلام مقطوع بمصمتهم مطلقا . وهذا وإن لم يكن ظاهرا من نص هذا الحديث فقد
اتفق عليه أهل الحق في مناه واعتراف الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بمظاهرة يشبه الخطايا ليس
الامن باب التواضع والكمال . ومنها العمل بالعمل العام قبل البحث على الخصوص اخذا من قصة نوح

١٠٥٦ يُحْشَرُ (١) النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حُفَاةً عُرَاةً غُرْلًا

عليه الصلاة والسلام في طلبه نجاة ابنه تمسكا بعموم أهلك. وقد يتمسك به من يرى وجوب البحث عن تخصص العام قبل العمل به وهذا هو الراجح وهو الذي أشار إليه صاحب مرتقي الوصول إلى الضروري من علم الأصول بقوله :

والأخذ بالعموم قبل البحث عن * تخصص مما به المنع اقترن ومنها أن الناس يوم القيامة يستصحبون هالهم في الدنيا من التوصل إلى الله تعالى في حوائجهم بأنبيائهم والباعث على ذلك الألهام الذي يلقيه الله في قلوبهم كما دل عليه قوله في صدر الحديث فيلهمون لذلك (وفي هذا التوصل المستصحب) أقوى دليل لجواز التوصل بالأنبياء والصالحين وم في قبورهم استصحابا لأصل الجواز كما استصحب جواز ذلك في يوم القيامة . ومن المعلوم أنه ليس للتوصل به الاخص جاءه عند الله تعالى والموت لا يزيل الجاه عند الله تعالى عن تفضل الله عليه به . ومنها اظهار حكمة اتيان الناس الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قبل نبينا صلى الله عليه وسلم التي هي اظهار فضله باختصاصه بهذا المقام المحمود إذ لو أتوه أولا ماظهر للناس أن هذا المقام مختص به كما أشرنا له سابقا ثرا ونظما (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الهاء عند حديث * هو عليها صدقة الخ بيسط وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يحشر الناس يوم القيامة) بضم الياء التحتية مبني للمفعول أى يجمع الله الناس يوم القيامة فالحشر هو الجمع في الآخرة (حفاة) بضم الحاء المهملة وتخفيف الفاء جمع حاف أى بلاخف ولا نعل (عراة) بضم العين المهملة جمع عار * واستشكل ظاهر هذا الحديث بحديث أبى سعيد المروى عند أبى داود وصححه ابن حبان أنه لما حضره الموت دعا بنياب جدد فلبسها وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول * ان الميت يموت في ثيابه الذي يموت فيها * وأجيب بالجمع بينهما بأنهم يخرجون من القبور بأثوابهم التي دفنوا فيها ثم تتأثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة * فان قيل ان مقام تكرمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يقتضى أن لا يصيبهم ما أصاب غيرهم من المرى مع أن حديث أول من يكسى إبراهيم يشعر بعموم ما دل عليه هذا الحديث فيدخلون في عمومهم * فالجواب أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام يكسى في حين خروجه من القبر وكذلك غيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وبعض أهل العلم حمل ما دل عليه هذا الحديث على العمل بكفوله تعالى ولباس التقوى ومن المعلوم كون الأنبياء عليهم الصلاة والسلام متصفين بلباس التقوى دائما في الدنيا والآخرة (غرلا) بضم الغين المعجمة وإسكان الراء جمع أغرل

(١) أخرجه البخارى في كتاب الرقاق في باب كيف الحضر ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها الخ في باب فناء الدنيا وبيان الحضر يوم القيامة بروايتين بإسنادين

« قَالَتْ عَائِشَةُ » قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ النَّسَاءُ وَالرِّجَالُ جَمِيعًا يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ قَالَ يَا عَائِشَةُ الْأَمْرُ أَشَدُّ مِنْ أَنْ يَنْظُرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

وهو الأغلف والفرلة الفأفة هي بالعين المعجمة وبالالف وهي المجلدة التي تزال في الختان والمعنى أنهم يحشرون غير مخنوقين والقصد أنهم يحشرون كما خلقوا أولاً ولا يفقدون شيئاً حتى الفرلة تكون معهم قاله القاضي عياض وهو يدل على أن من فقد منه عضو من أعضائه أو حاسة من حواسه كالسمع والبصر رجع اليه في القيامة ويدل لذلك قول الحافظ ابن عبد البر يحضر الآدمي عارياً ولكل من الأعضاء ما كان له يوم ولد فمن قطع منه شيء يرد إليه حتى الأقلف اه أى قترد إليه قلته وهذا ظاهر من قوله تعالى « كما بدأنا أول خلق نعيده » (تنبيه) لا تلتقى اللام مع الراء في كلمة الا في أربع: أول اسم جبل وورل اسم حيوان وحزل ضرب من الحجارة والفرلة قاله أبو هلال السكري. وزاد غيره هرل ولد الزوجة ويرل الديك الذي يستدبر بعنقه (قالت عائشة) أم المؤمنين رضى الله عنها (قالت يا رسول الله) عليك الصلاة والسلام (النساء والرجال جميعاً ينظر بعضهم الى بعض) فيه أن النساء يدخلن في الضمير المذكور في قولها بعضهم وكأنه للتغليب ووقع في رواية أبي بكر بن أبي شيبة بعد قوله حفاة عراة قلت والنساء قال والنساء (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا عائشة الأمر) أى أمر القيامة وهو لها (أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض) وأخرج النسائي والحاكم عن عائشة قلت يا رسول الله فكيف بالعورات قال لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وللتزني والحاكم من طريق عثمان بن عبد الرحمن الفرطى قرأت عائشة * ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة . فقالت واسوأناه الرجال والنساء فيحشرون جميعاً ينظر بعضهم إلى سواة بعض فقال لكل امرئ الآية وزاد لا ينظر الرجال الى النساء ولا النساء الى الرجال شغل بعضهم عن بعض ولا ين أبى الدنيا من حديث أنس قال سألت عائشة النبي صلى الله عليه وسلم كيف يحضر الناس قال حفاة عراة قالت واسوأناه قال قد نزلت على آية لا يضرك كان عليك ثياب أولاً

١٠٥٧ يُحْشَرُ^(١) النَّاسُ عَلَى ثَلَاثِ طَرَائِقَ رَاغِبِينَ رَاهِبِينَ وَأُتْنَانٍ عَلَى بَعِيرٍ
وَتَلَاثَةٍ عَلَى بَعِيرٍ وَأَرْبَعَةٌ عَلَى بَعِيرٍ وَعَشْرَةٌ عَلَى بَعِيرٍ وَتَحْشَرُ بَقِيَّتَهُمْ

لكل امرئ الآية وفي حديث سودة عند البيهقي والطبراني نحوه * وقد تقدم في هذا الجزء في صدر حديث ابن عباس رضي الله عنهما ما هو بمعنى حديث عائشة هنا وهو قوله صلى الله عليه وسلم * يأيها الناس انكم تحشرون الى الله حفاة عراة غرلا الخ . وقد تقدم في شرحه ما هو من تنمة البحث هنا * وقولي واللفظ له أى لمسلم . وأما البخارى فلفظه * تحشرون حفاة عراة غرلا قالت عائشة فقلت يا رسول الله الرجال والنساء ينظر بعضهم الى بعض فقال الأمر أشد من أن يهمهم ذلك . والكاف في ذلك بالكسر لأنه خطاب لعائشة رضي الله عنها (تنبيه) يتعين على من وفقه الله تعالى وأكرمه بالايان باليوم الآخر وأحواله الشديدة المانعة للنظر للوروات أن يلزم نفسه غض بصره عن نظر عورات نساء هذا الزمان الكاسيات العاريات المتبرجات امثالا لقوله تعالى « قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم » الآية فعسى الله تعالى أن ينجي من غض بصره عن هذه الوروات المتبدلة من أحوال اليوم الآخر المانعة لنظرها فيه نسله تعالى التوفيق والاعانة التامة على غض أبصارنا عن نظر المحرمات وأن يحفظ لنا أبصارنا وبصائرنا ويقينا جميع الفتن والمصائب والآفات . انه تعالى سمع بحبيب * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الجنائز والتفسير من سننه وابن ماجه في الزهد من سننه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يحشر الناس) بضم الناء التحتية من يحشر مبني للمفعول أى يحشر الله الناس قبيل يوم القيامة الى الشام (على ثلاث طرائق) أى ثلاث فرق . ومنه قوله تعالى « كنا طرائق قددا » أى كنا فرقا مختلفة الأهواء * ثم أشار الى الفرقة الأولى بقوله (راغبين راهبين) بغير واو في نسخة للبخارى وهى الموافقة لرواية مسلم . وفي نسخة وراهبين بالواو * وقوله راغبين أى راجين وراهبين أى خائفين بنصبهما على البدلية من طرائق وهما الفرقة الأولى وهذه الفرقة هى التى اغتصمت الفرصة وسارت على فسحة من الظهر ويسرة من الزاد راغبة فيما تستقبله راهبة فيما تستدبره . ثم أشار الى الفرقة الثانية بقوله (واثنان على بعير وثلاثة على بعير وأربعة على بعير وعشرة على بعير) باثبات الواو فى الأربعة فى لفظ البخارى كما فى اليونينية وفرعها وكذلك فى رواية مسلم . وقال الحافظ ابن حجر بالواو فى الأول فقط ولم تذكر فى الحديث الخمسة والسنة الى العشرة اكتفاء بما ذكر . ثم أشار الى الفرقة الثالثة بقوله (وتحشر) بالياء القوية فى نسخة للبخارى وهى رواية مسلم . وفى رواية للبخارى بالياء التحتية (بقيتهم) بالنصب مفعول

(١) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق في باب كيف الحشر. ومسلم في كتاب الجنة

النَّارُ تَقِيلُ مَعَهُمْ حَيْثُ قَالُوا وَتَبَيَّتْ مَعَهُمْ حَيْثُ بَاتُوا وَتَصَبَّحُ مَعَهُمْ حَيْثُ أَصْبَحُوا وَتَمَسَّى مَعَهُمْ حَيْثُ أَمْسَوْا (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) (١)

وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

وصفة نعيمها وأهلها في باب فناء الدنيا

وبيان الحشر يوم القيامة .

وقد يحاء بخلاف الأصل * وقد يحى المفعول قبل الفعل والمراد بالنار هنا نار الدنيا لانار الآخرة . وقيل نار الفتنة وليس المراد بها نار الآخرة قال الطبري لقوله وتحشر بقيتهم انار فان النار هي الحاشرة ولو أريد ذلك المعنى لقال الى النار واقوله (تقيل) بفتح المثناة الفوقية وكسر القاف مضارع قال من القيلولة أى تستريح (معهم حيث قالوا) أى سكنوا في وقت القيلولة (وتبيت) من البيات (معهم حيث باتوا وتصبح) بضم المثناة الفوقية من أصبح الرباعى (معهم حيث أصبحوا وتمسى) بضم المثناة الفوقية من أمسى الرباعى (معهم حيث أمسوا) وقوله تقيل معهم حيث قالوا الخ مستأنف لبيان ما قبله من الكلام فان الضمير في تقيل راجع الى النار الحاشرة . ويحتمل في النار أن تكون نار الفتنة كما قال تعالى « كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله » فتكون مجازية ولا تتمتع ارادة النار الحقيقية وهى التى تخرج من عدن . فى حديث حذيفة بن أسيد بفتح الهززة عند مسلم المذكور فيه الآيات السكينة قبل يوم القيامة كطلوع الشمس من مغربها وفيه وآخر ذلك نار تخرج من قعر عدن ترجل الناس . وفى رواية له تطرد الناس الى حفرهم . وفى حديث رواه الترمذى والنسائى بسند قوى انكم تحشرون ونحنا بيده نحوشام رجالا وركباناً وتحبرون على وجوهكم . وعند أحمد بسند لا بأس به حديث . ستكون هجرة بعد هجرة وينحاز الناس الى مهاجر ابراهيم ولا يبقى فى الأرض الا شرارها تلقظهم أرضهم وتحشرهم النار مع القرود والخنازير تبيت معهم اذا باتوا وتقيل معهم اذا قالوا وقد أخرج أحمد والنسائى والبيهقى . عن أبى ذر قال حدثنى الصادق المصدوق ان الناس يحشرون على ثلاثة أفواج . فوج طامعين كاسين راكبين . وفوج يمشون . وفوج تسحبهم الملائكة على وجوههم الحديث . وفيه

١٠٥٨ يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَرْضٍ بَيْضَاءَ عَفْرَاءَ

أنهم سألوا عن السبب في معنى المذكورين فقال يلقي الله الآفة على الظهر حتى لا يبقى ذات ظهر حتى أن الرجل ليعطى الحديقة المعجبة بالشارف ذات القتب أى يشتري الناقة المسنة لأجل ركوبها تمهله على القتب بالبستان الكريم لهوان القفار الذى عزم على الرجل عنه وعزة الظهر الذى يوصله الى مقصوده وهذا لائق بأحوال الدنيا كما هو ظاهر حال القسطلاني * استشكل قوله فيه يوم القيامة أى في حديث أبى ذر هذا * وأجب بأنه مؤول على أن المراد بذلك أن يوم القيامة يعقب ذلك فيكون من مجاز المجاورة ويتبين ذلك لما وقع فيه أن الظهر يقل لما يلقى عليه من الآفة وأن الرجل يشتري الشارف الواحدة بالحديقة المعجبة فان ذلك ظاهر جداً في أنه من أحوال الدنيا لا بعد البعث ومن أين للذين يمشون بعد الموت حفاة عراة حدائق يدفعونها في الشوارف. ومال الحلبي وغيره الى أن هذا الحشر يكون عند الخروج من القبور وجزم به النزالي وذهب اليه التوريشي في شرح المصاييح له وأشبع الكلام في تقريره بما يطول ذكره اهـ (قال مفيدة وفقه الله تعالى) يعد كل البعد كون هذا الحشر عند الخروج من القبور وان جزم به النزالي وغيره لأن الذى يكون عند الخروج من القبور هو حشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلا كما تقدم ذكره في الحديث الذى قبل هذا . وصرح فيه بيوم القيامة وهو مما اتفق عليه الشيخان أما حديث أبى ذر فلم يخرجاه وهو مؤول بما تقدم من كون يوم القيامة ذكر فيه بكونه يأتى بعده بقليل وقد جزم القاضي عياض بأن هذا الحشر المذكور في حديث يحشر الناس على ثلاث طرائق في الدنيا ولفظه * هذا الحشر في الدنيا قبل القيامة وهو أحد الأشرطة كما يأتى فيها وآخر . ذلك نار تخرج من قعر عدن ترحل الناس وفي رواية تطرد الناس الى محشرهم . وفي حديث لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز ويسل على أنها قبل يوم القيامة قوله تعيل معهم حيث قالوا وفي غير مسلم فإذا سمعهم بها فاخرجوا الى الشام كأنه أمر بسبقها قبل ازعاجها لهم وقد قال الأزهري في قوله تعالى لأول الحشران الأول الى الشام هو اجلاء بنى النضير عن بلادهم والثاني للقيامة اهـ * وقول واللفظه أى للبخارى . وأما مسلم فلفظه الا في تقديم جملة * تبيت معهم حيث باتوا على جملة . وتعيل معهم حيث قالوا . لا غير . (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث * من يبسط رداءه يبسط وقد تقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يحشر الناس يوم القيامة) لفظ يحشر يضم التحتية مينا للفعول والناس نائب فاعل أى يحشر الله الناس يوم القيامة وهو اليوم الآخر (على أرض بيضاء عفرَاء)

كَقَرْصَةِ الْنَقِيِّ لَيْسَ فِيهَا عِلْمٌ لِأَحَدٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)
وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ سَهْلٍ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الرقاق
في باب يقبض
الله الأرض
يوم القيامة
* وأخرجه
مسلم في كتاب
صفات المنافقين
وأحكامهم في
باب البعث
والنشور
وصفة الأرض
يوم القيامة

يفتح العين المهملة وسكون الفاء بعدها واو فألف ممدودة فهمزة أى أرض بيضاء ليس
بياضها بالناصع بل هو الى الحمرة وقال ابن فارس غفراء خالصة البياض (كقرصة) أى
خبز (النقى) أى الدقيق النقي من الغش والنخالة وهو الدقيق الحواري (ليس فيها)
أى فى الأرض المذكورة (علم) بفتح العين واللام (لأحد) أى ليس بها علامة
سكنى أو بناء أو أثر لأحد يستدل بها على الطريق مثلاً قال القاضي عياض أى ليس
فيها علامة سكنى ولا أثر ولا شئ من العلامات التى يتبدى بها فى الطرقات كالجلبل
والصخرة البارزة . وفيه إشارة الى أن أرض الدنيا ذهبت واهطمت العلاقة منها
وعند الطبرى من طريق سنان بن سعد عن أنس مرفوعاً يدل الله الأرض بأرض
من فضة لم يعمل عليها الخطايا وعن علي موقوفاً نحوه ومن طريق ابن أبي نجيح
عن مجاهد أرض كائنها فضة والسموات كذلك وعند عبد من طريق الحكم بن
أبان عن عكرمة قال بلغنا أن هذه الأرض يعنى أن أرض الدنيا تطوى والى جنبها
أخرى يحضر الناس منها اليها . والحكمة فى ذلك كما فى بهجة النفوس أن ذلك اليوم يوم
عدل وظهور حق فاقضت الحكمة أن يكون المحل الذى يقع فيه ذلك ظاهراً عن عمل
المعصية والظلم وليكون تجلى الله تعالى على عباده المؤمنين على أرض تليق بعظمته
ولأن الحكم فيه إنما يكون لله وحده فتناسب أن يكون المحل خالصاً له وحده اه
* وقولى واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه * يحضر الناس يوم القيامة على
أرض بيضاء غفراء كقرصة نقي قال سهل أو غيره ليس فيها معلم لأحد * وقوله
معلم بفتح الميم واللام بينهما عين مهملة ساكنة أى علامة (وأما راوى الحديث)
فهو سهل بن سعد الساعدي وقد تقدمت ترجمته فى هذا الجزء فى حرف الياء عند
حديث . ياأبا بكر مامنك أن تثبت اذ أمرتك الخ وتقدمت الاحالة عليها قبل هذا .
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

١٠٥٩ يُحْرَبُ الْكَعْبَةُ ذُو السُّوَيْقَتَيْنِ مِنَ الْحَبْشَةِ (رَوَاهُ) (١) أَخْرَجَهُ
 الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ
 اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يحرب الكعبة) بضم الياء وفتح الحاء المعجمة
 وتشديد الراء المكسورة أى يقلعها حجرا حجرا كما فى حديث ابن عباس عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه قال كَأَنَّى بِهِ أَسْوَدًا لِحَجِّ يَقلعها حجرا حجرا . ومثله فى
 حديث عائشة والكعبة مقول لفعل يحرب وفعاله قوله عليه الصلاة والسلام (ذو
 السويقتين من الحبشة) بضم السين وفتح الواو ثنية سوقية وهى مصغر الساق وأما
 أُلْحِقَ بِهَا التَّاءُ فى التصغير لأنها أى الساق مؤنثة والتصغير للتحقير وأما صغر لأن فى
 سياق الحبشة دقة . فالمراد الاخبار بأنها يحربها رجل ضعيف من الحبشة فن للتبويض
 والحبشة نوع من السودان . ولا ينافى هذا قوله تعالى « أولم يروا أنا جعلنا حرما
 آمنا الحج » لأن الأمن باقى للحرم الى قرب القبلة وخراب الدنيا فعينئذ يأتى ذو
 السويقتين فيخربها . قال الشيخ زكريا الأنصارى فى شرح البخارى قيل وتخريب
 الكعبة يكون فى زمن عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل بعد موته وهو الصحيح اه
 وقد روى ابن الجوزى عن حذيفة حديثا طويلا عرفت فيه وخراب مكة من الحبشة
 على يد حبشى أفصح السابقين أزرق العينين أفتطس الأنف كبير البطن معه أصحابه
 يتقصونها حجرا حجرا ويتناولونها حتى يرموا بها بمعنى الكعبة الى البحر وخراب
 المدينة من الجوع واليمن من الجراد. وذكر الحليمى أن خراب الكعبة يكون فى
 زمن عيسى عليه الصلاة والسلام وأن الصريح يأتى بأن ذا السويقتين قد سار الى
 البيت يهدمه فيبعث اليه عيسى عليه الصلاة والسلام طائفة بين الثمان الى التسع وقال
 القرطبي يكون بعد رفع القرآن من الصدور والمصاحف وذلك بعد موت عيسى عليه
 الصلاة والسلام فى الأرض وهو الصحيح * وقد ورد فى تخريب الكعبة أحاديث .
 منها ما رواه أبو داود الطيالسى بسند صحيح . يبايع لرجل بين الركن والنقام وأول
 من يستحل هذا البيت أهله فإذا استحلوه فلا تسأل عن هلكة العرب ثم تجىء
 الحبشة فيخربونه خرابا لا يعمر بعده وهم الذين يستخرجون كنزه . ومنها ما رواه
 أبو داود من حديث عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم . أتركوا الحبشة

(١) أخرجه
 البخارى فى
 كتاب الحج
 فى باب قول
 الله تعالى جعل
 الله الكعبة
 البيت الحرام
 قياما للناس
 والشهر الحرام
 الآية . وفى
 باب هدم
 الكعبة *
 وأخرجــه
 مسلم فى كتاب
 الفتن فى باب
 لا تقوم الساعة
 حتى يمر الرجل
 بقبر الرجل
 فيمتحن أن
 يكون مكان
 الميت من
 البلاء ثلاث
 روايات .

١٠٦٠ يَخْرُجُ^(١) مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنْ
الْخَيْرِ مَا يَرِنُ شَعِيرَةً ثُمَّ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي

ماتركوكم فانه لا يستخرج كثر الكعبة إلا ذو السويقتين من الحبشة . ومنها ما رواه أحمد من حديث
ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج الكعبة ذو
السويقتين من الحبشة ويسلب حليها ويجرداها من كسوتها الحديث الى غير ذلك من الأحاديث قال ابن
الجوزى * فان قيل . ما السر في حراسة الكعبة من القيل ولم تحرس في الاسلام عما صنع بها
الحجاج والقرامطة وذو السويقتين * . فاجواب أن حبس القيل كان من أعلام النبوة لسيدنا رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم ودلائل رسالته لتأكد الحجة عليهم بالأدلة التي شوهدت بالبصر قبل
الأدلة التي ترى بالبصائر اه . وقد تقدم ما هو كالجواب لما أشار اليه ابن الجوزى في هذا الكلام
وهو ما سقناه من أن عدم أمن الحرم في قرب الساعة إنما وقع لإرادة الله تعالى خراب الدنيا ولا
بدمنه لمصير أهل الاسلام الى الجنة دار الكرامة جعلنا الله ومن نحبه من أهلها ومعناها فيها بالنظر
الى ربنا جل وعلا . ومصير أهل الكفر الى النار دار الإهانة أعاذنا الله تعالى منها ومن البكر وكلها
يجر اليه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الحج وفي التفسير من سننه (وأما
راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث *
بسط رده الخ مطولة وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .
(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يخرج من النار) بفتح الياء المثناة التحتية وضم الراء بعد سكون
الخاء المعجمة مبنياً للفاعل الذى هو لفظة من . ويروى يخرج بضم أوله مع فتح الراء مبنياً للمفعول
ويؤيده قوله في الرواية الأخرى أخرجوا مبنياً للمفعول وبالضبط الأول رواه الجمهور (من قال
لا إله إلا الله) مع محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم معتقداً معنى ذلك جازماً به فقوله لا إله إلا الله
المراد به مجموعهما فاكثفي بالجزء الأول لأنه صار علماً للكل كما يقال قرأت قل هو الله أحد أى
قرأت كل السورة وجملة من قال في محل رفع على الوجهين أما على الوجه الأول فهي فاعل وأما
على الثانى فهي مفعول نائب عن الفاعل وكامة من موصولة وجملة قال صلتها ولا إله إلا الله مقول
القول (وكان في قلبه من الخير) زيادة على أصل التوحيد والجملة حالية (ما يرن شعيرة) أى ما
يعملها والشعيرة واحدة الشعر . وفي الحديث اطلاق الخير على الايمان لأنه المراد من قوله من الخير كما
دلت عليه روايات أخرى والخير في الحقيقة ما يقرب العبد الى الله تعالى وما ذلك الا الايمان (ثم
يخرج من النار من قال لا إله إلا الله) تقدم ضبط هذه الجملة ومعناها في نظيرتها السابقة (وكان في

قَلْبِهِ مِنْ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ بُرَّةٌ ثُمَّ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ ذَرَّةً (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

قلبه من الخير (أى الايمان) مايزن برة) يضم الموحدة وتشديد الراء المفتوحة وهى حبة القمح ومقتضاه أن وزن البرة دون وزن الشعيرة لأنه قدم الشعيرة ثم عطف عليها البرة ثم وكذلك هى فى بعض البلاد (ثم يخرج من النار من قال لا إله إلا الله) تقدم معناه وضبطه فى شرح الجملة الأولى (وكان فى قلبه من الخير) أى الايمان (مايزن ذرة) بفتح المعجمة وتشديد الراء المفتوحة واحدة الذر وهو النمل الصغار أو الهباء الذى يظهر فى عين الشمس أى شعاعها مثل رءوس الابر ويروى عن ابن عباس أنه قال اذا وضعت كفك فى التراب ثم تقضتها فالساقط هو الذر ويقال ان أربع ذرات وزن خردلة . وقد أخرج البخارى فى أواخر كتاب التوحيد من صحيحه عن أنس مرفوعا أدخل الجنة من كان فى قلبه خردلة ثم من كان فى قلبه أدنى شئ وهذا معنى الذرة * ولفظ البخارى كلفظ مسلم فى جميع هذا الحديث الا فى قوله فى الجملة الأخيرة مايزن من الخير ذرة * فانه يخالف لفظ مسلم اذ لفظه * وكان فى قلبه من الخير مايزن ذرة * كما فى المجتنبين السابقين * واعلم أن الاقرار بالشهادتين لا بد منه فى التوحيد فلذلك أعاده فى الحديث فى كل مرة . وحكم النطق بالشهادتين مبسوط فى علم الكلام وعلم الفروع ثرا ونظما فلا نطيل به هنا * ويستفاد من هذا الحديث أمور . منها نقصان الايمان وزيادته وقد استدلل البخارى به على نقصان الايمان لأنه يكون لواحد وزن من شعيرة وهى أكبر من البرة والبرة أكبر من الذرة فدل على أنه يكون للشخص القائل لا إله إلا الله قدر من الايمان لا يكون ذلك القدر لقائل آخر وقال الكرماتى لا يختص بالنقصان بل يدل على الزيادة أيضا . ومنها دخول عصاة الموحدين النار أعاذنا الله ومن نحبه منها ومن جميع مايجر اليها . ومنها أن صاحب الكيرة من الموحدين لا يكفر بقطبها ولا يخلد فى النار . ومنها أنه لا يكفى فى الايمان معرفة القلب دون النطق بالكلمة ولا النطق بها من غير اعتقاد معناها * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى صفة جهنم من سننه وقال حسن صحيح (وأما راوى الحديث) فهو

(١) أخرجه البخارى فى كتاب التوحيد فى باب قول الله تعالى لما خلقت بيدى فى آخر حديث الشفاعة الطويل باسناده متصل الى أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرجه فى كتاب الايمان بكسر الهزة فى باب زيادة الايمانات وقصاته * وأخرجه مسلم فى كتاب الايمان بكسر الهزة أيضا فى باب اثبات الشفاعة واخراج الموحدين من النار بأسانيد

١٠٦١) يَدْخُلُ^(١) أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى
أَخْرِجُوا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ

أُس بن مالك رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وقد تقدمت لنا الاحالة عليه قبل هذا غير مرة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يدخل أهل الجنة الجنة) يدخل أهل الجنة الجنة فعل وفاعل ومفعول به فالفاعل لفظة أهل وهى مضافة الى الجنة والجنة الثانية بالنصب لأنه مفعول به وانما عبر بالمضارع الحالى عن سين الاستقبال المتمحض للحال والواقع أن الدخول سيقع في الاستقبال جعلنا الله ومن نخبه من أهله لتحقيق وقوعه لوعده الله تعالى به في القرآن لكل من أطاع الله تعالى ورسوله (وأهل النار) بالرفع فاعل يدخل المحذوف الدال عليه ماقبله أى ويدخل أهل النار (النار) بالنصب مفعول به أعادنا الله تعالى منها بجماء رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل بيته الطاهرين (ثم) بعد دخول كل من الفريقين الى مقره في الدار الباقية * فريق في الجنة وفريق في السعير . وثم المهلة والترتيب كما هو معلوم (يقول الله تعالى) وفي رواية عز وجل أى يقول للملائكة (أخرجوا) بهزة قطع مفتوحة فعل أمر من الإخراج وفي رواية زيادة من النار وهى رواية الأصبلى (من) بفتح الميم أى الذى (كان في قلبه) زيادة على أصل التوحيد لما في الرواية الأخرى أخرجوا من قال لا إله إلا الله وعمل من الخير مايزن ذرة (مثقال حبة) لفظ مثقال اسم كان لتوسط خبرها الذى هو الجار والمجرور أى من كان في قلبه مقدار حبة زائدا على أصل التوحيد كما بيناه والحبة بفتح الحاء واحدة الحب من الحنطة ونحوها كائنة تلك الحبة (من خردل) حاصل (من إيمان) صفة لثقال وتنوينه للتقليل والتقليل هنا باعتبار الزيادة على مايكفى لا لأن الإيمان ببعض مايجب الإيمان به كاف وفي رواية من الإيمان بالتعريف والمراد بقوله من خردل التمثيل فيكون عيارا في المعرفة لافي الوزن حقيقة لأن الإيمان ليس بحجم بل هو عرض فلا يوزن ولا يكال أو الحقيقة فيوزن الإيمان كما صرح به في خبر « وكان في قلبه من الخير مايزن برة » بناء على أن الأعراض تحسم فتوزن * وقد استنبط الغزالي من قوله * أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال حبة الخ نجاة من يقن بالإيمان وحل بينه وبين النطق به الموت وانما كان ناجيا لأنه عجز عن النطق والعاجز عنه بعد كنه نطق به أى بالشهادة وان كان عدم نطقه بها عن إباء فهو كافر واليأذى بالله تعالى وان كان عن غفلة فهو كالآباء أيضا كما حكاه القاضى عياض عن أهل مذهبه . وقيل ليس كالآباء بل هو كالنطق وهو اختيار الشيخ أبى منصور ومذهب الجمهور .

فَيَخْرُجُونَ مِنْهَا قَدْ اسْوَدُّوا فَيَلْقَوْنَ فِي نَهْرِ الْحَيَاةِ أَوْ الْحَيَاةِ فَيَنْبَتُونَ كَمَا
تَنْبَتُ الْحَبَّةُ فِي جَانِبِ السَّيْلِ

وهذا التفصيل محله فيمن ولد بأرض الكفر أمان ولد في بلاد الاسلام فهو مؤمن ووجوب نطقه
من قبيل وجوب الفروع فيعصى بتركه فقط وقد أشار صاحب المراسد لهذا التفصيل بقوله :

فان يكن ذو النطق منه ما اتفق * فان يكن عجزا يكن كمن نطق
وان يكن ذلك عن اياء * فحكمه الكفر بلا امتراء
وان يكن لفظة فكالابا * وذا الذي حكى عياض مذهبا
وقيل كالنطق وللجمهور * نسب والشيخ أبي منصور
وذيل الآيات

شيخ مشائخنا الشيخ أحمد بن محمد سالم الشقيطي اقلنا مبينا أن محل هذا التفصيل انما هو فيمن ولد
في أرض الكفر أما من ولد في أرض الاسلام فهو على ما ذكرناه قريبا فقال
وذلك التفصيل قطعا عهدا * تخصيصه بمن يكفر ولدا
أما الذي ولد في الاسلام * فهو مؤمن لدى الاعلام
وجوب نطقه وجوب الفرع * يعصى بتركه فقط في الشرع
وكذلك ذيلها أخونا وشيخنا للرحوم ذو الناقب الشيخ محمد العاقب في نظمه لنوازل سيدى عبد
الله العلوى فقال :

قال ومامر من التفصيل * محله في الكافر الأصيل
أما الذى بأرض الاسلام خلق * فسلم في حقه النطق يحق
ذكره الزرقاني والبناني * سلمه في فتحه الرباني

(فيخرجون منها) أى من النار أعادنا الله منها حال كونهم (قد اسودوا) أى صاروا سودا كالحم
من تأثير النار ولفظ مسلم فيخرجون منها حما قد امتحشوا الخ . (فيلقون) بضم اللام التعتية
مبنياء للمفعول (في نهر) بسكون الهاء ومحرك كما في القاموس وغيره (الحياة) بالفتح أى المطر (أو
الحياة) بالثناة الفوقية آخره وهو النهر الذى من غمس فيه حي باذن الله تعالى . والشك من الراوى
هل قال في نهر الحياة أو في نهر الحياة وظاهر الروايات أن الأولى الحياة وهو أنسب بمن تراد حياته
(فينبتون) بضم الموحدة (كما تنبت الحبة) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة وهي بزر العشب
ويجمع على حبيب كقربة وقوله كما تنبت بضم الباء الموحدة أى كنبات الحبة وهي البقلة الخفاء
أى الرجل بكسر الراء لأنها تنبت سريعا وال في لفظ الحبة للجنس أو للعهد (في جانب السيل) وقد
(٢٢ - زاد السلم - خامس)

(١) أخرجه البخارى في كتاب الايمان بكسر الهمزة في باب تفاضل أهل الايمان في الأعمال وفي كتاب الرقاق في باب صفة الجنة والنار أعادنا الله تعالى منها ورزقنا الجنة بئنه وكرمه بلفظ اذا دخل أهل الجنة الجنة الخ * وأخرجه مسلم في كتاب الايمان بكسر الهمزة في أول باب اثبات الشفاعة واخراج الموحدين من النار بأسانيد لروايات الفاظها متقاربة في المعنى

اللَّهُ ﷻ

قبل إذا ثبت فيه هذه الحجة وجرى عليها السيل ثبت في يوم ليلة بخلاف سائر الجبوب (ألم تر) هذا خطاب لكل من تتأتى منه الرؤية أى ألم تر يا مخاطب (ألم تر) حالة كونها (صفراء) تسر الناظر وحالة كونها (ملثوية) أى منطقة منقنية وهذا مما يزيد الرياحين حسناً فالتشبيه من حيث الاسراع والحسن . والمعنى أن من كان في قلبه مثقال حبة من الايمان يخرج من ذلك الماء فضرأمتيخراً كخروج هذه الريحانة من جانب السيل صفراء متمايلة قال القسطلاني وحينئذ فيتعين كون أَل في الحبة للجنس فانهم * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * يدخل الله أهل الجنة الجنة يدخل من يشاء برحمته ويدخل أهل النار النار ثم يقول انظروا من وجدتم في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فأخرجوه فيخرجون منها حما قد امتحشوا فيلقون في نهر الحياة أو الحيا فينبئون فيه كما ثبتت الحجة الى جانب السيل ألم تروها كيف تخرج صفراء ملثوية * ويستفاد من هذا الحديث فوائد . الأولى أن فيه حجة لأهل السنة على المرجئة حيث علم منه دخول طائفة من عصاة المؤمنين النار إذ مذهبهم أنه لا يضر مع الايمان معصية فلا يدخل العاصي النار * الثانية أن فيه حجة على المعتزلة حيث دل على عدم وجوب تخليد العاصي في النار بدليل اخراج من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان منها * الثالثة أن فيه دليلاً على تفاضل أهل الايمان في الأعمال * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في سننه وهو كقطعة من حديث الشفاعة الطويل وقد تقدم في الجزء الرابع في حرف النون وأوله . نعم هل تضارون في رؤية الشمس الخ من رواية أبي سعيد الخدري وتقدم أيضاً في هذا الجزء من رواية أبي هريرة في حرف الهاء وأوله . هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ فقد ذكر معنى هذا الحديث الذي هو حديث المتن في حديثي أبي سعيد وأبي هريرة معاً (وأما راوى الحديث) فهو أبو سعيد الخدري رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء عند حديث * ويح عمار تقتله الفئة الباغية الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

١٠٦٢ يَدْخُلُ اللَّهُ أَهْلَ الْجَنَّةِ الْجَنَّةِ^(١) وَيَدْخُلُ أَهْلَ النَّارِ النَّارَ ثُمَّ يَقُومُ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ فَيَقُولُ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ لَامُوتْ وَيَا أَهْلَ النَّارِ لَامُوتْ كُلٌّ خَالِدٌ فِيهَا هُوَ فِيهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٢) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يدخل الله أهل الجنة الجنة) لفظ الجنة الثاني بالنصب مفعول ثانٍ ليدخل الله ويدخل بضم أوله من أدخل الرابعي (ويدخل أهل النار النار) بضم أول يدخل كسابقه أى يدخل الله أهل النار النار أعاذنا الله تعالى منها ومما يجر إليها فهذه الجملة اعرابها كأعراب التي قبلها (ثم يقوم مؤذن بينهم) لم اقف على اسمه (فيقول يا أهل الجنة لاموت) بالبناء على الفتح أى بعد بعثكم ودخولكم الجنة جعلنا الله في أعلى أهلها درجات (ويأهل النار لاموت) بالبناء على الفتح كالسابق (كل) أى كل من فريق الجنة وفريق النار أعاذنا الله منها (خالد فيها هو فيه) جعلنا الله وأحببنا من يمر إلى الجنة كالبرق الخاطف ويخلد فيها بجوارر رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم في أعلى الفردوس اللهم آمين * وقولي واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه * يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يقوم مؤذن بينهم يأهل النار لاموت ويأهل الجنة لاموت خلود * وقوله خلود في رواية البخارى بالرفع والتنوين مصدر اوجع خالد أى هذا الحال خلود أى مستمر أو أتم خالون في الجنة وقد أخرج البخارى حديثاً بمعنى حديث المتن من رواية أبي هريرة رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يقال لأهل الجنة يأهل الجنة خلود لاموت ولأهل النار خلود لاموت . وقد تقدم في المتن حديث بمعنى هذا الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم * يؤتى بالموت كبشة كبش أملح الخ (تنبيهان) الأول من صفات أهل الجنة التي ينبغي للمؤمن أن يتنافس مع أهل الاسلام فيها ما أخرجه مسلم في صحيحه من رواية أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * إن أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والتي تليها على أضواء كوكب دري في السماء لسكل امرئ منهم زوجتان اثنتان يرى مخ سوقهما من وراء اللحم ومافي الجنة أعزب . وأخرج أيضاً من رواية أبي هريرة * ان أول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين يلونهم على أشد كوكب دري في السماء اصضاء

(١) أخرجه البخارى في كتاب الرقاق في باب يدخل الجنة سبعون الفا بغير حساب ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها في باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء

لا يبولون ولا يتغوطون ولا يمتخطون ولا يتفلون أمشاطهم الذهب ورشحهم المسك وبجامرهم الألوة وأزواجهم الحور العين أخلاقهم على خلق رجل واحد على صورة آدم ستون ذراعاً في السماء وقوله الألوة قال الأصمعي أراها فارسية عربت وهي العود الهندى الذى ينبخر به * وأخرجه أيضا من روايته بنحو هذا اللفظ مرتين . وفى إحدى رواياته زيادة ولشكل واحد منهم زوجتان يرى مخ سافهما من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض قلوبهم قلب واحد يسبحون الله بكرة وعشيا والزوجتان من نساء الدنيا والثنية بالنظر الى أن اقل مال لكل واحد منهم زوجتان وقيل بالنظر الى قوله تعالى جنتان وعينان فليتأمل . وأخرج مسلم أيضا من رواية جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول * أن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ولا يتفلون ولا يبولون ولا يتغوطون ولا يمتخطون قالوا فما بال الطعام قال جشاء ورشح كرشح المسك يلهمون التسبيح والتحميد كما يلهمون النفس . وأخرج من رواية جابر أيضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * يأكل أهل الجنة فيها ويشربون ولا يتغوطون ولا يمتخطون ولا يبولون ولكن طعامهم ذلك جشاء كرشح المسك يلهمون التسبيح والحمد كما يلهمون النفس (الثانى) قد ورد فى انعام الله تعالى على أهل الجنة بعد اكرامهم بالدخول فيها بأنواع النعم احاديث كثيرة فى الصحيحين . منها ما أخرجه البخارى ومسلم من رواية أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * ان الله يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نطمع أحدنا من خلقك فيقول أنا أعطيتكم أفضل من ذلك قالوا يارب وأى شئ أفضل من ذلك فيقول احل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبداً . وقد تقدم هذا الحديث فى متن كتابنا هذا فى حرف الهز فى الجزء الأول وقد دل هذا الحديث على أنه لا أكبر ولا أعظم من رضوانه تعالى وبشبهه مظاهر قوله تعالى ورضوان من الله أكبر . فان قيل أكبر أوصاف الكرامة رؤية الله تعالى كما قاله الطيبر وغيره . فالجواب ان الأمر كذلك ولكن لما كانت لا تحصل الا عن رضاه تعالى أم الرضا كان رضاه تعالى أعظم انواع النعم فى الآخرة لاجتماع أن رؤيته تعالى ليست أكبر أوصاف الكرامة نسله تعالى رضوانه الأكبر ورؤيته جل ونحن فى جنات الفردوس فسبحانه تعالى ما أعظمه وما أكرمه حيث يطمع مثلنا فى رضوانه ورؤيته تعالى شأنه . ومنها ما أخرجه مسلم من رواية أبى سعيد الخدرى وأبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال * ينادى مناد ان لكم أن تصحوا فلا تنقموا ابداً وان لكم أن تحبوا فلا تحموتوا ابداً وان لكم أن تشبوا فلا تهرموا ابداً وان لكم أن تنعموا فلا تبتئسوا ابداً فذلك قوله عز وجل . ونودوا أن تلتكم الجنة أو رثتموها بما كنتم تعملون اه قوله فلا تنقموا ابداً هو بفتح القاف من باب طرب وقوله أن تشبوا بكسر الشين للمعجزة وقوله فلا تهرموا بفتح الراء لأنه من باب طرب . ومنها ما أخرجه مسلم من رواية أبى هريرة أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال * من يدخل الجنة نعم فلا يأس لاتبلى ثيابه ولا يفنى شبابه . ومنها ما أخرجه مسلم أيضا من رواية أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال * ان المؤمن في الجنة لحمة من لؤلؤ واحدة بحoque طولها ستون ميلا للمؤمن فيها أهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضا . وفي رواية له زيادة في كل زاوية منها أهل ما يرون الآخرين يطوف عليهم المؤمن * والزاوية الجانب والناحية وقوله ما يرون الآخرين أى بعد الزاوية من الأخرى وطول أقطارها . ومن نعم الجنة أيضا ما أخرجه مسلم من رواية أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال * ان في الجنة لسواها يأتيونها كل جمعة تهب ريح الشمال فتحثو في وجوههم وثيابهم فيزدادون حسنا وجمالا فيرجعون الى أهلهم وقد ازدادوا حسنا وجمالا فيقول لهم أهلهم والله لقد ازددتم بعدنا حسنا وجمالا فيقولون وأنتم والله لقد ازددتم بعدنا حسنا وجمالا واذا كان هذا بعض أوصاف الجنة ونعيم أهلها جعلنا الله تعالى عنه وكرمه والدينا وزوجاتنا وبنائنا واخوتنا وجميع أحبائنا من أعلى أهلها في جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم وآل بيته المطهرين وحال الدنيا الفانية واحزائها على ما هو معلوم بالمشاهدة لأولى البصائر ولا يصار فن حق المؤمن العاقل أن يرغب ويمجد في دار النعيم الباقية ويرى في دار الأحزان الفانية لأنها دار كدر لعمالة لأن الانسان فيها لا يخلو إيماناً يطول عمره وبذلك يجمع بموت الأبناء والأقارب والاحباب واماناً يسجل بموته وهذه أجمع وأفجع كما أشار اليه البخاري في بيته المشهور لما نعى له الحافظ عبد الله الدارمي وهو قوله :

ان عشت تفجع بالاحبة كلهم * وفناء نفسك لأبأ لك أنجع

وكل انسان في دار الدنيا الفانية يحب طول العمر مع أنه يلزم عليه من التعب والاكدار الموجبة للأحزان والمصائب ما يتعجب العاقل معه من حب الانسان لزيادة العمر كما أشار اليه الشاعر بقوله :

تعب كلها الحياة فساأء * حب الامن راغب في ازدياد

وقد قلت في هذا المعنى :

لعمرك ما الحياة لمن تانى * بدار الحزن غير اذى يطول

فسر بالجد والتقوى لدار * بها كل النعيم ولا تزول

فن بالجد سار الى المعالي * ودام السير كان له وصول

نسأل الله تعالى أن يجعلنا وأقاربنا ومشايخنا وأحبائنا ممن وفقه للتقوى وأن يحتم لنا بأخلص الإيمان بمحاور رسول الله صلى الله عليه وسلم وبكرتنا بمجاهه بأعلى الجنان . اللهم آمين . ومن شأن العاقل العارف بالله تعالى البصير بالدنيا وأحوالها المجرب لتقلبات الأيام . وسرعة مالم الراحة فيها من انصرام . أن يستعد لدار النعيم الباقية علي الدوام . ويجعل همه في طاعة الله تعالى غير ملتفت لجميع الانام . لأن العاقل الموحد المجرب يعلم بأدنى تأمل أنه ما من يوم يمر عليه بكدرات وشدائد تبكيه منه الابكي عليه

١٠٦٣ يَدْخُلُ^(١) الْجَنَّةَ مِنْ أُمْتَى زُمْرَةٍ هُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا تُضَيُّ وَجُوهُهُمْ
إِضَاءَةَ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ . قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقَامَ عُكَّاشَةُ بْنُ مُحْصِنٍ

إذا صار فيها بعده من الأيام كما صرح به الشاعر الذائق . في هذا البيت النافع الرائع .
رب يوم بكيت منه فلما * صرت في غيره بكيت عليه
ومثله قول حبيب بن أوس .

لم أبك من زمن لم أرض خلته * إلا بكيت عليه حين ينصرم
وقد تراءى أيام الشباب على المرء فيكتسب الأثم فيها كثيراً أن لم يتداركه الله تعالى بتوبة خالصة مما اكتسبه
في زمن الشباب ولهذا قال بعض الفضلاء

لم أقل للشباب في كف الـ * ولا حفظه غداة استقلا

زائر زارنا أقام قليلاً * سود الصنف بالذنوب وولى

ومما يشهد لكون كل زمان يأتي بعد آخر يكون أشد منه مأخرجه البخاري في كتاب الفتن من
صحيحه من رواية أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . لا يأتي عليكم زمان إلا الذي بعده شر
منه حتى تلقوا ربكم . وعند الطبراني بسند صحيح عن أبي مسعود قال أمس خير من اليوم واليوم
خير من غد وكذلك حتى تقوم الساعة (فالخلاص) أن البصير في الدنيا يجعل نصيبه منها مثل زاد المسافر
ويتحفظ على دينه ولا يضره ما فاتته منها كما أشار إليه أبو العاتية بقوله :

لئن كنت في الدنيا بصيراً فأنما * بلاغك منها مثل زاد المسافر

إذا أبت الدنيا على المرء دينه * فاقف فاته منها فليس بضائر

(وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في أوائل
هذا الجزء في حرف الهاء عند حديث . هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ وتقدمت الحالة
عليها قبل هذا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يدخل الجنة من أمتى زمرة) أى يدخل الجنة من أمتى جماعة
فالزمرة بضم الزاى الجماعة وتجمع على زمرة كقرف ثم بين عليه الصلاة والسلام عدد هذه الزمرة فقال
(هم سبعون ألفاً) ثم ذكر صفاتهم الميزة لهم فقال (تضى وجوههم إضاءة القمر ليلة البدر) أى
ليلة اليوم الرابع عشر فهى ليلة البدر التى يكمل فيها ضياؤه (قال أبو هريرة) روى هذا الحديث
رضى الله تعالى عنه . وفى رواية وقال أبو هريرة بالواو وقوله هذا مسند إليه باسناد الصحيحين (فقام
عكاشة بن محصن) وهو بضم العين المهملة وفتح الكاف المشددة وتحذف ومحصن بكسر الميم وسكون

الْأَسَدِيُّ يَرْفَعُ نَمْرَةً عَلَيْهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَني مِنْهُمْ
 فَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ مِنْهُمْ ثُمَّ قَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَني مِنْهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَبَقَكَ بِهَا عُكَّاشَةُ
 (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة آخره نون بن حمران بضم الحاء المهملة وسكون
 الراء بعدها مثناة (الأسدي) نسبة لأسد بن خزيمه فهو من بني أسد بن خزيمه.
 وقد كان من السابقين الى الاسلام (يرفع نمرة) بفتح النون وكسر الميم كساء فيه
 خطوط يرضو سود تلبسه الأعراب كأنها أخذت من جلد النمر وتجمع على غار والجملة
 حالية (فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم) أي من السبعين ألفا الذين نفي
 وجوهم اضائة القمر ليلة البدر وهم السبعون ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب كما
 هي إحدى روايات مسلم في حديث أبي هريرة وحديث عمران بن حصين وفي رواية
 عمران بن حصين قالوا من هم يا رسول الله قال هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون ولا
 يكتون وعلى ربهم يتوكلون (فان قيل) ان عكاشة سأل النبي صلى الله عليه وسلم
 الدعاء له بأن يجعله الله من السبعين الذين لا يسترقون ولا يتطيرون ولا يكتون وعلى
 ربهم يتوكلون (فالجواب) أن القصة واحدة فلا منافاة بين الحديثين ويحتمل أيضا تعدد
 وقوع ذلك من عكاشة بن محصن (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبقك
 بها) أي بهذه الحصة التي هي سؤال النبي صلى الله عليه وسلم أن يدعو الله أن
 يجعله منهم (عكاشة) بن محصن المذكور وفي رواية سبقك عكاشة دون لفظة بها
 وقد تقدم ضبط اسمه واسم أبيه وانما قال سبقك بها عكاشة لأنه أوحى إليه أنه مجاب
 في عكاشة ولم يوح اليه في غيره وقيل لأن الساعة التي سأل فيها عكاشة ساعة إجابة
 ثم انقضت . وقيل لأنه اراد بذلك حسم المادة اذ لو اجاب الثاني لأوشك ان يقوم
 ثالث ثم رابع ثم خامس ثم سادس وهلم جرا وليس كل احد يصلح لذلك المقام الرفيع
 وهذه الأجوبة أولى من قول بعضهم أن السائل بعد عكاشة كان مناققا لأن الأصل
 في الصحابة عدم النفاق مع ان مثل هذا السؤال قل ان يصدر الا عن قصد صحيح

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب الرقاق
 في باب
 يدخل الجنة
 سبعون ألفا
 بغير حساب.
 وفي كتاب
 القباس في
 باب البرود
 والحسرة
 والشملة *
 وأخرجه
 مسلم في كتاب
 الايمان بكسر
 الهززة في باب
 الدليل على
 دخول طوائف
 من المسلمين
 الجنة بغير
 حساب ولا
 عذاب بثلاث
 روايات
 بأسانيد

١٠٦٤ يُسْتَجَابُ^(١) لِأَحَدِكُمْ مَالٌ يَعْتَجِلُ فَيَقُولُ دَعَوْتُ فَلَمْ
يُسْتَجَبْ لِي (رَوَاهُ) البخاري^(١) ومسلم عن أبي هريرة رضي الله
عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الدعوات
في باب
يستجاب
للعبد مالم
يعجل *
ومسلم في
كتاب الذكر
والدعاء الخ
في باب بيان
أنه يستجاب
للداعي مالم
يعجل بروايتين
ثم رواية
ثالثة بمعناها
مع زيادة

(تنبيهان) الأول اخرج الحاكم والبيهقي في الشعب من حديث جابر رفعه * من
زادت حسناته على سيئاته فذلك الذي يدخل الجنة بغير حساب. ومن استوت حسناته
وسيئاته فذلك الذي يحاسب حسابا يسيرا . ومن أوبق نفسه فهو الذي يشفع فيه بعد
أن يعذب اه نسئل ربنا تبارك وتعالى برحمته التي سبقت غضبه أن يقينا عذابه في
الدارين وأن يكرمنا برحمته فيها ويحتم لنا بالإيمان في جوار سيد المرسلين عليه وعلى
آله وأصحابه الصلاة والسلام (الثاني) في قوله عليه الصلاة والسلام من أمتي اخرج
غير هذه الأمة المحمدية من العدد المذكور وهو السبعون ألفا لكن ليس فيه نفي
دخول احد من غير هذه الأمة على الصفة المذكورة من التشبيه بالقر من الاولية
وغير ذلك كالأنبياء عليهم الصلاة والسلام والشهداء والصديقين والصالحين (وأما
راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضي الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته في الجزء
الرابع عند حديث * من ييسط رداءه وقد احلنا عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق .
وهو الهادي الى سواق الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يستجاب) بضم التحتية ثم سين مهملة ساكنة
مبني للمفعول بمعنى يجاب (لأحدكم) دعاؤه أى يجاب دعاء كل واحد منكم اذ الفرد
المضاف يقيد العموم على الأصح (مالم يعجل) يفتح الباء التحتية ثم عين مهملة ساكنة
ثم جيم مفتوحة وما مصدرية ظرفية أى مدة عدم استجباله (فيقول) بالفاء والنصب
وفي رواية للبخاري يقول دون فاء قد (دعوت) ربي كما هو لفظ رواية مسلم (فلم
يستجب لي) بضم التحتية وفتح الجيم مبني للمفعول : ولم يختلف لفظ مسلم مع انطق
البخاري الا في قوله . قد دعوت ربي * لاغير فان لفظ البخاري دعوت فلم يستجب
لي . ولفظ مسلم فيه زيادة قد وزيادة ربي كما رأيت . وفي رواية لاسلم والترمذي عن
أبي هريرة لايزال يستجاب للعبد مالم يدع باثم أو قطعة رحم مالم يستعجل قبل يارسول
الله ﷺ بالاستعجال قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم أر يستجب لي فيستحسر عند
ذلك ويدع الدعاء * وقوله فيستحسر . بزيادة السين الاولى والثاء من حسر اذا عا

وتعبد وتكرار دعوت للاستمرار أى دعوت مراراً كثيرة ولا يقبل دعاء من حصل له الملل من الدعاء لأن الدعاء عبادة سواء حصلت الاجابة أو لم تحصل فلا ينبغي للمؤمن أن يمل من الدعاء لأنه عبادة لله تعالى بل هو مخ العبادة كما ورد في الحديث * وتأخير الاجابة اما لأنه لم يأت وقتها فان لكل شئ وقتاً واما لأنه لم يقدر في الازل قبول دعائه في الدنيا ليعطى عوضه في الآخرة . واما أن يؤخر قبول دعائه ليلح ويبلغ فيه لأن الله تعالى يحب الالحاح في الدعاء والسؤال مع ما في ذلك من الاقياد والاستسلام لله تعالى واظهار الافتقار له . وعما هو منصوص أن الله تعالى يفضب أن ترك عبده .

تكرر سؤاله بخلاف المخلوق فانه يفضب ان تكرر سؤال أحد له كما أشار اليه القائل

الله يفضب ان تركت سؤاله * وترى ابن آدم حين يسئل يفضب

وعن سفيان الثوري فيما رواه ابن أبي حاتم أنه كان يقول يامن أحب عباده اليه من سأله فاكثر سؤاله ويامن ابغض عباده اليه من لم يسئله وليس أحد كذلك غيرك يارب . وأخرج أبو يعلى في مسنده من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه عز وجل . وأما التي بيني وبينك فكذلك الدعاء وعلى الاجابة * فان تخلف الدعاء عن الاجابة فانما ذلك لفقد شرط من شروطه * وفي قوله تعالى ادعوني أستجب لكم * اشارة الى أن من دعا الله وفي قلبه ذرة من الاعتماد على ماله أو جاهه أو أصدقائه أو اجتهداه فهو في الحقيقة مادعا الله الا باللسان . وأما القلب فانه يمول في تحصيل ذلك المطلوب على غير الله . وأما اذا دعا الله في وقت لا يكون القلب فيه ملتفتا الى غير الله تعالى فالظاهر أنه يستجاب له لأن وعد الله تعالى لا يتخلف ومن يكثر قرع الباب يوشك أن يفتح له فمن أكثر الدعاء بحضور وذلة وانكسار يوشك أن يستجاب له * وللدعاء آداب منها تقديم الوضوء والصلاة والتوبة والاخلاص واستقبال القبلة وافتتاحه بالحمد والثناء والصلاة والسلام على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأن يحتم الدعاء بالطاعة وهو آمين وأن لا يخلص نفسه بالدعاء بل يعم ليدرج دعاءه وطلبه في تضاعيف دعاء الموحدين ويخلط حاجته بمحاجتهم لعلها أن تقبل ببركتهم وتجاوب وأصل هذا كله ورأسه اتقاء الشبهات فضلا عن الحرام وفي حديث مالك بن يسار مرفوعا اذا سألت الله فاسأله بيطون أ كفكم ولا تسأله بظهورها فاذا فرغتم فاسحوا بها وجوهكم رواه أبو داود ومن عادة من يطلب شيئا من غيره أن يمد كفه اليه فالداعي يبسط كفه الى الله متواضعا متخشعا وحكمة مسح الوجه بهما التفاضل باصابة ما طلب وتبركا بإيصاله الى وجهه الذي هو أعلى الأعضاء وأولها فنه يسرى الى سائر الأعضاء * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه والترمذي وابن ماجه في الدعوات من سننهما (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث * من يبسط رداءه الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

١٠٦٥ يَسْرُوا^(١) وَلَا تَعْسُرُوا وَسَكَنُوا وَلَا تُنْفَرُوا (رَوَاهُ)

البخارى^(١) ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب الأدب في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا الخ وفي كتاب العلم في باب ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتخولهم بالموعظة الخ بلفظ يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا * وأخرجه مسلم في كتاب الجهاد والسير في باب أمر الجيوش بالتيسير وترك التنفير برواية عن أنس وهي التي في متن زاد المسلم ورواية عن أبي موسى الأشعسرى بلفظ * يسروا ولا تنفروا ويسروا ولا تعسروا

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يسروا) أمر بالتيسير للعباد لينشطوا لاتباع الشرع شيئاً فشيئاً والمراد به فيما كان من التوافل شاقاً لثلا يفضى بصاحبه الى اللل فيتركه أصلاً وفيما رخص فيه من الفرائض كصلاة المكتوبة قاعداً للعاجز والفطر في رمضان لمن سافر فشق عليه الصوم (ولا تعسروا) في الأمور الشرعية وهذا نهى من عسر تصيراً * واستشكل الاتيان بقوله ولا تعسروا بعد قوله يسروا لأن الأمر بالاتيان بالشيء نهى عن ضده * وأجيب بأنه إنما صرح بالالزام للتأكيد وبأنه لو اقتصر على الأول الذى هو التيسير صدق على من أتى به مرة وبالتصير في بعض أوقاته فلما قال ولا تعسروا اتقى التصير في كل الأوقات من جميع الوجوه (وسكنوا) بتشديد الكاف المكسورة وهو أمر بالتسكين الذى هو ضد التنفير . وفي رواية للبخارى في كتاب العلم وبشروا بدل وسكنوا وإنما اخترت رواية وسكنوا لمتن لانفاق الشيخين عليها (ولا تنفروا) هو كالتفسير لسابقه لأن التسكين ضد التنفير كما أن ضد البشارة التذارة فقوله ولا تنفروا نهى من نفر بالتشديد . والمراد تأليف من قرب اسلامه وترك التشديد عليه في ابتداء الاسلام وكذلك الزجر عن المعاصي ينبغى أن يكون بتلطف ليقبل وكذلك تعليم العلم ينبغى أن يكون بالتدريج ليترق الانسان من صغير العلم الى كبيره كما أشار اليه الشاعر بقوله :

ترقى الى صغير العلم كنيا * يرقك الصغير الى الكبير

وإنما استحسن في تعليم العلم أن يكون بالتدريج لأن الشيء اذا كان في ابتدائه سهلاً حجب الى من يدخل فيه وتلقاه بانسباط وكانت عاقبته في الغالب الازدياد بخلاف ضده وكما استحسن في تعليم العلم أن يكون بالتدريج كذلك يستحسن فيه أن يكون مع حفظ ما سمع منه مع قلته شيئاً فشيئاً بأن يحفظ حديثاً واحداً أولاً باسناده ثم يحفظ حديثين كذلك ثم ثلاثة وهكذا ثم يذاكر رفقاءه في العلم بما حفظه منه ليتذكر مانسيه ويستفيد ما لم يكن ذوا قبل المذاكرة كما أشار اليه صاحب طلمة الأنوار بقوله :

واحفظ وقلل ذاكرن تذكر * وتستفد ما لم يكن قبل درى

فهذا الصنيع أيسر لتحصيل العلم وأثمر وعليه عمل السلف الصالح امتثالاً لظاهر هذا الحديث وشبهه من الأدلة مثل قوله تعالى * يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر .

١٠٦٦ يَسْرًا^(١) وَلَا تَعْسَرُوا بَشْرًا وَلَا تَنْفَرُوا وَتَطَاوَعُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا * (١) أخرجه البخارى فى كتاب الجهاد فى باب ما يكره من

أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يختار التيسير فى سائر الأمور ويأمر بالرفق. وقد ثبت فى الصحيح من حديث عائشة رضى الله عنها أنها قالت * ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين قط الا اختار أيسرهما ما لم يكن أثماً فان كان أثماً كان أبعد الناس منه الحديث . وفى الموطأ عن عائشة رضى الله عنها فى حديث صلاة الضحى وكان يجب ما خف على الناس فالخالف انه صلى الله عليه وسلم أمر بنبيش المؤمنين بفضل الله تعالى وجزيل ثوابه وسعة رحمته وعطائه ونهى عن تنفيرهم بذكر التخويف وأنواع الوعيد * وفى هذا الحديث الامر للولاة بالرفق وهو من جوامع السكام لاشتغاله على خيرى الدنيا والآخرة لأن الدنيا دار الأعمال والآخرة دار الجزاء فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يتعلق بالدنيا بالتسهيل وفيما يتعلق بالآخرة بالوعد بالخير والاخبار بالسرور تحقيقاً لكونه عليه الصلاة والسلام رحمة للعالمين فى الدارين . وفى هذا الحديث من البديع الجناس الخطى لأن بين يسروا وبشروا الموجود فى احدي روايتي البخارى جناساً خطياً والجناس بين اللفظين تشابههما فى اللفظ وهذا من الجناس التام المتشابه وهو من أنواع البديع الذى يزيد حسناً وطلاوة الكلام البليغ * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى فى سننه (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله عنه أحد المكثرين من الحديث وقد تقدمت ترجمته فى هذا الجزء فى حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم * يسرا ولا تعسرا الخ * سببه كما فى الصحيحين عن أبى موسى الأشعرى عن النبي صلى الله عليه وسلم لما بعثه ومعاذ الى اليمن قال (يسرا) بفتح الشاء التحتية وتشديد السين المهملة المكسورة أى قال لهما خذا بما فيه التيسير وعدم التشديد (ولا تعسرا) من التعسير وهو التشديد (وبشرا) بالموحدة والشين المعجمة المكسورة من التبشير وهو ادخال السرور على الناس (ولا تنفرا) من التنفير أى لاتنكرا شيئاً ينفرون منه ولا تقصدا ما فيه الشدة (وتطاعوا)

الوالى اذا وجه أميرين الى موضع أن يتطاعوا والخ. وفى كتاب الأدب فى

١٠٦٧ يُسَلِّمُ^(١) الرَّا كِبُ عَلَى الْمَاشِي وَالْمَاشِي عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ

عَلَى الْكَثِيرِ (رواه) البخارى^(١) ومسلم عن أبى هريرة رضى الله

عنه عن رسول الله ﷺ

باب قول

النبي صلى

الله عليه

وسلم يسروا

ولا تسروا

الخ *

وأخرج

مسلم في

كتاب الجهاد

والسير في

باب أمر

الجيوش

بالتيسير

وترك التنفير

بروايتين

بأربعة

أسانيد .

وفي كتاب

الأشربة في

باب بيان أن

كل مسكر

خمير الخ

بروايتين

بمعنى حديث

المتن مع

زيادة

(١) أخرجه

البخارى في

كتاب

الاستئذان في

بفتح الواو توافقا في الأمور وتحابا (ولا تختلفا) في شئونها فان الاختلاف يوجب

الاختلال ويكون سببا للهلاك * وفائدة قوله ولا تسروا التصريح بالالزام تأكيذا

ولأن المقام مقام اطناب لا إيجاز * وقوله وبسرا بعد قوله ويسرا فيه الجناس الخطي *

(قاله) أى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث الذى هو . يسرا ولا

تسرا الخ بصيغة الامر في بعض الأفعال والنهي في بعضها (لأبى موسى) الأشعري

(ومعاذ بن جبل) رضى الله تعالى عنهما لما بعثهما الى اليمن . وهذا الحديث بمعنى

الحديث السابق في بسط الكلام على الحديث السابق كفاية عن بسطه عليه *

وكما أخرج الشيخان هذا الحديث أخرجه أبو داود في الحدود من سننه في قصة

اليهودى الذى أسلم ثم ارتد . وأخرجه النسائي في الأشربة وفي الوليمة من سننه

وابن ماجه في الأشربة من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو موسى الأشعري

رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الياء عند حديث * يأتيها

الناس اربعوا على أنفسهم الخ . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يسلم الراكب على الماشي) أى يسلم استحبا باواعا

استحب ابتداء السلام للراكب لأن وضع السلام أعما هو لحكمة ازالة الخوف من

المتقين اذا التقيا أو من احدهما في الغالب أو لمضى التواضع المناسب لحال المؤمن أو

للتعظيم لأن السلام أعما يقصد به احد أمرين اما اكتساب ود أو استدفاع مكروه .

قاله الماوردي . وقال ابن بطال تسليم الراكب لثلاث يتكبر بركوبه فيرجع الى التواضع .

وقال المازري لأن الراكب مزية على الماشي فعوض الماشي بأن يبدأ الراكب

احتياطا على الراكب من الزهو اه . (والماشي) أى ويسلم الماشي (على القاعد)

للايدان بالسلامة وازالة الخوف (والقليل) أى ويسلم القليل كالواحد (على الكثير)

كالاثنين فأكثر لفصيلة الجماعة ولأن الجماعة لو ابتدؤا الواحد لرها أى لتكبر فاحتيط .

له * وقد أبدى صاحب الكواكب سؤالا فقال * فان قلت . اذا كان المشاة كثيرا

والقاعدون قليلا فباعتبار المشى السلام على الماشي وباعتبار القلة على القاعد فبطل

متعارضان فاحكمه . وأجاب بأنه ينساقط الجهتان ويكون حكم ذلك حكم رجلين
التقيا معا فأيهما ابتدأ بالسلام فهو خير أو يرجع ظاهر أمر الماشي وكذا الراكب
فانه يوجب الامان لتسلطه وعلوه اهـ (تنبيهات) * الأول يندب تسليم الصغير
على الكبير والمار على القاعد كما في صحيح البخارى فى باب تسليم الصغير على
الكبير من كتاب الاستئذان . قال فى الفتح وكأنه أى تسليم الصغير على الكبير
لمراعاة حق السن فانه معتبر فى أمور كثيرة فى الشرع فلوتعارض الصغير المعنوى
والحسى كأن يكون الأصغر أعلم مثلام أر فيه فلا والذى يظهر اعتبار السن لأنه
الظاهر كما تقدم الحقيقة على المجاز . ونقل ابن دقيق العيد عن ابن رشد أن محل
الأمر بتسليم الصغير على الكبير اذا التقيا فان كان أحدهما ماشيا والآخر راكبا
بدأ الراكب وإن كانا راكبين أو ماشيين بدأ الصغير (الثانى) * يكره السلام
على المؤذن ومقيم الصلاة والمبى والواطئ حال تلبسه بذلك وقاضى الحاجة وسامع
الخطبة ويكره رد سلام الآخرين بكسر الحاء من السنة ولو بعد التمام ويلزم رد
الأول من السنة بعد اتمامهم ما كانوا متلبسين به بشرط بقاء المسلم والسلام على
غير هؤلاء السنة سنة ولو على الأكل والمصلى وعليه الرد بالإشارة بيده الا على
أهل البدع فيجب هجرانهم فلا سلام عليهم والى هذا التفصيل أشار بعض فقهاءنا
معشر المالكية بقطر شغبط بقوله :

على المؤذن مقيم وملب * وواطئ * وسامع لم يخطب
والقاضى للحاجة يكره السلام * كرد الآخرين لو بعد التمام
ورد الاولين شرعا يلزم * ان تموا وبقى المسلم
وهو على غيرهم استئذان * الا لدى البدع فلهجران
ولو مصليا وبالإشارة * رد والأكل كغير السنة

(الثالث) * يسن تسليم الانصراف كما يسن تسليم اللقاء والرد فى كل منهما متحتم
كفاية كما أشار اليه الناظم بقوله :

تسليم الانصراف واللقاء * سبان فى الرد والابتداء
فالابتداء يسن فى كليهما * والرد فى كليهما تحتم
وجمع ما فى البيتين بعض أهل العلم فى بيت واحد فقال :
منصرف وقادم ان سلا * سن ورد لهما تحتم

باب تسليم
الراكب على
الماشي وفى
الباب الذى
بعده وهو
باب تسليم
الماشي على
القاعد *
وأخرجه
مسلم فى أول
كتاب السلام
فى باب
يسلم الراكب
على الماشي
والقليل على
الكثير
باسنادين

١٠٦٨ يَضْحَكُ^(١) اللَّهُ إِلَى رَجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ كِلَاهُمَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ
فَقَالُوا كَيْفَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ يَقَاتِلُ هَذَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَيَسْتَشْهَدُ ثُمَّ
يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْقَاتِلِ فَيَسْلِمُ فَيَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأدب من سننه (وأما راوى الحديث)
فهو أبو هريرة الدوسي رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث *
من يبسط رداءه الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .
(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يضحك الله) تعالى أى يقبل برضاه فصفة الضحك وأمثالها اذا
أطلقت على الله عز وجل يراد بها لوازمها مجازا ولازم الضحك الرضى . وقال الخطايب الذى يعترى
البشر عندما يستخفهم الفرح أو يستقزمهم الطرب غير جائز على الله عز وجل وانما هو مثل ضربه
لهذا الصنع الذى هو مكان التعجب عند البشر وهو في صفة الله تعالى الاخبار عن الرضى بفعل احد
هذين الرجلين والقبول للآخر ومجازاتها على صنيعهما الجنة مع اختلاف احوالهما وتباين مقاصدهما
ومعلوم أن الضحك يدل على الرضى وقبول الوسيلة وانحاج الطلبة فعنه ان الله تعالى يجزل العطاء
لهما لأنه هو مقتضى الضحك وموجبه أو يكون معناه تضحك ملائكة الله من صنيعهما لأن الاثنان
على النفس أمر نادر في المادة مستغرب في الطباع وقال ابن حبان في صحيحه يريد أضحك الله
ملائكته من وجود ما قضى . وقال ابن فورك أى يبدى الله من فضله توفيقا لهذين الرجلين كما
تقول العرب ضحكك الأرض من النبات اذا ظهر فيها وقال القاضى عياض الضحك هنا استعارة في حق
الله تعالى لأنه لا يجوز عليه سبحانه الضحك المعروف في حقنا لأنه انما يصح من الأجسام ومن يجوز
عليه تغير الحالات والله تعالى منزّه عن ذلك وانما المراد به الرضى بفعلهما والثواب عليه الخ كلامه
وهو يعنى ما قدمناه فلا داعى لاتمامه بالهظة (الى رجلين) أى مسلم وكافر وعدى فعل يضحك بالى
لتضمنه معنى الاقبال يقال ضحكك الى فلان اذا توجهت اليه بوجه طلق وأنت عنه راض فيدل على
أن المراد بالضحك هنا اقبال الله تعالى على عبده ورضاه عنه . وللنساء أن الله ليعجب من رجلين
وورد كذلك في رواية للبخارى (يقتل أحدهما الآخر كلاهما يدخل الجنة) بمحض فضل الله تعالى
(فقالوا) أى الصحابة (كيف يا رسول الله) عليك وعلى آلاك وأصحابك الصلاة والسلام (قال)
رسول الله صلى الله عليه وسلم (يقاتل هذا) أى أحد الرجلين (في سبيل الله عز وجل فيستشهد)
بضم الياء التحتية وفتح الهاء أى يقتل شهيداً في الجهاد في سبيل الله (ثم يتوب الله على القاتل
فيسلم) أى فيهديه الله الى الاسلام كما هو لفظ مسلم في احدى روايتيه (فيقاتل في سبيل الله عز وجل

فَيَسْتَشْهَدُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١٠٦٩ يَمْرُقُ (١) النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَذْهَبَ عَرَقُهُمْ فِي الْأَرْضِ سَبْعِينَ ذِرَاعًا وَيُلْجِمُهُمْ حَتَّى يَبْلُغَ آذَانُهُمْ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (٢) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

فيستشهد (تقدم ضبطه ومعناه عند اللفظ السابق . ولاحد من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضى الله عنه قيل كيف يارسول الله قال يكون احدهما كافرا فيقتل الآخر ثم يسلم فينزو فيقتل * قال ابن عبد البر يستفاد من الحديث أن كل من قتل في سبيل الله فهو في الجنة اه * وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه * يضحك الله الى رجاين يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة يقاتل هذا في سبيل الله فيقتل ثم يتوب الله على القاتل فيستشهد * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في موضعين من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه. وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع في الأحاديث المصدرة بمن . عند حديث * من يسطر رداءه الخ . وقد أحلنا عليها مراا وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يمرق الناس) بفتح الراء من يمرق أى يصيبهم العرق الشديد الكثير (يوم القيامة) بسبب تراكم الاهوال عليهم ودنو الشمس من رؤوسهم وشدة الازدحام والخوف من عذاب الله تعالى (حتى يذهب عرقهم) أى يجرى سائحا (فى الأرض) أى فى وجه أرض الحشر أعانتا الله على أهوالها وأنجأتنا من شدائد ذلك اليوم بسعة رحمته التى سبقت غضبه تعالى وجعلنا من أول من ينتفع ويكرم بشفاعة رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم ثم يفوس ذلك العرق فى أرض المحشر (سبعين ذراعا) أى بالنزاع المتعارف أو الذراع الملكى أى المنسوب للملائكة وفى رواية عن سليمان بن بلال سبعين باعا (ويلجمهم) بضم الياء التحتية وسكون اللام وكسر الجيم من أبلجه الماء اذا بلس فاه وقد علمت سبب كثرة عرق الناس يوم القيامة مما أسلفناه قريبا (حتى يبلغ) العرق (آذانهم) وظاهر هذا الحديث استواء العالمين *

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الجهاد فى باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيسدد بهد ويقتل * وأخرجه مسلم فى كتاب الامارة فى باب بيان الرجلين يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة بروايتين بأسانيد

ومسلم في
كتاب الجنة
وصفة نعيمها
وأهلها جعلنا
الله تعالى من
أعلامهم في
باب صفة يوم
القيامة بلفظ
ان العرق
يوم القيامة الخ

الناس في وصول العرق الى آذانهم . واستشكل بالنظر الى العادة فانه قد علم عادة أن الجماعة اذا وقفوا في ماء على أرض مستوية تفاوتوا في ذلك بالنظر الى طول بعضهم وقصر بعضهم * وأجيب بأن الإشارة بمن يصل الى أذنيه الى غاية ما يصله الماء ولا ينق أن يصل الى مادون ذلك ففي حديث عقبة بن عامر مرفوعا كما أخرجه الحاكم فمنهم من يبلغ عرقه عقبه . ومنهم من يبلغ نصف ساقه . ومنهم من يبلغ ركبتيه . ومنهم من يبلغ فخذه . ومنهم من يبلغ خصرته ومنهم من يبلغ فاه . ومنهم من يقطيه عرقه . وضرب يده فوق رأسه واستثنى من ذلك الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والشهداء ومن شاء الله من المؤمنين والمؤمنات وان كان ظاهر قوله يعرق الناس الخ التعميم . فقد ورد في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أنه قال يشتد كرب الناس ذلك اليوم حتى يلجم الكافر العرق قيل له فأين المؤمنون قال على كراسي من ذهب وتظلل عليهم النمام . وقد قال الشيخ عبد الله بن أبي جرة هو مخصوص وان كان ظاهره التعميم بالبعض وهم الاكثر ثم أشد الناس عرقا الكفار ثم أصحاب الكبائر ثم من بعدهم والمسلمون منهم قليل بالنسبة الى الكفار وعن سلمان ما أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه واللفظ له بسند جيد وابن المبارك في الزهد قال تعطى الشمس يوم القيامة حر عشر سنين ثم تندو من جاجم الناس حتى تكون قاب قوس فيعرقون حتى يرشح العرق في الأرض قامة ثم يرمح حتى يفرغ الرجل زاد ابن المبارك في روايته ولا يضر حرها يومئذ مؤمنا ولا مؤمنة . والمراد كما قال الفرطبي من يكون كامل الايمان لما ورد أنهم يتفاوتون بحسب أعمالهم فقد قال الفرطبي وهذا لا يضر مؤمنا كامل الايمان أو من استظل بالعرش وفي رواية صححها ابن حبان ان الرجل يلجمه العرق يوم القيامة حتى يقول يا رب أرحني ولو الى النار . أعادنا الله من النار بعظمة ورحمة ربنا الرحيم الغفار * وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العرق يوم القيامة ليذهب في الأرض سبعين باعا وانه يبلغ الى أقواء الناس أو الى آذانهم - شك راويه أيهما قال (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضي الله عنه وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث * من يسط رداءه الخ في الأحاديث المصدرة بلفظ من . وقد تقدمت الاحالة عليها مرارا عديدة لكونه رضي الله عنه كان من المكثرين . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

١٠٧٠. بَعْضُ أَحَدِكُمْ أَخَاهُ كَمَا يَعْصُ الْفَعْلُ لَادِيَةِ لَكَ * قَالَ (١) أخرجه البخارى في كتاب المحاريين من أهل الكفر والردة في باب اذا غص رجلا فوقت ثنياه

ثَنِيَّتَاهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (بعض أحدكم أخاه) بفتح اللثاء التحتية والعين المهملة ثم ضاد معجمة مضممة وهو محذوف همزة الاستفهام في لفظ البخارى الذى بيننا عليه المتن . والأصل أيعض على طريق الانكار فحذفت همزة الاستفهام كما حذفت من قوله تعالى * وتلك نعمة تمنها على * فالتقدير أو تلك نعمة . والدليل على أن همزة الاستفهام محذوفة ثبوتها في رواية مسلم فلفظه * أيعض أحدكم الخ فاللهي أيعض أحدكم يد أخيه (كما يعض الفعل) بفتح اللثاء التحتية والعين المهملة كسابقه فهو من باب تعب في الأكثر لكن مصدره ساكن ومن باب نفع في لغة قليلة وفي التنزيل « يوم يعض الظالم على يديه » وهو « بفتح العين » والفعل المذكور من الأبل والكاف في قوله كما بعض نعت لمصدر محذوف فهو اسم بمعنى مثل كما أشار إليه ابن مالك في الافية بقوله :

واستعمل اسما وكذا عن وعلى * من أجل ذا عليهما من دخلا
أى أيعض أحدكم أخاه عضا مثل ما يعض الفعل (لادية لك) أيها العاض الذى سقطت ثنيتك بسبب نزع العضوض يده من فك فلا في قوله لادية لك نافية ودية مبنى مع لا ومحل لامع اسمها رفع بالابتداء والخبر في المجرور أو محذوف على مذهب الأكثرين فيكون لك في محل صفة والتقدير لادية كائنة لك موجودة وفي رواية للبخارى لادية له بالهاء بدل كاف لك وهي رواية مسلم أيضا . قال الامام النووي ولو عضت يده خالصها بالأسهل من فك لحية وضرب شدة فان عجز فسلها فندرت أسنانه أى سقطت فهدر أى لأن العض لا يجوز بحال وبكوته لادية له قال أبو حنيفة والشافعي اذا لم يكن للعضوض سبيل الى الخلاص منه الا بقطع سنه وقال مالك يضمن العاض كيفما كان وكذا لو قصد رجل الزنا بامرأة فلم يمكنها الخلاص الا بقتله فقتله لاشيء عليها (قوله) أى قال هذا الحديث رسول الله (عليه الصلاة والسلام لرجل) اسمه يعلى بن أمية (عض بد رجل) هو أجبر يعلى العاض كما عند النسائي مصرا به من رواية يعلى نفسه ولم يسم الأجير (فنزعها) العضوض (من فقه) أى من فم العاض (فوقت) أى سقطت (ثنيته) بالفوقية بعد التحتية * بالثنية فاختصما الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعض أحدكم أخاه الخ الحديث * وفولى واللفظ (٢٣ - زاد المسلم - خامس)

اسمه أمة
بضم الهمة
وفتح الميم
وهو صحابي
أسلم يوم
فتح مكة

له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * أيعض أحدكم كما يعض الفحل لادية له * وفى رواية لمسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خاطب العاض بقوله * ماتنا مرني تأمرني أن آمره أن يدع يده فى فمك تفضمها كما يقضم الفحل ادفع يدك حتى يعضها ثم انزعها * فهكذا قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما هو ظاهر قوله تعالى « فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم * الآية وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى الديات من سننه . والنسائى فى القصاص من سننه وابن ماجه فى الديات من سننه . (وأما راوى الحديث) فهو عمران بن حصين الخزاعى رضى الله عنه وحصين بن عبيد بن خلف ويكنى عمران أبا نجيد بضم النون أسلم أيام خيبر وغزى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوات وقد بعثه عمر بن الخطاب فى خلافته الى البصرة ليقلقه أهلها وكان من فضلاء الصحابة وعلماهم وقد استقضاءه عبد الله بن عامر على البصرة فأقام قاضيا يسيرا ثم استعفى فأعفاه وقال الطبرانى أسلم قديما هو وأبوه وأخته وكان ينزل ببلاد قومه ثم تحول الى البصرة الى أن مات بها قال محمد بن سيرين أفضل من نزل البصرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عمران بن حصين وأبو بكر . وقال لم نر فى البصرة أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يفضل على عمران بن حصين وكان محاب الدعوة وأسنده صاحب أسد الغابة عن الحسن بن عمران عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن السكى قال عمران فاكتوبنا فما افلحنا ولا انجحنا وكان فى مرضه تسلم عليه الملائكة فاكتوى ففقد النسيم ثم عادت اليه . وله من الحديث مائة وثلاثون حديثا تنفق البخارى ومسلم على ثمانية منها وانفرد البخارى بأربعة ومسلم بتسعة . روى عنه ابنه محمد وابن سيرين والحسن واعتزل الفتنة فلم يشهدا وكان أصابا باستسقاء فطال به سنين كثيرة وهو صابر عليه وشق بطنه وأخذ منه شحم وثقب له سرير فبقى عليه ثلاثين سنة ودخل عليه رجل فقال يا أبا نجيد والله انه لينفى من عيادتك ما أرى بك فقال يا ابن أخي فلا تجلس فوالله ان أحب ذلك الى أحبه الى الله عز وجل وتوفى بالبصرة بعد أن توطئها سنة اثنتين وخمسين وكان أبيض الرأس واللحية وبقى له عقب بالبصرة والصحيح كما قال الطبرانى أن أباه حصينا أسلم وكان من سبب اسلام حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له بعد مراجعة يا حصين كم تعبد من اله قال سبعة فى الأرض وواحدا فى السماء قال فاذا أصابك الضر من تدعو قال الذى فى السماء قال فاذا هلك المال من تدعو قال الذى فى السماء قال

١٠٧١ يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عُقَدٍ يَضْرِبُ كُلَّ عُقْدَةٍ عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ

فيستجيب لك وحده وتسرهم معه أرضيته في الشكر أم تخاف أن يظلم عليك قال ولا واحدة من هاتين قال صلى الله عليه وسلم وعلمت أني لم أكلم مثله وذلك لأن قريشا كانت تعظمه ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . يا حصين أسلم تسلم قال ان لي قوما وعشيرة فاذا أقول قال قل اللهم اني أستهديك لأرشد أمرى وزدني علما ينفي فقالها حصين فلم يقم حتى أسلم فقام اليه ابنه عمران فقبل رأسه ويديه ورجليه فلما رأى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم بكى وقال بكبت من صنع عمران دخل حصين وهو كافر فلم يقم اليه عمران ولم يلتفت ناحيته فلما أسلم قضى حقه فدخلني من ذلك الرقة فلما أراد حصين أن يخرج قال صلى الله عليه وسلم لأصحابه قوموا فشيئوه الي منزله فلما خرج من سدة الباب رأته قريش فقالوا صباؤ تفرقوا عنه اه ملخصا من الاصابة للحافظ ابن حجر وغيرها وهذا أصح ما ثبت عندى في اسلام حصين والد عمران نفعنا الله تعالى ببركة عمران . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يعقد الشيطان) أى ابليس أو أحد أعوانه (على قافية رأس أحدكم) ظاهره العموم في المخاطبين ومن في معانهم قال في فتح الباري ويمكن أن يخص منه من صلى العشاء في جماعة ومن ورد في حقه أنه يحفظ من الشيطان كالأنبياء ومن تناوله قوله تعالى « ان عبادى ليس لك عليهم سلطان » وكمن قرأ اية الكرسى عند نومه فقد ثبت أنه يحفظ من الشيطان حتى يصبح (اذا هو نام) وفي رواية للبخارى اذا هو نائم بوزن قائم قال الحافظ ابن حجر والأول أصوب وهو الذى في الوطأ (ثلاث عقد) لفظ ثلاث منصوب لأنه مفعول لقوله يعقد وعقد بضم العين وفتح القاف جمع عقدة (يضرب) أى يضرب يده (كل عقدة) منها وفي رواية على مكان كل عقدة وفي أخرى عند مكان كل عقدة وفي رواية مكاتها وهى رواية البخارى في كتاب بدء الخلق يفعل ذلك تأكيذا واحكاما لا يفعله قائلا باق (عليك ليل طويل) أو عليك ليل مبتدا وخبره مقدم (فارقد) أى واذا كان عليك ليل طويل فارقد ولا تسجل بالقيام في الوقت متسع وهل هذا العقد حقيقة فيكون من بعض عقد السواحر النفاثات في العقد أو هو مجاز كأنه شبه فعل الشيطان بالنائم بفعل الساحر بالمسحور فلما كان الساحر يمنع بعقده ذلك تصرف من يحاول عقده كان هذا مثله من الشيطان للنائم وقيل معنى يضرب يحجب الحس على النائم حتى لا يستيقظ ومنه قوله تعالى « فضرنا على آذانهم » أى حجبتنا الحس أن يالج في آذانهم فينتبهوا فالمراد تثقيله في النوم وإطالته فكأنه قد شد عليه شدادا وعقد عليه ثلاث عقد والتقييد بالثلاث أما للتأكيد أو أن الذى نتحل

فَإِنْ أُسْتَيْقِظَ فَذَكَرَ اللَّهُ اُنْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ اُنْحَلَّتْ عُقْدَةٌ
فَإِنْ صَلَّى اُنْحَلَّتْ عُقْدُهُ فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ وَإِلَّا أَصْبَحَ
خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في أبواب التهجد في باب عقد الشيطان على قافية الرأس اذا لم يصل بالليل وفي كتاب بدء الخلق في باب صفة ابليس وجنوده * وأخرجه مسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها في باب الحث على صلاة الوقت وان قلت

به عقده ثلاثة الذكر والوضوء والصلاة كما أشار الى ذلك بقوله (فان استيقظ) من نومه (فذكر الله) تعالى بكل ما صدق عليه الذكر كتلاوة القرآن وقراءة الحديث والاشتغال بالعلم الشرعى (انحلت عقدة) واحدة من الثلاث المذكورة (فان توضأ) انحلت عقدة (أخرى ثانية) فان صلى سواء كانت الصلاة فريضة أو نافلة (انحلت عقده) الثلاث كلها أى كمل انحلال عقده الثلاث بالصلاة وظاهره أن العقد كلها تتحل بها وهو خاصة كذلك فى حق من لم يحتج الى الطهارة كمن نام متمكنا مثلا صلى من قبل أن يذكر أو يتطهر لأن الصلاة تستلزم الطهارة وتتضمن الذكر وقوله عقده جمع عقدة مضافا الى الضمير وقد جاء فى رواية مسلم فى الأولى عقدة وفى الثانية عقدتان وفى الثالثة انحلت العقد (فأصبح نشيطا) أى لسروده بما وفقه الله تعالى له من الطاعة وما وعده به من الثواب وبما زال عنه من عقد الشيطان (طيب النفس) لما بارك الله له فى نفسه من هذا التصرف الحسن قال فى فتح البارى والذى يظهران فى صلاة الليل سرا فى طيب النفس وان لم يستحضر للصلى شيئا مما ذكر والى ذلك الإشارة بقوله تعالى « ان ناشئة الليل هى أشد وطأ وأقوم قيلا » وقد استنبط بعضهم منه أن من فعل ذلك مرة ثم عاد الى النوم لا يعود الى الشيطان بالعقد المذكور ثانيا واستثنى بعضهم ممن يقوم ويذكر ويتوضأ ويصلى من لم ينه ذلك عن الفحشاء بل بفعل ذلك من غير أن يقع واستظهر فى فتح البارى التفصيل بين من يفعل ذلك مع التذمب والثوبة والعزم على الاقلاع وبين المصر (والا) بأن ترك الأمور الثلاثة التى تتحل بها عقد الشيطان وهى الذكر والوضوء والصلاة (أصبح خبيث النفس) بسبب تركه ما كان اعتاده أو قصده من فعل الخير ووصف النفس بالخبيث وان كان وقع التهى عنه فى قوله عليه الصلاة والسلام * لا يقولن أحدكم خبيث نفسى للتغير والتحذير أو التهى لمن يقول ذلك مع اضافته لنفسه وهنا انما أخبر عنه بأنه كذلك فلا تضاد (كسلان) لبقاء أثر تشيط الشيطان عليه ولشؤم تفرطه بتبعيه

١٠٧٢ يَمْدُ أَحَدُكُمْ فَيَجْلِدُ امْرَأَتَهُ جَلْدَ الْعَبْدِ فَلَعَلَّهٗ يَضَاجِعُهَا مِنْ آخِرِ يَوْمِهِ ثُمَّ

له ولفظ كسلان غير منصرف للوصف وزيادة الألف والنون مذكر كسلي * وظاهر قوله والا أصبح الى آخره أنه ان لم يجمع الأمور الثلاثة دخل تحت من يصبح خبيثا كسلان وان أتى ببعضها وهو كذلك لكن يختلف ذلك بالقوة والخفة فن ذكر الله تعالى مثلا كان في ذلك أخف ممن لم يذكر أصلا قال الحافظ ابن حجر وذكر الليل في قوله عليك ليل ظاهره اختصاص ذلك بنوم الليل ولابعد ان يجيء مثله في نوم النهار كالنوم حالة الابراد * وقولي واللفظ له أى البخارى وأما مسلم فلفظه * يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم ثلاث عقد اذا نام بكل عقدة يضرب عليك ليل طويلا فاذا استيقظ فذكر الله عز وجل انحلت عقدة واذا توضأ انحلت عنه عقدتان فاذا صلى انحلت العقد فأصبح نشيطا طيب النفس والا أصبح خبيث النفس كسلان . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث * من يبسط رداءه الخ وتقدمت الحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يعمد الخ) . سبه كما في الصحيحين واللفظ للبخارى عن راويه عبد الله بن زمة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب وذكر الناقة والذي عقر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نبئت أشقاها انبئت لها رجل عزيز عارم منبع في رهطه مثل أبى زمة وذكر النساء فقال * يعمد أى يقصد فهو بكسر الميم يعنى يقصد وبوزنه لفظا (أحدكم) أيها المسلمون المخاطبون وكذا كل من يأتي من المسلمين بعد الصحابة رضوان الله عليهم (فيجلد) بكسر اللام وبفاء في أوله وفي رواية يجلد دون فاء (امرأته جلد العبد) أى جلدا كجلد العبد أى يضربها كما يضرب العبد فالجلد هو الضرب يقال جلدته بالسيف والسوط ونحوها اذا ضربته . وفي هذا التنفير عن ضرب النساء والوصية عليهن والسكف عن ضربهن والمحافظة على رضاهن في كل ما لا يخالف الشرع لأن ذلك هو الملائم لحسن العشرة التى أمر الله بها والمودة التى جعل الله بينهما والشفقة الناشئة من حسن العشرة وهى من أسباب المحبة ثم ذكر عليه الصلاة والسلام ما هو في قوة التعليل لاستعظامه عليه الصلاة والسلام جلد المرأة كجلد العبد بقوله (فلعله) أى الزوج المفهوم من قوله فيجلد امرأته (يضاجعها) أى يجامعها أو يماضها كما هو لفظ البخارى في كتاب الأدب على أن العاقبة من مقدمات الجماع (من آخر يومه) أى في آخر يومه الذى ضربها فيه ولفظة من هنا بمعنى في كما في قوله تعالى « اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة » أى في يوم الجمعة وفي رواية عند أحمد من آخر الليل وعند النسائي آخر النهار وفي رواية وكيع آخر الليل أو من آخر الليل وكلها متقاربة (ثم) بعد ذكر

وَعَظَّمَهُ « رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ » فِي ضَحِكِهِمْ مِنْ
الضَّرْطَةِ وَقَالَ لَمْ يَضْحَكْ أَحَدُكُمْ مِمَّا يَفْعَلُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)
وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب التفسير
في تفسير سورة
والشمس
وضيحها وفي

كتاب النكاح
في باب ما يكره
من ضرب
النساء وقوله
واضربوهن ضرباً
غير مبرح بلفظ
لا يجحد أحدكم
امرأته الخ

مختصر أو أخرج
طرفاً منه
يتعلق بعاقرة
نافقة صالِح
عليه الصلاة
والسلام في
كتاب بدء
الخلق في
أحاديث الأنبياء

في باب قول
الله تعالى والى
ثمود أخاهم
صالحاً وفي
كتاب الأدب
في باب قول
الله تعالى يا أيها
الذين آمنوا

ما تقدم من الحديث (وعظم) ثم بينت من هو الواعظ بقول (رسول الله عليه
الصلاة والسلام) وعلى آله وأصحابه (في ضحكهم) بفتح الضاد المعجمة وكسر الحاء
المهملة ككتف وهذه اللفظة هي أعلى لغات أربع في الضحك كما قاله ابن برى واللفظة
الثانية الضحك بفتح الضاد مع سكون الحاء والثالثة كسر الضاد مع اسكان الحاء أيضاً
والرابعة الضحك بكسرهما مع كابل ولو قيل الضحك بفتحتين لكان قياساً في مصدر
ضحك كعلم وقد أشهد ابن دريد لرؤية :

شادخة الغرة غراء الضحك * تبليح الزهراء في جنح البلاك

وباللاك محركة اسم وقت غروب الشمس أوزوا لها يقال أتيتك عند ذلك أى بالعشى
وقت غروب الشمس وهذا مانعاه رؤية في قوله في جنح البلاك كما هو واضح (من
الضربة) بفتح الضاد المعجمة وسكون الراء ثم طاء مهمل مفتوحة وهي خروج
الريح بصوت (وقال) عليه الصلاة والسلام وعلى آله وأصحابه السكرام مستكراً
اتباعهم لعمل أهل الجاهلية في ضحكهم ممن وقع له ذلك (لم يضحك أحدكم مما يفعل)
فلفظ لم استفهام دخل عليه لام الجر فلذلك حذف منه الألف كما هو القاعدة المشار
لها بقول ابن مالك :

وما في الاستفهام إن جرت حذف * ألها وأولها لها إن تقف

* وفي هذا الأمر بالانحاض والتجاهل عن سماع صوت الضراط وقد كانوا في
الجاهلية إذا وقع من أحد منهم ضربة في المجلس يضحكون منه فهى الشارع عن
ذلك وأمر بالتغافل عنه والاشتغال بما كان فيه الإنسان وتعب في هذا الحديث من
ضحك الانسان مما يفعل وهو والله من العجائب ولا يفعله الا من لا خلاق له ولا
دين ويكفى من خساسة ذلك كونه من سنة قوم لوط عليه الصلاة والسلام فن جملة
أفعالهم الخسيسة أنهم كانوا يتضارطون في المجلس ويتضحكون * وقوله في صدر
الحديث الذى ذكرته قبل لفظ المتن . انبعث لها رجل عزيز رأى شديد قوى . وقوله

عارم بعين وراء مهملتين أى جبار صعب مفسد خيث . وقوله منيع . بفتح الميم أى
 ذو منعة . وقوله فى رملته أى فى قومه . وقوله مثل أبى زمعة هو بفتح الزاى
 وسكون الميم وفتحها وبالعين المهملة وهو جد عبد الله بن زمعة واسمه الأسود بن
 المطلب بن أسد أحد المستهزئين الذين أنزل الله تعالى فيهم «انا كفيناك المستهزئين»
 وقد مات على كفره بمكة والعباد بالله تعالى وابنه زمعة قتل يوم بدر كافرا أيضا
 والأسود الذى هو المراد بأبى زمعة على القول المعتمد هو جد عبد الله بن زمعة
 راوى هذا الحديث * وفى هذا الحديث جواز تأديب الرقيق بالضرب الشديد والاعاء
 الى ان جواز ضرب النساء دون ذلك واليه أشار المصنف يعنى البخارى بقوله غير مبرح
 وفى سياقه استبعاد وقوع الأمرين من العاقل أن يبالغ فى ضرب امرأته ثم يجامعها
 من بقية يومه أو ليلته والمجامة أو المضاجعة إنما تستحسن مع ميل النفس والرغبة فى
 العشرة والمجاود غالبا ينفر ممن جلده فوقعت الإشارة الى ذم ذلك وأنه ان كان ولا بد
 فليكن التأديب بالضرب اليسير بحيث لا يحصل منه النفور التام فلا يفرط فى الضرب
 ولا يفرط فى التأديب قال المهلب بن صلى الله عليه وسلم بقوله جلد العبد أن ضرب
 الرقيق فوق ضرب الحر لتباين حالتيهما ولأن ضرب المرأة إنما أيج من أجل عصيائها
 زوجها فيما يجب من حقها عليها اهـ وقد جاء النهى عن ضرب النساء مطلقا فنقد
 أحمد وأبى داود والنسائى وصححه ابن حبان والحاكم من حديث اياس بن عبد الله
 ابن أبى ذباب بضم المعجمة وبموحدتين الأولى خفيفة رفعه لاتضربوا اماء الله فجاء عمر
 فقال قد ذئر النساء على أزواجهن فأذن لهم فضربوهن فأطاف بآل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم نساء كثير فقال لهد أطاف بآل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سبعون امرأة كلهن يشكين أزواجهن ولا تجدون أولئك خياركم وله شاهد من
 حديث ابن عباس فى صحيح ابن حبان وآخر مرسل من حديث أم كلثوم بنت أبى
 بكر عند البيهقي وقوله ذئر بفتح المعجمة وكسر الهمزة بسدها راء أى نشز بنون
 ومعجمة وزاى وقيل معناه غضب واستب قال الشافعى يحتمل أن يكون النهى على
 الاختيار والاذن فيه على الاباحة ويحتمل أن يكون قبل نزول الآية بضربهن ثم أذن
 بعد نزولها فيه وفى قوله لن يضرب خياركم دلالة على أن ضربهن مباح فى الجملة ومحل
 ذلك أن يضربها تأديبا اذا رأى منها ما يكره فيما يجب عليها فيه طاعته فان اكتفى
 بالتهديد ونحوه كان أفضل ومهما أمكن الوصول الى الغرض بالايمان لا يعدل الى الفعل
 لما فى وقوع ذلك من النفرة للمضادة لحسن المعاشرة المطلوبة فى الزوجية الا اذا كان

لايسخر قوم
 من قوم عسى
 أن يكونوا
 خيرا منهم الخ
 الآية بلفظ *
 نبى النى صلى
 الله عليه وسلم
 أن يضحك
 الرجل ما يخرج
 من الأنف الخ
 * وأخرجه
 مسلم فى كتاب
 الجنة وصفة
 نعيمها وأهلها
 جعلنا الله تبارك
 وتعالى ومن
 نحبهم منهم
 وذلك فى باب
 النار يدخلها
 الجبارون الخ
 أعاذنا الله تعالى
 من النار
 وجعلنا بمنه
 من أهل الجنة
 بروايتين

في أمر يتعلق بمعصية الله وقد أخرج النسائي في الباب حديث عائشة ماضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة له ولا خادما قط ولا ضرب يده شيئا قط الا في سبيل الله صلى الله عليه وسلم أو تنتهك حرمت الله فينقم الله اهـ من فتح الباري وقد قال الله تعالى * والى تخافون نشوزهن فظوهن واهجروهن في المضاجع واضربوهن فان أطيعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا الآية وترتيب الأمور الثلاثة عند الفقهاء على ترتيب الآية ففي مختصر خليل . ووعظ من نشزت ثم هجرها ثم ضربها ان ظن افادته . ومفهومه أنه ان لم يظن افادة الضرب فلا يباح له وهو كذلك أما غير اننا نشز فلا يضربها الا دنى جاف لامرؤة له ولا دين * وقولي واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * عن عبد الله بن زمة قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الناقة وذكر الذي عقرها فقال اذ انبت أشقاها انبت بها رجل عزيز عارم منيع في رهطه مثل أبي زمة ثم ذكر النساء فوعظ فيهن ثم قال . الام يجلد أحدكم امرأته وفي رواية أبي بكر جلد الأمة وفي رواية أبي كريب جلد البعد ولعله يضاجعها من آخر يومه ثم وعظهم في ضحكهم من الضرطة فقال الام يضحك أحدكم مما يفعل * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في التفسير من سننه والنسائي في التفسير أيضا من سننه مختصرا وفي عشرة النساء مختصرا أيضا وأخرجه ابن ماجه في النكاح من سننه مختصرا أيضا ومعنى قولنا مختصرا في المواضع الثلاثة أن كلامنا في تخريج مختصرا اقتصر على بعض من هذا الحديث لأنه في الحقيقة كالثلاثة أحاديث تعلم لئنه بالوقوف عليه لأن قصة عقر الناقة حديث وجد الرجل امرأته حديث والوعظ في الضحك من الضرطة حديث (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن زمة رضى الله عنه وزمة بن الأسود بن المطلب بن أسد بن عبد المزى القرشي الأسدي ابن أخت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم واسم أمه قريبة بنت أبي أمية صحابي فاضل له حديث واحد متفق عليه . وهو هذا . وقال في الإصابة روى أحاديث ثم صرح عنه بأن له هذا الحديث المشتمل على أحكام ثلاثة أحدها في قصة ناقة ثمود : والثاني في النهي عن جلد المرأة الخ والثالث في النهي عن الضحك من الضرطة قال وربما فرقها بعض الرواة ومعناه ان بعض الرواة جعلها ثلاثة أحاديث بأن روى كل واحد بانفراده وكان له في الهجرة خمس سنين وقد تقدم أن أباه وجده الأسود كل منهما مات كافرا والبايع بالله تعالى وعند أبي داود أنه قال لعمر صل بالناس في مرض النبي صلى الله عليه وسلم لما لم يحضر أبو بكر وقال انه كان يأذن على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقتل عبد الله بن زمة مع عثمان يوم الدار قاله أبو أحمد العسكري عن أبي حسان الزياتي وقيل انه قتل يوم الحرة وبه جزم الكافي قال أبو عمر المفتول بالحرة ابنه يزيد قال في أسد الغابة قتل يعني يزيد يوم الحرة صبوا قتله مسلم بن عقبة المري ولعل الصحيح أن أباه عبد الله قتل يوم الدار سنة خمس وثلاثين كما جزم به أبو حسان الزياتي وباقه تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) أخرجه
البخارى في
أول كتاب
التوحيد في
باب قول الله
تعالى ملك
الناس وفي

١٠٧٣ يَقْبِضُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَطْوِي
السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ أَيْنَ مُلُوكُ الْأَرْضِ (رَوَاهُ)
الْبُخَارِيُّ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
١٠٧٤ يَقُولُ^(١) اللَّهُ تَعَالَى لِأَهْلِ النَّارِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ

كتاب التفسير
في سورة
الزمر في باب
قوله تعالى
والأرض جيتا
قبضته يوم
القيامة
والسموات
مطويات
بيمينه . وفي
كتاب الرقاق
في باب يقبض
الله الأرض
يوم القيامة
وفي كتاب
التوحيد من
رواية ابن
عمر في باب
قول الله تعالى
لما خلقت بيدي

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يقبض الله) زاد مسلم (تبارك وتعالى) ونعمت
الزيادة (الأرض يوم القيامة) وهو يوم الجزاء ويوم ينفق المنافسون بأن يجمعها
حتى تصير شيئا واحدا ثم يبيدها (ويطوى السماء) أى يفيها (بيمينه) أى بقدرته
على القول بالتأويل وهو مذهب الخلف أوقال الذين صفة من صفاته تعالى ويفوض
في معناها مع اعتقاد التنزيه كما هو مذهب السلف وليست بمجاجة خلافا للعجسة .
وعلى كلا القولين . ففي هذا الحديث اثبات أن الذين صفة لله تعالى من صفات ذاته
(ثم يقول) جل وعلا (أنا الملك) أى ذو الملك على الإطلاق فلا ملك لغيره تعالى
في الدارين (أين ملوك الأرض) وقد قال تعالى * رفيع الدرجات ذو العرش يلقي
الروح من أمره على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق يوم * بارزون لا يخفى على الله
منهم شيء لمن الملك اليوم لله الواحد القهار . فقوله تعالى لمن الملك اليوم فيه تقرير أن الملك له
جل وعلا اذ يحجب نفسه بقوله . لله الواحد القهار . أى خلقه جميعا لا اله الا هو
تبارك وتعالى . وعن أحمد بن سلمة عن اسحاق بن راهويه قال صبح ان الله يقول
بعد فناء خلقه « لمن الملك اليوم » فلا يجيبه أحد فيقول لنفسه « لله الواحد القهار » .
وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في التعون وفي التفسير من سننه
وأخرجه ابن ماجه في السنة من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى
الله عنه وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث * من ييسر رداء الخ
في الأحاديث المصدرة بلفظ من وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق .
وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يقول الله تعالى لأهون أهل النار عذابا يوم القيامة)
بكسر لام لأهون لأنها لام جر أى لأخف أهل النار أطاذا الله منها عذابا وأهون
أهل النار عذابا هو أبو طالب بن عبد المطلب لما في حديث ابن عباس عند مسلم ان
أهون أهل النار عذابا أبو طالب له ثلثان يملئ منها دماغه ولأحد من حديث أبي

وأخرجه مسلم في كتاب صفات المنافقين وأحكامهم في باب صفة القيامة والجنة والنار .
 (١) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق في باب صفة الجنة والنار . وفي كتاب بدء الخلق في باب قول الله تعالى وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة .

وأخرجه مسلم في كتاب صفات المنافقين وأحكامهم في باب صفة القيامة والجنة والنار .
 (١) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق في باب صفة الجنة والنار . وفي كتاب بدء الخلق في باب قول الله تعالى وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة .

لَوْ أَنَّ لَكَ مَافِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ أَكُنْتَ تُفْتَدِي بِهِ فَيَقُولُ نَعَمْ فَيَقُولُ أَرَدْتُ مِنْكَ أَهْوَنَ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صُلْبِ آدَمَ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا فَأَبَيْتَ إِلَّا أَنْ تُشْرِكَ بِي (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أبي هريرة مثله وقد تقدم لنا هذا في حرف الهاء في شرح حديث هو في ضحضاح من نار الخ . ومحكي القول قوله (لو ان لك) يأهون أهل النار عذابا (مافي الأرض من شيء أ كنت) بهمة الاستفهام على سبيل الاستخيار مع فتح التاء لأنه تاء خطاب (تفتدي به) من العذاب (فيقول نعم فيقول) الله تبارك وتعالى (أردت منك أهون) أي أسهل وأخف عليك (من هذا) أي من الافتداء بما في الأرض من شيء (وأنت) الواو فيه للحال (في صلب آدم) عليه الصلاة والسلام حين أخذت الميثاق (أن لا تشرك بي شيئا) بفتح الهمزة بدل من قوله أهون من هذا (فأبیت) أي فامتنعت حين أبرزتك الى الدنيا (الا أن تشرك بي) أي ما اخترت الا الشرك * وظاهر قوله أردت منك يوافق مذهب المعتزلة لأن المعنى أردت منك التوحيد فخالفت مرادى وأتيت بالشرك * وأجيب بأن الإرادة هنا بمعنى الأمر أي أمرتك فلم تفعل لأنه سبحانه وتعالى لم يكن في ملكه الا ما يريد وقال الطبري والظاهر أن تحمل الإرادة هنا على أخذ الميثاق في آية « وإذ أخذ ربك من بني آدم ما ظهر أن تحمل صلب آدم وبحمل الإباء على تقض العهد * وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أم رواياته * يقول الله عز وجل لأهون أهل النار عذابا لو كانت لك الدنيا وما فيها أ كنت مفتديا بها فيقول نعم فيقول قد أردت منك ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدم أن لا تشرك أحبه قال ولا ادخلك النار فأبیت الا الشرك * (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء من هذا الجزء عند حديث * هو لها صدقة ولها هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

١٠٧٥ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَعَدَدْتُ لِمِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ
وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ذُخْرًا بَلَهَ مَا أُطْلِعْتُمْ عَلَيْهِ

له أرايت لو
كان لك الخ
* وأخرجه
مسلم في
كتاب صفات
المنافقين
وأحكامهم في
باب طلب
الكافر
الفداء بملء
الأرض ذهابا
بأربع

روايات

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يقول الله تعالى) مما رواه النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم عن ربه (أعددت لمبإدى الصالحين) في الجنة (ما لا عين رأت ولا أذن
سمعت ولا خطر على قلب بشر) قوله ما لا عين رأت الخ لفظة ما هنا اما موصولة
أو موصوفة وعين وقت في سياق النفي فأفادت الاستفراق والمعنى ما لا رأت العيون كلهن
ولا عين واحدة منهن وهذا الأسلوب من باب قوله تعالى « ما للظالمين من حميم ولا شفيع
يطاع » فيحتمل نفي الرؤية والعين معاً أو نفي الرؤية فحسب أى لا رؤية ولا عين أو لا رؤية
وعلى الأول الغرض منه نفي العين وإنما ضمت اليه الرؤية ليؤذن بأن انتفاء الموصوف
أمر محقق لا نزاع فيه وبلغ في تحققه الى أن صار كالشاهد على نفي الصفة وعكسه ومثله
قوله ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فهو من باب قوله تعالى « يوم لا ينفع
الظالمين معذرتهم » أى لا قلب وخطور أو لا خطور فعلى الأول ليس لهم قلب يختر
فجعل انتفاء الصفة دليلاً على انتفاء الذات أى اذا لم تحصل ثمرة القلب وهو الاخطار فلا
قلب كقوله تعالى « ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع » وخمس قلب البشر في
قوله ولا خطر على قلب بشر دون القرينتين السابقتين لأنهم هم الذين ينتفعون بما أعد لهم
ويهتمون لشأنه يبالغهم بخلاف الملائكة عليهم السلام (ذخرا) ضم الذال وسكون الحاء المعجمتين
وهو منصوب متعلق بأعددت أى جعلت ذلك لهم من ذخورا (به) ما أطلعتم عليه)
بضم الهمزة وكسر اللام وفي رواية ما أطلعتمهم بفتح الهمزة واللام وزيادة هاء بعد
الهاء وقوله به بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وفتح الهاء قال الجوهرى به كلمة
مبنية على الفتح مثل كيف ومعناها دع ، وأشد قول كعب بن مالك يصف السيوف

تدر الجاهج ضاحيا هاماتها * به الا كف كأنها لم تخلق

قال في المغنى وقد روى بالأوجه الثلاثة قال شارحه ومعنى به الا كف على رواية
النصب دع الا كف فأمرها سهل وعلى رواية الجر كترك الا كف متفصلة وعلى
الرفع فكيف الا كف التى يوصل اليها بسهولة وأما وجه الفتح مع ثبوت من فقال
الرضى اذا كانت به بمعنى كيف جاز ان تدخله من حكي أبو زيد أن فلان لا يطبق حمل
الفهر فن به أن يأتي بالصخرة أى كيف ومن أين قال في المصاييح وعليه تتخرج

ثُمَّ قَرَأَ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أَخْفَى لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءِ بِمَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب التفسير
في تنزيل
السجدة في
باب قوله

تعالى « فلا
تعلم نفس
مأخفى لهم
من قرّة
أعين .
بروايتين
أولاهما بلفظ
قال الله تبارك
وتعالى
اعددت
لعبادي الخ
والثانية بلفظ
المتن الذي
يناه فيه *

وأخرجه
مسلم في
كتاب الجنة
وصفة نعيمها
وأهليها ثلاث
روايات

هذه الرواية فتكون بمعنى كيف التي يقصد بها الاستبعاد وما مصيرية وهي مع
صحتها في محل رفع على الابتداء والخبر من به والضمير المجرور يعلى عائد على الذخر
أى كيف ومن أين اطلعكم على مادخرته لعبادى الصالحين فانه أمر عظيم قلما تنسح
عقول البشر لادراكه والاحاطة به قال وهذا أحسن ما يقال في هذا المثل اه وقد
وجه الجريان به بمعنى غير والكسرة التي على الهاء حينئذ كسرة اعراب وهذا من
أوضح التوجيهات كما قاله في الفتح لخصوص سياق هذا الحديث حيث وقع فيه ولا
خطر على قلب بشر ذخرا من به ما ظلمت عليه قال وذلك بين لمن تأمله وفي النهاية
لابن الأثير به اسم من أسماء الأفعال بمعنى دع وانترك تقول به زيدا وقد توضع
موضع المصدر وتضاف فتقول به زيد بالجر أى ترك زيد وقال ابن مالك به اسم
فعل بمعنى اترك ناصب لما يليه بمعنى المفعولية وجاز استعماله مصدرا بمعنى الترك مضافا
الى ما يليه وهو في حالته مصدرا مهمل الفعل ممنوع الصرف وقد قال ابن مالك في
الأنفية مشيرا لهذا الوجه :

كذا روي به ناصبين * ويعملان الخفض مصدرين

وعمل ما ظلمت عليه النصب أو الجر على التقديرين والمعنى دع ما ظلمت عليه . من
نعيم الجنة وعرفتموه من لئانها فانه سهل يسير في جنب ما ادخره الله تعالى لأهلها
(ثم قرأ) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فلا تعلم نفس مأخفى لهم من قرّة أعين
جزاء بما كانوا يعملون) وقوله تعالى جزاء مأخفى لهم من قرّة أعين
يعملون فان خفاءه لعلو شأنه أو هو مصدر مؤكد لمعنى الجملة قبله أى جوزوا جزاء
بسبب ما كانوا يعملونه من الأعمال الصالحة * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما
مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى * يقول الله عز وجل اعددت لعبادى
الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ذخرا به ما ظلمكم
الله عليه ثم قرأ فلا تعلم نفس مأخفى لهم من قرّة أعين . (وأما راوى الحديث)

١٠٧٦ يَقُولُ (١) اللَّهُ تَعَالَى أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرَنِي فَإِنْ
ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي

فهو أبو هريرة الدوسي رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع في الأحاديث المصدرة
بلفظ من عند حديث * من يبسط رداءه الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق. وهو
المهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يقول الله تعالى انا عند ظن عبدي بي) أى عبده المؤمن فان ظن أنه تعالى يعفو
عنه عفا عنه فضلا منه تعالى وظنا به تبارك وتعالى أن يعفونا جميع ذنوبنا وأن يعصى لنا هجرتنا ويغفر لنا
بالإيمان بجوار رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ثم يسكننا بجواره بجنات الفردوس
وان ظن عبده انه تعالى يعاقبه فكذلك وفيه شارة الى ترجيح جانب الرجاء على الخوف وقيد بعض
أهل التحقيق بالمتحضر وأما قبل ذلك ففيه أقول ثالثا الاعتدال فينبغي للمرء أن يجتهد بالقيام
بوظائف العبادات موقنا بأن الله تعالى يقبله ويفسر له اعتياده على حسن ظنه بالله تعالى لأنه تعالى
وعده بذلك وهو تعالى لا يخلف الوعد فان اعتقد خلاف ذلك فهو آيس من رحمة الله تعالى والعياذ
بالله تعالى وذلك من الكبرياء ومن مات على ذلك وكل الى ظنه وأما ظن المغفرة مع الاصرار على
المعصية فهو محض الجهل والغرور وهو يجر الى مذهب المرجئة (وأنا معه) أى بطله تعالى (اذا
ذكرنى) وهذه اللعبة مكية خصوصية أى هو معه بالرحمة والتوفيق والهداية والرعاية والاعانة فهى
غير المكية المعلومة من قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم . وقوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو
راهم الى قوله الا هو معهم أينما كانوا فان معناها أخص من المكية بالعلم والاحاطة فهى مكية بالمعنى
المشار اليه بقوله تعالى فى قصة موسى وأخيه هارون عليهما الصلاة والسلام * اننى معكما أسمع وأرى
وقال ابن أبى جمره معناه وأنا معه حسب ما قصد من ذكره لى قال ثم يحتمل أن يكون الذكر
باللسان فقط أو بالقلب فقط أو بهما أو بامثال الأمر واجتناب النهى قال والنذى تدل عليه الاخبار
ان الذكر على نوعين أحدهما مقطوع لصاحبه بما تضمنه هذا الخبر والثانى على خطر قال والاول
يستفاد من قوله تعالى « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره » والثانى من الحديث الذى فيه من لم تنته
صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا لكن ان كان فى حال المعصية يذكر الله بخوف
ووجل مما هو فيه فانه يرجي له التسرب والقبول (فان ذكرنى فى نفسه) بالتذرية والتعديس سرا
(ذكرته فى نفسى) بالثواب والرحمة سرا وقال ابن أبى جمره يحتمل أن يكون مثل قوله تعالى
اذكرونى اذكركم ومعناه اذكرونى بالتعظيم اذكركم بالانعام وقال تعالى ولذكر الله أكبر أى أكبر

وَإِنْ ذَكَرْنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ

العبادات فمن ذكره وهو خائف آمنه أو مستوحش آنبه قال تعالى ألا بذكر الله تطمئن القلوب (وان ذكرني في ملأ) بفتح الميم واللام بعده همزة أى في جماعة جهرا (ذكرته) بالثواب (في ملأ خير منهم) أى خير من ذلك الملأ الذى يذكر العبد ربه فيه وهم الملأ الاعلى * قال بعض أهل العلم يستفاد منه أن الذكر الحقيقى أفضل من الذكر الجهرى والتقدير ان ذكرنى فى نفسه ذكرته بثواب لا أطلع عليه أحدا وان ذكرنى جهرا ذكرته بثواب أطلع عليه الملأ الاعلى ولا يلزم منه تفضيل الملائكة على بنى آدم لاحتمال أن يكون المراد بالملأ الذين هم خير من ملأ الناكرين الأنبياء والشهداء فلم ينحصر ذلك فى الملائكة وأيضا فان الخيرية انما حصلت بالذاكر والملأ معا فالجانب الذى فيه رب العزة خير من الجانب الذى ليس فيه بلا ارباب فالخيرية حصلت بالنسبة للمجموع على المجموع قاله الحافظ ابن حجر قال وهذا الجواب ظهر لى وظننت أنه مبتكر ثم رايته فى كلام القاضى كمال الدين بن الزملى فى الجزء الذى جمعه فى الرقيق الاعلى . وقولنا ولا يلزم منه تفضيل للملائكة على بنى آدم الخ فيه إشارة الى الخلاف الوارد فى الأنبياء والملائكة على جميعهم الصلاة والسلام أيهم أفضل هل الأنبياء أو الملائكة والخلاف فى ذلك حققه الحافظ ابن حجر فى فتح البارى مع ذكر ادلة الفريقين بما يطول ذكره ومذهب امام أهل السنة أبى الحسن الاشعري وأكثر أصحابه تفضيل الانبياء على الملائكة على جميعهم الصلاة والسلام واستدلوا بأن الله تعالى قال بعد ذكر جمع من الانبياء وكلا فضلنا على العالمين وأسجد لآدم ملائكته وفى الانبياء من هو أفضل منه وبأن النفوس البشرية داعية الى الشهوات فمخالفتها عبادة فانت الملائكة وبأن أهل الموقف انما يستشفعون بالانبياء للملائكة افاده الشيخ الطيب بن كيران وقيل بالعكس وهو أن الملائكة أفضل والانبياء يتلونهم فى الفضل وهذا مذهب المعتزلة وجمع من أصحابنا كالقاضى أبى بكر والاستاذ أبى اسحاق والحاكم والحلى والامام الرازى فى المعالم واستدلوا على ذلك بأن الملائكة متجردون عن الشهوات ورد بأن وجودها مع قضاة من باب قوله صلى الله عليه وسلم أحب الاعمال الى الله تعالى احزمها يسكون الحياء المهمة وبعد الميم زامى أى اشقيها واصعبها الا ترى أن الاقسام ثلاثة شهوة محضة وهو البهائم وعقل محض وهو الملائكة والانسان مركب منهما فكما أن غلبة الشهوة تنزله عن البهائم لعجزها بالعدم كما قال الله تعالى إن هم إلا كالأعنام بل هم أضل سبيلا كذلك غلبة العقل ترفعه عن الملائكة افاده العلامة الامير وبعض العلماء من الماتريدية ومنهم النفا فى عقائده وغيره فصل فى تفضيل الانبياء على الملائكة وعكسه فقال رسل البشر أفضل من رسل الملائكة ورسل الملائكة أفضل من عوام البشر وعوام البشر أفضل من عوام الملائكة والى هذا الخلاف أشار الشيخ أحمد

وَأِنْ تَقَرَّبَ إِلَى شَيْءٍ تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ
إِلَيْهِ بَاعًا

المقرى في اضاءة الدجّة بقوله :

والأنبياء أفضل فاللائكة * يتلون في فضل علوا ارائك

وقيل بالعكس وبعض فضلا * في ذاك تفصيلا له قد أصلا

وبعض أهل السنة توقف عن التفضيل بين الأنبياء واللائكة على جميعهم الصلاة والسلام اذ لم
يدل دليل قطعي على أحد الأمرين قال العلامة السعد لافاطع في هذه المقامات قال سيدي على
الأجورى في عقيدته تمتة تشتمل على تفضيل خواص البشر على خواص الملائكة وعوامهم على
عوامهم :

وأنباء الله فضلوهم على * من من ملائكة الله أرسلوا

ورسل الملائكة الكرام * فاقوا جميعا صالحى الأنام

وصالحو الناس جميعا فضلوهم * على الملائكة اذا لم يرسلوا

وقد قال الامام ابن السبكي ليس تفضيل البشر على الملك مما يجب اعتقاده وبضر الجبل به والسلامة
في السكوت عن هذه المسألة والدخول في التفضيل بين هذين الصنفين الكريمين على الله تعالى
من غير دليل قاطع دخول في خطر عظيم وحكم في مكان لسنا أهلا للحكم فيه وما قاله ابن السبكي
في غاية الحسن فيما يظهر لى غير أن الحكم بتفضيل الأنبياء على الملائكة لأنبأه الأدلة العقلية ولا
العقلية أما غير الأنبياء ممن لم يصم من البشر فلا يخفى ان القياس أن الملائكة أفضل منه
لكونهم معصومين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ومن عصمه الله تعالى لا ينبغي التردد
في كونه أفضل من لم يعصمه . وان قال بعضهم ان العصمة ليس منظورا لها في التفضيل بل المنظور
له فيه الأكرمية في الثواب على العبادة لأن عصمة الملائكة لا تنقل عن أن تكون سببا لرضا الله
تعالى عليهم بالدوام ومن رضى الله تعالى عنه فهو أفضل دائما بخلاف البشر غير الأنبياء فلا يوجد
منهم سبب رضا تعالى فالخلق ان الله تعالى اصطفى الملائكة وأعلى درجاتهم كما أعلى تعالى استقرارهم
التي هي السماوات . وطهرهم من اقتراف السيئات فنهثا لهم ما أكرمهم على ربهم تعالى نسلته تعالى
أن يشفعهم فينا مع رسولنا محمد رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم (وان تقرب الى)
بتقديد الياء (شبرا) بالنصب على اسقاط الخافض أى مقدار شبر وفي رواية بشبر (تقرب اليه
ذراعا وان تقرب الى ذراعا) بكسر الذال المعجمة أى وان تقرب الى بقدر ذراع (تقرب اليه)
وفي رواية للبخارى منه وهي رواية أسلم أيضا (بأعا) أى بقدر باع والباع طول ذراعى الانسان

وَإِنْ أَنَا نِي يَمْنِي أُتَيْتُهُ هَرُولَةً (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
١٠٧٧ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى يَا آدَمُ فَيقُولُ لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب التوحيد
في باب قول
الله تعالى
ويعذركم الله
نفسه الخ *
ومسلم في أول
كتاب الذكر
والسجدة
والاستغفار
في باب الخ
على ذكر الله
تعالى بثلاث
روايات
بأسانيد
وفي باب فضل
الذكر والدعاء
والقرب إلى
الله تعالى بأربع
روايات
بأسانيد أيضا

وعضديه وعرض صدره (وان) وفي رواية للبخاري ومن وفي رواية لمسلم وإذا
(أنا نِي يَمْنِي أُتَيْتُهُ هَرُولَةً) أى اسراعا يعنى ان من تقرب اليه تعالى بطاعة قليلة
جازاه بمثوبة كثيرة وكل ما زاد في الطاعة زاد الله تعالى في ثوابه وان كان كيفية
اثنائه بالطاعة على الثاني فانيانه تعالى بالثواب له على السرعة والتقرب . واعلم ان
الهرولة مجاز على سبيل المشاكلة أو الاستعارة أو قصد ارادة لوازمها والا فهذه
الاطلاقات واشباهاها لا يجوز اطلاقها على الله تعالى الا على سبيل المجاز لاستحالتها
عليه عز وجل * وفي هذا الحديث جواز اطلاق النفس على الذات فاطلاقه في
الكتاب والسنة حيثنشد شرعى فيه أو يقال هو بطريق المشاكلة قال القسطلاني
لكن يعكر على هذا الثاني قوله تعالى « ويعذركم الله نفسه » وهذا الحديث من
الأحاديث القدسية الدالة على كثرة كرم الله تعالى فهو أكرم الأكرمين وأرحم الراحمين
نسأله تعالى أن يحفظنا برحمته في الدارين وأن يجعلنا ممن تقرب اليه بالطاعة حتى نرى صفة
نوال القرب . وان يجعلنا ممن نحبهم من سبقت لهم العناية والحب . وأن يحتم لنا بالايان
الكامل بجوار رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وأصحابه * وقول واللفظ له
أى للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته لفظ البخاري * يقول الله عز وجل أنا
عند ظن عبيدى بى وأنا معه حين يذكرنى ان ذكرنى في نفسه ذكرته في نفسى
وان ذكرنى في ملائكة ذكرته في ملائكة هم خير منهم وان تقرب منى شبرا تقربت اليه
ذراعا وان تقرب الى ذراعا تقربت منه باعا وان أنا نِي يَمْنِي أُتَيْتُهُ هَرُولَةً . (وأما
راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع
عند حديث من يبسط رداءه الخ في الاحاديث المصدرة بلفظ من وتقدمت الاحالة
عليها مرارا كثيرة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يقول الله تعالى) هذا من الاحاديث التى يرويه رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن ربه (يا آدم) وهو أبو البشر عليه الصلاة والسلام
(فيقول) آدم عليه الصلاة والسلام (لبيك وسعديك) أى اجابة لك بعد احاطة

وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ قَالَ يَقُولُ أَخْرِجْ بَعَثَ النَّارَ قَالَ وَمَا بَعَثَ النَّارَ قَالَ مِنْ كُلِّ
أَلْفٍ تِسْعِمِائَةٍ وَتِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ فَذَلِكَ حِينَ يَشِيبُ الصَّغِيرُ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ
حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَى وَمَا هُمْ بِسُكَرَى

ولزوما لطاعتك فهو من المصادر المثناة لفظا ومضاهالكثير بلا حصر ومعنى وسعديك اسعاد لك بعد
اسعاد ومساعدة بعد مساعدة ولهذا تنى وهو من المصادر المنصوبة بفعل لا يظهر في الاستعمال وقال
الجرمى لم يسمع سعديك مفردا (والخير في يديك) أى ليس لاحد مملك فيه شركة وفي الانتصار
على الخير نوع تمطف ورعاية للادب والا فالمر أيضا في يده تعالى وبقديره كالخير (قال يقول)
الله تبارك وتعالى (أخرج) بفتح الهذبة وكسر الراء أمر من الاخراج (بعث النار) هو بالنصب
مفعول أخرج والبعث بفتح الباء الموحدة وبالتاء المثناة المراد به مبعوثها وهم أهلها وحزبها أعادنا الله
تعالى منها ومن حزبها وخص آدم بتميز أهل النار من البشر لأنه أبو الجميع أو لأنه يعرفهم لأنه
كانت تعرض عليه نسهم كما ذكر في بعض روايات حديث الاسراء (قال) آدم عليه الصلاة
والسلام يارب (وما بعث النار) أى وما مقدار مبعوث النار فالواو عاطفة على محذوف وليس السؤال
بما هنا عن الحقيقة كما هو أصلها وانما هى بمعنى كم أى كم بعث النار لجوابها بالعدد (قال) الله جل
وعلا (من ألف تسعمائة وتسعة وتسعين) بالنصب خبر يكون محذوفة والتقدير بعث النار من كل
ألف يكون تسعمائة وتسعة وتسعين وروى بالرفع مبتدأ خبره من كل ألف والجملة خبر بعث النار
المقدر قالباقي من الألف واحد وعند قوله تعالى لآدم أخرج بعث النار أى من ذريتك يشيب الصغير
وتضع كل ذات حمل حملها الخ ما أشار اليه بقوله (فذلك) بدون لام (حين) أى الوقت الذى من
شدة هوله (يشيب) فيه (الصغير) السن (وتضع كل ذات حمل حملها) أى جنينها لو فرض
وجودها في ذلك الوقت أو ان معناه أن من مانت حاملا بعثت حاملا فتضع حملها من الفزع قال الشيخ
زكريا الأصبary وجه قوله وتضع كل ذات حمل حملها مع أن يوم القيامة لا حمل فيه ولا وضع أن
وقت ذلك عند زلزلة الساعة قبل خروجهم من الدنيا فهو حقيقة وقيل هو مجاز عن الهول والشدة
يعنى لو تصورت الحوامل هناك لو ضمن حملن كما هول العرب أصابنا ماتشيب فيه الولدان (وترى
الناس سكارى) روى بضم السين وفتح الكاف فيه وفيما يليه وهو قوله (وما هم بسكارى) وبهذا
الضبط قرأ الآية غير حمزة والكسائى من السبعة في سورة الحج . وروى بفتح السين وسكون
الكاف فيهما على وفاق قراءة حمزة والكسائى لآية الحج . ومعنى قوله سكارى وما هم بسكارى
أنهم كالسكارى وما هم بسكارى على الحقيقة من شدة هول القيامة وخوفهم من النار
(٢٤ - زاد السالم - خامس)

وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَئِنَّا ذَلِكَ الرَّجُلُ
قَالَ أَبَشِّرُوا فَإِنَّ مِنْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ أَلْفًا وَمِنْكُمْ رَجُلٌ

(ولكن عذاب الله شديد) وهو تعليل لاثبات السكر المجازي لما نفي عنهم السكر الحقيقي وهل هذا
الخوف لُكل أحد أو لاهل النار خاصة فقد قال قوم الفزع الأكبر وغيره يختص بأهل النار أما
أهل الجنة جعلنا الله تعالى وأحبابنا منهم فيحشرون آمنين . ويدل لذلك قوله تعالى لا يخزنهم الفزع
الأكبر . وقيل ان الخوف عام والله تعالى يفعل ما يشاء نسأله تعالى أن يجعلنا وأحبابنا من الآمنين .
وفي جنة الفردوس خالدين آمنين . (فاشتد ذلك عليهم) أى على الصحابة (فقالوا يا رسول الله أئنا
ذلك الرجل) أى الذى يبق من الألف (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (أبشروا) بقطع
الهمزة وكسر الشين المعجمة . قال الطيبي يحتمل أن يكون الاستغهام على حقيقته فكان حق الجواب
أن ذلك الواحد فلان أو من يتصف بالصفة القلانية . ويحتمل أن يكون استعظاماً لذلك الأمر واستشعاراً
للخوف منه فذلك وقع الجواب بقوله أبشروا (فإن من يأجوج ومأجوج ألفاً) بالنصب اسم إن
(ومنكم رجل) بالرفع بتقدير والمخرج منكم رجل أو ومنكم رجل مخرج . وحاصله كما في الفتح
أن الإشارة بقوله منكم إلى المسلمين من جميع الأمم . وروى ومنكم رجلاً بالنصب عطفاً على ألفاً
وهو ظاهر وقد عرف وجه الرفع على رواية ألف بالرفع وهو أنه مبتدأ خبره ماقبله بتقدير فانه
فحذف الهاء وهى ضمير الشأن . وقد روى برفع الألف ونصب الرجل بتقدير أى أخرج . ويأجوج
ومأجوج أمة عظيمة فى الكثرة والبطش ويدل على كثرتهم قوله تعالى « وهم من كل حذب
ينسلون » وحديث يمر أو لهم بحيرة طبرية فيشربونها ويمر آخرهم فيقول كان بهذه ماء ويؤيد ذلك
ما أخرجه ابن حبان فى صحيحه عن ابن مسعود مرفوعاً ان يأجوج ومأجوج اقل ما يترك أحدهم
من صلبه ألف من الثرىة وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وصححه عن
ابن عمر أن الله تعالى جزأ الانس عشرة أجزاء فتسعة منهم يأجوج ومأجوج وجزء سائر الناس
ويدل على بطشهم كما قال الأبي حديث يوحى الله الى عيسى عليه السلام انه قد خرج عبادى لايدان
لأحد بقتالهم فجوز عبادى الطور ويقال ان الواحد منهم ذكراً كان أو أنثى لا يموت حتى يلد ألفاً
فاذا ولد ذلك كانت علامة موته وورد أنهم يتسافدون فى الطرقات كالبهايم ويقال ان تخلفهم تشويهاً
فهم المفرط فى الطول كالنخلة وفى القصر كالشجر ودونه ومنهم صنف طوال الأذان الواحدة مؤبرة
والأخرى زعماء يشئ فى واحدة ويصيف فى أخرى يلف فيها وتكفيه والأكثر أنهم قبيلتان من
ولد يافى بن نوح عليه الصلاة والسلام وكذلك الصقالبة والترك فهؤلاء أبناء يافى بن نوح وجيم

الموجود الآن على وجه الأرض من بنى آدم من ذرية نوح لأنه لم يعقب بعد الطوفان الا ابناءؤه الثلاثة وهم سام . وحام . وياث . وقد اتفق العلماء على أن نوحا عليه الصلاة والسلام لما خرج من السفينة مات من كان معه ولم يبق غير نسله والمعروف من نسله سام وحام وياث ودليل ذلك قوله تعالى « وجعلنا ذرية هم الباقين » . وهذا تقسيم اجناس بنى آدم الموجودين الآن عليهم فالعرب والروم وفارس ابناء سام والسودان والبربر والقبط اولاد حام والصقالبة وبأجوج ومأجوج والترك ابناء ياث كما تقدم قريبا وقد رمز الى ذلك بعض الفضلاء في بيت من الرجز فقال :

عرف سام ثم حام سبعا * وياث صيت فكن محققا

فحرف العين من لفظة عرف اشارة للعرب . والراء اشارة للروم والفاء اشارة لاقرس ويقال لهم فارس أيضا والسين من سبق اشارة للسودان والباء اشارة للبربر والقاف اشارة للقبط والصاد من لفظة صبت اشارة للصقالبة والياء لبأجوج ومأجوج والتاء للترك فجميع من على وجه الأرض من بنى آدم بعد الطوفان يرجع الى هذه الأجناس التسعة وان اختلفت اسباب بعضهم ببعض وكلهم من ذرية ابناء نوح الثلاثة الذين أسلموا ونجوا معه في السفينة . ثم اعلم أن افضل الأجناس المذكورة العرب المستعربة لكون رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم لما اخرجهم مسلم في صحيحه من حديث واثله بن الأسقع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم ورواه الترمذى وصححه بلفظ * ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل واصطفى من ولد اسماعيل بنى كنانة واصطفى من بنى كنانة قريشا واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم وأخرج الطبراني حديث * ان الله اخار خلقه فاختار منهم بنى آدم ثم اختار بنى آدم فاختار منهم العرب ثم اختار العرب فاختار منهم قريشا ثم اختار قريشا فاختار منهم بنى هاشم ثم اختار بنى هاشم فاختارني منهم فلم أزل خيارا من خيار * ففضل العرب المستعربة الذين هم من ذرية اسماعيل بن ابراهيم خليل الرحمن الذي هو جد رسول الله عليه وعلى سائر الانبياء الصلاة والسلام على جميع أجناس البشر أمر لا نزاع فيه بين جميع الساميين . وقوله تعالى في حق بنى اسرائيل وآتى فضلتكم على العالمين مقيد بعالمى زمانهم كما صرح به علماء التفسير هذا أصل التفاضل بين الناس على الجملة ثم ان التفاضل بعد ذلك بين الناس انما يحصل بالتقوى لقوله تعالى « ان أكرمكم عند الله اتقاكم » ومساكن يأجوج ومأجوج ورواه السد وطول السد بين الجبلين قيل مائة فرسخ وعرضه خمسون فرسخا وطول جبل الردم قال الجوزى جبل الردم الذى فيه السد طوله سبعمائة فرسخ وينتهى الى البحر المظلم . والحديث نص في كفر يأجوج ومأجوج ولم يرد في كفرهم نص غيره فالقرآن انما أخبر بأنهم مفسدون في الأرض والفساد أعظم من الكفر وقد قيل ان افسادهم كان ما كل الناس وانفتراس الدواب كافتراس السباع * فان

قيل . ذو القرنين لاسيا على القول بأنه نبى لم يمنهم من التصرف فى الأرض لمنافعهم الا وهم كفار*
 فالجواب . أنه انما منعهم لفسادهم فيها وقد سمعت أن الفساد أعم واذا كان الحديث نصا فى كفرهم
 فالكفر انما يكون بعد قيام الحجة ببلوغ الدعوة لقوله تعالى «وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا»
 وللقطع بهذا الأصل يجب النظر فى وجه كفرهم وحالاتهم اربع (الأولى) قبل السد عليهم فحالهم
 فى هذه كفرهم لمخالطتهم الخلق فكفرهم اذ ذاك يحتمل أنه لردم دعوة الرسول أو لأنهم على نوع من
 الضلال من عبادة الأوثان والتماثيل كالقسم الثانى من أهل الفترة (الثانية) بعد السد عليهم الى مجئ
 الاسلام فلم يرد نص صريح أن الله تعالى أرسل اليهم رسولا منهم ولا أنهم بلفتهم دعوة رسول
 لتعذر وصولها اليهم فهم فى كفرهم بعد السد على ما كانوا عليه قبله ولم يرد ما يستروح اليه فى ايمانهم
 الا حديث الترمذى من طريق أبى هريرة فى السد أنهم يخرجونه كل يوم ثم يعود كما كان الى أن
 يريد الله بعثهم على الناس فيقول الذى عليهم ارجعوا فستخرجونه غدا ان شاء الله يقول ان شاء الله
 دليل على الايمان لكن انما يقوله الذى عليهم قال عقيل بن أبى طالب فله ملك أو غير ملك ممن شاء الله
 تعالى . ويحتمل أنه منهم ويكون ادراك التوحيد يصيرته كما أدرك قس بن ساعدة (الثالثة) بعد مجئ الاسلام
 فالظاهر أنهم فيها كالتى قبلها وما ذكر فى حديث طويل عن وهب بن منبه عن رسول الله عليه الصلاة والسلام
 انه قال انطق بى جبريل ليلة أسرى بى فدعوت بأجوج ومأجوج فلم يجيبونى فهم فى النار مع المشركين
 من ولد آدم وابليس قال فيه هو من الاخبار التى لاتصح من جهة السند لأنه لا سند له وانما هو
 من الأفاقيص التى تروى مقطوعة ومرسلة ولا من جهة المعنى لأن الاسراء ان كان مناما فواضح
 وان كان يقظة فوصول الدعوة لجميعهم ونظرم فى معجزته وفهمهم عنه جميع شرعنا مع كثرتهم وتفرقهم
 فى ظلمة جزء من الليل متعذر عادة وأيضا فالقصود من الاسراء فى تلك الليلة اطلاعه على عجائب
 السموات ونحوها لا البعث الى أمة واذا لم تبلغهم الدعوة ثبت أن كفرهم قبل مجئ الاسلام وقتلنا هذا
 نص الحديث على كفرهم والا فالقياس أنهم بمنزلة من لم تبلغه الدعوة وهو معذور الا أن يكون على
 نوع من الضلال لا يعذر به (الرابعة) بعد خروجهم آخر الزمان فهم كفار لقيام الحجة عليهم
 بفرشته صلى الله عليه وسلم وتقرير عيسى عليه السلام لها وجاء أنهم يقولون اذا خرجوا قتلنا من فى
 الأرض فلم تقتل من فى السماء فيؤمنون نشابهم فترجم اليهم مخضبة دما فتنة لهم كما فعل بنمرود وهذا
 كفر صراح اه ملخصا من شرح الأبى لصحيح مسلم (تنبيه) مما هو ظاهر البطلان زعم بعض
 المصريين ان لا وجود لسد يأجوج ومأجوج تقليدا لما يحكى عن بعض الافرنج انهم استكشفوا
 الأرض كلها فلم يجدوا سدا يأجوج ومأجوج لأن القرآن أثبتهم وفصل أخباره وأخبار يأجوج
 ومأجوج وبينت الأحاديث وقت خروجهم فى آخر الزمان ومثل هذا الزعم فى البطلان زعم أن
 المراد بهم التاتار الذين أكثروا الفساد فى البلاد وقتلوا من قدروا على قتله من الأخيار والأشرار

ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَطْمَعُ أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ قَالَ فَحَدَّثَنَا اللَّهُ وَكَبَّرْنَا ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَطْمَعُ أَنْ تَكُونُوا شَطْرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ إِنَّ مَثَلَكُمْ فِي الْأَثَمِ كَمَثَلِ الشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ أَوِ الرِّقْمَةِ فِي ذِرَاعِ الْحَمَارِ

لأن وقت خروج يأجوج ومأجوج بعد نزول عيسى ابن مريم الى الأرض كما في صحيح مسلم وغيره من كتب الحديث وتصدقى الكفرة بما هو مؤد لتكذيب القرآن والحديث كفر صريح وغير خاف انهم لم يحيطوا بجميع الأرض وكل فيها من محل مجهول لم يقفوا عليه لاسيما محل يأجوج ومأجوج لأنه مخفوف بالظلمات والتلج والبرد كما دلت عليه الآثار . فما تعجب منه شك المسلم الموحد في شيء ثبت في القرآن والاحاديث بسبب قول بعض الكفرة انه استكشف جميع الأرض فلم يعثر عليه فتجد بعض الجهة المتطعين يقول جهارا في خطبه بمحافل المسلمين دون تكبر عليه استكشفت الارض فلم يوجد سد يأجوج ومأجوج مع انه لو صرح بالفاعل الذي حذف وبنى الفعل على صيغة المجهول لحذفه لكان الفاعل فلانا النصراني فسبحان الله كيف يصدق المسلم قول آلاف من المسلمين بخلاف ما أثبتته القرآن والحديث جهلا أخرى أن يصدق قول كافر بخلافه سبحانه هذا بهتان عظيم . والحاد في الدين وفي آيات الله جسيم . (ثم قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (والذي نفسى بيده) وفي رواية في يده (انى لاطمع أن تكونوا ثلث أهل الجنة) وفي حديث ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (أنى لاطمع أن تكونوا ربع أهل الجنة فيحمل على تمدد القصة) قال (أبو سعيد الخدري راوى الحديث) (فحمدنا الله) جل وعلا على ذلك (وكبرنا) أى قلنا الله أكبر استعظاما وفرحا بهذا الخبر المدخل للسرور على قلوب المسلمين وأما حمدوا الله وكبروا لهذه العمة العظمى من الله تعالى بعد استعظامهم نعمته (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (والذي نفسى بيده) وفي رواية في يده (انى لاطمع أن تكونوا شطر) أى نصف (أهل الجنة) جعلنا الله تعالى وجمع من نعمة من السالمين من أعلى أهلها (أن مثلكم) بفتح الميم وفتح اللام (فى الامم كمثل الشعرة) بفتح الميم المهملة (البيضاء فى جلد الثور الاسوداؤ) كمثل (الرقعة) بفتح الراء وسكون القاف وفى رواية أو كالرقعة وهى قطعة بيضاء أو شيء مستدير لا شعر فيه يكون (فى ذراع الحمار) وكذا يكون فى ذراع الفرس * وقول واللفظ له أى للبغارى وأما مسلم فلفظه * يقول الله تبارك وتعالى يا آدم فيقول لبيك وسعديك والخير فى يديك قال يقول اخرج بعث النار قال وما بعث النار قال من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون قال فذاك حين يثيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الرقاق

(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَالْفَظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

فى باب قول الله عز وجل إن زلزلة الساعة

١٠٧٨ يَمُوتُ عَبْدُ اللَّهِ « يَعْنِي ابْنَ سَلَامٍ الْإِسْرَائِيلِيَّ » وَهُوَ أَخَذَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى

شئ عظيم وفى كتاب

يده الخلق فى أحاديث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فى باب قصة يأجوج ومأجوج وفى كتاب التفسير فى سورة الحج فى باب وترى الناس سكارى وأُخرج بعضاً من أوله فى كتاب التوحيد فى باب ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له الخ * وأخرجه مسلم فى آخر كتاب الإيمان بكسر الهزة فى باب كوت هذه

قال فاشتد ذلك عليهم قالوا يا رسول الله وأينا ذلك الرجل فقال أبشروا فإن من يأجوج ومأجوج ألفاً ومنكم رجل * ثم قال والذى نفسى بيده أنى لأطعم أن تكونوا ربيع أهل الجنة فحمدنا الله وكبرنا * ثم قال والذى نفسى بيده أنى لأطعم أن تكونوا ثلث أهل الجنة فحمدنا الله وكبرنا * ثم قال والذى نفسى بيده أنى لأطعم أن تكونوا شطر أهل الجنة أن مثلكم فى الأمم كمثل الشعرة البيضاء فى جلد الثور الأسود أو كالرقعة فى ذراع الحمار . (وأما راوى الحديث) فهو أبو سعيد الخدرى وقد تقدمت ترجمته فى هذا الجزء عند حديث * ويصح عمار تغنله الفتة الباغية الخ فى حرف الواو وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم * يموت عبد الله الخ * سببه كما فى الصحيحين باسنادهما إلى قيس بن عباد قال كنت فى حلقة فيها سعد بن مالك وابن عمر فرأى عبد الله ابن سلام فقالوا هذا رجل من أهل الجنة فقلت له انهم قالوا كذا وكذا قال سبحان الله ما كان ينبغي لهم أن يقولوا ما ليس لهم به علم إنما رأيت كائناً عمود وضغ فى روضة خضراء فنصب فيها وفى رأسها عروة وفى أسفلها منصف والنصف الوصيف فقبل أرقه فرقيت حتى أخذت بالعروة فقصصتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يموت عبد الله) أى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى تأويل هذه الرؤيا يموت عبد الله والمراد به ابن سلام كما بينته بقولى (يعنى ابن سلام) بتخفيف اللام اتفاقاً (الاسرائيلى) بالنصب نعمت لابن سلام الصحابى المشهور المكنى أبا يوسف (وهو) أى عبد الله المذكور (أخذ بالعروة الوثقى) أى عاقل نفسه من الدين عقداً وثيقاً لا تحله شبهة والوثقى تأنيث الأوثق الأشد الوثيق من الحبل الوثيق المحكم وهو تمثيل للمعلوم بالنظر والاستدلال بالمشاهد المحسوس حتى يتصوره السامع كأنه ينظر إليه بعينه فيحكم اعتقاده * قوله وفى أسفلها

(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

منصف هو بكسر الميم وسكون الهمزة وفتح الصاد المهملة وقد فسرهُ بالوصيف وهو
الخدام * وعند ابن ماجه من حديث خرشة بن الحر قال قدمت المدينة فجلست إلى
أشيخة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فجاء شيخ يتوكأ على عصا له فقال القوم
من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا فقام خلف سارية فصلى
ركعتين فقامت إليه فقلت له قال بعض القوم كذا وكذا قال الحمد لله الجنة لله يدخلها
من يشاء وإني رأيت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيا . رأيت كأن
رجلا أتاني فقال لي انطلق فذهبت معه فسلك بي في منهج عظيم فعرضت على طريق
على يساري فأردت أن أسلكها فقال إنك لست من أهلها ثم عرضت على طريق
عن يميني فسلكتها حتى إذا انتهيت إلى جبل زلقت فأخذ بيدي فزجني بي . فإذا أنا على
ذروته فلم أقهار ولم أتماسك وإذا عمود من حديد في ذروته حلقة من ذهب فأخذ
بيدي فزجني بي حتى أخذت بالعروة فقال استمسكت . فقلت نعم ف ضرب العمود
برجله فاستمسكت بالعروة فقال قصصتها على النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت خيراً
أما المنهج العظيم فالخمر وأما الطريق التي عرضت عن يسارك فطريق أهل النار
ولست من أهلها . وأما الطريق التي عن يمينك فطريق أهل الجنة وأما الجبل الزلق
فنزول الشهداء وأما العروة التي استمسكت بها فعروة الاسلام فاستمسك بها حتى
تموت فانا أرجو أن أكون من أهل الجنة فإذا هو عبد الله بن سلام اه قولنا من
حديث خرشة بن الحر هو بفتح الحاء المعجمة والراء والشين المعجمة وأبوه الحارث بن
الحاء المهملة وتشديد الراء الفزاري . وقوله إلى أشيخة أي إلى طائفة من الشيوخ
وقوله عرضت هو بالبناء للمفعول أي أظهرت وقوله جبل زلق بفتح الجيم أي الذي
لا يثبت عليه القدم . وقوله فزجني بي هو بزأي وجيم أي فرفني . وقوله القار من
القرار . وقوله فانا أرجو أي لأجزم بذلك وحقيقة الأمر عند الله تعالى * وقوله في
حديث في روضة خضراء الخ قال فيه الكرمانى يحتمل أن يراد بالروضة جميع ما
يتعلق بالدين وبالعمود الأركان الخمسة وبالعروة الوثقى الدين وفي التوضيح والعمود
دال على كل ما يعتمد عليه كالقرآن والسنة والفقه في الدين ومكان العمود وصفات
النام تدل على تأويل الأمر وحقيقة التعبير وكذلك العروة الاسلام والتوحيد وهي

الأمة نصف
أهل الجنة
بروايته
بثلاثة أسانيد
(١) أخرجه
البخارى في
كتاب التعبير
في باب الخضر
في النام والروضة
الخضراء وأخرجه
بمعناه في فضائل
أصحاب النبي
صلى الله عليه
وسلم في باب
مناقب عبد الله
ابن سلام
رضي الله عنه
وأخرجه مسلم
في كتاب
فضائل الصحابة
رضي الله عنهم
في باب فضائل
عبد الله بن
سلام رضي
الله عنه بثلاث
روايات إحداها
كلفظ البخارى
البخارى واثنان
بمعناها

العروة الوثقى قال تعالى « فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى » فأخبر الشارع بأن ابن سلام يموت على الإيمان ولما في هذه الرؤيا من شواهد ذلك حكم له الصحابة بالجنة بحكم الشارع بموته على الاسلام لا لكونه يدري كما قاله بعضهم فقد جزم الحافظ ابن حجر بأنه ليس من أهل بدر أصلاً . وفيه القطع بأن كل من مات على الاسلام والتوحيد لله تعالى دخل الجنة وإن أصاب منهم عقوبات نسأل الله الكريم المنان أن يثبتنا على الاسلام والتوحيد الخالص والإيمان بحجوار رسولنا محمد صاحب المقام المحمود عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام * وفي هذا الحديث متعبة لعبد الله بن سلام راويه وفيه من تعبير الرؤيا معرفة اختلاف الطرق وتأويل العمود والجبل والروضة الخضراء والعروة . وفيه من أعلام النبوة أن عبد الله بن سلام لا يموت شهيداً فوقع كذلك لأنه مات على فراشه في أول خلافة معاوية بالمدينة المنورة . (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن سلام الذي ورد هذا الحديث بمقتبه العظمى الدالة على موته على الإيمان رضى الله تعالى عنه . وهو ابن سلام بتخفيف اللام اتفاقاً كما سبق ابن الحارث يكنى أبا يوسف وهو من ذرية يوسف النبي عليه الصلاة والسلام حليف الفواقل من الخزرج الاسرائيلي ثم الأنصارى كان حليفاً لهم . وهو من بنى قينقاع أسلم رضى الله عنه مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فقد أخرج أحمد وأصحاب السنن من طريق زرارة بن أوفى عن عبد الله بن سلام قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كنت من انجفل فلما تبينت وجهه عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب فسمعتة يقول أفشوا السلام وأطعموا الطعام الحديث وفي البخارى عن أنس أن عبد الله بن سلام أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمه المدينة فقال إني سألتك عن ثلاث خصال لا يعلمها إلا نبي الحديث وفيه قصته مع اليهود وأنهم قوم بهت ومن طريق آخر عن أنس قال أقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة فاستمرفوا ينظرون إليه فسمع به عبد الله بن سلام وهو في نخل لأهله فجعل وجاء فسمع من نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أشهد أنك رسول الله حقا وأنتك جئت بحق ولقد علمت أنى سيدهم وأعلمهم فأسألهم عنى قبل أن يعلموا باسلامى الحديث . وفي الصحيحين عن سعد بن ابى وقاص قال ما سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول لأحد يمشى على الأرض انه من أهل الجنة إلا لعبد الله بن سلام . وقد نزلت فيه آيات من كتاب الله . منها وشهد شاهد من بنى اسرائيل على مثله . ومنها قوله تعالى ومن عنده علم الكتاب بعد قوله كفى بالله شهيدا بينى وبينكم . فقد روى أنه لما أريد عثمان بن عفان جاء عبد الله بن سلام فقال جئت لأنصرك فقال انه كان اسمى في الجاهلية فلانا فسمانى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عبد الله ونزلت في آيات من كتاب الله نزل في وشهد شاهد من بنى اسرائيل على مثله ونزل في * قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم ومن عنده علم الكتاب . وأخرج البخارى في تاريخه الصغير بسند جيد عن يزيد بن عمير قال حضرت معاذاً الوفاة فقبل له أوصنا فقال

١٠٧٩ يَنْزِلُ^(١) رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ

التسوا العلم عند أبي الدرداء وسلمان وابن مسعود وعبد الله بن سلام الذي كان يهوديا فأسلم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول انه عاشر عشرة في الجنة وأخرجه الترمذى عن معاذ مختصرا * وقد روي عبد الله بن سلام خمسة وعشرين حديثا اتفق البخارى ومسلم على حديث واحد منها وهو هذا الحديث الذى هو حديث المتن وانفرد البخارى بآخر وروى عنه ابنه يوسف ومحمد ومن الصحابة فن بعدم أبو هريرة وعبد الله بن معقل وأنس وعبد الله بن حنظلة وخرشة ابن الحر وقيس بن عباد وأبو سلمة بن عبد الرحمن وآخرون . قال الطبرى مات في قول جميعهم بالمدينة المنورة سنة ثلاث وأربعين وتقدم أن موته في خلافة معاوية وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ينزل ربنا تبارك وتعالى) أى تنزل رحمته ولطفه أو ملائكته عليهم الصلاة والسلام لأن رحمته تنزل على أيديهم وليس المراد أنه تعالى ينزل هو جل وعلا لاستئرام نزوله الحركة المستحيلة عليه تعالى هذا على ضبط ينزل بفتح الياء مضارع نزل وأما على ما حكاه ابن فورك من أن بعض المشايخ ضبطه بضم الياء من أنزل الرباعى وعليه قول القرطبي قيده بعضهم كذلك . فيكون معدى الى مفعول محذوف أى ينزل الله ملكا بالرحمة والاستجابة والغفران قال ويدل له رواية النسائي أن الله عز وجل يميل حتى يمضي شطر الليل الأول ثم يأمر مناديا يقول هل من داع فيستجاب له الحديث وبهذا يرتفع كون الحديث من التشابه قال الزركشى لكن روى ابن حبان في صحيحه ينزل الله الى السماء فيقول لأسأل عن عبادى غيرى وأجاب عنه في المصابيح بأنه لا يلزم من انزاله الملك أن يسأله عما صنع العباد ويجوز أن يكون الملك مأمورا بالناداة ولا يسأل البتة عما كان بعدها فهو سبحانه وتعالى أعلم بما كان وبما يكون لا تخفى عليه خافية * وقوله تبارك وتعالى * جلتان معترضان بين الفعل وطرقة الذى هو قوله (كل ليلة الى سماء الدنيا) باضافة سماء الى الدنيا أى الى سماء الدنيا المواجهة لأهل الأرض ولفظ البخارى في كتاب التوحيد الى السماء الدنيا (حين يبقى ثلث الليل الآخر) بالرفع صفة ثلث وخص بالذكر لأنه وقت التعرض لنفحات رحمة الله تعالى . وقت عبادة المخلصين فقيه أن آخر الليل أفضل للدعاء والاستغفار ويدل لذلك قوله تعالى والمستغفرين بالأسحار وقال تعالى وبالأسحار هم يستغفرون لأن الاستغفار فى أوقات الأسحار تكون النية عنده خالصة والرغبة الى الله تعالى فى أوقاتها وافرة مظنة الاجابة والقبول وقد اختلفت الروايات فى تعيين الوقت عن أبي هريرة وغيره هل هو حين يبقى ثلث الليل الآخر كما فى حديث المتن هنا وهو رواية

(١) أخرجه البخارى في كتاب الصلاة في أبواب التهجيد في الليل في باب الدعاء والصلاة من آخر الليل وفى كتاب الدعوات في باب الدعاء نصف الليل وفى كتاب التوحيد في باب قول الله تعالى «يريدون أن يسئلوا كلام الله الخ وأخرجه مسلم فى كتاب صلاة المسافرين وقصرها فى باب الترغيب فى الدعاء والذكر فى آخر الليل والاجابة فيه بثلاث روايات وبثلاث روايات أيضاً جمعناها

يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأَعْطِيَهُ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أبي هريرة أو هو اذا مضى الثلث الأول أو اذا مضى الثلث الأخير أو اذا مضى النصف أو غير ذلك وأصح الروايات رواية أبي هريرة كما قاله الترمذى (يقول من يدعوني أى من يسألنى أى أمر من أمور الدنيا أو الآخرة) فأستجيب له) بالنصب على جواب الاستفهام وليست السين فى قوله فأستجيب للطلب بل معناه فأجيب (من يسألنى) هو بمعنى من يدعوني جمع بينهما للتأكيد . (فأعطيه) وهو بالنصب فى جواب الاستفهام أيضاً (من يستغفر فأغفر له) بالنصب فأغفر فى جواب الاستفهام أيضاً فالأفعال الثلاثة منصوبة فى جوابه نحو فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا ويجوز رفعها بتقدير مبتدأ أى فأنا أستجيبه فانا أعطيه فانا أغفر له . واتما خص الله تعالى هذا الوقت الذى هو آخر الليل حين يبقى ثلثه الآخر بالنزول الالهى والفضل على عباده باستجابة دعائهم واعطائهم سؤالهم وغفرانه ذنوبهم لأنه وقت غفلة واستغراق فى النوم واستئذاذ به فتصعب فيه مفارقة اللذة والراحة لاسيما على أهل الرفاهية وفى مدة البرد وكذا أهل التعب ولا سيما فى زمن قصر الليل فمن أثر القيام حينئذ لنا حاجة ربه تعالى والتضرع اليه مع ذلك دل ذلك على خلوص نيته كما تقدمت الاشارة اليه ودل على قوة توحيده وحمه رغبته فيما عند الله تعالى . وقد روى محارب بن دثار عن عمه أنه كان يأتى للمسجد فى السحر ويمر بدار ابن مسعود فسمعه يقول اللهم إنيك أمرتني فأطعت ودعوتني فأجيت وهذا سحر فأغفر لي فسأل ابن مسعود عن ذلك فقال ان يعقوب عليه الصلاة والسلام أخر الدعاء لبنيه إلى السحر فقال سوف أستغفر لكم روى وروى أن داود عليه الصلاة والسلام سأل جبريل عليه الصلاة والسلام أى الليل أجمع فقال لا أدرى غير أن العرش يهتز فى السحر (فان قلت) ليس فى وعد الله تعالى خلف وكثير من الداعين لا يستجاب لهم بحسب ما يبدو للناس « فالجواب » أن ذلك إنما يحصل لفقد شرط من شروط الدعاء كالاحتراز فى المطعم والمشرب والملبس أو لاستعجال الداعى أو يكون الدعاء باثم أو قطعة رحم أو تكون الاجابة حاصله

١٠٨٠ يَنَامُ ^(١) الرَّجُلُ النَّوْمَةَ فَتَقْبِضُ الْأَمَانَةُ مِنْ قَلْبِهِ فَيَظِلُّ أَثَرُهَا مِثْلَ
أَثَرِ الْوَكْتِ ثُمَّ يَنَامُ النَّوْمَةَ فَتَقْبِضُ فَيَبْقَى أَثَرُهَا مِثْلَ الْمَجَلِّ

لكن يتأخر المطلوب إلى وقت آخر يريد الله وقوع الاجابة فيه إما في الدنيا أو في الآخرة * وقول
واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى * ينزل ربنا تبارك وتعالى
كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فأستجيب له ومن يسألني
فأعطيه ومن يستغفرني فأغفر له * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة
من سننه وفي السنة منها وأخرجه الترمذى في الصلاة من سننه والنسائى في التويع من سننه وفي
اليوم والليلة وأخرجه ابن ماجه في الصلاة من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى
الله عنه وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث من يبسط رداءه الخ في الأحاديث المصدرة
بلفظ من وتقدمت الاحالة عليها مراراً * وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى إلى سواء الطريق .
(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ينام الرجل النوم فتقبض الأمانة) بضم التاء الفوقية وسكون
القاف وفتح الباء الموحدة مبنياً للفعل أى يقبضها الله تعالى (من قلبه) في آخر الزمان عند رفع
الأمانة واختلف في المراد بالأمانة هنا فقد قال ابن عباس هى التكاليف وقال النووي قال صاحب
التحرير الأمانة في الحديث هى الأمانة المذكورة في قوله تعالى (إنا عرضنا الأمانة) وهى عين
الايمان فاذا استمكننت الأمانة من قلب العبد قام حينئذ بأداء التكاليف واغتم ما يرد عليه منها
وجد في إقامتها وقيل هى الدين فالدين كله أمانة وبهذا قال الحسن وقيل المراد بها الطاعة وقال القرطبي
هى ما وكل حفظه إلى الغير فتدخل الودائع والتكاليف وقيل المراد بالأمانة عين الايمان قال الطبري
له إنما جعلهم على تفسير الأمانة في قوله ان الأمانة نزلت في جنس قلوب الرجال الخ . بالايمان
لقوله آخرأ وما في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان وهلا حلوها على حقيقتها لقوله فيصبح
الناس يتابعون ولا يكاد أحدم يؤدى الأمانة فيكون وضع الايمان آخرها موضعها تفخيماً لما فيها
وحتى على أدائها قال صلى الله عليه وآله وسلم لا دين لمن لا أمانة له اه (فيظل) بالطاء المعجمة
(أثرها) بالرفع (مثل) بالنصب خبر فيظل (أثر الوكت) بفتح الواو بعده كاف ساكنة ففوقية
وهى سوادق اللون يقال وكت البسرا اذا بدت فيه نقطة الارطاب وقيل هو النقطة في الشيء من غير لونه
أو اللون المحدث الخالف اللون الذى كان قبله وقال ابن الأثير في أسد الغابة في الكلام على غريب هذا
الحديث أثناء ترجمة حذيفة بن اليمان والوكت الأثر البسير وجمعه وكت بالتحريك وقيل للبسر إذا وقعت
فيه نكتة من الارطاب فقد وكت بالتشديد اه (ثم ينام) أى الرجل في آخر الزمان (النوم)
فتقبض) أى الأمانة من قلبه فتقبض مبنى للفعل (فيبقى) وفى رواية فيها (أثرها مثل المجل)

كَجَمْرٍ دَخَرَجْتُهُ عَلَى رِجْلِكَ فَفَنِطَ فَتَرَاهُ مُنْتَبِرًا وَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ فَيُصْبِحُ النَّاسُ يَتَّبِعُونَ فَلَا يَكَادُ أَحَدٌ يُؤَدِّي الْأَمَانَةَ فَيَقَالُ إِنَّ فِي بَنِي فَلَانَ رَجُلًا أَمِينًا وَيُقَالُ لِلرَّجُلِ مَا أَعْقَلُهُ وَمَا أَظْرَفُهُ وَمَا أَجْلَدُهُ وَمَا فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ خَرَدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَالْفُظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه في كتاب الرقاق في باب رفع الأمانة وفي كتاب الفتن في باب إذا بقى في حثالة من الناس * وأخرجه مسلم في كتاب

أى مثل أثر المجل كما هو لفظ مسلم ولفظ البخارى في كتاب الفتن والمجل بفتح الميم وسكون الجيم على المشهور وتفتح في لغة بعدها لام وهو التنفط الذى يصير فى اليد من العمل بفاس أو نحوها ويصير كالقبة فيه ماء كقوله أهل اللغة والغريب (كجمر درجته) أى حركته بتتابع (على رجلك) يقال دحرجه درجة ودحرجا بكسر الدال اذا حركته بتتابع (فنط) بكسر الفاء بعد النون المفتوحة (فتراه) بسبب ذلك (منتبرا) بضم الميم وسكون النون وفتح التاء الفوقية وكسر الموحدة أى متنفذا مرتفعا (وليس فيه شىء) والمعنى أن الأمانة تزول عن القلوب شيئا فشيئا فاذا زال أول جزء منها زال نورها وخلفته ظلمة كالوكت وهو اعتراض لون مخالف للون الذى قبله فاذا زال شىء آخر صار كالمجل وهو أثر محكم لا يكاد يزول الا بعد مدة وهذه الظلمة فوق التى قبلها وشبه زوال ذلك النور بعد وقوعه فى القاب وخروجه بعد استقراره فيه واعتقاب الظلمة اياه بجمر يدحرجه الانسان على رجله حتى يؤثر فيها ثم يزول الجرو يبقى النقط قاله صاحب التحرير وذكر النقط بقوله فقط فلم يقل فنقطت باعتبار العضو وثم فى قوله ثم ينام النومة للتراخي فى الرتبة (فيصبح الناس) من أصبح الريعى (يتبايعون فلا يكاد أحد) وفى رواية أحدكم أى فيصبح الناس يتبايعون السلع ونحوها بأن يشتريها أحدكم من الآخر فلا يكاد أحد (يؤدى الأمانة) لأن من كان موصوفا بالأمانة سلبها فصار خائنا (فيقال ان فى بنى فلان رجلا آمينا) لقلة الأمانة فى ذلك الزمن (ويقال للرجل ما أعقله) بالعين المهملة والقاف (وما أظرفه) بالظاء المعجمة (وما أجلده) بالجيم بأفمل التعجب فى الصبر الثلاث (وما فى قلبه مثقال حبة) بإضافة حبة الى (خردل من إيمان)

الايمان بكسر الهمزة فى باب رفع الأمانة والايمن من بعض القلوب الخ بأسانيد

وانما ذكر الايمان لأن الأمانة لازمة له وليس مراده أنها هي الايمان والله تعالى المستعان. على ما يستفله المؤمن من الضر والفتن في آخر الزمان. قال الأبي في شرح صحيح مسلم . وبالحكمة فالقصود من الحديث الاخبار عن تفسير الحال برفع الأمانة من تلك القلوب التي جبلت على حفظها وعدم الخيانة فيها حتى لا يبقى فيها الا مثل الوكت ثم مثل المجل على ما تقدم اه * وقولي واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل الوكت ثم ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل أثر المجل كجمر دحرجته على رجلك فقط فتراه منتبها وليس فيه شيء ثم أخذ حصاة فدحرجه على رجله فيصبح الناس يتبايعون لا يكاد أحد يؤدى الأمانة حتى يقال ان في بني فلان رجلا أميناً حتى يقال للرجل ما أجمله ما أظرفه ما أعقله وما في قلبه متقال حبة من خردل من إيمان * وفي الصحيحين بعد هذا الحديث قول راويه حذيفة بن اليان باسنادهما واللفظ للبخارى * ولقد أتى على زمان وما أبالي أيكم يايعت لئن كاذمسلما رده على الاسلام وان كان نصرانيا رده على ساعيه . فأما اليوم فما كنت أبايع الا فلانا وفلانا * قال الامام النووي في شرح مسلم بعد هذه الزيادة مانه . فعنى المبايع هنا البيع والشراء المعروفان ومراده انى كنت أعلم أن الأمانة لم ترتفع وان في الناس وفاء بالعهود فكنت اقدم على مبايعته من اتفق غير باحث عن حاله وثوقا بالناس وأمانتهم فانه ان كان مسلماً فدينه وأمانته تتمتع من الحيانة وتحمله على اداء الأمانة وان كان كافراً وساعيه وهو الوالى عليه كان أيضاً يقوم بالأمانة في ولايته فيستخرج حقى منه واما اليوم فقد ذهبت الأمانة فما بقى لي وثوقى عن أبايعه ولا بالساعى في أدائها الامانة فما أبايع الا فلانا وفلانا يعنى أفرادا من الناس أعرفهم وأثق بهم اه * وحمل بعض العلماء المبايع هنا على بيعة الخلافة ونحوها من المعاقدة والتحالف في أمور الدين صرح القاضى عياض وغيره بأنه خطأ من قاله قال النووي وفي هذا الحديث مواضع تبطل قوله أى قول بعض العلماء المذكور منها قوله ولئن كان نصرانيا أو يهوديا ومعلوم أن النصراني واليهودى لا يماقدان على شيء من أمور الدين والله تعالى أعلم اه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في أبواب الفتن من سننه في باب ما جاء في رفع الأمانة وابن ماجه في أبواب الفتن من سننه في باب ذهاب الأمانة (وأما راوى الحديث) فهو حذيفة بن اليان رضى الله عنه واليان هو حسل ويقال حسيل بن جابر بن عمرو بن ربيعة بن جروة بن الحارث بن مازن بن قطيمة بن عيسى أبو عبد الله العيسى واليان لقب حسل بن جابر وقال ابن السكيتي هو لقب جروة ابن الحارث وانما قيل له ذلك لأنه أصاب دماً في قومه فهرب الى المدينة وحالف بنى عبد الأشهل من الأنصار فسماه قومه اليان لأنه حالف الأنصار وهم من اليمن وهو حليف بنى عبد الأشهل خاصة وأمه امرأ من بنى عبد الأشهل أيضاً اسمها الرباب بنت كعب بن عدى بن عبد الأشهل وقد شهد حذيفة وأبوه حسيل وأخوه صفوان أحداً وقتل بعض المسلمين أبا حذيفة حسيلا خطأ وهم يحسبونه من المشركين

فقد روى البخارى من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة حديثا فيه لا كان يوم أحد هزم
المشركون فصاح ابليس أى عباد الله أخراكم فرجعت أولام فاجتلدت هى وأخراهم فنظر حذيفة
فاذا هو بأبيه اليان فقال أى عباد الله أبى أبى فو الله ما احتجزوا عنه حتى قتلوه فقال حذيفة غفر الله
لكم قال عروة فما زالت فى حذيفة بقية خير حتى لحق بالله. ولما قتل المسلمون حسيلا والد حذيفة
وهم لا يعرفونه وحذيفة يقول أبى أبى قالوا والله ما عرفناه فصدقوا فقال حذيفة يغفر الله لكم وهو
أرحم الراحمين فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يديه فتصدق حذيفة بدينه على المسلمين فزاده
رسول الله صلى الله عليه وسلم خيراً وفى صحيح مسلم عن حذيفة بن اليان قال ما مننى أن أشهد
بدرا إلا أنى خرجت أنا وأبى حسيلا فأخذنا كفار قريش فقالوا انكم تريدون محمداً فلنا ما نريده
فأخذوا منا عهد الله وميثاقه لننصرفن الى المدينة ولا نقاتل معه فأتينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأخبرناه فقال انصرفا الحديث . وقد كان حذيفة رضى الله عنه من كبار أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو الذى بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق ينظر الى قريش فجاء
بخبز رحيلهم وكان صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنافقين لم يعلمهم أحد إلا حذيفة
أعلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عمر بن الخطاب يسأله عن المنافقين وكان ينظر اليه عند
موت من مات منهم فان لم يشهد جنازته حذيفة لم يشهدا عمر وسأله عمر أفى عمالي أحد من المنافقين
قال نعم واحد قال من هو قال لا أذكره قال حذيفة فعزله كأنما دل عليه وشهد حذيفة الحرب
بنهاوند فلما قتل النعمان بن مقرن أمير ذلك الجيش أخذ الراية وكان فتح همدان والرئ والدينور على
يده وشهد فتح الجزيرة ونزل نصيبين وتزوج فيها وكان يسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن السر
ليجنبه كما تقدم حديثه بذلك فى حرف الكاف فى أوائل الجزء الثانى من كتابنا هذا فيما اتفق الشيخان
عليه وهو قوله . كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن
السر مخافة أن يدركنى الحديث . ولم يشهد بدرا لأن المشركين أخذوا عليه الميثاق لا يقاتلهم كما تقدم
فسأل النبي صلى الله عليه وسلم هل يقاتل أم لا فقال بل نقي لهم واستمعين الله عليهم وسأل رجل
حذيفة أى الفتن أشد قال أن يعرض عليك الخير والسر لاندري أيهما تركب والحذيفة رضى الله عنه
مائة حديث وأحاديث اتفق البخارى ومسلم على اثنى عشر منها وانفرد البخارى بثمانية ومسلم بسبعة
عشر وروى عنه أبو الطفيل وأبو عبيدة وعمر بن الخطاب وعلى بن أبى طالب وقيس بن أبى حازم
وأبو وائل وزيد بن وهب وربي بن حراش والأسود بن يزيد وروى زيد بن أسلم عن أبيه أن
عمر بن الخطاب قال لأصحابه تمنوا قتلوا ملء البيت الذى كانوا فيه مالا وجواهر ينفقونها فى سبيل
الله فقال عمر لسكنى أمتى رجالا مثل أبى عبيدة ومعاذ بن جبل وحذيفة بن اليان فاستعملهم فى طاعة

١٠٨١ يَهْرَمُ ^(١) ابْنُ آدَمَ وَيَشَبُّ مِنْهُ اثْنَتَانِ الْحَرَصُ عَلَى الْمَالِ
وَالْحَرَصُ عَلَى الْعُمُرِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ
أَنْسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الرقاق
في باب من
بلغ ستين
سنة فقد
أعذر الله
اليه في العمر
لفوله أو لم
نعم—ركم
ما يند كرفيه
من تذكر
وجساءكم
الذير *
ومسلم في
كتاب الزكاة
في باب كراهة
الحرص على
الدنيا بثلاثة
أسانيد

الله عز وجل ثم بعث جمال الى أبي عبيدة وقال انظر ما يصنع نفسه ثم بعث جمال الى
حذيفة وقال انظر ما يصنع قال نفسه فقال عمر قد قلت لكم وقال ليث بن أبي
سليم لما نزل بحذيفة الموت جزع جزعا شديدا وبكى بكاء كثيرا فقبل ما يبكك فقال
ما أبكى أسفا على الدنيا بل الموت أحب الى ولاكنى لأدري على ما أقدم أعلى رضى
أم على سخط وقيل لما حضره الموت قل هذه آخر ساعة من الدنيا اللهم إناك تعلم
أنى أحبك فبارك لى فى لقاءك ثم مات وكان موته بعد قتل عثمان بأربعين ليلة سنة
ست وثلاثين فى أول خلافة على رضى الله عنه على الأصح وقبل سنة خمس وثلاثين
وقال محمد بن سيرين كان عمر اذا استعمل عمالا كتب عهده وكتب فيه قة بعث فلانا وأمرته
بكذا فلما استعمل حذيفة على المدائن كتب فى عهده ان اصمعو له وأطيعوا وأعطوه
ماسألكم فلما قدم المدائن استقبله الدهاقين فلما قرأ عهده قالوا سلنا ما شئت قال
أسألكم طعاما آكله وعلف حمارى مادمت فيكم فاقام فيهم ثم كتب اليه عمر ليقدم
عليه فلما بلغ عمر قدمه كمن له على الطريق فلما رآه عمر على الحالة التى خرج من
عنده عليها أناه فالتزمه وقال أنت أخى وأنا أخوك ولم يدرك حذيفة الجمل وقتل
صفوان وسعيد ابناه بصفين وكانا قد بايعا عليا بوصية أبيهما بذلك اياهما وقال حذيفة
لا تقوم الساعة حتى يسود كل قبيلة منافقوها ولم أقف على من صرح بجعل دفنه رضى
الله تعالى عنه ولا محل موته وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .
قوله صلى الله عليه وسلم (يرم) بفتح التحتية وسكون الهاء وفتح الراء من
باب طرب كما فى المختار وباب تعب كما فى الصباح وما ضيه كفرح كما فى الفاموس
أى يكبر فى السن ويضعف ولفظ البخارى يكبر أى بفتح الواحدة مكان يهرم (ابن
آدم ويشب) بفتح الياء التحتية وكسر الشين المعجمة (منه اثنتان) ثم بينهما بقوله
(الحرص على المال) أى حب المال الحامل على الحرص لمن لم يوقفه الله تعالى لهلكته
فى وجوه الحق والمعروف (والحرص على) طول (العمر) أى البقاء فى الحياة
الدنيا دهرأ طويلا وهذا الحديث بمعنى حديث من رواية أبى هريرة سياتى فى خاتمة

كتابنا هذا في النوع المصدر بفضة لا وهو قوله صلى الله عليه وسلم . لا يزال قلب الكبير شابا في اثنتين في حب الدنيا وطول الأمل . وربما يأتي لنا مزيد كلام عنده فيما يتعلق بحب الدنيا وحب طول البقاء بها ان شاء الله تعالى والحكمة في التخصيص بهذين الأمرين هو أن أحب الأشياء الى ابن آدم نفسه فهو راغب في بقائها فأحب لذلك طول العمر وأحب المال لأنه من أعظم الأسباب في دوام الصحة التي ينشأ عنها غالبا طول العمر فكلاهما أحسن بقرب نقاد ذلك اشتد حبه له ورغبته في دوامه . واستدل به على أن الإرادة في القلب خلافا لمن قال إنها في الرأس قاله المازري وفي هذا الحديث كراهة الحرص على طول العمر وكثرة المال وأن ذلك ليس بمحمود كما قاله القرطبي ووجهه أن الشيخ من شأنه أن تكون آماله وحرصه على الدنيا قد بليت على بلاء جسمه اذ انقضى عمره ولم يبق له الا انتظار الموت نسأل الله تعالى أن يجعل موتنا على أحسن الأيعان بالمدينة المنورة فلما كان قلب الشيخ الكبير بضد هذا ذم وعيب ذلك عليه (تنبيهات) . الاول . الأمل مذموم لجميع الناس الا للطلء وطلبة العلم اذ لولا طول أملهم لما صنف العلماء ولما تعلم الطلبة . وفي الأمل سر لطيف لأنه لولاه ماتهنأ أحد يعيش ولا طابت نفسه بالشروع في عمل من أعمال الدنيا فالذموم من الأمل إنما هو الاسترسال فيه وعدم الاستعداد للدار الآخرة (الثاني) في الفرق بين الأمل والرجاء والتمنى فالأمل بفتح اليم هو الرجاء فيما تحبه النفس من طول عمر وزيادة غنى وهو قريب من التمني وقيل الأمل ما تقدم له سبب والتمنى بخلافه وقيل لا ينفك الانسان عن الأمل فان مات ما أمله عول على التمني والتمنى مذموم والرجاء تعليق القلب بمحجوب ليحصل في المستقبل والفرق بين الرجاء والتمنى في المآل هو أن التمني يورث صاحبه الكسل ولا يسلك طريق الجد والاجتهاد وبكسه صاحب الرجاء وقد قال زهير

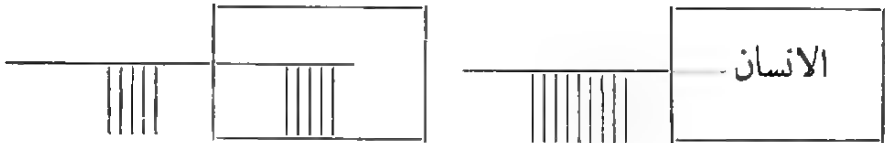
والمرء ما عاش ممدود له أمل * لا ينتهي العمر حتى ينتهي الأثر

أي لا ينتهي العمر حتى ينتهي الأجل فالأثر بالتحريك هنا الأجل سمي به لأنه يتبع العمر قال في تاج الروس وأصله من أثر مشيه في الأرض فان مات لا يبقى له أثر فلا يبقى لأقدمه في الأرض أثر (الثالث) قال الله تعالى * « ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون » فقوله تعالى ويلهم الأمل معناه يشعلهم عن الأخذ بحظهم من الإيمان وطاعة الله تعالى وقال تعالى « فن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فازوا وما الحياة الدنيا إلا متاع الرور » . والرور مصدر من قولك غررت فلاناً غروراً شبهت الحياة الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المشتري ويغرى حتى يشتريه ثم يتبين له فساد ودرده * قال سميد بن جبير هذا في حق من آثر الدنيا على الآخرة وأما من طلب متاع الدنيا للآخرة فانها نعم المتاع : وعن الحسن الدنيا كخضرة النبات . ولب النبات . لا حاصل لها فينبغي للانسان الموحد الماقل أن يأخذ من هذا المتاع بطاعة الله تعالى ما استطاع بقدر الضرورة ويزهد فيما عداه وقد أخرج البخاري في كتاب الرقاق من صحيحه وكذا الترمذي وابن ماجه في الزهد من سننهما والنسائي في الرقاق من سننه عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه

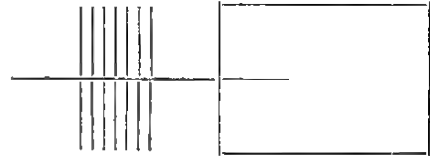
قال خط النبي صلى الله عليه وسلم خطاً مربعاً وخط خطاً في الوسط خارجاً منه وخط خطوطاً صفاراً إلى هذا الذي في الوسط من جانبه التي في الوسط وقال هذا الانسان وهذا أجله يحيط به أو قد أحاط به وهذا الذي هو خارج أمه وهذه الخطوط الصفار الأعراض فإن أخطأه هذا نهشه هذا وإن أخطأه هذا نهشه هذا ام وصورته التي يتنزل سياق لفظ الحديث عليها

هكذا

وقيل هكذا



وقيل هكذا



وأخرج البخاري بعد هذا عن أنس بن مالك قال خط النبي صلى الله عليه وسلم خطوطاً فقال هذا الأمل وهذا أجله فبينما هو كذلك إذ جاءه الخط الأقرب ام وقوله هذا الأمل أى الذى يؤمله الانسان وقوله إذ جاءه الخط الأقرب أى الاقرب اليه وهو خط الأجل فانه أقرب اليه من الخط الخارج عنه . وعند البيهقي في الزهد من وجه آخر عن اسحاق خط خطوطاً وخط خطاً ناجية ثم قال : هل تدرون ما هذا ؟ هذا مثل ابن آدم ومثل الثمنى وذلك الخط الأمل بينما يؤمل إذ جاءه الموت . وعند الترمذي من رواية حماد بن سلمة عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس عن أنس بلفظ هذا ابن آدم . وهذا أجله ووضع يده عند قتاه ثم بسطها فقال وثم أمه وثم أجله أى أن أجله أقرب اليه من أمه . وهذا الحديث أخرجه النسائي أيضاً في الرقاق من سننه (الرابع) قد أخرج الترمذي في كتاب الزهد من سننه من حديث أبي هريرة مرفوعاً أعمار أمي ما بين الستين إلى السبعين وأقلهم من يجوز ذلك وقد قال الله تعالى « أولم نعلمكم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير » والصحيح أن المراد بالنذير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل ان النذير الشيب وهو مروي عن ابن عباس وغيره وقوله تعالى أولم نعلمكم الخ يتناول كل عمر تمكن فيه المكلف من اصلاح شأنه وإن قصر إلا أن التوبيخ في المتناول أعظم واختلف في مقدار العمر المراد هنا . فمن علي بن الحسين زين العابدين سبع عشرة سنة وعن وهب بن منبه أربعون سنة وقال مسروق اذا بلغ أحدكم أربعين سنة فليأخذ حنثه من الله عز وجل وعن ابن عباس ستون سنة وهو الصحيح وعن ابن عباس مما رواه ابن (٢٥ - زاد المسلم - خامس)

١٠٨٢ يَهْلِكُ ^(١) النَّاسَ هَذَا الْحَيُّ مِنْ قُرَيْشٍ

مردويه سبعون سنة فالإنسان لا يزال في ازدياد الى كمال الستين ثم يسرع بعد ذلك في النقص والهرم اذا بلغ الفتي ستين عاما * فقد ذهب المسرة والهناء .

ولما كان هذا هو العمر الذي يعترف الله الى عباده به ويزيح عنهم العنل كان هذا هو الغالب على اعمار هذه الأمة وقد أخرج البخارى من رواية أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال . أعذر الله الى امرئ أخرجه حتى بلغ ستين سنة أى لم يبق له موضعا للاعتذار حيث أمهله الى طول هذه اللدة ولم يعتذر يقال أعذر الرجل اذا بلغ أقصى الغاية في العذر ومنه قولهم أعذر من انشتر أى اتى بالعذر واظهره وهو مجاز عن القول فان العذر لا يتوجه على الله وانما يتوجه له على عيبه وحقيقة المعنى فيه أن الله تعالى لم يترك له شيئا في الاعتذار يتسك به قال ابن بطال انما كانت السنون حدا لهذا لأنها قريبة من معتزك المنايا وهى سن الانابة والخشوع وتربى للمنية فهذا اعذار بعد اعذار لطف من الله تعالى يعاده حتى تهلم من حالة الجهل الى حالة العلم ثم اعذر اليهم فلم يعاقبهم الا بعد الحجاج الواضحة وان كانوا فطروا على حب الدنيا وطول الأمل لكنهم امرؤا بمجاهدة النفس في ذلك ليمثلوا ماأمروا به من الطاعة وينجزوا عما نهوا عنه من المعصية وقال بعض الحكماء . الانسان لربعة سن الطفولية ثم الشباب ثم الكهولة ثم الشيخوخة وهى آخر الانسان وغالب ما يكون بين الستين الى السبعين فيعتد يظهر ضعف القوة بالنقص والانحطاط فينبغى له الاقبال على الآخرة بالسكينة لاستحالة أن يرجع الى الحالة الأولى من النشاط والقوة (قلت) ورأيت لأبى الفرج بن الجوزى الحافظ جزءا لطيفا سماه تنبيه النمر بمواسم العمر ذكر فيه أنها خمسة . الأول من وقت الولادة الى زمن البلوغ . والثانى الى نهاية شبابه وهى خمس وثلاثون . والثالث الى تمام الحسنيين وهو الكهولة قال وقد يقال كهل لما قبل ذلك . والرابع الى تمام السبعين وذلك زمان الشيخوخة . والخامس الى آخر العمر قال وقد يتقدم ما ذكرنا من التسنين ويتأخر * وقول واللفظ له أى لسم وأما البخارى فلفظه * يكبر ابن آدم ويكبر معه اثنتان حب المال وطول العمر . (وأما راوى الحديث) فهو أنس ابن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الهاء عند حديث . هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحلة عليها قبل هذا مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يهلك) هو يضم الياء وكسر اللام من أهلك الرباعى (الناس) بالنصب مفعول يهلك تقدم على فاعله الذى هو (هذا) فهو في محل رفع على الفاعلية (الحى) بالرفع بدل من هذا (من) بعض (قریش) أى الاحداث منهم لا كلهم بسبب طلبهم الملك والحرب

قَالُوا فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ لَوْ أَنَّ النَّاسَ اعْتَرَلَوْهُمْ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) أخرج
 البخارى فى
 أثناء باب
 علامات النبوة

فى حديث أول

استاده حدثنا

محمد بن

عبد الرحيم

الخ باسنادين

ويعناه من

رواية أبى

هريرة أيضاً

الحديث الذى

بسنده فى

علامات النبوة

وهو قوله

عليه الصلاة

والسلام هلاك

أمتى على يدي

غلبة من

قريش الخ

وأخرج فى

كتاب الفن

فى باب قول

النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم

هلاك أمتى

على يدي

اغلبة سفهاء

بلغة هلك

أمتى على يدي

لأجله * وافظ مسلم . يهلك أمتى هذا الحى الخ فلم يختلف مع لفظ البخارى فى
 غير لفظ أمتى مكان لفظ الناس . وهذا الحديث من أعلام نبوته صلى الله عليه
 وسلم ومعجزاته الباهرة إذ قد وقع ما أخبر به صلى الله عليه وسلم وكيف لا
 وهو عليه الصلاة والسلام لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى (قالوا)
 أى قال الصحابة (فَمَا تَأْمُرُنَا) يا رسول الله عليك الصلاة والسلام أى فَمَا تَأْمُرُنَا
 به فى شأن هؤلاء الأحداث من قريش هل نطيعهم أم نقاتلهم (قال) صلى الله عليه
 وسلم (لَوْ أَنَّ النَّاسَ اعْتَرَلَوْهُمْ) بأن لا يداخلوهم ولا يقاتلوا معهم ويقرؤا بدينهم
 من الفتن لكان خيراً لهم ويجوز أن تكون لو للتمنى فلا تحتاج الى جواب عند
 بعضهم * وفى قوله لو أن الناس اعترلواهم الحجة لعدم القيام على الأمراء لأنه لم يأمر
 بمحاربتهم بل قال لو أن الناس اعترلواهم وقال أبو هريرة لو شئت لقلت لكم بنو
 فلان وبنو فلان وكان أبو هريرة يعرفهم بأعيانهم وأسمائهم ولذلك كان يقول ذلك
 وسكت عن تعيينهم لما فى ذلك من الفسدة وكأنهم والله أعلم يزيد بن معاوية
 وعبيد الله بن زياد ومثلهم من أحداث ملوك بنى أمية لما صدر منهم من قتل أهل
 بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل خيار المهاجرين والأنصار وغير خاف
 ما صدر من الحجاج ومن فى زمنه من ملوكهم وهذا الإهلاك بينه حديث أعود بالله
 من إمارة الصبيان إن أطعتموهم هلكتم وإن عصيتموهم أهلكوكم . (وأما راوى
 الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته فى الجزء الرابع فى
 الأحاديث المصدرة بلفظة من عند حديث . من ييسر رداه الخ وتقدمت الاحالة عليها
 مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

١٠٨٣ يَهُودُ^(١) تَعَذَّبُ فِي قُبُورِهَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٢) وَمُسْلِمٌ عَنْ
أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

غلبة من
قريش النخ
وأخرج به
مسلم في
كتاب الفتن
واشرط الساعة
في باب لا
تقوم الساعة
حتى يمر الرجل
بقبر الرجل
فيتمنى أن
يكون مكان
الميت من
البلاء باسنادين
(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الجنائز
في باب التعمود
من عذاب
القبر ومسلم في
كتاب الجنة
وصفة نعيمها
وأهلها جعلنا الله
تعالى منهم نحن
ومن نحب في باب
عرض مقعد
الميت من الجنة
أو النار عليه
وإثبات عذاب
القبر والتعمود
منه بأسانيد

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (يهود تعذب في قبورها) * سبب هذا الحديث كما
في الصحيحين واللفظ لمسلم عن روايه أبي أيوب الأنصاري قال * خرج رسول الله
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بعد ما غربت الشمس فسمع صوتاً فقال : يهود تعذب
في قبورها * قوله خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أى خرج من المدينة
إلى خارجها . وقوله فسمع صوتاً النخ هذا الصوت الذى سمعه صلى الله عليه وسلم أما
صوت ملائكة العذاب أو صوت وقع العذاب أعاذنا الله تعالى منه أو صوت المعذنين
وفي الطبراني عن عون بإسناد الشيخين أن أبا أيوب قال خرجت مع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم حين غربت الشمس ومعى كوز من ماء فانطلق لحاجته حتى جاء
فوضأته فقال أسمع ما أسمع قلت الله ورسوله أعلم قال أسمع أصوات اليهود يعذبون
في قبورهم ولفظ الطبراني صريح في أن الصوت لليهود المعذنين لقوله أسمع أصوات
اليهود يعذبون في قبورهم . وقوله يهود مبتدأ وتعذب خبره . وقال في فتح الباري
يهود خبر مبتدأ محذوف أى هذه يهود وتعقبه العيني فقال ظن أن يهود نكرة
وليس كذلك بل هو علم للقبيلة وقد تدخله الألف واللام قال الجوهري الأصل
اليهوديون فحذفت ياء الإضافة مثل زنج وزنجي ثم عرف على هذا الحد فجمع على
قياس شعير وشعيرة ثم عرف الجمع بالألف واللام ولولا ذلك لم يجوز دخولها لأنه
بمعرفة مؤنث فجرى مجرى القبيلة وهو غير منصرف للعلمية والتأنيث اهـ * قال
التسلافي * بعد نقل كلام العيني هذا ما نصه : وهذا نقله في فتح الباري عن الجوهري
أيضاً وزاد في اعراب يهود أنه مبتدأ خبره محذوف فكيف يقول العيني انه ظن أنه
نكرة بعد قوله ذلك فليتأمل . وإذا ثبت أن اليهود تعذب ثبت تعذيب غيرهم من
المشركين لأن كفرهم بالشرك أشد من كفر اليهود اهـ * وفي هذا الحديث اثبات
عذاب القبر وأنه واقع على الكفار ومن شاء الله من عصاة الموحدين ولا شك أنه
صلى الله عليه وسلم تعوذ من عذاب القبر حين سمع أصوات اليهود لما علم من حاله
أنه كان يتعوذ ويأمر بالتعمود مع عدم سماع العذاب فكيف به مع سماعه وقد ثبت في
صحيح البخارى من رواية أبي هريرة رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم يدعوا اللهم انى أعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال وأخرج الطبرانى عن موسى بن عقبة حديث استجبروا بالله من عذاب القبر فان عذاب القبر حق وقد روى أصحاب السنن من حديث أبى هريرة استنزها من البول فان عامة عذاب القبر منه . (وأما راوى الحديث) فهو أبو أيوب الأنصارى وهو خالد بن زيد بن كليب ابن ثعلبة بن كعب أبو أيوب النجارى من بنى غنم ابن مالك بن النجار غلبت عليه كنيته أمه هند بنت سعد بن عمرو الأنصارية الخزرجية شهد العقبة ويدرأ وسائر المشاهد وعليه نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى خروجه من بنى عمرو بن عوف حين قدم المدينة مهاجراً من مكة فلم يزل عنده حتى بنى مسجده الشريف فى تلك السنة وبني مساكن أمهات المؤمنين ثم انتقل صلى الله عليه وسلم الى مسكنه وأخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين مصعب بن عمير وأخرج ابن عبد البر فى الاستيعاب بإسناداه الى أبى رهم السماعى أن أبا أيوب الأنصارى حدثه قال نزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى بيتنا الاسفل وكنت فى الغرفة فاهريق ماء فى الغرفة فممت أنا وأم أيوب بقطيفة نتبع الماء شفقة أن يغسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الى النبي صلى الله عليه وسلم وأنا مشفق فقلت يارسول الله انه ليس ينبغى أن نكون فوقك انتقل الى الغرفة فامر النبي صلى الله عليه وسلم بتناعه أن يتقل ومتاعه قليل وذكر تمام الحديث. ولابن أيوب الأنصارى من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وحمون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على سبعة منها واتفرد البخارى بحديث ومسلم بخمسة . وروى أيضاً عن أبى بن كعب . وروى عنه البراء بن عازب وزيد بن خالد والمقدام بن معدى كرب وابن عباس وجابر بن سمرة وأنس وعروة وعطاء اللبثى وغيرهم . وروى عن سعيد بن المسيب أن أبا أيوب أخذ من حبة رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً فقال لا يصيبك السوء يا أبا أيوب وأخرج أبو بكر بن أبى شيبة وابن أبى عاصم من طريق أبى الخير عن أبى رهم فى حديث عن أبى أيوب أنه قال قلت يارسول الله كنت ترسل الى بالطعام فانظر فاضع أصابعى حيث أرى أثر أصابعك حتى كان هذا الطعام قال أجل ان فيه بصلاً فكرهت أن آكل من أجل الملك وأما أتم فكلوا . وكان أبو أيوب مع على بن أبى طالب فى حروبه كلها ثم مات بالقسطنطينية من بلاد الروم زمن معاوية وكانت غزاته تلك تحت راية يزيد بن معاوية وهو كان أميرهم يومئذ وذلك سنة خمسين أو احدى وخمسين وقيل سنة اثنين وخمسين وهو الأكثر وقد اسند ابن عبد البر فى الاستيعاب عن أبى ظبيان عن أشياخه أن أبا أيوب خرج غازياً فى زمن معاوية فرض فلما تمّل قال لأصحابه اذا أنامت فاحملوني فاذا صافقتم العدو فادفونى تحت أقدامكم ففعلوا ولما ولى معاوية يزيد على الجيش الى القسطنطينية جمل أبو أيوب يقول وما على أن أمر علينا شاب فرض فى غزوته تلك فدخل عليه يزيد يسوده فقال له

١٠٨٤ يَوْشِكُ^(١) الْفُرَاتُ أَنْ يَحْسِرَ عَنْ كَنْزٍ مِنْ ذَهَبٍ قَبْرٍ
حَضَرَهُ فَلَا يَأْخُذُ مِنْهُ شَيْئًا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٢) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الفتن
في باب خروج
النار. ومسلم
في كتاب
الفتن واشراط
الساعة في باب
لا تقوم الساعة
حتى يحسر
الفرات عن
جبل من ذهب
بروايتين عن
أبي هريرة
وبرواية عن
أبي بن كعب
بعناهما مطولة

أوصني قال اذا مت فكفونى ثم مر الناس أن يركبوا ثم يسيروا في أرض المدوحى
اذا لم تجدوا مساعدا فادفونى قال ففعلوا وكان أبو أيوب يقول قال الله عز وجل اغفروا
خفاقا وثقالا فلا أجدنى الا خفيفا أو ثقيلا وتقل نحو هذا عن المقداد بن الأسود
وقال ابن القاسم عن مالك بلفظ عن قبر أبى أيوب أن الروم يستصحون به ويستسقون
وقبر أبى أيوب قرب سور القسطنطينية وهو معلوم الى اليوم معظم يسقون به
فيسقون ولأبى أيوب عقب وقيل ان يزيد بن معاوية أمر بالحجل بعد دفنه فجعلت
تدبر وتقبل على قبره حتى عني أثر قبره روى هذا عن مجاهد وقيل ان الروم قالت
للعلمين في صبيحة دفنهم لأبى أيوب لقد كان لكم الليلة شأن فقالوا هذا رجل من
أكابر أصحاب نبينا صلى الله عليه وسلم وأقدمهم اسلاما وقد دفننا حيث رأيتم والله
لئن نيش لأضرب لكم ناقوس في أرض العرب ما كانت لنا مملكة روى هذا المعنى
عن مجاهد وقال مجاهد أيضا كانوا إذا انحلوا كشفوا عن قبره فطروا رضى الله عنه
وأرضاه ومناقبه جمعة وقد وثقت على تأليف بعض علماء عصرنا فيها * وهذا الحديث كما أخرجه
الشيخان أخرجه النسائي في الجائز من سنته وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق.
(١) قوله صلى الله عليه وسلم يا (يوشك) أى يقرب وهو بكسر الفين المعجمة
(الفرات) بضم الفاء بزنة الغراب وهو النهر المشهور بالكوفة قال فى القاموس الفران
كغراب الماء العذب جدا ونهر بالكوفة والبحراه ويكتب بالناء على المشهور كما
فى رسم المصحف وقيل يجوز أن يكتب بالهاء كما قيل بذلك فى التابوت والعنكبوت
(أن يحسر) بفتح أوله وسكون الهاء المهملة وكسر الدال المهملة وفتحها أى يوشك
أن ينكشف (عن كنز من ذهب) لذهاب مائه وفعل يحسر لازم ومتعد (فن)
حضره فلا يأخذ (بالجزم على النهى) منه شيئا وإعماهى عن الأخذ منه لما يشأ
عن الأخذ منه من الفتن والقتال عليه والكنز جبل من ذهب كما صرح به فى روايتين
لمسلم وروايته الثالثة بلفظ عن كنز من ذهب كلفظ البخارى وأشهر قوله فلا يأخذ
منه شيئا بأن الأخذ منه ممكن بأن يكون دنانير أو قطعاً أو تبرا ولكن وجهه منه

١٠٨٥ يَوْمٌ ^(١) يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ يَقُومُ أَحَدُهُمْ فِي رَشْحه إِلَى أَنْصَافِ أَذْنِيهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ

الأخذ منه هو ما قدمناه أنه لأجل ما ينشأ عن الأخذ منه من الفتنة والقتال عليه الذي يحصل به الفناء الشديد بحيث لا يبقى من المائة إلا الواحد في حديث مسلم من رواية أبي بن كعب أني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يوشك الفرات أن يحسر عن جبل من ذهب فإذا سمع به الناس ساروا إليه فيقول من عنده لئن تركنا الناس يأخذون منه لينهبن به كله قال فيقتلون عليه فيقتل من كل مائة تسعة وتسعون وفي رواية لاسلم لانقوم الساعة حتى يحسر الفرات عن جبل من ذهب يقتل الناس عليه فيقتل من كل مائة تسعة وتسعون ويقول كل رجل منهم لعلى أكون أنا الذي أنجو والأصل أن يقول أنا الذي أفوز به فعدل إلى قوله أنجو لأنه إذا انجا من القتل تفرد بالمال وملكه * وهذا الحديث من الغيبات التي أخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم وسترى عياناً بلا شك ولا ريب كما تحقق في غيبات أخبر عنها فكانت كما أخبر في الماضي كما أشار إليه شيخنا وشيخ مشايخنا العلامة المحقق الشيخ عبدالقادر ابن محمد سالم الشنيطي اقلها في الواضح المين بقوله

وكم من الغيبات ذكرنا فبعضها مضى وبعض سعى

ومعجزات الصطفى ليست تعد وفي الشفا منها كثير قد ورد

* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في اللامح من سننه والترمذي في صفة الجنة من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة القوسي رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث * من يبسط رداءه الخفي الأحاديث المصدرة بلفظ من . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق . (١) قوله صلى الله عليه وسلم (يوم يقوم الناس لرب العالمين) يوم نصب بمبعوثون المذكور في القرآن قبله أى يقوم الناس لفصل القضاء بين يدي ربهم عز وجل ويتجلى سبحانه وتعالى بجلاله وهيئته وتظهر سطوات قهره على الجبارين وصدر هذا الحديث آية من كتاب الله لها وقع في القلوب وقد روى أن ابن عمر رضى الله عنهما قرأ سورة التطفيع حتى يلزم هذه الآية فبكاء بكاء شديداً ولم يقرأ ما بعدها لأن القيام لرب العالمين أمر هائل تذوب منه القلوب كما دل عليه تفسيره صلى الله عليه وسلم لهذا القيام (قال) صلى الله عليه وسلم مفسراً له (يقوم أحدهم في رشحه) أى عرفه والرشح بفتح الراء وسكون الشين بعدها حاء مهملة (إلى أنصاف أذنيه) قوله إلى أنصاف أذنيه بالجمع *

(١) أخرجه البخارى في كتاب الرقاق في باب قول الله تعالى ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين وفى كتاب التفسير فى سورة ويل للمطففين وأخرجه مسلم فى كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها فى أول باب صفة يوم القيامة أعانتا الله على أهوالها بروايتين بأسانيد

عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

كقوله تعالى فقد صفت قلوبكما ويمكن الفرق بأنه لما كان لكل شخص أذنان فهو من باب إضافة الجمع الى مثله بناء على أن أقل الجمع اثنان ونسبه برشح الاناء لكونه يخرج من البدن شيئاً فشيئاً ويكثر بحسب شدة الخوف وفي رواية فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق قال القاضي عياض ويحتمل أن المراد عرق نفسه وعرق غيره ويحتمل عرق نفسه خاصة وسبب كثرة العرق تراكم الأحوال ودنو الشمس من رؤسهم وزحمة بعضهم بعضاً والله أعلم . وقد روى في هذا الباب أحاديث مختلفة فروى البيهقي من حديث أبي هريرة مرفوعاً أن الشمس لتدنو حتى يبلغ العرق نصف الأذن وروى الطبراني وأبو يعلى وصححه ابن حبان من حديث أبي الأحوص عن عبدالله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الكافر ليبلغ عرقه يوم القيامة من طول ذلك اليوم حتى يقول يارب ارحني ولو الى النار وروى مسلم من حديث سليم بن عامر عن القداد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول إذا كان يوم القيامة أدنيت الشمس من العباد حتى تكون قيد ميل أو ميلين قال سليم لأدري أراد أى البليين أمسافة الأرض أو الذى يمكنه به قال فتصبرهم الشمس فيكونون في العرق بقدر أعمالهم فمنهم من يأخذه الى حقويه ومنهم من يلجمه الجاما قال فرأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وهو يشير يده الى فيه وقوله فتصبرهم أى تطبخهم وتؤلم أدمغتهم وصبرهم من باب منع وقطع . وروى الحاكم عن عتبة بن عامر سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول تدنو الشمس من الأرض يوم القيامة فيعرق الناس فمن الناس من يبلغ عرقه عقبه ومنهم من يبلغ نصف ساقه ومنهم من يبلغ ركبته ومنهم يبلغ فخذه ومنهم من يبلغ خصرته ومنهم من يبلغ منكبه ومنهم من يبلغ فاه فأشار يده فألجمها ومنهم من يغطي عرقه وضرب يده على رأسه هكذا . وقد تقدم عن القرطبي عند حديث يعرق الناس يوم القيامة أن هذا لا يضر مؤمناً كامل الإيمان أو من استظل بالعرش جملنا الله تعالى نحن وأقاربنا وجميع من تحبه ممن كمل إيمانه وختم له بالمدينة بالإيمان . وكان يوم القيامة من استظل بعرش الرحمن . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في الزهد والتفسير من سننه والنسائى في التفسير من سننه وابن ماجه في الزهد من سننه (وأما روى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله عنهما وقد تقدمت ترجمته في أوآخر الجزء الرابع من كتابنا هذا عند حديث * نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل وتقدمت جملة منها في أوائل هذا الجزء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ . وباقه تعالى التوفيق . وهو المأدى إلى سواء الطريق .

الْمَحَلِّيُّ بِأَنَّ مِنْ هَذَا الْحَرْفِ

(١) أخرجه

البخارى في

كتاب الزكاة

في باب لاصدقة

الا عن ظهر

غنى. وأخرجه

مسلم في كتاب

الزكاة في باب

ان اليد العليا

خير من اليد

السفلى وان

اليد العليا

هى المنفقة الخ

١٠٨٦ أَيْدُ^(١) الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنْ أَيْدِ السُّفْلَى فَالْيَدُ الْعُلْيَا هِيَ
الْمُنْفِقَةُ وَالسُّفْلَى هِيَ السَّائِلَةُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (اليد العليا خير من اليد السفلى) بينه بقوله (فاليد العليا هي المنفقة) اسم فاعل من انفق كما يدل عليه تعقيب بقوله (والسفلى هي السائلة) أى واليد السفلى هي السائلة فالجملتان دللتا على علو المنفقة وسفالة السائلة ورذاالتها وهى ما يستنكف منها وبهذا يظهر أن ما فى البخارى ومسلم ارجح مما روى عن أبى داود وغيره من أن اليد العليا هي المنفقة بالعين والفاء المضعفة بعدها فاء أخرى مخففة وان كان لهذه علو فى الجملة بالنسبة للسائلة ومما يؤيد التفسير الذى فى الصحيحين وهو قوله فاليد العليا هي المنفقة الخ حديث حكيم عند الطبرانى باسناد صحيح مرفوعا يد الله فوق يد المعطى ويد المعطى فوق يد اللعطى ويد اللعطى أسفل الأبدى ورجع ابن عبد البر فى التمهيد رواية المنفقة فقال أنها أولى وأشبه بالصواب من قول من قال المنفقة وعند النسائى من حديث طارق الحمارى قدما المدينة فاذا التى صلى الله تعالى عليه وسلم قائم على المنبر يخطب الناس وهو يقول يد المعطى العليا وهذا نص صريح يرفع الخلاف ويدفع متسف من تصف فى تأويل هذا التفسير الوارد فى الحديث وكذا يؤيده ما رواه اسحاق فى مسنده أن حكيم بن حزام قال يا رسول الله ما اليد العليا قال التى تعطى ولا تأخذ وهو صريح فى أن الآخذة ليست بعليا قال القسطلانى. وحصل ما قيل فى ذلك أن أعلى الأبدى المنفقة والمنفقة عن الأخذ ثم الآخذة بغير سؤال وأسفل الأبدى السائلة والمائعة اه وما فى أطراف الموطأ لأبى العباس الدانى من أن هذا التفسير المذكور فى حديث ابن عمر هذا مدرج فيه لم يذكر له مستندا ولم يصح أنه مدرج وإذا كان الأمر كذلك فلا شك أن ما وقع من التفسير فى نفس الحديث باتفاق الصحيحين أولى وأثبت من كل تأويل متسف * ولم يختلف لفظ البخارى ولفظ مسلم فى هذا الحديث إلا أن لفظ البخارى هو كما فى المتن فاليد العليا هي المنفقة والسفلى هي السائلة . ولفظ مسلم واليد العليا المنفقة والسفلى السائلة . فزاد لفظ البخارى

بلفظة هي في الجملتين وعبر بالفاء في قوله فاليد مكان قول مسلم واليد العليا بالواو * وفي هذا الحديث أن الغني الشاكر أفضل من الفقير الصابر وفي ذلك خلاف . وفيه الحث على الصدقة والاتفاق في وجوه الطاعة وفيه كراهة السؤال إذا لم يكن عن ضرورة شديدة كخوف هلاك ونحوه قال العيني قال أصحابنا من له قوت يوم فسؤاله حرام (قال مقيد وفقه الله تعالى) إنا حرم السؤال إن لم تلجئ لضرورة شديدة ووصفت يد صاحبه بالسفلى لاستنكاف نفس الأبى عنه لاخلاله بالمرءة وعدم جوازه الاعتد اشتداد الضرورة صوتاً لمرض المسلم واعتماداً على الله تعالى الرزاق للتكفل لمباذه بالرزق فان اشتدت الضرورة له جاز بل ربما وجب اذا خاف السائل هلاكاً أو شديداً وهو حرفة من لمرءة له غالباً ولا صبر عنه إن اعتاده والعياذ بالله وربما مات فجأة فوجدت عنده هود كثيرة مع أن حاله حالة من لا درهم عنده ولا دينار وعلى كل حال فقد نص أئمتنا رضوان الله عليهم على أنه هو آخر المكاسب وعلى أنه واجب بشرط الاضطرار المحقق احباء للنفوس كما أشار اليه الناظم بقوله .

ثم السؤال آخر المكاسب * وهو بشرط الاضطرار واجب

وقد تقدم الكلام على سؤال الناس بأوسع من هذا في مواضع من شرحنا هذا فلتراجع * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الزكاة من سننه وكذا أخرجه أبو داود في باب الاستعفاف في كتاب الزكاة من سننه وهو آخر حرف الياء عندنا . فلم يبق بعده من زاد للمسلم الاختامه بأنواعها الثلاثة يسر الله تعالى اكمله مع شرحه باكملها وختم لنا بالايان الكامل بجوار رسولنا محمد شفيع المذنبين . عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام الى يوم الدين . نسأله تعالى أن يلمننا الشكر على نعمه السابقة مع دوامها واتمامها . وان يعرفناها بذلك لا يزوالها بل بزيادتها وإحكامها . فأكرمنا اللهم بفضلك كما أنت أهلها لا كما نحن أهلها فاننا من المقصرين المتساهلين . غير أننا بمحض فضلك وتوفيقك لنا من الموحدين لامن المعبدن . فلك الحمد على ذلك وغيره من النعم . ولك الشكر لا اله غيرك سبحانه كما أعظم شأنك . وأعز سلطانك . ونسألك اللهم أن تشفع فينا نبيك عليه الصلاة والسلام الذي أكرمنا بتحرير أعلى أصح حديثه وبيان مقاصده . واستنباط أحكام الفقه منه وبيان لطائفه وفوائده . كما ألهمتنا الدفاع عن جنابه العظيم . وجاهه النافع العميم . (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهم وقد تقدم في شرح الحديث الذي قبل هذا بيان محل ترجمته من كتابنا هذا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(خَاتِمَةُ زَادِ الْمُسْلِمِ أَسْأَلَ اللَّهَ تَعَالَى حُسْنَهَا وَهِيَ تَشْتَمِلُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَنْوَاعٍ :
النَّوعُ الْأَوَّلُ فِيمَا صُدِّرَ بِلَفْظِ « كَانَ » مِنْ شَمَائِلِهِ الشَّرِيفَةِ . وَأَفْعَالِهِ الْمَعْصُومَةِ
الْمُنِيفَةِ . وَالنَّوعُ الثَّانِي فِيمَا جَاءَ مُصَدَّرًا بِلَفْظِ « لَا » مِنَ الْأَحَادِيثِ الْعَلِيَّةِ .
وَالنَّوعُ الثَّلَاثُ فِيمَا صُدِّرَ بِلَفْظِ « نَهَى » مِنَ الْأَحَادِيثِ النَّبَوِيَّةِ . عَلَى صَاحِبِهَا
أَتَمُّ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ . وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ الْمُدُودِ الْكَرَامِ)

فولنا خاتمة الخ خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه خاتمة زاد المسلم الخ وقول أسأل الله تعالى حسنها
أى أسأله تعالى حسن الخاتمة بالموت على الإيمان الكامل بحوار رسولنا محمد شفيع المذنبين صلى الله عليه وعلى
آله وأصحابه أجمعين . وفى قول حسنها استخدام لأن مرادى حسن خاتمى بالإيمان الكامل لاجتناب خاتمة زاد
المسلم وإن كنت أيضا أسأله تعالى حسنها وتامها مع الاتقان وعافية الدارين وأسأله تعالى أن يجعل جميع كتابى
هذا وغيره من تألى من أسباب حسن خاتمى وقبول جميع أعمالى عند الله تعالى . ثم شرعت بحول الله
تعالى وقوته لا بحولى وقوتى اذ لا حول ولا قوة الا بالله تعالى فى ذكر أنواع الخاتمة الثلاثة على
الترتيب المذكور وبدأت بالنوع الأول منها فقلت :

(النَّوعُ الْأَوَّلُ فِيمَا صُدِّرَ بِلَفْظِ « كَانَ » مِنْ شَمَائِلِهِ الشَّرِيفَةِ . وَأَفْعَالِهِ الْمَعْصُومَةِ
الْمُنِيفَةِ)

وأول حديث من هذا النوع أى النوع الأول هو قوله .

١٠٨٧ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدَ النَّاسِ بِالْخَيْرِ وَأَجْوَدُ مَا يَكُونُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ لِأَنَّ جِبْرِيلَ كَانَ يَلْقَاهُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ

(١) قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ * مرفوع متصل وهكذا كل ما يأتي في هذا النوع المصدر بلفظة كان الخ ومثله ما يأتي في النوع الثالث المصدر بلفظة نهي الخ من هذه الخاتمة لأن كل واحد من هذين النوعين يقول فيه الصحابي كان من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من فعله كذا وكذا أو نهي صلى الله عليه وسلم عن كذا وكذا ويكون الصحابي شاهداً على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقاطعاً عليه بأنه فعل ذلك الفعل أو أن من صفته كذا وكذا أو أنه نهي عن كذا وكذا . وأما النوع الثاني من هذه الخاتمة وهو ما صدر بلفظة لا . فانه بلفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكل من هذه الأنواع الثلاثة أحاديث مرفوعة لأن الحديث وتراذه السنة والخبر هو كل ما انضاف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من صفة كليس بالطويل البائن أو قول أو فعل أو تقرير كما أشار اليه صاحب مراق السعود بقوله :

وهي ما انضاف إلى الرسول * من صفة كليس بالطويل

والقول والفعل وفي الفعل انحصر * تقريره كذى الحديث والخبر

وأشار إلى هذا أيضاً ابن عاصم في مرتق الوصول إلى علم الأصول بقوله .

للقول والفعل وللأقرار * قسمت السنة بانحصار

ولكون كل من هذه الأنواع حديثاً مرفوعاً قلت كما قاله غيره من أهل الحديث في جميع النوعين المذكورين عن فلان الصحابي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كقول في هذا الحديث عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لأن كلام النوعين استفيد من صفته عليه الصلاة والسلام أو من فعله أو نهي به شهادة الصحابي الراوي لذلك المشاهد له إن كان صفة أو فعلاً أو السامع له إن كان نهيًا عن شيء وقول الناظم كذى إشارة للسنة . وليرجع لتقرير معنى الحديث فأقول قال ابن عباس رضى الله عنهما (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس) أى أسخاهاهم وأجود أفضل تفضيل من الجود وهو منصوب خبر كان وقوله (بالخير) متعلق بأجود ثم قال (وأجود) بالرفع (ما يكون في شهر رمضان) ما مصدرية أى أجود أكوانه يكون في شهر رمضان لأن شهر رمضان يتضاعف فيه ثواب الصدقة فلما أثبت له الأجودية المطلقة أو لا عطف عليها زيادة ذلك في رمضان لئلا يتخيل من قوله وأجود ما يكون في شهر رمضان أن أجوديته خاصة برمضان مع أنه عليه الصلاة والسلام كان أجود الناس دائماً في رمضان وفي غيره . ثم بين سبب زيادة الأجودية في رمضان بقوله (لأن جبريل)

حَتَّى يَنْسَلِخَ يَعْرِضُ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْقُرْآنَ فَإِذَا لَقِيَهُ
جَبْرِيلُ كَانَ أَجْوَدَ بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)
وَالْفُظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ

عليه الصلاة والسلام (كان يلقاه في كل ليلة في شهر رمضان) منذ أنزل عليه أو
من فترة الوحي إلى آخر رمضان الذي توفي بعده رسول الله صلى الله عليه وسلم
(حتى ينسلخ) شهر رمضان فكان (يعرض) بفتح الياء التحية وكسر الراء لأنه من
باب ضرب (عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن) أي يقرؤه عليه عن ظهر
قلب أي يعرض عليه بعضه أو معظمه لأن أول رمضان من البعثة لم يكن نزل من
القرآن إلا بعضه ثم كذلك كل رمضان بعده إلى الأخير فكان نزل كله إلا ما تأخر
نزوله بعد رمضان المذكور وكان في سنة عشر إلى أن توفي رسول الله صلى الله
عليه وسلم وما نزل في تلك المدة قوله تعالى «اليوم أكملت لكم دينكم» الآية
فإنها نزلت في يوم عرفة بالاتفاق ولما كان ما نزل في تلك الأيام قليلا اغتفروا أمر
معارضته في ذلك القليل فاستفيد منه إطلاق القرآن على بعضه مجازا وحينئذ فلو حلف
ليقرأ القرآن فقرأ بعضه لا يحنث إلا إن قصد الجميع (فإذا لقيه جبريل) عليه
السلام (كان) رسول الله صلى الله عليه وسلم (أجود) بالنصب خبر كان (بالخير)
أي بالمال (من الريح المرسلة) بفتح السين أي المطلقة وفيه الاحتراس لأن الريح منها
العقيم الضارة ومنها للبشرة بالخير فوصفها بالرسلة ليعين الثانية وفي ذلك الإشارة إلى
قوله تعالى ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات ونحوها فالريح المرسلة تستمر مدة
إرسالها وكذا كان عمله صلى الله عليه وسلم في رمضان ديمة لا ينقطع . وفيه استعمال
أفضل التفضيل في الاستناد الحقيقي والاستناد المجازي لأن الجود من رسول الله صلى
الله عليه وسلم حقيقة ومن الريح مجاز . وفيه جواز المبالغة بالتشبيه وجواز تشبيه
المنزوى بالمحسوس ليقرّب لفهم سامعه وذلك أنه أثبت لرسول الله صلى الله عليه وسلم
أولا وصف الأجودية ثم أراد أن يصفه بأزيد من ذلك فشبّه جوده بالريح المرسلة
بل جعله أبلى في ذلك منها لأن الريح قد تسكن «فان قيل» ما الحكمة في تخصيص *
وسلم

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب فضائل
القرآن في
باب كان
جبريل يعرض
القرآن على
النبي صلى الله
عليه وسلم
وفي كتاب
الصوم في
باب أجود
ما كان النبي
صلى الله عليه
وسلم يكون
في رمضان .
وفي بدء
الوحي في
باب كيف
كان بدء
الوحي وهو
الحديث
الخامس فيه
وفي كتاب
بدء الخلق في
باب ذكر
الملائكة
صلوات الله
عليهم . وفي
المناقب في باب
صفة النبي
صلى الله عليه
وسلم *

وأخرجه مسلم
في كتاب
الفضائل في
باب كان
رسول الله
صلى الله عليه
وسلم أجود
الناس بالخير
الخ بأربعة
أسانيد

الليل المذكور بمعارضة القرآن دون النهار « فالجواب » هو أن المقصود من التلاوة الحضور والفهم ومطنة ذلك الليل بخلاف النهار فإن فيه من الشواغل والعوارض مالا يغنى ولله صلى الله عليه وسلم كان يقسم ما نزل من القرآن في كل سنة أجزاء على ليالي رمضان فيقرأ كل ليلة جزءاً منه في جزء من الليلة ويترك بقية ليلته لما سوى ذلك من تجمد وراحة وتعمد أهله . ويحتمل أنه كان يصيد ذلك الجزء مراراً بحسب تمدد الحروف للنزل بها القرآن * وقولنا واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس بالخير وكان أجود ما يكون في شهر رمضان إن جبريل كان يلقاه في كل سنة في رمضان حتى ينسلخ فيمرض عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن فاذا لقيه جبريل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود بالخير من الريح المرسلة اه وقوله في رواية مسلم كان يلقاه في كل سنة هكذا هو في جل نسخه وقوله القاضي عياض عن عامة الروايات والنسخ قال وفي بعضها في كل ليلة بدل سنة قال وهو المحفوظ لكنه بمعنى الأول لأن قوله حتى ينسلخ بمعنى كل ليلة * وفي هذا الحديث فوائد . منها بيان عظم جوده صلى الله عليه وسلم . ومنها استحباب اكثار الجود في رمضان . ومنها زيارة أهل الصلاح والفضل ومجالستهم وتكرير زيارتهم إذا كان الزور لا يكره ذلك . ومنها استحباب استكثار القراءة في رمضان . ومنها استكثار القرآن أفضل من التسبيح وسائر الأذكار إذ لو كان الذكر أفضل أو مساوياً لقوله دائماً أو في أوقات مع تكرار اجتماعهما « فإن قيل » المقصود تجويد اللفظ « فالجواب » أن اللفظ كان حاصلاً والزيادة فيه تحصل ببعض هذه المجالس وما يؤيد أفضلية التلاوة على سائر الأذكار من تسبيح وغيره كون الله تعالى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في القرآن بعبادته وأن يكون من المسلمين وأن يتلو القرآن في قوله تعالى « قل إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرماً وله كل شيء وأمرت أن أكون من المسلمين وأن أتأوا القرآن » وهذا كله يرد ما عليه مشايخ الطرق من أمرهم تلاوتهم بدوام الذكر دون تلاوة القرآن . ومنها أن مداومة التلاوة توجب زيادة الخير . ومنها استحباب تكثير العبادة في آخر العمر ومذاكرة الفاضل بالخير والعلم وإن كان هو لا يخفى عليه ذلك لزيادة التذكرة والانتماط وأما احتمال أن تكون زيادة جوده صلى الله عليه وسلم بمجرد لقاء جبريل عليه

١٠٨٨ كَانَ^(١) أَحَبَّ الثِّيَابِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ أَنْ يَلْبَسَهَا الْحَبْرَةُ (رَوَاهُ)

الْبُخَارِيُّ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

السلام ومجالسته فأكد منه كما قاله ابن النيران يكون ذلك بدارسته إياه القرآن وهو يبحث على مكارم الأخلاق وقد كان القرآن له خلقاً يرضى لرضاه ويسخط لسخطه ويسارع إلى ما حث عليه ويمتنع مما زجر عنه فلهذا كان يتضاعف جوده في هذا الشهر المبارك فاضافة زيادة جوده إلى تلاوة القرآن أولى من اضافتها إلى لقاء جبريل لا سيما والنبى صلى الله عليه وسلم على المذهب الحق أفضل من جبريل عليه السلام فما جالس الأفضل إلا الفضول فلا يقاس على مجالسة الأحاد للعلماء (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عباس رضى الله عنهما وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث . من وضع هذا الخ وفي أول هذا الجزء عند حديث . هل لا انتضمم بجلدها وتقدمت الاحالة عليها قبل هذا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (كان أحب) بالرفع اسم كان (الثياب إلى النبى صلى الله عليه وسلم أن يلبسها) بفتح همزة أن وفتح التحتية وسكون اللام وفتح الموحدة لأنه من باب تمب فاضيه ليس بكسر الموحدة وأما ليس بمعنى خلط فاضيه بفتح الموحدة ومضارعه بكسرهما وقد جاء في التذييل . وللبسنا عليهم ما يلبسون (الحبرة) بالنصب خبر كان والحبرة بكسر الحاء المهملة وفتح الموحدة بوزن العنبة برد يمانى يصنع من قطن وقال المروى موشية مخططة وقوله أن يلبسها متعلق بأحب أى كان أحب الثياب إليه لأجل اللبس الحبرة وانما كانت أحب الثياب إليه صلى الله عليه وسلم لأنها فيما قيل لوئها أخضر وهو لباس أهل الجنة وقال ابن بطال هى من برود اليمن تصنع من قطن وكانت أشرف الثياب عندهم . وقال القرطبى سميت حبرة لأنها تحبر أى تزين والتعبير التزين والتحسين * قال مقبده وفقه الله تعالى * ويكنى من شرف ثياب الحبرة كون رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفى سجد يردد حبرة كما أخرجه البخارى في هذا الباب بعد حديث الثن عن عائشة رضى الله عنها وأخرج نحوه أيضاً في أول كتاب الجنائز وأخرجه مسلم وأبو داود في الجنائز والنسائى في الوفاة * وقولى واللفظ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب اللباس
في باب
البرود والحبرة
والشملة
بروايتين
إحداهما وقت
في جواب أنس
راوى الحديث
لسؤال قتادة
فتضمنت
السلامة من
تدليس قتادة
وأخرجه مسلم
في كتاب
اللباس والزينة
في باب فضل
لباس ثياب
الحبرة بهاتين
الروايتين
أيضاً غير أن
لفظ مسلم
حذفت منه
لفظة أن
يلبسها .

١٠٨٩. كَانَ (١) النَّبِيُّ ﷺ أَحْسَنَ أَنْسَانٍ وَأَجْوَدَ النَّاسِ وَأَشْجَعَ النَّاسِ وَلَقَدْ
فَزَعَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَأَنْطَلَقَ النَّاسُ قَبْلَ الصَّوْتِ فَاسْتَقْبَلَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ

له أى البخارى وأما مسلم فلفظه * كان أحب الثياب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحبرة (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله (كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس) أى خلقاً وخلقا (وأجود الناس) أى وكان أجود الناس كما هو لفظ مسلم ومن جوده اعطاؤه صلى الله عليه وسلم لرجل مابين جبلين من النعم يوم قسم غنائم حنين والمعنى أنه كان أكثر الناس اعطاء لكل ما قدر عليه (وأشجع الناس) أى وكان أشجع الناس كما هو لفظ مسلم أيضاً أى كان أكثرهم اقداً على العدو في الجهاد مع عدم الفرار وحسن الصبورة تابع لاعتدال المزاج وهو مستتبع لصفاء النفس الذي به جودة القرىحة ونحوها وقد صرح أنس رضى الله عنه بهذه الأوصاف الثلاثة من أوصافه الشريفة مقتصراً عليها وهى من جوامع الكلم لأنها أمهات الأخلاق فان في كل انسان ثلاث قوى الغضبية والشهوية والعقلية فكمال القوة الغضبية الشجاعة وكمال القوة الشهوية الجود وكمال القوة العقلية الحكمة والتعير بصيغة افعال التفضيل في الأعمال الثلاثة صريح في أنه كان أكمل الناس في جميع هذه الأوصاف التى هى الحسن والجود والشجاعة ومما هو صريح في جوده صلى الله عليه وسلم ما أخرجه البخارى في كتاب الأدب من صحيحه ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم من صحيحه والترمذى في الشمائل عن جابر رضى الله عنه أنه قال ما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء قط فقال لا أى ما طلب منه شيء من أموال الدنيا فقال لا قال الفرزدق :

ما قال لا قط إلا في تشهده * لولا التشهد كانت لاه نعم

وفي رواية * لولا التشهد لم ينطق بذلك ثم * والمراد أنه لم يقها مريداً منع العطاء بل معتزلاً من القصد كما في قوله تعالى « قل لا أجد ما أملككم عليه » قال أنس راوى الحديث (ولقد فزع) بكسر الزاى أى خاف (أهل المدينة) لما سمعوا صوتاً بالليل فخانوا أن يهجم عليهم عدو (ذات ليلة) لفظ ذات مقحم والمراد فزع أهل المدينة ليلة لم يعينها الراوى وتدل لذلك رواية أبى ذر عن الكشميهنى ليلاً (فانطلق الناس قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أى جبة (الصوت) الذى سمعوه ليلاً (فاستقبلهم النبي صلى الله عليه وسلم) أى فاستقبلهم راجعاً وقد سبقهم الى الصوت كما دل عليه

(١) أخرجه

البخارى في
كتاب الأدب
في باب
حسن الخلق
والسخاء وما
يكبره من
الخل وفي
كتاب الجهاد

والسير في
باب اذا فرعوا
بالليل وأخرج
بعضه في
كتاب الجهاد
أيضا في باب
الركوب على
الدابة الصعبة

والفحولة من
الحيل وفي
باب ركوب
الفرس العرى
وفي باب الفرس
القطوف وفي
باب مبادرة

الامام عند
الفرز وفي
باب السرعة
والركض في
الفرز وفي
باب اسم
الفرس والجار

وفي كتاب
الهبة وفضلها

قَدْ سَبَقَ النَّاسَ إِلَى الصَّوْتِ وَهُوَ يَقُولُ لَنْ تُرَاعُوا لَنْ تُرَاعُوا وَهُوَ
عَلَى فَرَسٍ لِأَبِي طَلْحَةَ عُرِي مَاعْلِيَهُ سَرَجٌ فِي عُنُقِهِ سَيْفٌ فَقَالَ
لَقَدْ وَجَدْتُهُ بَحْرًا أَوْ إِنَّهُ لَبَحْرٌ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

قوله (قد سبق الناس الى الصوت) فيها حالان مترادفان والمعنى أنه لما استكشف
الخبر فلم يجد ما يخاف منه رجع (وهو يقول) في رجوعه تأنيساً لهم وتسكيناً
لروحهم (لن تراعوا لن تراعوا) مرتين . وفي رواية لم تراعوا بالميم فيهما وهي
رواية البخارى في كتاب الجهاد وفاقاً لرواية مسلم والواو في قوله وهو يقول للعالم
أى لا تخافوا أو لم تراعوا روعاً مستقراً بضركم (وهو) أى والحال أن النبي صلى
الله عليه وسلم (على فرس) اسمه مندوب (لأبى طلحة) وهو زيد بن سهل
الأنصارى زوج أم سليم وهي أم أنس بن مالك راوى هذا الحديث ومن رجز
أبى طلحة قوله

أنا أبو طلحة واهمى زيد * وكل يوم في سلاحى صيد

وهو الذى تصدق ببيرحاء لما أنزل الله قوله تعالى « لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما
تحبون » وكان من أفاضل الصحابة لللازمين للنبي صلى الله عليه وسلم (عرى)
بضم العين المهملة وسكون الراء ثم فسرهُ بقوله (ما عليه سرج) فهو تفسير لفرس
عرى قال فى القاموس وفرس عرى بالضم بلا سرج اه وهذا الوصف خاص بغير
الآدمى كالحيل فيقال فرس عرى ولا يقال عريان كما لا يقال رجل عرى وإنما يقال
عريان وفي المصباح وفرس عرى لا سرج عليه وصف بالمصدر ثم جعل اسماً وجمع
ف قيل خيل أعراء مثل قنبل وأققال اه (فى عنقه سيف) أى وهو صلى الله
عليه وسلم متقلد سيفه فضمير فى عنقه راجع للنبي صلى الله عليه وسلم
لا للفرس وان كان الغالب أن الضمير لأقرب مذكور مالم يصرف عن ذلك
صارف كما هنا لأن من عادة حامل السيف أن يتقلد به وعبرة حديث البخارى
فى كتاب الجهاد وهو متقلد سيفه ففى صريحة دالة على أن ضمير فى عنقه هتا راجع
لنبي صلى الله عليه وسلم (فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (لقد وجدته)
أى الفرس المذكور (بحراً أو أنه لبحر) أى كالبحر فى سعة جريه أى واسع الجرى . الهبة وفضلها
(٢٦ - زاد المسلم - خامس)

في باب من
استعار من
الناس الفرس
وأخرجه مسلم
في كتاب
الفضائل في
باب شجاعة
النبي عليه
الصلاة والسلام
بأسانيد ثمانية

مثل البحر فشبهه بالبحر لسعة جريه بمجامع الاتساع * وقول واللفظ له أي للبخاري
وأما مسلم فلفظه * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وكان أجود
الناس وكان أشجع الناس ولقد فزع أهل المدينة ذات ليلة فانطلق ناس قبل الصوت
فتلقاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا وقد سبقهم إلى الصوت وهو على فرس
لأبي طلحة عري في عنقه السيف وهو يقول لم تراعوا لم تراعوا قال وجدناه بحراً
أو انه لبحر قال وكان فرساً يبطاً * فقوله صلى الله عليه وسلم في فرس أبي طلحة
المسمى مندوبا وجدته بحراً أو انه لبحر ليس المراد منه الفرس الذي اشتراه رسول
الله صلى الله عليه وسلم من تجار اليمن المسمى بالبحر وقد سبق عليه مرات فهما
فرسان اتفاقاً في الاسم . ويحتمل أن فرس أبي طلحة بعد ذلك صار للنبي صلى الله عليه
وسلم كما يؤخذ من كلام القاضي عياض . ولتتبرك بذكر خيل النبي صلى الله عليه
وسلم فقد كان له عليه الصلاة والسلام أربعة وعشرون فرساً . منها سبعة متفق
عليها وهي . السكيت اشتراه من أعرابي من بني فزارة وهو أول فرس ملكه وأول
فرس غزا عليه وكان كميئاً . والمرتجز اشتراه من أعرابي من بني مرة وكان أبيض
وهو الذي شهد له به خزيمه لاجده اليهودي حين باعه له النبي صلى الله عليه
وسلم فادعى أنه دفع ثمنه للنبي عليه الصلاة والسلام وهو لم يدفعه فدخل خزيمه بن
ثابت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أتشهد على أن اليهودي لم يدفع لي
ثمن هذا الفرس أو كما قال فقال نعم فاعترف اليهودي ودفع الثمن فلما خرج اليهودي
قال له النبي صلى الله عليه وسلم كيف تشهد على ما لم تحضره فقال صدقك على الرسالة
وعلى كل غيب فكيف لا تصدقك على مثل هذا فجعل شهادته بمنزلة شهادة رجلين
ولا شك أن ذلك يوحى من الله تعالى وإلى أصل هذه الواقعة أشار صاحب قرة
الأبصار بقوله : والطلق والمرتجز الذي شهد * له به خزيمه حين خجده : ولهذا
سمى خزيمه بذي الشهادتين واعتبرت شهادته كشهادة رجلين في إثبات قوله تعالى
« لقد جاءكم رسول من أنفسكم الخ السورة » في المصحف حين جمعه الصديق رضي
الله عنه واشترط على زيد بن ثابت أن لا يكتب فيه آية الا بشهادة رجلين من
الصحابية رضوان الله عليهم . والراز أهداه له المقوقس . والحليف أهداه له ربيعة
ابن أبي البراء . والطرب أهداه له فروة بن عمرو عامل البقاء لقيصر الروم . والورد
أهداه له تميم الداري فأعطاه عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فحمل عليه في سبيل
الله ثم وجدته يباع برخص فقال له صلى الله عليه وسلم لا تشتريه . وسبعة * والبقية

١٠٩٠ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ وَجْهًا
وَأَحْسَنَهُمْ خُلُقًا لَيْسَ بِالطَّوِيلِ الْبَائِنِ وَلَا الْقَصِيرِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)
وَمُسْلِمٌ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

مختلف فيها وذكر فيها البحر والندوب أما البحر فقد ذكر عياض أنه اشتراه من
تجار قدموا من اليمن وأما المندوب فهو الذي ركب بالاستعارة من أبي طلحة كما
هو صريح رواية البخاري في باب من استعار من الناس الفرس في كتاب الهبة
ورواية مسلم أيضا وذكره في خيل النبي صلى الله عليه وسلم الظاهر فيه أن أبا
طلحة وجهه له فن حسن جريه شبهه النبي صلى الله عليه وسلم يجر فقد دل هذا
على أن البحر اسم للفرس الذي اشتراه من التجار وصفة للفرس الذي اسمه المندوب
* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الجهاد من سننه (وأما راوى
الحديث) فهو أنس وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة الخ
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم)
بضمير الجمع كما في بعض النسخ قال شيخ الاسلام الشيخ زكريا الأنباري وهي أولى
وفي بعض النسخ وأحسنه بضمير الأفراد وقد قال أبو حاتم وغيره في توجيهها هكذا
تقول العرب وأحسنه يريدون وأحسنهم ولكن لا يتكلمون به وإنما يقولون أجل
الناس وأحسنه ومنه الحديث خير نساء ركن الأبل نساء قريش أشفقته على ولد
وأعطفه على زوج وحديث أبي سفيان عندي أحسن نساء العرب وأجله (خلفا) بضم
الحاء المعجمة واللام أيضا والخلق بالضم هو الطبع والسجية وبضم أوله كما صدرنا به
ضبطه ابن التين كما في فتح الباري قال واستشهد بقوله تعالى « واثق اعلى خلق
عظيم » وضبطه الأكثر بفتح الحاء المعجمة وضبطه في اليونانية بفتح الحاء المعجمة
وسكون اللام ويوافق ما في اليونانية قول القاضي عياض ضبطناه خلفا بفتح الحاء
واسكانه اللام هنا لأن مراده صفات جسمه الشريف وفي فرع اليونانية بضم الحاء
وسكون اللام وهو يرجح أن المقصود هنا الخلق والسجية لا الخلق بفتح الحاء ولا
شك أنه أحسن الناس خلقاً وخلفا وقد قال صلى الله عليه وسلم كما في الحديث الصحيح من
رواية جابر بن مطعم ثم لا تعبدوني بخيلا ولا كذوبا ولا جبانا فأشار بعدم الجبن الى
كمال القوة الغضبية وهي الشجاعة وبعدم الكذب الى كمال القوة العقلية وهي

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب أحاديث
الأنبياء عليهم
الصلاة والسلام
في المناقب في
باب صفة
النبي صلى
الله عليه وسلم
وأخرجه مسلم
في كتاب
الفضائل في
باب صفة
النبي عليه
الصلاة والسلام
وأنه كان
أحسن الناس
وجهاً

الحكمة وبعدم البخل الى كمال القوة الشهوانية وهى الجود وقد تقدم نحو هذا فى شرح الحديث السابق (ليس بالطويل البائن) أى المفرط فى الطول فهو اسم فاعل من بان أى ظهر أو من بان بمعنى فارق سواء بإفراط طوله وفى رواية مسلم ليس بالطويل الذاهب مكان البائن ولم يختلف لفظه مع لفظ البخارى الا فى هذه الكلمة أى الذاهب الى جهة السماء فهو بمعنى البائن (ولا بالقصير) بل كان صلى الله عليه وسلم ربة وسائق فى حديث أنس أنه كان ربة ووقع فى حديث عائشة عند ابن أبى خيثمة لم يكن أحد يماشيهِ من الناس ينسب الى الطول الاطالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولربما اكتشفه الرجلان الطويلان فيطولهما فاذا فارقاه نسبا الى الطول ونسب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الربة وفى نقي أصل القصر وافراط الطول عنه عليه الصلاة والسلام اشعار بأنه كان الى الطول أقرب ولا يتافيه وصفه بأنه كان ربة لأنه أمر نبي وهذا لا شك أنه من خصائصه ومعجزاته الباهرة صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم (وأما راوى الحديث) فهو البراء بن عازب رضى الله عنه وعازب أبوه بن الحارث بن عدى بن جشم بن حارثة بن الحارث ابن عمرو بن مالك بن الأوس الأنصارى الأوسى بكنى أبا عماره ، ويقال أبا عمرو والأول أصح له ولأبيه صحبة كما صرح به الحافظ ابن حجر فى الإصابة ويدل لكون أبيه عازب صحابيا ما أخرجه مسلم فى آخر صحيحه فى باب حديث الهجرة المسمى حديث الرجل بالحاء المهملة بإسناده الى أبى اسحاق قال سمعت البراء بن عازب يقول جاء أبو بكر الى أبى فى منزله فاشتري منه رجلا فقال لعازب ابعت معي ابنك يحمله معي الى منزلى فقال لى أبى احمله فحملته وخرج أبى معه ينتقد ثمنه فقال له أبى يا أبا بكر حدثنى كيف صنعتما ليلة سريت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم هل نم أسرنا ليلتنا كلها الخ والبراء رده رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بدر لصغر سنه . وأول مشاهدته الخندق كما هو الأصح من رواية نافع فى قول ابن عبد البر وقيل أول مشاهدته أحد وغزا مع رسول الله عليه الصلاة والسلام أربع عشرة غزوة وهو الذى افتتح الرى سنة أربع وعشرين صلحا أو عنوة فى قول أبى عمرو الشيبانى وقيل افتتحها حذيفة وشهد غزوة تستر مع أبى موسى وشهد مع على بن أبى طالب الجمل وصفين والنهروان هو وأخوه عبيد بن عازب ونزل الكوفة وابتقى بها داراً ومات أيام مصعب بن الزبير وأرخه ابن حبان سنة اثنين وسبعين . وقد روى من الأحاديث ثلاثمائة حديث وخمسة أحاديث اتفق البخارى ومسلم على اثنين وعشرين منها وانفرد البخارى بخمسة عشر ومسلم بستة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أبيه وأبى بكر وعمر وغيرهما من أكابر الصحابة وعنه عبد الرحمن بن أبى لىلى وعدى بن ثابت وسعد بن عبيدة وأبو اسحاق وخلق آخر وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

١٠٩١ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى بِطَعَامٍ سَأَلَ
عَنْهُ أَهْدِيَّةٌ أَمْ صَدَقَةٌ فَإِنْ قِيلَ صَدَقَةٌ قَالَ لِأَصْحَابِهِ كُلُّوْا وَلَمْ يَأْكُلْ
وَإِنْ قِيلَ هَدِيَّةٌ ضَرَبَ بِيَدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكَلَ مَعَهُمْ
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى) بالبناء المفعول (بطعام)
زاد أحمد وابن خبان من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن زياد * من غير أهله (سأل)
عنه أهديّة أم صدقة) بالرفع فيهما خبر مبتدا محذوف في كل منهما أى أهذا هدية
أهذا صدقة ويجوز النصب فيهما بتقدير أجتم به هدية أم جتم به صدقة (فان قيل
صدقة) بالرفع (قال لأصحابه) الحاضرين رضوان الله تعالى عليهم (كلوا ولم يأكل)
معه لأن الصدقة حرام عليه صلى الله عليه وعلى آله وسلم (وان قيل هدية) بالرفع
أيضا (ضرب يده) أى شرع فى الأكل مسرعا (صلى الله عليه وسلم) وفى
بعض النسخ اسقاط الصلاة والسلام عليه ومثل قوله ضرب بيده ضرب فى الأرض
إذا أسرع السير فيها (فأكل معهم) أى مع أصحابه رضوان الله تعالى عليهم وأكله
صلى الله عليه وسلم مع أصحابه ان قيل هدية يدل على قبول الهدية وأما الصدقة
فلم يأكلها معهم لأنها لا تحل له تنزيها له عنها قال ابن بطال إنما لا يأكل الصدقة
لأنها أوساخ الناس ولأن أخذ الصدقة منزلة دنية لقوله صلى الله عليه وسلم . اليد
العليا خير من اليد السفلى . وأيضا لا تحل الصدقة للاغنياء وقد قال تعالى « ووجدك
عائلا قانغا » * وقولى واللفظ له أى البخارى وأما مسلم فلفظه * كان إذا أتى
بطعام سأل عنه فان قيل هدية أكل منها وان قيل صدقة لم يأكل منها . (وأما راوى
الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته فى الجزء الرابع عند
حديث * من يبسط رداءه الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا عديدة وبالله تعالى التوفيق
وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب الهبة
وفصلها
والتحريض
عليها فى باب
قبول الهدية
وأخرجه مسلم
فى كتاب
الزكاة فى
باب قبول
النبي عليه
الصلاة والسلام
الهدية ورده
الصدقة

١٠٩٣ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَاهُ قَوْمٌ بِصَدَقَتِهِمْ قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ فُلَانٍ « قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَوْفَى » فَأَتَاهُ أَبِي بِصَدَقَتِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)
وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب الزكاة في باب صلاة الامام ودعائه لصاحب الصدقة الخ وفي كتاب المغازى في باب

(١) قوله كان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اتاه قوم بصدقتهم (أى بركة أموالهم) قال اللهم صل على آل فلان (أى اغفر له وارحمه وقوله عليه الصلاة والسلام اللهم صل على آل فلان المراد به فلان نفسه لأن الآل يطلق على ذات الشيء كما قال عليه الصلاة والسلام عن أبي موسى الأشعرى لقد أوتى زمزما من زمزم من آل داود يريد به داود نفسه وكما يطلق الآل على الشخص نفسه لغة يطلق أيضا على أهل الشخص وعلي السراب كما أشار له بعض الفضلاء بقوله

غزوة الحديبية وفي كتاب الدعوات في باب قول الله تعالى وصل عليهم الخ وفي باب هل يصلى على غير النبي صلى الله عليه وسلم الخ * وأخرجه مسلم في كتاب الزكاة في باب الدعاء لمن أتى بصدقته ستة أسانيد

لغات آل ذكر الأحياب * أهل القبي والشخص والسراب ولا يضاف الآل غالبا الا الى على القدر من ذوى الشرف كآل أبي بكر وآل عمر رضى الله عنهما كما أشار اليه البيهقي بقوله وغالبا آل كآهل لم يضاف * الا الى العلى من ذوى الشرف وأما آل فرعون فلتصوره بصورة الاشراف أطلق ذلك على آله (قال «عبدالله بن أبي أوفى » فأناه. أبى) أبوه هو أبو أوفى (بصدقته فقال اللهم صل على آل أبي أوفى) وافراد الصلاة على غير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كما هنا من خصائصه عليه وعلى آله الصلاة والسلام لأنه حقه فله أن يعطيه لمن شاء ولأن الصلاة على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام شعارهم يختصون به فلا يلحق بهم غيرهم الا بحق فلذا لا يحسن أن نقول أبو بكر صلى الله عليه وسلم وان كان المعنى صحيحا بل نقول أبو بكر رضى الله تعالى عنه كما لا يقال قال محمد عز وجل وان كان عليه الصلاة والسلام عزيزا جليلا لأن قول عز وجل مختص بالله تعالى عن عباده قال القاضي عياض . ويحتاج بالحديث من يميز الصلاة على غير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ويوجب المانع

وهو مالك وابن عينة والاسفرائيني وجماعة . من السلف بأن هذا في حق النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بخلاف غيره وأما الكلام في صلاتنا نحن . قال عيسى الدين النووي حجة الجمهور في المنع أن الصلاة في لسان السلف خاصة بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام إلى أن قال وأشهر الأصح عندنا أن النهي عن ذلك نهي كراهة وقيل نهي تحريم وقيل نهي أدب وانفقوا على جواز الصلاة على غير النبي صلى الله عليه وسلم تبعاً للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فيقال اللهم صلى على النبي وعلى آله وعلى أزواجه وذريته اه والى كون الصلاة تختص بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولا تسوغ لغيرهم الا بالتبع لهم أشار صاحب روضة النسرین بقوله

تخصيصهم بها من التبع * وسوغت لغيرهم بالتبع

أما الدعاء لدافع الزكاة فقد قال فيه الامام النووي ذهب السكافة وجمهور أصحابنا إلى أن الدعاء لدافع الزكاة . وأوجه أهل الظاهر لقوله تعالى وصل عليهم . وحجتنا أنه يث معاذاً أو غيره ولم يأمره بذلك . وقد يجيب الآخر بأن الوجوب كان عندهم مقررًا بالآية . واستحب الشافعي في الدعاء أن يقول آجرك الله فيما أعطيت وبارك لك فيما أبقيت وجعله لك طهوراً وأما أن يقول السامى اللهم صل على فلان فكرمه مالك وجمهور أصحابنا وجماعة من السلف وأجازوه قوم لهذا الحديث اه * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتاه قوم بصدقتهم قال اللهم صل عليهم فأناه أبى أوفى بصدقته فقال اللهم صل على آل أبى أوفى وقد تقدم أنه احتج بهذا الحديث من جوز الصلاة على غير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بالاستقلال وهو قول أحمد أيضاً وقال الامام مالك وأبو حنيفة وأصحابه والشافعي والأكثر أن لا يصلى على غير الأنبياء استقلالاً لا يصلى على غيرهم بالتبع لهم كما قدمناه وأجابوا عن ظاهر هذا الحديث بما ذكرناه سابقاً من أن هذا حقه عليه الصلاة والسلام فله أن يعطيه لمن شاء وليس ذلك لغيره * وفى هذا الحديث جواز أن يقال آل فلان ويراد به فلان نفسه * وفيه استحباب الدعاء للمصدق كما تقدمت الإشارة إليه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الزكاة وكذا أخرجه النسائي وابن ماجه فيها (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن أبى أوفى رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف الياء عند حديث * يا فلان قم فاجدح لنا الخ وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

١٠٩٣ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى مَرِيضًا أَوْ أَتَى بِهِ إِلَيْهِ قَالَ أَذْهَبِ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ أَشْفِ وَأَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ شِفَاءً لَا يُعَادِرُ سَقَمًا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَالْفَلَّظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب المرضى والطب فى باب دعاء العائى للمريض وفى باب

(١) قولها رضى الله تعالى عنها أى الراوية عائشة أم المؤمنين (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى مريضا) أى يعوده (أو أتى به) أى بالمرضى (إليه) صلى الله عليه وسلم وشك الراوى هل لفظ عائشة إذا أتى مريضا أو لفظها إذا أتى بالمرضى (قال) رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم (أذهب) بفتح الهمزة وسكون الذال المعجمة وكسر الهاء على ضيغة الأمر من أذهب الرباعى وهو دعاء (الباس) وهو بالهمزة فى الأصل لكننها قلب ألفا تخفيفا للنسابة (رب الناس) هو منادى منصوب حذف منه أداة النداء (اشف) وأنت الشافى) بالواو فى لفظ وأنت كما هى رواية أبى خرو فى رواية بحذفها (لا شفاء إلا شفاؤك) خرج مخرج الحصر تأكيداً لقوله أنت الشافى لأن خبر المبتدأ إذا كان معرفا باللام أفاد الحصر لأن تدبير الطبيب ونفع الدواء لا ينبع فى المريض إذا لم يقدر الله تعالى الشفاء (شفاء لا يعادر) أى لا يترك (سقماً) تفتحين وبضم فسكون وله نظائر فيها الفعل بفتحين والفعل بضم فسكون والسقم المرض أى لا يترك مرضاً باذنه تعالى وإرادته وقوله شفاء لا يعادر الخ تكيل لقوله اشف والجمتان أى جملة وأنت الشافى وجملة لا شفاء إلا شفاؤك معترضان بين الفعل الذى هو اشف والمفعول المطلق الذى هو شفاء . وقائدة قوله لا يعادر هى أنه قد يحصل الشفاء من ذلك المرض فيخفه مرض

رقية النبي صلى الله عليه وسلم بإسنادين وفى باب مسح الرأقى الوجيه بيده اليمنى وأخرجه مسلم فى كتاب السلام فى أحاديث الطب والمرض والرق فى باب استحباب رقية المريض بأشائه كثيرة عن عائشة رضى الله عنها

آخر يتولد منه مثلاً فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو للمريض بالشفاء المطلق لا بطلاق الشفاء * واستشكل الدعاء للمريض بالشفاء مع حاق المرض من كفارة الذنوب والثواب كما تظاهرت الأحاديث بذلك * والجواب أن الدعاء عبادة ولا ينافى الثواب والكفارة لأنهما يحصلان بأول المرض وبالصر عليه والداعى بين حستين اما ان يحصل له مقصوده أو يعرض عنه بحجب نفع أو دفع ضرر وكل من فضل الله تعالى * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ

١٠٩٤ كَانَ (١) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللَّيْلِ وَضَعَ يَدَهُ
تَحْتَ خَدِّهِ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ بِاسْمِكَ أَمُوتَ وَأُحْيَا وَإِذَا اسْتَيْقَظَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ

البخارى * كان اذا عاد مريضاً يقول اذهب الباس رب الناس اشفه أنت الشافي لاشفاء إلا شفاؤك
شفاه لا يبادر سقماً * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الطب وفي عمل اليوم
والليلة (وأما راوى الحديث) فهو هنا عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف
الماء في أول هذا الجزء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مرارا عديدة
لكونها من المسكثرين رضى الله عنهم أجمعين . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى
سواء الطريق .

(١) قوله (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أخذ مضجعه) بفتح الجيم (من الليل)
أى اذا أخذ حظه منه لأن لكل أحد حظاً منه وهو وقت النوم والسكون فيه فكان مريد النوم
يأخذ من الليل حظه ونصيبه قال الله تعالى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه . فالضجع على هذا يكون
مصدراً (وضع يده) زاد أحمد اليمى (تحت خده) أى الأيمن كما تدل عليه ترجمة البخارى لهذا
الحديث لأن لفظها باب وضع اليد اليمنى تحت الحد الأيمن (ثم يقول اللهم باسمك) أى يا الله بذكر
اسمك (أموت وأحيا) بفتح الهمة فيها وان كان التنبيه على فتحها في الأول لا يحتاج له أى
يذكر اسمك أحيا ما حييت وعليه أموت أو المراد باسمك المميت أموت وباسمك المحي أحيا اذ معانى
الأسماء الحسنى ثابتة له تعالى وكل ما صدر في الوجود فهو صادر عن تلك المتعضيات فكأنه قال
باسمك المحي أحيا وباسمك المميت أموت وقال الفرطى قوله باسمك أموت يدل على أن الاسم هو
المسمى وهو كقوله تعالى « سبع اسم ربك الأعلى » أى سبع ربك ويحتمل أن يكون لفظ
الاسم زائدا هنا كما في قول الشاعر * الى الحول ثم اسم السلام عليكما * وقال الامام كما يجب تنزيه
ذاته وصفاته عن النقائص يجب تنزيه الألفاظ الموضوعه لها عن سوء الأدب . وقال آخرون المعنى
نزه ربك فلا سم صلة اذلا يقول أحد سبحان اسم الله بل سبحان الله وقال بعضهم المحي من أحيا
قلوب العارفين بأنوار معرفته وأرواحهم بطوائف مشاهدته والمميت من أمات القلوب بالفضلة والنفوس
باستيلاء الزلة والعقول بالشبهة (واذا استيقظ) من النوم وفي رواية فاذا استيقظ بالفاء (قال
الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا) أى رد أنفسنا إلينا بعد أن قبضها عن التصرف بالنوم لأن
النوم أخو الموت (واليه) تعالى (النشور) أى الاحياء بعد الامانة والبعث يوم القيامة .

(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَالْفَلْظُ لَهُ عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ وَأَبِي ذَرٍّ وَمُسْلِمٍ
عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ وَكُلُّهُمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الدعوات

(فان قيل) ماسبب الشكر على الانتباه من النوم (فجوابه) كما في شرح المشكاة
هو أن انتفاع الانسان بالحياة انما هو بتجرى رضى الله عنه وتوحي طاعته والاجتناب
عن سخطه وعقابه فمن نام زال عنه هذا الانتفاع ولم يأخذ نصيب حياته وكان كالمت
فكان قوله الحمد لله شكرا لنيل هذه النعمة وزوال ذلك المانع وانما سمي النوم موتا
لأنه يزول بسببه العقل والحركة تمثيلا وتشبيها كما قاله ابن الأثير في النهاية قال
أبو اسحاق الزجاج النفس التي تفارق الانسان عند النوم هي التي للتمييز والتي تفارقه
عند الموت هي التي للحياة وهي التي يزول معها التنفس وقد يستمر الموت الاحوال
الشاقة كالقفر والذل والسؤال والهرم والمصيبة والجهل . وقال القرطبي في المقهم النوم
والموت يجمعهما انقطاع تعاقب الروح بالبدن وذلك قد يكون ظاهرا وهو النوم ولذا
قبل النوم أخو الموت وباطنا وهو الموت فاطلاق الموت على النوم يكون مجازا
لاشتراكهما في انقطاع تعاقب الروح بالبدن اه وقال الله تعالى * الله يتوفى الأنفس
حين موتها * أى يسلب ما هي به حية حساسة دراية والتي لم تمت في منامها أى
ويتوفى الأنفس التي لم تمت في منامها أى يتوفاها حين تمام تعذيبها للنائمين بالموتى حيث
لا يميزون ولا يتصرفون كما أن الموتى كذلك وقيل يتوفى الأنفس التي لم تمت في
منامها وهي أنفس التمييز فالتى تتوفى في المنام هي نفس التمييز لا نفس الحياة لأن
نفس الحياة اذا زالت زال معها النفس والنائم ينتفس ولكل انسان نفسان . نفس
الحياة التي تفارقه عند الموت والأخرى نفس التمييز التي تفارقه اذا نام وعن ابن عباس
في ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس التي بها العقل والتمييز
والروح التي بها النفس والتحرك فاذا نام الانسان قبض الله نفسه ولم يقبض روحه *
وقولى والفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * كان اذا أخذ مضجعه قال اللهم باسمك
أحيا وباسمك أموت واذا استيقظ قال الحمد لله الذى أحيا نايه وما أمانتنا واليه النشور *
وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأدب من سننه وكذا أخرجه
الترمذى وأخرجه التيساى في اليوم والليلة وأخرجه ابن ماجه في الدعاء من سنن
(وأما رواية الحديث) فهم ثلاثة حذيفة بن اليمان وأبو ذر والبراء بن عازب

في باب وضع
اليدين اليمنى
تحت الجند
الأيمن من
رواية حذيفة
وفي الباب
الذى قبله وهو
باب ما يقول
اذا نام من
روايته أيضا
وكذا أخرجه
من روايته
أيضا في كتاب
الدعوات في
باب ما يقول
اذا أصبح
وأخرجه في
هذا الباب
أيضا من
رواية أبي ذر
وأخرجه في
كتاب التوحيد
في باب السؤال
باسماء الله
تعالى الخ من
رواية حذيفة
ورواية أبي
ذر أيضا *
وأخرجه مسلم
في كتاب

الذكر والدعاء
والسوبة .

والاستنفار

من رواية

البراء بن

عازب في

باب ما يقول

عند النوم

وأخذ الضجع

(١) أخرجه

البخاري في

كتاب الشهادات

في باب تمديد

النساء بعضهن

بعضاً وأخرجه

أيضاً في كتاب

التفسير مرتين

وفي كتاب

الغازي وفي

كتاب الاعتصام

بالكتاب

والسنة وأخرج

طرفاً منه في

كتاب الجهاد

وكذا أخرج

طرفاً منه في

كتاب الإيمان

والنذور وكذا

أخرج طرفاً

منه في كتاب

التوحيد .

١٠٩٥ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ
سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ أَزْوَاجِهِ فَأَيَّتَهُنَّ خَرَجَ سَهْمُهَا خَرَجَ بِهَا مَعَهُ « قَالَتْ
عَائِشَةُ » فَأَقْرَعَ بَيْنَنَا فِي غَزَاةٍ غَزَاهَا فَخَرَجَ سَهْمِي فَخَرَجْتُ مَعَهُ بَعْدَ
مَا أُنْزِلَ الْحِجَابُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

رضى الله عنهم أجمعين (أما حذيفة) فقد تقدمت ترجمته في هذا الجزء في حرف
الياء عند حديث * ينام الرجل الومة فتقبض الأمانة الخ (وأما أبو ذر) فقد
تقدمت ترجمته في هذا الجزء أيضا في حرف الهاء عند حديث * هم الأخسرون
ورب الكعبة الخ وفي حرف الياء أيضا عند حديث * يا أبا ذر أعيرته بأمة الخ
(وأما البراء بن عازب) فقد تقدمت ترجمته قريبا في هذا النوع الأول من الحاتمة
عند حديث * كان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجها الخ * وبالله تعالى التوفيق
وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قولها أى عائشة الراوية رضى الله تعالى عنها (كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا أراد أن يخرج) أى كان من عادته صلى الله عليه وسلم اذا أراد الخروج
الى سفر كما دل عليه قولها (سَفَرًا) أى الى سفر فهو منصوب بنزع الخافض أو
ضمن يخرج معنى يقتضى فهو منصوب على المفعولية (أفرع بين أزواجه) وفي رواية
بين سائته وهي رواية مسلم وقد كان يفعل ذلك تطيبا لقلوبهن (فأيتن) بتاء التانيث
وفي رواية فأيتن بدون تاء تانيث (خرج سهمها خرج بها معه) وفي رواية
أخرج بها بزيادة همزة مبني للمفعول وتكون الهمزة مضمومة ورواية خرج بالثلاثي
هي الصواب كما قاله الحافظ ابن حجر ق الفتح (قالت عائشة) رضى الله تعالى
عنها (فأقرع) رسول الله صلى الله عليه وسلم (بيننا في غزاة غزاها) أى غزوة
غزاها وهي غزوة بنى المصطلق من خزاعة (فخرج سهمي) فيها (فخرجت معه)
صلى الله عليه وسلم (بعد ما أنزل الحجاب) أى وذلك بعد ما أنزل الأمر بالحجاب
وفي قولها فخرج سهمي الخ اشعار بأنها كانت في تلك الغزاة وحدها معه دون
غيرها من أمهات المؤمنين ويؤيده ما في رواية ابن اسحاق بلفظ فخرج سهمي عليهن

فخرج بي معه وما ذكره الواقدي من خروج أم سلمة معه أيضاً في هذه الغزوة ضعيف ❦ وقولي واللفظ له أي البخاري . وأما مسلم فلفظه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ❦ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يخرج سفراً أفرع بين نسائه فأتيهن خرج سهمها خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم معه قالت عائشة فأفرع بيننا في غزوة غزاها فخرج فيها سهمي فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بعدما أنزل الحجاب ❦ الخ حديث الافك الطويل . وقد ذكرته بطوله في حرف الياء عند حديث ❦ يا معشر المسلمين من يعذرنى من رجل الخ . وبسطت الكلام على ما استنبط منه فأغنى ذلك عن أعادته بطوله هنا فاقصرت في المتن على أصله الذي هو عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد السفر من كونه يفرع بين نسائه وأتيهن خرج سهمها خرج بها معه . وقد تقدم لنا في الجزء الأول في حرف الهمزة فيما اتفق عليه الشيخان حديث ❦ أبشرى يا عائشة أما الله فقد برأك ❦ وهو قطعة من هذا الحديث الطويل لأنه ذكر في أثناء قصته . وبما ينبغي أن أذكره مما يناسب ذكره في شرح هذا الحديث ولم يتقدم لي ذكره في مبحث حديث الافك السابق في حرف الياء . لطيفة : ذكرها الصلاح الصفدي قال رأيت بخط ابن خلكان أنه سلمنا باظر نصرانيا فقال له النصراني في خلال كلامه . محفنا في خطابه بقيق آتامه . يا مسلم كيف كان وجه زوجة نبيكم عائشة في تحفها عن الرك عند نبيكم . معتدرة بضباع عقدها فقال له المسلم يا نصراني كان وجهها كوجه بنت عمران لما أنت يعيسى تحمله من غير زوج فمهما اعتقدت في دينك من براءة مريم اعتقدنا مثله في ديننا من براءة زوج نبينا صلى الله عليه وسلم فانقطع النصراني ولم يعر جواباً اه وهو افحام ظاهر . وجواب يبلغ باهر . وكتباها رضى الله تعالى عنهما بريشة مبرأة بنص القرآن واحداً أم رسول والأخرى زوجة رسول . وفضل كل منهما معلوم من الدين بالضرورة ومعقول . ❦ وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في عشرة النساء من سننه وفي التفسير منها (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث ❦ هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

الهيبة في باب
هيبة المرأة
لغير زوجها
وعتقها الخ
❦ وأخرجه
مسلم في كتاب
التوبة في باب
حديث الافك
وقبول توبة
الفاذف وقد
سبق في
حرف الياء
عند حديث
يا معشر المسلمين
من يعذرنى
من رجل
الخ تعين
أبواب مواضع
تخرجه من
هذه الكتب
بالفصيل
فأغنى ذلك
عن أعادتها
لأن ذلك
الحديث المأخوذ
في حرف الياء
قطعة من هذا
الحديث الذي
هو حديث
الافك وقد
تقدمت مباحثه
هناك أيضاً
بالسطو الايضاح

١٠٩٦ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى أَحَدٍ أَوْ يَدْعُوَ لِأَحَدٍ قَتَتْ بَعْدَ الرَّكْعَةِ فَرُبَّمَا قَالَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ وَعِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرَ وَاجْعَلْهَا سِنِينَ كَسَنِي يُوسُفَ يَجُوزُ بِذَلِكَ وَكَانَ يَقُولُ فِي بَعْضِ صَلَاتِهِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ اللَّهُمَّ الْعَنِ فُلَانًا وَفُلَانًا لِأَحْيَاءِ

(١) قوله (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لأحد) أى فى الصلاة (قَتَتْ) بتخفيف التون من باب قعد (بعد الركوع فرُبَّمَا قال إذا قال سمع الله لمن حمده) أى فرُبَّمَا قال إذا مضى قوله سمع الله لمن حمده (اللهم ربنا لك الحمد اللهم أنج الوليد بن الوليد) فالجملتان محكيّتان بقوله قال الأول والوليد المدعوله أخو خالد بن الوليد وقد أسلم ونوفى فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان الوليد بن الوليد هذا ممن شهد بدرًا مع المشركين وأسر وفدى نفسه ثم أسلم فحبس بمكة ثم نواعد هو وسلمة وعياش المذكورون وهربوا من المشركين فعلم النبي صلى الله عليه وسلم بمخرجهم فدعا لهم أخرجه عبد الرزاق بسند مرسل وهمزة أنج همزة قطع (وسلمة بن هشام) وهو ابن عم الذى قبله وأخو أبى جهل وقد كان من السابقين الى الاسلام واستشهد فى خلافة أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه بالشام سنة أربع عشرة (وعياش بن أبى ربيعة) وهو ابن عم الذى قبله وهو من السابقين أيضاً وفى الزيادات من حديث الحافظ أبى بكر بن زياد النيسابورى عن جابر رفع صلى الله عليه وسلم رأسه من الركعة الأخيرة من صلاة الصبح صبيحة خمس عشرة من رمضان فقال اللهم أنج الحديث . وفيه فدعا بذلك خمسة عشر يوماً حتى إذا كان صبيحة يوم الفطر ترك الدعاء (اللهم اشدد وطأتك) بفتح الواو وسكون الطاء المهملة وفتح الهمزة أى بأسك (على مضر واجعلها) أى المدة التى تقع فيها الشدة أو السنين عليهم (سنين كسنى يوسف) بنون واحدة فى كسنى كما هو الأصح والمشهور وروى كسنتين بنونين وهى لغة قليلة أراد سبعا شداداً ذات قحط وغلاء فالمراد بسنى يوسف ما وقع فى زمانه عليه السلام من القحط فى السنين السبع كما ورد فى التنزيل وقد بين ذلك فى الحديث الثانى حيث قال سبعا كسيع يوسف وأضيفت اليه لكونه الذى أنذر بها أو لكونه الذى قام بأمر الناس فيها (بجهر بذلك) أى بذلك الدعاء (وكان) رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (يقول فى بعض صلاته فى صلاة الفجر) كدأته يشير الى أنه كان لا يداوم على ذلك (اللهم العن فلانا وفلاناً لأحياء) أى

مِنَ الْعَرَبِ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ الْآيَةَ
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب التفسير
في سورة
آل عمران

وهو من
أفراده أى
لم يكرره
وقد أورده
فى المغازى
معلقاً فلا يتأفى
ذلك أنه من
أفراده وقد
أخرج نحوه
فى أبواب
الاستسقاء فى
باب دعاء النبي
صلى الله عليه
وسلم أجمعها
ستين الخ *
وأخرجه مسلم
فى كتاب
المساجد فى
باب استحباب

لقبائل (من العرب) وقد سماهم فى رواية يونس عن الزهري عند مسلم بلفظ اللهم
المن رعلًا وذكوًا وعصية (حتى أنزل الله ليس لك من الأمر شيء الآية) بالنصب
أى اقرأ الآية أو خذ الآية أو اكملها وبجوز الرفع على تقدير الآية بتمامها * وقول
واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
حين يفرغ من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه يسمع الله لمن حمده
ربنا ولك الحمد ثم يقول وهو قائم اللهم أنج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش
ابن أبى ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم
كسئ يوسف اللهم المن لحيان ورعلا وذكوًا وعصية عصت الله ورسوله ثم بلغنا
أنه ترك ذلك لما أنزلت ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم
ظالمون * واستشكل ما يفهم من هذا الحديث من أن نزول قوله تعالى * ليس لك
من الأمر شيء وقع بعد لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم للقبائل المذكورة بأن
قصة رعل وذكوًا كانت بعد أحد ونزول ليس لك من الأمر شيء كان فى قصة أحد
فكيف يتأخر السبب عن التزول * وأجاب الحافظ فى الفتع بما حاصله أن قوله
حتى أنزل الله متقطع من رواية الزهري عن من بلغه كما بين ذلك مسلم فى رواية يونس
المذكورة فقال الزهري هنا ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما نزلت قال وهذا البلاغ لا يصح
وقصة رعل وذكوًا أجنبية عن قصة أحد فيحتمل أن قصتهم كانت عقب ذلك
وتأخر نزول الآية عن سببها قليلاً ثم نزلت فى جميع ذلك . قال وقد ورد فى
سبب نزول الآية شيء آخر لكنه لا يتأفى ما تقدم أى فى قصة أحد بخلاف قصة
رعل وذكوًا فعند أحمد ومسلم من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم
كسرت رباعيته يوم أحد وشج وجهه حتى سال الدم على وجهه صلى الله عليه وسلم
فقال كيف يفلح قوم فعلوا هذا بانيهم وهو يدعوهم إلى ربهم فأنزل الله ليس لك من
الأمر شيء الآية . وقد أورده البخارى فى المغازى معلقاً بنحوه . وطريق الجمع بينه
وبين حديث ابن عمر أخرج فى صحيح البخارى وفيه أنه سمعه صلى الله عليه وسلم

الفنوت فى
جميع الصلاة
إذا نزلت فى
المسلمين نازلة
بروايات خمس
بأسانيد

١٠٩٧ كَانَ^(١) النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ
وَهُوَ جُنُبٌ غَسَلَ فَرْجَهُ وَتَوَضَّأَ لِصَلَاةٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَاللَّفْظُ
لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

يَنَامُ وَأَخْرَجَهُ

إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الآخرة من الفجر يقول اللهم المن فلانا وفلانا
بعد ما يقول صمغ الله لمن حمده ربنا ولك الحمد فأُنزل الله ليس لك من الأمر شيء
إلى قوله فانهم ظالمون . هو أنه صلى الله عليه وسلم دعا على المذكورين بعد ذلك
في صلاته فنزلت الآية في الأمرين معا فبما وقع له من كسر ربايته وشج وجهه
الشريف وفيما نشأ عنه من الدعاء عليهم وذلك كله في أحد فتاويه الله تعالى على
تعجيله في قوله إن يفلح قوم فعلوا هذا بنبيهم الخ فقال تعالى له * ليس لك من الأمر
شيء . أي كيف تستعبد الفلاح لهم ويبدالله تعالى أزمة الأمور التي في السموات والأرض

ينفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وليس لك من الأمر إلا التقويض والرضا بما قضى
تعالى . نسأله تعالى أن يوفقنا لأكمل الرضا بما قضاه علينا وأن يجعل المضي به علينا
خيرا على الدوام . حتى يدخلنا دار السلام بسلام . آمين ، وهذا الحديث أخرجه
النسائي في سننه بنحوه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه
وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث . من يبسط رداءه الخ مطولة
وتقدمت جملة منها في حرف الهاء في آخر شرح حديث * هل تضارون في رؤية
القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة على ترجمته مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو
الهادى الى سواء الطريق .

(١) قولها أى عائشة الراوية رضى الله تعالى عنها (كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
إذا أراد أن ينام) أى إذا أراد النوم (وهو جنب) هذه جملة حالية أى والحال
أنه صلى الله عليه وسلم جنب (غسل فرجه) مما أصابه من الأذى (وتوضأ
لِلصلاة) أى توضأ وضوءاً شرعياً كما يتوضأ للصلاة وليس المراد بقوله للصلاة أنه
يتوضأ ليصل به لأن الصلاة تمنع قبل الغسل من الجنابة * واستنبط منه أن غسل
الجنابة ليس على الفور بل إنما يتضيّق عند القيام إلى الصلاة . وفي الحديث أيضاً
استحباب التطييف عند النوم قال ابن الجوزى والحكمة فيه أن الملائكة تبعد عن

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الغسل
في باب الجنب
يتوضأ ثم
يَنَامُ وَأَخْرَجَهُ
مسلم في كتاب
الحيض في
باب جواز
نوم الجنب
واستحباب
الوضوء له
الخ بروايتين
بأسانيد

١٠٩٨ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَكَى نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ
بِالْمُعَوَّذَاتِ وَمَسَحَ عَنْهُ بِيَدِهِ فَلَمَّا اشْتَكَى

الوسخ والريح الكريهة بخلاف الشياطين فانها تقرب من ذلك والله أعلم . واختلف في المراد بالوضوء هنا هل المراد به التنظيف وهو اختيار الطحاوى والمراد بالتنظيف غسل الاذى عن بدنه وذكره وغسل يديه أو المراد بالوضوء هنا الشرعى وبه قال جمهور العلماء وأوجه ابن حبيب وهو مذهب داود والحكمة فيه أنه يخفف الحدث ولا سيما على القول بجواز تفريق النسل فينبوّه فيرفع الحدث عن تلك الأعضاء المخصوصة على الصحيح . ويؤيده ما رواه ابن أبي شيبة بسند رجاله ثقات عن شداد بن أوس الصحابي قال إذا أجنب أحدكم من الليل فليتوضأ فانه نصف غسل الجنابة . وقيل الحكمة فيه أنه إحدى الطهارتين فعلى هذا يقوم التيمم مقامه . وقد روى البيهقي باسناد حسن عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم . كان اذا أجنب فأراد أن ينام توضأ أو تيمم . وقد ورد أنه عليه الصلاة والسلام لم يتيمم إلا لرد سلام مرة أو عند ارادة النوم وهو جنب ويحتمل أن يكون التيمم هنا عند عسر وجود الماء وقيل الحكمة فيه أنه ينشط إلى العود أو إلى الغسل . وقال ابن دقيق العيد نص الشافعى رحمه الله على أن ذلك ليس على الحائض لأنها لو اغتسلت لم يرتفع حدثها بخلاف الجنب لكن إذا انقطع دمها استحب لها ذلك . وقد تقدم بسط الكلام على وضوء الجنب عند ارادة النوم فى حرف النون من كتابنا هذا عند حديث * نعم إذا توضأ أحدكم فليتردد وهو جنب . وقد استوعبت هناك مذاهب الأئمة مع ذكر ما احتج به كل واحد فأغنى ذلك عن إعادته هنا * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب روايته للفظ البخارى كان اذا أراد أن ينام وهو جنب يتوضأ وضوءه للصلاة قبل أن ينام (وأما راوى الحديث) هنا فهو عائشة رضى الله عنها وقد تقدمت ترجمتها فى حرف الهاء عند حديث * هوها صدقة ولنا هدية . وقد أحلت على موضعها مرارا * وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قولها أى عائشة الراوية رضى الله عنها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتكى) أى اذا مرض (نفث) بالناء الثلاثة أى اخرج الريح من فيه بغير ريق او مع شيء قليل من ريقه المبارك صلى الله عليه وسلم (على نفسه بالمعوذات) بكسر الواو المشددة والمراد بالمعوذات بالجمع سورة الاخلاص والثان بعدها فهو من باب التثنية أو المراد سورة الفلق وسورة الناس وذكرنا بالجمع باعتبار أن أقل الجمع اثنان أو المراد الكلمات الموعدّات بالله من الشياطين والأمراض (ومسح عنه يديه) رجاء أن تصل بركة القرآن وأسماء الله تعالى إلى بشرته المقدسة عليه الصلاة والسلام (فلما اشتكى)

وَجَعَهُ الَّذِي تُوُفِّيَ فِيهِ طَفِقَتْ أَنْ نَفِثَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ الَّتِي كَانَ
يَنْفِثُ وَأَمْسَحَ بِيَدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)
وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

صلى الله عليه وسلم (وجهه الذي توفي فيه) قالت عائشة (طفقت) وفي رواية
طفقت بالفاء أى أخذت حالة كوني (انثت) بكسر الفاء وضمتها لأنه من باب ضرب
ونصر كما في المختار والقاموس وغيرها (على نفسه) وفي رواية انثت عنه (بالمعوذات
التي كان ينث) بضم الفاء وكسرها كما سبق (وامسح بيد النبي صلى الله عليه وسلم
عنه) أى لبركتها كما هو لفظ البخارى من رواية عائشة في باب الرقي بالقرآن
والمعوذات أثناء كتاب الطب ونحوه في رواية مسلم كما سيأتى قريباً * . وقول واللفظ
له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وينث
فلما اشتد وجهه كنت أقرأ عليه وأمسح عنه يده رجاء بركتها وهذا هو الطب
الروحاني وإذا كان على لسان أحد الأبرار حصل به الشفاء بإذن الله تعالى قال القاضي
عياض فائدة النفث التبرك بتلك الرطوبة أو الهواء الذي يمسه الذكر كما يتبرك بفسالة
ما يكت من الذكر وفي هذا الحديث استحباب النفث بالرقية وقد اجمعوا على جوازه
واستحبه الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم قال القاضي عياض وانكر جماعة
النفث والنفل في الرقي واجازوا فيها النفخ بلا ريق وهذا المذهب . وقد سئلت عائشة
رضي الله عنها عن نفث النبي صلى الله عليه وسلم في الرقية فقالت كما ينث آكل الزبيب
لا ريق معه قال عياض ولا اعتبار بما يخرج عليه من بلة ولا يقصد ذلك وقد جاء في
حديث الذي رقى بفاتحة الكتاب فجعل يجمع بزاقه ويثقل والله أعلم . وفي هذا الحديث
استحباب الرقية بالقرآن وبالأذكار وإنما رقى بالمعوذات لأنهن جامعات للاستعاذة
من كل المكروهات جملة وتفصيلاً ففيها الاستعاذة من شر ما خلق فيدخل فيه كل
شيء ومن شر الفئات في العقد ومن السواحر ومن شر الحاسدين ومن شر الوسواس
الخناس * . (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضي الله عنها وقد تقدمت ترجمتها
في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتهدمت الاحالة
عليها مراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) أخرجه
البخارى في
آخر كتاب
الغازي في
باب مرض
النبي صلى الله
تعالى عليه
وسلم ووفاته
وفي كتاب
الطب في باب
النفث في
الرقية وفي
باب الرقي
بالقرآن
والمعوذات
وأخرجه
مسلم في كتاب
السلام في
الطبي في باب
رقية للمريض
بالمعوذات
والنفث
بأسانيد

١٠٩٩ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَكَى الْإِنْسَانُ
الشَّيْءَ مِنْهُ أَوْ كَانَتْ بِهِ قُرْحَةٌ أَوْ جَرْحٌ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِأَصْبَعِهِ هَكَذَا بِسْمِ اللَّهِ تَرْبَةُ أَرْضِنَا بِرِيقَةٍ بَعْضِنَا لِيُشْفَى بِهِ
سَقِيمُنَا يَا ذَنْ رَبَّنَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الطب
في باب رقية
النبي صلى الله
عليه وسلم
وأخرجه مسلم
في كتاب
السلام في
الطب والمرض
والرق في باب
استحباب الرقية
من العين والجملة
والنظرة

(١) قولها أي عائشة الراوية رضى الله عنها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا اشتكى الإنسان الشيء منا) أى المرض (أو كانت به قرحة) بالفتح واحداً والقروح
على وزن فلس وفلوس والقرحة بالضم أيضاً لغة في القرح بالضم والقرح بالفتح والقروح
اغتنام كالضعف والضعف. وقال بعضهم كما نقله الأزهري عن الفراء القرح بالفتح الجراح
والقرح بالضم ألم الجراح (أو جرح) بضم الجيم وهو الاسم ويجمع على جروح
والمصدر بالفتح ويحتمل أن يراد هنا بمعنى أن يبدن الإنسان أصيب بجرح فبقى به أثره
والله أعلم (قال النبي صلى الله عليه وسلم بأصبعه هكذا) أى وضع سبأته بالأرض بعد
أن بلها بريقه الشريف ثم رفعها ثم قال (بسم الله تربة أرضنا) أى هذه تربة أرضنا
أى المدينة خاصة لبركتها أو كل أرض قال النووي قال جمهور العلماء المراد بأرضنا
هنا جملة الأرض وقيل أرض المدينة خاصة لبركتها (بريقة بعضنا ليشفى به) أى بسم
الله مع ما أضيف له (سقيمنا يا ذن ربنا) تبارك وتعالى. ومعنى الحديث أنه عليه
الصلاة والسلام كان يأخذ من ريق نفسه على أصبعه السبابة ثم يضعها على التراب
فيعلق بها منه شيء فيمسح به على الموضع الجريح أو العليل ويقول هذا الكلام في
حال المسح والله أعلم * وقوله يشفى سقيمنا بضم التحتة وفتح الفاء مبني للمجهول .
قال الفاضل البيضاوى قد شهدت المباحث الطبية على أن الريق له مدخل في النضج
وتعديل المزاج ولتراب الوطن تأثير في حفظ المزاج الأصلي ودفع نكايه المضرات
والمرض والرق والزائم آثار عجيبة تتقاعده العقول عن الوصول الى كنهها . وقوله
في رواية مسلم بأصبعه فى موضع الحال من فاعل قال، وتربة أرضنا خبر مبتدأ محذوف
أى هذه والباء متعلقة بمحذوف هو خبر ثان . وقال الطيبي فى شرح المشكاة إضافة
تربة أرضنا وريقة بعضنا تدل على الاختصاص وإن تلك التربة والريقة مختصتان

١١٠٠ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ بَدَأَ فَنَسَلَ
يَدَيْهِ ثُمَّ تَوَضَّأَ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ

يمكن شريف يجرب به بل يذى نفس شريفة قدسية طاهرة زكية عن أوصاف الذنوب وأوسام
الآثام فلما تبرك باسم الله السامى ونطق به ضم اليه تلك التربة والريفة وسيلة الى المطلوب ويعضده
أنه صلى الله عليه وسلم يرقى في عين على رضى الله عنه قبراً من الرمد وفى يثر الحديبية فامتلات
ماء * وقولى واللفظ له أى لمسلم . وأما البخارى فلفظه * كان يقول للمريض بسم الله تربة أرضنا
بريفة بعضنا يشفى سقمنا بأذن ربنا * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الطب
من سننه وأخرجه النسائى فيه أيضاً وفى اليوم والليلة وأخرجه ابن ماجه فى الطب من سننه (وأما
راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها فى حرف الهاء عند شرح
حديث * هو لها صدقة الخ وتقدمت الاحالة على موضعها فى شرح الحديث السابق . وبالله تعالى
التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قرأها أى عائشة الرواية رضى الله عنها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل من
الجنابة) أى إذا أراد الاغتسال منها وشرع فى كيفية (بدأ) بالهمز (فنسل يديه) أولاً قبل الشروع
فى الوضوء والغسل لأجل التنظيف مما بها من مستقذر أو لقيامه من النوم ويدل عليه زيادة قبل أن
يدخلهما فى الاناء كما رواه الترمذى وزاد أيضاً ثم يشل فرجه وكذا لمسلم وهى زيادة حسنة لأن
تقديم غسلة يحصل به الأمن من مسحه فى أثناء الغسل كما هو واضح . وقد أتى بقوله إذا اغتسل من
الجنابة وقوله بدأ فنسل يديه بلفظ الماضى وبما يأتى بعد هذا من الأفعال بلفظ المضارع وإن كانت
كلها بمعنى المستقبل اشعاراً بالفرق بينهما هو خارج عن أفعال الغسل وما هو داخل فيها هذا اذا جعلت
إذا شرطية وهو الظاهر وإن جعلت ظرفية فما جاء بلفظ الماضى فعلى أصله وما جاء بلفظ المضارع
فلا يستحضر صورته للسامعين (ثم يتوضأ) وفى رواية ثم توضأ (كما يتوضأ للصلاة) ظاهره أو
صريحه أنه يأتى بالوضوء جميعاً قبل الغسل وهو الأكمل وصرح به خليل فى مختصره بقوله ثم اغتسل
وضوئه كاملة وقال الخطاب عند قول الشيخ خليل كاملة ما نصه قوله كاملة يعنى فيقدم غسل رجليه
ولا يؤخره وهذا هو المشهور وفى التاج والاكلیل المختصر خليل لأبى عبد الله سيدى محمد بن يوسف
الشهير بالمواق عند قول الشيخ خليل كاملة ما نصه روى على يمين وضوءه فى أول غسلة وليس العمل
على تأخير الرجلين آخره اه وفى حاشية البنائى على شرح الزرقانى المختصر خليل أن الراجح تأخير
غسل الرجلين ولفظه . الراجح أنه يؤخر غسل رجليه لأنه قد جاء التصريح بذلك فى الأحاديث

ثُمَّ يَدْخُلُ أَصَابِعَهُ فِي الْمَاءِ فَيَخْلَلُ بِهَا أَصُولَ الشَّعْرِ

كحديث ميمونة ووقع في بعض الأحاديث الإطلاق والمطلق يحمل على المقيد اه وعلى ما في حاشية
البناني هنا من ترجيح تأخير غسل الرجلين اقتصر شيخنا أحمد بن أحمد بن الهادي في معنى
قراء المختصر وجعل قول خليل كاملة قولاً ضعيفاً وقد علمت مما قدمناه أن الخطاب ارتضاه وجعله
هو المشهور وإن المواق اقتصر على عدم تأخيرهما وصرح بأن العمل مخالف لتأخيرهما وفي الرسالة
التخيرية لقول صاحبها فإن شاء غسل رجله وإن شاء أخرهما إلى آخر غسله الخ وذكر الخطاب أن
الباجي استحب تأخير غسلهما ليأتي بالفصل بين أعضاء الوضوء قال وهذا أي هذا الاختلاف لتعارض
الحديثين لأنه أتى حديث ميمونة بتفريق غسل رجله وأتى حديث عائشة بكامله أولاً ولم يدر المتأخر
منهما من المتقدم واختار ابن القاسم التفريق على حديث ميمونة واختار ابن حبيب وابن الموارز اتعالمه
أولاه من حاشية الخطاب وقال الشيخ محمد بن المدني قنن في حاشيته على الرهوني ثالث الأقوال في
الرجلين تأخيرهما إن كانت موضعه وسنخا وهذا منهم من عده ثالثاً كابن الحاجب ومنهم من جعله
جما بين القولين قاله الشيخ مياره ورايها التأخير لتعارض الأحاديث ثم ذكر أن كلام خليل وشراحه
محله في الفصل الواجب وأما غيره كغسل الجمعة والعيدين فلا بد فيه من أتمام الوضوء بتقديم الرجلين
ونحو ذلك ومثله في حاشية الخطاب أيضاً هذا حاصل ما لفقها لنا في هذه المسألة. والظاهر أن الأولى
غسل الرجلين أولاً كما شهره الخطاب وهو : ظاهر مختصر خليل الذي اقتصر فيه على ما تجب به
الفتوى لكونه الراجح أو للمشهور ولقول المواق وليس العمل على تأخير الرجلين آخره ومما
يؤيد رجحانه على القول بتأخيرهما كون حديث عائشة انفق عليه الشيخان قطعاً وهو حديث المتن
عندنا بخلاف حديث ميمونة رضى الله عنهما وعن سائر أمهات المؤمنين . فان قيل . الترجيح بظواهر
الأحاديث إنما هو رتبة المجتهد . فالجواب . أن مثل هذا الاستدلال عليه عمل علماء المذاهب فاطبة
وهو دأب المحدثين ولو كانوا مقلدين ولا شبهة فيه إلا إذا كان خلاف نص المجتهد المطلق المقلد لمن
تصدى لهذا الاستدلال المخالف لنصه وذلك غير واقع في مسائلنا هذه والله تعالى أعلم . ومذهب
الامام الشافعي على أنه يتوضأ وضوءاً كاملاً أولاً ولا يؤخر رجله . وعند الحنفية أن كان في مستقيم
آخر رجله وإلا فلا وظاهر الحديث مفروعية التكرار ثلاثاً لكن قال القاضي عياض صفة وضوء
الصلاة معلومة ولم يأت في شيء من وضوء الجنب ذكر التكرار وقد قال بعض شيوخنا إن
التكرار في الغسل لا فضيلة فيه قال الأبي وأحاطها بمعنى عائشة على وضوء الصلاة تقتضي
التكرار ولا يلزم من أنه لا فضيلة في عمل الغسل أن لا تكون في وضوئه قال ومن شيوخنا من
كان يفتي سائله بالتكرار وكان غيره يفتي بتركه (ثم يدخل أصابعه في الماء فيخلل بها) أي بأصابعه

ثُمَّ يُصَبُّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ غُرَفٍ بِيَدَيْهِ ثُمَّ يَفِيضُ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ كُلِّهِ
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَالْفَعْلُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

التي أدخلها في الماء (أصول شعره) أي شعر رأسه وفي رواية أصول الشعر بالمعريف
والحكمة في هذا تليين الشعر ليسهل مرور الماء عليه ويكون أهد من الاسراف
قال الأبي أخذ بعضهم من الحديث أنه يفعله بقل الماء ورد به على من يقول أنا يغتله
وأصابه مبلولة بغير نقل ماء قال القاضي عياض ولم يختلف في تخيل شعر الرأس
وعندنا في تخيل اللحية في الغسل قولان وقاسه بعضهم على تخيل الرأس واحتج
غيره لتخيلها بقوله في حديث عائشة رضي الله عنها فيخل بها أصول شعره وهو عام
للرأس وغيره وأوجب الحنفية تخيل شعر المنسل لحديث خللوا الشعر وأقروا البشرة
فإن تحت كل شعرة جنابة (ثم يصب على رأسه ثلاث غرف) من الماء (بيديه)
وغرف يضم ثم فتح جمع غرفة بالضم وهي ملاء الكف وفي رواية غرفات وهي
الأصل في ميز الثلاثة لأنه جمع قلة وعلى هذا فغرف من إقامة جمع السكثرة موضع
لقلة أو أنه جمع قلة عند السكوفيين كعشر سور وثمانى حجج * واستدل بهذا
الحديث على مشروعية التلث وهو سنة عند الشافعية كالوضوء فيغسل رأسه ثلاثا
بعد تخيله في كل مرة ثم شقه الأيمن ثلاثا ثم شقه الأيسر ثلاثا وقال الباغي من أئمتنا
والثلاث يحتمل أنها لما جاء من التكرار وأنها مبالغة لاتمام الغسل اذ قد لا تكفى
الواحدة وخص الشيخ خليل الثلاث بالرأس (ثم يفيض) أي يسيل (الماء على جلده)
الشريف (كله) أكده بلفظ كله ليدل على أنه عم جميع جسده بالفضل بعد ما تقدم
بيانه . وفيه دلالة على أن الوضوء قبل الغسل سنة مستقلة وليس فيه دليل واضح
لذلك ولهذا احتج به الامام الشافعي لعدم وجوب ذلك قال القاضي عياض ولا حجة
له فيه اذ لا بد من صرف اللفظ عن ظاهره لأن في البدن مغاير يقطع بأنه لا يصل
الماء إليها إلا بإمرار اليد والدلك مستعجب عند الشافعية والحنفية والحنابلة وهو
واجب عندنا في أشهر قول إمامنا مالك وقيل إن وجوبه لا لنفسه بل يجب لتحصيل
تحقق وصول الماء للجلد ورجعه بعض أئمة المذهب وقال القرافي إن مثله لا يعمل
فيه بغير الراجح . واحتج ابن بطال للوجوب بالاجماع على وجوب إمرار اليد على

(١) أخرجه
البخارى في
أول كتاب
الفصل في باب
الوضوء قبل
الفصل ومسلم
في كتاب
الحيض في
باب صفة
غسل الجنابة
بروايتين
بسته أسانيد

١١٠١ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ
دَعَا بِشَيْءٍ نَحْوِ الْحَلَابِ فَأَخَذَ بِكَفِّهِ بَدَأَ بِشِقِّ رَأْسِهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ الْأَيْسَرِ
ثُمَّ أَخَذَ بِكَفِّهِ فَقَالَ بِهِمَا عَلَى رَأْسِهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ
وَالْفَلْظُ لَهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الغسل
في باب من
بدأ بالحلاب
أو الطيب
عند الغسل

وأخرجه مسلم
في كتاب
الحيض في
باب صفة
غسل الجنابة
أعضاء الوضوء عند غسلها فيجب ذلك في الغسل قياساً . لعدم الفرق بينهما . قال
القطاني * وأجيب بأن جميع من لم يوجب ذلك أجازوا غمس اليد في الماء
للتوضيء من غير إمرار فبطل الإجماع وانتفت الملائمة اهـ * وفي هذا الحديث
استحباب غسل اليدين قبل الغسل وتثليث الصب وتخليل الشعر وادخال الاصابع
في الماء * وقول . واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا اغتسل من الجنابة يبدأ فيفصل يديه ثم يفرغ يمينه على شماله
فيفصل فرجه ثم يتوضأ وضوءه للصلاة ثم يأخذ الماء فيدخل أصابعه في أصول الشعر
حتى إذا رأى أن قد استبرأ حقن على رأسه ثلاث حقنات ثم أطأض على سائر جسده
ثم غبل رجليه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الطهارة من
سننه وكذا أخرجه أبو داود (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله عنها
وقد تقدمت ترجمتها في حرف الماء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت
الاحالة عليها في شرح الحديث السابق وما قبله . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى
إلى سواء الطريق .

(١) قولها أى عائشة الراوية رضى الله عنها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا اغتسل) أى إذا أراد الاغتسال (من الجنابة دعا بقبى نحو) بالجر صفة لشيء
(الحلاب) بكسر الحاء أى طاب اناء مثل الاناء الذى يسمى الحلاب وهو قدر كوز
يسع ثمانية أرتال كما قاله البيهقى . وقد وصفه أبو عاصم كما أخرجه أبو عوانة في
صحيحه عنه بأقل من شبر في شبر (فأخذ بكفه) بالافراد . وفي رواية للبخارى
بكفيه بالثنية (بدأ) بالهمز دون فاء كما هو رواية مسلم ورواية البخارى فبدأ بالفاء
(بشق) بكسر الدالين المعجمة (رأسه الأيمن ثم) بشق رأسه (الأيسر ثم أخذ)
الماء (بكفيه) بالثنية (فقال بهما) أى بكفيه وهو يقوى رواية فأخذ بكفيه
بالثنية (على رأسه) وفي رواية على وسط رأسه بفتح السين . قال الجوهرى كل

١١٠٢ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَبَرَّزَ

موضع يصلح فيه بين فهو وسط بالسكون وإلا فهو بالتحريك . وفي قوله فقال بهما اطلاق القول على الفعل مجازا * وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه * كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل من الجنابة دعا بشيء نحو الحلاب فأخذ بكفه فبدأ بشق رأسه الأيمن ثم الأيسر فقال بهما على رأسه * ويستفاد من الحديث أن الغسل يستحب له أن يحجز الاناء الذى فيه الماء ليغسل منه ويستحب له أن يبدأ بشقه الأيمن ثم بالشق الأيسر ثم على وسط رأسه . ويستنبط من قوله رضى الله عنها . كان النبي صلى الله عليه وسلم مداومته على ذلك لأن هذه اللفظة تدل على الاستمرار والدوام والله تعالى أعلم . ثم اعلم أن صفة الكمال فى الفسل هى كما ذكره أبو عبد الله محمد الخطاب فى شرح مختصر خليل فى فصل الفسل وهذا لفظه ناسبا لابن جماعة * وأما صفة الكمال فهو أن يجلس فى موضع طاهر ثم يغسل يديه ثم يزيل الأذى ان كان عليه ثم ينوى رفع حدث الجنابة ثم يغسل السيلين وما والاها ثم يتوضأ وينوى بوضوئه رفع الحدث الأكبر فإذا أكمل وضوؤه غمس يديه فى الماء وخلل بهما شعر رأسه ثم يغرف عليه ثلاث غرفات حتى يوعب غسله ثم يصفته بيديه ثم ينقل الماء الى أذنيه يغسل ظاهرهما وباطنهما ثم ماتحت ذقنه وعنقه وعضديه ثم ماتحت ابطيه ويخلل عمق سترته بأصبعه ثم يفرغ الماء على ظهره ويجمع يديه خلفه فى التدلك ثم يغسل الجانب الأيمن ثم الأيسر ثم ماتحت الركبتين ثم الساق اليمنى ثم الساق اليسرى ثم يغسل رجله وأن استعان ببناء له أنبوب يفرغ على صدره به فهو أبعد من السرف انتهى وقال الشيخ زروق فى شرح الرسالة ويقدم أعاليه ويحتم بصدره وباطنه قاله الغزالى وقوله ابن ناجى وهذا كله استحباب انتهى كلام الخطاب وهو تفسير يحصل لاتقان الفسل مع الضبط والاحتياط فى تحصيل تميم البدن بالماء كما هو الواجب * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والنسائى فى الطهارة من سننهما (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله عنها . وقد تقدمت ترجمتها فى حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا كما ذكرناه فى شرح الأحاديث السابقة قريبا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تبرز) هو بتشديد الراء أى خرج الى البراز بفتح الباء الموحدة وهو القضاء الواسع قد كنوا به عن قضاء الحاجة كما كنوا عنه بالخلاء . وسبب ذلك أنهم كانوا يتبرزون فى الأمكنة الخالية من الناس على عادة العرب وقديما بالشرع يندب التباعد عن الناس حتى لا ترى ذات قاضى الحاجة ولا يسمع صوته كما هو الموانق

(١) أخرجه البخاري في كتاب الوضوء في باب ما جاء في غسل البول وفي باب الاستنجاء بالماء وفي باب من حمل معه الماء لظهوره وفي باب حمل العنزة مع الماء في الاستنجاء وفي كتاب الصلاة في أبواب ستره المصلي في باب الصلاة إلى العنزة *

الرعوة وكرم الطباع قوله (لحاجته) أى لأجلها ويجوز أن تكون اللام بمعنى عند أى عند قضاء حاجته (أتيت به) بناء التثنية المضمومة وهو أنس بن مالك راوى الحديث رضى الله تعالى عنه (بماء فيفسل به) بفتح المثناة التحتية وسكون الفين المعجمة وكسر السين المهملة وحذف المفعول لظهوره أى فيفسل ذكره القدس ويحتمل أنه حذفه للهيبة والاستحياء من ذكره كما قالت عائشة رضى الله تعالى عنها ما رأيت منه ولا رأى منى تعنى العورة وفي رواية يفسل به بدون فاء وفي أخرى فيفسل بثناة فوقية بين الفين الساكنة والسين المكسورة وفي رواية فنفسل بفتح المثناة الفوقية وفتح الفين وتشديد السين المفتوحة يقال نفسل يتفسل تفسلا إذا بالغ في الفسل * وفي هذا الحديث دليل لوجوب غسل البول وقد ثبتت الرخصة في حق المستحجر بالحجر ونحوه فيستدل بهذا الحديث على وجوب غسل ما انتشر عن المخرج كثيرا كما أشار إليه خليل بقوله . ومنتشر عن مخرج كثيرا * ويستفاد من هذا الحديث أحكام . الأول أن فيه استحباب التباعد عن الناس لقضاء الحاجة . الثاني أن فيه الاستئثار عن أعين الناس والثالث أن فيه جواز استخدام الصغار . الرابع أن فيه جواز الاستنجاء بالماء واستحبابه ورجحانه على الافتصار على الحجر قال العيني وقد اختلف الناس في هذه المسألة . فالذى عليه الجمهور من السلف والخلف هو أن الأفضل أن يجمع بين الماء والحجر وإن أراد الافتصار اقتصر على أيهما شاء لكن الماء أفضل لاصالته في التنقية . وقد قيل إن الحجر أفضل . وقال ابن حبيب لا يجوز الحجر إلا لمن عدم الماء . والأفضل في تحصيل الندب في ذلك على الترتيب مع بيان ما يجب فيه الماء أشار إليه خليل في مختصر بقوله . وندب جمع ماء وحجر ثم ماء وتعين في منى وحيض ونفاس وبول امرأة ومنتشر عن مخرج كثيرا . ومذى يغسل ذكره كله الخ * ويستنبط منه أيضا استحباب خدمة الصالحين وأهل الفضل والتبرك بذلك والوثوق بأن فيه الفتح الكبير ونيل العلم وطول العمر وكثرة الولد كما حصل ذلك كله لأنس بن مالك بسبب خدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونيل بركة دعائه عليه الصلاة والسلام وكذلك يرجى حصول بركة

١١٠٣ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَهُ السَّائِلُ أَوْ
 طَلَبَتْ إِلَيْهِ حَاجَةٌ قَالَ أَشْفَعُوا تُؤَجِّرُوا وَيَقْضِي اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ
 عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

دعاء المشايخ العاملين لخدمتهم من تلامذتهم كما أشار إليه الشيخ محمد المبارك الامتوني
 الشفيطي اقلها في منظومته في العلم وآداب التعلم بقوله رحمه الله تعالى
 فانصح إلى خدمة شيخك وثق * بأن فتح الله فيها قد يحق
 لأن للوارث من البركات والحرمة والقع مالمورث فالعلماء العاملون وريثة الأنبياء
 عليهم الصلاة والسلام * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب
 رواياته للفظ البخارى * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبرز لحاجته فأتته
 بالماء فيفضل به * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والنسائي في
 الطهارة من سننهما (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه
 وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية .
 وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى
 سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاءه السائل)
 أى سائل الصدقة والهبة (أو طلبت) بضم الطاء وكسر اللام على صيغة المبنى الفعل
 (إليه حاجة) لفظ حاجة مرفوع نائب عن الفاعل (قال) عليه الصلاة والسلام
 (اشفعوا تؤجروا) أى يثبت لكم الأجر ان شفعتكم لأخيككم المسلم قضيت الحاجة
 له أم لم تقض (ويقضى الله) وفي رواية وليقض الله (على لسان نبيه صلى الله عليه
 وسلم ما شاء) ومعنى قوله اشفعوا تؤجروا هو انكم اذا شفعتكم إليه عليه الصلاة
 والسلام فى شأن طالب الحاجة فقضيت بما يقضى الله تعالى على لسانه صلى الله عليه
 وسلم فى تحصيل حاجته حصل للسائل المقصود ولكم الأجر والشفاعة مرغ فيها
 مندوب إليها قال تعالى * من يشفع شفاعته حسنة يكن له نصيب منها الآية * وهذا
 من مكارم أخلاقه صلى الله عليه وسلم ليصلوا جناح السائل وطالب الحاجة وهو

(١) أخرجه
 البخارى فى
 كتاب الزكاة
 فى باب
 التحريض على
 الصدقة

والشفاعة فيها
 وفى كتاب
 الأدب فى باب
 تعاون المؤمنين
 بعضهم بعضا
 وفى الذى بعده
 وهو باب قول
 الله تعالى من
 يشفع شفاعته
 حسنة يكن
 له نصيب منها
 الخ وفى كتاب
 التوحيد فى
 باب فى المشيئة

والارادة الخ
 ومسلم فى
 كتاب البر
 والصلة
 والآداب فى
 باب استحباب
 الشفاعة فيها
 ليس بحرام

١١٠٤ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَدَّ بِهِ السَّيْرُ جَمَعَ
بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ^(١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنِ ابْنِ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
أبواب التقصير
في باب الجمع
في السفر بين

المغرب والعشاء

تخلق بإخلاق الله تعالى حيث يقول لنبية عليه الصلاة والسلام اشفع تشفع . وإذا أمر
عليه الصلاة والسلام بالشفاعة عنده مع علمه بأنه مستغن عنها لأن عندها شافعا من
نفسه وباعثا من جوده لأنه كان أجود الناس كما في الصحيحين فالشفاعة الحسنة عند
غيره ممن يحتاج الى تحريك داعية الى الخير متأكدة بطريق الأولى * ويؤخذ من
هذا الحديث أنه عليه الصلاة والسلام يجب توسل الناس به لله تعالى مطلقا في زمن
حياته الدنيوية وفي البرزخ وفي القيامة لأنه عليه الصلاة والسلام حض على شفاعة
الناس بعضهم لبعض ووعدها بالاجر وقضاء الله على لسان نبية ما شاء مما سأله
السائل فالتشفع به هو صلى الله عليه وسلم لله تعالى أولى بالجواز والتدب وثبوت
الاجر وقضاء الحوائج لأن جاهه عند الله تعالى عظيم كخلفه وله المقام المحمود والله
تعالى أكرم مسئول كما أشرت اليه في منظومة حجج التوسل بقولي
وهو كريم والنبي مكرم * فمن توسل به لا يحرم

وأخرجه بنحوه
في الجهاد في
باب السرعة
في السير
ومسلم في
كتاب صلاة
المسافرين
وقصرها في
باب جواز
الجمع بين
الصلتين في
السفر بأربع
روايات

وقولي واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * كان النبي صلى الله عليه وسلم
إذا أناه طالب حاجة أقبل على جلسائه فقال اشفعوا تؤجروا وليقض الله على لسان
نبية ما أحب * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأدب من
سننه وفي السنة أيضا. وأخرجه الترمذي في العلم من سننه والنسائي في الزكاة من
سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو موسى الأشعري وقد تقدمت ترجمته في حرف
الياء عند حديث * يأبى الناس اربعوا على أنفسكم الخ وتقدمت الاحالة عليها مرة
في حرف الياء عند حديث يسرا ولا تعسرا الخ . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى
الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جد) أى
اشتد (به السير) ونسبة السير الى الفعل مجاز (جمع بين المغرب والعشاء) بأن
يؤخر صلاة المغرب الى أن يغيب الشفق كما هو مبين في حديث البخارى من رواية
ابن عمر في الجهاد وفي صدر رواية مسلم أيضا ولعبد الرزاق عن نافع فأخر المغرب

بعد ذهاب الشفق الخ * وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه * كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين المغرب والعشاء إذا جد به السير * وأما اقتصر ابن عمر على ذكر المغرب والعشاء هنا دون جمع الظهر والعصر لأنه الواقع له حين سئل فأجاب به . وحاصل ما في جمع الصلاتين مطلقا قال فيه الامام النووي في شرح صحيح مسلم ما نصه : قال الشافعي رحمه الله تعالى يجوز الجمع بين الظهر والعصر في وقت أيتهما شاء وبين المغرب والعشاء في وقت أيتهما شاء في السفر الطويل وفي جوازهما في السفر القصير قولان للشافعي أحسهما لا يجوز فيه العصر والطويل ثمانية وأربعون ميلا هاشمية . وهو مرحلتان معتدتان والأفضل لمن هو في المنزل في وقت الأولى أن يقدم الثانية اليها ولن هو سائر في وقت الأولى ويعلم أنه ينزل قبل خروج وقت الثانية أن يؤخر الأولى الى الثانية ولو خالف فيها جاز وكان تاركا للأفضل وشرط الجمع في وقت الأولى أن يقدمها وينوي الجمع قبل فراغه من الأولى وأن لا يفرق بينهما وإن أراد الجمع في وقت الثانية وجب أن ينويه في وقت الأولى ويكون قبل ضيق وقتها بحيث يبقى من الوقت ما يسع تلك الصلاة فأكثر فإن أخرها بلانية عصى وصارت قضاء وإذا أخرها بالنية استحب أن يصلي الأولى أولا وأن ينوي الجمع وأن لا يفرق بينهما ولا يجب شيء من ذلك هذا مختصر أحكام الجمع وما في فروعه معروفة في كتب الفقه ويجوز الجمع بالمطر في وقت الأولى ولا يجوز في وقت الثانية على الأصح لعدم الوثوق باستمراره الى الثانية وشرطه وجوده عند الاحرام بالأولى والفراغ منها واقتتاح الثانية ويجوز ذلك لمن عشى الى الجماعة في غير مكان بحيث يلحقه بلل المطر والأصح أنه لا يجوز لغيرة قال الامام النووي هذا مذهبنا في الجمع بالمطر وقال به جمهور العلماء في الظهر والعصر وفي المغرب والعشاء . وخصه الامام مالك رحمه الله تعالى بالمغرب والعشاء « قال مقبده وفقه الله تعالى » والى ذلك أشار خليل في مختصره بقوله وفي جمع العشاءين فقط بكل مسجد لمطر أو طين مع ظلمة لاطين أو ظلمة أذن للمغرب كالعادة وآخر قليلا الخ . وقال أبو حنيفة لا يجوز الجمع بين الصلاتين بسبب السفر ولا المطر ولا المرض ولا غيرها الا بين الظهر والعصر بعرفات بسبب النسك وبين المغرب والعشاء بمزدلفة بسبب النسك أيضا . والأحاديث الصحيحة في الصحيحين وسنن أبي داود وغيرها حجة عليه وحديث المتن صريح في جواز الجمع في وقت إحدى الصلاتين وفي ذلك ابطال تأويل الحنفية في قولهم ان المراد بالجمع تأخير الأولى الى آخر وقتها وتقديم الثانية الى أول وقتها ومثل ذلك في حديث أسس الآتي إن شاء الله تعالى وهو حديث * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما وهو صريح في الجمع في وقت الثانية والرواية الأخرى أوضح دلالة وهي قوله إذا أراد أن يجمع بين الصلاتين في السفر أخر الظهر حتى يدخل أول وقت العصر ثم يجمع

١١٠٥ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ فَطَارَتْ الْقُرْعَةُ عَلَى عَائِشَةَ وَحَفْصَةَ فَخَرَجَتَا مَعَهُ جَمِيعًا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ بِاللَّيْلِ سَارَ مَعَ عَائِشَةَ يَتَحَدَّثُ مَعَهَا فَقَالَتْ حَفْصَةُ لِعَائِشَةَ أَلَا تَرَى كَيْنَ اللَّيْلَةَ بَعِيرِي وَأَرْكَبُ بَعِيرَكَ فَتَنْظُرِينَ وَأَنْظُرُ قَالَتْ بَلَى فَرَكِبْتُ عَائِشَةُ عَلَى بَعِيرِ حَفْصَةَ وَرَكِبْتُ حَفْصَةَ عَلَى بَعِيرِ عَائِشَةَ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَمَلٍ عَائِشَةَ وَعَلَيْهِ حَفْصَةُ فَسَلَّمَ ثُمَّ سَارَ مَعَهَا حَتَّى نَزَلُوا

بينهما وفي الرواية الأخرى ويؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء حين . يغيب الشفق . وقد ناقش الشيخ العيني في هذا محتجا لمذهبه باحتمالات قد لا تسلم وعلى تسليمها فلا تدفع النصوص الصريحة المتفق عليها في الصحيحين وغيرهما * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الصلاة من سنده (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله عنهما وقد تقدمت ترجمته بإسهاب في حرف النون عند حديث نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل وذكرنا أيضا جملة وافرة من ترجمته في حرف الهاء عند حديث . هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قولها أى عائشة الراوية رضى الله تعالى عنها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج) أى إذا أراد الخروج الى سفر (أقرع بين نسائه) فأيتهن خرج سهمها سافرها معه (فطارت القرعة) أى حصلت (لعائشة وحفصة) رضى الله عنهما وحفصة هى أم المؤمنين بنت عمر بن الخطاب رضى الله عنهما وعائشة بنت الصديق رضى الله عنهما وشهرتها تبنى عن تعريفها (وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان بالليل سار مع عائشة) حالة كونه (يتحدث معها فقالت حفصة لعائشة) لما حصل لها من الغيرة من كون رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحدث معها غالبا دونها (الا) بتخفيف الالام (تركيب الليلة) هذه (بعيرى وأركب بعيرك فتنظرين) بإلقاء فى رواية مسلم وفى رواية البخارى بدونها أى فتنظرين الى ما لم تنظري اليه (وانظر) انا الى ما لم أكن نظرت له (قالت) عائشة بدون فاء فى رواية مسلم وفى رواية البخارى فقالت أى عائشة (بلى) لما شوقتها اليه من النظر (فركبت عائشة على بعير حفصة وركبت حفصة على بعير عائشة) رضى الله عن كل منهما (فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جمل عائشة) يظن أنها عليه (وعليه حفصة) أى والحال ان عليه حفصة لا عائشة (فسلم) عليها (ثم سار معها حتى نزلوا) ولم تذكر فى هذه الرواية أنه

فَافْتَقَدَتْهُ عَائِشَةُ فَفَارَتْ فَلَمَّا نَزَلُوا جَعَلَتْ تَجْمَلُ رَجُلَهَا بَيْنَ الْأَذْخِرِ
وَتَقُولُ يَا رَبِّ سَلِّطْ عَلَيَّ عَقْرَبًا أَوْ حَيَّةً تَلْدَغُنِي رَسُولُكَ وَلَا أَسْتَطِيعُ
أَنْ أَقُولَ لَهُ شَيْئًا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

تحدث معها (فافتقدته عائشة) رضى الله عنها حالة السير (ففارت) من سيره مع
حفصة (فلما نزلوا جعلت) أى أخذت (تجميل رجلها) بالافراد فى رواية مسلم وفى
رواية البخارى رجلها بالثنية (بين الأذخر) بكسر الهمزة وسكون الدال المعجمة
ثم خاء معجمة مكسورة وهو الحشيش الطيب الرائحة المعروف تكون فيه الموام فى
البرية غالبا وإذا جف ايض (وتقول يارب) وفى رواية رب باسقاط حرف النداء
(سلط على) بنشيد الياه (عقربا أو حية تلدغى) بالدال المهملة والعين المعجمة
فالت ذلك عائشة لما عرفت أنها الجانية على نفسها فى مبادلتها مع حفصة (رسولك)
عليه الصلاة والسلام يجوز فيها الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره هو رسولك
ويجوز النصب على تقدير فعل نحو انظر رسولك (ولا أستطيع أن أقول له شيئا)
لأنه لا يمتزى فى ذلك وعند الامتاعيل ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر
ولا أستطيع أن أقول له شيئا ولم تعرض لحفصة لأنها هى التى أجابتها طامعة فعادت
على نفسها باللوم * وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه * كان النبي صلى
الله عليه وسلم اذا خرج أفرع بين نسائه فطارت القرعة لعائشة وحفصة وكان النبي
صلى الله عليه وسلم اذا كان بالليل سار مع عائشة يتحدث فقالت حفصة ألا تركين
الليلة بعيرى واركب بعيرك تنظرين وانظر فقالت بلى فركبت فبها النبي صلى الله عليه
وسلم الى جمل عائشة وعليه حفصة فلم عليها ثم سار حتى نزلوا وافتقدته عائشة
فلما نزلوا جعلت رجلها بين الأذخر وتقول يارب سلط على عقربا أو حية تلدغنى رسولك
ولا أستطيع أن أقول له شيئا * وفى هذا الحديث أن دعاء الانسان على نفسه عند
الخرج معفو عنه غالبا لقول الله عز وجل * ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم
بالخير لفضى اليهم أجلهم الآية * وفيه أيضا مشروعية القرعة بين نساء من له نساء
حيث أراد ان يسافر باحدهن قال الشافعية لا يجوز للزوج السفر ببعض أزواجه الا بالقرعة

(١) أخرجه
البخارى
فى كتاب
النكاح فى
باب القرعة
بين النساء
اذا أراد

سفر أو أخرج
نحوه فى آخر
كتاب الشهادات
فى باب القرعة
فى المشكلات
وأخرجه مسلم
فى كتاب
فضائل الصحابة
رضى الله
عنهم فى باب
فضائل عائشة
رضى الله
تعالى عنها

١١٠٦ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْغَزْوِ وَتَخَلَّفُوا عَنْهُ وَفَرَحُوا بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَإِذَا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ

إذا تازعن وإذا سافر بأحدهما بها فلا قضاء عليه إذ لم ينقل عنه عليه الصلاة والسلام قضاء لاحدى أمهات المؤمنين بعد رجوعه من السفر فصار سقوط القضاء من رخص السفر ولان المسافرة معه وإن فازت بصحبته فقد تعبت بالسفر ومشاقه وهذا في سفر مباح ولو كان قصيرا اما غير المباح فليس للزوج أن يسافر بها فيه بقرعة ولا بغيرها فإن سافر بها حرم ولزمه القضاء للباقيات وإذا نوى الإقامة بمقصده أو عمل آخر في طريقه مدة تقطع الترخص السافر وهي أربعة أيام غير يوم الدخول والخروج وجب القضاء وإن أقام في مقصده أو غيره من غير نية قضى الزائد على مدة ترخص السفر فلو أقام لشغل ينتظر تنجزه في كل ساعة فلا يقضى الى أن تضى ثمانية عشر يوما وإن سافر ببعضهن لقنة حرم عليه وقضى للباقيات قال القاضي عياض لم يكن انقسم عليه صلى الله عليه وسلم واجبا. وإنما فعله تطييبا لنفوسهن. ثم اختلف فيمن أراد سفرا ببعض نسائه فقال مالك والشافعي وأبو يوسف وهو أحد قولي مالك ليس له أن يسافر بأحدهما الا بقرعة لهذا الحديث. وقيل له أنه يسافر بمن شاء دون قرعة لأن القسم ليس عليه حينئذ بواجب وأيضا فإنه قد تكون أحدهما أخف مجالا وانشط في السفر والأخرى أحسن نظراً فيما يخلفه وقد تكون الواحدة ذات بنتين والأخرى منفردة. وفيه جواز العمل بالقرعة ولم يختلف أن الفقيه لا تحاسب المسافرة بما مضى لها مع زوجها في السفر اه قال العيني وأما الحنفيون فقالوا لا حق لمن في القسم حالة السفر يسافر الزوج بمن شاء والأولى أن يقرع بينهما. وقال القرطبي من أكتنا وليست أيضا بواجبة عند مالك وقال ابن القصار ليس له أن يسافر بمن شاء منهم بغير قرعة وهو قول مالك وأبي حنيفة والشافعي وقال مالك مرة له أن يسافر بمن شاء منهم بغير قرعة اه ^{بج} وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في عشرة النساء من سلفه (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها. وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية. وتقدمت الاحالة عليها مرارا. وبالله تعالى التوفيق. وهو الهادى الى سواء الطريق.

(١) قوله رضى الله عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج الى الغزو وتخلفوا عنه) أى المنافقون (وفرحوا بمقعدهم) بفتح الميم والدين المهمة مصدر ميمي أى فرحوا بعودهم (خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم) وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الجمر. (فاذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم) من غزوه إلى المدينة.

أَعْتَذَرُوا وَحَلَفُوا وَأَحْبَبُوا أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَتَزَلَّتْ لَا تَحْسِبَنَّ
 الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا (رَوَاهُ)
 الْبُخَارِيُّ ^(١) وَالْفُظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب التفسير
 في تفسير سورة
 آل عمران في
 باب لا تحسبن
 الذين يفرحون
 بما أتوا. ومسلم
 في أول كتاب
 صفات المنافقين
 وأحكامهم

وقدم بكسر الدال المهملة يقال قدم من سفره بالكسر قدوما ومقدما أيضا بفتح
 الدال وأما قدم بالفتح يقدم بالضم كنصر ينصر فصدره قدم بوزن قتل ومعناه تقدم
 ومنه قوله تعالى . يقدم قومه يوم القيامة . أى يتقدمهم وأما قدم بالضم قدما بوزن
 عنب فيقال للشيء القديم ومثله تقدم (اعتذروا اليه) صلى الله عليه وسلم عن
 تخلفهم وقوله اعتذروا هوجواب فاذا قدم أى فاذا قدم ألقوا اليه معاذيرهم واكدوا
 ذلك بالقسم وفرحوا بما أتوه من اظهار الابعان وقلوبهم مطمئنة بالكسر والعياذ
 بالله تعالى وطلبوا الحمد من المؤمنين على هذا التدليس والتناق كما أشار اليه بقوله
 (وحلفوا وأحبوا أن يحمدوا) بالبناء للمفعول (بما لم يفعلوا) ففضحهم الله تعالى
 وأخبر رسوله عليه الصلاة والسلام عليه من النفاق والضلال المبين فلذلك قال
 أبو سعيد الخدرى راوى الحديث (فتزلت) آية (لا تحسبن) بالياء المثناة من فوق
 خطابا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهى قراءة سبعة متواترة قرأ بها عاصم
 وحزرة والكسائى والباقون من السبعة قرأوا لا يحسبن بالياء على الفية وأما الذين
 من لفظ لا تحسبن فبالفتح والكسر قرآنان سبعتان فقد قرأ الشامى وحزرة وعاصم
 بفتح السين والباقون بكسرها (الذين يفرحون بما أتوا) أى بما فعلوا من التدليس
 (ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا) الآية ظاهر هذا الحديث أن هذا سبب نزولها
 وفي حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا يهود فسألهم عن شيء
 فكتموه اياه وأخبروه بغيره فأروه أن قد استحمذوا اليه بما أخبروه عنه فيما
 سألهم وفرحوا بما أتوا من كتمانهم ثم قرأ ابن عباس هذه الآية جاعلا المراد بسبب
 نزولها هو قصة جواب اليهود. قال في فتح البارى ويمكن الجمع بأن تكون الآية
 نزلت في الفريقين مما وهذا أجاب القرطبي وغيره وحكى الفراء أنها نزلت في قول

١١٠٧ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ أَمَرَ بِالْحَرْبَةِ فَتَوَضَّعُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا وَالنَّاسُ وَرَاءَهُ وَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السَّفَرِ فَمِنْ ثَمَّ اتَّخَذَهَا الْأَمْرَاءَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الصلاة في باب ستره الامام ستره لمن خلفه في أول أبواب ستره المصلي

اليهود نحن أهل الكتاب الأول والصلاة والطاعة . ومع ذلك لا يقرون بمحمد صلى الله عليه وسلم فنزلت ويحبون أن يحمّدوا بما لم يفعلوا . وروى ابن أبي حاتم من طرق أخرى عن جماعة من التابعين نحو ذلك ورجحه الطبري قال ولا مانع أن تكون نزلت في كل ذلك أو نزلت في أشياء خاصة وعمومها يتناول كل من أتى بحسنة ففرح بها فرح أعجاب وأحب أن يحمّده الناس ويثنوا عليه بما ليس فيه والله أعلم * وفولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه * أن رجلا من المنافقين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا إذا خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى الغزو تخلفوا عنه وفرحوا بمقدمهم خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا قدم النبي صلى الله عليه وسلم اعتذروا إليه وحلفوا وأحبوا أن يحمّدوا بما لم يفعلوا فنزلت لاتبسّن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمّدوا بما لم يفعلوا فلا تحسّنهم بمفازة من العذاب * (وأما راوى الحديث) فهو أبو سعيد الخدري وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث * ويح عمار تقتله الفئة الباغية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

ورواه بمعناه من رواية ابن عمر أيضا في باب الصلاة إلى الحربه وهو بعد باب حديث المتن بينهما باب واحد وأخرجه مسلم في كتاب الصلاة في باب ستره المصلي باسم سنادين وأخرج نحوه من رواية ابن عمر في هذا الباب أيضا

(١) قوله رضي الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج يوم العيد أمر) أي أمر خادمه (بالحربة) أي أمره بأخذها (فتوضع بين يديه فيصلي إليها) أي إلى جهة الحربة (والناس) بالرفع عطف على فاعل فيصلي أي ويصلي الناس (ورواه) منصوب على الظرفية (وكان) رسول الله صلى الله عليه وسلم (يفعل ذلك) أي يفعل ما ذكر من وضع الحربة والصلاة إليها (في السفر) فلم يكن ذلك مختصا بيوم العيد قال الراوى (فمن ثم) بفتح اثناء الثلاثة أي فمن أجل ذلك (اتخذها الأمراء) فكان يخرج بها بين أيديهم في العيد ونحوه * وفي هذا الحديث الاحتياط وأخذ آلة دفع الأعداء لاسيما في السفر . وفيه جواز الاستخدام وأمر

١١٠٨ كَانَ^(١) النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ اللَّهُمَّ
إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ

الخدام بالخدمة . وفيه أن ستره الامام ستره لمن خلفه وادعى بعضهم فيه الاجماع فله ابن بطال قال
الستره عند العلماء سنة مندوب اليها وقال الأبهري ستره المأموم ستره امامه فلا يضر المرور بين
يديه لأن المأموم تعلقت صلاته بصلاته امامه قال ولا خلاف أن الستره مشروعة إذا كان في موضع
لا يأمن المرور بين يديه وفي الأمن قولان عند مالك وعند الشافعي مشروعة مطلقا لسبب الأحاديث
ولأنها تصون البصر فإن كان في الفضاء فهل يصلى إلى غير ستره أجازاه ابن القاسم لحديث ابن
عباس وهو قوله أقبلت راكبا على حمارأتان وأنا يومئذ قد ناهزت الاحتلام الحديث . وقال مطرف
وابن الماجشون لابد من ستره وذكر عن جماعة من التابعين أنهم كانوا يصلون في الفضاء الى غير
ستره وقال محمد يستحب لمن يصلى في الصحراء أن يكون بين يديه شيء مثل العصا ونحوها فإن
لم يجده استتر بشجرة ونحوها . وقال الحنفية بمقدار ذراع فصاعدا ويجوز عند المالكية نحو
الفلنسة والوسادة بخلاف السوط * وهذا الحديث كما رواه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة
من سننه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله عنهما . وقد تقدمت ترجمته
بتوسع في حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل . وتقدمت جملة
منها في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا وتقدمت الاحالة عليها
مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء) أى اذا أراد
دخول الخلاء أى الكسيف كما هو لفظ رواية مسلم (قال اللهم) أى يا الله فاليم في اللهم عوض عن
ياه النداء وشذ الجمع بين ياه النداء واليم الموضوعة عنها في الشعر كما أشار اليه ابن مالك في
ألفيته بقوله .

والأكثر اللهم بالتعويض * وشذ يا اللهم في قريض

أى في شعر وقد أشار ابن مالك بذلك إلى قول الشاعر

انى اذا ما حدث أألا * أقول يا اللهم يا اللهم

(انى أعود بك) أى ألوذ بك وألتجئ (من الخبث) بضم الهاء المعجمة والموحدة وتسكن الموحدة كما
نص عليه غير واحد من أهل اللغة ودعوى الخطاين منع تسكينها وزعمه أنه من أغاليط المحدثين
أنكره عليه النووى وابن دقيق العيد لأن فعلا بضم الفاء والمين تخفف عينه بالنسبة انفاقا ككتب

وَأَلْخَبَانِي (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ

مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١١٠٩ كَانَ ^(١) النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ شَدَّ

مِزْرَهُ

(١) أخرجه البخارى في كتاب الدعوات - في باب الدعاء عند الخلاء - وى كتاب الوضوء في باب ما يقول عند الخلاء ومسلم في آخر كتاب الطهارة في باب ما يقول إذا أراد دخول الخلاء بروايتين بأربعة أسانيد

وكتب وقد حكى تسكين الباء أبو عبيد القاسم بن سلام أيضاً وكذا الفارابى في ديوان الأدب والفارسى في مجمع الترائب وقال التوريشى هذا مستفيض لا يسع أحداً مخالفته إلا أن يقال إن ترك التخفيف فيه أولى لكلا يشبهه بالحث الذى هو المصدر . والحث الكفر كما في شرح السنة (والحنائى) أى ألؤذ بك من ذكران الشياطين وإناهم فالحنات جمع حينة وقال ابن بطال الحث بالضم يعم الشر والحنات الشياطين وبالسكون مصدر حثت الشيء يحث حثاً وه وخص الخلاء بذلك لأن الشياطين يحضرونه لأنه ينحى فيه ذكر الله تعالى وعبر بلفظة كان للدلالة على الثبوت والديموم وكان عليه الصلاة والسلام يستميد اظهارة للعبودية ويجهربها لتعليم أمته وإلا فهو صلى الله عليه وسلم محفوظ من الجن والانس * وقولى واللفظ له أى للبخارى . وأما مسلم فلفظه * كان إذا دخل الكتيف قال اللهم انى أعوذ بك من الحث والحنات . وفى رواية له أعوذ بالله من الحث والحنات * وفى هذا الحديث الاستعاذة بالله عند ارادة دخول الخلاء . وقد أجمع على استحبابها وسواء فيها البنيان والصحراء لأنه يصير مأوى لهم بخروج الخارج . وفيه أن استعاذة النبي صلى الله عليه وسلم إنما هى اظهار للعبودية وتعليم للأمة لأنه محفوظ من الجن والانس كما أشرنا اليه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان . أخرجه أبو داود في الطهارة من سننه وأخرجه الترمذى فيها أيضاً وكذا النسائى وابن ماجه (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قولها أى عائشة الراوية رضى الله عنها (كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر) أى الأخير من رمضان كما صرح به في حديث على عند ابن أبى شيبة (شد مئزره) بكسر الميم وسكون الهمزة أى إزاره وهو كناية عن اعتزاله النساء

وَأَحْيَى لَيْلَهُ وَأَيَّقَظَ أَهْلَهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
١١١٠ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ارْتَحَلَ

العشر الأواخر

من رمضان
وأخرجه مسلم
في آخر كتاب
الاعتكاف في

باب الاجتهاد

في العشر

الأواخر من

شهر رمضان

وأخرج بعده

في هذا الباب

رواية بمعناه

برواية عائشة

أيضا

واجتهاده في العبادة ولا منع من إرادة الحقيقة أيضا أي لا منع من كونه إذا دخل
العشر شد مؤثره وبكونه كناية عن اعتزاله النساء واجتهاده في العبادة فسرره
السلف . والأئمة المتقدمون . وجزم به عبد الرزاق عن الثوري واستشهد
بقول الشاعر :

فوم إذا حاربوا شدوا ما زرعهم * عن النساء ولو باتت بأطهار
وقد كان عليه الصلاة والسلام يصيب من أهله في العشرين من رمضان ثم يعتزل
النساء ويتفرغ لطلب ليلة القدر في العشر الأواخر وعند ابن أبي عاصم عن عائشة
رضي الله عنها . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان رمضان قام ونام فإذا
دخل العشر شد المؤثر واجتنب النساء وعند الطبراني من حديث أنس كان صلى
الله عليه وسلم إذا دخل العشر الأواخر من رمضان طوى فراشه واعتزل النساء
(وأحيى ليله) . أي ترك النوم الذي هو أخو الموت واشتغل بالعبادة معظم الليل
لا كله لقول عائشة رضي الله عنها في الصحيح ما علمته قام ليلة حتى الصباح (وأيقظ
أهله) أي المتكففات معه في المسجد واللاتي في بيوتهن إذا دخلها لحاجة أي
يوتظهن للصلاة والعبادة * وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه * كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر أحيى الليل وأيقظ أهله وجد وشد
المؤثر * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه
وأخرجه النسائي في الصلاة وفي الاعتكاف من سننه وأخرجه ابن ماجه في الصوم
من سننه (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضي الله تعالى عنها وقد تقدمت
ترجمتها في حرف الماء عند حديث * هولها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها
مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضي الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ارتحل)

(١) أخرجه البخارى في أبواب التقصير في باب اذا ارتحل بعد ما زاغت الشمس صلى الظهر ثم نزل فجمع بينهم ما كان زاعت الشمس قبل أن يرتحل صلى الظهر ثم ركب (رواه البخارى^(١) ومسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

أى شرع في الارتحال (قبل أن تزيع الشمس) بفتح الشاة وكسر الزاى ثم عين معجمة أى اذا ارتحل قبل أن تنيل وذلك إذا فاء الفى (آخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل) عن راحلته (فجمع بينهما) أى بين الظهر والعصر في وقت العصر جمع تأخير وهذا هو دليل المالكية في الفرع المشار له بقول خليل في مختصره . وان زالت راكبا أخرهما ان نوى الاصفرار أو قبله النح (فان زاغت الشمس) أى مالت عن كبد السماء الى جهة الغروب (قبل أن يرتحل) من مكانه الذى زالت عليه وهو به (صلى الظهر ثم ركب) قال الأبن عن شيوخه هذا محمول على أنه كانت نيته عليه الصلاة والسلام النزول قبل الاصفرار ولو كانت نيته النزول بعد الاصفرار لجمع الآن على مقتضى حديث معاذ بن جبل المخرج في سنن أبى داود والترمذى اهـ ويؤيد هذا ما رواه اسحاق بن راهويه عن شعبة بن سوار فقال إذا كان في سفر فزالت الشمس صلى الظهر والعصر جميعا ثم ارتحل أخرجه الامماعلى ولا يندح تفرد اسحاق به عن شعبة ولا تفرد جعفر القريانى به عن اسحاق لأئهما امامان حافظان ويؤيده أيضا ما رواه أحمد بلفظ * كان إذا زاغت في منزله جمع بين الظهر والعصر قبل أن يركب وإذا لم تزغ له في منزله سار حتى إذا كانت العصر نزل فجمع بين الظهر والعصر . والشهور في جمع التقديم حديث أبى داود والترمذى عن معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزوة تبوك إذا ارتحل قبل أن تزيع الشمس أخر الظهر حتى يجمعها الى العصر فيصلبهما جميعا وإذا ارتحل بعد زيع الشمس صلى الظهر والعصر جميعا الحديث . وفيه مقال . وقد روى مسلم عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والعصر بعرفة في وقت الظهر فلو لم يرد من فعله الا هذا لكان أدل دليل على جواز جمع التقديم في السفر قال الزهرى سألت سائلا هل يجمع بين الظهر والعصر في السفر فقال نعم ألا ترى الى صلاة الناس بعرفة يشير به سالم الى أنها فرد من أفراد جمع التقديم لأن الحج سفر من أعظم الأسفار وأشقها

١١١١ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى مَخِيلَةً فِي
السَّمَاءِ أَقْبَلَ وَأَدْبَرَ وَدَخَلَ وَخَرَجَ وَتَغَيَّرَ وَجْهُهُ فَإِذَا أَمْطَرَتِ السَّمَاءُ سُرِّيَ
عَنْهُ فَعَرَفْتَهُ عَائِشَةُ ذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَدْرِي لَعَلَّهُ
كَمَا قَالَ قَوْمٌ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ ^(١) (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١)

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب بدء
الحلق في باب
ما جاء في قوله
تعالى وهو
الذي يرسل
الرياح نشرها
بين يدي رحمة
ومسلم في كتاب
صلاة العيدين
في باب التعوذ
عند رؤية
الريح والغيم
والفرح بالمطر
ثلاث روايات
بأربعة أسانيد

غالبًا ولو كان دون مسافة القصر بالنسبة لأهل مكة ولما أقام بها إقامة تقطع حكم
السفر وعلى رخصة جمع التقديم إن زالت الشمس على السافر نازلًا بمنزل مثلاً جرى
خليل من علماء مذهبنا في مختصره بقوله . ورخص له جمع الظهريين . وير النخ *
وقد تمسك بظاهر قوله صلى الظهر ثم ركب من منع جمع التقديم . وقد حمل أبو حنيفة
أحاديث الجمع على الجمع للمعنى الصورى وهو أنه أخر الظهر مثلاً إلى آخر وقتها
وعجل العصر في أول وقتها . وأجيب . بأنه صرح بالجمع في وقت إحدى الصلاتين
حيث قال أخر الظهر إلى وقت العصر * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه
أبو داود والنسائي في الصلاة من سنتهما (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك
رضي الله عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية .
وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .
(١) قولها أى عاتمة الراوية رضى الله تعالى عنها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا رأى مخيطة في السماء) أى كان من عادته صلى الله عليه وسلم أنه إذا رأى مخيطة
بفتح الميم وكسر الحاء المعجمة ثم تحية ساكنة بعدها لام مفتوحة أى سحابة يخال
بها المطر (أقبل وأدبر ودخل) البيت (وخرج) من البيت (وتغير وجهه)
خوفاً أن يحصل من تلك السحابة ما فيه ضرر بأمنه صلى الله عليه وسلم (فإذا أَمْطَرَتِ
السَّمَاءُ) بالألف وفي رواية مطرت ثلاثياً (سرى) بضم السين وتشديد الراء السكسورة
مبنيًا للجهول أى كشف وأزيل (عنه) الخوف على أمته الذى طرأ له من أجل
المخيطة في السماء (فعرفته) بتشديد الراء وسكون التاء القوية من التعريف أى
عرفت رسول الله صلى الله عليه وسلم (عائشة) رضى الله تعالى عنها (ذلك) الذى
عرض له بسبب رؤية السحابة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما أدرى) وفى
رواية وما أدرى بالواو (لعله) أى السحاب والغيم (كما) أى مثل ما (قال قوم)
هم عاد قوم هود عليه الصلاة والسلام (فلما رأوه عارضاً) أى سحاباً عرض في
أفق السماء (مستقبل) أى متوجه (أوديتهم) قالوا هذا عارض ممطرنا (الآية)

وَالْفُظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
 ١١١٢ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سُرَّ اسْتَنْزَارَ وَجْهَهُ حَتَّى
 كَأَنَّهُ قِطْعَةُ قَمَرٍ

بالنصب على تقدير أقرأ الآية بتمامها * وقول والفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته لفظ البخارى * كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا عصفت الريح قال اللهم انى أسألك خيرا وخير ما فيها وخير ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به قالت وإذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل وأقبل وأدبر فإذا مطرت سرى عنه فمرت ذلك عائشة فسأله فقاله لعله يا عائشة كما قل قوم عاد « فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا » * فان قيل . كيف يثلثم هذا مع قوله تعالى « وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم » فالجواب كما قاله البدر العيني أن الآية نزلت بعد هذه القصة . وهذه كرامة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع لدرجته حيث لا تعذب أمته وهو فيهم ولا يعذبهم الله أيضا وهم يستغفرون بعد ذهابه للسدر الباقية صلى الله عليه تعالى عليه وسلم * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى والنسائى فى التفسير من سننهما (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها فى جرف الماء عند حديث . هو لها صدقة ولناهدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سر) بضم السين المهملة أى إذا حصل له سرور عليه الصلاة والسلام ولاسر يبطل عليه الصلاة والسلام (استنار) أى أضاء (وجهه) الشريف (حتى كأنه) أى وجهه والمراد الموضع الذى يتبين فيه السرور منه وهو جبينه صلى الله عليه وسلم (قطعة قمر) بكسر القاف من قطعة وهى الطائفة من الشيء « فان قيل « لم عدل عن تشبيه وجهه الشريف بالقمر الى تشبيهه بقطعة منه « فجوابه « كما قال الشيخ سراج الدين البلقى هو أن وجه المدول أن القمر فيه قطعة يظهر فيها سواد وهو المسمى بالكف فلو شبيه بالمجموع لدخلت هذه القطعة فى المشبه به وغرضه إنما هو التشبيه على أكمل الوجوه فلهذا قال كأنه قطعة قمر يريد القطعة الساطعة الاشرار الحالية من شوائب الكدراهم وقيل ان الاشارة إلى موضع الاستنارة خاصة وهو الجبين كما تقدمت الاشارة اليه إذ فيه يظهر السرور كما قالت عائشة مسرورا تبرى أسارير وجهه فكان التشبيه وقع على بعض الوجه فناسب أن يشبه ببعض القمر لئلا يترك الطبرانى حديث كعب بن مالك من طرق فى بعضها كأنه دارة قمر . وأما حديث

وَكُنَّا نَعْرِفُ ذَلِكَ مِنْهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَالْفَظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ
كُتُبِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

جبير بن مطعم عند الطبراني أيضا التفت إلينا النبي صلى الله عليه وسلم بوجه مثل
شقة القمر فهو محمول على صفته عند الالتفات خاصة (وكنا نعرف ذلك منه) أى
وكنا نعرف استنارة وجهه إذا سر عليه وعلى آله الصلاة والسلام . وهذا الحديث
قطعة من حديث كعب بن مالك في قصة الثلاثة الذين خلفوا وقد تقدم صدره في حرف
اليم في متن كتابنا هذا وهو قوله عليه الصلاة والسلام * ما خلفك ألم تكن قد ابتمت
ظهيرك * وقد ذكرت الحديث بطوله مع استيفاء قصته في شرحه هناك * وقول
واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
سر استنار وجهه حتى كأن وجهه قطعة تمر قال وكنا نعرف ذلك * وهذا الحديث
كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والنسائي في الطلاق من سننهما (وأما راوى
الحديث) فهو كعب بن مالك الأنصارى المزرجى رضى الله عنه وهو أحد الثلاثة
الذين خلفوا أبو عبد الله الأنصارى السلمي بفتحين ويقال أبو بشر وأبو عبد الرحمن
فقد أسند البخارى عن إسماعيل بن ولد كعب بن مالك قال كانت كنية كعب بن مالك
في الجاهلية أبا بشر فكنى الله صلى الله عليه وسلم أبا عبد الله ولم يكن لمالك ولد
غير كعب هذا الشاعر المشهور وقد شهد العقبة وبايع بها وتخلف عن بدر وكان يقول
كما في الصحيحين وما أحب أن لى بها مشهد بدر وإن كانت بدر أذكر في الناس منها
وقد شهد أحدا وما بعدها وتخلف في تبوك فهو أحد الثلاثة الذين خلفوا ثم تاب
الله عليهم كما هو صريح قوله تعالى «وعلى الثلاثة الذين خلفوا» الخ وحديثه في الصحيحين
وله رضى الله عنه ثمانون حديثا اتفق البخارى ومسلم على ثلاثة منها واغرد البخارى
بحديث ومسلم بحديثين . وقد روى أيضا عن أسيد بن حضير كما روى عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم وروى عنه أولاده عبد الله وعبد الرحمن وعبيد الله ومعبد
ومحمد وابن ابنه عبد الرحمن بن عبد الله وروى عنه أيضا ابن عباس وجابر وأبو امامة
الباہلى وعمر بن كثير بن أفلح وغيرهم قال ابن سيرين قال كعب بن مالك يبيتان كانا

سبب إسلام دوس وهما

قضينا من تامة كل وتر * وخير ثم أغمدنا السيوتا

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب المناقب
في باب صفة
النبي صلى الله
عليه وسلم
وهذا الحديث
قطعة من حديث
توبة كعب
وقد أخرجه
في المغازي
بطوله وأخرجه
في مواضع
مختصرة ومطولا
في الوصايا
قطعة منه وفي
الجهاد وفي
وفود الأنصار
وفي أربعة
مواضع في
التفسير وفي
في الأحكام
مطولا ومختصرا
ومسلم في كتاب
التوبة في باب
حديث توبة
كعب بن مالك
وصاحبيه
بإسنادين

١١١٣ كَانَ^(١) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَكَتَ الْمُؤَذِّنُ مِنَ الْأَذَانِ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ وَبَدَأَ

تخبرنا ولو نطقت لغالت * قواطعنا دوسا أو تقيفا

فلما بلغ ذلك دوسا قالوا خذوا لأفسكم لا ينزل بكم منازل بتقيف فأسلمت فرقا من قوله هذا وهو أحد شعراء الصعابة الثلاثة . وهم حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب هذا وكان كعب يخوف المشركين الحرب وعبد الله يصيرهم بالكفر وكان حسان يقبل على الانساب وربما أفاده أبو بكر بن نسيب وضع وأما شعراء المشركين فعمرو بن العاص قبل أن هداه الله للإسلام وأبو سفيان بن الحارث قبل إسلامه أيضا وعبد الله بن الزبير وقد روى ابن عبد البر في الاستيعاب بإسناده إلى كعب بن مالك أنه قال يا رسول الله ماذا ترى في الشعر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه . قال الحافظ ابن عبد البر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكعب بن مالك أترى الله عز وجل شكر لك قولك

زعمت سغينة أن ستغلب ربها * فليظن مغالب الغلاب

وفي رواية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد شكرتك الله يا كعب على قولك هذا * وله أشعار حسان جدا في المغازي وغيرها وصاحبه اللذان خلفا عن غزوة تبوك مثله هما هلال بن أمية ومرارة بن الربيع وقد جمعهم الناظم بقوله

كعب هلال ومرارة اعرفوا * هم الثلاثة الذين خلفوا

وقد عصى كعب وذهب بصره في آخر عمره ومن مناقبه أنه يوم أحد لبس لأمة النبي صلى الله عليه وسلم وكانت صفراء وليس النبي صلى الله عليه وسلم لأمة فجرح كعب بن مالك أحد عشر جرحا . وقد أخرج أبو الفرج الاصبهاني في كتاب الأغاني بسند شامئ فيه ضعف واقطاع أن حسان بن ثابت وكعب بن مالك والتميم بن بشير دخلوا على علي كرم الله وجهه فناظروه في شأن عثمان وأنشده كعب شعرا في رثاء عثمان ثم خرجوا من عنده فتوجهوا إلى معاوية فأكرمهم وقال البغوي بلغني أن كعب بن مالك مات بالشام في خلافة معاوية واقتصرت البخاري في ذكر وفاته على أنه رثي عثمان قال الحافظ ابن حجر ولم نجد له في حرب علي ومعاوية خبرا وقال ابن عبد البر في الاستيعاب أنه توفي في زمن معاوية سنة خمسين وقيل سنة ثلاث وخمسين وهو ابن سبع وسبعين سنة وقال الواقدي كما في خلاصة الخزرجي أنه مات سنة إحدى وخمسين وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله عنها أى حفصة أم المؤمنين الراوية (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سكت المؤذن من الأذان) السكائن (الصلوة الصبح وبدا) بالباء الواحدة من غير همز أى ظهر

الصُّبْحُ رَكَعَ رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ تُقَامَ الصَّلَاةُ (رَوَاهُ)
 الْبُخَارِيُّ^(١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(الصبح) والواو للحال (ركع) عليه الصلاة والسلام (ركعتين خفيفتين) وهما
 رغبة الفجر (قبل أن تقام الصلاة) بضم المثناة الفوقية من تقام أى قبل قيام صلاة
 فريضة الصبح وجواب إذا قوله ركع ركعتين الخ ومعنى خففتها كون القراءة فيها
 بالفاتحة فقط وقد أخرج مسلم عن عائشة أنها كانت تقول انه عليه الصلاة والسلام
 يخففها حتى انى أقول هل قرأ فيها بأمر القرآن وفي رواية له عنها أقول لم يقرأ
 فيها بفاتحة الكتاب وأخرج مسلم أيضاً من رواية أبى هريرة أنه صلى الله عليه
 وسلم قرأ في ركعتي الفجر قل يا أيها الكفرون وقل هو الله أحد وقد رغب
 صلى الله عليه وسلم فيها كثيراً من ذلك مارواه مسلم عن عائشة أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها وفي رواية له عنها أيضاً أنه
 صلى الله عليه وسلم قال في شأن الركعتين عند طلوع الفجر لهما أحب الى من الدنيا
 جميعاً * وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه الروى في كتاب الأذان
 وهو الذى عليه جمهور رواة صحيحه * كان اذا اعتكف المؤذن للصبح وبدا
 الصبح صلى ركعتين خفيفتين قبل أن تقام الصلاة * هكذا وقع عند جمهور رواة
 البخارى بلفظ كان اذا اعتكف المؤذن للصبح وقد استشكله كثير من العلماء مع
 أن الحديث في الموطأ عند جميع رواة بلفظ . كان اذا سكت المؤذن من الأذان
 لصلاة الصبح كما هو لفظ رواية مسلم التى اخترناها للمتن لقول الحافظ ابن حجر
 انها هى الصواب ولكون جميع رواة الموطأ الذى أخرج الشيخان الحديث بروايته
 متفقين على أنه بلفظ . كان اذا سكت المؤذن الخ وتأييدها رواية الهمداني كان اذا
 أذن بدل اعتكف وهى شبيهة برواية المتن المصوبة وتوافقها أيضاً رواية البخارى
 في أحاديث التطوع لأن لفظها كان اذا أذن المؤذن وطلع الفجر صلى ركعتين * وقد
 أطلق جماعة من الحفاظ بأن الوهم في قوله اذا اعتكف المؤذن كان من عبد الله بن
 يوسف شيخ البخارى وهو تلميذ الامام مالك وقد وجه ابن بطل لفظ اعتكف
 المؤذن بأن معناه لازم ارتفاعه ونظيره الى أن يطلع الفجر يؤذن عند أول ادراكه

(١) أخرجه

البخارى في

كتاب الأذان

في باب الأذان

بعد الفجر

وفي التطوع

في باب

الركعتين قبل

الظهر *

وأخرجه مسلم

في كتاب

صلاة المسافرين

وقصرها في

باب استحباب

ركعتي سنة

الفجر والحديث

عليهما وتخفيفهما

الخ بثلاث

روايات بصفة

أسانيد

لأن أصل العكوف لزوم الإقامة بمكان واحد . وتقرب بأنه يلزم منه أنه كان لا يصلحها إلا إذا وقع ذلك من المؤذن وليس كذلك لمواظبته عليه الصلاة والسلام عليهما مطلقا . وأجيب بمنع للضرورة لاحتمال أن حفصة راوية الحديث شاهدته عليه الصلاة والسلام في ذلك الوقت معتكفا ولا يلزم منه مداومته * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الصلاة من سننه وفي الضمائل وأخرجه النسائي في الصلاة من سننه وكذا أخرجه ابن ماجه (وأما راوى الحديث هنا) فهو حفصة أم المؤمنين وهي بنت أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم ذكر نسبها في ذكر نسب أبيها في أول ترجمته وهي أخت عبد الله بن عمر لأبيه وأمه وأمه زينب بنت مظعون بن حبيب بن وهب بن حذافة بن جح وقد كانت حفصة من المهاجرات وكانت قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت خنيس بن حذافة بن قيس بن عدى السهمي وهو أخو عبد الله بن حذافة كان من السابقين إلى الاسلام وهاجر إلى أرض الحبشة وعاد إلى المدينة فشهد بدرًا وأحدًا وأصابه بأحد جراحة فمات منها فلما توفي وتأيمت حفصة وانقضت عدتها عرضها عمر على أبي بكر فسكت فعرضها على عثمان حين ماتت زوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما أريد أن أتزوج اليوم فانطلق عمر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكى إليه عثمان وأخبره بعرضه حفصة عليه واعراضه عنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتزوج حفصة من هو خير من عثمان ويتزوج عثمان من هو خير من حفصة ثم خطبها إلى عمر رضى الله عنه تعالى عنه فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقى أبو بكر عمر بن الخطاب فقال له لا تجد على في نفسك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ذكر حفصة فلم أكن لأفنى سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو تركها لتزوجتها وكان يتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة عند أكثرهم في سنة ثلاث من الهجرة وقيل سنة اثنتين قال ابن عبد البر وطلقها تطلقا ثم ارتجعها وذلك أن جبريل عليه السلام قال له راجع حفصة فانها قوامه صوامه وانها زوجتك في الجنة . وروى موسى بن علي بن رباح عن أبيه عن عفة بن عامر قال طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة بنت عمر فبلغ ذلك عمر فحشا على رأسه التراب وقال ما يبغ الله بامرئ وابنته بعد هذا فنزل جبريل من الفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الله يأمرك أن تراجع حفصة بنت عمر رحمة لعمرك . ولما رضى الله عنها ستون حديثا انفق البخاري ومسلم على ثلاثة منها واخترده مسلم بستة . وقد روت عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن والدها عمر وروى عنها أخوها عبد الله وابنته حمزة وزوجته صفية بنت أبي عبيد . ومن الصحابة فمن بعدهم حارثة بن وهب والطالب بن أبي

١١١٤ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَنَفَّسُ فِي الشَّرَابِ (١) أخرجه البخارى فى كتاب الأثرية فى باب الشرب بنفسين أو ثلاثة. ومسلم فى كتاب الأثرية فى باب كراهة النفس فى نفس الاناء واستحب النفس ثلاثا خارج الاناء ثلاث روايات

وداعة وخلق كثير . وفى رواية أبى صالح دخل عمر على حفصة وهى تبكى فقال لعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قد طلقك انه كان قد طلقك مرة ثم راجعك من أجل أن كانت طلقك مرة أخرى لا أكلمك أبدا أخرجه أبو يعلى قال ابن عبد البر أوصى عمر الى حفصة وأوصت حفصة الى أخيها عبد الله بما أوصى به اليها عمر وبصدقة تصدقت بها وبمال وقتته بالغابة وتوفيت حين باع الحسن بن على رضى الله عنهما لما واة وذلك فى جمادى الأولى سنة احدى وأربعين وقيل توفيت سنة خمس وأربعين وقيل سنة سبع وعشرين والله تعالى أعلم وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتنفس فى الشراب ثلاثا) أى ثلاث مرات (ويقول إنه) أى ذلك الفعل (أروى) أى أبلغ فى الرى (وأبرأ) بلهزم أى أبرأ من الأذى والعطش فهو أقطع للعطش وأقوى على الهضم وأقل أثراً فى برد المعدة وضمف الأعصاب (وأمرأ) باليم أى يصير الشراب مريئاً أى غير وخيم وبمده فى صحيح مسلم قال أنس فأنا أنتنفس فى الشراب ثلاثا * ومعنى قوله كان يتنفس فى الشراب ثلاثا أنه يبين الاناء عن فمه ثم يتنفس خارجه ثم يعود للشراب ولا يجعل نفسه داخل الاناء لأنه قد يقع منه شيء من الريق فيعاقبه الشارب ويؤيد هذا المعنى الذى شرحنا به ما أخرجه الطبرانى فى الاوسط بسند حسن من رواية أبى هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يشرب فى ثلاثة أنفاس اذا أدنى الاناء الى فيه سمى الله فاذا أخره حمد الله يفعل ذلك ثلاثا فهذا معنى التنفس فى الشراب الذى كان يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يمارضه الحديث الصحيح المخرج فى صحيح البخارى فى الباب الذى قبل باب حديث المتن

١١١٥ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ

وهو باب النهي عن التنفس في الاناء وهو حديث أبي قتادة الأصاري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم * إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في الاناء الحديث . وكذا حديث * نهي أن يتنفس في الاناء وهو حديث أبي قتادة أيضا لأن المراد بحديث المتن هو ما بيناه من كون التنفس ثلاثا يكون خارج الاناء بحيث لا يقتصر الشارب على نفس واحد بل يفصل بين الشارب بنفسين أو ثلاثة والمراد بحديث أبي قتادة هو النهي عن التنفس في نفس الاناء لاستنذاره عند من يريد الشرب بعده قال المهلب التنفس أعانته عن كانهي عن النفخ في الطعام والشراب والله أعلم من أجل أنه لا بد أن يقع فيه شيء من ريقه فيعاقبه الطاعم له ويستقذر أكله فنهى عنه لذلك فلا يفسد على من يريد تناوله هذا إذا أكل أو شرب مع غيره وإذا كان وحده أو مع من يعلم أنه لا يستقذر شيئا منه فلا بأس بالتنفس في الاناء . واختلفوا هل يجوز الشرب بنفس واحد فروى عن ابن المسيب وعطاء بن أبي رباح أنها أجازاه بنفس واحد * وروى عن ابن عباس وطاوس وعكرمة كراهة الشرب بنفس واحد . وقال ابن عباس هو شرب الشيطان . وقال الأثرم هذه الأحاديث في ظاهرها مختلفة والوجه فيها عندنا أنه يجوز الشرب بنفس وبأثنين وثلاثة وبأكثر منها لأن اختلاف الرواية في ذلك يدل على التسهيل فيه وإن اختار الثلاث فحسن . وحاصل حديث المتن أن المستحب الشرب في ثلاثة أنفاس * وقول واللفظه أي لمسلم وأما البخاري فلفظه * كان أنس يتنفس في الاناء مرتين أو ثلاثا وزعم أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتنفس ثلاثا * وقوله وزعم أي قال لأن الزعم يطلق على القول كما هنا * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الاثرية من سننه وكذا أخرجه ابن ماجه في الاثرية من سننه وأخرجه النسائي في الولاية من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى) أى إذا سجد فهو من إطلاق الكل على الجزء (فرج) يفتح الفاء وتشديد الراء وتخفيفها قال السفاسى رويناه بتشديد الراء والمعروف في اللغة التخفيف أى فتح (بين يديه) أى وبين جنبيه والمعنى فرج يديه عن جنبيه كما في رواية . والحكمة فيه أنه أشبه بالتواضع وأبلغ فى تمكين الجبهة من الأرض وأبعد من هيئة الكسالى وهذا فى حق الرجل وأما المرأة فتمضم بعضها الى بعض لأنه أسرها وأحوط

حَتَّى يَبْدُوَ بَيَاضُ إِبْطَيْهِ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ^(١)) وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مَالِكِ ابْنِ بَحِينَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الصلاة
في باب يدي
ضبعيه ويخاف
في السجود
وفي المناقب
في باب صفة
النبي صلى الله
عليه وسلم
وأخرجه مسلم
في كتاب
الصلاة في باب
الاعتدال في
السجود
وضع الكفين
على الأرض
ورفع المرفقين
عن الجنبين
الخ باسنادين

ومثلها في ذلك الخشي (حتى يبدو) يفتح الواو أى يظهر (يابض إبطيه) وفي
حديث ميمونة إذا سجد لو شئت بهيمة أن تمر بين يديه لمرت . وهو دال على
أنه كان يبالغ في هذه الصفة والابطان ثنية إبط والابط بكسر الهمزة واسكان الباء
الموحدة وتكسر الباء لفة فيلحق بالابل قال في تاج العروس وقولهم لإثاني له أى على
جهة الاصلة فلا يثاق أن له أمثالا بالانباع كهذا وألفاظ كثيرة وهو مذكور وقد يؤث
كما قاله اللحياني والتذكير أعلى وجمعه آباط . وليست هذه الصفة بواجبة بل هي
مندوبة ففي مصنف ابن أبي شيبة عن ابن عون قال قلت لمحمد الرجل يسجد اذا اعتمد
بمرفقيه على ركبته قال ما أعلم به بأساً وكان ابن عمر يضم يديه الى جنبه اذا سجد
وسأله رجل أنصنع مرقى على فخذي اذا سجدت فقال اسجد كيف تسرع عليك وقال
الشافعي في الأم يسن للرجل أن يجافي مرفقيه عن جنبه ويرفع بطنه عن فخذه اه
وقال القرطبي وحكم الفرائض والزوافل في هذا سواء * وهذا الحديث كما أخرجه
الشيخان أخرجه النسائي في الصلاة من سننه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله
ابن مالك القصب بكسر القاف وسكون الشين المعجمة وبالياء الموحدة الاسدي أبو
محمد ويقال له ابن بحينة بضم الموحدة وفتح المهملة وفتح النون بينهما تحنانية ساكنة
وهي أمه فهو منسوب الى الوالدين أسلم قديما كما قاله ابن سعد وكان يسكن بطن
رم وهو موضع على ثلاثين ميلا من المدينة وصحب النبي صلى الله عليه وسلم وكان
ناسكا قاضيا يصوم الدهر . وله سبعة وعشرون حديثا اتفق البخارى ومسلم على أربعة
منها ومن روى عنه حفص بن عاصم والأعرج مات في أيام معاوية أيام ولايتهم روان
لمدينة وقد وليها سنة أربع وخمسين الى ذى القعدة سنة ثمان وخمسين كما في التهذيب
وقولنا عن عبد الله بن مالك ابن بحينة قال فيه التوي الصواب فيه أن بنون مالك
ويكتب ابن بالألف لأن ابن بحينة ليس صفة لمالك بل صفة لعبد الله واسم أبيه مالك
واسم أمه بحينة فبحينة امرأة مالك وأم عبد الله فليس الابن واقما بين عليين
حتاسمين اه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

١١١٦ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى فَإِنْ كُنْتُ مُسْتَيْقِظَةً حَدَّثَنِي وَإِلَّا اضْطَجَعَ حَتَّى يُؤْذَنَ بِالصَّلَاةِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)
وَالْفُظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(١) أخرجه البخاري في أبواب التهجد بالليل في باب من تحدث بعد الركنين ولم يضطجع وفي باب الحديث بعد ركعتي الفجر وهو بعد باب من تحدث المذكورين واحداً وأخرجه في صلاة السافرين وقصرها في باب صلاة الليل وعدد ركعات النبي صلى الله عليه وسلم في الليل وأن الوتر ركعة الخ بإسنادين

(١) قولها أي عائشة الراوية رضى الله تعالى عنها (كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى) أي ركعتي الفجر كما هو لفظ رواية مسلم (فإن كنت مستيقظة حدثني) هذا لفظ عائشة راوية هذا الحديث رضى الله تعالى عنها ولا ينافي هذا ما في سنن أبي داود من طريق مالك أن كلامه عليه الصلاة والسلام لعائشة كان بعد فراغه من صلاة الليل وقبل أن يصلي ركعتي الفجر لاحتمال أن يكون كلامه لها كان قبل ركعتي الفجر وبعدها أيضاً (وإلا) أي وإن لم أكن مستيقظة (اضطجع) صلى الله تعالى عليه وسلم ليستريح من تعب القيام أو ليفصل بين الفرض والنفل بالحديث أو الاضطجاع والتحول من مكان الصلاة (حتى يؤذن بالصلاة) بضم الراء التحية واسكان المهذبة وفتح الذال المعجمة مبنيًا للمفعول وبضم أوله وفتح المهذبة مع فتح للعجمة وتثنيها . وفي رواية حتى نودي بالصلاة من النداء والمراد بالجميع إقامة الصلاة * وتولى واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه * كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى ركعتي الفجر فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع * وفي هذا الحديث حجة لمن نهي وجوب الاضطجاع واستدل به بعضهم على عدم استحبابه . ورد بأنه لا يلزم من تركه صلى الله تعالى عليه وسلم حين تكون عائشة مستيقظة عدم الاستحباب وإنما تركه في ذلك يدل على عدم الوجوب والأمر به في رواية الترمذي محمول على الارشاد الى الاستراحة والنشاط لصلاة الصبح . وفيه أنه لا بأس بالكلام المباح بعد ركعتي الفجر مع أهله وغيرهم وهو قول مالك والشافعي والجمهور قال ابن العربي ليس في السكوت في ذلك فضل مأثور إنما ذلك بعد صلاة الصبح الى طلوع الشمس . وفي التوضيح اختلاف السلف في الكلام بعد ركعتي الفجر فقال نافع كان ابن عمر ربما يتكلم بعدها وعن الحسن وابن سيرين مثله . وكره الكوفيون الكلام قبل صلاة الفجر الا بخير وكان مالك يتكلم في العلم بعد ركعتي الفجر فإذا سلم من الصبح لم يتكلم مع أحد حتى تطلع الشمس وقال مجاهد رأى ابن مسعود رجلاً يكلم آخر بعد ركعتي الفجر فقال أما أن

١١١٧ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَافَ الطَّوْفَ
 الْأَوَّلَ خَبَّ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا وَكَانَ يَسْعَى بَطْنَ الْمَسِيلِ إِذَا طَافَ
 بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ
 عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

تذكر الله وإما أن تسكت وعن سديد بن جبير مثله وقال إبراهيم كانوا يكرهون
 الكلام بعدها وهو قول عطاء وسئل جابر بن زيد هل يفرق بين صلاة الفجر وبين
 الركعتين قبلها بكلام قال لا إلا أن يتكلم بحاجة إن شاء . وقد ذكر ابن أبي شعبة
 هذه الآثار قال العيني والقول الأول أولى بشهادة السنة الثابتة له ولاقول لأحمد مع
 السنة * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في الصلاة من سننه
 وكذا أخرجه أبو داود (وأما راوى الحديث ها) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها
 وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية .
 وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى
 سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طاف) أى
 إذا طاف بالبيت (الطواف الأول) هو صادق على طواف القدوم وطواف الركز
 وكل صحيح (خب) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة أى رمل (ثلاثا)
 أى رمل في الأشواط الثلاثة الأول والرمل هو المشى مع تقارب الخطى (ومشى
 أربعاً) أى من غير رمل (وكان) رسول الله صلى الله عليه وسلم (يسعى) أى
 يسرع فوق الرمل (بطن المسيل) ينصب بطن على الظرفية أى في المكان الذى
 يجتمع فيه السيل ولم يبق اليوم بطن المسيل لأن السيول غيره فيسن للشخص في سعيه
 بين الصفا والمروة أن يسعى حين يدنو من الميل الأخضر الملحق بجدار المسجد قمرسته
 أنزع حتى يقابل الميلين الأخضرين اللذين أحدهما بجدار المسجد والآخر بدار العباس
 رضى الله عنه ثم يمضى على هيئته بعد ذلك وهذا يفعله في ذهابه وإيابه (إذا طاف
 بين الصفا والمروة) اللذين هما من شعائر الله كما جاء فى التنزيل وبعد هذا الحديث

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب الحج
 فى باب ما جاء
 فى السعي بين
 الصفا والمروة .
 وفى باب من
 طاف بالبيت
 اذا قدم مكة
 قبل أن يرجع
 الى بيته الخ
 وأخرجه مسلم
 فى كتاب الحج
 فى باب
 استحباب الرمل
 فى الطواف
 والعمرة الخ
 بإسنادين

١١١٨ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَافَ فِي الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ أَوَّلَ مَا يَقْدُمُ فَإِنَّهُ يَسْعَى ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ بِالْبَيْتِ ثُمَّ يَمْشِي أَرْبَعَةً ثُمَّ يُصَلِّي سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَطُوفُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)

(١) أخرجه البخارى في كتاب الحج في باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة قبل أن يرجع الى بيته الخ * وأخرجه مسلم في كتاب الحج في باب استحباب الرمي في الطواف والعمرة وفي الطواف الاول في الحج وأخرج بعده ثلاث روايات عنه

في صحيح البخارى سؤال لنافع من عبيد الله العمرى ولفظه : فقلت لنافع أكان عبد الله يمشي إذا بلغ الركن اليماني قال لا إلا أن يزاحم على الركن فانه كان لا يدعه حتى يستلمه . ومعنى هذه الجملة أن ابن عمر كان يرمل حتى اذا بلغ الركن اليماني وحصل ازدحام عليه من الناس فانه يترك الرمل ويمشي ليكون ذلك أسهل لاستلام الركن اليماني إذا كان لا يترك استلامه . والذي بعده في صحيح مسلم لفظه . وكان ابن عمر يفعل ذلك * وقول واللفظ له أى البخارى وأما مسلم فلفظه * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طاف بالبيت الطواف الأول خب ثلاثا وبعثي أربعاً وكان يسعى بطن السيل اذا طاف بين الصفا والمروة وكان ابن عمر يفعل ذلك * وهذا الحديث يعنى الحديث الآتى وكلاهما من رواية ابن عمر وإنما لم يقتصر فى المتن على أحدهما لأن كلا منهما فيه زيادة أو نكتة لم تكن فى الثانى مع اختلاف لفظيهما فى الغالب فتبين ذكرهما معا فى المتن خوف أن يبقى عن المتن بعض الافادة (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته بأسباب فى حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل . وتقدمت زبده منها أيضا فى حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طاف فى الحج والعمرة) لفظ البخارى أو العمرة فتسكون الواو فى رواية مسلم يعنى أو (أول ما يقدم) نصب أول على الظرفية . وقوله يقدم هو بفتح التحتية وسكون القاف وفتح الدال المهملة لأنه مضارع قدم بكسرهما اذا قدم من سفر أى أول ما يقدم رسول الله عليه الصلاة والسلام الى مكة المشرفة (فانه يسعى) أى يرمل (ثلاثة أطواف بالبيت) الحرام لآحرنا الله تعالى فى بقية أعمارنا من الطواف به آمنين مفقوراً لنا بنجاه سيدنا وشقيقنا فى الدارين محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وأصحابه وسلم (ثم يمشي أربعة) أى أربعة أطواف (ثم يصلى سجدتين) أى ركعتين للطواف فهو من باب اطلاق الجزء وارادة الكل (ثم يطوف بين الصفا والمروة)

وَمُسْلِمٌ وَالْفُظُّ لَهُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١١١٩ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ

لَمْ يَحْنِ أَحَدٌ مِنَّا ظَهْرَهُ حَتَّى يَقَعَ النَّبِيُّ ﷺ سَاجِدًا

تمت الله تعالى بالطواف بينهما في بقية العمر وختم لنا بالإيمان الكامل بجوار شفيعة محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم آمين * وقول والفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه * كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا طاف في الحج أو العمرة أول ما يقدم سعى ثلاثة أطواف ومشى أربعة ثم سجد سجدتين ثم يطوف بين الصفا والمروة * وفى هذا الحديث أن أول شيء يفعله داخل الحرم الابتداء بالطواف للقدوم واستئني الإمام الشافعى من هذا المرأة الجليلة والشريفة التى لا تبرز للرجال فيستحب لها تأخير الطواف ودخول المسجد الى الليل لأنه أسرها وأسلم من الفتنة وقال ابن المنذر سن الشارع عليه الصلاة والسلام للقادمين المحرمين بالحج تعجيل الطواف والسعى بين الصفا والمروة عند دخولهم وفعل هو ذلك على ما روته عائشة رضى الله تعالى عنها وأمر من حل من أصحابه أن يعمرموا إذا انطلقوا الى منى وأما من أحرم من مكة من أهلها أو غيرهم فهم يؤخرون طوافهم وسعيهم الى يوم النحر بخلاف القادمين لتفريق السنة بين الفريقين وكان ابن عباس رضى الله عنهما يقول يا أهل مكة أنما طوافكم بالبيت وبين الصفا والمروة يوم النحر (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر وقد تقدم فى شرح الحديث الذى قبل هذا محل ذكر ترجمته . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال سمع الله لمن حمده) بكسر الميم أى كان اذا فطق بهذا اللفظ الذى هو مع الله لمن حمده (لم يحن) بفتح الياء التحتية وسكون الحاء المهملة وكسر الزون أى لم يثن ويقوس (أحد منا) معشر المصلين معه من الصحابة . (ظهره حتى يقع النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ مسلم حتى يقع رسول الله صلى الله عليه وسلم (ساجداً) أى حالة كونه ساجداً ولفظ يقع روى بالنصب والرفع . وفى رواية لمسلم عن البراء حتى يضع رسول الله صلى الله عليه وسلم جبهته على الأرض الخ وفى رواية لمسلم عن البراء أيضاً قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم لا يحنو أحد منا ظهره حتى نراه قد سجد . وفى هذه الرواية دليل على أن حتى فى مضارعه يحنو بالواو كما أن فيه يحنى بالياء ولذلك يقال حينئذ العود وحنوته بمعنى (٢٩ - زاد للمسلم - خامس)

(١) أخرجه البخاري في كتاب أبواب صلاة الجماعة في باب متى يسجد من خلف الامام وأخرجه مسلم في كتاب الصلاة في باب متابعة الامام والعمل بعده بأربع روايات بخمسة أسانيد

ثم نَقَعَ سُجُودًا بَعْدَهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنِ الْبَرَاءِ ابْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ١١٢٠ كَانَ ^(٢) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرُكْعُ ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ

واحد (ثم نفع) بنون المتكلم مع من شاركه وقمع بالرفع فقط حالة كوننا (سجوداً) جمع ساجد (بعده) عليه الصلاة والسلام . وفي هذا الحديث أن السنة تأخر ابتداء فعلهم رضوان الله عليهم عن ابتداء فعله عليه الصلاة والسلام وتقدم ابتداء فعلهم على فراغه صلى الله عليه وسلم من السجود لأنه لا يجوز التقدم على الامام ولا التأخر عنه حتى يتم الركن كما نظمه بعض مشايخنا بقوله

والسبق للامام . والتأخر * حتى يتم الركن مما يحظر

ولا دلالة في هذا الحديث على ما زعمه ابن الجوزي من أن المأموم لا يشرع في الركن حتى يتمه الامام مستدلاً بهذا الحديث مع أنه ليس فيه إلا التأخر حتى يتلبس الامام بالركن الذي ينتقل اليه بحيث يشرع المأموم بعد شروعه وقبل الفراغ منه كما أسلفناه . وفي هذا الحديث جواز النظر الى الامام لأجل اتباعه في انتقاله في جميع الأركان كما أن فيه وجوب متابعتة في جميع أفعالها * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة من سننه وكذا أخرجه الترمذي والنسائي في سننهما (وأما راوى الحديث) فهو البراء بن عازب رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في هذا النوع المصدر بلفظ كان عند حديث * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً إلخ . وقد تقدمت الاحالة عليه قبل هذا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة يكبر حين يقوم) تسكيرة الاحرام (ثم يكبر حين يركع) وصفة تسكيرة حين يركع هي أن يبدأ بالتسكيرة حين يشرع في الانتقال الى الركوع ويمدحه حتى يصل الى حد الركوع وكذلك يفعل في السجود والقيام (ثم يقول سمع الله لمن حمده

حِينَ يَرْفَعُ صُلْبَهُ مِنَ الرُّكُوعِ ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ
 ثُمَّ يَكْبِرُ حِينَ يَهْوِي سَاجِدًا ثُمَّ يَكْبِرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يَفْعَلُ
 ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا حَتَّى يَقْضِيَهَا وَيَكْبِرُ حِينَ يَقُومُ مِنَ الثَّلَاثِينَ
 بَعْدَ الْجُلُوسِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

حين يرفع صلبه (بضم الصاد المهملة وسكون اللام) من الركوع (هذا هو اللفظ
 المتفق عليه في رواية مسلم ورواية أبي ذر للبخارى . وفي رواية للبخارى من الركعة
 بدل قوله من الركوع) ثم يقول وهو قائم ربنا ولك الحمد (هكذا بالواو في رواية
 مسلم وفي رواية البخارى من طريق الليث . وقد قال العلماء ان رواية الواو أرجح
 وهي زائدة قال الأصمعي سألت أبا عمرو عنها فقال زائدة تقول العرب يعنى هذا
 فيقول مخاطب نعم وهو لك بدرهم فلواو زائدة وقيل عاطفة أى ربنا حمدنا لك ذلك الحمد
 وفي رواية أبي ذر للبخارى ربنا لك الحمد باسقاط الواو * وفي هذا الحديث التصريح
 بأن الامام يجمع بين التسميع وقوله ربنا ولك الحمد وهو قول الشافعى وأحمد وأبى يوسف
 ومحمد وفاقا للجمهور لأن صلاته عليه الصلاة والسلام الموصوفة بحملة على حالة الامامة
 اسكون ذلك هو الأكثر الأغلب من أحواله وخالف ذلك امامنا مالك وأبو حنيفة
 وأحمد في رواية عنه لحديث إذا قال صبح الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد الخ
 وقد تقدم لنا في الجزء الأول فيما اتفق عليه البخارى ومسلم في حرف الهزة وهذه
 قسمة منافية للفرقة كقوله عليه الصلاة والسلام البينة على المدعى واليمين على من
 أنكر . وأجابوا عن حديث المتن بأنه محمول على انفراده صلى الله عليه وسلم في
 صلاة النفل توفيقاً بين الحديثين والمنفرد يجمع بينهما في الأصح والتحميد فيه وجهان
 ففى بعض الروايات يقول ربنا لك الحمد باسقاط الواو وفي بعضها ولك الحمد بانباتها
 وفي بعضها اللهم ربنا لك الحمد والكل في الصحيح (ثم يكبر حين يهوى) بفتح أوله
 وكسر ثالثة أى حين يسقط ساجداً يقال هوى بالفتح يهوى أى سقط الى أسفل
 (ثم يكبر حين يرفع رأسه) من السجود (ثم يكبر حين يسجد) السجدة الثانية
 (ثم يكبر حين يرفع رأسه) منها (ثم يفعل ذلك) أى مثل ذلك كما هو لفظ مسلم
 (في الصلاة كلها حتى يقضيها) أى يتمها (ويكبر حين يقوم من الثنتين) أى من الركعتين
 الأوليين ولفظ رواية مسلم من المتن وهو بفتح الميم وسكون اللثة ثم نون مفتوحة بعدها ألف
 مقصورة أى من الركعتين ولشئ معدول من اثنتين اثنتين (بعد الجلوس) أى للتشهد

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب الصلاة
 في أبواب
 صفة الصلاة
 في باب التكبير
 إذا قام من
 السجود *
 وأخرجه مسلم
 في كتاب
 الصلاة في
 اثبات التكبير
 في كل خفض
 ورفع في
 الصلاة الا
 رفعه من
 الركوع الخ
 باسنادين

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١١٢١ كَانَ ^(١) النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتَهَجَّدُ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قَيِّمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ لَكَ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ مَلِكُ

الأول * وفي هذا الحديث أنه يكبر بعد أن يقوم . وفيه أنه يكبر حين يركع وفيه حجة للشافعي ومن وافقه على أن الإمام يجمع بين التسميع والتحميد . وفيه أن التحميد يرتب على التسميع إلى غير ذلك مما استنبط منه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه وكذا أخرجه النسائي فيها أيضاً (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث * من يبسط رداء الخ وتقدمت جملة منها في الأحاديث المبسوطة بالهاء وتقدمت الاحالة عليها مراراً كثيرة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه وعن والده (كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل) حالة كونه (يتهجد) أى ليتهجد أى من جوف الليل كما في رواية مالك عن أبي الزبير عن عائشة رضى الله تعالى عنها (قال) محلها النصب خبر كان أى كان عليه الصلاة والسلام عند قيامه متهجداً يقول وقيل إن قال جواب إذا والجملة الشرطية خبر كان (اللهم لك الحمد) وفي تقديم لك على الحمد هنا وفيها يأتي إفادة التخصيص (أنت قيم) ولفظ مسلم قيام والقيم والقيام والقيام معناها واحد وهو القائم بتدبير الخلق ومنه قيم الطفل واليوم هو القائم بنفسه مطلقاً لا بغيره ويقوم به كل موجود حتى لا يتصور وجود شيء ولا دوام وجوده إلا به (السموات والأرض ومن فيهن) أى أنت الذى تقوم بحفظها وحفظ من أحاطت به واشتدات عليه وعبر بقوله من في قوله ومن فيهن دون ما تغليب للعلاء على غيرهم (ولك الحمد لك ملك) بضم الميم (السموات والأرض ومن فيهن) فيه تغليب للعلاء على غيرهم كما تقدم في شرح سابقه (ولك الحمد نور) وفي رواية أنت نور (السموات والأرض) لفظ نور خير مبتدأ محذوف وإضافة النور إلى السموات والأرض للدلالة على بسعة اشراقه ونشواضاته وعلى هذا فسر قوله تعالى « الله نور السموات والأرض » أى نورها بالشمس والقمر والنجوم وغير ذلك فالعنى أن كل شيء استنار منهما واستضاء بفكرة الله تعالى وجوده (ولك الحمد أنت ملك) بفتح الميم وكسر اللام . وفي رواية لك ملك بضم الميم وسكون اللام

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ وَقَوْلُكَ حَقٌّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ ﷺ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ

والأول أنسب بالسياق (السموات والأرض ولك الحمد أنت الحق) أى واجب الوجود من حق الشيء أى ثبت ووجب وهذا الوصف لله تعالى بالحقيقة والخصوصية لا يكون لغيره إذ وجوده بذاته لم يسبقه عدم ولا يلحقه وما عداه بخلاف ذلك فهو تعالى واجب الوجود (ووعدك الحق) أى الثابت المنتحقق فلا يدخله خلف ولا شك فى وقوعه لأنه كائن باخباره تعالى (ولقائك حق) أى رؤيتك فى الدار الآخرة حيث لا مانع وقيل المراد به الموت وردة النوى (وقولك حق) أى صدق وعدل ثابت مدلوله وتكرير الحمد للاهتمام بشأنه وليناط به كل مرة معنى آخر (والجنة حق والنار حق) أى كل منهما موجود كما دل عليه القرآن والأحاديث الصحيحة (والنبيون حق) ومحمد صلى الله عليه وسلم حق . وفى هذا الحديث الاقرار بالجنة والنار وإن كلا منهما حق ثابت لا ريب فيه وكذلك فيه أن الأنبياء عموماً وسيدهم رسولنا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم حق أى أن كلا منهما منبأ من عند الله تعالى وإنما خص محمداً عن النبيين وإن كان داخلاً فيهم وعطفه عليهم إيذاناً بالتفاني وأنه قاتق لهم بأوصاف مختصة به فإن تغير الوصف بمنزلة التغير فى الذات ثم حكم عليه استقلالاً بأنه حق وجرده عن ذاته الشريفة كأنه غيره فوجب عليه الإيمان به وتصديقه وهذا مبالغة فى إثبات نبوته كما فى التشهد (والساعة حق) أى يوم القيامة وجميع ما شتمل عليه من حشر ونشر والتطائير للصعف والميزان وغير ذلك وأصل الساعة الجزء القليل من الليل أو النهار ثم استعير للوقت الذى تقام فيه القيامة « فان قيل » لم عرف الحق فى قوله أنت الحق ووعدك الحق ونكر البواقى « فالجواب » كما قال الطيبي إن تعريفهما للحصر لأن الله تعالى هو الحق الثابت الدائم الباقي وما سواه زائل كما قال لبيد

ألا كل شيء ما خلا الله باطل * وكل نعيم لا محالة زائل

وكذلك وعده تعالى مختص بالإنجاز دون وعد غيره قال السهيلي . التعريف للدلالة على أنه المستحق لهذا الاسم بالحقيقة إذ هو مقتضى هذه الأداة وكذا فى وعدك الحق لأن وعده تعالى كلامه وتركزت فى البواقى لأنها أمور محدثة والمحدث لا يجب له البقاء من جهة ذاته وبقاء ما يدوم منه علم بالخبر الصادق لا من جهة استعالة فئاته . وتقبه فى المصايح . بأنه يرد عليه قوله فى هذا الحديث وقولك حق مع أن قوله كلامه القديم فينظر وجهه اهـ ولما رجع صلى الله عليه وسلم الى مقام العبودية

اللَّهُمَّ لَكَ أَسَلْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ أُنَبِّتُ
وَبِكَ خَاصَمْتُ وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ فَاعْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا
أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَوْ
لَا إِلَهَ غَيْرُكَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب الصلاة
فى باب التهجيد
بالليل وفى
كتاب الدعوات
فى باب الدعاء
إذا انتبه بالليل
وفى كتاب
التوحيد فى
باب قول الله
تعالى وهو الذى
خلق السموات
والأرض بالحق .
وأخرجه مسلم
فى كتاب صلاة
المسافرين
وقصرها فى
باب الدعاء فى
صلاة الليل
وقيامه بأربعة
أسانيد

ونظر الى افتقار نفسه لله تعالى نادى بلسات الاضطراب وإظهار الحاجة له تعالى
والانفتار (اللهم) أصله يا الله وعوضت الميم عن ياء النداء (لك أسلمت) أى اقدت
لأمرك ونهيك (وبك آمنت) أى بك صدقت وبجميع ما أنزلته على أنبيائك عليهم
الصلاة والسلام (وعليك توكلت) أى فوضت أمري كله اليك قاضياً النظر عن
الأسباب الآتية (وإليك أنبت) الانابة الرجوع أى رجعت اليك مقبلاً بقلى عليك
(وبك) أى بما آتيتنى من البراهين والحجج واليقين خاصمت من خاصمنى من المعاندين
والكفار وبآييدك ونصرتك قاتلت (وإليك حاكمت) كل من أبى قبول ما أرسلتني
به فقد رفعت اليك ججده للحق وجعلتك الحاكم بيني وبينه وقد قدم جميع صلات
هذه الافعال المذكورة عليها اشعاراً بالتخصيص واقادة للحصر (فاعفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ) قبل
هذا الوقت (وما أَخَّرْتُ) عنه (وما أَسْرَرْتُ) أى ما أخفيت (وما أَعْلَنْتُ) أى
أظهرت أى فاعفِرْ لِي مَا حَدَّثْتُ بِهِ نَفْسِي وَمَا تَحَرَّكَ بِهِ لِسَانِي وَقَدْ قَالَ هَذَا تَوَاضَعَا
واجللا لله تعالى وتعليا لأمنه وتعقب فى الفتح الأخير وهو كونه قال ذلك تعلياً لأمنه بأنه
لو كان للتعليم فقط لكتفى فيه أمرهم بأن يقولوا فالأولى أنه المجموع (أنت المقدم) كل
من قدمته فأنت المقدم لى فى البعث فى الآخرة (وأنت المؤخر) من أردت تأخيرته فأنت المؤخر
لى فى البعث فى الدنيا أى فى البعث إلى الناس وإلى ذلك الاشارة بحديث * نحن الآخرون
السابقون . وقد قدمه عليه الصلاة والسلام على الأنبياء يوم القيامة بالشفاعة بما فضله
به على جميعهم عليهم الصلاة والسلام فسبقهم بذلك . وفى رواية زيادة أنت إلهى (لا إله
إلا أنت أولاً إله غيرك) شك الراوى فى أى الجنتين قاله فهل قال لا إله إلا أنت

١١٢٢ كَانَ ^(١) النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَشُوصُ

أَوْ قَالَ لَا إِلَهَ غَيْرُكَ وَمُؤَدَّاهُمَا وَاحِدٌ * وَقَوْلِي وَالْفَلْظُ لَهُ أَيْ لِلْبُخَارِيِّ وَأَمَّا مُسْلِمٌ فَلَفْظُهُ * كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نَوْرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قِيَامُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ أَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَقَوْلُكَ الْحَقُّ وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ أُنْبِتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ فَاقْعُرْنِي مَا قَدَمْتُ وَأَخْرَتُ وَأَسْرَرْتُ وَأَعْلَنْتُ أَنْتَ إِلَهِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ * وَهَذَا الْحَدِيثُ كَمَا أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي الصَّلَاةِ وَفِي النُّعُوتِ مِنْ سُنَنِهِ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهٍ فِي الصَّلَاةِ مِنْ سُنَنِهِ * وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ إِشَارَةٌ إِلَى مَنْزِلَةِ النَّبَوَةِ وَأَنَّهَا مَنْزِلَةٌ ثَابِتَةٌ بِالْأَدْلَةِ الْعَقْلِيَّةِ وَالنَّقْلِيَّةِ وَإِلَى الْجَزَاءِ ثَوْبًا وَعِقَابًا . وَفِيهِ وَجُوبُ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ وَالتَّوَكُّلِ وَالْإِنَابَةِ وَالتَّضَرُّعِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالِاسْتِغْفَارِ . وَفِيهِ زِيَادَةُ مَعْرِفَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعِظَمَةِ رَبِّهِ وَعَظَمِ قُدْرَتِهِ وَمَوَاطِنَتِهِ عَلَى الذِّكْرِ وَالِدُعَاءِ وَالتَّوَهُّدِ عَلَى رَبِّهِ تَعَالَى وَالِاعْتِرَافِ لَهُ تَعَالَى بِحَقْوَقِهِ وَالِافْتِرَاقِ بِصِدْقِ وَعْدِهِ وَوَعِيدِهِ . وَفِيهِ اسْتِحْبَابُ تَقْدِيمِ الثَّنَاءِ عَلَى الْمَسْأَلَةِ عِنْدَ كُلِّ مَطْلُوبٍ اقْتِدَاءً بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَأَمَّا رَاوِي الْحَدِيثِ) فَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَقَدْ تَقَدَّمَ تَرْجِمَتُهُ فِي حَرْفِ الْمِيمِ فِي شَرْحِ الْأَحَادِيثِ الْمَصْدَرَةِ بِلَفْظٍ مِنْ عِنْدِ حَدِيثٍ * مِنْ وَضَعِ هَذَا النِّحْ . وَقَدْ ذَكَرْتُ زُبْدَةً مِنْهَا فِي حَرْفِ الْهَاءِ عِنْدَ حَدِيثٍ * هَلَا اسْتَفْتَعْتُ بِمَجْلَدِهَا وَتَقَدَّمَتِ الْإِحَالَةُ عَلَيْهَا مَرَارًا وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ . وَهُوَ الْهَادِي إِلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ ،

(١) قَوْلُهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ (كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ) أَيْ لِيَتَجَهَّدَ كَمَا هُوَ فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ وَنَحْوِهَا فِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ إِذَا قَامَ لِلتَّجَهُّدِ وَظَاهَرَ هَذِهِ الزِّيَادَةُ الَّتِي هِيَ لِيَتَجَهَّدَ أَوْ لِلتَّجَهُّدِ اخْتِصَاصُ الشُّوْصِ بِالسَّوَاكِ بِمَا إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ وَأَمَّا عَلَى رِوَايَةِ اسْتِقْطَاعِ هَذَا اللَّفْظِ كَمَا هُوَ رِوَايَةُ الْمَتْنِ فَظَاهَرَ قَوْلُهُ مِنَ اللَّيْلِ عَامٌ فِي كُلِّ حَالَةٍ وَهِيَ أَوَّلُ لَأَنَّ السَّوَاكَ مُنْدُوبٌ عِنْدَ الْإِنْتِبَاهِ مِنَ النَّوْمِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ ابْنُ دَقِيقِ الْعِيدِ وَغَيْرُهُ لِأَنَّ النَّوْمَ مُقْتَضٍ لِلتَّغْيِيرِ النَّفْسِ لِمَا يَتَصَاعَدُ إِلَيْهِ مِنْ أَجْزَاءِ الْمَعْدَةِ وَالسَّوَاكِ آتَى لِتَنْظِيفِهِ فَيَسْتَحِبُّ تَعْلَهُ عِنْدَهُ مُقْتَضَاهُ (بِشُوشٍ) يَنْتَحِزُ إِلَيْهِ التَّحْتِيَّةُ ثُمَّ شَيْنٌ مُعْجَبَةٌ مَضْمُونَةٌ بَعْدَهَا وَائِثْمٌ صَادٍ مُهْمَلَةٌ أَيْ يَدْلِكُ أَوْ يَحْكُ أَوْ يَفْسَلُ قَالَ ابْنُ سَيِّدِهِ شَاسَ ذَاكَ بِالسَّوَاكِ شَوْصًا غُسْلَهُ وَقِيلَ أَمْرُهُ عَلَى أَسْنَانِهِ مِنْ سَفَلٍ إِلَى عَلَوٍ وَقِيلَ هُوَ أَنْ يَطْعَنَ بِهِ فِيهَا ثُمَّ قَالَ وَشَاسَ الشَّيْءَ شَوْصًا ذَلِكَ أَيْ وَقَالَ أَبُو عِيْدٍ شَعَبَتُهُ نَقِيَّتُهُ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ

فَأَهُ بِالسَّوَاكِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١١٢٣ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَيَرْكَعُ فِيهِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ لِلنَّاسِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(٢) وَمُسْلِمٌ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

الشَّوْصُ هُوَ الْحَكُّ وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ الشَّوْصُ ذَلِكَ الْأَسْتَنْ عَرْضًا (فَاهُ بِالسَّوَاكِ) هَكَذَا كَانَتْ عَادَتُهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَفْظُهُ كَانَ تَدُلُّ عَلَى الدَّوَامِ وَالِاسْتِمْرَارِ * وَقَدْ تَقَدَّمَ فَوَائِدُ السَّوَاكِ وَالسَّكَّامِ عَلَيْهِ فِي شَرْحِ كِتَابِنَا هَذَا عِنْدَ حَدِيثٍ . لَوْ لَا أَنَّ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لِأَمْرَتِهِمْ بِالسَّوَاكِ الْخ . وَيَسْتَحِبُّ عِنْدَ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَالِاسْتِيقَاطِ مِنَ النَّوْمِ وَتَضْيِيقِ النِّعَمِ وَفِي كُلِّ حَالٍ إِلَّا لِلصَّائِمِ بَعْدَ الزَّوَالِ قَبْلَ يَكْرَهُ وَقِيلَ يَجُوزُ عَلَى الْمَشْهُورِ فِي مَذْهَبِنَا الْمَالِكِيِّ * وَهَذَا الْحَدِيثُ كَمَا أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الطَّهَارَةِ مِنْ سَنَنِهِ وَكَذَا أَخْرَجَهُ الْفَسَّائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ فِي الطَّهَارَةِ مِنْ سَنَنِهَا (وَأَمَّا رَاوِي الْحَدِيثِ) فَهُوَ حُذَيْفَةُ بْنُ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا . وَقَدْ تَقَدَّمَ تَرْجُمَتُهُ فِي حَرْفِ الْيَاءِ عِنْدَ حَدِيثٍ * يَنَامُ الرَّجُلُ النَّوْمَةَ تَقْبِضُ الْأَمَانَةَ مِنْ قَلْبِهِ الْخ . وَقَدْ تَقَدَّمَ لِاحَالَةِ عَلَيْهَا مَرَّةً قَبْلَ هَذَا الْمَوْضِعِ . وَبِإِنَّهُ تَعَالَى التَّوْفِيقُ . وَهُوَ الْمَهَادَى إِلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ .

(١) قَوْلُهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ (كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ) أَيْ إِذَا أَتَى الْمَدِينَةَ قَادِمًا عَلَيْهَا (مِنْ سَفَرٍ) سَوَاءً كَانَ ذَلِكَ السَّفَرُ سَفَرًا فِي غَزْوَةٍ لِمُجَاهِدَةِ الْعَدُوِّ أَوْ سَفَرًا حَجًّا أَوْ عُمْرَةً (بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ) النَّبِيُّ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ أَحَدَ بُيُوتِ أَهْلِهَا الْمُؤْمِنِينَ (فَيَرْكَعُ فِيهِ رَكَعَتَيْنِ) وَلَفْظُ رَاوِيهِ مُسْلِمٌ فَرَكَعَ فِيهِ رَكَعَتَيْنِ بَدَلِ فَيَرْكَعُ . وَلَمْ يَخْتَلَفْ لَفْظُهُ مَعَ لَفْظِ الْبُخَارِيِّ فِي غَيْرِ هَذَا فَرَكَعَهُمَا فِي قُدُومِهِ مِنْ غَزْوَةٍ تَبُوكَ (ثُمَّ جَلَسَ لِلنَّاسِ) وَهَكَذَا كَانَتْ عَادَتُهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَاوِي الْحَدِيثِ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ أَحَدُ الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فَلَمَّا فَعَلَ ذَلِكَ جَاءَهُ الْمُتَخَلِّفُونَ فَطَفَعُوا يَبْتَغُونَ إِلَيْهِ صَلَوَاتِ اللَّهِ وَسَلَامَهُ عَلَيْهِ وَيَحْلِفُونَ لَهُ وَكَانُوا

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْوُضُوءِ فِي بَابِ السَّوَاكِ وَفِي كِتَابِ الْجُمُعَةِ فِي بَابِ السَّوَاكِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَفِي أَبْوَابِ التَّهَجُّدِ فِي بَابِ طُولِ الْقِيَامِ فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ * وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الطَّهَارَةِ فِي بَابِ السَّوَاكِ ثَلَاثَ رَوَايَاتٍ بِخَمْسَةِ أَسَانِيدٍ (٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْفَرَازِيِّ فِي بَابِ حَدِيثِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ وَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ قِطْعَةٌ مِنْ حَدِيثِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ فِي قِصَّةِ الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا وَقَدْ أُثْبِتَ فِي مِثْنِ زَادَ

١١٢٤ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَمَلَ مِنْ غَزْوٍ
أَوْ حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ يُكَبِّرُ عَلَى كُلِّ شَرَفٍ مِنَ الْأَرْضِ ثَلَاثَ
تَكْبِيرَاتٍ ثُمَّ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ
وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

المسلم كل قطعة
منه كانت
بلفظ النبي صلى
الله عليه وسلم
في محله
المناسب لها
كقوله عليه
الصلوة والسلام

بضعة وثمانين رجلا فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم وبأيهم
واستغفر لهم ووكّل سرائرهم إلى الله فبحثه فلما سلمت عليه تبسم تبسم الغضب ثم
قال تعال فبحثت أمشي حتى جلست بين يديه فقال لي * ما خلفك ألم تسكن قد ابتعت
ظهورك فقلت بلى . الخ حديث كعب الطويل وقد تقدم بطوله في حرف الميم في شرح
قوله صلى الله عليه وسلم * ما خلفك الخ . فلا داعي إلى إعادته مرة ثانية مع طوله
* وفي هذا الحديث استحباب صلاة القادم من سفر ودخوله المسجد أو لا وتوجه الناس
إليه عند قدومه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الطلاق
من سننه وكذا أخرجه النسائي فيه أيضا (وأما راوى الحديث) فهو كعب بن مالك
رضي الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته في هذا النوع عند حديث * كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سر استنار وجهه الخ وبالله تعالى التوفيق .
وهو الهادي إلى سواء الطريق .

ما خلفك ألم
تسكن قد
ابتعت ظهورك
فقد ذكرته
في محله من
حرف الميم
وكقوله كان
إذا سر استنار
وجهه الخ
في هذا النوع
من الخاتمة في
محله كما ذكرت
هنا . كان
إذا قدم من
سفر الخ في
محله وقد
ذكرت قصة
الحديث بطوله
في حرف
الميم عند
حديث .
ما خلفك الخ
وقد أخرجه
البخاري في
عشرة مواضع

(١) قوله رضي الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قمل)
أي رجع ومنه أخذت القافلة (من غزو أو حج أو عمرة) وإنما اقتصر ابن عمر
على الثلاث لانحصار سفر النبي صلى الله عليه وسلم فيها (يكبر) أي يكبر الله
تعالى بقوله الله أكبر (على كل شرف) بفتحين وهو المكان العالي . وفي رواية
مسلم إذا أوفى أي ارتفع على ثنية بثلاثة ثم نون ثم تحتانية ثقيلة وهي العقبة أوفد فد
بفتح الفاء بعدها دال مهملة ساكنة ثم فاء مفتوحة ثم دال مهملة والا شهر تفسيره
بالمكان المرتفع وقيل هو الأرض المستوية وقيل الفلاة الخالية من شجر وغيره وقيل
غليظ الأودية ذات الحصى (من الأرض ثلاث تكبيرات ثم يقول لا إله إلا الله
وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير) قال القرطبي وفي
تعقيب التكبير بالتهليل إشارة إلى أنه المنفرد بإيجاد جميع الموجودات وأنه المعبود في

آثِبُونَ تَائِبُونَ عَابِدُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ
وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ
لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

مطلوباً ولا مختصراً
وقد ذكرت
مواضع أخرجه
إياه كلها أو
جلها عند
حديث كان
إذا سراً استنار
وجهه الخ *
وقد أخرجه
مسلم في كتاب
التوبة في باب
توبة كعب
ابن مالك
وصاحبيه
بأربعة أسانيد
(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الحج
في باب ما
يقول إذا رجع
من الحج أو
العمرة وفي
كتاب الدعوات
في باب الدعاء
إذا أراد سقراً
أو رجع *
وأخرجه مسلم
في كتاب
الحج في باب
ما يقول
إذا قتل من
سفر الحج
وغیره بخمسة
أسانيد

جميع الأماكن تبارك وتعالى (آثِبُونَ) خير مبتدأ محذوف أى نحن آثِبُونَ جمع
آثَب أى راجع فهو بمناء وبوزنه أى نحن راجعون إلى الله تعالى . قال في فتح الباري
وليس المراد الأخبار بمحض الرجوع فإنه تحصيل الحاصل بل الرجوع في حالة
مخصوصة وهى تلبسهم بالعبادة المخصوصة والاتصاف بالأوصاف المذكورة (تائبون)
من التوبة وهى الندم مع الاقتلاع عن الذنب ونفى الأصرار عليه مع الرجوع إلى
ما هو محمود شرعاً وهذا قاله صلى الله تعالى عليه وسلم تواضعاً أو تعالماً لأمره وفيه
الإشارة إلى التقصير في العبادة مهما بالغ العبد المخلص فيها (عابدون) لله تعالى
(ساجدون لرَبَّنَا حامدون) وكلها بالرفع بتقدير نحن والمجرور متعلق
بساجدون أو يسائر الصفات على سبيل التنازع (صدق الله وعده) أى فيما وعده
به من إظهار دينه في قوله تعالى « وعدكم الله مغنم كثيرة تأخذونها » الآية . وقوله
تعالى « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف
الذين من قبلهم » الآية وهذا في سفر الغزو ومناسبتها لسفر الحج والعمرة قوله تعالى
« لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين » الآية (ونصر عبده) محمداً صلى الله
تعالى عليه وسلم فقد أراد به نفسه الطاهرة عليه أتم الصلاة والسلام (وهزم الأحزاب)
جمع حزب وهو القطعة المجتمعة من الناس فالإمام إما جنسية والمراد عليها كل من
تحزب من الكفار وإمامية والمراد على ذلك كفار قريش ومن وافقهم من العرب
واليهود الذين تحزبوا أى تجمعوا في غزوة الخندق . ونزلت في شأنهم سورة
الأحزاب فنزوات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التي خرج فيها بنفسه معلومة
والمطابق منها لهذا غزوة الخندق لظاهر قوله تعالى في سورة الأحزاب « وزد الله
الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً وكفى الله المؤمنين القتال » وفيها قبل ذلك « إذ
نجاهمكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها » الآية (وحده) أى من غير
فعل أحد من الآدميين ويمتثل أن يكون خبراً بمعنى الدعاء أى اللهم اهزم الأحزاب
وغیره أظهر منه . وظاهر قوله من غزو أو حج أو عمرة اختصاصه بها والذي عليه

١١٣٥ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَامَ نَفَخَ (رَوَاهُ) ^(١) الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الجمهور أنه يشرع في كل سفر طاعة كطلب العلم وصلة الرحم لأن الجميع يشمله اسم الطاعة وقيل يتعدى أيضا إلى المباح لأن المسافر فيه لاثواب له فلا يمنع عليه ما يحصل له الثواب * وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قفل من الجيوش أو السرايا أو الحج أو العمرة إذا أوفى على ثنية أو فدفد كبر ثلاثا ثم قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آثمون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده * وفي هذا الحديث من الفقه استعمال حمد الله تعالى والافتقار بنعمه والخضوع له والثناء عليه عند القدوم من حج أو جهاد على ما وهبه من تمام المناسك وما رزقه من النصر على العدو والرجوع إلى الوطن سالما وفيه بيان أن التهي عن السجعة في الدعاء ليس على التحريم لوجود السجعة في دعائه صلى الله عليه وسلم ودعاء أصحابه رضى الله عنهم * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الجهاد من سننه والنسائي في السير من سننه وأخرجه الترمذي من حديث البراء وصححه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في حرف النون من شرح كتابنا هذا عند حديث * نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل بأسهاب وتقدمت منها زبدة كافية في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا كثيرة. وبالله تعالى التوفيق. وهو الهادي إلى سواء الطريق

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نام نفخ)

عن يمينه عليه الصلاة والسلام وقد كرره البخاري في مواضع من صحيحه فقد أخرجه أيضا في الباب الذي قبل الباب المذكور أولا وهو باب يقوم عن يمين الامام بمحذاته الخ . وأخرجه في الباب الذي بعده أيضا وهو باب إذا لم ينو الامام أن يؤم ثم جاء قوم فأمرهم وكذا أخرجه في باب إذا قام الرجل عن يسار الامام وحوله الامام خلفه إلى يمينه تمت صلاته وفي الباب الذي بعده يباب واحد وهو باب ميمنة المسجد والامام وفي باب وضوء الصبيان الخ وفي كتاب العيدين في باب ما جاء في الوتر وفي سابع باب بعد باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة وهو باب استئمان اليد في الصلاة إذا كان من أمر الصلاة وفي كتاب الوضوء في باب التخفيف في الوضوء . وفي باب قراءة القرآن بعد الحدث وغيره وفي كتاب التفسير في آخر سورة آل عمران في باب ان في خلق السموات والأرض الخ وفي باب الذين يذكرون الله قياما وقعودا الخ وفي باب ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته إلى أنصار وفي باب ربنا اتسمعنا مناديا ينادي الآية * وأخرجه مسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها في باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه بسنة عشر اسنادا

١١٢٦ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْمَعْدَرَاءِ فِي خِدْرِهَا

أى من خيشومه وهو المسمى غطيظا كما قاله شيخ الإسلام زكريا الأنصارى في تحفة البارى في شرح صحيح البخارى ويدل له قول ابن عباس في رواية ثم نام حتى سمعت غطيظه . وفي الصحيحين بعد ذكر هذا الحديث ما نصه : ثم أتاه المؤذن فخرج فصلى ولم يتوضأ وفيه دليل على أنه كانت تنام عينه ولا ينام قلبه ويؤيد هذا ما في رواية مسلم بعد قوله فصلى الصبح ولم يتوضأ ففيها زيادة قال سفيان وهذا للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة لأنه بلغنا أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تنام عينه ولا ينام قلبه * وفي قوله فصلى ولم يتوضأ أنه كان لا يتنقص وضوءه بالنوم مضطجعا لاستيقاظ قلبه لما تقدم من أنه تنام عينه ولا ينام قلبه ولا يعارض هذا حديث نومه في الوادى حتى طلعت الشمس لأن رؤية الشمس والفجر بالعين لا بالقلب وفي بعض روايات هذا الحديث أنه عليه الصلاة والسلام لما استيقظ قرأ العشر الآيات الخواتيم من آل عمران . وهى التى أولها « ان فى خلقى السموات والأرض الخ السورة » ثم قام الى شن معلقة فتوضأ منها الخ وفى ذلك جواز قراءة القرآن للمحدث غير الجنب ورد بأنه عليه الصلاة والسلام وان نام لا ينام قلبه كما تقدم فلم ينتقص وضوءه . وحينئذ فوضوءه للتجديد أو لدليل آخر والله أعلم . وهذا الحديث فى الحقيقة قطعة من حديث ابن عباس وسبأى فى هذا النوع بعضه أيضاً فى المتن وهو حديث * كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول فى دعائه اللهم اجعل فى قلبي نوراً الخ وسيأتى بعض مباحثه فى شرحه إن شاء الله تعالى * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى سننه وأخرجه ابن ماجه فى الطهارة من سننه والترمذى فى الشمائل (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته فى حرف الميم عند حديث * من وضع هذا الخ مطولة وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم أشد حياء) منصوب على التمييز والحياء تفير يحدث للشخص عند خوف ما يعاب أو يذم (فى خدرها) بكسر الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة أى فى سبترها الذى يكون فى جنب البيت إذا دخل عليها فيه والمعدراء هى البكر وصيت عذراء لأن عذرتها . وهى جلدة البكارة نافية وقوله فى خدرها من باب التتميم لأن العذراء فى الخلوة يشتد حياءها أكثر مما تكون خارجة عن محل الخلوة لأن الخلوة مظنة وقوع الفعل بها . وشدة الحياء من صفات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم العظيمة لكن محله فيه فى غير حدود الله تعالى ولهذا قال صلى الله عليه وسلم للذى اعترف بالزنى أنكتها ولم يكن له عن ذلك الفعل لما يترتب على إقراره من الحد الذى عهد من عاداته صلى الله عليه وسلم أنه يبادر بإقامته ولا يتساهل

فَإِذَا رَأَى شَيْئًا يَكْرَهُهُ عَرَفَنَاهُ فِي وَجْهِهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَالْفُظْلَةُ
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
١١٢٧ كَانَ أَكْثَرُ دُعَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ آتِنَا
فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (رَوَاهُ)
الْبُخَارِيُّ ^(٢) وَالْفُظْلَةُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

فيه بعد اعتراف صاحبه ولا يقبل فيه الشفاعة (فاذا رأى) صلى الله تعالى عليه وسلم
(شيئاً) أى أمراً (يكرهه) لمخالفة الشرع أو مكارم الأخلاق (عرفناه) أى كره
ذلك الشيء (فى وجهه) صلى الله تعالى عليه وسلم * وقولى والفظلة أى للبخارى
وأما مسلم فلفظه * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء فى
خدرها وكان اذا كره شيئاً عرفناه فى وجهه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان
أخرجه ابن ماجه فى الزهد من سننه وأخرجه الترمذى فى الشمائل (وأما راوى
الحديث) فهو أبو سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى حرف
الواو عند حديث * ويح عمار تقتله الفئة الباغية الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله
تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان أكثر) هو بالرفع اسم كان (دعاء النبي صلى
الله عليه وسلم) قوله (اللهم آتنا) وفى رواية اللهم ربنا آتنا (فى الدنيا حسنة وفى
الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) جملة الدعاء هى خبر كان واختلف فى المراد بحسنة
الدنيا وحسنة الآخرة فى هذا الحديث وفى قوله تعالى « ومنهم من يقول ربنا آتنا
فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار » فقبل ان الحسنه فيها العافيه
كما أخرجه عبد الرزاق عن قتادة وقيل الحسنه فى الدنيا العلم والعبادة وفى الآخرة
الجنة كما أخرجه ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير والذهبي فى فضل العلم
والبيهقى فى شعب الايمان عن الحسن فى قوله تعالى « ربنا آتنا فى الدنيا حسنة الآية »
وأخرج ابن جرير عن السدى قال حسنة الدنيا المال وحسنة الآخرة الجنة وأخرج

(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب الأدب
فى باب من
لم يواجه الناس
بالعتاب وفى
باب الحياء
وفى كتاب
المنافى فى باب
صفة النبي
صلى الله عليه

وسلم * وأخرجه
مسلم فى كتاب
الفضائل فى
باب كثرة
حيائه صلى
الله عليه وسلم
باسنادين
(٢) أخرجه
البخارى فى
كتاب الدعوات

فى باب قول
النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم
ربنا آتنا فى
الدنيا حسنة
وفى آخر
سورة البقرة
فى باب ومنهم
من يقول ربنا
آتنا فى الدنيا حسنة

وفى الآخرة

حسنة النخ* ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله ربنا آتنا في الدنيا حسنة قال الرزق الطيب والعلم
 النافع وأخرج ابن أبي حاتم عن محمد بن كعب في الآية قال المرأة الصالحة
 من الحسنات وعن عوف قال من آتاه الله الاسلام والقرآن والأهل والمال والولد
 فقد آتاه الله في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقيل حسنة في الدنيا الصعة والامن
 والكفاية والولد الصالح والزوجة الصالحة والنصرة على الأعداء وفي الآخرة الفوز
 بالثواب والخلام من العقاب وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد والبخاري
 ومسلم والترمذي والنسائي وأبو يعلى وابن حبان وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب
 عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عاد رجلا من المسلمين قد صار مثل
 الفرخ المتوف فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كنت تدعو الله بشيء
 قال نعم كنت أقول اللهم ما كنت معافى به في الآخرة فمبجل لي في الدنيا فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم سبعان الله اذن لا تطيق ذلك ولا تستطيعه فهلا قلت ربنا
 آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار . ودعاه فشفاه الله . وأخرج
 الشافعي وابن سعد وابن أبي شيبة وأحمد والبخاري في تاريخه وأبو داود والنسائي
 وابن خزيمة وابن الجارود وابن حبان والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في
 الشعب عن عبد الله بن السائب أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول فيما بين الركن
 اليماني والحجر ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار وأخرج
 ابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما مررت على
 الركن الا رأيت عليه ملكا يقول آمين فإذا مررت عليه فقولوا ربنا آتنا في الدنيا
 حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار وأخرج ابن ماجه والجندي في فضائل
 مكة عن عطاء بن أبي رباح أنه سئل عن الركن اليماني وهو في الطواف فقال حدثني
 أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وكل به سبعون ملكا فن قال اللهم
 إني أسألك العفو والعافية في الدنيا والآخرة ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة
 حسنة وقنا عذاب النار* قالوا آمين . وأخرج الأزرقي عن ابن أبي عمير قال كان أكثر
 كلام عمر وعبد الرحمن بن عوف في الطواف ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة
 حسنة وقنا عذاب النار* وأخرج أحمد والترمذي وحسنه عن أنس قال جاء رجل
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أي الدعاء أفضل قال تسأل

حسنة النخ*
 وأخرجه مسلم
 في كتاب
 الذكر والدعاء
 والتسوية
 والاستغفار
 في باب فضل
 الدعاء باللهم
 آتنا في الدنيا
 حسنة وفي
 الآخرة حسنة
 وقنا عذاب
 النار رواه
 بإسنادين

١١٢٨ كَانَ أَوَّلُ مَا بُدِئَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الرُّؤْيَا الصَّادِقَةُ فِي النَّوْمِ فَكَانَ لَا يَرَى رُؤْيَا إِلَّا جَاءَتْ مِثْلَ فَلَقِ الصُّبْحِ

ربك الغفو والعافية في الدنيا والآخرة ثم أتاه من الغد فقال يا رسول الله أى الدعاء أفضل قال تسأل ربك الغفو والعافية في الدنيا والآخرة ثم أتاه من الغد فقال يا رسول الله أى الدعاء أفضل قال تسأل ربك الغفو والعافية في اليوم الرابع فقال يا رسول الله أى الدعاء أفضل قال تسأل ربك الغفو والعافية في الدنيا والآخرة فانك إذا أعطيتهما في الدنيا ثم أعطيتهما في الآخرة فقد ألفتحت * وقوله وقتنا عذاب النار مما حذفته منه فاؤه للقاعدة التصريفية المشار لها بقول ابن مالك في الفتية .

فامر او مضارع كعود * احذف وفي كعدة ذلك اطرد
ومعناه احفظنا من نار جهنم أو المراد بعذاب النار المرأة السوء . فقد روى عن علي كرم الله وجهه الحسنه في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الجنة وعذاب النار المرأة السوء . وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال كانت قوم من الأعراب يميثون الى الموقف فيقولون اللهم اجعله عام غيث وعام خصب وعام ولاد حسن لا يذكرون من أمر الآخرة شيئاً فأنزل فيهم « فن الناس من يقول ربنا آتتنا في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق » ويحىء بعدهم آخرون من المؤمنين فيقولون « ربنا آتتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار » فأنزل الله فيهم « أولئك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب » * وقولي واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخارى * كان النبي صلى الله عليه وسلم أكثر دعوة يدعو بها يقول اللهم آتتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب ناراً . قال وكان أنس إذا أراد أن يدعو بدعوة دعا بها فإذا أراد أن يدعو بدعاء دعا بها فيه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه وكذا أخرجه النسائي في سننه وابن أبي شيبة وأبو يعلى (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله عنه . وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء . عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قولها أى عائشة الراوية رضى الله تعالى عنها (كان أول ما بدىء به رسول الله صلى الله عليه وسلم) من الوحي (الرؤيا الصادقة في النوم) وفي باب بدء الوحي الرؤيا الصالحة في النوم (فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت) مجيئاً واضحاً (مثل فلق الصبح) وقد عبر بفلق الصبح لأن شمس النبوة

ثُمَّ حُبِّبَ إِلَيْهِ الْخَلَاءُ فَكَانَ يَلْتَقِ بِغَارِ حِرَاءَ فَيَتَحَنَّنُ فِيهِ قَالَ وَالتَّحَنُّنُ
التَّعَبُّدُ اللَّيَالِي ذَوَاتِ الْعَدَدِ قَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهِ وَيَتَزَوَّدُ لِذَلِكَ ثُمَّ يَرْجِعُ
إِلَى خَدِيجَةَ فَيَتَزَوَّدُ لِمِثْلِهَا

كانت مبادئ أنوارها الرؤيا الى أن ظهرت أشعتها وتم نورها (ثم حجب اليه الخلاء) بضم الحاء
المهملة من حجب وكسر الموحدة منها مشددة والخلاء بالمد المراد به الاختلاء لأن فيه فراغ القلب
لمبادأة الله تعالى والافتطاع عن جميع الخلق والزهد في الدنيا (فكان يلبق) بفتح التحتية بعدها
لام ساكنة ثم حاء مهملة مفتوحة ثم قاف . وفي رواية مسلم ورواية البخاري في بدء الوحي
يغلو (بغار حراء) بالصرف على إرادة المكان وحراء جبل على يسار الذهاب إلى منى وعلى يمين
الذهاب من منى إلى مكة شرفها الله تعالى ويسمى جبل النور (فيتحنن فيه) بالياء الثالثة بعد الذون
المشددة (قال) عروة الراوي عن عائشة رضي الله تعالى عنها (والتحنن) هو (التعبد لليالي ذوات
العدد) ولفظ مسلم أولات العدد بدل ذوات العدد أي مع أيامهن وإنما اقتصر على الليالي لأنهن
أنسب للخلوة . ولأن الليالي تسبق الأيام بمجيء الهلال في أولها كما أشار إليه ابن مالك في
كافيته بقوله :

وراع في تاريخك الليالي * لسبقها بليلة الهلال

وزاد عبيد بن عمير عند ابن اسحاق فيطعم من يرد عليه من الساكنين وعنده أيضا أنه كان يعتكف
فيه شهر رمضان وقوله التحنن التعبد لليالي ذوات العدد مدرج من لفظ الراوي لأن المدرج هو
كلام الراوي المتصل بالحديث مطلقا دون بيان له يميز به عن الحديث كما أشار إليه صاحب طلبة
الأنوار بقوله :

كلام راو بالحديث اتصلا * دون بيان مدرج ولتسجلا

يعنى أن المدرج هو كلام الراوي المتصل بالحديث من أي محل سواء كان في أوله أو كان في وسطه
كقول الراوي ثلاث في حديث حبيب إلى من دنيا كم الطيب والنساء الحديث وكما هنا أو في آخره
وهذا الأخير هو الغالب ولذلك جرى عليه العراقي في ألفيته في مصطلح الحديث بقوله :

المدرج الملحق آخر الخبر * من لفظ راو ما لا فصل ظهر

(قبل أن يرجع إلى أهله) أي إلى عياله (ويتزود لذلك) أي للتعبد في الخلوة (ثم يرجع إلى خديجة
فيتزود لملئها) باللام كما هو رواية مسلم ورواية البخاري لابن ذر عن الجوى والمستمل في رواية
للبخاري يمثلها بالوحدة بدل اللام والضمير لليالي أو للعبادة أو المرة السابقة ويحتمل أن يكون المراد

حَتَّىٰ فَجِئَهُ الْحَقُّ وَهُوَ فِي غَارٍ حِرَاءٍ فَجَاءَهُ الْمَلَكُ فَقَالَ اقْرَأْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 مَا أَنَا بِقَارِئٍ قَالَ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي حَتَّىٰ بَلَغَ مِنِّي الْجُهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ قُلْتُ
 مَا أَنَا بِقَارِئٍ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّانِيَةَ حَتَّىٰ بَلَغَ مِنِّي الْجُهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ
 قُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِئٍ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّلَاثَةَ حَتَّىٰ بَلَغَ مِنِّي الْجُهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ
 اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي
 عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ الْآيَاتِ

أنه يزود لملها إذا حال الحول وجاء ذلك الشهر الذي جرت عادته عليه الصلاة والسلام أن يخلو فيه
 بجبل حراء قال في فتح الباري وهذا عندى أظهر (حتى فجئته) بكسر الجيم أى حتى أتاه (الحق)
 مفاجأة أى الوحي (وهو في غار حراء) الجملة في موضع الحال (فجاءه الملك) وهو جبريل عليه
 الصلاة والسلام (فقال) له (اقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنا بقارئ) ولفظ مسلم قال
 ما أنا بقارئ بدون فاء ولفظة مانافية واسمها أنا وخبرها بقارئ أى ما أحسن أن اقرأ (قال فأخذني) أى
 جبريل عليه السلام (فغطني) أى ضمني ضما شديداً (حتى بلغ مني الجهد) بفتح الجيم والنصب أى حتى بلغ اللفظ
 مني الجهد وبضم الجيم والرفع أى بلغ الجهد مبلغه (ثم أرسلني فقال اقرأ قلت ما أنا بقارئ) ولفظ مسلم قال
 قلت ما أنا بقارئ (فأخذني فغطني الثانية) أى المرة الثانية (حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ قلت)
 ولفظ مسلم قلت بالقاء (ما أنا بقارئ) أى لأحسن القراءة (فأخذني فغطني الثالثة) أى المرة الثالثة (حتى
 بلغ مني الجهد) تقدم ضبطه في الجملة الأولى وإنما فعل به ذلك ليقرغه عن النظر إلى أمور الدنيا ليقبل
 بكنيته إلى ما يلقى إليه من الوحي (ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق) جميع المخلوقات (خلق
 الانسان) أى جنس الانسان (من علق) جمع علقه وهى القطعة اليسيرة من الدم الغليظ (اقرأ وربك
 الأكرم) الذى لا يوازيه كرم ولا يماذله فى الكرم نظير جل وعلا عن الشبيه والنظير (الذى علم)
 الخط (بالقلم) أى جنس القلم وقد تسكنت على الأقلام فى رسالتى المسماة «إيقاظ الأعلام» لاتباع
 مرسوم الصحف الامام والقلم من نعم الله العظيمة على خلقه قال قتادة القلم نعمة من الله عز وجل
 عظيمة لولا ذلك لم يتم دين ولم يصنع عيش (علم الانسان) أى جنس الانسان من العلوم والخط والصناعات
 (مالم يعلم) قبل تعليمه (الآيات) وهى خمس آيات وتاليها الخ السورة تزل فى أبى جهل وضم اليها
 وليس فى رواية مسلم لفظ الآيات ولفظ الآيات بالنصب مفعول فصل محذوف تقديره اقرأ الآيات
 (٣٠ - زاد السلم - خامس)

فَرَجَعَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَرْجُفُ بَوَادِرُهُ حَتَّى دَخَلَ عَلَى خَدِيجَةَ فَقَالَ زَمَلُونِي
 زَمَلُونِي فَرَمَلُوهُ حَتَّى ذَهَبَ عَنْهُ الرُّوعُ قَالَ لِحَدِيجَةَ أَيْ خَدِيجَةُ مَالِي لَقَدْ
 خَشِيتُ عَلَى نَفْسِي فَأَخْبَرَهَا الْخَبَرَ قَالَتْ خَدِيجَةُ كَلَّا أَبَشِرْ فَوَ اللَّهِ لَا يُخْزِيكَ اللَّهُ
 أَبَدًا فَوَ اللَّهِ إِنَّكَ لَتَصِلُ الرَّحِمَ وَتَصْدُقُ الْحَدِيثَ وَتَحْمِلُ الْكَلَّ وَتَكْسِبُ
 الْمَعْدُومَ وَتَقْرَى الضَّيْفَ وَتَعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ

(فرجع بها) أى بالآيات المحسوسة أو رجم بسبب تلك القطة (رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجف
 بوادره) جمع بادرة . وهى اللعنة التى بين الكتف والعنق تعضطرب عند الفزع وفى رواية للشيخين
 يرجف فؤاده أى قلبه (حتى دخل على خديجة) زوجها رضى الله تعالى عنها (فقال زملوني زملوني)
 مرتين والتزميل هو التلصص . وقد طلب ذلك من أهله ليسكن ما حصل له من الروع من شدة
 هول الأمر وثقله (فرملوه) بفتح الميم المشددة امتثالاً لأمره عليه الصلاة والسلام (حتى ذهب عنه
 الروع) بفتح الراء أى الفزع (قال لخديجة أى خديجة مالى) ولفظ مسلم ثم قال لخديجة الخ (لقد
 خشيت على نفسى) ولفظ خشيت بكسر الشين المعجمة أى لقد خشيت على نفسى أن لا أطيق حمل
 أعباء الوحي لما لقيه عند لقاء الملك (فأخبرها الخبر) هذا لفظ البخارى ورواية مسلم فيها تقديم وأخبرها
 الخبر على قوله لقد خشيت على نفسى (قالت خديجة) رضى الله تعالى عنها ولفظ مسلم قالت له خديجة
 (كلا) أى لاخوف عليك (أبشر فوالله لا يخزيك الله أبداً) بضم الباء التحتية بعدها خاء معجمة
 ساكنة ثم زأى مكسورة وفى مرسل عبيد بن صمير أنها قالت له عليه الصلاة والسلام ابشر يا ابن عم
 وائنت فوالذى نفسى بيده أنى لأرجو أن تكون نبى هذه الأمة فقد وفقها الله للخير وألهمها تقراها
 وهداها للايمان قبل سائر هذه الأمة ثم قالت (فوالله انك لتصل الرحم) أى القرابة ولفظ مسلم
 والله انك الخ بالواو بدل فوالله انك الخ (وتصدق الحديث وتحمل الكل) بفتح الكاف وتشديد
 اللام أى الضميف المنقطع واليتيم (وتكسب المعدوم) بفتح التاء القوية وكسر السين أى تعطى
 الناس مالا يحمدونه عند غيرك (وتقرى الضيف) بفتح أوله وسكون ثانيه من قرى الثلاثى (وتعين
 على نوائب الحق) أى حوادثه واحتيرت بنوائب الحق عن نوائب غير الحق رضى الله تعالى عنها
 وغير الحق هو الشر قال ليند

نوائب من خير وشر كلاهما * فلا الخبر ممدود ولا الشر لازب

فَانْطَلَقَتْ بِهِ خَدِيجَةُ حَتَّى أَتَتْ بِهِ وَرَقَةَ بْنَ نَوْفَلٍ وَهُوَ ابْنُ عَمٍّ خَدِيجَةَ أُخِي
 أَيْهَا وَكَانَ أَمْرًا تَنْصَرَفِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ يَكْتُبُ الْكِتَابَ الْعَرَبِيَّ وَيَكْتُبُ
 مِنَ الْإِنْجِيلِ بِالْعَرَبِيَّةِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكْتُبَ وَكَانَ شَيْخًا كَبِيرًا قَدْ عَنِى
 فَقَالَتْ خَدِيجَةُ يَاعَمَّ أَسْمَعُ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ قَالَ وَرَقَةُ يَا ابْنَ أُخِي مَاذَا تَرَى
 فَأَخْبَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَبَرَ مَا رَأَى فَقَالَ وَرَقَةُ هَذَا النَّامُوسُ الَّذِي أَنْزَلَ

وفيه إشارة الى فضل خديجة وجزالة رأيها وهذه الحصلة جامعة لأفراد ما سبق وغيره وإنما أجاته
 بكلام فيه قسم وتأكيد بان واللام لتزليل بذلك حيرته ودهشته وفيه دليل على أن من طبع على
 أقوال الخير لا يصيبه ضرر (فانطلقت به خديجة) رضى الله تعالى عنها مصاحبة له (حتى أتت به ورقة
 ابن نوفل) هكذا لفظ البخارى فى كتاب التفسير فى تفسير سورة اقرأ وزاد مسلم بن أسد بن
 عبد العزى وهو ابن عم خديجة ومثلها رواية البخارى فى بدء الوحي وكذا روايته فى التعبير وزاد
 فى هذه ابن قصى (وهو ابن عم خديجة أخى) وفى رواية أخو (أيتها) لأنه ورقة بن نوفل بن أسد
 وهى خديجة بنت خويلد بن أسد (وكان) ورقة هذا (امرأ تنصر فى الجاهلية) أى كان على دين
 النصارى فى زمن الجاهلية (وكانت يكتب الكتاب العربى ويكتب من الانجيل بالعربية ما شاء
 الله أن يكتب) هكذا بانفاق رواية مسلم ورواية البخارى فى تفسير سورة اقرأ ومثله فى رواية
 البخارى فى التعبير غير أن فيها تقديم بالعربية على لفظ من الانجيل أما فى كتاب بدء الوحي فلفظ
 البخارى وكان يكتب الكتاب العبرانى فيكتب من الانجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب أى
 ما شاء الله كتابته وذلك لتمكينه فى دين النصارى ومعرفته بكتابهم (وكان شيخا كبيرا قد عمى)
 أى وكان ورقة شيخا كبيرا والحال أنه قد عمى فى آخر عمره (فقالت خديجة ياعم) وفى رواية
 للبخارى أيضا يا ابن عم ولفظ رواية مسلم فقالت له خديجة أى عم (اسمع من ابن أخيك) تعنى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وذلك لأن الأب الثالث لورقة هو الأخ للأب الرابع لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم والعرب تطلق على ابن العم ابن الأخ كما هو متعارف بينهم أى اسمع منه ما يقوله (قال
 ورقة) له صلى الله عليه وسلم ولفظ مسلم قال ورقة بن نوفل (يا ابن أخى ما ذا ترى) أى أخبرنى
 ماهذا الذى تراه (فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى) ولفظ رواية مسلم فأخبره رسول
 الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى (فقال ورقة) ولفظ رواية مسلم فقال له ورقة أى قال ورقة
 له صلى الله عليه وسلم (هذا الناموس) أى جبريل عليه السلام (الذى أنزل) أنزل بضم الهمزة

عَلَى مُوسَى لَيْتَنِي فِيهَا جَذَعًا لَيْتَنِي أَكُونُ حَيًّا إِذْ يُخْرِجُكَ قَوْمُكَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ ﷺ أَوْ يُخْرِجُنِي هُمْ قَالَ وَرَقَّةٌ نَعَمْ لَمْ يَأْتِ رَجُلٌ بِمَا جِئْتَ بِهِ إِلَّا أَوْذَى

وكسر الزاي (على موسى) زاد مسلم صلى الله عليه وسلم وهو في رواية الأصيلي للبخاري أيضا
 وفي رواية الزبير بن بكار على عيسى بدل موسى (ليتني) وفي رواية مسلم ياليتني بأداة النداء ومثلها
 رواية البخاري في بدء الوحي وفي التميمي (فيها) أي في مدة النبوة أو الدعوة (جذعا) بفتح الجيم
 وفتح المعجمة وبالنصب خبر كان مقدرة عند الكوفيين ويؤيده قوله بعد ياليتني أكون حيا أو نصب
 على الحال من ضمير فيها وخبر ليت قوله فيها أي ليتني كائن فيها حال الشبهة والقوة لأنصرك أو
 على أن ليت تنصب الجزء بين نحو قول الشاعر * ياليت أيام الصبا رواجها * أو بفعل محذوف
 أي جعلت فيها جذعا وفي رواية للبخاري جذع بالرفع خبر ليت والرواية الأولى أكثر وأشهر
 والجذع هو الصغير من البهائم واستمير للانسان أي ياليتني كنت شابا عند ظهور نبوتك حتى أقوى
 على المبالغة في نصرتك وانما تحي أمرا مستحيلا وهو عود الشباب لأن المستحيل يسوغ تمنيّه إذا كان
 في فعل خير أو ليس مقصوده التمني بل مراده التنبية على صحة ما أخبره به والتنبويه بقوة تصديقه
 فيما يجرى به أو قاله تحسرا لتحقيقه عدم عود الشباب (ليتني) وفي رواية مسلم ياليتني ومثلها رواية
 للبخاري في بدء الوحي (أكون حيا إذ يخرجك قومك) ولفظ رواية مسلم حين يخرجك قومك
 أي من مكة المشرفة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يخرجني م) بفتح الواو وبتشديد
 الياء المفتوحة في لفظ مخرجي لأن أصله مخرجوني جمع يخرج من الإخراج فعذت نون الجمع للإضافة
 إلى ياء التكلم فاجتمعت ياء التكلم وواو علامة الرفع وسبقت أحدهما بالسكون فأبدلت الواو ياء
 وأدغمت في ياء التكلم للقاعدة المشار لها بقول ابن مالك في ألفية بقوله

ان يسبق الساكن من واو ياء * واتصلا ومن عروض عريا

فياء الواو اقبلن مدغما * وشذ معطى غير ما قد رمحا

ثم أبدلت الضمة التي كانت سابقة الواو كسرة وفتحت ياء مخرجي المدغم فيها للتخفيف وهم مبتدأ أخبره
 لفظ مخرجي مقدما ولا يجوز العكس لأنه يلزم منه الأخبار بالمعرفة عن التكرار لأن إضافة مخرجي غير محضة
 لأنها لفظية لأنه اسم فاعل بمعنى الاستقبال والمهزة للاستفهام الإنكارى وقدمت المهزة على العاطف لأن
 الاستفهام له الصبر نحو أولم ينظروا (قال ورقة نعم لم يأت رجل) زاد مسلم قط وكذا البخاري في بدء الوحي
 وفي التميمي (بما جئت به) من الوحي (إلا أؤذى) بضم الهمزة وكسر الذال المعجمة ولفظ رواية مسلم الأعوذى
 وكذا لفظ البخاري في كتاب بدء الوحي وفي التميمي ومن لازم المادة الأذية فؤدى العازتين واحد

وَإِنْ يُذَرِّكُنِي يَوْمَكَ حَيًّا. أَنْصُرَكَ نَصْرًا مُؤَزَّرًا. ثُمَّ لَمْ يَنْشَبْ وَرَقَةً أَنْ تُؤْتَى
وَفَتَرَ الْوَحْيَ فَبَقِيَ حَتَّى حَزَنَ رَسُولُ اللَّهِ

لِلزُّومِ الْأَذَى عَلَى الْعَادَةِ (وَإِنْ يَذَرُّكُنِي) بِالْجَزْمِ بِأَنَّ الشَّرْطِيَّةَ (يَوْمَكَ) فَاعِلٌ يَذَرُّكُنِي أَيْ
يَوْمَ انْتِشَارِ نَبِيِّكَ أَوْ يَوْمَ يُخْرِجُكَ قَوْمُكَ (حَيًّا) هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ أَقْرَأَ. وَلَيْسَ
مَوْجُودًا فِي رَوَايَتِهِ فِي بَدَأِ الْوَحْيِ وَلَا فِي رَوَايَتِهِ فِي التَّعْبِيرِ وَلَا فِي رَوَايَةِ مُسْلِمَ (أَنْصُرَكَ) بِالْجَزْمِ
جَوَابَ الشَّرْطِ (نَصْرًا) بِالنَّصَبِ عَلَى الْمَصْدَرِيَّةِ (مُؤَزَّرًا) بضم الميم وفتح الزاي المشددة آخِرُهُ رَاءُ
مِهْلَةٍ وَبَيْنَ الْمِيمِ وَالزَّيِّ هِمزةٌ مُفْتُوحَةٌ أَيْ نَصْرًا قَوِيًّا بَلِيغًا فَهُوَ صِفَةٌ لِنَصْرٍ وَلَمَّا كَانَ وَرَقَةً سَابِقًا
وَالْيَوْمَ مُتَأَخِّرًا اسْتَدْرَكَ الْإِدْرَاكَ لِلْيَوْمِ لِأَنَّ الْمَتَأَخِّرَ هُوَ الَّذِي يَذَرُّكَ السَّابِقُ وَظَاهِرُ هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ وَرَقَةً
أَقْرَأَ نَبِيُّهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنَّهُ مَاتَ قَبْلَ الدَّعْوَةِ إِلَى الْإِسْلَامِ فَيَكُونُ
مِثْلَ عِمْرَانَ بْنِ أَبِي هَاشِمٍ لَكُنْ فِي زِيَادَاتِ الْمُغَازِي مِنْ رَوَايَةِ يُونُسَ بْنِ بَكْرِ عَنْ ابْنِ
إِسْحَاقَ فَقَالَ لَهُ وَرَقَةً ابْهَرِ ثُمَّ ابْهَرِ فَأَنَا أَشْهَدُ أَنَّكَ الَّذِي يَبْهَرُ بِهِ ابْنُ مَرْيَمَ وَأَنَّكَ عَلَى مِثْلِ نَامُوسَ
مُوسَى وَأَنَّكَ نَبِيٌّ مَرْسَلٌ الْحَدِيثُ فِي آخِرِهِ فَلَمَّا تَوَفَّى قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ
رَأَيْتُ الْقَسَّ فِي الْجَنَّةِ عَلَيْهِ ثِيَابُ الْحَرِيرِ لِأَنَّهُ آمَنَ بِي وَصِدَّقَنِي وَأَخْرَجَهُ الْيَهُودِيُّ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ فِي
الدَّلَائِلِ وَقَالَ أَنَّهُ مُنْقَطِعٌ وَمَالُ الْبَقِيَّةِ إِلَى أَنَّهُ يَكُونُ بِفُلْكَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ مِنَ الرِّجَالِ وَبِهِ قَالَ الْعِرَاقِيُّ
فِي نَكَبَتِهِ عَلَى ابْنِ الصَّلَاحِ وَذَكَرَهُ ابْنُ مَنَنْدَةَ فِي الصَّحَابَةِ وَقَدْ قَالَ وَرَقَةً كَمَا فِي شَرْحِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ
زَكَرِيَّا الْأَنْصَارِيُّ لِصَحِيحِ الْبُخَارِيِّ

فَإِنْ يَكُ حَقًّا. بِإِخْدِيجَةِ فَاعِلِي * حَدِيثُكَ أَيَا نَا فَأَجِدُ مَرْسَلًا

وَجَبْرِيْلُ يَأْتِيهِ وَمِيكَالُ مَعَهَا * مِنْ اللَّهِ وَحْيٌ يَشْرَحُ الصَّدْرَ مَنْزِلًا

وَفِي مُسْتَدْرَكَ الْحَاكِمِ لَا تَسْبُوا وَرَقَةً فَإِنَّهُ رَأَيْتَ لَهُ جَنَّةً أَوْ جَنَّتَيْنِ (ثُمَّ لَمْ يَنْشَبْ) بفتح النشأ
التَّحْتِيةِ وَالثَّانِيَةِ الْمَجْمُوعَةِ أَيْ لَمْ يَلْبَثْ (وَرَقَةً) بِالرَّفْعِ فَاعِلٌ يَنْشَبُ (أَنْ تَوَفَّى) بفتح الهمزة وتخفيف
النون وهو بدل اشتمال من وَرَقَةٍ أَيْ لَمْ تَتَأَخَّرْ وَفَاتَهُ عَنْ هَذِهِ الْقِصَّةِ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ مَاتَ بِمَكَّةَ بَعْدَ
الْمَبْعَثِ بِقَلِيلٍ جَدًّا وَدُفِنَ بِمَكَّةَ كَمَا قُلَّه الْبَلَاذُورِيُّ وَغَيْرُهُ وَيَعْنِدُهُ قَوْلُهُ هُنَا ثُمَّ لَمْ يَنْشَبْ وَرَقَةً
إِنْ تَوَفَّى (وَفَتَرَ الْوَحْيَ) أَيْ احْتَبَسَ (فَتَرَةً حَتَّى حَزَنَ) بِتَكْسِيرِ الزَّيِّ (رَسُولُ اللَّهِ) وَفِي رَوَايَةِ النَّبِيِّ

وَاللَّهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب التفسير

في تفسير سورة

افراً باسم ربك الذي خلق بروايات أربع أولها مطولة وفي أول كتاب بدء الوحي مطولاً وفي أول كتاب التفسير في باب التعبير وأول ما ابتدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة وأخرجه مسلم في كتاب الايمان بكسر الهمزة في باب بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث روايات أولها مطولة (صلى الله عليه وسلم) زاد البخاري في التعبير من طريق معمر عن الزهري * فيما بلغنا خزانة غدا منه مراراً كى يتردى من رموس شواقي الجبال فكلما أوفى بذروه جبل لكى يلقى منه نفسه تبدى له جبريل فقال يا محمد انك رسول الله حقا فيمكن لذلك جأته وتر نفسه فيرجع فاذا طالت عليه فترة الوحي غدا للثلث ذلك فاذا أوفى بذروه جبل تبدى له جبريل فقال له مثل ذلك * وهذه الزيادة خاصة برواية معمر وقال فيما بلغنا هو الزهري * وآخر رواية مسلم نصراً مؤزراً وما بعده زاد به البخاري الخ في كتاب التفسير وفي بدء الوحي الى قوله وفتر الوحي أما في التعبير فقد زاد الزيادة المذكورة التي بينا أنها خاصة برواية معمر ولم أذكرها في المتن فهذا ما أمكن من تحرير روايات الصحيحين لهذا الحديث فقد بينت ما اختلفت به كل رواية في موضعها في أثناء شرح متن الحديث وبيته على لفظ البخاري في كتاب التفسير ولم أقل في المتن واللفظ له طلباً للاختصار في الشرح اذ يلزم عليه كما هو عادي في الشرح أن أقول وأما لفظ مسلم فهو كذا وكذا الخ وإعادة مثل هذا الحديث الطويل بطوله في الشرح أولى منها ذكر ما تميزت به رواية مسلم وترك غيره على اتفاقهما معا كما وقفنا الله تعالى له * « تنبيه » « فان قيل » من أين علم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن الجائي اليه جبريل عليه السلام لا الشيطان فهم عرف أنه حق لا باطل « أجب » بأنه كما نصب الله تعالى لنا الدليل على أن رسول الله عليه الصلاة والسلام صادق وهو المعجزة الحارقة للعادة كذلك نصب لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أدلة قاطعة على أن الجائي اليه ملك لا شيطان وان للوحي اليه من عند الله لا من عند غيره « ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا » « وان قيل » ما الحكمة في فترة الوحي عنه مدة « فالجواب » أنه انما فترته لأن يذهب ما كان وجده عليه الصلاة والسلام من البروع حين فاجأه الله بالوحي أو لاحتى قال لقد خشيت على نفسي وقال زملوني زملوني وليحصل له التشويق الى عود الوحي اليه كما وقع ولذلك عاتب عليه الصلاة والسلام جبريل لما أتاه بعد فترة الوحي فأجابه بالآية « وما تنزل الايام ربك له ما بين ايدينا

افراً باسم ربك

الذي خلق

بروايات أربع

أولها مطولة

وفي أول كتاب

بدء الوحي

مطولاً وفي

أول كتاب

التفسير في باب

التعبير وأول

ما ابتدئ به

رسول الله

صلى الله عليه

وسلم من

الوحي الرؤيا

الصالحة

وأخرجه مسلم

في كتاب

الايمان بكسر

الهمزة في

باب بدء الوحي

إلى رسول

الله صلى الله

عليه وسلم

ثلاث روايات

أولها مطولة

١١٢٩ كَانَ (١) النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَارِزًا يَوْمًا لِلنَّاسِ فَأَنَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ
مَا الْإِيمَانُ قَالَ الْإِيمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَبِلِقَائِهِ وَرُسُلِهِ

وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي
والنسائي في التفسير من سننهما (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا وقد
تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث * حولها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا
وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم) ورواية مسلم كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم ومثلها رواية البخارى أيضا (بارزا) أى ظاهرا (يوما) من الأيام (للناس)
غير محتجب عنهم وقوله يوما منصوب على الظرفية (فأناه رجلا) أى ملك في صورة رجل وهو
جبريل عليه السلام وفي نسخة البخارى فأناه جبريل (فقال) بعد أن سلم مخاطبا لرسول الله صلى الله
عليه وسلم (ما الإيمان) أى مامتعلقات الإيمان . وفدوقع السؤال هنا في الحديث بما والأصل أن لا
يسأل بها إلا عن الماهية ولم يقع الجواب للسائل بحقيقة الإيمان ، بل وقع بالمراد بالإيمان الشرعى
وهو متعلقات الإيمان لا حقيقته فلو وقع بحقيقته لكان الجواب الإيمان التصديق لكنه لم يقع
بها لأن المراد من المعرف الإيمان الدرعى ومن التعريف اللغوى حتى لا يلزم تعريف الشيء بنفسه
(قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (الإيمان أن تؤمن بالله) أى تصديق بوجوده تعالى ،
وبصفاته الواجبة له تعالى وصفاته كلها صفات كمال وبأنه منزّه عن صفات النقص ، وأعاد لفظ الإيمان
للاعتناء بشأنه وتفخيماً لأمره (وملائكته) جمع ملك وأصله ملائكة مفعول من الألوكة بمعنى الرسالة
زيدت فيه التاء لتأكيد معنى الجمع أو لتأنيث الجمع وهم أجساد علوية نورانية متشكلة بما شاءت من
الاشكال والإيمان بهم التصديق بوجودهم وأنهم كما وصفهم الله تعالى عباد مكرمون الخ لا يعصون
الله ما أمرهم ويضلون ما يؤمرون . لا يأتون ولا يهربون ولا يبولون ولا يتغوطون وليسوا بذكور
ولا إناث ولا خنث (وبلقائه) أى وإن تؤمن بقاء الله تعالى . واختلف في المراد به فقيل المراد به
الاتقال إلى دار الجزاء أو بما يكون بعد البعث عند الحساب أو برؤية الله تعالى في الآخرة كما قاله
الخطابي . وتفقيه الامام النووي بأن أحدا لا يقطع لنفسه بها إذ هي مختصة بمن مات مؤمنا والمرء
لا يدري بم يحتم له وأجيب عن هذا بأن المراد أنها حق في نفس الأمر نسأل الله تعالى أن يحتم لنا
بالإيمان الكامل مجوار شفيقنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأن يمتنا برؤيته تعالى في
جنات الفردوس مجوار رسول الله صلى الله عليه وسلم أيضا (وبرسله) أى وإن تؤمن برسلة

وَتُؤْمِنُ بِالْبَيْتِ قَالَ مَا الْإِسْلَامُ قَالَ الْإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكَ بِهِ وَتَقِيمَ
الصَّلَاةَ وَتُؤَدِّيَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ

عليهم الصلاة والسلام وفي رواية ورسله بإسقاط الموحدة ومعنى الايمان بالرسول عليهم الصلاة والسلام
التصديق بأنهم صادقون فيما أخبروا به عن الله تعالى وأنهم آمناء ومبلغون ما أرسلوا به وفي رواية
زيادة وكتبه ومعنى الايمان بها التصديق بأنها كلام الله تعالى وأن جميع ما اشتملت عليه حق قال في
فتح الباري : ودل الاجال في الملائكة والكتب والرسول على الاكتفاء بذلك في الايمان بهم من
غير تفصيل الامن ثبتت تسميته فيجب الايمان به على التبعين وهذا الترتيب مطابق لآية ايمان الرسول
بما أنزل اليه من ربه . ومناسبة الترتيب المذكور وأن كانت الواو لا ترتب بل المراد من التقديم
أن الخير والرحمة من الله تعالى ومن أعظم رحمته أن أنزل كتبه الى عباده والمتلقى لذلك منهم الأنبياء
والواسطة بين الله وبينهم الملائكة (وتؤمن بالبيت) أى وان تصدق بالبيت من القبور وما بعده كالحساب
والميزان والظاير لصحف الأعمال والجنة والنار أو المراد بالبيت بشة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام
وانما أعاد في هذه الجملة لفظ تؤمن دون الثلاثة قبله اعتناء بشأنه وتأكيده لجوب الايمان به لشدة
انكار المشركين له ومن في مقام من أغنياء الفسقة (قال) أى جبريل عليه السلام يا رسول الله
(ما الاسلام قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (الاسلام أن تعبد الله) أى أن تطيعه مع خضوع
وتذلل ونطق بالشهادتين وهما شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم والمادة في اللغة الخضوع والتذلل وفي اصطلاح الفرع هي غاية الخضوع والتذلل لمن يتقدم
الخاضع له بعض أوصاف الربوبية فخرج الخضوع والتذلل لمن لا يتقدم الخاضع له بعض أوصاف
الربوبية فلا يسمى عبادة وان كان غير جائز وبه يعلم قصور من أطلق على كل من عظم كبيراً وأظهر
الخضوع له لأى غرض كان أنه مشرك (ولا تشرك به) بضم الفوقية وفي رواية زيادة شيئاً وهي
رواية مسلم ورواية الأصل للبخارى (وتقيم الصلاة) أى وان تقيم أى تديم الصلاة مع المحافظة
عليها بشروطها وفرائضها وسننها ومندوباتها والمراد بالصلاة المفروضة ورواية مسلم الصلاة
المكتوبة ومناهما تعد (وتؤدى الزكاة المفروضة) وخرج بالمفروضة صدقة التطوع فانها زكاة لقوة
لفظ الزكاة يشملها فأخرجها الشارع عليه الصلاة والسلام بقوله المفروضة وفي قوله المفروضة أيضاً
التنبيه على رفض وجوب ما كانت العرب تدفعه من الأموال لاسخاء والجود (وتصوم رمضان)
ولم يذكر الحج في هذا الحديث إما نسياناً من الراوى كما يدل عليه مجيئه في رواية كهنيس وتحيج
البيت ان استطعت اليه سبيلاً أو لأن الحج لم يكن فرض حينئذ ودفع ذلك بأن في رواية ابن مسعود

قَالَ مَا الْإِحْسَانُ قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ

بسند على شرط مسلم أنه الرجل جاء في آخر عمر النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر الصوم في رواية واتصر في رواية على الصلاة والزكاة وفي أخرى على الشهادتين وفي رواية بعد ذكر الجميع الحج والاعتبار والاعتسال من الجنابة وإتمام الوضوء . وقد وقع في هذا الحديث التفريق بين الإيمان والاسلام فجعل الإيمان عمل القلب والاسلام عمل الجوارح فالإيمان لغة التصديق مطافاً والإيمان الحقيقي في الشرع هو التصديق بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم بشرط النطق بالشهادتين فأحدهما ليس بإيمان أما التصديق فانه لا ينتج وحده من النار أعادنا الله تعالى منها بمنه وكرمه . وأما النطق وحده فهو غفاق تفسير الإيمان بالتصديق والاسلام بالعمل إنما فسر به إيمان القلب والاسلام في الظاهر لا الإيمان الشرعي والاسلام الشرعي (قال ما الاحسان) أي قال السائل وهو جبريل يارسول الله ما الاحسان أي ما الاحسان المتكرر في القرآن وهو مبتدأ وخبر وأل فيه للعهد لعهد ذكره في القرآن بالتكرار (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم مجبياً سؤاله (أن تعبد الله) أي الاحسان هو عبادتك الله تعالى حالة كونك في عبادتك له تعالى (كأنك تراه) تعالى أي مثل كونك تراه عياناً (فان لم تكن تراه) تبارك وتعالى فاستمر على عبادتك له تعالى بالاحسان (فانه) سبحانه (يراك) دائماً إذ لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم والاحسان في اللغة الانعام على الغير أو الاخلاص إذ فيه احسان لنفسه بدم الرياء في العمل وهذا من جوامع كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ هو شامل لمقام المشاهدة ومقام المراقبة لأن العبد في عبادته ثلاث مقامات * الأول أن يفعلها على الوجه الذي تسقط معه وظيفة التكليف باستيفاء الشروط والأركان * الثاني أن يفعلها كذلك وقد استغرق في بحار المكاشفة حتى كأنه يرى الله تعالى وهذا هو مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أشار له بقوله . وجعلت قرعة عيني في الصلاة لحصول الإلتذاذ بالطاعة والراحة بالعبادة وانسداد مسالك الالتفات الى الغير باستيلاء أنوار الكشف عليه وهو ثمرة امتلاء زوايا القلب من المحبوب واشتغال السر به ونتيجته نسيان الاجوال من العلوم واضمحلال الرسوم * الثالث أن يفعلها وقد غلب عليه أن الله تعالى يشاهده وهذا هو مقام المراقبة * فقوله فان لم تكن تراه نزول عن مقام المكاشفة الى مقام المراقبة أي ان لم تعبد وأنتم بين أهل الرؤية الغنوية فاعبدوه وأنتم بحيث أنه يراك وكل من هذه المقامات الثلاث احسان الآن الإحسان الذي هو شرط في صحة النبوة إنما هو الاول لأن الإحسان بالآخرين من صفات الخواص

قَالَ مَتَى السَّاعَةُ قَالَ مَا الْمَسْئُولُ بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ وَسَأَخْبِرُكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا إِذَا
وَلَدَتْ الْأُمَّةُ رَبَّهَا وَإِذَا تَطَاوَلَتْ

خاصة ويتنذر من الكثيرين قال أبو عبد الله الأبي وغيره وإنما أخر السؤال عن الاحسان لأنه
صفة الفعل أو شرط في صحته والصفة بعد الموصوف وبيان الشرط متأخر عن المشروط (قال جبريل
عليه الصلاة والسلام) (متى) تقوم (الساعة) المراد بها يوم القيامة وأل فيها للبعد (قال) رسول
الله صلى الله عليه وسلم (ما) أى ليس (السؤال) وفي رواية زيادة عنها (بأعلم من السائل) بزيادة
الباء الموحدة في أعلم لتأكيد معنى النفي والمراد نفي علم وقتها لا وجودها إذ وجودها مقطوع
به وهذا وإن أشعر بالتساوى في العلم بوقتها فليس مراداً وإنما المراد التساوى في نفي العلم به لغير الله
تعالى لقوله بعد في محس لا يعلمون الا الله وليس السؤال عنها ليعلمها الحاضرون كالأئلة السابقة بل
ليترجروا عن السؤال عنها كما قال الله تعالى * يسألك الناس عن الساعة * فلما وقع الجواب بأن علمها
عند الله ولا يعلمها الا هو تعالى كفوا عن السؤال عنها ومثل هذا السؤال والجواب قد وقع بين عيسى
ابن مريم وجبريل عليهما الصلاة والسلام كما في نوادر الحميدى لكن كان عيسى هو السائل وجبريل هو
المسؤول ولفظه حدثنا سفيان حدثنا مالك بن مفلح عن اسماعيل بن رجاء عن الشعبي قال سأل عيسى
ابن مريم جبريل عن الساعة قال فانتفض بأجنحته وقال ما المسئول عنها بأعلم من السائل ثم قال رسولنا
عليه الصلاة والسلام (وسأخبرك عن أشراطها) بفتح الهمزة جمع شرط بالتحريك أى عن علاماتها
السابقة عليها أو مقدماتها لا الفارئة لها المضايقة كطلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة (إذا ولدت
الأمّة) أى أشراطها هي وقت ولادتها (ربها) وفي رواية ربها وهي رواية البخارى في التفسير
والتأنيث فيها على معنى النسبة ليشمل الذكرو الأنثى وقيل كراهة أن يقول ربها تعظيماً للفظ الرب .
ومعنى ربها مالئها وسيدها وهو هنا كناية عن كثرة أولاد السراى حتى تصير الأم كائنها أمّة لابنها
من حيث انها ملك لأبيه أو أن الاماء يلدن الملوك فتصير الأم من جملة الرعايا والملك سيد رعيته أو هو
كناية عن فساد الحال بكثرة بيع أمهات الأولاد فيتداولهن الملوك فيشتري الولد أمه وهو لا يشعر وقيل
هو كناية عن كثرة العقوق بأن يماثل الولد أمه معاملة السيد أمته في الاهانة بالسب والضرب
والاستخدام فأطلق عليه ربها مجازاً لذلك وقد انتشر عقوق الابناء لأمهاتهم في هذا الزمن الفاسد
وقد عورس هذا الأخير بأنه لا وجه لتخصيص ذلك بولد الأمّة الآن يقال انه أقرب الى العقوق .
وقد عبر بأذا في قوله اذا ولدت الخ الدالة على الجزم لأن الشرط محقق الوقوع ولم يميز بأن لانه لا
يصح أن يقال ان قامت القيامة كان كذا بل يرتكب قاتله محظوراً لانه يشعر بالشك فيه (وإذا تطاولت

رُعَاةُ الْإِبِلِ الْبِهِمْ فِي الْبَيْنَانِ فِي خَمْسٍ لَا يَعْلَمُونَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ تَلَا النَّبِيُّ ﷺ
 أَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ

رعاة الابل (أى ومن أشرطها اذا تطاول رعاة الابل بضم راء رعاة الابل (البهم) بضم الموحدة
 جمع أبهم وهو الاسود وروى بجر الميم صفة للابل ويرفعها صفة للرعاة أى الرعاة المبهمون الذين لا يعرفون
 فهو جمع بهم ومنه أبهم الامر (فى البينان) أى وقت تفاخر أهل البادية باطالة البينان وتكاثرهم
 باستيلائهم على الامور وتملكهم البلاد بالفهر المفتى لبسطهم فى الدنيا فهو عبارة عن ارتفاع
 الاسافل كالسفلة من الجالين وغيرهم وقد شوهد هذا فى هذا الزمان فدل ذلك على قرب
 الساعة بلا ريب ولا رجم غيب . وبسببه طابت النية عند أول النفوس الآية . والله
 عز القائل

اذا التحق الاسافل بالاعلى * فقد طابت منادمة المنايا

وقد ذكر فى الحديث من الاشرط علامتين مع أن تعبيره بأشرطها بصيغة الجمع يقتضى ثلاثة أو
 أكثر فاما أن يكون حيثئذ جاريا على أن أقل الجمع اثنان أو أنه اكتفى باثنين لحصول المقصود بهما
 فى علم أشرط الساعة على سبيل المثال وعلم وقت الساعة داخل (فى) جملة (خمس) من الغيب
 (لا يعلمون) أى تلك الخمس (إلا الله) جل وعلا (ثم تلا النبي صلى الله عليه وسلم » ان الله عنده
 علم الساعة ») أى علم وقتها وفى رواية وينزل الآية بالنصب بتقدير أقرأ أو بالرفع مبتدأ خيرة محذوف
 أى الآية مفروضة الخ السورة ولمسلم الى قوله ان الله عليه خير وكذا فى رواية للبغارى والسياق يرشد
 الى أنه عليه الصلاة والسلام تلا الآية كلها والجار فى قوله فى خمس متعلق بمحذوف كما قدرناه فهو
 على حد قوله تعالى « فى تسع آيات » أى اذهب الى فرعون بهذه الآية فى تسع آيات وتام الآية
 السابقة « وينزل الغيث ويعلم ماقى الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بائى
 أرض تموت ان الله عليه خير » * قوله وينزل الغيث أى فى ابانه المقدر له والمحل المعينه وقوله ويعلم ماقى
 الارحام - أى يعلم هل هو ذكر أم أنثى تام أم ناقص وقوله وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا أى من
 خير أو شر وربما يزعم الشخص على شىء ويفعل خلافه وقوله وما تدرى نفس بائى أرض تموت أى كما
 لا تدرى فى أى وقت تموت . قال القرطبي لا مطمع لأحد فى علم شىء من هذه الأمور الحسية لهذا
 الحديث فمن ادعى علم شىء منها غير مستند الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان كاذبا فى دعواه
 إيم وقوله فمن ادعى علم شىء منها الخ لا ينافى ظن شىء منها لان نفس العلم لا يستلزم شىء الظن ولهذا
 قال صاحب مراقى السعود فى آخر كتاب الاستدلال

والظن يخص بخمس الغيب * لنفى علمها بدون ريب

ثُمَّ أَذِيرَ فَقَالَ رُدُّوهُ فَلَمْ يَرَوْا شَيْئًا فَقَالَ هَذَا جِبْرِيلُ جَاءَ يُعَلِّمُ النَّاسَ دِينَهُمْ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الايمان بالكسرة في باب سؤال

جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عن الايمان والاسلام والاحسان وعلم الساعة الخ وفي كتاب التفسير في تفسير سورة لقمان *

وأخرجه مسلم في كتاب الايمان بكسر الهمزة في باب الايمان ما هو وبيان خصاله والباب الذي بعده

بروایتين بأربعة أسانيد ورواه بمعناه مطولا من رواية عمر ابن الخطاب رضي الله عنه في أول كتاب الايمان ولم يخرج البخاري من روايته

وكون علم هذي الجنس مختصا بالله تعالى مفيد بعلمها بلا سبب أما علمها بسبب كالنام فانه يحصل لغير الله تعالى. وقال ابن العربي فليس لأحد أن يدعى علم احداها فن قال ينزل للمطر غداً أو أكسب فيه كذا كفر وان استند في نزول المطر الى أمارة لأن الله تعالى لم يجعل لواحدة منهن أمارة الا ما جعل للساعة وكذلك ان ادعى علم ما في الرحم الا أن يستند في ذلك الى التجربة كقول الطبيب إن كان الثقل في الجانب الأيمن أو كانت حمة ثديه هي السوداء فالولد ذكر وان كان أحد الأمرين في اليسر فالولد أنثى * قال وليس قوله تكسف الشمس غدا من ذلك لان الكسوف يعرف بالحساب لكن قال علماؤنا يؤدب لتطريقه الشك للعوام اهـ (ثم أدير) الرجل السائل وهو جبريل في قس الامر (فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (ردوه) أي الرجل المدبر وفي رواية ردوه على فأخذوا ليردوه (فلم يروا شيئا) لا عينه ولا أثره قال ابن بزيمة ولعل قوله ردوه على ايقاظ للصحابه ليتفطنوا الى أنه ملك لا بشر (فقال) عليه الصلاة والسلام (هذا) وفي رواية ان هذا (جبريل) عليه الصلاة والسلام (جاء يعلم الناس دينهم) أي قواعد دينهم والجملة حالية وأستند التعليم اليه وان كان سائلا لانه لما كان السبب في التعليم أستند اليه. وفي رواية الاسماعيلي أراد أن تعلموا اذ لم تسألوا وفي حديث أبي عامر والذي نفس محمد بيده ما جاني قط الا وأنا أعرفه الآن تكون هذه الازمة. وفي رواية وما عرفته حتى ولي * وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخاري * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً بارزاً للناس فأتاه رجل فقال يا رسول الله ما الايمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتابه ولفائه ورسله وتؤمن بالبعث الآخر قال يا رسول الله ما الاسلام قال الاسلام أنت تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة وتصوم رمضان قال يا رسول الله ما الاحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فانك إلا تراه فانه يراك قال يا رسول الله متى

الساعة قال ما المسئول عنها بأعلم من السائل ولكن سأحدثك عن أسرارها اذا ولدت الأمة ربها فذاك من أسرارها واذا كانت الحفاة المرأة رءوس الناس فذاك من أسرارها واذا تناول رعاء البهيم في البنيان فذاك من أسرارها في خمس لا يعلمها الا الله ثم تلا صلى الله عليه وسلم ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام الى قوله ان الله عليم خير قال ثم أدبر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوا على الرجل فأخذوا ليردوه فلم يروا شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم * وفي هذا الحديث فوائد كثيرة منها أن فيه بيان عظم الاخلاص والمراقبة . وفيه أن العالم اذا سئل عما لا يعلم يقول لا أدري ولا ينقص ذلك من جلالة بل يدل على ورعه وتقواه ووفور علمه لقوله عليه الصلاة والسلام للسائل ما المسئول عنها بأعلم من السائل . وفيه يسأل العالم ليعلم السامعون لسؤال جبريل عن الايمان والاسلام والاحسان ليتعلم السامعون . وفيه سؤال العالم العالم بحضور أصحابه ليربهم أن شيخهم على علم كثير كما وقع في سؤال جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم بمحضرة أصحابه فعلموا أنه عليه الصلاة والسلام على جانب من العلم عظيم وأن علمه مأخوذ من الوحي وبذلك تزداد رغبتهم ونشاطهم في العلم وذلك هو المعنى بقوله جاء يعلم الناس دينهم . وفيه أن الملائكة تمثل بأى صورة شاءوها من صور بنى آدم كما يدل عليه أيضا قوله تعالى فتمثل لها بذرا سوا . وفيه أنهم يمثلون لغير الأنبياء عليهم السلام وأن غيرهم يرى أحد الملائكة قائلا سامعاً وقد ثبت عن عمران بن حصين أنه كان يسمع كلام الملائكة . وفيه جواز قول رمضان بلا لفظة شهر . وقال بعضهم : فيه دليل على أن رؤية الله تعالى في الدنيا بالأبصار غير واقعة لقوله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك قال العيني . فان قلت : فالتى صلى الله تعالى عليه وسلم قد رآه . قلت : قال بعضهم وأما التى عليه الصلاة والسلام فذاك لدليل آخر ومراده ببعضهم الحفاظ ابن حجر فان هذا لفظه بعينه ثم قال العيني قلت رؤية النبي عليه الصلاة والسلام ربه عز وجل لم تكن في دار الدنيا بل كانت في الملكوت الأعلى والدنيا لا تطلق عليه قال : والدليل الصريح على عدم وقوع رؤية الله تعالى بالأبصار في الدنيا ما رواه مسلم من حديث أبى امامة قال عليه الصلاة والسلام واعلموا أنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا اه (قلت) لكن هذا الحديث لا ينافي تخصيص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم برؤيته تعالى بالبصر في الدنيا وقد صحت بها الأحاديث وأما رؤيته تعالى في الآخرة فذهب أهل السنة أنها واقعة بالأبصار . فان قلت الرؤية يشترط فيها خروج شعاع وانطباع صورة المرئي في الحدة والمواجهة والمقابلة ورفع الحجب فكيف يجوز ذلك على الله سبحانه وتعالى قلت هذه الشروط للرؤيا عادية في الدنيا وأما في الآخرة فيجوز أن يكون الله تعالى مرئيا لنا اذهى حالة يحلقها الله تعالى لنا في الحاسة فتحصل بدون هذه الشروط الى غير ذلك مما يستفاد من هذا الحديث الذى يلعب بأمر

السنة فقد قال القرطبي هذا الحديث يصلح أن يقال له أم السنة لما تضمنه من جل علم السنة وقال الطبري لهذه النكتة استفتح به بغوى كتابيه المصاييح وشرح السنة اقتداء بالقرآن في افتتاحه بالفاتحة لأنها تضمنت علوم القرآن اجمالاً . وقال القاضي عياض اشتمل هذا الحديث على جميع وظائف العبادات الظاهرة والباطنة من قواعد الايمان ابتداء وحالا وما لا ومن أعمال الجوارح ومن اخلاص السرائر والحفظ من آفات الأعمال حتى ان علوم الفريضة كلها راجعة اليه ومتشعبة منه اهـ (قال مقيده وفقه الله تعالى) حديث المتن لاشتماله على أنواع العبادة الظاهرة والباطنة وعلى جميع قواعد الدين قد أفردته برسالة ناقصة ان شاء الله تعالى لازلت أزيد فيها تارة وتارة أسأل الله تعالى تمامها على المراد . وتيسير طيمها حتى ينفع بها سائر العباد . لأنها تعرض لما اشتمل عليه هذا الحديث من علم الظاهر والباطن بقصد الاحاطة بزيادة مباحث مقاصده نسأل الله تعالى تمامها والنفع بها ثم الحتم لمؤلفها بالايمان بحجوار رسول الله عليه الصلاة والسلام . وقال الامام النووي في الكلام على قوله في آخر الحديث فان لم تكن تراه فانه يراك فتقدير الحديث فان لم تكن تراه فاستمر على احسان العبادة فانه يراك قال وهذا القدر من هذا الحديث أصل عظيم من أصول الدين وقاعدة مهمة من قواعد المسلمين وهو عمدة الصديقين وبية السالكين وكثر العارفين ودأب الصالحين وهو من جوامع الكلم التي أوتيتها صلى الله عليه وسلم وقد ندب أهل التحقيق إلى مجالسة الصالحين ليكون ذلك مانعاً من التلبس بشيء من القائص احتراماً لهم واستحياء منهم فكيف بمن لا يزال الله مطلعاً عليه في سره وعلايته اهـ وقد سبق إلى أصل هذا عياض وغيره . وتلخيص معناه أن تعبد الله عبادة من يرى الله تعالى ويعلم أن الله تعالى يراه فانه لا يستبقى شيئاً من الخفوع والاخلاص وحفظ القلب والجوارح ومراعاة الأدب في عبادته وحاصله الحث على كمال الاخلاص في العبادة ونهاية المراقبة فيها * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه ابن ماجه بتمامه في السنة من سننه وأخرج بعضه في الفتن منها وأخرجه أبو داود في السنة من سننه والنسائي في الايمان وفي العلم من سننه وقد أخرجه مسلم من حديث عمر بن الخطاب ولم يخرج البخاري من حديثه لاختلاف فيه على بعض رواته وبرواية عمر أخرجه أصحاب السنن الأربعة وأحمد في مسنده وأبو نعيم في الحلية والطبراني والبخاري وغير هؤلاء (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الميم في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث * من يبسط رداءه الخ * وتقدمت مختصرة في حرف الهاء في آخر شرح حديث * هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر وتقدمت الاحالة عليها مراراً والله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

١١٣٠ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ نَاسًا يُقَالُ لَهُمُ الْقُرَاءَةُ هُمْ سَبْعُونَ رَجُلًا إِلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَبَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ عَهْدٌ قَبْلَهُمْ فَظَهَرَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ عَهْدٌ فَقَمَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ أَرْكَوعٍ شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ (رواه البخاري^(١)) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أى أرسل (ناساً) أى جماعة من أهل الصفة (يقال لم القراء وهم سبعون رجلاً الى ناس من المشركين) من بنى عامر من أهل نجد وكان رأسهم أبو براء عامر بن مالك المعروف بملاعب الأُسنة ليدعوهم الى الاسلام ويقرءوا عليهم القرآن فلما نزلوا بهم موعنة تصدهم عامر بن الطفيل فى أحيائهم رعل وذكوان وعصبة فقاتلوهم فلم ينج منهم الا كعب بن زيد الأنصارى وذلك فى السنة الرابعة من الهجرة وهؤلاء الطائفة رضوان الله عليهم كانوا من أروع الصعابة قد ألزموا الضفة من المسجد يتعلمون القرآن (و) الحال أنه (بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد) أى أمان (قبلهم) بكسر التثنية وفتح الموحدة وفتح اللام أى فى جبهة ففقد بنو عامر وقتلوا القراء وذلك هو المراد بقوله (فظهر) أى علا (هؤلاء الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد) أى أمان فنقضوه وقتلوا القراء (فقتت) بتخفيف النون المفتوحة (رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع) فى الصلوات الخمس (شهرًا) متتابعًا (يدعو عليهم) أى فى كل صلاة اذا قال سمع الله إن حمده فى الركعة الأخيرة . وظاهر الحديث ربما لاح منه أنه صلى الله عليه وسلم بعث سرية القراء الى المعاهدين وليس مراداً بل بعثهم الى مشركين غير معاهدين والحال أن بين ناس منهم جهة المبعوث اليهم أو قدامهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهداً فقلب المعاهدون وغنروا وقتلوا القراء المبعوثين كما تقدم وهو المراد بقوله فظهر هؤلاء أى على القراء . وهذا يدل على أن اسلام أهل نجد فى

(١) أخرجه البخارى فى كتاب المغازى فى باب غزوة الرجيع ورعل وذكوان وبئر موعنة الخ ورواه فى هذا الباب بمناه من رواية أنس أيضاً بذكر

ست روايات وأخرجه فى كتاب العيدين فى أبواب الوفرة فى باب الفتوى قبل الركوع وبعدة وفى كتاب الجنائز فى باب من جلس عند المصيبة يعرف فيه الحزن وفى كتاب الجزية فى باب دعاء الامام على من نكث عهده وفى كتاب الدعوات فى باب الدعاء على المشركين وأخرجه مسلم

١١٣١ كَانَ (١) بَيْنَ مُصَلَّى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبَيْنَ الْجِدَارِ مَرَّةٌ
الشَّاةُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (٢) وَمُسْلِمٌ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

فى آخر
كتاب المساجد
ومواضع الصلاة
فى باب
استحباب
القنوت فى
جميع الصلاة
إذا نزلت
بالؤمنين نازلة
بعضة أساسيد
بروايات متقاربة
المعنى
(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب الصلاة
أثناء أبواب
سترة المصلى
فى باب قدر
كم ينبغي أن
يكون بين
المصلى والسترة
وأخرجه مسلم
فى كتاب
الصلاة فى باب
دنو المصلى
من السترة
وأخرج فى
هذا الباب
نحوه عن
سلسلة بن
الأكوع

أول أمرهم كان مشرباً بالثفاق فلذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو عليهم
شرباً وقد امتنع من الدعاء لهم فى حديث اللهم بارك لنا فى شامنا وفى يمننا الحديث
وقال فيه هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان . نسال الله تعالى السلامة
والفران لنا ولن آمن منهم واتبع الحق وعمل بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله تعالى
عليه وسلم حقيقة * وهذا الحديث يستنبط منه أن الدعاء على الكفار والظلمة
لا يبطل الصلاة وهو دليل لقول صاحبنا خليل المالكي فى مختصره الفقهى . ولوقال
يافلان فعل الله بك كذا لم تبطل والمفهوم من قوله فى الحديث بعد الركوع شرباً أنه
لم يفت بعد الركوع إلا شرباً ثم تركه كما يدل قوله بعد الركوع على أن القنوت بعد الركوع لا قبله
* وقولى واللفظه أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى * إجماعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم شرباً يدعو على أناس قتلوا أناساً من أصحابه يقال لهم القراء
وفى رواية له عن أنس أيضاً * مارأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد على سرية
ما وجد على السبعين الذين أصيبوا يوم بدر معونة كانوا يدعون القراء (وأما راوى
الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته فى حرف
الماء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى
التوفيق . وهو المأدى الى سواء الطريق

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان بين مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم)
بفتح لام مصلى وتشديده أى كان بين مقامه أى موضع قدميه قائماً قال العيني ويتناول
ذلك موضع السجود أيضاً (وبين الجدار) أى جدار المسجد مما يلي القبلة (ممر
الشاة) أى موضع مرورها وممر بالرفع على أن كان تامة أو هو اسم كان على أنها
ناقصة والتقدير قدر ممر ولفظة بين خبرها وقال الكرماني ممر بالنصب على أنه خبر
كان والاسم قدر مسافة وما قاله يحتاج إلى إثبات الرواية به * ويستفاد منه ما قاله

١١٣٢ كَانَ رُكُوعُ النَّبِيِّ ﷺ وَسُجُودُهُ وَبَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَإِذَا رَفَعَ مِنَ الرُّكُوعِ مَا خَلَا الْقِيَامَ وَالْقُعُودَ قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ^(١)) وَالْفَقْتُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

وكذلك البخاري
فقد أخرج
نحوه أيضا
عن سلمة بن
الأكوع في
باب قدركم
ينبغي الخ
المذكور

القرطبي من أن بعض المشايخ حمل حديث عمر الشاة على ما إذا كان قائما وحديث بلال رضي الله عنه أن النبي عليه الصلاة والسلام لما صلى في السكبة جعل بينه وبين القبلة قريبا من ثلاثة أذرع على ما إذا ركع أو سجد قال ولم يجد مالك في هذا حدا إلا أن ذلك بقدر ما يركع فيه ويسجد ويتمكن من دفع من يمر بين يديه وقيد بعض الناس بشبر وآخرون بثلاث أذرع وبه قال الشافعي وأحمد وهو قول عطاء وآخرون بستة أذرع وذكر السفاقي قال أبو اسحاق رأيت عبد الله بن مغفل يصلي بينه وبين القبلة ستة أذرع وفي مصنف ابن أبي شيبة سند صحيح نحوه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه (وأما راوي الحديث) فهو سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه . وقد تقدمت ترجمته في حرف الياء في آخر شرح حديث * يَا أَبَا بَكْرٍ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَتَّبِعَ إِذْ أَمَرْتُكَ الْخ . وقد تقدمت الاحالة عليها مرتين قبل هذا الموضع . وبالله تمالي التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله رضي الله تعالى عنه (كان ركوع النبي صلى الله عليه وسلم وسجوده) لفظ ركوع هو اسم كان وسجوده عطف عليه (وبين السجدين) عطف أيضا على ركوع النبي صلى الله عليه وسلم على تقدير مضاف أي زمان ركوعه وسجوده وبين السجدين أي جلوسه بينهما (وإذا رفع) أي رفع رأسه يعني واعتداله من وقت رفع رأسه (من الركوع) وإذا في قوله وإذا رفع لجرد الزمان منسلا عن الاستقبال (ما خلا) أي الا (القيام) أي قيام القراءة (و) الا (القعود) أي قعود التشهد فانهما كانا أطول من غيرهما والاستثناء فيهما منقطع (قريبا) خبر كان (من السواء) بفتح السين والمدن المساواة والمعنى كان جميع أفعال

١١٣٣ كَانَ ^(١) شَعَرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا لَيْسَ
بِالسَّبِيطِ وَلَا الْجُعْدِ بَيْنَ أَذُنَيْهِ وَعَاتِقَيْهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب اللباس
في باب الجعد
وأخرجه مسلم
في كتاب
الفضائل في باب
صفة شعر النبي
عليه الصلاة
والسلام
وأخرج في
هذا الباب أيضا
روایتين بمعناه
بأربعة أسانيد

صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم قريبا من السواء ما خلا القيام والقعود فانه كان
يطولهما . وفيه اشعار بالتفاوت والزيادة على أصل حقيقة الأركان * وقول واللفظ
له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخارى * كانت صلاة رسول
الله صلى الله عليه وسلم وركوعه وإذا رفع رأسه من الركوع وسجوده وما بين
السجدتين قريبا من السواء * وهذا الحديث يدل على أن بعض الأركان أطول من
بعض الا أنها غير متباعدة الا في القيام والقعود للتشهد فانه كان يطولهما كما دل عليه
الاستثناء واحتج بالحديث بعض العلماء على استحباب تطويل الاعتدال والجلوس
بين السجدتين وقال ابن بطلان هذه الصفة يعنى الصفة المذكورة في الحديث أكمل
صفات صلاة الجماعة وأما صلاة الرجل وحده فله أن يطيل في الركوع والسجود أضعاف
ما يطيل في القيام وبين السجدتين وبين الركعة والسجدة وفي التلويح قوله قريبا من
السواء يدل على أن بعضها كان فيه طول يسير على بعض وذلك في القيام ولعله أيضا
في التشهد وفي الفتح أن الرائد بالحديث أن صلاته عليه الصلاة والسلام كانت معتدلة
فكان اذا أطال القراءة أطال بقية الأركان وإذا أخفها أخف بقية الأركان فقد ثبت
أنه قرأ في الصبح بالصافات وثبت في السنن عن أنس أنهم حزروا في السجود قدر
عشر تسبيحات فيحمل على أنه اذا قرأ بدون الصافات اقتصر على دون العشر وأقله
كما ورد في السنن أيضا ثلاث تسبيحات اه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه
أبو داود في الصلاة من سننه وكذا أخرجه الترمذى والنسائى في الصلاة من سننهما
(وأما راوى الحديث) فهو السجاء بن عازب رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت
ترجمته في هذا النوع الأول من الحائفة عند حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
أحسن الناس وجها الخ وقد بينت فيها أن لأبيه عازب صحبة * والله تعالى التوفيق
وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان شعر) يسكون العين فيجمع على شعور مثل
فلس وفلوس وفتحها فيجمع على أشعار مثل سبب وأسباب (رسول الله صلى الله عليه وسلم
رجلا) يفتح الراء وكسر الجيم (ليس بالسبيط) يفتح السين للمهمة وكسر الباء الموحدة (ولا
الجعد) فهو بين السبوط والجودة فغيره تكسر يسير فهو كالنفسير لقوله رجلا (بين أذنيه وعاتقه)

١١٣٤ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحِبُّ أَنْ يُوجَّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ

يعنى أن شعره الشريف كان بين أذنيه بالثنية وعاقه بالافراد . وفي حديث الصحيحين من رواية أنس أيضا كان يضرب شعره منكبيه وسيأتي ان شاء الله ويجمع بينه وبين هذا بأن ذلك باعتبار الأوقات والأحوال فتارة يتركه من غير تقصير فيبلغ منكبيه وتارة يقصره فيبلغ شحمة أذنيه أو قريبا من منكبيه فأخبر كل واحد عما شاهده وعائنه * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * كان شعراً رجلا ليس بالجعد ولا السبط بين أذنيه وعائنه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الزينة من سننه وابن ماجه في اللباس من سننه والترمذى في الشمائل (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله رضى الله تعالى عنه وعن والده عازب (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية النبي صلى الله عليه وسلم (صلى نحو) أى جهة (بيت المقدس) بفتح الميم وكسر الدال المهملة وهو عليه الصلاة والسلام بالمدينة (ستة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا) شك الراوى وهو البراء هل صلى نحوه ستة عشر شهرا أو صلى سبعة عشر شهرا أول قدمه المدينة وكان ذلك بأمر الله تعالى له قاله الطبرى ويجمع بينه وبين حديث ابن عباس عند أحمد من وجه آخر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى بمكة نحو بيت المقدس والكعبة بين يديه بحمل الأمر في المدينة على الاستمرار باستقبال بيت المقدس وفي حديث الطبرى من طريق ابن جريج قال أول ما صلى إلى الكعبة ثم صرف إلى بيت المقدس وهو بمكة فصلى ثلاث حجج ثم هاجر فصلى بعد قدمه المدينة ستة عشر شهرا ثم وجهه الله تعالى إلى الكعبة (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يوجه) بضم الياء التحتية وفتح الواو وتنح الجيم مشددة مبني للمفعول أى يؤثر بالتوجه (إلى الكعبة) وكان يدعو وينظر إلى السماء كما في حديث ابن عباس عند الطبرى (فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ) أى تردد وجهك في جهة السماء طلبا للوحى وكان عليه الصلاة والسلام يقع في روعه ويثوقه من ربه أن يحوله إلى الكعبة لأنها قبله أبيه إبراهيم عليه الصلاة والسلام وذلك

فَتَوَجَّهَ نَحْوَ الْكَعْبَةِ وَقَالَ الشُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ وَهُمْ الْيَهُودُ مَا وَلَّيَهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمْ
أَلَّا يَكُونُوا عَلَيْهَا

يدل على كمال أدبه صلى الله عليه وسلم حيث انتظر ولم يسأل قائله البيضاوى (فتوجه) عليه الصلاة
والسلام بعد نزول هذه الآية (نحو الكعبة وقال الشفهاء من الناس وهم اليهود ما ولاهم) أى
ما صرفهم (عن قبلتهم التى كانوا عليها) وهى بيت المقدس وهو بوزن مجلس كما فى الفاءوس وهو
مصدر كالرجع أو مكان القدس وهو الطهر أى المكان الذى يطهر العابد من الذنوب أو يطهر العبادة
من الأصنام ويقال أيضا بضم الميم وفتح القاف وتشديد الدال المفتوحة ويقال البيت المقدس على
الصفة والأشهر بيت المقدس بالإضافة البانية كمسجد الجامع . وظاهر الأحاديث أن بيت المقدس الذى
هو القبلة المنسوخة هو نفس الصخرة كما صرح به البيضاوى فى تفسيره وفى تفسير التفسير عند قوله
تعالى « وما جعلنا القبلة التى كنت عليها » مانعه روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يصلى بمكة الى الكعبة ثم أمر بالصلاة الى صخرة بيت المقدس بعد الهجرة تأليفا لليهود ثم حول الى
الكعبة اه بنقطه وفى روح المعانى . عند هذه الآية وهى « وما جعلنا القبلة التى كنت عليها » الخ
مانعه وهى صخرة بيت المقدس بناء على ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن قبلته صلى الله
عليه وسلم بمكة كانت بيت المقدس لكنه لا يستدبر الكعبة بل يجعلها بينه وبينها اه بنقطه فقد
رادف بيت المقدس بالصخرة وهذا ظاهر الأحاديث فاطبة فان بعضها وهو الأكثر فيه استقبل بيت
القدس أو توجه قبل بيت المقدس وبعضها فيه التصريح بالصخرة ولا مانع من اطلاق البيت عليها
لأن لها بابا ينزل منه الى أسفلها محل الصلاة تحتها وقد جاء اطلاق البيت على أقل منها فى القرآن كما فى
قوله تعالى « وان أوهم البيوت لبيت المنكوبت وهى أشرف شأنا من بيت المنكوبت وهى
شبيهة بالبيت لانطافها وتجويفها لاسيما مع ما أضيف لجوانبها من البناء المستحدث على أصلها سواء
كان من عمل سليمان عليه السلام أو من عمل من بعده ومن الأحاديث التى صرحت باستقبال صخرة
بيت المقدس حديث ابن عباس الذى أخرجه أبو داود فى ناسخه عنه قال أول مانسوخ من القرآن القبلة
وذلك أن محمدا صلى الله عليه وسلم كان يستقبل صخرة بيت المقدس وهى قبله اليهود فاستقبلها سبعة
عشر شهرا ليؤمنوا به ويتبعوه وليدعو بذلك الأميين من العرب فقال الله « ولله للشرق والغرب
فأيتما تولوا فثم وجه الله » * وقال تعالى « قد نرى قلبك وجهك فى السماء » الآية قاله السيوطى فى

قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ فَصَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ
 رَجُلٌ ثُمَّ خَرَجَ بَعْدَ مَا صَلَّى قَوْمٌ عَلَى قَوْمٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ نَحْوَ بَيْتِ
 الْمَقْدِسِ فَقَالَ هُوَ يَشْهَدُ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنَّهُ تَوَجَّهَ نَحْوَ الْكَعْبَةِ
 فَتَحَرَّفَ الْقَوْمُ

البر المنثور . فان قال قائل بيت المقدس ربما يكون مقصودا به جميع المسجد الأقصى خاصة
 فالجواب . أن إطلاقه عليه لم يصرح به في حديث مع كثرة الأحاديث المصرحة باستقبال بيت
 المقدس وأنه على تقدير وجود إطلاقه على المسجد الأقصى لا يمنع ذلك كون المستقبل حقيقة هو
 الصخرة ويكون ذكر المسجد الأقصى من باب ذكر الأعم وإرادة الأخص نظير قوله تعالى « قول
 وجهك شطر المسجد الحرام » لأن المسجد الحرام اشتمل على البيت الحرام الذي هو القبلة فكذلك
 المسجد الأقصى اشتمل على الصخرة التي هي القبلة فهي مندرجة فيه وقد ذكره الله تعالى في القرآن
 مقابلا له بالمسجد الحرام في قوله تعالى « سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد
 الأقصى الذي باركنا حوله » ولم تذكر الكعبة في هذه الآية فاكتمى فيها بذكر المسجد الحرام عن
 ذكر الكعبة المشرفة كما اكتمى فيها بذكر المسجد الأقصى عن ذكر الصخرة لاشتغال المسجد عليهما
 (قل لله المشرق والمغرب) أي له تعالى الجهات كلها فيأمر بالتوجه إلى أي جهة شاء لا اعتراض عليه
 تعالى ولا مبدل لسكناته . لا يسأل عما يفعل وهم يسألون . (يهدي من يشاء) من خلقه (إلى صراط
 مستقيم) وهو دين الإسلام وما ترتضيه الحكمة فيه وتقتضيه المصلحة من التوجه إلى بيت المقدس
 تارة وإلى الكعبة أخرى (فصلي) صلاة الظهر (مع النبي صلى الله عليه وسلم رجل) اسمه عباد بن
 بشر كما قاله ابن بشكوال وقيل هو عباد بن نهيك بفتح النون وكسر الهاء (ثم خرج) أي الرجل
 الذي صلى الظهر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (بعد ما صلى) أي بعد صلاته (فر على
 قوم من الأنصار في صلاة العصر) يصلون (نحو) أي جهة (بيت المقدس) وفي رواية في صلاة
 العصر يصلون نحو بيت المقدس وبحسبها قررت المتن وفي رواية في صلاة الصبح بدل في صلاة العصر
 ولا تعارض بين الروایتين لأن الخبر وصل إلى قوم كانوا يصلون في المدينة صلاة العصر ثم وصل إلى
 أهل قباء في صبح اليوم الثاني (فقال) أي الرجل الذي مر بهم وهم في صلاة العصر أو في صلاة الصبح
 على روليت (هو يشهد أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه) صلى الله عليه وسلم
 (توجه نحو) أي جهة (الكعبة) المشرفة التي هي قبله إبراهيم عليه الصلاة والسلام (فتحرّف القوم)

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الصلاة فى باب التوجه نحو القبلة حيث كان وفى كتاب الايمان بكسر الهمزة فى باب الصلاة من الايمان الخ * وفى كتاب التفسير فى سورة البقرة فى باب قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا بروايتين عن البراء .

فى أول ما جاء فى اجازة خبر الواحد الصدوق . وأخرجه مسلم فى كتاب المساجد ومواضع الصلاة فى باب تحويل القبلة من القدس إلى الكعبة بروايتين عن البراء

بتشديد الراء المفتوحة أى استداروا (حتى توجهوا نحو الكعبة) . وقوله هو يشهد الاصل فيه أن يقول انى أشهد لكنه عبر عن نفسه بذلك على طريق التجريد بأن جرد من نفسه شخصا أو على طريق الالتفات أو نقل الراوى كلامه بالمعنى وفى طبقات ابن سعد أنه عليه الصلاة والسلام صلى ركعتين من الظهر فى مسجده بالمسلمين ثم أمر أن يتوجه إلى المسجد الحرام فاستدار إليه ودار معه المسلمون . ويقال انه عليه الصلاة والسلام زار أم بشر بن البراء بن معرور فى بئر سلمة فصنعت له طعاماً وحانت الظهر فصلى عليه الصلاة والسلام بأصحابه ركعتين ثم أمر فاستدار إلى الكعبة واستقبل الميزاب فسمى مسجد القبليتين قال ابن سعد قال الواقدى هذا أثبت عندنا * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلقطه فى أقرب روايته للفظ البخارى عن البراء بن عازب قال صليت مع النبى صلى الله عليه وسلم إلى بيت المقدس ستة عشر شهرا حتى نزلت الآية التى فى البقرة « وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره » فنزلت بعد ما صلى النبى صلى الله عليه وسلم فانطلق رجل من القوم فمر بناس من الانصار وهم يصلون فحدثهم بالحديث فولوا وجوهكم قبل البيت * ويستنبط من هذا الحديث قبول خبر الواحد ومن فقه البخارى أنه أخرجه فى باب خبر الواحد واستنبط منه أيضا جواز النسخ وانه لا يثبت فى حق المكلف حتى يبلغه . وهو يجمع عليه الا عند طائفة لا يعبأ بهم فهو جائز فى جميع أحكام الفرع وواقع عند المسلمين شرعا خلافا لليهود فكل من أنكره فهو على سنتهم لعنهم الله تعالى . أما دليل النقل عليه فهو ما ثبت أن نكاح الاخوات كان مشروعاً فى شريعة آدم عليه السلام وبسببه حصل التناسل وهذا لا ينكره أحد وقد ورد فى التوراة أنه تعالى أمر آدم عليه الصلاة والسلام بتزويج بناته من بنيه ثم نسخ وكذا استرقاق الحر كان مباحاً فى عهد يوسف عليه الصلاة والسلام حتى نقل عنه أنه استرق جميع أهل مصر عام الفتح بأن اشترى أنفسهم بالطعام ثم نسخ الى غير ذلك من الأدلة . ويستنبط منه أيضا نسخ السنة بالقرآن وهو جائز عند الجمهور من الاشاعرة والمعتزلة وللشافعى فيه قولان * وفيه أيضا وجوب الصلاة إلى القبلة والاجماع على أنها الكعبة شرفها الله تعالى * وفيه أيضا كرامته عليه الصلاة والسلام

١١٣٥ كَانَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعٌ كَانَ يَقْسِمُ
لِثَمَانَ وَلَا يَقْسِمُ لَوَاحِدَةٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

على ربه حيث أعطاه ما يحبه دون سؤال . وفيه أن معنى تغيير الأحكام ان ظهرت
مصلحته جائز الى غير ذلك * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي
في التفسير والصلاة من سننه وكذا أخرجه الترمذي فيها . وكذا أخرجه ابن ماجه
(وأما راوى الحديث) فهو البراء بن عازب وقد تهمت ترجمته في هذا النوع من
الخاصة عند حديث * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً الخ
ونفذت الاحالة عليها قبل هذا مرتين . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى
سواء الطريق

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان عند النبي صلى الله عليه وسلم) لفظ مسلم
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بدل النبي صلى الله عليه وسلم (تسع) من
الزوجات في عصمته أى عند موته صلى الله عليه وسلم ، وهن سودة وعائشة وحفصة
وأم سلمة وزينب بنت جحش وأم حبيبة وهى رملة بنت أبى سفيان بن حرب
وجويرة وصفية وميمونة بنت الحارث الهلالية هذا ترتيب تزويجه إياهن رضى الله
تعالى عنهن وتوفى صلى الله عليه وسلم وهن في عصمته (كان) ولفظ مسلم فكان
بالفاء ولم يختلف لفظهما في غير ما بينته (يقسم) بفتح الياء التحتية وسكون الفاف
وكسر السين المهمل من قسم الشئ يقسمه فاقسم أى يقسم صلى الله عليه وسلم
(لثمان) منهن في البيت عندهن (ولا يقسم لواحدة) منهن وهى سودة رضى الله
عنها لأنها وهبت ليلتها لعائشة رضى الله تعالى عنها لما كبرت قالت يا رسول الله
قد جعلت يومى منك لعائشة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة يومين
يومها ويوم سودة ، وكانت سودة آخر أمهات المؤمنين موتاً ، وانما وهبت يومها
لعائشة لأنها لما أسنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بطلاقها فقالت له
لا تطلقنى وأنت فى حل من شأنى فانما أريد أن أحضر فى أزواجك وإنى قد وهبت
يومى لعائشة وإنى لا أريد ما تريد النساء فأمسكها رسول الله صلى الله عليه وسلم

بأسانيد
وبروايين
أيضاً نحوه
عن ابن
صمر وأخرجه
البخارى أيضاً
بنحوه خمس
روايات
(١) أخرجه
البخارى فى
أوائل كتاب
النكاح فى
باب كثرة
النساء ومسلم
فى كتاب
النكاح فى
باب جواز
هبة المرأة
نوبتها لغيرها
بثلاثة أسانيد

١١٣٦ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِي سَفَرٍ فَقَرَأَ فِي الْعِشَاءِ فِي إِحْدَى الرَّكْعَتَيْنِ
بِالتَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ (رَوَاهُ) ^(١) الْبُخَارِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ الْأَبْرَاءِ
أَبْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الأذان
من كتاب
الصلاة في باب
المجرى في المشاء
وفي باب
القراءة في
العشاء مع
زيادة وما سمعت
أحدًا أحسن
صوتًا منه
أو قراءة
وكذا أخرجه
في التوحيد
في باب قول
النبي صلى الله
عليه وسلم
لما هرب بالقرآن
مع السفرة
الكرام
البردة الخ .
مع هذه
الزيادة أيضا
وفي كتاب
التفسير في
تفسير سورة
التين *

حتى توفي عنها مع سائر من توفي عنهم من أزواجه رضى الله تعالى عنهم . فإن
قيل : قال مسلم بعد ذكر حديث المتن في صحيحه قال عطاء التي لا يقسم لها صفة
بنت حبي بن أخطب . فالجواب أن هذا وهم كما حكاه عياض عن الطحاوى
وصوابه سودة كما مر معنا به قريبا وبكونه وهما جزم النووي في شرح صحيح مسلم
ولفظه : وأما قول عطاء التي لا يقسم لها صفة فقال العلماء هو وهم من ابن جريج
الراوى عن عطاء . وإنما الصواب سودة كما سبق في الأحاديث اه * وسبب هذا
الحديث كما في الصحيحين عن عطاء قال حضرنا مع ابن عباس جنازة ميمونة بسفره
فقال ابن عباس هذه زوجة النبي صلى الله عليه وسلم فاذا رفعتم نعشها فلا ترزعوها .
ولا تزلزلوها وارتقوا فإنه كان عند النبي صلى الله عليه وسلم تبع الخ بلفظ
البخارى * ووجه تبجيل ابن عباس الرفق بميمونة بأنه كان يقسم لثمان ولا يقسم
لواحدة التنبية على مكانة ميمونة رضى الله تعالى عنها من وجهين كونها زوجة رسول
الله صلى الله عليه وسلم وكونها كانت عنده غير مرغوب عنها لأنها كانت من اللائق
يقسم لمن رضى الله تعالى عنهم * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي
في النكاح من سننه وفي عشرة النساء (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله ابن
عباس رضى الله تعالى عنهما . وقد تقدمت ترجمته في الجزء الرابع عند حديث * من
وضع هذا الخ . في الأحاديث المصدرة بلفظ من . وتقدمت الإحالة عليها . رارا .
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية للبخارى
رسول الله صلى الله عليه وسلم بدل النبي صلى الله عليه وسلم (في سفر فقرأ في)
صلاة (العشاء في إحدى الركعتين) وهى الركعة الأولى كما في رواية النسائي (بالتين
والزيتون) أى فقرأ صلى الله عليه وسلم في إحدى ركعتي صلاة العشاء بسورة والتين .
والزيتون وإنما قرأ في العشاء بقصار الفصل لكونه كان مسافرا عليه وعلى آله
الصلاة والسلام ، والسفر يطلب فيه التخفيف لأنه مظنة المشقة وعليه فيحمل ماورد من

١١٣٧ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ دُعَائِهِ إِلَّا فِي الْأَسْتِسْقَاءِ فَإِنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ إِبْطِيهِ (رَوَاهُ) (الْبُخَارِيُّ^(١)) وَالْفَرْقُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

الأحاديث بأنه قرأ فيها بأوساط الفصل كحديث أبي هريرة على حاله في الخبر قال بعضهم وهذه الأحاديث تدل على أنه لا توقيت في القراءة فيها بل بحسب الحال وعن الإمام مالك يقرأ في المشاء بالخافق ونحوها وقال أشهب بوسط الفصل وقرأ فيها عثمان رضي الله تعالى عنه بالنجم وابن عمر رضي الله تعالى عنهما بسورة الذين ككروا وأبو هريرة بالعاديات . وقال الحنفية يقرأ في الفجر أربعين آية سوى الفاتحة وفي رواية خمسين آية وفي أخرى ستين إلى مائة قال العمري قال المشايخ وهي أربعين الروايات قالوا في الشاء يقرأ مائة وفي الصيف أربعين وفي الخريف خمسين أو ستين وفي رواية الأصلي ينبغي أن يكون في الظهر دون الفجر والمصر قدر عشرين آية سوى الفاتحة * وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته لفظ البخاري * كان النبي صلى الله عليه في سفر فصلى المشاء الآخرة فقرأ في إحدى الركعتين والتين والزيتون * وفي هذا الحديث التخفيف في القراءة في السفر لأنه مظنة المشقة دون الحضر * وفيه ثبوت الجهر بالقراءة في صلاة المشاء * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أصحاب السنن الأربعة في كتاب الصلاة من سنتهم وأخرجوه النسائي في التفسير أيضا (وأما راوى الحديث) فهو البراء بن عازب رضي الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمته في هذا النوع من الخاتمة عند حديث * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجها الخ . وتقدمت الإحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضي الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرفع يديه) أي رفعنا يدينا (في شيء من دعائه) كيفما كان (إلا في الاستسقاء فانه كان يرفع يديه) رفعنا يدينا (حتى يرى) بضم الياء التحتية بالبناء للجهول (بياض) بالرفع فهو مفعول ناب عن الفاعل وفي رواية بالنون المفتوحة وعليها فيياض بالنصب على المفعولية (إبطيه) بسكون الباء الواحدة بعد كسر الهززة وتكسر الباء كفا في الفاموس فيصير

القراءة في
المشاء ثلاث
روايات في
آخرها زيادة
فأسمت أحدا
أحسن صوتا
منه .

(١) أخرجه
البخاري في
المناقب في باب
صفة النبي صلى
الله عليه وسلم
وفي الاستسقاء
في باب رفع
الإمام يده
في الاستسقاء
وأخرجه مسلم
في كتاب صلاة
العيدين وصلاة
الاستسقاء في
باب رفع اليدين
بالدعاء في
الاستسقاء
بثلاثة أسانيد

كابل وهو ماتحت الجناح ويذكر ويؤث والتذكير أعلى كما في التاج فيقال هو الابط وهو الابط
والجمع آباط مثل حمل وأحمال . وظاهر هذا الحديث نفي الرفع في كل دعاء غير الاستسقاء وهو معارض
بأحاديث الرفع الثابتة في الصحيح كرفع يديه حتى رؤى غفرة ابطيه حين استعمال ابن التتبية على الصدقة
كما في الصحيحين ورفعهما أيضا في قصة خالد بن الوليد قاتلا اللهم اني أبرأ اليك مما صنع خالد رواه
البخارى والنسائي ورفعهما على الصفاو رواه مسلم وأبو داود ورفعهما ثلاثا بالقيع مستغفرا لأهله
رواه البخارى في رفع اليدين ومسلم حين تلا قوله تعالى رب انهن أضللان كثيرا من الناس الآية قاتلا
اللهم أمي أمي رواه مسلم ولما بعث جيشا فيهم على قاتلا اللهم لا تمنني حتى تريني عليا رواه الترمذي ولما
جمع أهل بيته والتي عليهم الكساء قاتلا اللهم هؤلاء أهل بيتي رواه الحاكم الى غير ذلك وقد جمع
النوى في شرح الملهذب نحو من ثلاثين حديثا في ذلك من الصحيحين وغيرهما والمندري فيه جزء .
وعلى هذا فيجمل نفي الرفع في هذا الحديث على صفة مخصوصة كالرفع البليغ كما يدل عليه قوله حتى
يرى يياض ابطيه ولذلك قررت به متن الحديث أو يؤول على أن المراد أن السالم يره يرفع يديه الا
في الاستسقاء وقد رآه غيره من الصحابة فتقدم رواية المثبتين له على رواية النافي لأن نفي رؤية انس
للرفع في غير الاستسقاء لا يستلزم نفي رؤية غيره من الرواة في غير الاستسقاء ولهذا قال الامام
النوى هذا الحديث ظاهره يومهم أنه لم يرفع صلى الله تعالى عليه وسلم يديه الا في الاستسقاء وليس
الأمر كذلك بل قد ثبت رفع يديه في الدعاء في مواطن غير الاستسقاء وهي أكثر من أن تحصى
فيتأول هذا الحديث على أنه لم يرفع الرفع البليغ بحيث يرى يياض ابطيه الا في الاستسقاء الخ كلامه
وهو بمعنى ما سقناه سابقا ولم يرو عن امامنا الامام الثالث امام السنة وامام دار الهجرة انه رفع يديه رحمه
الله تعالى الا في دعاء الاستسقاء خاصة فكانه تمسك بظاهر حديث انس وحمل الروايات المذكورة
على وقائع خاصة كمكادته في المهارة في كيفية اعمال الأدلة وازالة تعارضها رحمه الله تعالى . وحاصل
ما تقدم استجباب الرفع في كل دعاء الا ما جاء من الأدعية مقيدا بما يقتضى عدمه كدعاء الركوع
والسجود ونحوهما واحتصاص الرفع البليغ بالاستسقاء خاصة واقتصار امامنا مالك على رفع يديه فيه
خاصة * وقولي واللفظ له أى البخارى وأما مسلم فلفظه * كان لا يرفع يديه في شيء من دعائه الا
في الاستسقاء حتى يرى يياض ابطيه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الاستسقاء
من سننه وكذا أخرجه ابن ماجه في الاستسقاء من سننه أيضا (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن
مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . في حرف الهاء
وتقدمت الاحالة عليها مرارا كثيرة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

١١٣٨ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ لَيْلًا كَانَ لَا يَدْخُلُ إِلَّا
 غُدُوَّةً أَوْ عَشِيَّةً (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَالْأَمْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسٍ
 ابْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يطرق) بضم الراء
 من الطروق وهو الاتيان بالليل يعنى أنه لا يدخل على أهله ليلا اذا قدم من سفر كما
 بين ذلك وأكده بقوله (ليلا) وأكثر نسخ البخارى على اسقاط ليلا قال العيني
 والأصح لا يطرق أهله بدون لفظ ليلا لأن الطروق لا يكون الا بالليل اه وعلى ثبوت
 نسخة ليلا كما في بعض نسخ البخارى وفاقا لرواية مسلم بثبوتها فان ثبوتها للتأكيد
 أو على لغة من قال ان الطرق يستعمل بالنهار أيضا كحكاه ابن فارس وقد قيل ان
 أصل الطروق من الطرق وهو الدق وسمى الآتى بالليل طارقا لحاجته الى دق الباب
 ثم بين عاداته صلى الله تعالى عليه وسلم في الدخول اذا قدم من سفر بقوله (كان لا يدخل)
 صلى الله عليه وسلم الدين في حالة دخوله فيها (الا غدوة) وهى أول النهار (أو عشيّة)
 بفتح العين المهملة وكسر الشين المعجمة قيل هى من صلاة المغرب الى العتمة وقيل من
 الزوال الى الغروب وهو المراد هنا وانما كان يفعل ذلك لسكراهته طروق الرجل
 أهله وهو الدخول عليهم ليلا خوف أن يهجم على ما يقيم من أهله فيكون بعد اطلاعه
 عليه سببا الى بغضها وفراقها ننبه عليه الصلاة والسلام على ماندوم به الألفة وتأنك
 به المحبة . ولهذا ينبغي أن يجتنب الرجل مباشرة أهله في حال البذاذة وغير النظافة كما
 ينبغي له أن يجتنب التعرض لرؤية عورة يكرها منها الى غير ذلك من آداب المعاشرة
 التى تبغى المحافظة عليها لتدوم الألفة وتأنك المحبة بينهما فاذا كان بهذه الصفة
 ممثلا للشرع قدر على امساكها لأنه كلما كره منها خلقا أعجب به منها خلق غيره كما
 يدل عليه الحديث بخلاف ما اذا تتبع العورات وطلب العثرات منها فلا تدوم عسرتها
 ولا يحصل المطلوب من العفة بها وصيانة الدين وعن قليل تقع الفرقة بينهما وكما ينبغي
 عدم التعرض لرؤية ما يكرهه الزوج منها ينبغي لها هى أيضا عدم التعرض لرؤية
 ما تكرهه منه ويجب عليها كل ما فيه رضاه مما لا يخالف الشرع للدرجة التى له عليها
 كما دل عليه قول الله تعالى : « ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف وللرجال عليهن
 درجة » وقد تقدم لنا بسط الكلام على حقوق الزوجين في حرف الياء عند حديث

(١) أخرجه
 البخارى في
 أثناء أبواب
 العمرة من
 كتاب الحج
 في باب الدخول
 بالعشي وأخرجه
 مسلم في آخر
 كتاب الامارة
 في باب
 كراهة الطروق
 وهو الدخول
 ليلا لمن قدم
 من سفر
 باسنادين

١١٣٩ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ الْبَائِنِ وَلَا بِالْعَصِيرِ وَلَا بِالْأَيْضِ الْأَمْهَقِ

يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج الحديث * وقول واللفظ له أى البخارى وأما سلم فلفظه * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يطرق أهله ليلا وكان يأتيهم غدوة أو عشية * وقد تقدم في الجزء الأول حديثان بمعنى هذا الحديث كلاهما من رواية جابر بن عبد الله . أحدهما . إذا أطال أحدكم النية فلا يطرق أهله ليلا ، والثانى : حديث فهلا جارية تلاعبها وتلاعبك وفيه أمهلوا حتى تدخلوا ليلا أى عشاء لىكى تمتشط الشمة وتستعد النية وإنما كان هذا الحديث الثانى بمعنى حديث المتن مع أن فيه انتظار الليل بالدخول لأنه نهى عن طروق الأهل ولو نهرا حتى يصلحن من شأنهن فلا يطرق الرجل أهله بقة دون تقديم خبر قدومه ولو فى النهار وهذا الحديث أى حديث أمهلوا تقدم قبله إعلام أهل المدينة بقسوم الفزوة فلم يخالف حديث المتن بل هو بمعناه وهو أى حديث أمهلوا قطعة من حديث جابر المشهور المخرج بروايات عديدة فى الصحيحين المشتمل على قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فهلا بكرا تلاعبها وتلاعبك الخ . وسيأتى ان شاء الله تعالى فى النوع الثالث من هذه الحاتمة وهو ماصدر بلفظ نهى من الأحاديث النبوية من رواية جابر أيضا حديث * نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطرق الرجل أهله ليلا يتخونهم أو يطلب عثراتهم * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أيضا النسائى فى عشرة النساء من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته فى حرف الماء عند حديث * هو لها صدقة ولناهدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق . (١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن) أى كان عليه الصلاة والسلام ليس بالطويل المفرط فى الطول وقبل للمفرط فى الطول بائن لظهور طوله وبإيانه فهو من بان اذا ظهر قاله البيضاوى زاد البيهقى عن على وهو الى الطول أقرب وعن عائشة لم يكن بالطويل البائن ولا بالتقصير المتروك وكان ينسب الى الربة اذا مشى وحده ولم يكن على حاله يماشيه أحد من الناس ينسب الى الطول الا طاله عليه الصلاة والسلام وربما اكتنفه الرجلان الطويلان فيطولها فإذا فارقاه نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الربة رواه ابن عساكر والبيهقى (ولا بالتقصير) بل هو الى الطول أقرب كما تقدم وقد زاد البخارى فى أولى روايته فى باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم كان ربة من القوم ثم فسره بقوله ليس بالطويل الخ (ولا بالأبيض الأمهق) بهزة مفتوحة ثم ميم ساكنة وهاء مفتوحة ثم فاف أى ليس بأبيض شديد البياض كلون

وَلَيْسَ بِالْأَدَمَ وَلَيْسَ بِالْجَعْدِ الْقَطَطُ وَلَا بِالسَّبْطِ بَعَثَهُ اللَّهُ عَلَى رَأْسِ
 أَرْبَعِينَ سَنَةً فَأَقَامَ بِمَكَّةَ عَشْرَ سِنِينَ وَبِالْمَدِينَةِ عَشْرَ سِنِينَ فَتَوَفَّاهُ
 اللَّهُ وَلَيْسَ فِي رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ عَشْرُونَ شَعْرَةً بَيْضَاءَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)
 وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ
 اللَّهِ ﷺ

الجمس وقيل الأبهق هو الذي يياضه في زرقه يعني أنه عليه الصلاة والسلام كان نير
 الياس جيل اللون (وليس بالآدم) بالمدأى ليس بشديد السمرة وإنما تخالط يياضه
 الحمرة والعرب تطلق على كل من كانت كذلك أحمر كما في حديث أنس عند أحمد
 والبخار وابن منده باسناد صحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم كان أحمر فالمراد بالسمرة
 فيه الحمرة التي تخالط الياس (وليس بالجد) أي ليس شعره بالجد وهو أي الجعد
 المنقبض الشعر الذي يتجعد كثرة الحبش والزنج (القَطَطُ) يفتح القاف وكسر
 الطاء الأولى وفتحها أي ليس شديد الجمودة فالقَطَطُ أخص من الجعد كما يؤخذ من
 الجوهري في مادة جعد ومادة قَطَطُ ولفظ مسلم في صحيحه ولا بالآدم ولا بالجد
 القَطَطُ (ولا بالسبط) يفتح السين المهملة وسكون الموحدة وفي رواية بكسرها وهو
 الذي يسترسل فلا يتكسر منه شيء كشعر الهند يعني أن شعره عليه الصلاة والسلام
 كان بين الجمودة والسبوطه وهذا هو الوصف المستحسن في الشعر (بعثه الله على
 رأس أربعين سنة) أي آخرها وهذا إنما يستقيم على القول بأنه عليه الصلاة والسلام
 بعث في الشهر الذي ولد فيه وهو ربيع الأول لكن المشهور عند الجمهور أنه بعث
 في شهر رمضان فيكون له حين بعث أربعون سنة ونصف وحيث أن قال أربعين
 سنة فقد أنشئ الكسر (فأقام بمكة عشر سنين) أي يوحى إليه في تلك العشر السنين
 (وبالمدينة عشر سنين) كذلك يوحى إليه فيها يفضلة (فتوفاه الله) عز وجل حيث
 اختار الرفيق الأعلى (وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء) بل دون ذلك
 وفي حديث عبد الله بن بسر كان في عنقه شعرات بيض بصيغة جمع القلة وجمع القلة
 لا يزيد على عشرة لكنه خصه بعنفته الكريمة فيحتمل أن يكون الزائد على ذلك
 في صدغيه كما في حديث البراء لكن في حديث أنس من طريق حميد قال لم يلزم

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب المناقب
 في باب صفة
 النبي صلى
 الله عليه وسلم
 بروايتين وفي
 كتاب اللباس
 في باب الجعد
 وأخرجه مسلم
 في كتاب
 الفضائل في باب
 صفة النبي صلى
 الله عليه وسلم
 ومبعثه وسنه
 بثلاثة أسانيد

ما في لحية من الشيب عشرين شعرة قال حميد وأوماً الى عنقته سبع عشرة رواء ابن سعد باسناد صحيح وعنده أيضاً باسناد صحيح عن أنس من طريق ثابت ما كان في رأس النبي صلى الله عليه وسلم الا سبع عشرة شعرة أو ثمانى عشرة * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير وليس بالأبيض الأمق ولا بالأدم ولا بالبعد القطط ولا بالسبط بعته الله على رأس أربعين سنة فأقام بمكة عشر سنين وبالمدينة عشر سنين وتوفاه الله على رأس ستين سنة وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء * قوله وتوفاه الله على رأس ستين سنة مقتضاه أنه لم يعيش الا ستين سنة وهو خلاف الصحيح فلا يصح الا بتأويل . قال الزركشى هذا قول أنس . والصحيح أنه أقام بمكة ثلاث عشرة سنة أى بعد أن أوحى اليه لأنه توفى وعمره ثلاث وستون سنة على القول المرضى الموافق لحديث عائشة رضى الله تعالى عنها المتفق عليه في الصحيحين وهو قولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توفى وهو ابن ثلاث وستين سنة ومثل روايتها رواية لأنس بن مالك قال قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين وأبو بكر وهو ابن ثلاث وستين وعمر وهو ابن ثلاث وستين أخرجه مسلم في صحيحه وأجاب صاحب المصاييح بأن أنساً في روايته هذه التى أوردنا بها متن زاد المسلم لم يقتصر فيها على قوله فأقام بمكة عشر سنين وبالمدينة عشر سنين بل في احدى رواياته فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه الوحي وبالمدينة عشر سنين أى ينزل عليه الوحي أيضاً وهذا يناقئ أن يكون أقام بمكة أكثر من هذه المدة ولكنه لم ينزل عليه الوحي الا في العمر ولا يخفى أن الوحي قتر في ابتدائه سنتين ونصفاً وأنه أقام ستة أشهر في ابتدائه يرى الرؤيا الصالحة فهذه ثلاث سنين لم يوح اليه في بعضها أصلاً وأوحى اليه في بعضها متاماً فيحمل قول أنس على أنه لبث بمكة ينزل عليه الوحي في اليلة عشر سنين أى بعد مضي ثلاث سنين وبهذا الجمع يستقيم السلام وزوال الاشكال فاذا فرض ذلك فيما بعد فترة الوحي ومجيء الملك له يا أيها المدثر انضح الأمر وزال الأشكال ووقع في تاريخ الامام أحمد عن الشعبي أن مدة فترة الوحي كانت ثلاث سنين وبه جزم ابن اسحق . وقال السبلى جاء في بعض الروايات المسندة أن مدة الفترة سنتان ونصف وفي رواية أخرى أن مدة الرؤيا ستة أشهر فن قال مكث عشر سنين حلف مدة الرؤيا والفترة ومن قال ثلاث عشرة سنة أضافها اهـ قال الحافظ في فتح البارى وقد راجعت المنقول عن الشعبي في تاريخ الامام أحمد ولفظه من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي أنزلت عليه النبوة وهو ابن أربعين سنة فقرن بنبوته اسرافيل ثلاث سنين فكان يعلمه الكلمة والشيء ولم ينزل عليه القرآن على لسانه فلما مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبريل فنزل عليه القرآن على لسانه عشرين سنة . وأخرجه ابن أبي خيثمة من وجه آخر مختصراً عن داود بلفظ بعث لأربعين ووكّل به اسرافيل ثلاث سنين ثم وكّل به جبريل فعلى هذا فيحتاج بهذا

١١٤٠ كَانَ (١) النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْبُوعًا بَعِيدًا مَا بَيْنَ الْمُنْكَبِينَ لَهُ شَعْرٌ يَبْلُغُ شَحْمَةَ أُذُنَيْهِ رَأَيْتُهُ فِي حُلَّةٍ حُمْرَاءَ

المرسل ان ثبت الجمع بين القولين في قدر اقامته بمكة بعد البعثة فقد قيل ثلاث عشرة وقيل عشرة ولا يتعلق ذلك بقدر مدة الفترة اهـ وبما سقناه يعلم أن الحديثين صحيحان أى حديث المتن وحديث عائشة الصريح في أنه عاش ثلاثا وستين وكيفية الجمع بينهما هي التي بينها وقال الحافظ في فتح الباري بعد ذكر الروايات والحاصل : أن كل من روى عنه من الصحابة ما يخالف للشهور وهو ثلاث وستون جاء عنه المشهور وهم ابن عباس وعائشة وأنس ولم يختلف على معاوية أنه عاش ثلاثا وستين وبه جزم سعيد بن المسيب والشعبي ومجاهد وقال أحمد هو الثبت عندنا * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في المناقب من سننه وأخرجه النسائي في الزينة من سننه مختصرا (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم مربوعا) هو بمعنى قوله كان ربعة من القوم في إحدى روايتي الحديث السابق والمربوع هو ما كان بين الطويل والقصير فقولته في رواية الحديث السابق ليس بالطويل ولا بالقصير تفسير لقوله ربعة بفتح الراء وسكون الباء الموحدة (بعيد ما بين المنكبين) أى هو عريض أعلى الظهر ووقع في حديث أبي هريرة عند ابن سعد رجب الصدر (له شعر) في رأسه الشريف (يبلغ شحمة أذنيه) بالثنية وفي رواية للبخارى أذنه بالأفراد قال البراء رضى الله تعالى عنه (رأيت) صلى الله عليه وسلم (في حلة) بضم الحاء المهمة قال في القاموس الحلة بالضم أزار ورداء برد أو غيره ولا تكون حلة الامن ثوبين أو ثوب له بطانة وقوله إلا من ثوبين كذا في المحكم وزاد غيره من جنس واحد كما قيد به في المصباح والنهاية وسميت حلة لأن كل واحد من الثوبين حل على الآخر أو لأنها من ثوبين جديدين كما حل طيهما ثم استمر عليهما ذلك الاسم كما قاله الخطابي ونقله السهيلي في الروض الأضف وقوله (حمراء) أى منسوجة بخطوط حمراء مع سواد كسائر البرود اليمنية فليست حمراء كلها لأن الأحمر البحت منهى عنه . ولهذا اختلف في لبس الثياب المصبوغة صبغا أحمر بالمصفر أو غيره فأباحها جماعة من الصحابة والتابعين . وبإباحتها قال الشافعي ومنع ليسها آخرون مطلقا قال البيهقي والصواب تحريم المصفر عليه أيضا للأخذ بالصحيحة التي لو بلغت الشافعي لقال بها وقد أوصانا بالعمل بالحديث الصحيح ذكر ذلك في الروضة وقيل يكره لفصد الزينة والشهرة ويجوز في المنه والبيوت ونقل عن الامام مالك وقيل

(١) أخرجه البخاري في المناقب في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم وفي كتاب اللباس في باب الثوب الأحمر مختصراً وفي باب الجعد بنحوه مختصراً أيضاً . وأخرجه مسلم في كتاب الفضائل بأربعة أسانيد

لَمْ أَرِ شَيْئًا قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهُ . (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَالْفُظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ الْأَبِرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

يجوز لبس ما صيغ غزله ثم نسج ويمنع ما صيغ بعد النسج وقيل النهي خاص بما صيغ بالعصر لورود النهي عنه وقيل المنع انما هو في المصبوغ كله أما ما فيه لون آخر فلا نهى عنه وهذا هو الظاهر وعلى ذلك يحمل إسنه صلى الله عليه وسلم الحلة الحمراء الوارد في هذا الحديث ونحوه من كل ما فيه لبسه صلى الله عليه وسلم الأحمر كما جاء في حديث هلال بن عاصم عن أبيه رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يمشي على بعير وعليه برد أحمر رواه أبو داود باسناد حسن ومما يؤيد ذلك أن الحلل اليمانية غالباً تكون فيها لون غير الأحمر وقد قال الشيخ زكريا الأنصاري انه يجمع بين هذا الحديث وبين خبر النهي عن المزعفر والمصفر بحمل النهي على التنزيه أو على أن النهي عنه كله أصفر أو أحمر وحمل ما هنا على الجواز وإن كان مكروهاً في حقنا أو على أن الحلة لم تكن كلها حمراء ولم يكن الأحمر منها أكثر من غيره (ما رأيت شيئاً قط) كائناً ما كان والفقهاء يطلقون على الموجود في مذهب أهل السنة (أحسن منه) صلى الله عليه وسلم إذ حقيقة الحسن الكامل فيه لأنه هو الذي تم مناه وصورته دون غيره عليه الصلاة والسلام والله در البوصيري حيث يقول

فهو الذي تم مناه وصورته * ثم اصطفاه حبياً بارئ التسم

وقوله قط يقتض القاف وتشد الطاء المهملة المضبوطة على أفصح اللغات ويجوز فيها غير ذلك وهي ظرف يستغرق الزمن الماضي * وقول والفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً ربوعاً بعيداً ما بين المنكبين عظيم الجثة إلى شحمة أذنيه عليه حلة حمراء ما رأيت شيئاً قط أحسن منه صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في اللباس من سننه والترمذي في الاستيذان والادب من سننه وأخرجه في الفضائل أيضاً من طريقين وأخرجه النسائي في الزينة من سننه من طريقين (وأما رواي الحديث) فهو البراء بن عازب رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في هذا النوع من الخاتمة عند حديث * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً . وتقدمت الاحالة عليها قبل هذا غير مرة وبالله تعالى التوفيق .

وهو الهادى الى سواء الطريق .

١١٤١ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ وَهُوَ صَاحِبُ حَقِّهِ إِنَّهُ لَمْ يُبْقِضْ نَبِيٌّ قَطُّ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ فِي الْجَنَّةِ ثُمَّ يُخَيِّرُ قَالَتْ عَائِشَةُ فَلَمَّا نَزَلَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرَأْسُهُ عَلَى فَخِذِي غُشِيَ عَلَيْهِ سَاعَةٌ ثُمَّ أَفَاقَ فَأَشْخَصَ بَصَرَهُ إِلَى السَّقْفِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ إِذَنْ لَا يَخْتَارُنَا

(١) قولها رضى الله تعالى عنها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح انه) بكسر الهمزة أى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والحال أنه عليه الصلاة والسلام صحيح غير مريض إنه أى الشأن (لم يقبض) بالبناء للمفعول (نبي قط) بفتح الفاف وضم الطاء المهملة المشددة أى فى جميع الزمان للماضى (حتى يرى) بفتح الياء التعتية وبضمها مبنيًا للمفعول أى حتى يريه الله تعالى (مقعده) بفتح الميم (فى الجنة ثم) بعد أن يرى مقعده فيها (يخيّر) بالبناء للمفعول أى بين الدنيا أى بين طول البقاء فيها وبين الدار الآخرة الباقية والاسراع بذلك النبي المقبوض الى نعيمها ويخيّر بالنصب عطفا على يرى وبالرفع خبر مبتدأ محذوف أى هو يخيّر (قالت عائشة) رضى الله تعالى عنها (فلما نزل) بالبناء لتفاعل أى نزل المرض أى مرض الموت ويحتمل بناء نزل للمفعول أيضا فيكون بضم النون وكسر الزاى (برسول الله صلى الله عليه وسلم ورأسه) أى والحال أن رأسه الشريف (على فخذي غشى) بضم الغين المعجمة وكسر الشين المعجمة مبنيًا للمفعول (عليه) صلى الله عليه وسلم (ساعة) من النهار (ثم أفاق) من الغشى (فأشخص) على وزن أفعل بفتح العين فالحاء المعجمة فى لفظ فأشخص مفتوحة (بصره) بالنصب مفعول فأشخص (الى السقف) أى سقف البيت أى رفع بصره الى نحو السماء ولم يطرف (ثم قال اللهم الرفيق الأعلى) بنصب الرفيق والرفيق اسم جاء على قميل ومعناه الجماعة أى جماعة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام (الأعلى) فالمراد بالرفيق الأعلى الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين كما تدل عليه رواية كونه قال فى ذلك الوقت مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا أى اللهم انى أستاذك أو أريد أو أختار الرفيق الأعلى . فان قلت . هذا بعارض حديثها الثانى الذى قالت فيه مات ورأسه بين حافتي وذاتني والحافنة هى النقرة التى بين الترقوة وحمل الطائق والذائقة طرف الحلقوم أو مايناله الذوق من الصدر . فالجواب . أنه يحتمل أنها رفعت عليه الصلاة والسلام عن فخذهما الى صدرها شفقة عليه ومحبة فيه عليه الصلاة والسلام (قالت عائشة) رضى الله تعالى عنها (قلت إذن) أى حينئذ (لا يختارنا) بالنصب أى حين اختار مرافقة أهل السماء مثل جبريل وميكائيل واسرافيل عليهم الصلاة والسلام فلا ينبغي أن يختار مرافقة أهل الأرض وبالرفع

(٣٢ - زاد السلم - خامس)

قَالَتْ عَائِشَةُ وَعَرَفْتُ الْحَدِيثَ الَّذِي كَانَ يُحَدَّثُنَا بِهِ وَهُوَ صَحِيحٌ فِي
 قَوْلِهِ إِنَّهُ لَمْ يَقْبِضْ نَبِيٌّ قَطُّ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ يُخِيرُ
 قَالَتْ فَكَانَتْ تِلْكَ آخِرُ كَلِمَةٍ تَكَلَّمَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَوْلُهُ
 اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عَائِشَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب المغازى
 في باب مرض
 النبي صلى الله
 تعالى عليه
 وسلم من
 طرق روايات
 متغاربة المعنى
 ورواه بمعناه
 من رواية
 عائشة أيضا
 في كتاب
 التفسير في
 تفسير سورة
 النساء في باب
 فأولئك مع
 الذين أنعم الله
 عليهم من
 النبيين .
 ورواه في
 الدعوات في
 باب دعاء
 النبي صلى الله
 عليه وسلم
 اللهم الرفيق
 الأعلى وأخرجه
 مسلم في فضائل
 الصحابة في
 باب في فضل
 عائشة رضى
 الله تعالى عنها
 بروايتين
 بأربعة
 أسانيد .

أيضا (قالت عائشة) أيضا رضى الله تعالى عنها (وعرفت الحديث الذى كان يحدثنا
 به وهو) عليه الصلاة والسلام (صحيح) قبل مرضه هذا ثم بينت الذى كان يحدثهم
 به فى حال صحته بقولها (فى قوله انه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم
 يخير) بالنصب والرفع على ما تقدم من توجيه اعراب سابقه (قالت عائشة) أيضا رضى
 الله تعالى عنها (فكانت تلك) الكلمة (آخر) بالنصب خبر كانت على أنها ناطقة
 أو بالرفع خبر مبتدأ محذوف تقديره هى على أنها ناطقة (تسلم بها رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قوله) بالرفع بدل من قولها تلك (اللهم الرفيق الأعلى) بنصب الرفيق
 مفعول لفعل محذوف تقديره أسألك أو أختار أو يكون بالرفع على أنه مبتدأ محذوف
 خبره للعلم به تقديره اللهم الرفيق الأعلى مرادى * وقولى واللفظ له أى تسلم وأما
 البخارى فلفظه * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صحيح يقول انه لم
 يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخير أو يخير فلما اشتكى وحضره القبض
 ورأسه على فخذ عائشة غشى عليه فلما أفاق شخص بصره نحو سقف البيت
 ثم قال اللهم فى الرفيق الأعلى فقلت اذن لايجاورنا ففرفت أنه حديثه الذى كان
 يحدثنا وهو صحيح * (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله
 عنها وقد تقدمت ترجمتها فى حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولله
 هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا عديدة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى
 الى سواء الطريق

١١٤٢ كَانَ ^(١) النَّبِيُّ ﷺ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءَ كُلَّ سَبْتٍ مَاشِيًا
وَرَاكِبًا وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَفْعَلُهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَالْفُطُ
لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي مسجد قباء)
بضم القاف ممدودا وقد يقصر ويذكر على أنه اسم موضع فيصرف وعلى أنه اسم
بقة يؤث ولا يصرف والأشهر مده وصرفه وتذكيره وقباء من عوالى المدينة
المنورة ردنا الله تعالى لها وأمانتنا على الايمان بها بجاه من تنورت بأنواره صلى الله
عليه وسلم وشرفت على سائر البقاع حتى على مكة كما هو المشهور عن امامنا مالك
وأكثر أصحابه وعليه جرى خليل في مختصره بقوله والمدينة أفضل ثم مكة . ويدل
له ما رواه الدارقطنى والطبرانى من رواية رافع بن خديج المدينة خير من مكة . فهو
صريح في تفضيل المدينة على مكة شرفها الله تعالى ثم على مكة فى الفضل بيت المقدس
فمسجده أفضل المساجد بعد مسجدى المدينة ومكة حتى قيل ان المسجد الأقصى أفضل من
المساجد المنسوبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم كمسجد قباء ومسجد الفتح ومسجد
العيد ومسجد ذى الحليفة ومسجد قباء بينه وبين المدينة المنورة ثلاثة أميال أو ميلان
وهو أول مسجد بناه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يحمل الحجارة بنفسه
الشريفة اعانة للعملة على بنائه وقال جماعة من السلف منهم ابن عباس انه المسجد
المؤسس على التقوى وهو مسجد بنى عمرو بن عوف وقد سمى باسم بئر هناك وفى
وسطه مبارك نافذة رسول الله عليه الصلاة والسلام وفى صحنه مما يلى القبلة شبه محراب
هو أول موضع ركع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم هناك (كل سبت) أى
كل يوم سبت حلة كونه صلى الله عليه وسلم (ماشيا) تارة (وراكبا) تارة أخرى
وقد أطلق فى غير هذه الرواية اثباته عليه الصلاة والسلام مسجد قباء من غير تقييد
بيوم وتيد فى هذه الرواية بيوم السبت فيحمل المطلق على التقييد وقد خص السبت
بالذكر لأجل مواصلته عليه الصلاة والسلام لأهل قباء وتقده حال من تأخر منهم
عن حضور الجمعة معه فى مسجده الشريف بالمدينة المنورة أعادنا الله تعالى له على حلة
جميلة ورزقنا التمتع بعبادته تعالى فيه مع اخلاص وخشوع واطمئنان حتى يحتم لنا
عنده بأكل الاعان (وكان عبد الله بن عمر) رضى الله تعالى عنهما (يفعله) أى

(١) أخرجه
البخارى فى
أواخر أبواب
التطوع فى
باب من أتى
مسجد قباء
كل سبت وفى
باب اثنيان
مسجد قباء
راكبا و ماشيا
وفى الباب
الذى قبل
هذين البابين
بنحوه مع
زيادة وأخرج
فى كتاب
مواقيت
الصلاة طرفا
منه فى باب
من لم يكره
الصلاة الا
بعد العصر
والفجر .
وأخرجه
مسلم فى آخر
كتاب الحج
فى باب فضل
مسجد قباء
وفضيل
الصلاة فيه
وزيارته بثمان
روايات بأحد
عشر استنادا

١١٤٣ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُؤْتِي بِالصَّبِيَّانِ فَيَدْعُو لَهُمْ فَأَتَى

يفعل اتيان مسجد قباء يوم السبت ماشيا تارة وراكبا أخرى حرصا على متابعة النبي صلى الله عليه وسلم في الأعمال الصالحة كما هو معروف من عاداته الشريفة رضى الله تعالى عنه * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي قباء يعني كل سبت كان يأتيه راكبا ومشيا وكان ابن عمر يفعله * وفي هذا الحديث فضل مسجد قباء وفضل الصلاة فيه افتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك فيه استحباب أن يكون ذلك في يوم السبت . وفيه دليل على جواز تخصيص بعض الأيام بنوع من القرب وهو كذلك الا في الأوقات المنهى عنها كالنهي عن تخصيص ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي وتخصيص يوم الجمعة بصيام من بين الأيام وقال صاحب المقهم وأصل مذهب مالك كراهة تخصيص شيء من الاوقات بشيء من القرب الا ما ثبت به توقيف . وفي هذا الحديث حجة على من كره تخصيص زيارة قباء يوم السبت كعمد بن مساعة من المالكية مخافة أن يظن أن ذلك سنة في ذلك اليوم . قال عياض ولعله لم يبلغه هذا الحديث . وقد احتج ابن حبيب من المالكية بزيارته صلى الله عليه وسلم مسجد قباء راكبا ومشيا على أن المذنب اذا نذر الصلاة في مسجد قباء لزمه ذلك وحكاه عن ابن عباس ، ولا يخفى أن المسجد الأقصى ومسجد قباء أفضل من سائر المساجد غير المسجد الحرام ومسجد المدينة المنورة . وما ورد في فضل الصلاة في مسجد قباء ما أخرجه ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن سعد بن أبي وقاص قال لأن أصلي في مسجد قباء ركعتين أحب الى من أن آتي بيت المقدس مرتين لو يعلمون ما في قباء لضربوا اليه أكباد الابل وروى النسائي حديث سهل بن حنيف مرفوعا من خرج حتى يأتي مسجد قباء فيصلي فيه كان له عدل عمرة وعند الترمذى من حديث أسيد بن حضير رضى الله تعالى عنه رفعه الصلاة في مسجد قباء كعمرة ، لكنه لم يثبت فيه تضعيف كالمساجد الثلاثة * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود أيضا بنحوه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ باطناب وتقدمت جملة نائفة منها في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله تعالى عنها (كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤتى) بضم الياء التحنية وسكون الهمة وتبدل واوا ساكنة ثم مشاة فوقية مفتوحة مبني للمفعول أى يأتيه الصحابة رضوان الله عليهم (بالصبيان) بكسر الصاد ويجوز ضمها كما في القاموس جمع صبي (فيدعو لهم) ويبرك عليهم ويعنسكهم ان كانوا في زمان التحنيك وهو قرب الولادة (فأتى) بضم الهمة وكسر المشاة الفوقية

بِصْبِي فَقَالَ عَلَى ثَوْبِهِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَأَتْبَعَهُ إِيَّاهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ (رَوَاهُ)
 الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(بصبي) لم يأكل ولم يشرب غير اللبن للتغذى وهو ابن قيس بنت محصن أو
 الحسن بن علي كرم الله وجهه أو أخوه الحسين رضي الله تعالى عنهم كما في الأوسط
 للطبراني (فبال) ذلك الصبي (على ثوبه) أي على ثوب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم (فدعا بماء فأتبعه) بقطع الهمة المفتوحة وإسكان المثناة الفوقية وفتح الموحدة
 (إياه) أي اتبع النبي صلى الله عليه وسلم البول الذي على ثوبه الماء بصبه عليه حتى
 غمره من غير سيلان كما يدل عليه قوله (ولم يغسله) بل اكتفى بصب الماء عليه لأن
 هذه النجاسة مخفية * وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب
 رواياته للفظ البخاري * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالصبيان فيبرك
 عليهم ويحنكهم فأتى بصبي فبال عليه فدعا بماء فأتبعه بوله ولم يغسله * وفي هذا
 الحديث استحباب حمل الأطفال إلى أهل الفضل للتبرك بهم وطب دعائهم وحنكهم
 وسواء في هذا الاستحباب المولود حال ولادته أو بعدها بمدة طويلة . وفيه حسن
 معاشرة النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه ومحبة لأبنائهم الصغار . وفيه التواضع
 والرفق بالصغار . وفيه أن بول الصبي يكتفى فيه باتباع الماء إياه ولا يحتاج إلى
 النسل لظاهر قول عائشة رضي الله عنها ولم يغسله . وبه احتج الشافعية على أن بول
 الصبي لا يجب غسله بل يكتفى فيه باتباع الماء إياه ولأجل هذا قال بعضهم بطهارة
 بوله لكن قال النووي الخلاف في كيفية تطهير الشيء الذي بال عليه الصبي ولا
 خلاف في نجاسته ثم ذكر أن المختار عندهم أنه يكفي النضح في بول الصبي ولا يكفي
 في بول الجارية بل لابد من غسله كغيره من النجاسات ، فحاصله التفرقة بين حكم
 الصبي وبين حكم الصبية وهذا قال الإمام أحمد وإسحاق وأبو ثور . ومذهب
 أمانت مالك وأبي حنيفة وأصحابه أنه لا يفرق بين بول الصغير والصغيرة في نجاسته
 وجعلوها سواء في وجوب غسله منهما وهو مذهب إبراهيم النخعي وسعيد بن
 المسيب والثوري وأجابوا عن ذلك بأن النضح هو صب الماء لأن العرب تسمى ذلك
 نضحا وقد يذكر ويراد به النسل وكذلك الرش يذكر ويراد به الفضل وأدلة ذلك

(١) أخرجه
 البخاري
 في كتاب
 الدعوات في
 باب الدعاء
 للصبيان
 بالبركة ومسح
 رؤوسهم
 وأخرجه
 مختصرا في
 كتاب الطهارة
 في باب بول
 الصبيان .

وأخرجه مسلم
 في كتاب
 الآداب في
 باب استحباب
 تحنك المولود
 عند ولادته
 وحمله إلى
 صالح يحنكه
 النخعي في كتاب
 الطهارة في
 باب حكم بول
 الطفل الرضيع
 وكيفية غسله
 بثلاث روايات
 بأربعة أسانيد

في السنة كثيرة يطول جلبها الآن . وقد ذكر العيني وغيره منها جملة وافرة في شرح هذا الحديث في كتاب الطهارة في باب بول الصبيان فليراجعه من شاء ذلك * وفي هذا الحديث أيضا اقرار رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه على دوام التبرك به سواء في ذلك صغارهم وكبارهم . ولنذكر من أفراد ذلك جملة نافعة ان شاء الله تعالى يرتدع بها الملاحدة ومن في حكمهم من لا يرى التبرك به عليه الصلاة والسلام مشروعا أخرى بغيره من صلحاء أئمة وعلمائها العاملين نسأل الله تعالى أن لا يجعلنا كمن جهل هذا التبرك من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بل يجعلنا مع من تبرك به وبسنته المطهرة وسيرته النافعة للقلوب . بإذن بارئنا تعالى علام الغيوب . وقد تقدم لنا من ذلك قدر نافع في حرف الراء عند حديث * رد البصري فأقبلا آتيا النخ وأقول قد وردت أحاديث كثيرة صحيحة في تبرك الصحابة به مع علمه صلى الله عليه وسلم بذلك واقاراره عليه . من ذلك ما أخرجه البخاري في صحيحه أثناء كتاب الوضوء في باب الماء الذي يقبل به شعر الانسان باسناده الى ابن سيرين قال قلت لعبيدة عندنا من شعر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أصبناه من قبل أنس أو من قبل أهل أنس فقال لأن تكون عندى شعرة منه أحب الى من الدنيا وما فيها كذا في لفظ البخاري وأخرجه الاسماعيلي وفي روايته أحب الى من كل صفراء ويضاء وما هو معلوم في السنة من تبرك أصحابه بشعره الشريف وبجميع ما خالط جسده الشريف ما كان ثبت من جعل خالد بن الوليد بعض شعره عليه الصلاة والسلام في قلنسوته فكان يدخل بها في الحرب ويستنصر ببركته عليه الصلاة والسلام وما سقطت عنه قلنسوته يوم اليمامة شد عليها شدة حتى أخذها فأنكر عليه بعض الصحابة ذلك قبل علمهم بما فيها من شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم لظنهم أنه خاطر بنفسه على قلنسوة لاقيمة لها فقال خالد اني لم أفعل ذلك لقيمة القلنسوة لكن كرهت أن تقع بأيدي المشركين وفيها من شعر النبي عليه الصلاة والسلام فرضوا عنه وأثنوا عليه . ومن ذلك أن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا اذا حلق رسول الله صلى الله عليه وسلم شعره الشريف أخذوا شعره وفرقوه عليهم للتبرك به فقد أخرج البخاري في الباب المذكور عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما حلق رأسه كان أبو طلحة أول من أخذ من شعره وأخرجه أبو عوانة في صحيحه ولفظه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الحلاق فحلق رأسه ودفع الى أبي طلحة الشق الأيمن ثم حاق الشق الآخر فأمره أن يقسمه بين الناس . ورواه مسلم من طريق ابن عينة عن هشام بن حسان عن ابن سيرين بلفظ لما رمى الحجره ونحر نسكه ناول الحلاق شقه الأيمن فحلقه ثم دعا أبا طلحة فأعطاه إياه ثم ناوله الشق الأيسر فحلقه فأعطاه أبا طلحة فقال أفسه بين الناس وله من رواية حفص بن غياث أنه قسم الأيمن فيمن يليه وفي لفظ فوزعه بين الناس الشعرة والشعرتين وأعطى الأيسر أم سليم وفي لفظ وأعطى الأيسر أبا طلحة « فان قيل » في هذه الروايات شبه تناقض « فالجواب » أنه لا تناقض اد يجمع بينها بأنه ناول

أبا طلحة كلا من الثقلين فأما الأيمن فوزعه أبو طلحة بأمره بين الناس وأما الأيسر فأعطاه لأُم سليم زوجته بأمر رسول الله عليه الصلاة والسلام أيضا زاد أحد في رواية له لتجمله في طيها فأمره عليه الصلاة والسلام بتفريق شعره بين أصحابه للتبرك به . وحرصهم على ذلك وازدحامهم عليه حتى ينال منه أحدكم الشعرة والشعرين فيه أقوى دليل لكون التبرك به صلى الله عليه وسلم كان أمرا مطردا شائعا بين أصحابه وبين التابعين لهم باحسان الى يوم الدين . حيث لا ينكره الا من لم يتخالط بشاشة الايمان قلبه وكان من الزنادقة أو الملحدين . ومن ذلك ما أخرجه البخارى في باب خاتم النبوة بإسناده الى الجعيد بن عبد الرحمن قال سمعت السائب بن يزيد قال ذهب بى خالى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابن أختى وقع ففسح رأسى ودعا لى بالبركة وتوضأ فغسرت من وضوئه الخ وعمل الاستدلال منه قول الصحابي فغسرت من وضوئه أى من الماء المتقاطر من أعضائه المقدسة وهذا هو الوضوء بفتح الواو . ومن ذلك ما أخرجه البخارى في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم عن أبى جحيفة قال وقام الناس فجعلوا يأخذون يديه فيمسحون بهما وجوههم قال فأخذت بيده فوضعتها على وجهى فاذا هى أبرد من الثلج وأطيب رائحة من المسك وأخرج البخارى في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم أيضا بإسناده الى أبى جحيفة المذكور قال دفعت الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالأبطح في قبة كان بالهاجرة فخرج بلال فتأدى بالصلاة ثم دخل فأخرج فضل وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فوقع الناس عليه يأخذون منه الحديث والوضوء بفتح الواو هو الماء الذى توضع به ومس جسده الشريف يجمعونه في إناء للتبرك به لكونه مس جسده الشريف وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضا في كتاب الوضوء في باب استعمال فضل وضوء الناس . وفي صحيح البخارى في كتاب الأشربة في أول باب الشرب من قدح النبي صلى الله عليه وسلم وآتيته أن عبد الله بن سلام الصحابي الذى هو بمن أوتي أجره مرتين قال لأبى بردة الا أسقيك في قدح شرب النبي صلى الله عليه وسلم فيه وقد أخرج البخارى في هذا الباب بإسناده الى سهل بن سعد الساعدي رضى الله تعالى عنه قال فأقبل النبي صلى الله عليه وسلم حتى جلس في سقيفة بنى ساعدة هو وأصحابه ثم قال اسقنا ياسهل فخرجت لهم بهذا القدح فأسقيتهم فيه قال أبو حازم فأخرج لنا سهل ذلك القدح فشربنا منه تبركا برسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثم استوجهه عمر بن عبد العزيز بعد ذلك من سهل فوجهه له وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضا في الأشربة وأخرج البخارى في هذا الباب بإسناده الى عاصم الأحول قال رأيت قدح النبي صلى الله عليه وسلم عند أنس بن مالك ثم قال قال أنس لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا القدح أكثر من كذا وكذا وفي رواية مسلم لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدحى هذا الشراب كله وفي مختصر البخارى للقرطبي أن في بعض نسخ البخارى القديمة

مانعه قال أبو عبد الله البخاري رأيت هذا القدرح بالبصرة وشربت فيه وكان اشترى من ميراث
النضر بن أنس بثمانمائة ألف فقد كان هذا القدرح محفوظا عند الصحابة والتابعين للتبرك بالشراب فيه
ولم يسمع عن أحد من الصحابة ولا من أئمة التابعين انكار ذلك ولا الاستخفاف به فكيف يتوهم
جاهل بالسنة أن هذا التبرك وشبهه منى عنه أو خلاف الأفضل أجرى أن يوصف فاعله بالفرح
أعاذنا الله تعالى منه . وأخرج البخاري في الباب الذي بعد هذا وهو باب شرب البركة والماء المبارك
باسناده الى جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما قال قد رأيتني مع النبي صلى الله عليه وسلم وقد
حضرت العصر وليس معنا ماء غير فضلة فجعلت في اناء فأتى النبي صلى الله عليه وسلم به فأدخل
يده فيه وفرج أصابعه ثم قال حي على الوضوء البركة من الله فلقد رأيت الماء يتفجر من بين أصابعه .
فتوضأ الناس وشربوا فجعلت لا آلو ما جعلت في بطني منه فعلت أنه بركة قال سالم بن أبي الجعد .
قلت لجابر كم كنتم يومئذ قال ألف وأربعمائة فقول جابر فعلت أنه بركة واكثره منه لأجل ذلك صريح
في أن ما عليه سلف الأمة وخلفها من التبرك بآثار النبي صلى الله عليه وسلم وبكل ماله أو نبي
من بين أصابعه هو السنة التي يجب اتباعها والذب عنها والاحتماء لثبوتها وإن خلاف ذلك هو الضلال
والاضلال فنسأل الله تعالى أن يمتتنا على التمسك بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي أقر عليها
أصحابه وأمر بها ويحتم لنا بالإيمان الخالص بحواره صلى الله عليه وسلم . وأخرج البخاري أيضا في
كتاب اللباس من صحيحه في باب القبة الحمراء من آدم باسناده الى أبي جحيفة وهب بن عبد الله
السوائي قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو في قبة حمراء من آدم ورأيت بلالا أخذ وضوء
النبي صلى الله عليه وسلم والناس يبتدرون الوضوء فن أصاب منه شيئا تمسح به ومن لم يصب
منه شيئا أخذ من بلل يده صاحبه وهو بمعنى حديث أبي جحيفة السابق . وقد أخرجه البخاري
أيضا في كتاب الصلاة في باب الصلاة إلى العنزة وباب السرة بمكة وأخرج في كتاب اللباس أيضا في
باب ما يذكر في الشيب باسناده الى اسرائيل عن عثمان بن عبد الله بن موهب مولى آل طلحة أنه
قال أرسنني أهلى الى أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم بقدرح من ماء وقبض اسرائيل ثلاث
أصابع من قصة فيه شعر من شعر النبي صلى الله عليه وسلم وكان اذا أصاب الانسان عين أو شيء .
بشائها مخضبة فاطمت في الجليل فرأيت شعرات حمراء في قوله وقبض اسرائيل ثلاث أصابع إشارة
الى ارسال عثمان المذكور الى أم سلمة وقوله من قصة بضم القاف ثم صادمهلة بيان للقدرح بأن جعلت
القصة وهي الخصلة من الشعر قدحاً مضغراً بحيث يعمل الماء وقوله فاطمت في الجليل هو بضم الجيمين
وهو شئ يشبه الجرس يتخذ من ذهب أو فضة أو نحاس وهذا الحديث أخرجه بن ماجه في اللباس من سننه .
أيضا . والاصل من معنى هذا الحديث أن أم سلمة كان عندها شعرات من شعر النبي صلى الله عليه
وسلم حمر محفوظة للتبرك في شئ مثل الجليل وكان الناس عند مرضهم يتبركون بها ويستشفون من

بركتها فتارة يجعلونها في قدح من الماء فيشربون ماءه وتارة في اجانة ملاكى من الماء يجلسون في الماء الذى فيه تلك الشمرات التى هى من شعره الشريف هكذا كان دأب الصحابة وتابعيهم رضوان الله عليهم أجمعين . وأخرج البخارى أيضا في كتاب الأدب في باب حسن الخلق والسخاء الخ باسناده الى سهل بن سعد رضى الله عنه قال جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم بريدة فقال سهل للقوم أتدرون ما البردة فقال القوم هى شملة فقال سهل هى شملة منسوجة فيها حاشيتها فقالت المرأة يا رسول الله اكسوك هذه فأخذها النبي صلى الله عليه وسلم محتاجا اليها فلبسها فرآها عليه رجل من الصحابة فقال يا رسول الله ما أحسن هذه فاكسيتها فقال نعم فلما قام النبي صلى الله عليه وسلم لامه أصحابه فقالوا ما أحسنت حين رأيت النبي صلى الله عليه وسلم أخذها محتاجا اليها ثم سأله ايها وقد عرفت أنه لا يسأل شيئا فيمنعه فقال رجوت بركتها حين لبسها النبي صلى الله عليه وسلم لعلى أكفن فيها . وقد أخرج البخارى هذا الحديث في الجنايز أيضا في باب من استعد الكفن . والصحابى الذى سأل البردة ليكفن فيها تبركا بها هو عبد الرحمن بن عوف كما أفاده ابن حجر في المقدمة قائلا رواء الطبرانى وقيل هو سعد بن أبي وقاص وكل منهما من العشرة المبشرين بالجنة السابقين . للإسلام التمسكين بسنة سيد الأنام عليه الصلاة والسلام . وأخرج مسلم في كتاب الفضائل من صحيحه في باب قرب النبي صلى الله عليه وسلم من الناس وتبركهم به عن أنس بن مالك قال كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى الغداة جاء خدم المدينة بأنيتهم فيها الماء فما يؤتى بانه الا غمس يده فيه فرمى جاءوه في الغداة الباردة فيغمس يده فيها . وقد تقدم في حرف الراء عند حديث رد البشرى ما أخرجه مسلم من أنه عليه الصلاة والسلام نام في بيت أبي طلحة فاستيقظ على أم سليم وهى تجعل عرقه في قواريرها فقال مانصمين به يأأم سليم فقالت يا رسول الله نرجو بركته لصبياتنا فقال أصبت . وأخرج مسلم أيضا في كتاب الآداب من صحيحه في باب استحباب تحنيك المولود عند ولادته وحمله الى صالح يحسكه الخ باسناده الى أنس بن مالك قال ذهبت بعبد الله بن أبي طلحة الأنصارى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ولد ورسول الله صلى الله عليه وسلم في عبادة يهأ بغيرا له فقال هل معك تمر فقلت نعم فناولته تمرات فألقاهن في فيه فلا كهن ثم فرغا الصبي فجبه في فيه فجعل الصبي يتلظظه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حب الأنصار التمر وسماه عبد الله اه . قوله حب الأنصار التمر أى انظروا حب الأنصار الخ كما روينا عن المشايخ وقد روى أبو انيس في حديثه في ترجمة الامام مالك أن هارون الرشيد استشار مالكا في أن ينقض منبر النبي صلى الله عليه وسلم ويجعله من جوهر وذهب وفضة فقال له مالك لا أرى أن تحرم الناس أثر النبي صلى الله عليه وسلم ففيه أن مالكا من السنة عنده التبرك بمحل جلوس رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أن مذهبه مبنى على سد الذرائع فلو كان في التبرك بهذا وشبهه ذريعة شرك لسلها الامام مالك كماداته

في سد ذرائع المحرمات وجميع المنهيات. وقد أخرج إمامنا مالك رحمه الله في الوطأ في باب الجمع بين الصلاتين في الحضر والسفر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم يجنده على عين تبرك ووجدها تبض بشيء من ماء غرفوا بأيديهم من العين قليلا قليلا حتى اجتمع في شيء ثم غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وجهه وبديه ثم أعاده فيها فجرت العين بماء كثير فاستقى الناس الحديث وحمل الاستدلال منه غسله عليه الصلاة والسلام وجهه وبديه فيه ثم أعادته لذلك الماء الذي غسل فيه وجهه وبديه لتعود بركته على جميع من في الفزوة بمجرى الماء الكثير ليشربوا منه ويتبركوا به وقد وقع ذلك كله الى غير ماسقناه هنا من أفراد الأحاديث الصحيحة الصريحة في تبرك الصحابة به وبما خالطه وتبرك التابعين لهم بإحسان الى يوم الدين بذلك . لسأله تعالى أن يلحقنا بهم ويقتنا جميع المهالك . وقوله تبض بالضاد المعجمة أى تقطر وتسيل قليلا وأخرج مالك أيضا في باب ما جاء في الدعاء من موطأه أن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما جاء لقرية لبنى معاوية وهى قرية من قرى الأنصار فقال هل تدرون أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجدكم هذا فقال له عبد الله بن عبد الله ابن جابر بن عتيك نعم وأشار له الى ناحية منه الحديث . وفيه تبرك أصحابه بمواضع صلاته عليه الصلاة والسلام. وقد كان ذلك مشهورا بينهم لا ينكره أحد من المسلمين ثم تبعهم التابعون عليه ثم من بعدهم الى زماننا هذا الذى غلب فيه الكفر والالحاد فاحتج الى اثبات أدلة ذلك من الكتاب والسنة. ولما اهتمت أن سنة النبى صلى الله عليه وسلم الثابتة بالأحاديث الصحيحة التبرك به صلى الله عليه وسلم وبما مسه وبآثاره ومواضع قدميه الشريفتين وأمكنة صلاته ونحو ذلك وكنت ممن أنعم الله عليه بزيارة بعض تلك الأماكن الشريفة ، وزرت أول مكان نزل فيه القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غار حراء ووفقى الله تعالى لبعثت فيه ليلتين أو ثلاثا وقرأت فيه لأصحابي تفسير سورة العلق التى أنزلت به وحدثتهم فيه بعدد بدء الوحي وكنت بعد أن أصلى فيه ماشاء الله ليلا أنسكى به وأمرغ به خدى تبركا بتلك الحصباء التى تشرفت بيدن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاته ألهمنى الله تعالى انشاء آيات وأنا في ذلك المكان وهى :

أمرغ في حراء أديم خدى * دواما بالفداء وبالغنى

لعل أن أمس بحر وجهي * ترايا مسه قدم النبي

صلاة الله دائمة عليه * ثم آل بالعرف الدضى

وهذا عندي أنسب ان شاء الله من قول الامام النقي السبكي لما ولى تدريس دار الحديث بدمشق بالشام بعد الامام النووي وتبرك بعمل تدريسه وآثاره :

وفى دار الحديث لطيف معنى * أصلى في جوانبها وآوى

لعل أن أمس بحر وجهي * ترايا مسه قدم النواوى

وقد تقدم ذكر أبيات هذه مع بيتي النقي السبكي عند حديث . جاورت بحراء في أول حرف الجيم ولما وفقني الله تعالى لزيارة غار جبل ثور المذكور في القرآن الذي استتر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه أبو بكر الصديق ثلاث ليال وبث فيه وقرأت فيه لأصحابي تفسير قوله تعالى «ثاني اثنين إذ هما في الغار الآية» ودرست فيه لأصحابي حديث الهجرة بطوله وكنت أصلي الفرض خارجة لفصره عن قدر القامة والنقل بداخله جالسا وأنام فيه قلت :

وفي الغار الشريف وضعت ليلاً * عظامي وانكأته به بطولي
أعلى أن أمس لفرط حبي * مكاناً مسه بدن الرسول
صلاة الله دأمة لطفه * إمام الأنبياء أبي البتول

ولما من الله تعالى على بحج بيته المحرم وقبلت الحجر الأسود مراراً وكنت في بعض أحيائي ألاحظ حين تقيله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبله بشفته الشريفة قلت في ذلك :

لدى الحجر المقبل في طواف * بيت الله تلت لدى دخولي
من التقييل ما أرجو لنفسى * به أمنا يدوم مع الوصول
لتقييل الرسول له فأعظم * بشيء مسه بدن الرسول
صلاة الله دأمة عليه * بها أعطى الفلاح مع القبول

ولما زرت المسكن المتفق على أنه هو مكان مولده الشريف صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم وكان محاطاً ببناء نهيس وكان معداً لتبرك المسلمين وموضعا لصلاة المؤمنين سجدت به شكراً لله تعالى على إبرازه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأنواره الساحلة في هذا المسكن وقلت في ذلك :

وميلاد الرسول به وضعت * جباها ثم شكرنا للعلی
لأن الله أبرز فيه نورا * به عم البرية بالرق
فنوالإيمان فازبه ومن لا * في الدنيا تنعم بالنبي
صلاة الله يقيمها سلام * عليه بالقداد وبالعمى

وإني أنوسل به صلى الله عليه وسلم ويكتب الله الذي أنزل عليه وبآله الطاهرين وأصحابه الأكرمين وتابعهم من أئمة الدين والأولياء الكمل العارفين . أن يبدل سيئاتنا حسنات وأن يتم لنا بأتم الإيمان بجواره صلى الله عليه وسلم نحن ومن نحبه وأن يشفيانا من جميع الأمراض ويصلح لنا سائر الأغراض ويكمل هذا التأليف وشرحه على المراد ويحمله خالصاً لوجهه تعالى هو وسائر مؤلفاتنا وينفعنا بها دنيا وأخرى * وهذا الحديث أي حديث التين كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الطهارة من سننه (وأما راوي الحديث هنا) فهو عائشة رضي الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

١١٤٤ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُ مُؤَذِّنًا يُؤَذِّنُ ثُمَّ يَقُولُ عَلَى
أَثَرِهِ أَلَا صَلُّوا فِي الرَّحَالِ فِي اللَّيْلَةِ الْبَارِدَةِ أَوِ الْمَطِيرَةِ فِي السَّفَرِ
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَالْفَلَّظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الأذان
في باب الأذان
للسافرين اذا
كانوا جماعة الخ
وأخرجه
مسلم في
كتاب صلاة
المسافرين
وقصرها في
باب الصلاة
في الرحال في
المطر بثلاث
روايات بثلاثة
أسانيد .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر مؤذنا يؤذن) بالرفع (ثم يقول) عطف على قوله يؤذن أى يقول ذلك المؤذن بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (على أثره) بفتح الهزة وفتح المثناة بعدها ويجوز كسر الهزة وسكون المثناة أى يقول بعد فراغه من الأذان (ألا) بفتح الهزة وتخفيف اللام (صلوا في الرحال) بالهاء المملة جمع رحل (في الليلة الباردة أو المطيرة في السفر) وكلمة أوفيه للتنويع لا للشك والمطيرة فعيلة بمعنى فاعلة واسناد المطر اليها مجاز ولا يقال انها بمعنى مفعولة أى محظور فيها لوجود الهاء في قوله مطيرة إذ لا يصح مبطورة فيها تمله في الفتح عن الكرماني وفي صحيح أبى عوانة ليلة باردة أو ذات مطر أو ذات ريع وقد دل ذلك على أن كلا من الثلاثة عذر في التأخر عن الجماعة ونقل ابن بطال فيه الاجماع لكن المعروف عند الشافعية أن الريح عذر في الليل فقط وظاهر هذا الحديث اختصاص الثلاثة بالليل لكن في السنن من طريق ابن اسحاق عن نافع في هذا الحديث في الليلة المطيرة والغداة القرة وفيها باسناد صحيح أنهم مطروا يوما فرخص لهم قال الحافظ ابن حجر ولم أر في شيء من الأحاديث الترخص بعذر الريح في النهار صريحا لكن القياس يقتضى إلحاقه وقد تمله ابن الرفعة وجها . وقوله في السفر ظاهره اختصاص ذلك بالسفر ورواية مالك عن نافع المذكورة في أبواب صلاة الجماعة من صحيح البخارى مطلقة وسها أخذ الجمهور لكن قاعدة حمل المطلق على المقيّد تقتضى أن يختص ذلك بالسافر مطلقا ويحقق به من تلحقه بذلك مشقة في الحضر دون من لا تلحقه . فان قيل . معنى حتى على الصلاة هلموا اليها ومعنى الصلاة في الرحال تأخروا عن الحجيء ولا يناسب إيراد اللفظين معا لأن أحدهما نقيض الآخر . فالجواب . أنه يمكن الجمع بينهما ولا يلزم منه ما ذكر بأن يكون معنى الصلاة في الرحال رخصة لمن أراد أن يترخص ومعنى هلموا الى الصلاة ندب من أراد

١١٤٥ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُوتِرُ عَلَى الْبَعِيرِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
أبواب الوتر
من كتاب
الصلاة في باب
الوتر على
الدابة ومسلم
في كتاب
صلاة المسافرين
وقصرها في
باب جواز
صلاة النافلة
على الدابة في
السفر حيث
توجهت بثلاث
روايات .

أن يستكمل الفضيلة ولو تحمل المشقة ويؤيد ذلك حديث جابر عند مسلم قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فطربنا فقال ليصل من شاء منكم في رحله فقد تبين بقوله من شاء أن أمره صلى الله عليه وسلم بقوله الا صلوا في الرحال ليس أمر عزيمة حتى لا يشرع لهم الخروج الى الجماعة حيث أرادوه وانما هو راجع الى مشيئتهم فمن شاء صلى في رحله ومن شاء تحمل المشقة وخرج الى الجماعة * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته لفظ البخارى * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمر المؤذن اذا كانت ليلة باردة أو ذات مطر في السفر أن يقول الا صلوا في رحالكم * (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله ابن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ وذكرناها أيضا مختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ . وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر على البعير) أى على الجمل وقد يطلق على الأتني وحكى عن بعض العرب شربت من لبن بعيرى وصرعتنى بعيرى والمراد بالبعير الراحلة وهى ما يركب من الابل ذكرنا كان أو أتني * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ للبخارى بإسناده الى سعيد ابن يسار أنه قال كنت أسير مع عبد الله بن عمر بطريق مكة قال سعيد فلما خشيت الصبح نزلت فأوترت ثم لحقت فقال عبد الله بن عمر أين كنت فقلت خشيت الصبح فنزلت فأوترت فقال عبد الله أليس لك في رسول الله أسوة حسنة فقلت بلى والله قال * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر على البعير * واحتج بهذا على أبى حنيفة في إيجابه الوتر اذ لو كان واجبا لما صلاه راكبا * واستشكل بأن الوتر كان واجبا عليه صلى الله عليه وسلم فكيف صلاه راكبا . وأجيب باحتمال الخصوصية كخصوصية وجوبه عليه صلى الله عليه وسلم أيضا وبأنه عليه الصلاة والسلام يفرع لأمنته بما يليق بالسنة في حقه فصلى على الراحلة كذلك والوتر في نفسه واجب عليه فاحتمل الركوب فيه لمصلحة التفرع وقد احتج بهذا الحديث عطاء بن أبى رباح والحنبل البصرى وسالم بن عبد الله ونافع مولى ابن عمر ومالك والشافعى وأحمد

١١٤٦ كَانَ ^(١) النَّبِيُّ ﷺ يَتَخَوَّلُنَا بِالْمَوْعِظَةِ فِي الْأَيَّامِ كَرَاهِيَةً
السَّامَةِ عَلَيْنَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

(١) أخرجه البخارى في كتاب العلم في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم بالموعظة والعلم وفي الباب الذى بعده وهو باب من جعل لأهل العلم أياما معلومة وفي آخر كتاب الدعوات في باب الموعظة ساعة بعد ساعة وأخرجه مسلم في آخر كتاب صفات المنافقين وأحكامهم في باب الاقتصاد في الموعظة بثلاث روايات بتسعة أسانيد

واسحاق على أن للمسافر أن يصلى الوتر على دابته وقال ابن أبي شيبة في مصنفه حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن عجلان عن نافع عن ابن عمر أنه صلى على راحلته فأوتر عليها وقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يوتر على راحلته ويروى ذلك عن على وابن عباس رضى الله تعالى عنهم وكان الامام مالك يقول لا يصلى على الراحلة الا في سفر تقصر فيه الصلاة وقال الأوزاعي والثاقفى قصر السفر وطويله في ذلك سواء يصلى على راحلته وقال ابن حزم في المحلى ويوتر المرء قائما وقاعدا فغير عذر ان شاء وعلى دابته وقال محمد بن سيرين عن عروة بن الزبير وابراهيم التخمي وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد لا يجوز الوتر الا على الأرض كما في الفرائض . ويروى ذلك عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله في رواية ذكرها ابن أبى شيبة في مصنفه . وقال الثوري صل الفرض والوتر بالأرض وان أوترت على راحلتك فلا بأس . واحتج أهل المقالة الثانية بما رواه الطحاوى بإسناده الى نافع عن ابن عمر أنه كان يصلى على راحلته ويوتر بالأرض ويزعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك كان يفعل ، وهذا إسناد صحيح كما قاله العيني في شرح صحيح البخارى وهو خلاف حديث المتن وقد أطال العيني في الانتصار لقول أبى حنيفة وصاحبيه عند شرح هذا الحديث في شرحه صحيح البخارى وسيأتى ان شاء الله مزيد كلام على ما يتعلق بالصلاة على الراحلة عند حديث . كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى على راحلته حيث توجهت به الخ * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى والنسائى في كتاب الصلاة من سننهما وكذا أخرجه ابن ماجه في الصلاة من سننه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما، وقد تقدمت ترجمته في حرف النون في متن كتابنا هذا عند حديث * نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل بتوسع وتقدمت زبدة منها في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وباقه تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق . (١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا) بالخاء المعجمة واللام أى يبعدنا من التخول وهو التعمد (بالموعظة في الأيام) أى كان يراعى الأوقات المناسبة في وعظنا فلا يبعدها كل يوم (كراهية) بتشديد الياء وبالصب مفعول له أى لأجل كراهية (السامة) أى الملاة فهي كالسامة وزنا ومعنى (علينا) لاعليه هو

(١) أخرجه

البخارى

في كتاب

الدعوات في

باب التعوذ

من جهد

البلاء . وفي

كتاب القدر

في باب من

تعوذ بالله من

درك الشقاء

وسوء القضاء .

بلفظ تعوذوا

بالله من جهد

البلاء الخ

وأخرجه مسلم

في كتاب

التكروا والدعاء

والتوبة في

باب التعوذ .

من سوء

القضاء

ودرك الشقاء .

وغیره .

أَبْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١١٤٧ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَوَّذُ مِنْ جَهْدِالْبَلَاءِ وَدَرَكَ الشَّقَاءِ وَسُوءَ الْقَضَاءِ وَشَمَاتَةَ الْأَعْدَاءِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١)

وَالْفَلَّظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

صلى الله عليه وسلم وفي نسخة كراهة بلاياء وإنما اخترت للمتن نسخة كراهية

بالباء لانفاق الشيخين عليها أما نسخة كراهة بلاياء فاخص بها البخارى حسبا ووقت

عليه . وعليها متعلق بالسامة وهي حال منها أى كراهية السامة جلة كونها طارئة

علينا . وحاصل ما يستفاد من هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم كان يعظ أصحابه

في أوقات معلومة مناسبة ولم يكن يستغرق الأيام خوفا عليهم من السامة والضجر

كما نهى عن فعل العبادة في أوقات شغل البال بما يمنم من الاقبال على طاعة الله

تعالى والاخلاص له فيها وقد وصفه الله تعالى بالرفق بأمنته في قوله تعالى «عزيز عليه

ما نعلم حريص عليكم بال مؤمنين رءوف رحيم » * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان

أخرجه الترمذى في الاستيذان من سننه وقال حسن صحيح (وأما راوى الحديث)

فهو عبد الله بن مسعود المحدث رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو

عند حديث * والذي نفس محمد بيده انى لأرجوا أن تكونوا نصف أهل الجنة الخ وقد

تقدمت الاحالة عليها قبل هذا والله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ) أى

يتحصن بالله تعالى (من جهد) بفتح الجيم وبضمها وهو المشقة (البلاء) بفتح الموحدة

مع المدو ويجوز كسرهما مع القصر وهو الحالة التى يتمتع بها الانسان وتشق عليه بحيث

يتنى فيها الموت ويختاره عليها وعن ابن عمر جهد البلاء قلة المال وكثرة العيال

(ودرك الشقاء) بفتح الدال المهملة والراء المهملة أيضا وقد تسكن الراء أى ادراك

الشقاء بالشين المعجمة والقاف وهو الهلاك وقد بطلق على السبب المؤدى الى الهلاك

(وسوء القضاء) أى ومن سوء القضاء أى الفضى به اذ حكم الله تعالى من حيث

هو حس لا سوء فيه وسوء القضاء كما قال النووى شامل للسوء فى الدين والدنيا

والبدن والمال والأهل وقد يكون فى الخاتمة أعاذنا الله تعالى من سوتها نحن ومن

نحبه وأسأله تعالى بجلاله وكأله أن يختم لى ولاهلى وذرى وأقاربى وأشياخى

بأخلص الايمان والشهادة فى سبيله بجوار رسولنا رسول الله شفيع المذنبين صلى

الله عليه وسلم (وشماتة الأعداء) أى ومن شماتة الأعداء وهى فرح العدو بيلية

١١٤٨ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَكَبَّرُ فِي حُجْرٍ عَائِشَةُ وَهِيَ حَائِضٌ

تنزل عن يعاديه * وقول واللفظ له أى للجارى وأما سلم فلفظه * كان النبى صلى الله عليه وسلم يتعود من سوء القضاء ومن درك الشقاء ومن شماتة الأعداء ومن جهد البلاء . وفي الصحيحين بعد ذكر هذا الحديث عن سفيان بن عيينة أنه قال الحديث ثلاث زدت أنا واحدة لا أدرى أتيهن هى أى شك سفيان هل زاد واحدة من هذه المسائل الأربعة أم هى كلها من الحديث واستشكل لأنه كيف استجاز أن يخلط من كلامه كلمة فى كلمات النبى صلى الله عليه وسلم حتى يشبهه عليه بعد : وأجيب بأنه كان يعرفها بعينها لكن اشتبه عليه بعد ذلك فشك فى واحدة منها ويشهد لكون الشك طراً له كونه فى كتاب القدر أسند الأربعة للنبى صلى الله عليه وسلم جزماً بها ولهذا قيل ان هذه الرواية التى فى كتاب القدر صدرت عنه بعد يقن نقي الزيادة وقد أخرج الاسماعيلي الحديث من طريق ابن أبى عمر فينب فيه ان الحصلة المزيدة هى شماتة الأعداء خاصة واصل سفيان كان اذا حدث ميزها ثم طال الأمر فطراً عليه النسيان فحفظ بعض من سمع تعيينها منه قبل أن يطرأ عليه النسيان ثم كان بعد أن شك فى تعيينها يذكر كونها مزيدة مع ابهامها * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي فى الاستعاذة من سفته (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة الدوسى رضى الله عنه وقد تقدمت ترجمته فى حرف الميم عند حديث * من يبسط رداءه الخ يتوسع وتقدمت نبذة منها فى حرف الهاء عند حديث * هل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله تعالى عنها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكبر) بالهمز من باب الافتعال أصله يوتسكئ قلبت الواو ناء ثم أدغمت التاء فى التاء وجعلت يتسكئ فى محل نصب لانها خبر كان (فى حجر عائشة) رضى الله تعالى عنها والحجر بثلاث الهاء المهملة الحضن كما فى القاموس ولفظ الحديث فى حجرى ياء المتكلم وإنما عبرت باسم عائشة مكان ياء المتكلم لعدم تقدم ذكرها هنا فى متن هذا الحديث (وهى حائض) ولفظ عائشة وأنا حائض وقد أتيت بلفظة وهى بدل وأنا لمناسبة ضمير الغيبة للفظ عائشة . ولم أقفل لفظ نحديث بالمعنى قط غير هذين الحرفين لاقتضاء السياق لذلك ومثل هذا سائغ عند علماء الفن فى التصنيف لاسيما مع بيان أصل لفظ الحديث كما فعلته وجعلت وهى حائض اسمية حالية من ياء المتكلم فى قول عائشة فى حجرى ومن لفظ عائشة فى قولنا فى حجر عائشة ولا يمنع وقوع الحال من المضاف اليه اذا كان بينه وبين المضاف شدة اتصال كما أشار له ابن مالك بقوله :

ولا تجز حالا من المضاف له * الا اذا اقتضى المضاف عمله
أو كانت جزء ماله أضيفاً * أو مثل جزئه فلا تخلفاً

فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ (رَوَاهُ) الْبَخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

وكلمة في هنا بمعنى على كما في قوله تعالى « ولأصلبنيكم في جذوع النخل » أي
على جذوع النخل (فيقرأ القرآن) وفي رواية البخاري في كتاب التوحيد كان
يقرأ القرآن ورأسه في حجرى وأنا حائض فعلى هذا المراد بالانكاء وضع رأسه
الشريف في حجرها رضى الله تعالى عنها * وقول واللفظ له أى لمسلم مع تصرف
قليل وأما البخارى فلفظه * كان النبي صلى الله عليه وسلم يتكئ في حجرى وأنا
حائض ثم يقرأ القرآن . ولفظ مسلم دون تغيير * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يتكئ في حجرى وأنا حائض فيقرأ القرآن * قال ابن دقيق العيد وفي هذا أن
الحائض لا تقرأ القرآن لأن قراءتها لو كانت جائزة لما توم امتناع القراءة في حجرها
حتى احتيج الى التنصيص عليها وهذا الاستنباط وان كان دقيقا فهو خلاف الراجح
في مذهبنا من جواز قراءة الحائض خوف النسيان لدوام تكرار الحيض على النساء
فلو تركت المرأة التلاوة كلما حاضت لم يؤمن نسيانها القرآن فلهذا جازت لها التلاوة
على المشهور * وفي هذا الحديث جواز ملاسة الحائض لطهارتها . وفيه جواز القراءة
بقرب محل النجاسة كما قاله النووي قال العيني وفيه نظر لأن الحائض طاهرة والنجاسة
هى الدم وهو غير طاهر في كل وقت فعلى هذا لا تكثره قراءة القرآن بجذء بيت
الحلاء قال ومع هذا ينبغي أن تكثره تعظيما للقرآن لأن ما قرب الى القى . يأخذ
حكمه * وفي هذا الحديث أيضا جواز استئذان المريض في صلاته الى الحائض اذا كانت
تباها طاهرة قاله القرطبي قال العيني وفيه نظر ولم يبين وجه النظر فيه * وهذا
الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الطهارة من سننه وكذا أخرجه
النسائي وابن ماجه في الطهارة من سننهما (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة
رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث * هو لها
صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا كثيرة . وبالله تعالى التوفيق . وهو
المهتدى الى سواء الطريق .

(١) أخرجه
البخسارى
في كتاب
الحيض في
باب قراءة
الرجل في
حجر امرأته
وهى حائض
وفي آخر
كتاب التوحيد
في باب قول
النبي صلى الله
عليه وسلم
الماهر بالقرآن
مع الكرام
البررة الخ *
وأخرجه
مسلم في كتاب
الحيض في
باب جواز
غسل الحائض
رأس زوجها
وترجيله
وطهارة
سؤرهما
والانكاء
في حجرها
وقراءة
القرآن فيه .

١١٤٩ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحِبُّ الْعَسَلَ وَالْحُلُوءَ وَكَانَ إِذَا
 أَنْصَرَفَ مِنَ الْعَصْرِ دَخَلَ عَلَى نِسَائِهِ فَيَدْنُو مِنْ إِحْدَيْهِنَّ فَيَدْخُلُ عَلَى
 حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ فَأَحْتَبَسَ عِنْدَهَا أَكْثَرَ مِمَّا كَانَ يَحْتَبِسُ (رَوَاهُ)
 الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخاري
 في كتاب
 الطلاق في
 باب لم تحرم
 ما أحل الله
 لك وفي كتاب
 الحيل في باب
 ما يكره من
 احتيال المرأة
 مع الزوج
 والضرائر
 وما نزل على
 النبي صلى الله
 عليه وسلم في
 ذلك وفي كتاب
 الأشربة في
 باب شراب
 الحلواء
 والعسل بلفظ
 كان النبي صلى
 الله عليه وسلم
 يمجبه الحلواء
 والعسل وكذا
 أخرجه في
 كتاب الطب
 بهذا اللفظ في
 باب الدواء
 بالعسل الخ
 وفي كتاب
 الأطعمة

(١) قولها رضى الله تعالى عنها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب
 العسل والحلواء) بالهز والمد وفي رواية والحلوى بالقصر قال في القاموس والحلواء
 وتقص وفي فقه اللغة للتمالي أن حلوى النبي صلى الله عليه وسلم التي كان يحبها هي
 المجمع بالجم بوزن المظيم قال في القاموس تمر يعجن بلبن (وكان) رسول الله صلى
 الله عليه وسلم (إذا انصرف من العصر) أى من صلاته (دخل على نساءه) رضوان
 الله عليهن أى دخل على كل واحدة منهن على حديثها بمنزلة جيرا لحواضرهن وتفقدنا
 لأحوالهن (فيدنو) أى يقرب (من إحداهن) والمراد بهذا القرب من كلهن
 تقبيل كل واحدة منهن ومباشرتها من غير جماع كما في رواية أخرى وعند عبد بن
 حميد عن هشام بن عروة أن ذلك إذا انصرف من صلاة الفجر لكنها كما في فتح
 الباري رواية شاذة وعلى تسليمها فيحتمل أن الذى كان يفعله أول النهار مع نساءه
 سلام ودعاء محض والذى يفعله في آخره معه جلوس وعادة (فدخل) صلى الله
 عليه وسلم (على حفصة بنت عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه (فاحتبس عندها)
 أى فأقام عندها (أكثر مما كان يحتبس) عند غيرها * وقولى واللفظ له أى
 للبخارى وأما مسلم فلفظه * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلواء
 والعسل فكان إذا صلى العصر دار على نساءه فيدنو منهن فدخل على حفصة
 فاحتبس عندها أكثر مما كان يحتبس * وما بعد هذا من قصة هذا الحديث لفظها
 فيه متقارب وهاهو ذا بلفظ البخارى قالت عائشة * ففرت فسألت عن ذلك فقيل لى
 أهدت لها امرأة من قومها عكة من عسل فسقت النبي صلى الله عليه وسلم منه شربة
 فقلت أما والله لئن تحاللت له فقلت لسودة بنت زمعة انه سيدنو منك فإذا دنا منك
 فقولى أكلت مغاير فانه سيقول لك لا تقولى له ما هذه الريح التي أجرد منك فانه

سيفول لك سقنتى حفصة شربة غسل فقولى له جرت نخله العرفط وسأقول ذلك
وقولى أنت يا صفية ذلك قالت تقول سودة فوالله ما هو الا أن قام على الباب فأردت
أن أبادئه بما أمرتنى به فرقا منها فلما دنا منها قالت له سودة يارسول الله أسكت
مغافير قال لا قالت فما هذه الريح التى أجد منك قال سقنتى حفصة شربة غسل فقالت
جرت نخله العرفط فلما دار الى ثلث له نحو ذلك فلما دار الى صفية قالت له مثل
ذلك فلما دار الى حفصة قالت يارسول الله ألا أسقبك منه قال لاحاجة لى فيه قالت
تقول سودة والله لقد حرمتها قلت لها اسكتى اه بلفظ البخارى واكتفيت به عن
ذكره بلفظ مسلم أيضا لتقارب ألفاظهما وكون مؤداهما واحدا وهذا من عائشة رضى
الله تعالى عنها على مقتضى طبيعة النساء فى الغيرة مع دياتها وكثرة علمها وليس هذا
بكبيرة بل هو صغيرة مغفوع عنها مكفرة بالحسنات لقوله تعالى « ان الحسنات يذهبن
السيئات » وكذا يقال فيمن واقفتها من أمهات المؤمنين على هذه الحيلة على رسول
الله صلى الله عليه وسلم رضى الله عنهن كلهن * وفى هذا الحديث فوائد . منها أن
الغيرة مجبولة عليها النساء طبعاً فالغيرة تعذر فى منع ما يقع منها من الاحتيال فى وقع
الغيرة من الضرر . ومنها ما فيه من بيان علو مرتبة عائشة عند رسول الله صلى الله عليه
وسلم حتى كانت ضررتها تهنئها وتطعنها فى كل شئ أمرت به حتى فى مثل هذه القضية
مع الزوج الذى هو أرفع الناس قدراً صلى الله عليه وسلم . ومنها أن عماد القسم
الليل وأن النهار يحوز فيه الاجتماع بجميع الزوجات بشرط ترك الجماع الا مع صاحبة
التوبة . ومنها أن الأدب استعمال السكنايات فيما يستحي من ذكره كما فى قولها فى
هذا الحديث فيدئونها منهن والمراد به التقييل والمعاقبة لا مجرد الدنوز . ومنها أن فيه
فضيلة غسل والحلواء لمحبة النبى صلى الله عليه وسلم إياها . ومنها أن فيه بيان صبر
النبى صلى الله تعالى عليه وسلم غاية ما يكون . ومنها أن فيه نهاية حلمه وكرم
الواسع * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أصحاب السنن الأربعة فأخرجه
أبو داود فى الأشربة من سننه وأخرجه الترمذى فى الأطعمة من سننه وأخرجه
السائى فى الوليمة وفى الطب من سننه وأخرجه ابن ماجه فى الأطعمة من سننه
(وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها فى
حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مرارا
كما ذكرناه فى شرح الحديث السابق وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى
الى سواء الطريق .

مختصراً فى
باب الحلواء
والغسل
وأخرج طرفاً
منه فى كتاب
النكاح فى
باب دخول
الرجل على
نساءه فى اليوم
* وأخرجه
مسلم فى كتاب
الرضاع فى
باب وجوب
الكفارة على
من حرم
أسرته ولم
ينو الطلاق
بثلاثة أسانيد

١١٥٠ كَانَ ^(١) النَّبِيُّ ﷺ يُحَدِّثُ حَدِيثًا لَوْ عَدَهُ الْعَادِلُ حِصَاَهُ
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ

اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب
أحاديث الأنبياء
في آخر باب
صفة النبي صلى
الله عليه وسلم
بروايتين أحدهما
مختصرة والمطولة
عن عائشة
أيضا بمعنى
المختصرة *
وأخرجه
مسلم في كتاب
الزهد في باب
الثبوت في
الحديث وحكم
كتابة العلم
وأخرج طرقا
منه في كتاب
فضائل الصحابة
رضي الله
عنهم في
فضائل أبي
هريرة رضي
الله عنه

(١) * قولها رضي الله عنها (كان النبي صلى الله عليه وسلم يحدث حديثا)
صفته التي يعرف بها هي أنه (لو عده) بتشديد الدال المهمة من العدد (العاد) له
أى الحاسب له من الناس (لأحصاه) أى لأطاق عده أى لوعده العاد كلماته أو
مفرداته أو حروفه لأطاق ذلك وبلغ آخرها . والمراد بهذا المبالغة في الترتيل والتفهم .
ولا يقال ان في هذا الحديث اتحاد الشرط والجزاء وان كان ذلك ظاهره لأنه من
قبيل قوله تعالى « وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها » وقد قسر بلا تطبيقها عدها
وبلغ آخرها * واعلم أن لفظ مسلم كلفظ البخاري الا في زيادة لفظه انما قبل اقله
كان . فلفظه * انما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحدث حديثا لو عده العاد لأحصاه *
وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ لمسلم باسناده الى عروة بن الزبير
قال كان أبو هريرة يحدث ويقول اسمعى يا ربة الحجر اسمعى يا ربة الحجر وعائشة
تصلى فلما قضت صلاتها قالت لعروة ألا تسمع الى هذا ومقالته آقا انما كان النبي
صلى الله عليه وسلم يحدث حديثا الخ . ومراد أبي هريرة بقوله مرتين اسمعى يا ربة
الحجر عائشة وقصده بذلك تقوية الحديث بإقرارها ما حدث به وسكوتها عليه والواقع
أنها لم تذكر عليه شيئا من ذلك سوى الاكثار من الرواية في المجلس الواحد لحونها
أن يحصل بسببه سهو ونحوه فصرحت بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يحدث بالحديث الذي من صفته أنه لو عده العاد لأحصاه لترتيله وإيضاحه للناس فلم
يكن بصفة الاكثار والسرمد الشاهد من أبي هريرة ومن كان مثله في التحديث
وقد صرحت كما في الصحيحين باستنكار ذلك فقالت مخاطبة لعروة بن الزبير ألا يعجبك
أبو فلان تمنى أبا هريرة جاء فجلس الى جانب حجرتي يحدث عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم يسمعى ذلك وكنت أصبح أقام قبل أن أقضى سبعتي ولو أدركته
لرددت عليه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يسرد الحديث كسردكم *
أى لم يكن يتابع الحديث استعجالا ببعضه اثر بعض ثلا يلتبس على المستمع زاد
الاحماء على من رواية ابن المبارك عن يونس انما كان حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم

١١٥١ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى فَأَوَّلُ شَيْءٍ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةُ

فصلا فيهما تفهمه القلوب . وقد اعتذر عن أبي هريرة بأنه كان واسع الرواية كثير المحفوظ فكان لا يتمكن من المهل عند اعادة التحديث كما قال بعض البلغاء أريد أن أقصر فتزاحم القواني على في اه أما رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه وإن كان مدينة العلم وكله مروى عنه كان معصوما موقفا كيفية تبليغ أمته وإرشادها ولذلك كان بعيد الحديث ثلاث مرات ليقيم عنه إلى غير ذلك من توفيقه لتعليم أمته المرحومة به صلى الله عليه وسلم (قال مقبده وفقه الله تعالى) وكما كان العاد يمكنه عد كلمات حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك كانت تلاوته للقرآن عليه الصلاة والسلام امثالا لقوله تعالى « ورتل القرآن ترتيلا » الآية * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود وبنحوه أخرجه أحمد (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة لنا عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية كان النبي صلى الله عليه وسلم والأولى هي الموافقة لرواية مسلم (يخرج يوم الفطر) أى يوم عيد الفطر (والأضحى) أى ويوم عيد الأضحى (الى المصلى) بضم الميم وفتح الصاد المهمة وتشديد اللام المفتوحة وهو موضع خارج باب للمدينة معروف بينه وبين باب المسجد ألف ذراع قاله عمر بن شبة في أخبار المدينة عن أبي غسان الكنانى صاحب مالك رحمه الله تعالى . واستدل به على استحباب الخروج الى الصحراء لأجل صلاة العيد وعلى أن ذلك أفضل من صلاحته فى المسجد لمواظبته صلى الله عليه وسلم على ذلك مع فضل مسجده الذى هو أول مسجد أسس على التقوى على الصحيح هذا مقتضى مذهب الحنفية . وقال المالكية والحنابلة تنى فى الصحراء الا بمكة فالمسجد الحرام لسمته . وقال الشافعية ان فعلها بالمسجد الحرام وبيت المقدس أفضل من الصحراء اقتداء بالسلف والخلف ولشرفهما وسهولة الحضور اليهما واتساعهما وفعلها فى سائر المساجد ان اتسعت أو حصل غنى كطر وتليج أولى لشرفها وسهولة الحضور اليها وان ضاقت المساجد ولا غنى كره فعلها فيها لشقة الزحام وخروج الامام الى الصحراء واستخلف من يصلى بالضمفاء بالمسجد كالشيوخ والمرضى لأن علياً استخلف أبا مسعود الأنصارى فى ذلك كما رواه الشافعى باسناد صحيح (فأول شىء يبدأ به) يرفع أول مبتدأ وهو نسكرة مخصصة بالاضافة وخبره قوله (الصلاة) ويجوز عكسه بل هو الأولى لأن الصلاة معرفة وأول منكر وان تخصص بما بعده فلا يخرج ذلك عن التنكير وجملة يبدأ به

ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ
فَيَعِظُهُمْ وَيُوصِيهِمْ وَيَأْمُرُهُمْ فَإِنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَتَطَّعَ بَعْثًا قَطَعَهُ
أَوْ يَأْمُرَ بِشَيْءٍ أَمَرَ بِهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَالْفُظُّ لَهُ
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب العيدين
في باب الخروج
الى المصلي
بغير منبر *
ومسلم في
أول كتاب
العيدين .

في محل جر صفة للمصلي (ثم ينصرف) من الصلاة صلى الله عليه وسلم (فيقوم
مقابل الناس) أي مواجهها لهم أي فيقوم حالة كونه مقابلا لهم (فيعظهم) أي يخوفهم
عواقب الأمور المخالفة للشرع (ويوصيهم) أي بما تنبغي به الوصية (ويأمرهم)
بالحلال وينهاهم عن المحرام ومن جملة ما يأمرهم به الصدقة في رواية مسلم وكان يقول
تصدقوا تصدقوا تصدقوا ثلاث مرات (فان) بالفاء وفي رواية وان بالواو (كان)
صلى الله عليه وسلم (يريد) في ذلك الوقت (أن يقطع بئنا) بفتح الباء الموحدة
وسكون المهملة ثم مثله أي فان كان يريد في ذلك الوقت أن يقطع بئنا أي أن يفرد
قوما من غيرهم سبهم الى النزول والبث بمعنى المبعوث وهو الجيش (قطعه) أي
أفرده أي البث (أو يأمر) بالنصب أي وان كان يريد أن يأمر (بشيء) أمر به
ثم ينصرف (بالرفع أي ثم هو ينصرف الى المدينة المنورة راجعا لها من المصلي *
وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه * كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يخرج يوم الأضحى ويوم القطر فيبدأ بالصلاة فاذا صلى صلاته وسلم قام فأقبل
على الناس وهم جلوس في مصلاهم فان كان له حاجة بيعت ذكره للناس أو كانت له
حاجة بغير ذلك أمرهم بها وكان يقول تصدقوا تصدقوا تصدقوا وكان أكثر من
يتصدق النساء ثم ينصرف * وفي الصحيحين بعد هذا الحديث واللفظ للبخاري . قال
أبو سعيد فلم يزل الناس على ذلك حتى خرجت مع مروان وهو أمير المدينة في أضحية
أو فطر فلما أتينا المصلي اذا منبر بناء كثير بن الصلت فاذا مروان يريد أن يرتقيه
قبل أن يصلي فجذبت بثوبه فجذني فارتفع فخطب قبل الصلاة فقلت له غيرتم والله
فقال يا أبا سعيد قد ذهب ما تعلم فقلت ما أعلم والله خير مما لا أعلم فقال ان الناس لم
يكونوا يجلسون لنا بعد الصلاة فجعلنا قبل الصلاة * ويستفاد من هذا الحديث أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب في المصلي في العيدين وهو واقف ولم
يكن على المنبر ولم يكن في المصلي في زمانه صلى الله عليه وسلم منبر . وقد اختلف

١١٥٢ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَائِمًا

في أول من عمل المنبر في المصلى فقبل عمر بن الخطاب كما رواه ابن أبي شيبه في مصنفه وهو شاذ وقيل عثمان ولا أصل له وقيل معاوية حكاه القاضي عياض وقبل زياد بالبصرة في خلافة معاوية وقد حكاه عياض أيضا والصواب أن أول من فعله مروان بالمدينة في خلافة معاوية كما يدل له ما تقدم عن أبي سعيد الخدري في الصحيحين . وفي هذا الحديث أيضا أن الصلاة قبل الخطبة في العيدين ولهذا أنكر أبو سعيد على مروان خطبته قبل الصلاة وذلك هو المعروف في السنة الا في الجمعة وجمع عرفة كما أشار اليه الناظم بقوله :

وخطبة بعد صلاة فأعرفه * الا بجمعة . وجمع عرفة

ومن قال بتقديم الصلاة على الخطبة في العيدين الخلفاء الأربعة الراشدون والأئمة الأربعة وجمهور العلماء وعند المالكية والحنفية لو خطب قبلها جاز مع الكراهة وخلاف السنة ولا يكره السلام عندها حيثئذ . وقال ابن بطلال انه ليس تغييرا للسنة واستدل بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك في الجمعة فكأنه استخف بفعل ذلك حيث لم يكن تقديم الصلاة عليها واجبا مع تقديمها على الصلاة في الجمعة . وفيه مواجهة الخطيب للناس وهم بين يديه . وفيه أن السنة الخروج للمصلي الاقبا قدمنا استثناءه . وفيه وعظ الامام في صلاة العيد ووصيته وتخويفه الناس من عواقب الأمور المنهى عنها الى غير ذلك * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو عوانة (وأما راوى الحديث) فهو أبو سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث * ويع عمار الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولفظ البخارى كان النبي صلى الله عليه وسلم (يخطب) بضم الطاء من باب قتل (يوم الجمعة) كذا في رواية مسلم وكذا في رواية أحمد والبخاري وأبي يعلى والطبراني من رواية ابن عباس وليس في البخارى يوم الجمعة (قائما) فيه دليل على مشروعية القيام في الخطبة ومذهبنا وجوب القيام للخطبة من غير اشتراط كما قاله القاضي عياض وغيره وظاهر عبارة المازرى أنه شرط وقال الشيخ خليل في مختصره وفي وجوب قيامه لها تردد وقال القاضي عبد الوهاب اذا خطب جالسا أساء ولا شئ عليه والقيام للخطبة من الشروط التسعة عند الشافعية لقوله تعالى وتركوك قائما ولهذا الحديث نفسه وحديث مسلم أن كعب ابن عجرة دخل المسجد وعبد الرحمن بن أبي الحكم يخطب قاعدا فأنكر عليه وتلا الآية ولمواظبته عليه الصلاة والسلام على القيام . نعم تصح خطبة الماجز عنه قاعدا ثم مضطجعا كالصلاة أما خطبة معاوية جالسا فمحدولة على أن له عنذرا منعه من القيام لها وقد صرح بذلك ابن أبي شيبه في روايته

ولفظه انما خطب قاعدا لما كثر شحم بطنه رضى الله عنه وعفا عنه ويجوز الافتداء بمن خطب دون قيام سواء صرح بأنه لا يستطيع أم سكت لأن الظاهر أنه إنما قد لعجزه بمرض أو شبهه . قال القسطلانى . فان ظهر أنه كان قادرا فهو كامام ظهر أنه كان جنبا . ومذهب جل أهل العلم من علماء الأئصار وجوب القيام لها كما قاله ابن المنذر قال في فتح البارى ونقل غيره أى ابن المنذر عن أبى حنيفة أن القيام فى الخطبة سنة وليس بواجب وعن مالك رواية أنه واجب فان تركه أساء . وصحت الخطبة وعند الباقيين أن القيام فى الخطبة يشترط للقادر كالصلاة واستدل المذهب الأول . بحديث أبى سعيد الخدرى أن النبي صلى الله عليه وسلم جلس ذات يوم على المنبر وجلسنا حوله . أخرجه البخارى فى كتاب الجمعة ومسلم فى الزكاة والنسائى فيها والترمذى . وبحديث سهل بن سعد رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أرسل الى امرأة من الأنصار قد صمها سهل مرى . غلامك النجار أن يعمل لى أعوادا أجلس عليهن اذا كلت الناس فأمرته الحديث أخرجه البخارى فى باب الخطبة على المنبر فى كتاب الجمعة . وأجيب عن الأول بأنه كان فى غير خطبة الجمعة . وعن الثانى باحتمال أن تكون الاشارة الى الجلوس أول ما يصعد وبين الخطبتين . واستدل للجمهور بحديث جابر بن سمرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائما . فن نبأك أنه كان يخطب جالسا فقد كذب فقد والله صليت معه أكثر من ألقى صلاة . وبحديث كعب بن عجرة أنه دخل المسجد وعبد الرحمن بن أبى الحكم يخطب قاعدا فأنكر عليه وتلا وتركوك قائما وفى رواية ابن خزيمة مارأيت كاليوم قط اماما يؤم المسلمين يخطب وهو جالس يقول ذلك مرتين وأخرج ابن أبى شبة عن طاوس خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما وأبو بكر وعمر وعثمان وأول من جلس على المنبر معاوية وبمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم على القيام وبمشرعية الجلوس بين الخطبتين فلو كان القعود مشروعا فى الخطبتين ما احتجج الى الفصل بالجلوس ولأن الذى نقل عنه القعود كان معذورا فعند ابن أبى شبة من طريق الشعبي أن معاوية انما خطب قاعدا لما كثر شحم بطنه ولحمه وأما من احتج بأنه لو كان شرطا ماصلى من أنكر ذلك مع القاعد فجاوبه أنه محمول على أن من صنع ذلك خشى الفتنة أو أن الذى قعد قعد باجتهاد كما قالوا فى تمام عثمان الصلاة فى السفر وقد أنكر ذلك ابن مسعود ثم إنه صلى خلفه قائم معه واعتذر بأن الخلاف شر اه وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وعثمان كانوا يخطبون يوم الجمعة قياما حتى شق على عثمان القيام فكان يخطب قائما ثم يجلس فلما كان معاوية خطب الأولى جالسا والأخرى قائما ولا حجة فى ذلك لمن أجاز الخطبة قاعدا لأنه نهي . أن ذلك للضرورة (ثم) كان رسول الله عليه الصلاة والسلام (يجلس) أى يقعد كما هو لفظ

ثُمَّ يَقُومُ كَمَا تَفْعَلُونَ الْيَوْمَ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ^(١)) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ
عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
١١٥٣ كَانَ ^(١) النَّبِيُّ ﷺ يُخَفِّفُ الرُّكْعَتَيْنِ الْاَلْتَيْنِ قَبْلَ
صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى إِنِّي لَأَقُولُ

رواية البخارى أى يجلس بعد الخطبة الأولى (ثم يقوم) أى للخطبة الثانية قال
(كما تفعلون اليوم) أى الآن من القيام والقعود وواظب عليه الصلاة والسلام على
ذلك وفيه مع خبر صلوا كما رأيتموني أصلى وجوب الجلسة بين الخطبتين والقيام
فيهما أما الجلسة قبل الأولى فلم تثبت مواظبه عليه الصلاة والسلام عليها * وقول
واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه * كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب
قائماً ثم يقعد ثم يقوم كما تفعلون الآن * هذا أقرب لفظى البخارى للفظ مسلم *
وقد استفيد من هذا الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائماً
قال العراقى فى شرح الترمذى عند هذا الحديث فيه اشتراط القيام فى الخطبتين الاعتد
العجز واليه ذهب الشافعى وأحمد فى رواية اه وفى التوضيح القيام للقادر شرط
لصحتها وكذا الجلوس بينهما عند الشافعى وأصحابه فان عجز عنه استخاف فان
خطب قاعداً أو مضطجعا للعجز جاز قطعاً كالصلاة ويصح الافتداء به حينئذ اه
وقد تقدم لنا ذكر صحة الافتداء به حينئذ * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان
أخرجه الترمذى فى الصلاة من سننه وأخرجه بنحوه أحمد والبخارى وأبو يعلى
والطبرانى (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد
تقدمت ترجمته فى حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى
من الليل باطناب وتقدمت مختصرة أيضاً فى حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم
ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق .
وهو المهادى الى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله عنها (كان النبي صلى الله عليه وسلم يخفف الركعتين
اللتين قبل صلاة الصبح) أفامالا وقراءة أى يخفف أفعالها وقراءتها فى تمام والمراد
بهما رغبة الفجر (حتى إنى) بكسر همزتها (لأقول) بلام التأكيد وحتى للابتداء

(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب الجمعة
فى باب الخطبة
قائماً وفى
الباب الذى
بعد هذا
بباين وهو
باب القعدة
بين الخطبتين
يوم الجمعة
بلفظ كان
النبي صلى الله
عليه وسلم
يخطب خطبتين
يقعد بينهما *
وأخرجه
مسلم فى كتاب
الجمعة أيضاً
فى باب ذكر
الخطبتين قبل
الصلاة وما
فيهما من
الجلسة .

هَلْ قَرَأَ بِأَمِّ الْقُرْآنِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
أبواب التهجيد
وقيام الليل في

(هل قرأ بأمر القرآن) أم لا . وفي رواية بأمر الكتاب بدل أم القرآن . ولم تقل
عائشة هذا شكاً في قراءته الفاتحة بل لما خفف القراءة فيها جداً وعادته في النفل
بالليل التطويل جعلته كأنه لم يقرأ الفاتحة بمبالغة . وإنما سميت الفاتحة أم القرآن لأن
أم الشيء أصله وهي مشتقة على كليات معاني القرآن المبدأ وهو التناء على الله تعالى .
وهو العبادة . والمعاد وهو الجزاء . وتقدم في هذا النوع من الحائمة من
رواية حفصة حديث بمعناه . وهو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سكت
المؤذن من الأذان الخ * وقولي واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فنظفه في أقرب
رواياته للفظ البخارى * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ركعتي الفجر
فيخفف حتى أني أقول هل قرأ فيها . بأمر القرآن * واستفيد من هذا الحديث
المبالغة في تخفيف ركعتي الفجر بالنسبة الى عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم في
اطااته صلاة الليل . وقد اختلف العلماء في القراءة في ركعتي الفجر على أربعة مذاهب:
أحدها أنه لا قراءة فيها كما حكى عن جماعة . والثاني يخفف القراءة فيها بأمر القرآن
خاصة كما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنهما وهو مشهور
مذهب امامنا مالك رحمه الله فقد روى عنه ابن القاسم أنه قال أما أنا فلا أزيد فيها
على أم القرآن في كل ركعة وروى عنه ابن وهب أنه قال لا يقرأ فيها الا بأمر القرآن .
والثالث تخفف القراءة فيها بقراءة أم القرآن وسورة قصيرة كما روى عن مالك أيضاً
وهو قول الشافعى . والرابع لا بأس بتطويل القراءة فيها كما روى عن ابراهيم
النعيمى ومجاهد وعن أبى حنيفة ربحا قرأت فيها حزناً من القرآن . قال النعمى وهو
قول أصحابنا وقال الحافظ الزين العراقى المستحب قراءة سورة الاخلاص في ركعتي
الفجر وروى هذا عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ومن التابعين سعيد بن جبیر
وابن سيرين وجماعة . وأخرج مسلم من رواية أبى هريرة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قرأ في ركعتي الفجر قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وفي حديث
الترمذى عن ابن عمرو قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهراً فكان يقرأ في
ركعتي الفجر قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد * والحكمة في تخفيفه

باب ما يقرأ
في ركعتي
الفجر ومسلم
في كتاب
صلاة السائقين
الخ في باب
استعجاب
ركعتي سنة
الفجر الخ
بأن روايات
مختارة الألفاظ
ومعناها متحد
بأحد عشر
استناداً .

١١٥٤ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُدْرِكُهُ الْفَجْرُ وَهُوَ جُنُبٌ مِنْ أَهْلِهِ
 ثُمَّ يَغْتَسِلُ وَيَصُومُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ
 وَأُمِّ سَلَمَةَ وَكِتَابُهُمَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

صلى الله عليه وسلم ركعتي الفجر للمبادرة الى صلاة الصبح في أول الوقت كما جزم به صاحب الفهم (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة أم المؤمنين رضى الله تعالى عنها . وقد تقدمت ترجمتها في حرف الماء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .
 (١) قولهما رضى الله تعالى عنهما (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدركه الفجر وهو) أى والحال أنه (جنب من أهله) أى من جماع أهله صلى الله عليه وسلم وفى رواية عن عائشة كان يدركه الفجر جنباً في رمضان من غير حلم فيغتسل ويصوم وللنساء عنها من غير احتلام . وفى لفظ له عنها كان يصبح جنباً متى (ثم يغتسل ويصوم) وأما يفعل ذلك بيانا للجواز والأفضل الفصل قبل الفجر وفى قولهما وهو جنب من أهله التقييد بالجماع عن الاحتلام مبالغة فى الرد على من زعم أن من أصبح جنباً عمداً مفطر * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى من روايتهما رضى الله تعالى عنهما * كان النبى صلى الله عليه وسلم يصبح جنباً من غير حلم ثم يصوم . وفى رواية عن عائشة * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدركه الفجر فى رمضان وهو جنب من غير حلم فيغتسل ويصوم كما تقدم * وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى عن الزهري قال أخبرنى أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام أن أباه عبد الرحمن أخبر مروان أن عائشة وأُم سلمة رضى الله تعالى عنهما أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم . كان يدركه الفجر وهو جنب من أهله ثم يغتسل ويصوم . وقال مروان لعبد الرحمن بن الحارث أقسم بالله لتفزعن بها أبا هريرة ومروان يومئذ على المدينة فقال أبو بكر فكره ذلك عبد الرحمن ثم قدر لنا أن نجتمع بنى الحليفة وكانت لأبى هريرة هناك أرض فقال عبد الرحمن لأبى هريرة انى ذا كرك أمراً . ولولا مروان أقسم على فيه لم أذكره لك فذكر قول عائشة وأُم سلمة فقال كذلك حدثنى الفضل بن عباس وهو أعلم اه أى وهو أعلم بما روى والمهدة فى ذلك

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الصوم فى باب الصائم يصبح جنباً باسنادين وفى باب اغتسال الصائم بروايتين احدهما عن عائشة والثانية عنها وعن أم سلمة رضى الله تعالى عنهما ومسلم فى كتاب الصيام فى باب صحة صوم من ظلم عليه الفجر وهو جنب بستروايات معناها واحد وأنفساظها متقاربة عن عائشة وأُم سلمة رضى الله تعالى عنهما

عليه لاعلى. وفي نسخة وهن أعلم أى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم. قال الحافظ بن حجر وكذا
تليذه الشيخ زكريا الأنصارى وفي رواية ابن جريج فقال أبو هريرة أما قالتاه قال نعم قال ما أعلم
وهذا يرجح رواية وهن أعلم. زاد ابن جريج في روايته فرجع أبو هريرة عما كان يقول في ذلك
وترك حديث الفضل وأسامة ورآه منسوخا. وفي قوله تعالى «أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى
نسائكم» إلى قوله تعالى. حتى يبين لكم الخط الأبيض من الخط الأسود من الفجر» دلالة على
ذلك وإشارة واضحة. ولا يخفى أن حديث عائشة وأم سلمة يرجح على حديث غيرها لأنهما ترويان
ذلك عن مشاهدة وبقين بخلاف غيرها * ويستفاد من هذا الحديث دخول الفقهاء على السلطان
ومذاكرتهم له بالعلم. وفيه اشتغال مروان بالعلم مع ما كان عليه من الدنيا وهو عندهم أحد العلماء
وكذا ابنه عبد الملك. وفيه ما يدل على أن الشيء إذا حصل فيه التزاع رد إلى من يظن أنه يوجد
علم منه عنده وذلك أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أعلم الناس بهذا المعنى بعده. وفيه أن
من كان عنده علم بشيء وسمع بخلافه كان عليه انكاره من ثقة سمع ذلك حتى يبين له صحة خلاف
ما عنده. وفيه أن الحجة القاطعة عند الاختلاف فيما لانس فيه من القرآن سنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم. وفيه طلب الدليل والبحث عن مسائل العلم حتى يصح فيها وجه الدليل. وفيه انصاف
العالم واعتراؤه بالحق إذا ظهر ورجوعه له كما فعله أبو هريرة رضي الله عنه لما ثبت له خبر عائشة
وأم سلمة رضي الله تعالى عنهما * هذا وقد اختلف العلماء فبين أصبح جنبا وهو يريد الصوم
هل يصوم أم لا على سبعة أقوال. الأول أن الصوم صحيح مطلقا فرضا كان أو تطوعا أخر الفصل
عن طلوع الفجر عمداً أو لم تذكر كنوم أو نسيان لعدم الحديث وبهذا قال على وابن مسعود وزيد
ابن ثابت وأبو الدرداء وأبو ذر وعبد الله بن عمر وابن عباس رضي الله تعالى عنهم. قال ابن عبد البر
وهو الذي عليه جماعة فقهاء الأمصار بالعراق والحجاز مالكا وأبو حنيفة والثوري
والأوزاعي والليث وأصحابهم وأحمد وإسحاق وأبو ثور وابن علية وأبو عبيدة وداود وابن جرير
الطبري وجماعة من أهل الحديث. الثاني أنه لا يصح صومه. وبه قاله الفضل بن عباس وأسامة بن
زيد وأبو هريرة لكنه رجح كما تقدم. الثالث التفرقة بين أن يؤخر الفصل علما بخبائته أم لا فإن
علم وأخره عمداً لم يصح وإلا صح روى ذلك عن طاوس وعروة بن الزبير وإبراهيم النخعي ومثله
روى عن أبي هريرة. الرابع التفرقة بين الفرض والنفل فلا يجزئه في الفرض ويجزئه في النفل
روى هذا عن إبراهيم النخعي أيضا وحكى عن الحسن البصري وعن بعضهم أنه كان يستحب لمن
أصبح جنبا في رمضان أن يقضى ذلك اليوم. الخامس يتم صوم ذلك اليوم ويقضيه روى ذلك عن
سالم بن عبد الله وعطاء بن أبي رباح والحسن البصري. السادس يستحب له القضاء في الفرض دون
النفل حكاه في الاستذكار عن الحسن بن صالح بن حي. السابع أنه لا يبطل صومه إلا أن تطلع

١١٥٥ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُو أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَالْكَسَلِ وَأَرْدَلِ الْعُمُرِ

عليه الشمس قبل أن يغتسل ويصلي فيبطل صومه قاله ابن حزم بناء على مذهبه في أن المعصية عمدا تبطل الصوم (وأما راويتا الحديث هنا) فهما عائشة وأم سلمة رضي الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمة كل منهما (أما عائشة) فقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً (وأما أم سلمة) فقد تقدمت ترجمتها في حرف الواو عند حديث * ويح عمار تقتله الفئة الباغية الخ وتقدمت الاحالة عليها قبل هذا مرة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله رضي الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو أعوذ بك من البخل) أى في الحقوق المالية (والكسل) بالجر عطف على البخل أى وأعوذ بك من الكسل وهو التثاقل عما لا ينبغي التثاقل عنه ويكون لعدم انبعاث النفس للخير مع الاستطاعة (وأردل العمر) أى وأعوذ بك من الوقوع في أردل العمر أى أخسه وهو الهرم الذى يشابه حال الطفولية في نقصان العقل والقوة وإنما استعاذ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه داء من الأدواء التى لا دواء لها . وقد روى ابن أبي حاتم من طريق السدى قال أردل العمر هو الخرف . وروى ابن مردويه من حديث أنس أنه مائة سنة . والحاصل ان حصول الخرف الذى هو نقص العقل وسوء الحفظ واختلاط الروى غير محمود شرعاً ولإعادة . واختلف في زمن حصوله هل هو تسعون سنة أو ثمانون أو خمس وتسعون أو خمس وثمانون أو خمس وسبعون أو مائة سنة كما تقدم من رواية ابن مردويه عن أنس والمعروف عند علماء الحديث أنه لا ينضب بسنن قن الناس من يسرع اليه ومنهم من يتأخر عنه كما أشار اليه صاحب طلبة الأنوار وغيره ونقل عن الامام مالك رحمه الله تعالى أنه قال إنما يحصل الخرف لأهل الفسق خاصة ولذلك كان هو يحدث الى قرب سبع وثمانين سنة قبل موته وينبى الامساك عن التحديث اذا خفى المحدث الهرم . وروى عن أبي محمد الحسن بن عبد الرحمن ابن خلاد الزاهرى مرمى واضح علم الحديث دراية الجزم بأن صاحب الثمانين الأحسن له أن يسلك عن التحديث ويشغل بالتسبيح والذكر وتلاوة القرآن والى كلامه أشار المراقى فى ألفيته بقوله :

وينبى الامساك اذا خفى الهرم * وبالثمانين ابن خلاد جزم

لكن التحقيق عند المحدثين أن الراوى المحدث مادام ثابت العقل عارفاً حديثه فأثماً به كأنس ابن مالك رضي الله تعالى عنه والامام مالك رحمه الله وغيرهما ممن حدث فى كبر سنه لا بأس بتحديثه بل يرمى له الخير والأجر بل قد حدث جماعة بعد المائة كأبى القاسم عبد الله بن محمد البغوى وأبى

وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَفِتْنَةِ الدَّجَالِ وَفِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ (رَوَاهُ)
 الْبُخَارِيُّ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب التفسير
 في تفسير
 سورة النحل
 في باب قوله
 تعالى ومنكم
 من يرد الى
 أرذل العمر
 وأخرج نحوه
 بتقديم وتأخير
 في كتاب
 الدعوات في
 باب التعوذ من
 أرذل العمر
 ومسلم في
 كتاب الذكر
 والدعاء
 والتوبة
 والاستغفار
 في باب التعوذ
 من العجز
 والكل
 وغيره .

اسحاق ابراهيم الهجيمي بالتصغير نسبة لهجيم بن عمرو والقاضى أبى الطيب الطبرى
 كما أشار الى ذلك العراقى فى ألفيته بقوله :

والبنوى والهجيمى وثقه كالتبرى حدثوا بعد المائة

وقد حققت مالمحدثين فى تحديث السنن فى كتابى دليل السالك وحاشيته اضاءة
 الحالك فى فصل مناقب الامام مالك فليرجع اليه من شاء تحقيق حاصل كلامهم
 (وعذاب القبر) أى وأعوذ بك من عذاب القبر الثابت فى الأحاديث الصحيحة
 والایمان به واجب و اضافته للقبر من اضافة الظروف الى ظرفه فهو على تقدير لفظه
 فى أى من العذاب الكائن فى القبر نسأل الله تعالى أن يعيدنا ووالدينا وأشيائنا
 وأقاربنا وأحبائنا ومن أوصانا بالدعاء منه وأن يحفظنا ومن نجبه ممن سبقت لهم
 العناية بحيث لاتضرهم الجنابة بل نسأله تعالى أن يجعلنا ممن قال فيهم جل وعلا « فأولئك
 يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما » كما نسأله تعالى أن ينم لنا
 بالایمان بحجوار رسول الله صلى الله عليه وسلم (وفتنة الدجال) أى ومن فتنة الدجال
 فى حديث رواه أبو داود وابن ماجه من رواية أبى امامة انه لم تكن فتنة فى
 الأرض منذ فرأ الله ذرية آدم أعظم من فتنة الدجال . أجازنا الله منها (وفتنة
 الحيا والممات) أى وأعوذ بك من فتنة الحيا والممات أى زمان الحياة والموت وزمان
 الموت هو من أول النزع ثبتنا الله فيه بالقول الثابت وهلم جرا وأصل الفتنة
 الامتحان والاختبار واستعملت فى الشرع فى اختبار كشف المكروه يقال فتنت
 الذهب اذا أدخلته النار لتختبر جودته. والمراد بفتنة الحيا كل ما يعرض للانسان فى
 الحياة من الاقتتان بالدنيا وشهواتها التى من أضرها على الرجال النساء وأعظمها
 والعياذ بالله أمر الحاتمة عند الموت والمراد بفتنة الممات سؤال المالكين ونحو ذلك مما
 يقع فى القبر والاستعداد منه شره لأصله لأنه واقع لاحالة ولا يدعى برفع واقع وقيل
 المراد بفتنة الممات الفتنة الواقعة قبيله وأضيفت اليه لقربها منه وقد كان صلى الله عليه
 وسلم يتعوذ من هذه المذكورات فى الحديث دفعا عن أمته وتشرعيا لها ليعين للناس

١١٥٦ كَانَ (١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ

صفة المهم من الأدعية جزاء الله عن أمته ما هو عليه الصلاة والسلام أهله * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو بهؤلاء الدعوات اللهم انى أعوذ بك من البخل والسكسل وأرذل العمر وعذاب القبر وفتنة المحيا والممات (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك وقد تقدمت ترجمته فى حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه) ندبا (حذو) . بالماء المهملة والذال المعجمة أى ازاء (منكبيه) بالثنية ندبا لا فرضا خلاقا للأوزاعى وأحمد بن سيار المروزى والحيدى شيخ البخارى وابن خزيمة من الشافعية والمراد بحذو منكبيه أن يحاذى أطراف أصابعه أعلى أذنيه وإبهاماه شحمتى أذنيه وراحته منكبيه فإله التوى فى شرح مسلم وغيره (اذا افتتح الصلاة) أى يرفعهما مع ابتداء التكبير ويكون انتهاءه مع انتهائه كما رجعه المالكية وهو الأصح عند الشافعية وقيل يرفع بلا تكبير ثم يتدبى التكبير مع ارسال اليدين وقبل أن يرفع . وقال صاحب الهداية من الحنفية الأصح يرفع ثم يكبر لأن الرفع صفة نفي التكبرياء عن غير الله تعالى والتكبير اثبات ذلك له والنفي سابق على الإثبات قال الحافظ وهذا مبنى على أن حكمة الرفع ما ذكر وقد قال فريق من العلماء الحكمة فى اقترانهما أنه يراه الأصم ويسمعه الأعمى وقيل الإشارة الى طرح الدنيا والقبال بكليته على العبادة وقيل الى الاستسلام والاقبال ليناسب فعله قوله الله أكبر وقيل الى استعظام ما دخل فيه وقيل الى تمام القيام وقيل الى رفع الحجاب بين العبد والمعبود وقيل ليستقبل بجميع بدنه . قال القرطبى هذا أشبهها وقال الربيع قلت للشافعى ما معنى رفع اليدين قال تعظيم الله واتباع سنة نبيه اه وكان ابن عمر يقول لكل شئ زينة وزينة الصلاة التكبير ورفع الأيدي . وقال عقبه بن عامر له بكل إشارة عشر حسنات بكل أصبع حسنة اه وهذا رواه الطبرانى بإسناد حسن عن عقبه المذكور وهذا الرفع مستحب عند جمهور العلماء عند افتتاح الصلاة لا واجب كما قال به من أسلفناه قال ابن عبد البر وكل من نقل عنه الوجوب لا يبطل الصلاة بتركه إلا فى رواية عن الأوزاعى والحيدى وهو شذوذ وخطأ . وقيل لا يتدبى كما حكاه الباجى عن كثير من المالكية ونقله اللخمي رواية عن مالك وقال ابن المنذر لم يختلفوا أنه صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه اذا افتتح الصلاة . وقد نظم بعض قهائنا أحكام رفع اليدين والحكمة فيه مع ذكر جميع الأقوال فى ذلك بقوله :

ارفع يديك حيث كنت محرما *** بطنهما للأرض قيل للما

وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَهُمَا كَذَلِكَ أَيْضًا

رعبا لحال راعب والثاني * لراعب في نعم الدين
وقيل بل واحدة الى السما * والأخرى للتراب رعبا
وقيل بل قائمتين يجرى * كنباذ الدنيا وراء ظهر
ومنتهى الرفع على المشهور * الى المناكب أو الصدور
وقيل للاذن وقيل بل الى * فوق الرأس رابعا قد خلا
والرفع مندوب وقيل سنة * وأصله ان النبي سنة
كي تسقط الأصنام من آباط * من كان بالنفاق ذا ارتباط
من الذي منه يزول السبب * من بعده وبقي السبب

(واذا كبر للركوع) رفعهما أيضا (واذا رفع رأسه) أى أراد رفعه (من الركوع رفعهما)
جواب اذا في قوله واذا رفع رأسه (كذلك) أى حذو منكبيه (أيضا) أى مثل ما رفعهما في
حالة التكبير للركوع * واختلف في مشروعية الرفع فروى ابن القاسم عن امامنا مالك لا يرفع
في غير الاحرام وبه قال أبو حنيفة وغيره من السكوفيين وروى أبو مصعب وابن وهب وأشهب
وغيرهم عن مالك أنه كان يرفع اذا ركع واذا رفع منه بناء على حديث ابن عمر القتي هو حديثنا هنا
وبهذا قال الأوزاعي والثاقفي وأحمد واسحاق والطبري وجماعة أهل الحديث وكل من روى عنه
من الصحابة ترك الرفع فيهما روى عنه فعله الا ابن مسعود فقد أخرج أبو داود عن ابن مسعود
أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه عند الافتتاح ثم لا يعود وقد صححه بعض أهل الحديث
وبظاهره أخذ امامنا مالك في المشهور عنه وقد قال الأصمبلي أيضا إن مالك لم يأخذ بالرفع في غير
حالة الافتتاح لأن نافعا وقف الحديث على ابن عمر فاختلف نافع مع سالم فيه فلهذا رجح مالك عدم
الأخذ بحديث سالم في غير حالة الافتتاح فقط . ولما نقل الزرقاني مثل حاصل كلامي هذا في شرح موطأ
امامنا مالك رحمه الله تعالى قال وبه يعلم تحامل الحافظ في قوله لم أر للمالكية دليلا على تركه ولا
حتمسكا الا قول ابن القاسم اه لأن سالما وناظما لما اختلفا في رفعه ووقفه ترك مالك في المشهور
القول باستعجاب ذلك لأن الأصل صيانة الصلاة عن الأفعال اه والى الانحصار على الرفع عند
تكبير الاحرام ومقارنته لها أشار خليل في مختصره المبين لما به الفتوى في مذهبتنا بقوله كرفع
يديه مع احرامه حين شروعه . ولا ينافي أخذ امامنا مالك بخلاف ظاهر هذا الحديث كونه من
أصح الصحيح أو متواترا كما ذكره الحافظ في فتح الباري وما ذكره البخاري في جزء رفع
اليدين من انه رواه سبعة عشر رجلا من الصحابة وقد ذكر الحاكم وابن منده ممن رواه

وَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ وَكَانَ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ
 فِي السُّجُودِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي عُمَرَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

العشرة المبشرة بالجنة وقال الحافظ العراقي أنه تتبع من رواه من الصحابة قبلوا
 خمسين رجلا لأن المجتهد قد يصح عنده الدليل ويترك العمل به أو يعض منه كما هنا
 لما يترجح عنده من الأدلة للمعارضة له ونحو ذلك من سائر المرجحات كدعوى النسخ
 ولهذا قال ابن دقيق العيد الذي قال فيه الشاعر :

واهن والشباب له دثار * أدلة مالك والشافعي

أن عدم الرفع إلا في تكبيرة الأحرار هو رواية ابن القاسم عن مالك وهو المشهور
 عند أصحابه والعمول به عند المتأخرين من المالكية. قال وأجابوا عن هذا الحديث
 بأنه منسوخ يعني حديث المتن (وقال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد) قال العلماء
 معنى سمع الله لمن حمده أجب ومعناه أن من حمده تعالى متعرضا لثوابه استحباب له
 تعالى وأعطاه ما تعرض له فانا نقول ربنا لك الحمد لتحصيل ذلك والرواية بثبوت الواو
 في ربنا ولك الحمد أرجح من رواية اسقاطها وهي زائدة وقيل عاطفة على محذوف
 أي حمدناك وقيل هي واو الحال قاله ابن الأثير وضعف ما عده واستدل به على أن
 الامام يجمع بين اللفظين لأن غالب أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم الامامة .
 وعلى هذا الشافعي وأبو يوسف ومحمد وجاعة حيث قالوا ان الامام والمأموم والحمد
 كل منهم يجمع بين اللفظين . وقال إمامنا مالك وأبو حنيفة يقول الامام سمع الله لمن
 حمده فقط والمأموم ربنا ولك الحمد فقط لحديث إذا قال الامام سمع الله لمن حمده
 فقولوا ربنا ولك الحمد فقصر الامام على قول ذلك والمأموم على الآخر وأجابوا عن
 هذا الحديث بحمله على صلاته صلى الله عليه وسلم منفردا أو على صلاة النافلة توفيقا
 بين الحديثين أي حديث المتن وحديث . إذا قال الامام سمع الله لمن حمده المذكور .
 والمنفرد يجمع بينهما على الأصح (وكان لا يفعل ذلك) أي رفع يديه (في السجود)
 لا في ابتدائه في حالة الهوى اليه . ولا في الرفع منه . قال القسطلاني . وهذا مذهب
 الشافعي وأحمد * وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته
 للفظ البخاري * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام للصلاة رفع يديه حتى
 (٣٤ - زاد المسلم - خامس)

(١) أخرجه
 البخاري في
 أبواب صفة
 الصلاة في باب
 رفع اليدين
 في التكبيرة
 الأولى مع
 الافتتاح
 سواء وأخرج
 نحوه من
 رواية ابن
 عمر أيضا
 في الباب الذي
 بعده وهو
 باب رفع
 اليدين إذا
 كبر وإذا
 ركع وفي
 باب إلى أين
 يرفع يديه
 ومسلم في
 كتاب الصلاة
 في باب
 استحباب
 رفع اليدين
 حذو المنكبين
 مع تكبيرة
 الأحرار
 والركوع الخ
 في ثلاث
 روايات بأربعة
 أسانيد

١١٥٧ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ يَقُولُ أَيْنَ أَنَا غَدًا أَيْنَ أَنَا غَدًا يُرِيدُ يَوْمَ عَائِشَةَ فَأَذِنَ لَهُ أَزْوَاجُهُ يَكُونُ حَيْثُ شَاءَ فَكَانَ فِي بَيْتِ عَائِشَةَ حَتَّى مَاتَ عِنْدَهَا قَالَتْ عَائِشَةُ فَمَاتَ فِي الْيَوْمِ الَّذِي كَانَ يَدُورُ عَلَى فِيهِ فِي بَيْتِي فَقَبَضَهُ اللَّهُ وَإِنَّ رَأْسَهُ لَيَبِينُ نَحْرِي وَسَحْرِي

يكونا حذو منكبيه ثم كبر فاذا أراد أن يركع فعل مثل ذلك وإذا رفع من الركوع فعل مثل ذلك ولا يفعله حين يرفع رأسه من السجود * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في كتاب الصلاة من سننه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنها . وقد تقدمت ترجمته في حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ بتوسع وتقدمت أيضا في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله فالحق الخ مختصرة وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله تعالى عنها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل) أى يسأل أهل بيته رضوان الله عليهم (في مرضه الذى مات فيه يقول أين أنا غداً أين أنا غداً) مرتين (يريد) صلى الله عليه وسلم بذلك (يوم عائشة) رضى الله تعالى عنها الذى يدور عليها فيه (فأذن) بتخفيف النون المفتوحة (له أزواجه) صلى الله عليه وسلم وفي رواية بتشديد النون من قولها فأذن له أزواجه على لغة أسكلونى البراغيث (يكون حيث شاء) من بيوت أمهات المؤمنين وعند ابن أبى شيبه فى مرسل أبى جعفر أنه صلى الله عليه وسلم قال أين أكون أنا غداً كسررها ففرقن أزواجه إنما يريد عائشة فقلن يا رسول الله قد وهبنا أيامنا لأختنا عائشة (فكان فى بيت عائشة حتى مات عندها) وفي رواية حتى مات فيها أى فى حجرتها أو فى نوبتها (قالت عائشة ذات) صلى الله عليه وسلم (فى اليوم الذى كان يدور على) بتشديد الياء (فيه فى بيتي فقبضه الله) أى توفاه واختار له دار الكرامة والجزاء الحسن (وأن رأسه ليبين نحرى) بالحاء المهملة الساكنة بعد النون المفتوحة وهو موضع الفلاة من الصدر (وسحرى) بفتح السين المهملة وسكون الحاء المهملة وتضم السين كما فى القاموس وغيره وهو الرثة وما تعلق بها زاد أحمد فى رواية هام عن هشام فلما خرجت نفسه لم أجسد ريعاً قط أطيب منها

وَحَالَطَ رِيقَهُ رِيقِي (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(وخالط ريقه ربي) بسبب السواك الذي مضغته له عليه الصلاة والسلام في آخر ساعة من عمره في صحيح البخاري بعد حديث المتن في باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم ما نصه * ثم قالت دخل عبد الرحمن بن أبي بكر ومعه سواك يست به فنظر إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له اعطني هذا السواك يا عبد الرحمن فأعطانيه فقضمته ثم مضغته فأعطيته رسول الله صلى الله عليه وسلم فاست به وهو مستند إلى صدرى اه قولها فقضمته هو بكسر الضاد المعجمة وفي رواية فقضمته بالصاد المهملة المفتوحة والمعنى كسرت به أطراف أسناني ثم مضغته الخ * وقول واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم فلفظه * ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتفقد يقول أين أنا اليوم أين أنا غداً استبطاه ليوم عائشة قالت فلما كان يومى قبضه الله بين سحرى ونجرى * وفي موت رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت عائشة ويومها وكون رأسه في ساعة الموت بين نحرها وسحرها أعظم منقبه لها رضى الله تعالى عنها وذلك من نعم الله تعالى عليها . كما صرح فيارواه البخاري بإسناده عنها أنها كانت تقول ان من نعم الله على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي في بيتى وفي يومى وبين سحرى ونجرى وأن الله جمع بين ريقى وريقه عند موته الحديث وأما ما رواه ابن سعد من حديث جابر عن علي رضى الله تعالى عنه قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنه مستند إلى صدرى وفي رواية لابن سعد من طريق الحاكم أن النبي صلى الله عليه وسلم مات ورأسه في حجر علي رضى الله تعالى عنه فضعيف لا يخرج به ولا يعارض حديث المتن ولا يدانيه لأن في كل طريق من طرقه شيعياً ولا يلتفت إلى ما رواه الشيعة في حق علي كما هو معلوم عند أرباب الحديث وعلى تسليمه فيحمل على أن علياً كان آخر الصحابة عهداً به قبل موته عليه الصلاة والسلام ثم أسندته عائشة رضى الله عنها بعده إلى صدرها فقبض صلى الله عليه وسلم وفي ذلك كما قدمناه أعظم منقبه لها وكما لها رضى الله تعالى عنها من منقبه . وفي حديث أخرجه العقيلي أنه صلى الله عليه وسلم قال لها في مرض موته اثنتى يسواك رطب فامضيه ثم اثنتى به أمضغه لكى يختلط ريقى بريقك لكى يهون على عند الموت إلى غير ذلك من إظهاره عليه الصلاة والسلام محبتها وفي نفس حديث المتن أذن

(١) أخرجه البخاري في آخر كتاب الغزى في باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته الخ وفي كتاب النكاح في باب إذا استأذن الرجل نساءه في أن يمرض في بيت بعضهن فأذن له وأخرجه بنحوه مختصراً في فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في باب فضل عائشة رضى الله تعالى عنها في كتاب فضائل الصحابة رضى الله تعالى عنهم في باب فضل عائشة رضى الله تعالى عنها

١١٥٨ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْتَأْذِنُ إِذَا كَانَ فِي يَوْمِ الْمَرْأَةِ مِمَّا بَعْدَ مَا نَزَلَتْ تُرْجَى مِنْ تَشَاءٍ مِنْهُمْ وَتَوَوَّى إِلَيْكَ مِنْ تَشَاءٍ فَقَالَتْ لَهَا مُعَاذَةُ « أَيْ قَالَتْ لِعَائِشَةَ » فَمَا كُنْتَ تَقُولِينَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا اسْتَأْذَنَكَ قَالَتْ كُنْتُ أَقُولُ إِنْ كَانَ ذَاكَ إِلَيَّ لَمْ أُؤْثِرْ أَحَدًا عَلَى نَفْسِي (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(٢) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب التفسير فى تفسير سورة الأحزاب فى باب قوله عز وجل ترجى من تشاء منهم وتووى إليك من تشاء الخ وأخرجه مسلم فى آخر كتاب الطلاق والرضاع فى باب بيان أن تخيير المرأة لا يكون طلاقاً إلا بالنية بأسانيد

أزواجه عليه الصلاة والسلام له فى أن يكون حيث شاء لما علم أن يريد يوم عائشة وفى الصحيح أن أم سلمة لما ذكرت له أن أمهات المؤمنين يردن أن يأمر الناس أن يهدوا إليه حيثما كان أو حيثما دار فذكرت ذلك له مرتين وهو يعرض عنها فلما كان فى الثالثة ذكرت له ذلك فقال يأم سلمة لا تؤذنى فى عائشة فانه والله ما نزل على الوحي وأنا فى لحاف امرأة منكن غيرها أخرجه البخارى فى مناقب عائشة وفى غير ذلك كباب قبول الهدية من كتاب الهبة (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى تعالى عنها . وقد تقدمت ترجمتها فى حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله تعالى عنها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذننا) هو بتشديد النون لأنها للمتكلمة ومعها غيرها من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم (إذا كان فى يوم المرأة منا) بإضافة يوم إلى المرأة والمراد بيومها يوم نوبتها فكان يستأذن صاحبة النوبة إذا أراد أن يتوجه إلى الأخرى ويروى فى اليوم المرأة بنصب المرأة (بعد ما نزلت ترجى من تشاء منهم وتووى إليك من تشاء) الآية (فقال لها معاذه) بنت عبد الله المدوية (أى قالت لعائشة) وأما بنت المراد بضمير لها لتكون عائشة رضى الله تعالى عنها لم يتقدم فى متن الحديث ذكرها فتعين تعيين مرجع الضمير فى أثناء الحديث ليتبادر للسامع المراد منه ومقول القول (فما كنت تقولين لرسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استأذنتك) وهذا استفهام منها لعائشة عما تقول له إذا استأذنتها فى نوبتها (قالت) عائشة بحجية لها (كنت أقول) له صلى الله عليه وسلم (إن كان ذاك) أى الاستئذان وما يترتب عليه من الاذن (إلى) بتشديد باء المتكلمة (لم أؤثر أحداً على نفسى) بك يا رسول الله عليك الصلاة

والسلام * وقول واللفظ له أى لىسلم وأما البخارى فلفظه * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذن فى يوم المرأة منا بعد أن نزلت هذه الآية ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك فقلت لها ما كنت تقولين قالت كنت أقول له ان كان ذاك إلى فأتى لا أريد يا رسول الله أن أوتر عليك. أحدا * وقولها رضى الله تعالى عنها أن أوتر عليك أحدا على فيه بمعنى الباء أى لا أريد يا رسول الله أن أوتر بك أحدا على نفسى كما هو بمعنى لفظ مسلم وبجى على بمعنى الباء مشاهده فى القرآن قوله تعالى « حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق » أى حقيق بى وقد قرئ بلفظ بى ومن معانى على أيضا ابتانها بمعنى مع ومثاله قوله تعالى « وآتى المال على حبه » أى مع حبه على القول الصحيح. ومن معانيها أيضا ابتانها زائدة عوضا عن أخرى محذوفة كقول الشاعر:

ان الكريم وأبيك يتمل * ان لم يجد يوما على من يشك

أى من يشك عليه خذف عليه وزاد على قبل الموصول عوضا عن لفظ على فقط وبقي العائد على حذفه قاله ابن جنى وتراد أيضا دون تعويض. وتأتى أيضا للاضراب كقول الشاعر:

بكل تداوينا فلم يشف ما بنا * على أن قرب الدار خير من البعد

على أن قرب الدار ليس بنافع * إذا كان من تهواه ليس بذى ود

وتأتى أيضا للتعليل نحو قوله تعالى « ولتكبروا الله على ما هداكم » أى لهدايته إياكم وتأتى أيضا بمعنى من نحو قوله تعالى « إذا اختلفوا على الناس » أى من الناس ومنه حديث بنى الاسلام على خمس أى من خمس وإلى هذه المعانى التى تحيى لها على الزائدة على ما فى مت الألفية من معانيها أشار البوتى فى اجماره بقوله :

وبعلى علل ووافقن لبا * ومن ومع وزد على بها اضربا

وأما تكلمت عبي معانى على هنا لاجل شروح البخارى الكلام على لفظة عليك فلم يتكلم عليها ابن حجر ولا العيني سم اعتناهما بالنحو غالبا ولا القسطلانى ولا الشيخ زكريا الأنصارى فلهذا لم يسعى إلا الكلام عليها بما سقته هنا * وقولها رضى الله تعالى عنها ان كان ذلك إلى لم أوتر أحدا على نفسى حمايتها عليه الغيرة مع أن طاعة النبي صلى الله عليه وسلم واجبة على كل من استأذنها من أزواجه فلا ينبغي لواحدة منهم أن تمنعه بعد أن استأذنها ومن غيرة عائشة رضى الله تعالى عنها ما أخرجه الشيخان من روايتها وكذا النسائي من قولها كنت أغار على اللاتي وهن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأقول أتهب المرأة نفسها فلما أنزل الله تعالى « ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك » قلت ما أرى ربك إلا يسارع فى هواك * وروى عن ابن عباس فى معنى ترجى من تشاء منهم وتؤوى إليك من تشاء الخ ان الأرجاء والا يواء القسم وعدمه لأزواجه أى ان شئت تقسم لهن أو لبعضهن وتقدم من شئت وتؤخر من

١١٥٩ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْدِلُ شَعْرَهُ وَكَانَ الْمَشْرِكُونَ يَفْرِقُونَ رُءُوسَهُمْ فَكَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَسْدِلُونَ رُءُوسَهُمْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ مُوَافَقَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ فِيمَا لَمْ يُوْمَرْ فِيهِ بِشَيْءٍ ثُمَّ فَرَّقَ

شئت وتجامع من شئت وتترك كذا روى عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقادة وجماعة ومن ثم قال جماعة من الفقهاء لم يكن القسم واجبا عليه صلوات الله وسلامه عليه . وقيل نزلت هذه الآية عقب آية التخيير ففوض الله تعالى أمرهن إليه يفعل فين ما يشاء من قسم وتفضيل بعض في النفقة وغيرها فرضين بذلك واختارنه على هذا الشرط رضى الله تعالى عنهن ومع هذا قسم لهن اختيارا منه عليه الصلاة والسلام لاعلى سبيل الوجوب وسوى بينهما وعدل فين كذلك . والحفوظ أنه لم يدخل بواحدة من الواهيات أنفسهن وإن كان مباحا له لأنه راجع إلى إرادته لقول الله تعالى « إن أراد النبي أن يستنكحها » الآية * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في النكاح من سننه بإسنادين وأخرجه النسائي في عشرة النساء من سننه (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسدل) هو بفتح الياء التحتية ويسكون السين المهملة وكسر الدال المهملة ويجوز ضمها (شعره) يسكون العين المهملة وفتحها وبه ضبطت المتن كما روينا لقتان قال في المصباح الشعر يسكون العين فيجمع على شعور مثل فلس وفلوس ويفتحها فيجمع على أشعار مثل سبب وأسباب وهو من الانسان وغيره وهو مذكر الواحدة شعرة وأما جم الشعر تشبيها لاسم الجنس بالمفرد كما قيل إبل وآبال اه أى كان صلى الله عليه وسلم يسدل شعرنا صيته على جبينه أى يرخيه . قال النووي قال العلماء المراد إرساله على الجبين واتخاذها كالقصبة يضم التاف وبالصاد المهملة المشددة (وكان المشركون يفرقون) بكسر الراء وضما وقد روى الحديث بهما (رؤوسهم) أى يرخون شعر رؤوسهم إلى جانبيها ولا يتركون منه شيئا على جباههم (فكان) بالفاء وفي رواية وكان بالواو (أهل الكتاب يسدلون) تقدم ضبطه في شرح الجملة الأولى (رؤوسهم) أى يرسلون شعر نواصيهم على جباههم (وكان) بالواو وفي رواية فكان بالفاء (رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء) أى فى الأمر الذى لم يؤمر فيه من الله تعالى بشيء من الأحكام أى ولم ينه عنه وإنما كان يجب موافقتهم فيما لم يخالف شرعه الراسخ لأنهم كانوا على بقية من دين رسل الله تعالى عليهم الصلاة والسلام فكانت موافقتهم أحسن إليه عليه الصلاة والسلام من موافقة عبدة الأوثان (ثم فرق)

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَأْسُهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١١٦٠ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسِيرُ الْقَنْقَ فَإِذَا وَجَدَ فَجْوَةً

يتخفيف الرءاء (رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه) أى أرحى شعره إلى جانبيه ولم يترك منه شيئاً على جبهته بعد ما سدل لأمر أمر به عليه الصلاة والسلام ولأنه لما أسلم غالب عبدة الأوثان أحب عليه الصلاة والسلام حينئذ مخالفة أهل الكتاب * واستدل بمحبته موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء على أن شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يحى في شرعنا ما يخالفه ، وتفقب ، بأنه عبر بالحجة ولو كان كذلك لعبر بالوجوب وعلى التسليم فى نفس هذا الحديث أنه رجع عن ذلك آخرأ لقول ابن عباس ثم فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه ، وقد روى ابن اسحق عن محمد بن جعفر عن عروة عن عائشة قالت أنا فرقت لرَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم رأسه أى شعر رأسه على يافوخه اه * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * كان أهل الكتاب يسدلون أشعارهم وكان المشركون يفرقون رؤوسهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر به فسدل رسول الله صلى الله عليه وسلم ناصيته ثم فرق بعد * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الترجل من سننه والنسائى فى الزينة من سننه وابن ماجه فى اللباس من سننه والترمذى فى الشمائل (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته فى شرح الأحاديث المصدرة بلفظة من عند حديث * من وضع هذا الخ . وتقدمت زبدة منها أيضاً فى حرف الهاء عند حديث * هلا اتفعم بجلدها الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير القنق) هو بفتح العين المهملة وفتح النون وهو بالنصب على المصدر انتصاب الفهقرى فى قولهم رجع الفهقرى وهو السير بين الإبطاء والأسراع (فإذا وجد) صلى الله عليه وسلم (فجوة) بفتح الفاء وسكون الجيم أى متساو قال ابن سيده الفجوة والفجواء

(١) أخرجه

البخارى فى

الناقب فى باب

صفة النبي

صلى الله عليه

وسلم وفى

أواخر أبواب

هجرة النبي

صلى الله

عليه وسلم

وأصحابه إلى

المدينة فى

باب اثنيان

اليهود النبي

صلى الله عليه

وسلم حين

قدم المدينة

وفى كتاب

اللباس فى

باب الفرق .

وأخرجه

مسلم فى

كتاب الفضائل

فى باب سدل

النبي صلى

الله عليه

وسلم شعره

وفرقه بثلاثة

أسانيد

(١) أخرجه البخاري في كتاب الحج في باب السير إذا دفع من عرفة وفي كتاب الجهاد في باب السرعة في السير بلفظ فكان يسير العنق النخ وفي أواخر كتاب المغازي في باب حجة الوداع مختصراً. وأخرج مسلم في كتاب الحج في باب الأفاضة من عرفات إلى المزدلفة النخ بخمسة أسانيد

١١٦١ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الصُّبْحَ وَأَحَدُنَا يَعْرِفُ جَلِيسَهُ وَيَقْرَأُ فِيهَا مَا بَيْنَ السِّتِينَ إِلَى الْمِائَةِ وَكَانَ

مدوداً هو ما اتسع من الأرض وقيل ما اتسع منها وانغض وقال النووي رواه بعضهم في الموطأ بضم الفاء وفتحها ورواه أبو مصعب وجماعة عن مالك بلفظ فرجة بضم الفاء وسكون الراء (نص) بفتح الزون وفتح الصاد المهمة المشددة فعل ماض من النس وهو السير فوق العنق فعني نص سار سيرا شديداً بلغ به الغاية . وفي الصحيحين بعد متن هذا الحديث قال هشام والنس فوق العنق أى أرفع منه في السرعة * وفي هذا الحديث من الفوائد أن السلف كانوا يحرسون على السؤال عن كيفية أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع حركاته وسكونه ليقتدوا به في جميع ذلك * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الحج من سننه وكذا أخرجه النسائي فيه بإسناد وكذا أخرجه ابن ماجه فيه بإسنادين (وأما رواي الحديث) فهو أسامة بن زيد بن حارثة حبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ومولاه وابن حبه ومولاه وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث * وهل ترك لنا عقيل من رباع أو دور وقد تقدمت الاحالة عليها مرتين قبل هذا الموضع . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الصبح وأحدنا يعرف جلسيه) أى مجالسه الذى هو يجنبه وجلة وأحدنا النخ حالية (ويقرأ) صلى الله عليه وسلم (فيها) أى في صلاة الصبح (ما بين الستين) أى قدراً من آيات القرآن الكريم بين الستين وفوقها (إلى المائة) أى ما بين الستين والمائة وقد حذف لفظ فوقها لدلالة السياق عليه وكان حق التعبير بين التي لا تدخل إلا على متعدد أن يكون ما بين الستين والمائة وإنما أتى بالي التي هي للاشياء لأن التقدير ما بين الستين وفوقها إلى المائة قال المائة غاية الفوقية لدلالة الكلام على ذلك (وكان)

يُصَلِّي الظُّهْرَ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ وَيُصَلِّي الْعَصْرَ وَأَحَدُنَا يَذْهَبُ إِلَى أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَيَرْجِعُ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ « قَالَ أَبُو الْمُنْهَالِ وَنَسِيتُ مَا قَالَ رَاوِيهِ أَبُو بَرَزَةَ فِي الْمَغْرِبِ » وَكَانَ لَا يُبَالِي بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ ثُمَّ قَالَ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي بَرَزَةَ الْأَسْلَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

صلى الله عليه وسلم (يصلي الظهر إذا زالت الشمس) أى إذا مالت إلى جهة المغرب بعد أن يتناهي الظل في النقصان ثم يشرع في الزيادة فبذلك يعلم زوالها (والعصر) بالنصب مفعول يصلى المحذوف لدلالة ما قبله عليه أى ويصلى العصر (وأحدنا يذهب) من المسجد (إلى) منزله (أقصى المدينة) أى آخرها (ويرجع) من المسجد إلى منزله (والشمس حية) أى يضاء لم يتغير لونها ولا ضوءها فالمراد بالرجوع الذهاب إلى المنزل من المسجد وسمى ذلك رجوعاً لأن ابتداء الحجى كان من المنزل إلى المسجد فكان الذهاب منه إلى المنزل رجوعاً (قال أبو المنهال) بكسر الميم وسكون النون هو سيار ابن سلامة البصرى (ونسيت) بكسر السين المهملة (ما قال راويه أبو برزة في المغرب) أى ما قاله في وقت صلاته في المغرب (ولا يبالي بتأخير العشاء إلى ثلث الليل) أى وكان عليه الصلاة والسلام لا يبالي بتأخير صلاة العشاء إلى ثلث الليل الأول وهو وقت الاختيار (ثم قال) أى أبو المنهال المذكور (إلى شطر الليل) أى نصفه ورجعه التوى في شرح مسلم وبقضى كلامه في المجموع أن الأكثرين عليه . ثم أعلم أن لعشاء في غير عشر ثلاثة أوقات وقت فضيلة وهو أول الوقت ووقت اختيار إلى ثلث الليل على الأصح ووقت جواز إلى طلوع الفجر الصادق أما في العذر فوقها لمن يجمع هو وقت المغرب * وقولى واللفظ له أى للبخارى . وأما مسلم فأقرب رواياته للفظ البخارى مع تقديم بعض الجمل وتأخير بعضها قوله * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبالي ببعض تأخيرها يعنى العشاء إلى نصف الليل ولا يحب النوم قبلها والحديث بعدها قال وكان يصلى الظهر حين تزول الشمس والعصر يذهب الرجل إلى أقصى المدينة والشمس حية قال والمغرب لا أدرى أى حين ذكر وقال وكان يصلى الصبح فيصرف الرجل فينظر إلى وجه جليلة الذى يعرف فيعرفه قال

(١) أخرجه البخارى في كتاب مواقيت الصلاة في باب وقت الظهر عند الزوال الخ وفي باب وقت العصر وفي باب ما يكره من السر بعد العشاء وأخرجه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة في باب استحباب التكبير بالصبح في أول وقتها وهو التفلis الخ بثلاث روايات بثلاثة أسانيد

١١٦٢ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالْهَاجِرَةِ

وكان يقرأ فيها بآيتين إلى المائة * وفي رواية له كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤخر العشاء إلى ثلث الليل ويكره النوم قبلها والحديث بعدها وكان يقرأ في صلاة الفجر من المائة إلى الستين وكان ينصرف حين يعرف بعضنا وجه بعض * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سنته بتمامه وفي موضع آخر منها بيعضه وأخرجه النسائي في الصلاة من سنته بثلاثة أسانيد وأخرجه ابن ماجه في الصلاة من سنته (وأما راوى الحديث) فهو أبو برزة الأسلمي وهو بفتح الموحدة ويسكون الراء ثم زاي مفتوحة بعدها واحمه فضلة بفتح التون وسكون الضاد المعجمة ابن عبيد مصغراً وقيل ابن عبيد الله وهو الذي قتل هلال بن خطل فلعله كان اسمه عبد الله ويقال له عبيد وقيل ابن عبيد الله بن الحارث بن حبال بن ربيعة بن دعلج بن أنس بن جذاعة بن مالك بن سلامان بن أسلم بن أقصى وإلى أسلم ينسب يقال الأسلمي وهو مشهور بكنيته قال أبو عمر بن عبد البر كان إسلامه قديماً وشهد فتح خيبر وفتح مكة وحسيناً . وروى عن أبي برزة أنه قال : أنا قتلت ابن خطل وهو متعلق باستار الكعبة وقال الأزرق بن قيس رأيت أبا برزة الأسلمي رجلاً مربوعاً آدم . وله سنة وأربعون حديثاً اتفق البخاري ومسلم على حديثين منها وانفرد البخاري بمحدثين ومسلم بأربعة وقد نزل البصرة وله بها دار وآتى خراسان فنزل مرو قال ابن عبد البر ومات بالبصرة بعد ولاية ابن زياد وقبل موث معاوية رضي الله تعالى عنه سنة ستين وقيل بل مات سنة أربع وستين وقال الحافظ في الاصابة قال ابن حبان قيل انه بقي إلى خلافة عبد الملك وبه جزم البخاري في التاريخ الأوسط في فضل من مات بين الستين إلى السبعين قال ويؤيده ما جزم به محمد ابن قدامة وغيره أنه مات في سنة خمس وستين وكانت ولاية عبد الملك فان يزيد مات في أوائل سنة أربع وولّى ابنه معاوية أياماً يسيرة ثم قامت الفتنة إلى أن استقل ابن الزبير بالحجاز والعراق وخراسان ومروان بالشام ثم توجه إلى مصر فقلب عليها وعاش قليلاً ومات في رمضان منها وقد أخرج البخاري في صحيحه أنه عاب على مروان وابن الزبير والقراء بالبصرة لما وقع الاختلاف بعد موت يزيد بن معاوية فقال في قصة ذكرها حاصلها ان الجميع انما يقتلون على الدنيا وفي صحيح البخاري أنه شهد قتال الحوارج بالاهواز زاد الامم اعلى في مستخرجه مع المهلب ابن أبي صفرة اه وكان ذلك في ولاية بشر بن مروان على البصرة من قبل أخيه عبد الملك اه من الاصابة وهو مؤيد أن زمن موته زمن ولاية عبد الملك كما علمت نما ثقلناه عنه . وروى عنه أبو العالية وأبو عثمان التهمدي وأبو المنهال وأبو الوضئ والحسن البصري وجماعة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضي الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهجرة) وهي شدة

وَالْمَصْرَ وَالشَّمْسُ نَقِيَّةٌ وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَجِبَتْ وَالْعِشَاءُ أَحْيَانًا وَأَحْيَانًا
 إِذَا رَأَوْهُمْ اجْتَمَعُوا عَجَلًا وَإِذَا رَأَوْهُمْ أَبْطَأُوا آخَرَ وَالصُّبْحَ كَانُوا
 أَوْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي بِفُلْسٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ
 لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

الحر والمراد بها نصف النهار بعد الزوال سميت بذلك لأن الهجرة هي الترك والناس
 يتحركون التصرف حيثئذ لشدة الحر لأجل القيلولة وغيرها ويسى وقت الهاجرة وقت
 الهجير فالهجرة والهجير مترادفان لوقت شدة الحر ومحل كونه صلى الله عليه وسلم
 يصلى الظهر بالهجرة إذا لم يحتاج إلى الإبراد لشدة الحر (والمصر والشمس نقية)
 أى ويصلى العصر والحال أن الشمس نقية بالنون قبل الفاف ثم مشاة تحنية أى صافية
 بلا تغير (والمغرب) أى وكان يصلى المغرب (إذا وجبت) أى سقطت الشمس بمعنى
 غابت فأصل الوجوب السقوط والمراد سقوط قرص الشمس ولأبى عوانة والمغرب
 حين تجب الشمس أى حين تسقط ومحل دخول وقتها بسقوط قرص الشمس هو حيث
 لا يحول بين رؤيتها وبين الرأى حائل (والعشاء) أى ويصلى العشاء (أحيانا
 وأحيانا) أى أحيانا يصليها وأحيانا يؤخرها وبين ذلك بقوله (إذا رآهم اجتمعوا عجلًا)
 أى عجل العشاء إذا رآهم اجتمعوا لأن في تأخيرها حيثئذ تنفيرهم (وإذا رآهم أبطأوا
 آخر) أى آخر العشاء لتحصيل فضل الجماعة وفي رواية أبطأوا يسكون الواو (والصبح
 كانوا) أى كان النبي صلى الله عليه وسلم يصليها بفلس (يعنى أن الصحابة رضوان
 الله تعالى عليهم كانوا مجتمعين مع النبي صلى الله عليه وسلم يصلون الصبح بفلس أو كان
 النبي صلى الله عليه وسلم منفرداً يصليها بفلس فما كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يصنع فيها مثل ما يصنع في العشاء من تعجيلها إذا اجتمعوا وتأخيرها إذا أبطأوا قال
 ابن بطال ظاهره أن الصبح كان يصليها بفلس اجتمعوا أو لم يجتمعوا فلا يفعل فيها
 مثل ما يفعل في العشاء . وقوله كانوا أو كان النبي صلى الله عليه وسلم يصليها
 بفلس شك من الراوى كابدل عليه دلالة صريحة لفظ مسلم في روايته حيث قال والصبح
 كانوا أو قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصليها بفلس . وقد قال الحافظ بن
 حجر ان هذا هو الحق أى ان قول الراوى كانوا أو كان النبي صلى الله عليه وسلم الخ

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب مواقيت
 الصلاة في باب
 وقت المغرب
 وفي باب وقت
 العشاء إذا
 اجتمع الناس
 أو تأخروا
 وأخرجه مسلم
 في كتاب
 المساجد
 ومواضع
 الصلاة في
 باب استحباب
 التكبير بالصبح
 في أول وقتها
 وهو التفليل
 الخ بأربعة
 أسانيد

(١) أخرجه البخارى في كتاب مواقيت الصلاة في باب وقت العصر وسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة في باب استحباب التكبير بالعصر بروايتين بثلاثة أسانيد

١١٦٣ كَانَ (١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفَعَةٌ حَتَّىٰ فَيَذْهَبُ الدَّاهِبُ إِلَى الْعَوَالِي فَيَأْتِيهِمْ وَالشَّمْسُ مُرْتَفَعَةٌ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

شك من الراوى وعليه فالتقدير كانوا يصلونها بغلس أو قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلها بغلس خذف من الأول للدلالة الثاني عليه والمراد بهما واحد كما لا يخفى لأنهم كانوا يصلون معه بمحضرتة دائماً فاما أن يعود الضمير على الجميع أو يعود عليه صلى الله عليه وسلم وهم تبع له . والغلس بفتح اللام ظلمة بقايا الليل * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الظهر بالهاجرة والعصر والشمس ثقية والقرب اذا وجبت والعشاء أحياناً يؤخرها وأحياناً يعجل كان اذا رآهم قد اجتمعوا عجل واذا رآهم قد أبطأوا أخر والصبح كانوا أو قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلها بغلس * وفي هذا الحديث بيان معرفة أوقات الصلوات الخمس . وفيه بيان المبادرة الى الصلاة في أول الوقت الا فياورد فيه الابراد بالظهر والاسفار بالصبح وتأخير العشاء عند تأخر الجماعة * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه وأخرجه النسائي في الصلاة من سننه أيضاً بإسنادين (وأما راوى الحديث فهو جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل لكم من أنماط الخ وقد تقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفى نسخة للبخارى كان النبي صلى الله عليه وسلم (يصلى العصر والشمس مرتفعة حية) بتشديد الياء التحية قال عياض أى يضاء لم تصفر وقيل حياتها وجود حرها فلما راد بقاء حرها وعدم تغير لونها وجملة والشمس مرتفعة حية حالية (فيذهب الداهب) يريد أنس به نفسه للتصريح به فى رواية النسائي فهو تجريد لأن القياس فاذهب (الى العوالى) جمع عالية وهى ما حول المدينة من القرى من جهة نجد أما ما كانت من جهة تهامة فيقال لها السافلة (فيأتينهم) أى فيأتى الداهب أهل العوالى . وللفظ مسلم فى روايته فيأتى العوالى بذلك الضمير فى قول البخارى فيأتينهم ولم يختلف لفظهما فى غير هذه الكلمة (والشمس مرتفعة) أى دون الارتفاع الأول الواقع حين صلاته.

١١٦٤ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ فَإِذَا أَرَادَ الْفَرِيضَةَ نَزَلَ

صلى الله عليه وسلم العصر * وفي صحيح البخارى بعد هذا الحديث زيادة وبعض العوالى من المدينة على أربعة أميال أو نحوهم والبيهقى والبخارى فى الاعتصام تعليقا وبعد العوالى بضم للوحدة والدال وللدارقطنى على ستة أميال ولعبد الرزاق على مائة ووقع فى المدونة عن مالك رحمه الله تعالى أبعد العوالى مسافة ثلاثة أميال قال الفاضى عياض كأنه أراد معظم عمارتها وإلا فأبعدها ثمانية أميال قال العبنى فى شرح صحيح البخارى قد علم من هذه الاختلافات أن أقرب العوالى من المدينة مسافة ميلين وأبعدها ثمانية أميال وأما الثلاثة والأربعة والستة فباعتبار القرب والبعد من المدينة فهذا الوجه يحصل التوفيق بين هذه الروايات . والميل ثلث فرسخ أربعة آلاف ذراع بذراع محمد بن فرج الشافى طولها أربعة وعشرون اصبعاً بعدد حروف لا إله إلا الله محمد رسول الله وعرض الأصبع ست حبات شعير ملصقة ظهراً لبطن وزنة الحبة من الشعير سبعون حبة خردل وفسر أبو شجاع الميل بثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع إلى أربعة آلاف ذراع وفى النبايع الميل ثلث الفرسخ أربعة آلاف خطوة كل خطوة ذراع ونصف بذراع العامة وهو أربعة وعشرون اصبعاً * وفى حديث أنس هذا أنه صلى الله عليه وسلم كان ييادر بصلاة العصر فى أول وقتها لأنه لا يمكن أن يذهب الذهاب أربعة أميال والشمس لم تغرب إلا إذا صلى حين صار ظل الشئ مثله كما لا يخفى * وفى هذا الحديث الذى هو حديث أنس أيضاً بيان وتوضيح لحديث جابر السابق عليه بالنسبة لوقت صلاة العصر خاصة لأنه خاص بها بخلاف حديث جابر السابق . ففيه تفصيل حال صلاته عليه الصلاة والسلام فى جميع الأوقات الخمسة * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والنسائى وابن ماجه (وأما راوى الحديث) فهو أنس ابن مالك رضى الله عنه . وقد تقدمت ترجمته فى حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله تعالى عنهما (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى) أى النفل خاصة بدليل خروج الفرض بما فى آخر هذا الحديث نفسه (على راحلته) أى ناقته التى تصلح لأن ترحل وكذلك الرحول ويقال الراحلة للراكب من الابل ذكرساً كان أو أنثى وربما أطلقت الراحلة على الحمار كما أشعر به حديث مسلم وأبو داود والنسائى من رواية ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى على حمار وهو متوجه لخير (حيث توجهت به) أى الراحلة وفى رواية للبخارى حيث توجهت بدون لفظة به . والمراد توجه صاحب الراحلة لأن توجهها تابع لتوجهه (فإذا أراد عليه الصلاة والسلام (الفريضة) بالنصب مفعول قوله أراد أى فإذا أراد صلاة الفريضة (نزل)

فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَالْفُظْلُ لَهُ عَنْ جَابِرٍ وَأَبْنِ
عُمَرَ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ وَكَلاَهُمَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى
في كتاب
الصلوة في باب
التوجه نحو
القبلة حيث
كان وفي
أبواب الوتر
في باب الوتر
في السفر
وفي أبواب
التقصير في
باب الأيمان
على الدابة
بنحوه من
رواية ابن
عمر وفي
أبواب التقصير
أيضا في باب
صلاة التطوع
على الدابة
حيث توجهت
مختصرا من
رواية عامر
ابن ربيعة
ومن رواية
ابن عمر وفي
باب ينزل
للمكتوبة من
روايتهم

عن راحلته عليه الصلاة والسلام (فاستقبل القبلة) وصلى مستقبلا هذه التي في المتن
رواية جابر بن عبد الله عند البخارى . وأما رواية ابن عمر عنده فلفظها * كان عبد
الله بن عمر رضى الله عنهما يصلى في السفر على راحلته أينما توجهت يومئذ وذكر
عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعله . وفي رواية للبخارى عن ابن عمر
أيضا في باب ينزل للمكتوبة من أبواب التقصير بين لفظ رواية مسلم المطولة الآتى
ذكرها . وقوله فإذا أراد الفريضة نزل النخ يدل على عدم ترك استقبال القبلة في
الفريضة وهو أمر مجمع عليه لكن رخص في نادية الفرض على الدابة لعذر شديد
كالتعام جنود المسلمين والكافرين في القتال لأعلاء كلمة الله تعالى أو بين الدافعين
عن أنفسهم أو أموالهم وحرهم وبين الزاحفين عليهم ولو من المسلمين الظلمة أو بين
الطالمين للامام العدل وبين الخارجين عن طاعته وكذا تباح صلاة الفرض على الدابة
لخوف من كسبح كلس أو قاطع طريق إن نزل المصلى عن دابته فيصلى عليها حيثئذ
يعاء للقبلة بل وإن تغير القبلة حيث لم يمكنه التوجه إليها وإن حصل الأمن لمن صلى
على الدابة لأجل خوف من كسبح أعاد في الوقت إن تبين عدم ما خاف منه وإلا فلا
يعيد . وأما من عذره التعام قتال فلا يعيد لقوته بنص القرآن العزيز عليه . وإلى هذه
الفروع وما شاكلها أشار خليل المالكى في مختصره الذى بين فيه ما يجب به الفتوى
بقوله : الا لا لتعام أو خوف من كسبح وإن غيرها وإن أمن أعاد الخائف بوقت
والاحضاض لا يطبق النزول به وألرض ويؤدبها عليها كالأرض فلها وفيها كراهة الأخير *
وأشار الى أن قبلة صلاة النافلة لماسفر سفر قصر راكب على دابة فقط هي جهة
توجهه أينما توجه بقوله * وصوب سفر قصر لراكب دابة فقط وإن يحمل بدل
في نفل وإن وترأ وإن سهل الابتداء لها لا سفينة فيدور معها إن أمكن وهل إن
أوما أو مطلقا تأويلان * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب
رواية له للفظ البخارى هذا * كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى على راحلته
حيث توجهت به . وأجمع رواية له لما تضمنه لفظ البخارى الذى بيننا عليه المتن *

١١٦٥ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي عِنْدَ الْبَيْتِ وَأَبُو جَهْلٍ وَأَصْحَابُ
لَهُ جُلُوسٌ إِذْ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَيُّكُمْ يَجِيءُ بِسَلَى جَزُورِ بَنِي فُلَانٍ

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح على الراحلة قبل أى وجه توجه ويوتر عليها غير أنه لا يصلى عليها المكتوبة وهذه الرواية هى عين رواية البخارى فى أبواب التقصير فى باب ينزل للمكتوبة كما تقدمت الاشارة اليه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والنسائى من حديث ابن عمر رضى الله عنهما (وأما راوى الحديث) فهما جابر بن عبد الله وعبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهم. وقد تقدمت ترجمة كل منهما (أما جابر) فقد تقدمت ترجمته فى حرف الهاء عند حديث * هل لكم من أنماط الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا (وأما ابن عمر) فقد تقدمت ترجمته فى حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل وتقدمت زبدة منها أيضا فى حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى عند البيت) أى الكعبة فى البيت الحرام قال الله تعالى « جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس » (وأبو جهل) هو عمرو بن هشام المخزومى فرعون هذه الأمة وكانت كنيته أبا الحكم فكناه رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا جهل (وأصحاب له) أى لأبى جهل وهم السبعة المدعو عليهم بعد كما بينه حديث البزار (جلوس) هذا هو خير البتة الذى هو وأبو جهل وما عطف عليه والجملة فى موضع نصب على الحال (إذ قال) وفى رواية قال (بعضهم) هو أبو جهل كما فى صحيح مسلم (لبعض) وسلم فى روايته زيادة وقد نحررت جزور بالأمس (أيكم يجيئ بسلى جزور بنى فلان) والسلى بفتح السين المهملة وبالقصر هو الجملة التى يكون فيها الولد وهو على وزن حصى والجمع أسلاء مثل سبب وأسباب كما فى المصباح وغيره وخمس الأصمعى السلى بالماشية وفى الآدميات بالمشيمة وفى المحسك السلى يكون للناس والخيول والابل. وقال الجوهري هى جلد رقيقة ان نزع من وجه الفصيل سائلة يولد وإلا قتله وكذلك اذا انقطع السلى فى البطن وألف السلى منقلبة عن ياء ويقويه ما حكاه

أبنا ومن
رواية جابر
وفى المغازى
فى باب
غزوة أنمار
بلفظ رأيت
النبي صلى
الله عليه
وسلم فى غزوة
أنمار يصلى
على راحلته
وأخرج به
مسلم فى
كتاب صلاة
المسافرين
وقصرها فى
باب جواز
صلاة النافلة

على الدابة
فى السفر
حيث توجهت
بسبع روايات
بسبعة أسانيد
عن ابن عمر
رضى الله
تعالى عنهما
وبنحوه من
رواية عامر
ابن ربيعة
رضى الله
تعالى عنه

فِيَضَعُهُ عَلَى ظَهْرِ مُحَمَّدٍ إِذَا سَجَدَ فَأَنْبَهَتْ أَشَقَى الْقَوْمِ فَجَاءَ بِهِ فَنَظَرَ حَتَّى إِذَا سَجَدَ
النَّبِيُّ ﷺ وَضَعَهُ عَلَى ظَهْرِهِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ « قَالَ رَاوِيهِ ابْنُ مَسْعُودٍ » وَأَنَا أَنْظُرُ
لَا أَغْنِي شَيْئًا لَوْ كَانَ لِي مَنَعَةٌ قَالَ فَجَعَلُوا يَضْحَكُونَ وَيُحْمِلُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ

أبو عبيد من أن بعضهم قال سليت الشاة اذا نرعت سلاها والجزور بفتح الجيم وضم الزاى من الابل
يقع على الذكر والأنثى وجمعه جزر. تقول جزرت الجزور أجزرها بالضم واجترتها اذا نحرتها
فالجزور بمعنى المنحور من الابل. ولم يبين أهل الجزور من قریش حيث قال جزور بنى فلان دون
تصريح باسمهم فكان ابن مسعود لم يبال بمعرفة أهل الجزور زهدا منه فيهم. وفي رواية زيادة فيعمد
الى فرثها ودسها وسلاها (فيضعه على ظهر محمد اذا سجد) صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم
وكتب أعداءه في كل زمن (فانبت أشقى القوم) وهو عقبة بن أبى معيط بضم الميم وفتح العين
المهملة مصغراً لفظاً وحقيقة أى بعثته نفسه الخبيثة من دونهم فأسرع السير لذلك الفصل الحثيث وفي
رواية أشقى قومه وفي أخرى أشقى قوم بالنكير. وأما كان أشقام مع أن فيهم أبا جهل وهو أشد
كفراً منه وإيذاء لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأنهم اشتروا فى الكفر وانفرد هو بالمباشرة
فكان أشقام ولهذا قتلوا جميعاً فى الحرب وقتل هو صبراً. وفيه مبالغة بمعنى أشقى كل قوم من أقوام
الدنيا (جاء به فنظر حتى اذا سجد النبي صلى الله عليه وسلم وضعه على ظهره) أى وضع عقبة
للمذكور أخزاه الله السلى على ظهره المقدس (بين كتفيه) الشريفين صلى الله عليه وسلم
بينت فى اثناء متن الحديث من هو قائل وأنا انظر النح بقول (قال رايه ابن مسعود) المهذلى رضى
الله تعالى عنه (وأنا انظر) أى قال ابن مسعود راوى هذا الحديث وأنا انظر أى أشاهد تلك
الحالة المخالفة للشرع ولشهادة العرب الدالة على شدة كفر هذه الجماعة واستهزائها برسول الله صلى
الله عليه وسلم (لا أغنى) بضم الهمزة من أغنى الرباعى أى لا أغنى فى كف شرم (شيئاً) وفى
رواية لا أغير أى لا أغير من فعلهم شيئاً (لو كان لى) وفى رواية لو كانت لى (منة) بفتح
النون وسكونها أى قوة اذ المنعة بالسكون هى القوة أو هو جمع مانع ككتبة جمع كاتب
وجواب لو محذوف أى لو كان لى قوة أو عشيرة بمكة حينئذ تمنعهم منى لأغيت وكففت شرم أو
طرحته الأذى. وقيل ان لو للتمنى فلا تحتاج الى جواب (قال) ابن مسعود رضى الله تعالى عنه
(فجعلوا) أى أخذوا (يضحكون) منه صلى الله عليه وسلم استهزاء قاتلهم الله (ويحيل) بالماء
المهملة وهو بضم الياء التحتية (بعضهم على بعض) أى ينسب بعضهم فعل ذلك الى بعض تهكما
وضحكا. وفى رواية مسلم ويحيل بعضهم على بعض بالميم أى من كثرة الضحك لنهزم الله

وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَاجِدٌ لَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ حَتَّى جَاءَتْهُ فَاطِمَةُ فَطَرَحَتْ عَنْ ظَهْرِهِ
فَرَفَعَ رَأْسَهُ

(ورسول الله صلى الله عليه وسلم ساجد لا يرفع رأسه حتى جاءت) وفي رواية حتى جاءت بلا هاء (فاطمة) الزهراء ابنته صلى الله عليه وسلم ورضى عنها وهي سيدة نساء هذه الأمة ومناقبها كثيرة وأخرج البخارى فى باب فرض الخس من صحيحه أنها عاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة أشهر وقال الحافظ ابن عبد البر أنها توفيت بعده صلى الله عليه وسلم بسنة أشهر إلا ليلتين وذلك يوم الثلاثاء ثلاث ليل خلت من شهر رمضان وتولى غسلها على كرم الله وجهه على الصحيح ودفنها ليلا بوصيتها له على ذلك وقيل صلى عليها العباس رضى الله تعالى عنه ولها ثمانية عشر حديثاً انفق البخارى ومسلم على حديث واحد عنها وقد روى عنها على كرم الله وجهه وابنها الحسين وعائشة وأنس وعائشة وعن أبى سعيد مرفوعاً فاطمة سيدة نساء الجنة وعن السور بن مرفوعاً أنما فاطمة بضعة منى يربىنى ما أربأها ويؤذنى ما آذاها وعن ابن مسعود مرفوعاً ان فاطمة أحصنت فرجها غرمها الله تعالى وذريتها على النار* وكانت وفاتها رضى الله تعالى عنها سنة احدى عشرة كما قاله الواقدي (فطرحته) ما وضعه أشق القوم وفى رواية فطرحته بالهاء (عن ظهره) القدس وفى رواية زيادة فأقبلت عليهم تسبهم زاد البزار فلم يردوا عليها شيئاً وإنما تمادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صلاته مع أن ما وضع عليه نجس لأنه لم يعلم بنجاسته والأصل الطهارة فى الاعيان أو لم يعلم هل كانت الصلاة واجبة فتجب لإعادتها أولاً فلا تجب ولو وجبت فالوقت منسوخ (فرقع رأسه) وفى رواية فرقع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه بالتصريح باسمه والصلاة عليه أى فرقع رأسه من السجود* واستدل به على أن من حدث له فى صلاته ما يمنع انقضاء ابتداء لا يبطل صلاته ولو تمادى . ولعله لم يتعلق شئ بيده الشريف ولا بثيابه من نجاسة السلى لأن سقوط النجاسة على المصلى لا يبطل الصلاة إلا إذا استقرت عليه أو بقى بعض منها وكان عنده من الماء ما يزيلها به واتسع الوقت لزوالها ولم تكن مما يعنى عنه فهذه القيود قيد شروح مختصر خليل المالكي قوله فى شأن سقوط النجاسة . وسقوطها فى الصلاة مبطل الخ فإذا أزيل فى الحال السلى المذكور ولم يبق له أثر صحت الصلاة اتفاقاً وأوجب الخطأ بأن لم يكن إذا ذلك حكم بنجاسة ما ألقى عليه كالخمر فانهم كانوا يلاقون بثيابهم وأبدانهم الخمر قبل نزول التحريم اهـ وأجاب النووى بأنه عليه الصلاة والسلام لم يعلم ما وضع على ظهره فاستمر مستصحباً للطهارة وما ندرى هل كانت الصلاة واجبة حتى تمادى على الصحيح أولاً فلا تمادى ولو وجبت الإعادة فالوقت منسوخ « وتقب » بأنه عليه الصلاة والسلام أحس بما ألقى على ظهره من كون فاطمة ذهبت به قبل أن يرفع رأسه ،

ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَشَقَّ عَلَيْهِمْ إِذْ دَعَا عَلَيْهِمْ قَالَ وَكَانُوا
يَرَوْنَ أَنَّ الدَّعْوَةَ فِي ذَلِكَ الْبَلَدِ مُسْتَجَابَةٌ ثُمَّ سَمَى اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِأَبِي جَهْلٍ
وَعَلَيْكَ بِعُتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَشَيْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَالْوَلِيدَ بْنَ عُتْبَةَ وَأُمَيَّةَ بْنَ خَلْفٍ

وأجيب ، بأنه لا يلزم من إزالة فاطمة رضى الله تعالى عنها إياه عن ظهره احساسه عليه الصلاة والسلام
به لأنه كان إذا دخل في الصلاة استغرق باشتغاله بالله تعالى وإن سلمنا احساسه به فقد يحتدل أنه لم
يتحقق نجاسته لأن شأنه عليه الصلاة والسلام أعظم من أن يعضى في صلاته وبه نجاسة اهـ (ثم
قال) أى بعد تمام صلاته كما تبين من رواية البزار ففيها فرغ رأسه كما كان يرفعه عند تمام سجوده
فلما قضى صلاته قال (اللهم عليك بقريش) أى بأهلك كفارهم أو من صمى منهم بعد « فان قيل »
كيف جاز الدعاء على كل قريش وبعضهم كانوا يومئذ مسلمين كأبى بكر الصديق ومن أسلم معه
« أجيب » بأنه لا عموم للفظ وعلى تسليم العموم فهو مخصوص بالكفار منهم بل ببعض الكفار
وهم أبو جهل وأصحابه بقرينة القصة (ثلاث مرات) أى دعا عليهم ثلاث مرات على عادته في
ثلاث الدعاء وغيره زاد مسلم في رواية وكان إذا دعا دعا ثلاثا وإذا سأل سأل ثلاثا (فشق عليهم
إذ دعا عليهم) أى حين دعا عليهم وفي مسام فلما سمعوا صوته صلى الله عليه وسلم ذهب عنهم
الضعك وخافوا دعوته (قال) أى ابن مسعود (وكانوا يرون) بفتح أوله أى يعتقدون وبضمه
أى يظنون : قال الحافظ ابن حجر بالفتح في روايتنا من الرأى أى كانوا يعتقدون (أنت الدعوة)
وفي رواية يرون الدعوة (في ذلك البلد) الحرام (مستجابة) أى مجابة والمراد أنهم ما اعتقدوا
الاجابة إلا من جهة المكان الذى هو البلد الحرام ولعل ذلك مما بقى عندهم من شريعة ابراهيم
الخليل عليه الصلاة والسلام لا من خصوص دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بكفرهم به (ثم صمى)
رسول الله صلى الله عليه وسلم أى عين في دعائه وبين ما أجله أولا (فقال اللهم عليك بأبى جهل)
الخزومى وقد تقدم أن اسمه عمرو بن هشام وأن النبي صلى الله عليه وسلم كناه أبا جهل بعد أن
كان يكنى أبا الحكم ويعرف بأبى الخطلية وهو فرعون هذه الأمة كما أسلفناه وكان أحوال ما يؤنا
وقد غلب وقتل وسيحشر إلى جهنم وبئس المهاد (وعليك بعتبة بن ربيعة) بفتح الراء في الثانى
وضم البين المهمة فى الأول الذى هو عتبة مع اسكان المثناة الفوقية (وشيبة بن ربيعة) أخى عتبة
المذكور (والوليد بن عتبة) بفتح الواو وكسر اللام وتقدم ضبط عتبة فهو أبو الوليد هذا ووقع
في مسلم من رواية زكريا بالقاف بدل التاء المثناة وهو وهم فيه عليه ابن سفيان الراوى عن مسلم
وقد أخرجه الامماعلى من طريق شيخ مسلم على الصواب (وأمىة بن خلف) وفي رواية شعبة

وَعُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ وَعَدَّ السَّابِعَ فَلَمْ تَحْفَظْهُ قَالَ فَوَ الَّذِي نَفْسِي
بِيَدِهِ لَقَدْ رَأَيْتُ الَّذِينَ عَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَرَغِي فِي الْقَلْبِيبِ
قَلِيبِ بَدْرٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَالْفُظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الوضوء
في باب إذا
ألقى على
ظهر المصلي
قدر أو جيفة

لم تفسد
صلاته الخ
بإسنادين
وفي كتاب
الجهاد والسير
في باب الدعاء
على المشركين
بالهزيمة
والزلزلة وفي
كتاب بدء
الحلق في باب
ماتني النبي
صلى الله عليه
وسلم
وأصحابه من
المشركين
بمكة وفي
الجزية في
باب طرح
جيف المشركين
في البئر الخ
وفي كتاب
الصلاة قيل
كتاب مواقيت

أو أبي بن خلف شك شعبة (وعقبه) بالشاف (بن أبي معيط) بضم الميم وفتح
العين المهملة وسكون المشاة التحتية (وعد) فعل ماض من العد عليه الصلاة والسلام
أو الراوى وهو ابن مسعود أو الراوى عن ابن مسعود وهو عمرو بن ميمون
(السابع) وقد ذكر البخارى في موضع آخر عماره بن الوليد بن المغيرة قال ابن
مسعود (فلم تحفظه) بنون أى نحن أو يباء ففاعله ابن مسعود. ووقع في رواية
الطيالسي عن شعبة في هذا الحديث أن ابن مسعود قال ولم أره دعا عليهم إلا يومئذ
وإنما استحقوا الدعاء حينئذ لشدة ما قدموا عليه من التكلم والازدراء به صلى الله
عليه وسلم حال عبادته لربه تعالى وإلا فله صلى الله عليه وسلم عن من آذاه كان
معلوما غالبا (قال) عبد الله بن مسعود راوى هذا الحديث (فو الذى نفسى بيده)
وفي رواية في يده أى قدرته (لقد رأيت الدين) وفي رواية الذى (عد) أى
الجمع الذى عدّه أو بحذف المفعول أى الذين عدّهم وفاقا لرواية الذين عد (رسول
الله صلى الله عليه وسلم صرعى) جمع صريع بمعنى مصروع مفعول ثان لرأيت
أو حل من مفعول رأى لأنها بصرية (في القليب) بفتح القاف وكسر اللام هو
البئر قبل أن تطوى أو العادية القديمة (قليب بدر) بالجر بدل من قوله في القليب
ويجوز رفعه بتقدير هو ونصبه بأعنى لكن الرواية بالجر * وإِنَّمَا أَلْهَمَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ فِي الْقَلِيبِ تَحْقِيرًا لِشَأْنِهِمْ وَلِتَلَا يَأْذَى النَّاسَ بِرَأْسِهِمْ لَا أَنَّهُ دَفِنَ لَهُمْ لَأَنَّ
الْحَرْبَ لَا يَجِبُ دَفْنُهُ «فَانْ قِيلَ» كَيْفَ أَلْفَوْا فِي الْقَلِيبِ وَالنَّاسُ يَنْتَفِعُونَ بِمَائِهِ
«أَجِيبْ» بِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِيهِ مَاءٌ أَوْ كَانَ مَهْجُورًا * وَبَدْرُ الَّذِي أَلْفَوْا بِقَلْبِهِ مَوْضِعُ
الْغَزْوَةِ الْمَشْهُورَةِ وَهُوَ عَلَى أَرْبَعَةِ مَرَاكِلَ مِنَ الْمَدِينَةِ يَذْكَرُ وَيُؤْنَتُ وَقِيلَ بَدْرُ بَرٍّ
كَانَتْ لِرَجُلٍ يُسَمَّى بَدْرًا فَسَمِيَتْ بِاسْمِهِ * وَقَوْلِي وَالْفُظُّ لَهُ أَيْ لِلْبُخَارِيِّ وَأَمَّا مُسْلِمٌ
فَلَفْظُهُ فِي أَقْرَبِ رَوَايَاتِهِ لِلْفُظِّ الْبُخَارِيُّ * بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْلِي
عِنْدَ الْبَيْتِ وَأَبُو جَهْلٍ وَأَصْحَابُ لَهُ جُلُوسٌ وَقَدْ نَحَرَتْ جُزُورٌ بِالْأَمْسِ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ
أَيْكُمْ يَقُومُ إِلَى سُلَى جُزُورِ بْنِ فَلَانٍ فَيَأْخُذُهُ فَيَضَعُهُ فِي كَتْفِي عَمْدًا إِذَا سَجَدَ فَأَنْتَبِتُ

الصلاة في
باب المرأة
تطرح عن
الصلى شيئاً
من الأذى
وفي كتاب
الغازي في
قصة غزوة
بدر في باب
دعاء النبي
صلى الله
عليه وسلم
على كفار
قريش الخ
مختصراً
وأخرجه
مسلم في
كتاب الجهاد
والسير بعد
غزوة أحد
في باب ما قاله
النبي صلى
الله عليه
وسلم من أذى
المركبين
والمناقبين
بأربع
روايات بخمسة
أسانيد

أشقى القوم فأخذهم فلما سجد النبي صلى الله عليه وسلم وضعه بين كتفيه قال فاستضحكوا
وجعل بعضهم يحيل على بعض وأنا قائم أنظر لو كانت لي منعة طرحتها عن ظهر رسول
الله صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم ساجدا يرفع رأسه حتى انطلق
انسان فأخبر فاطمة بقاءت وهي جويرة فطرحته عنه ثم أقبلت عليهم تشتتهم فلما
قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته رفع صوته ثم دعا عليهم وكان إذا دعا دعا
ثلاثاً وإذا سأل سأل ثلاثاً ثم قال اللهم عليك بقريش ثلاث مرات فلما سمعوا صوته
ذهب عنهم الضحك وخافوا دعوته ثم قال اللهم عليك بأبي جهل بن هشام وعتبة
ابن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وأميمة بن خاف وعقبة بن أبي معيط
وذكر السايغ ولم أحفظه فوالذي بعث محمداً صلى الله عليه وسلم بالحق لقد رأيت
الذين سمى صرعى يوم بدر ثم سحبوا إلى القلب قلب بدر * والقاتل لأبي جهل
معاذ بن عمرو بن الجموح ومعاذ بن عفراء كما في الصحيحين وقد تقدم في متن
كتابنا هذا في حرف الكاف حديث النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وهو قوله *
كلا كما قتله قاله لمعاذ بن عمرو بن الجموح ومعاذ بن عفراء ومرو عليه ابن مسعود
وهو صريع فقطع رأسه وأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأما عتبة بن
ربيعة فقتله حمزة أو علي وأما شيبة بن ربيعة فقتله حمزة أيضاً . وأما الوليد بن
عتبة فقتله عبيدة بضم العين بن الحارث أو علي وحمزة أو اشتروا قيه . وأما أميمة
ابن خلف فعند ابن عتبة أنه قتله رجل من الأنصار من بني مازن وعند ابن اسحق
أن قتله معاذ بن عفراء وخارجة بن زيد وخبيب بن اساف اشتروا في قتله . وفي
كتب السير من حديث عبد الرحمن بن عوف أن بلالا خرج اليه ومعه همر من
الأنصار فقتلوه وكان بديننا فانتفخ فألقوا عليه التراب حتى غيبه . وأما عقبة بن أبي
معيط فقتله علي أو عاصم بن ثابت قال القسطلاني والصحيح أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قتله بعرق الظبية . وأما عمارة بن الوليد فعرض لامرأة النجاشي لما قدم
على الحبشة فأمر النجاشي ساحراً فنفخ في أحليله عقوبة له فتوحش وصار مع اليهم
إلى أن مات في خلافة عمر بأرض الحبشة * وفي هذا الحديث تعظيم الدعاء بالمسجد
الحرام عند الكفار وازداد تعظيمه عند المسلمين . ومنها استحباب الدعاء ثلاثاً .
ومنها جواز الدعاء على الظالم وقيدته بعضهم بما إذا كان كافراً فأما الظالم المسلم فيستحب
الاستغفار له والدعاء له بالتوبة ولعل محله ما إذا لم يعم ظلمه أو يتعدى على الضعاف

١١٦٦ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الْفَجْرَ فَيَشْهَدُ مَعَهُ نِسَاءً مِنَ
الْمُؤْمِنَاتِ مُتَلَفَعَاتٍ بِمَرْوُطِينَ ثُمَّ يَرْجِعْنَ إِلَى بُيُوتِهِنَّ مَا يَعْرِفُهُنَّ
أَحَدُهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(٢) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

غالباً أو يجاهر بالفسق والاحاد . إلى غير ذلك مما يستفاد منه * وهذا الحديث كما
أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الطهارة من سننه وفي السير منها أيضاً باسنادين
(وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن مسعود الهذلي رضى الله تعالى عنه وقد
تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث * والذي نفس محمد بيده أنى لأرجو أن
تكونوا نصف أهل الجنة الخ . وتقدمت الاحالة عليها غير مرة . وبالله تعالى التوفيق .
وهو الهادى إلى سواء الطريق :

(١) قولها رضى الله تعالى عنها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى
الفجر) أى صلاة الصبح لأنها تسمى الفجر (فيشهد) أى فيحضر (معه) وفى
رواية فشهد معه (نساء) هو جمع لا واحد له من لفظه (من المؤمنات) حالة كونهن
(متلفعات) بالعين المهملة بعد الفاء الشددة المكسورة أى مقطعات الرؤوس
والأجساد ومتلفعات بانصب على الحال كما قررنا به المتن والنفع أن يلقى الشخص
الثوب على رأسه ثم يلف به فلا يكون الالتفاف إلا بقطبة الرأس كما قاله العينى قال
وقد أخطأ من قال الالتفاف مثل الاشتغال وفى نسخة للبخارى متلفعات بقاءين وفى
رواية متلفعات بالرفع صفة للنساء (بمروطين) وفى نسخة فى مروطين وهى جمع
مرط بكسر أوله وهو كساء من خز أو صوف أو غيره وقيل هى أردية واسعة
واحدها مرط بكسر الميم (ثم يرجعن) من المسجد (إلى بيوتهن ما يعرفهن أحد)
أى من الغلس كما فى رواية للشيخين فرواية البخارى هى التى فى باب وقت الفجر من
كتاب مواقيت الصلاة ورواية مسلم هى الثالثة من رواياته الثلاث وقوله من
الغلس يعين أحد الاحتمالين هل عدم معرفتهن لبقاء الظلمة أو لمباغتتهن فى التغطية *
وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته لفظ البخارى *
ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الصبح فينصرف النساء متلفعات

(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب الصلاة
فى باب فى
كم تصلى
المرأة من
الثياب وفى

كتاب مواقيت
الصلاة فى
باب وقت
الفجر وفى
آخر كتاب
الأذان فى
باب خروج
النساء إلى
المسجد بالليل
والغلس
باسنادين .
وأخرجه
مسلم فى
كتاب المساجد
ومواضع
الصلاة فى باب
استحباب
التكبير
بالصبح فى
أول وقتها الخ
بثلاث روايات
بسته أسانيد

بمروطين ما يعرف من القلس * وظاهر قولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ يعطى أن هذا اللفظ هو أول هذا الحديث وليس كذلك فأوله في رواية البخارى * لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ وأوله في رواية مسلم * إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ وانما دعانى لذلك مراعاة لفظ . كان في هذا النوع الأول من الحاتمة فلا بد أن يكون كل حديث منه مبدوءا بلفظ * كان والا اخل ترتيب نظام هذا النوع * وفي هذا الحديث استحباب المبادرة بصلاة الصبح في أول الوقت . وفيه جواز صلاة المرأة في ثوب واحد وعلى ذلك استدل به البخارى وقيل لادليل فيه على ذلك وهو الظاهر . وفيه جواز حضور النساء الجماعة مع الرجال ليلا لكن بشرط امتيازهن على حدة عن الرجال ويؤخذ منه جوازه في النهار من باب أولى لأن الليل مظنة الرية أكثر من النهار ومحل ذلك اذا لم يغش عليهن أو بهن فتنة . أما حكم عدد ماتصلى فيه المرأة من الثياب فقد قل فيه ابن بطال واختلفوا في عدد ماتصلى فيه المرأة من الثياب فقال مالك وأبو حنيفة والشافعى تصلى في ذراع وخمار . وقال عطاء في ثلاثة دروع وازار وخمار وقال ابن سيرين في أربعة الثلاثة المذكورة وملحفة وقال ابن المنذر عليها أن تستر جميع بدنها الا وجهها وكفيها سواء سترته بثوب واحد أو أكثر ولا أحسب ما روى عن المتقدمين من الأمر بثلاثة أو أربعة الامن طريق الاستحباب وزعم أبو بكر بن عبد الرحمن أن كل شيء من المرأة عورة حتى ظفرها وهى رواية عن أحمد . وقال مالك والشافعى قدم المرأة عورة فان صلت وقدمها مكشوفة أعادت في الوقت عند مالك وكذلك اذا صلت وشعرها مكشوف وعند الشافعى تعيد أبدا . وقال أبو حنيفة والثورى قدم المرأة ليست بعورة فان صلت وقدمها مكشوفة صحت صلاتها ولكن فيه روايتان عن أبي حنيفة . وقد احتج به مالك والشافعى وأحمد وإسحاق على أن الأفضل في صلاة الصبح التغليس وسياق الحديث يقتضى أنه صلى الله عليه وسلم واطب على التغليس . قال الحافظ في فتح البارى وأمر حرمته ما أخرجه أبو داود من حديث ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم أسفر بالصبح مرة ثم كانت صلاته بعد بالقلس حتى مات صلى الله عليه وسلم لم يعد الى أن يسفر ورواه ابن حبان في صحيحه أيضا ومذهب أبي حنيفة أن الاسفار بالصبح أفضل من التغليس واحتج بما رواه أصحاب السنن وصححه غير واحد من حديث رافع بن خديج قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسفروا بالفجر فانه أعظم للأجر وله شواهد كثيرة . منها ما رواه ابن حبان في صحيحه ولفظه أسفروا بصلاة الصبح فانه أعظم للأجر وفى لفظه فكلما أصبحتم بالصبح فانه أعظم لأجركم وفى لفظ للطبرانى فكلما أسفرتم بالفجر فانه أعظم للأجر . ومنها ما أخرجه الطبرانى من

حديث أبي هريرة وابن عباس رضى الله تعالى عنهم من قوله عليه الصلاة والسلام لا تزال أمتى على الفطرة ما أسفروا بالفجر ومنها ما أخرجه ابن أبي شيبه عن ابراهيم النخعي ما اجتمع أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم على شيء ما اجتمعوا على التنوير بالفجر وأخرجه الطحاوى فى شرح الآثار بسند صحيح ثم قال : ولا يصح أن يجتمعوا على خلاف ما كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعله . والقاتلون بأفضليه التغليس حلوا هذا الحديث على أن المراد به تحقق طلوع الفجر قال الحافظ فى فتح البارى وحله الطحاوى على أن المراد الأمر بتطويل القراءة فيها حتى يخرج من الصلاة مسفراً . وأبعد من زعم أنه ناسخ للصلاة فى الغلس وأما حديث ابن مسعود الذى أخرجه المصنف وغيره أنه قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة فى غير وقتها غير ذلك اليوم يعنى فى الفجر يوم المزدلفة فحمل على أنه دخل فيها مع طلوع الفجر من غير تأخير فإن فى حديث زيد بن ثابت وسهل بن سعد ما يشعر بتأخير يسر لا أنه صلاها قبل أن يطلع الفجر اه وقول ابن مسعود ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة فى غير وقتها الخ يعنى به فى غير وقتها المعتاد فى كل يوم لا أنه صلاها قبل الفجر وإنما غلس بها جداً قال العيني ويوضعه رواية البخارى والفجر حين بزغ وهذا دليل على أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسفر بالفجر دائماً ولما صلاها بغلس اه (قلت) صدر كلام العيني غير مخالف لما قبله من كلام الحافظ ابن حجر وأما قوله ولما صلاها بغلس فلا دليل له بل هو دفع بالصدر فقط فالغالب صلاته إياها فى الغلس لكن مع تحقق ضياء الصباح للمستطير أى المنتشر فى الأفق . فقد تحصل مما قررناه أنه عليه الصلاة والسلام أسفر تارة وغلس تغليساً شديداً صبيحة ليلة المزدلفة وأن الغالب عليه التغليس المتوسط وهو الأفضل الموافق لمذهب مالك والشافعى وأحمد وأما المبالغة فى الاسفار التى يوافقها مذهب أبى حنيفة فجازت شدة التغليس مع تحقق الصباح ويعمل كون الأسفار أعظم للجبر على من شك فى دخول وقت صلاة الفجر فإن الأفضل له الاسفار حتى يزول عنه الشك فهذا هو الذى يجمع به بين الأحاديث وهو الصواب إن شاء الله تعالى * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الصلاة من سننه والترمذى فى الصلاة من سننه بإسنادين وكذا أخرجه النسائى فى الصلاة من سننه أيضاً وابن ماجه (وأما راوى الحديث هنا) فهى عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها فى حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مراراً كثيرة . وباقه تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١١٦٧ كَانَ (١) النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي نَعْلَيْهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)

وَالْقُضْلَةُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه

البخارى في

كتاب الصلاة

في باب الصلاة

في النعال

وفي كتاب

اللباس في باب

النعال السبئية

وغيرها

ومسلم في

كتاب المساجد

ومواضع

الصلاة في

باب جواز

الصلاة في

النعلين

بروايتين

باسنادين

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى في نعليه)

الشريطين أى عليهما أو بهما والأحسن أن تكون في متعلقة بمحذوف تصحح الظرفية

فيكون التقدير كان يصلى ورجلاه مستقرتان في نعليه وتكون الجملة حالية أى حالة

كونه صلى الله عليه وسلم واضعا رجله في نعليه فلا حاجة حينئذ لدعوى تعدد

الظرفية وإنما اجتمع لتقدير يصلى عليهما أو بهما لتعذر صحة الظرفية ان جعلت في

متعلقة بالصلاة . وهذا محمول على ما إذا لم يكن في النعلين نجاسة غير مفعو عنها

بأن لا تكون فيهما نجاسة أصلا أو كانت بهما لكنها مفعو عنها . واختلف فيما إذا

كان فيهما نجاسة فعند الشافعية لا يطهرها إلا الماء وقال ابن بطال قال مالك وأبو حنيفة

ان كانت يابسة أجزأه حكها وإن كانت رطبة لا يجوز أن يطهرها إلا بالماء

لكن قال الأبي في شرح صحيح مسلم رجع مالك عن غسل النعل والخف إلى

الاكتفاء فيهما بذلك . وقال ابن حبيب يكنى ذلك في الخف لا في النعل وخص

سحنون الا اكتفاء بذلك بالأمصار وما تكثر فيه الدواب لظهور المشقة في ذلك وما

ذكر من القولين في الرجل قال الباجي لا نص فيها وأراها كالنعل وقد يفرق

بافساد النعل الخف وخرجها اللغوى على النعل واختار هو وابن العربي لمن يقدر على

شراء النعل أن يغسل . وقال القاضى عياض الصلاة في النعل رخصة مباحة فعلها

رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله تعالى عنهم وذلك ما لم تعلم نجاسة

النعل فان علمت وكانت نجاسة متفقا عليها كالدّم لم يطهرها إلا الماء وإن كانت

مختلفا فيها كأرواث الدواب وأبولها في تطهيرها بذلك بالتراب عندنا قولان .

وأطلق الأوزاعى والثورى أجزاء ذلك اهـ واختلف عندنا فيما أصاب الرجل من

المختلف فيه هل يكنى فيه ذلك بالتراب أم لا وبالأجزاء قال الثورى وبعده قال

أبو يوسف . * وقول واللفظ له أى للبخارى ولفظه في الحقيقة باسناده إلى أبى

مسلمة سعيد بن يزيد قال سألت أنسا * أكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى في نعليه .

قال نعم : فعلم منه أن أنسا رضى الله تعالى عنه قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم

يصلى في نعليه . وأما مسلم فلفظه في جواب سؤال أبى مسلمة المذكور * أكان

رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى في النعلين . قال نعم : فقد اختلف لفظه مع

لفظ البخارى في قوله أ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكان أ كان النبي صلى الله عليه وسلم وكذا اختلف معه في قوله يصلى في التملين مكان قول البخارى يصلى في نعليه . ثم اعلم أن قول أنس كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى في نعليه . وإن كان ظاهره التكرار لا يؤخذ منه جواز الصلاة في النعل دائما على سبيل السنية ولا الاستحباب فقد قال ابن دقيق العيد الصلاة في النعال من الرخص لا من المستحبات لأن ذلك لا يدخل في المعنى المطلوب من الصلاة وقال الابن في شرح هذا الحديث مانه . ظاهره التكرار ولا يؤخذ منه جواز الصلاة في النعل وإن كانت الأصل للناسي . لأن تحفظه صلى الله عليه وسلم لا يلحق به غيره وهذا حتى في حق غيره فإن الناس تختلف حالهم في ذلك فرب رجل لا يكثر المشي في الأزقة والشوارع وإن مشى فلا يمشي في كل الشوارع التي هي مظنة النجاسة وأما يؤخذ جواز الصلاة فيها من فعل الصحابة رضى الله عنهم منضمنا الى إقراره صلى الله عليه وسلم لهم ثم انه وإن كان جائزا فلا ينبغي أن يفعل لاسيما في الساجد الجامعة فانه قد يؤدي الى مفسدة أعظم كما اتفق في رجل يسمى هداجا من أكبر أعراب افريقية اذ دخل الجامع الأعظم بتونس بأخفاه فزجر عن ذلك فقال دخلت بها كذلك والله على السلطان فاستنظم ذلك العامة منه وقاموا عليه وأضفت الحال الى قتله وكانت فتنة وأيضا فانه يؤدي الى أن يفعله من العوام من لا يتحفظ في المشي بفعله بل لا يدخل المسجد بالنعل مخلوعة الا وهو في كن يحفظه اه وقد ناقش العيني في قول ابن دقيق العيد ان الصلاة في النعال من الرخص لا من المستحبات بأن النى يننى هو أن تكون من السنن لما فيها من مخالفة اليهود لعنهم الله ومثله العزيزي شارح الجامع الصغير مستدلين بما رواه أبو داود والحاكم من حديث شداد بن أوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفوا اليهود فانهم لا يصلون في نعالهم ولا في خفافهم فيكون استحباب الصلاة فيها من جهة قصد مخالفة اليهود وإن لم تكن سنة في الأصل لأن الصلاة فيها لم تكن مقصودة بالذات . وقد روى أبو داود أيضا من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حافيا ومتعلا وهذا يدل على الجواز من غير كراهة وحكى الفزالي في الاحياء عن بعضهم أن الصلاة فيه أفضل * واعلم أنه قد ردد أن طول نعله صلى الله عليه وسلم شبر واصبعان وعرضها مما يلي السكبين سبع أصابع وبطن القدم خمس وفوقها ست ورأسها محدد وعرض ما بين القباليين اصبعان قال الحافظ الكبير زين الدين العراقي في ألفية السيرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام :

ونعله الكريمة المصوبه * طوبى لمن مس بها جبينه
لها قبالة بغيرها * سبتينات سبتوا شعرها
وطولها شبر واصبعان * وعرضها مما يلي السكبان
سبع أصابع وبطن القدم * خمس وفوق ذاقست فاعلم
ورأسها محدد وعرض ما * بين القباليين اصبعان اضبطهما
وهذه مثال تلك النعل * ودورها أكرم بها من نعل

خدمتي نعل سيد الناس طرا
بمثال يرى عن النار سترا
أترجى بها من الله عفووا
وعلوا بذى وتلك وفخرا
وعلى الله ليس بدعا نجا
بنعال علت على النعل قدرا
سيدي باشقيعنا اني في
كل حال لم استطع عنك صبرا
كن شفيعي في الداردي وشفيعي
يوم تبلى مني السرائر جهرا
أسأل الله أن أنال قبولا
بمثالي فيها ولو كان نورا
نعل خير الوري على النعل جلت
فاستحقت لها الدنيا وشعرا
ليس ثم المثال شيئا عجيبا
بل سواء من مؤمن كان إمرأ
وضلالة الله اليه عليه
مع آل وصحبه الغرثا

والامام أبى العباس أحمد المقرئ صاحب فتح الطيب وإضاءة الدجنة وغيرها تأليف نفيس فى شأن النعال الشريف أجاد فيه وأفاد . وهو عندى فى خزانتى حرسها الله تعالى وقد طبع بحيدر آباد . ولشيخنا بالأجازة العارف بالله تعالى خادم الجنب النبوى وحسانه الثابت . وارث حسان بن ثابت . الشيخ يوسف النبهانى فى مثال النعال أبيات لطيفة ذكرها بداخل مثال النعال الشريف منها :

مثال حكي نعل لأشرف مرسل * تمتت مقام الترب منه الفراق
ضرائرها السبع السموات كلها * غيارى وتيجان الملوك حواسد
ومنها

مثال لنعل المصطفى ماله مثل * لروحى به راح لعينى به كحل
فأكرم به تمثال نعل كريمة * لها كل رأس ودلوأته رجل
ومنها

ولما رأيت الدهر قد حارب الورى * جعلت لنفسى نعل سيده حصنا
تحصنت منه فى بديع مثالها * يسور منيع نلت فى ظله الأمانا
ومنها

أنى خدمت مثال نعل المصطفى * لأعيش فى الدارين تحت ظلالها
سعد ابن مسعود بخدمة نعله * وأنا السعيد بخدمتى لمثالها
ومنها

يا مبصرأ تمثال نعل نبيه * قبل مثال النعل لا متكبرا
وعلى الصراط غداً تسير يمينها * كالطير أو كالبرق فى ليل السرى
رحمه الله تعالى وتقبل منا ومنه صالح الأعمال التى من جملتها

خدمة مثال النعال . اللهم آمين

* وما يستنبط من هذا الحديث جواز المشى فى المسجد بالنعل . وفيه حمل الطرقات والتراب على الطهارة حتى تتيقن النجاسة وفى الصلاة بالنعل أيضا حمل الجلد على الطهارة ما لم يعلم أنه من ميتة أو جلد خنزير . واختلف العلماء فىهما إذا كانا مذبوغين وجلد الخنزير عندنا نجس ولو بعد الدبغ * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى والنسائى فى الصلاة من سنتهما (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى حرف الهاء عند حديث * هو لصادقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١١٦٨ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ رَكْعَتَيْنِ
وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَ الْمَغْرَبِ رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ وَبَعْدَ الْعِشَاءِ
رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الجمعة
في باب الصلاة
بعد الجمعة
وقبلها ومسلم
في كتاب صلاة
المسافرين

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى قبل
الظهر ركعتين وبعدها) أى بعد صلاة الظهر (ركعتين وبعد المغرب ركعتين في
بيته) الشريف (وبعد العشاء ركعتين وكان لا يصلى بعد الجمعة حتى ينصرف) أى
من المسجد الى بيته (فيصلى) بالرفع لا بالنصب أى فيصلى فيه (ركعتين) فيه أن
صلاة النفل في الخلوة أفضل وإنما صلاحها في بيته لأنه لو صلاحها في المسجد ربما يتوهم
أنهما الركعتان اللتان حذفنا ولم يذكر في هذا الحديث صلاة قبل الجمعة وكأن ابن
عمر قاسمها على الظهر وأقوى ما يستدل به على مشروعيتهما عموم حديث ابن حبان
في صحيحه من رواية عبد الله بن الزبير مرفوعا مامن صلاة مقروضة إلا وبين يديها
ركعتان ولم يثبت دليل صريح في حجية سنة صلاة نافلة قبل الجمعة وما ورد من كونه
صلى الله عليه وسلم كان يطيل الصلاة قبل الجمعة فإن كان المراد به بعد دخول الوقت
فلا يصح أن يكون مرفوعا لأنه صلى الله عليه وسلم كان يخرج إذا زالت الشمس
فيستغل بالخطبة ثم يصلاة الجمعة وإن كان المراد قبل دخول الوقت فذلك مطلق نافلة
لا صلاة راتبة فلا حجة فيه لاسيما نافلة قبل صلاة الجمعة بل هو تنفل مطلق كما قاله
الحافظ في فتح الباري . وينبغي أن يفصل بين الجمعة وبين صلاة النافلة بعدها ولو
بنحو كلام أو خروج لأمره صلى الله عليه وسلم بذلك كما أخرجه مسلم من رواية
معاوية رضى الله تعالى عنه وقد أجاز مالك الصلاة بعد الجمعة في المسجد للناس ولم يحزها
للأئمة . وقال ابن بطال اختلف العلماء في الصلاة بعد الجمعة . فقالت طائفة يصلى
بعدها ركعتين في بيته كالتطوع بعد الظهر وروى ذلك عن عمر وعمران بن حصين
والنخعي وقال مالك إذا صلى الامام الجمعة فیتبني أن لا يركع في المسجد لما روى
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث أنه كان لا يصلى بعد الجمعة حتى
ينصرف فيصلى ركعتين في بيته قال ومن خلفه أيضا إذا سلموا فأحب أن ينصرفوا

وقصرها في
باب فضل
السنن الراتبة
قبل الفرائض
وبعدهن الخ
بثلاثة أسانيد
وأخرج طرفا
منه وهو صلاة
ركعتين في
بيته بعد الجمعة
في آخر كتاب
الجمعة في آخر
باب تخفيف
الصلاة والخطبة
بثلاث روايات
بسبعة أسانيد

ولا يركعوا في المسجد وان ركعوا فذاك واسع . وقالت طائفة يصلي بعدها ركعتين ثم أربعا وروى ذلك عن علي وابن عمر وأبي موسى وهو قول عطاء والثوري وأبي يوسف إلا أن أبا يوسف استحب أن يقدم الأربع قبل الركعتين . وقال الشافعي كما أكره المصلي بعد الجمعة من التطوع فهو أحب إلينا . وقالت طائفة يصلي بعدها أربعا لا يفصل بينهما بسلام وروى ذلك عن ابن مسعود وعلقمة والنخعي وهو قول أبي حنيفة وإسحاق * وحجة الأولين حديث ابن عمر المذكور في المتن وهو صريح في أنه عليه الصلاة والسلام كان لا يصلي بعد الجمعة إلا ركعتين في بيته وقد قال المهلب، وهما الركعتان بعد الظهر * وحجة الطائفة الثانية ما رواه أبو إسحاق عن عطاء قال صليت مع ابن عمر الجمعة فلما سلم قام فركع ركعتين ثم صلى أربع ركعات ثم انصرف . ووجه قول أبي يوسف ما رواه الأعمش عن إبراهيم عن سليمان بن مسهر عن حرشة بن الحر أن عمر رضي الله تعالى عنه كره أن يصلي بعد صلاة مثلها * وحجة الطائفة الثالثة ما رواه ابن عيينة عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعا من كان منكم مصليا بعد الجمعة فليصل أربعا . وقال صاحب تنقيح المقنع من الحنابلة ولا سنة لجمعة قبلها نصا وما بعدها في كلامه اه و قوله نصا أي تلاما أحد كما هو مصطلح الحنابلة فحيث قالوا الحكم كذا نصا يريدون بذلك أن إمامهم نص عليه كما هو مقرر عندهم « تنمة » قد روى الترمذي من حديث عبد الله بن مسعود أنه قال ما أحصى ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين بعد المغرب وفي الركعتين قبل صلاة الفجر بقل يأياها الكافرون وقل هو الله أحد وأخرجه ابن ماجه أيضا « قال العيني » في شرح صحيح البخاري وهاتان الركعتان بعد المغرب من السنن المؤكدة وبالغ بعض التابعين فيهما فروى ابن أبي شيبة في مصنفه عن وكيع عن جرير بن حازم عن عيسى بن عاصم الأسدي عن سعيد بن جبير قال لو تركت الركعتين بعد المغرب لحشيت أن لا يفر لي وقد شد الحسن البصري فقال بوجوبهما اه ثم المستحب في ركعتي المغرب أن تكونا في بيت للمصلي لظاهر الحديث وكذلك سائر النوافل التابعة للفرائض يستحب أن تكون في البيت عند جمهور العلماء للحديث المتفق عليه أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة وعند مالك والثوري نوافل التماسك كلها في المسجد أفضل وذهب ابن أبي ليلى إلى أن سنة المغرب لا يجزئ فعلها في المسجد وهو غير متجه لأن كونها أفضل في البيت لا ينافي اجزائها في المسجد وأما سنة العشاء وهما الركعتان بعدها كما في حديث المتن فمن السنن المؤكدة وقد صح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يدعهما (فائدة) روى أبو الشيخ ابن حبان عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ركعتين بعد العشاء الآخرة يقرأ في كل ركعة بغاتحة الكتاب وعشرين مرة قل هو الله أحد بنى الله عز وجل له قصرا في الجنة * وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه عن ابن عمر قال * صليت مع رسول الله

١١٦٩ كَانَ ^(١) النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً مِنْهَا الْوُتْرُ وَرَكْعَتَا الْفَجْرِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(٢) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى التهجيد باب كيف كان صلاة النبي

صلى الله عليه وسلم وكم كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل بروايتين عن عائشة وأخرجه بنحوه عنها فى أول أبواب الوتر فى باب ما جاء فى الوتر

وفى أبواب التهجد فى باب طول السجود فى قيام الليل عنها أيضاً وفى باب ما يقرأ فى ركعتي الفجر بنحوه عنها أيضاً * وأخرجه مسلم فى كتاب صلافة المسافرين وقصرها فى باب صلاة

صلى الله عليه وسلم قبل الظهر سجدتين وبعدها سجدتين وبعده المغرب سجدتين وبعده العشاء سجدتين وبعده الجمعة سجدتين فأما المغرب والعشاء والجمعة فصليت مع النبي صلى الله عليه وسلم فى بيته * وفى رواية له فى كتاب الجمعة عن ابن عمر أيضاً فيما يخص بالركعتين بعد صلاة الجمعة * فكان لا يصلى بعد الجمعة حتى ينصرف فيصل ركعتين فى بيته * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أصحاب السنن الأربعة (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر وقد تقدمت ترجمته فى حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل وتقدمت زيادة منها فى حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله فخالوا * وتقدمت الأحالة عليها مراراً . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق . (١) قولها رضى الله تعالى عنها (كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة) بالبناء على الفتح وسكون شين عشرة كما أجازه الفراء وغيره (منها) أى من الثلاث عشرة المذكورة (الوتر) بفتح الواو وكسرهما وقرئ بهما فى السبع المتواترة أما الكسر فقرأ به حمزة والكسائي وأما الفتح فقرأ به الباقر (وركعتا الفجر) أى ومنها ركعتا الفجر وفى نسخة وركعتي الفجر بالنصب على أنه مفعول معه * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ثلاث عشرة ركعة بركعتي الفجر وفى رواية له عن عائشة * كانت صلاته فى شهر رمضان وغيره ثلاث عشرة ركعة بالليل منها ركعتا الفجر . ثم اعلم أن هذا القدر كان غالب عادته صلى الله عليه وسلم وربما وقع منه غيره فى أوقات مختلفة بحسب اتساع الوقت وضيقه أو بسبب عذر من مرض أو غيره ككبر سنه فى النسائي عن عائشة رضى الله تعالى عنها أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلى من الليل تسعاً فلما أسن صلى سبعة فدل ذلك على أنه لم يلتزم عدد ثلاث عشرة ركعة بركعتي الفجر فى جميع أحيانه وفى صحته ومرضه وإنما أخبرت هى وغيرها عن غالب أحواله عليه وعلى آله وأصحابه

١١٧٠ كَانَ ^(١) النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي صَلَاتَهُ مِنْ اللَّيْلِ كُلِّهَا الليل وعدد ركعات النبي صلى الله عليه وسلم في الليل الخ بسمع روايات بأسانيد عديدة أقرها للفظ البخاري

الصلاة والسلام . وأما ما رواه البخاري في باب ما يقرأ في ركعتي الفجر عن عائشة رضى الله عنها بلفظ * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل ثلاث عشرة ركعة ثم يصلي إذا سمع النداء بالصبح ركعتين خفيفتين فظاهره يخالف سائر روايات هذا الحديث لأنها كلها متفقة معنى وإن اختلفت ألفاظها على أنه صلى الله عليه وسلم يصلي ثلاث عشرة ركعة منها الوتر وركعتا الفجر وهذه الرواية ظاهرها أنه يصلي خمس عشرة ركعة بالوتر وركعتي الفجر . وأجيب عن ظاهر هذه الرواية باحتمال أن تكون عائشة أضافت إلى صلاة الليل سنة الشتاء لكونه كان يصليها في بيته أو ما كان يفتتح به صلاة الليل فقد ثبت في مسلم عنها أنه كان يفتتحها بركعتين خفيفتين ويؤيد هذا الاحتمال رواية أبي سلمة عند البخاري وغيره يصلي أربعاً ثم أربعاً ثم ثلاثاً فدل ذلك على أنها لم تعرض للركعتين الخفيفتين في بعض رواياتها وتعرضت لها في هذه الرواية والزيادة من الحفاظ مقبولة وهي رضى الله عنها معدودة من الحفاظ الكثيرين هذا وقد تقدم لنا في شرح الأحاديث المبدوءة بلفظ من أثناء شرح حديث * من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه بسط الكلام على صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل في رمضان وفي غيره وقد قدمنا هناك أن مالكاً كان يأخذ لنفسه بصلاة إحدى عشرة ركعة بالوتر إلى غير ذلك مما بسطناه عند شرح ذلك الحديث فيه كفاية عن إعادته هنا فليرجع إليه من شاء استيفاء هذا المقام * ومما يستفاد من هذا الحديث بمجموع رواياته أن قيام الليل سنة مستنونة مرغوبة فيها * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه وأخرجه النسائي في الصلاة من سننه أيضاً (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها . وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة . ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله تعالى عنها (كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي صلاته من الليل كلها) بالنصب تأكيد للفظ صلاته أى كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي صلاته في الليل كلها أى جميعها فن في قولها من الليل بمعنى في كما هو أحد معاني من

يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة الخ

« قَالَتْ رَأَوَيْتُهُ عَائِشَةُ » وَأَنَا مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُؤْتِرَ أَقْطَعَنِي فَأَوْتَرْتُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ وَالْفَقْطُ لَهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

المشار لها يقول ابن عسما العلامة المختار بن بون في احراره الذي أدخله في ضمن ألفية ابن مالك :

اقسم بها وافصل وعلل وكفى * لام الى عند ورب باتق الخ
ومحل الشاهد قوله وكفى أى وتأتى من كفى أى مثل فى نحو قوله تعالى اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة أى فى يوم الجمعة وكفى الليل فى هذا الحديث فى معنى فى (قالت راويته عائشة) أى قالت راوية هذا الحديث عائشة أم المؤمنين رضى الله تعالى عنها (وأنا معترضة بينه وبين القبلة) أى وأنا رائدة معترضة بينه صلى الله عليه وسلم وبين القبلة وجملة وأنا معترضة الخ حالية (فاذا أراد) النبى صلى الله عليه وسلم (أن يؤتر) أى أن يصلى الوتر بعد أن يصلى صلاته بالليل كلها (أقطنى فأوترت) معه بناء التكمم والتكلم هنا عائشة رضى الله تعالى عنها . ولقطة كان فى قولها كان النبى صلى الله عليه وسلم الخ تفيد التكرار * وقول والفقط له أى لمسلم وأما البخارى لفظه عن عائشة قالت * كان النبى صلى الله عليه وسلم يصلى وأنا رائدة معترضة على فراشه فاذا أراد أن يؤتر أقطنى فأوترت * وفى هذا الحديث استحباب إيقاظ النائم للطاعة . وفيه أن الوتر يكون بعد النوم لمن شاء ذلك وكان عنده من يوقظه أو كانت عادته الانتباه آخر الليل . وفيه أن السنة الثابتة جواز الصلاة خلف النائم قال ابن بطل الصلاة خلف النائم جائزة إلا أن طائفة كرهتها خوف ما يحدث من النائم فيشتغل المصلى به أو يضحكه فتفسد صلاته . وقال الامام مالك لا يصلى الى نائم إلا أن يكون دونه سترة تنزيها للصلاة عن مالهه يخرج من النائم وهو فى قبلته وخشية ما يبدو منه مما يلهى المصلى عن صلاته وهو قول طاوس وقال مجاهد أن أصلى وراء قاعد أحب الى من أن أصلى وراء نائم . قال ابن بطل والقول قول من أجاز ذلك للسنة الثابتة وأما ما رواه أبو داود من حديث ابن عباس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لاتصلوا خلف النائم ولا تتحدث فان فى استاده من لم يسم كما قاله القسطلانى وغيره * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان

أما البخارى فأخرجه فى أبواب التهجد فى باب قيام النبى صلى الله عليه وسلم بالليل فى رمضان وغيره وأما مسلم فأخرجه فى كتاب صلاة المسافرين وقصرها فى باب صلاة الليل وعدد ركعات النبى صلى الله عليه وسلم فى الليل الخ . (١) أخرجه البخارى فى كتاب الصلاة فى باب الصلاة خلف النائم وأخرج نحوه من رواية عائشة فى الباب الذى قبله وفى الباب الذى بعده وهو باب التطوع خلف المرأة

١١٧١ كَانَ (١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي وَهُوَ حَامِلٌ أُمَامَةَ بِنْتَ زَيْنَبَ
بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَأَبِي الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ
ابْنِ عَبْدِ شَمْسٍ فَإِذَا سَجَدَ وَضَعَهَا وَإِذَا قَامَ حَمَلَهَا

أخرجه النسائي في الصلاة من سننه (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة أم المؤمنين
رضي الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث* هو لها صدقة
وانا هدية وتقدمت الاحالة عليها مرارا . والله تعالى التوفيق وهو الهادي إلى سواء
الطريق .

(١) قوله رضي الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو
حامل) بتونين حامل (أمانة) بضم الهمزة وتخفيف اليمين وأمانة بالنصب على
هذه النسخة . وفي نسخة بإضافة حامل الى أمانة وعلى نسخة حامل بالتونين فوجه
نصب أمانة باسم الفاعل أنه حكاية حال ماضية نحو قوله تعالى وكلهم باسط ذراعيه
بالصيد ويظهر أثر الوجهين في قوله (بنت زينب) بنت يتعين فيها النصب على
نسخة حامل بالتونين ويتعين فيها الجر على نسخة إضافة حامل لأمانة وبنحو هذين
الوجهين قرئ في السبع للتواترة قوله تعالى : ان الله بالغ أمره (بنت) وفي رواية
ابنة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وبنت الثانية بالجر وكذا ابنة لأنها صفة
لزينب المحرورة قطعاً بالفتحة النائية عن الكسرة في زينب لمنها من الصرف للعلمية
والأنثى (ولأبي العاص) وهي أى أمانة المذكورة بنت لأبي العاص فقوله ولأبي
العاص عطف على زينب بإعادة اللام المقدره فيها اذ المعنى بنت لزينب ولأبي العاص
(بن الربيع) بن عبد العزى (بن عبد شمس) بن عبد مناف وقد نسب الى جده
لشهرته به والا فهو ابن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف كما رأيت .
وكان حمله عليه الصلاة والسلام لأمانة على عنقه كما في رواية لمسلم ولعبد الرزاق
عن مالك ولأحمد من طريق ابن جريج على رقبة وفي رواية لمسلم على عاتقه والمعنى
متقارب في جميع هذه الروايات (فإذا سجد) عليه الصلاة والسلام (وضعها) أى
وضع أمانة بالأرض (وإذا قام حملها) وأمانة هذه المحمولة تزوجها على بن أبي طالب
بعد موت فاطمة الزهراء رضي الله تعالى عنها بوصية منها ولم تقب كما قاله الحافظ في
فتح الباري . وقال العيني انها ولدت لمولى محمداً والله أعلم . واختلف في اسم أبي العاص

(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الصلاة

في أواخر أبواب ستره المصلي في باب إذا حمل جارية صغيرة على عنقه في الصلاة وفي كتاب الأدب في باب رحمة الولد وتقبله ومعاقبته

الخ بلفظ خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم وأما بنت أبي العاص على عاتقه الخ .

وأخرجه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة في باب جواز حمل الصبيان في الصلاة بأربع روايات بقسعة أسانيد

أيها فقيل مقسم بكسر الميم وفتح السين وقيل لقيط أو القاسم أو لقيم أوهمهم أو هشيم أو ياسر أقوال . وقد أسر يوم بدر كافرين ثم أسلم وهاجر ورد عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابنته زينب وماتت معه وأثنى عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مصاهرته وقد توفي في خلافة أبي بكر الصديق وكان أبو العاص هذا من رجال مكة المعدودين مالا وأمانة وتجارة * وإنما حمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمانة في الصلاة لبيان الجواز وهو جائز لنا وشرع لنا ما لم ينسخ وهو مذهب الشافعي ومذهب أبي حنيفة وأحمد . وقد قال القاضي عياض كما نقله الأبي في شرح حديث المتن من شرحه لصحيح مسلم روى ابن القاسم أن مالكا حمل حمله إياها على أنه كان في نافله وروى أشهب أنه كان ضرورة أنه لم يجد من يسكها وهذا يقتضي أنه كان في الفرض ، وهو ظاهر حديث بيننا ننتظره للظهور أو للعصر خرج حاملا أمانة على عاتقه الخ وقال الباجي إن كان حمل الطفل كفاية لأمه لشغلها بغيره فذلك لا يصح إلا في النافلة لطول أمر النافلة وإن كان خشية على الطفل لعدم من يسكها فيصح في الفرض ويكون حمله على العاتق أو متعلقا في ثوب حتى لا يشغله وإن حمل على وجه يشغل أبطل . وقيل حمها لأنه لو تركها بكت فشغلته أكثر وروى الشيشي مالك ونحوه لأبي عمر أن الحديث منسوخ وقد قال أبو عمر أنه منسوخ بتحريم العمل في الصلاة اه وهذا أشبه أجوبة فقهاءنا وبه يعلم أن قول الامام النووي وكل ما تقدم للمالكية من التأويلات باطل وغير محتاج إليه . فيه تحامل شديد إذ ليس من الغريب عند من مارس مذهب الامام مالك وكيفية أعماله للأئمة كونه كثيرا ما يعمل بخلاف بعض الأحاديث لا يترجح عنده من مقابله كهذا الحديث لظهور نسخه يقينا ومما يدل على نسخ العمل به ما صح وثبت في الأحاديث من تحريم العمل في الصلاة لاسيما العمل الكثير المتأني لها كحمل صبية تتحرك ولم تعقل الآداب لصغر سنهاء وأولى المذاهب بدعوى النسخ لهذا الحديث مذهب الشافعية لأن أقل عمل عندهم يبطل الصلاة فالعجب منهم كيف يشنعون على المالكية في ترك العمل بمقتضى هذا الحديث في الفرض مع أن العمل في الصلاة إن قلنا بمقتضى هذا الحديث فقد اغترنا منه أكثر مما يبطل عند الشافعية أقل منه من الحركات في صلاة الفرض والنفل جميعا بخلاف مذهبنا معشر

المالكية فلا يطل عندنا من الحركات الا الكثير المتأني للصلاة وما يحصل من الحركات المتأني للصلاة في حل الصبي فيها لاشك أنه كثير مناف لها وعليه فدعوى المالكية نسخ هذا الحديث في غاية الحسن والاتجاه فلهذا در الامام مالك ما أدق نظره وما أحسن اعتدائه لكيفية اعمال الأدلة ولهذا لما كان بعض الحركات في الصلاة يقع بغير اختيار المصلي بل للضرورة اغتفر منها أكثر مما تبطلها الشافعية بأقل منه ، ولما كان مثل حل آدمي حتى يتحرك في الصلاة منافيا لها جملة مبطلها وجملة منسوخا بأحاديث تحريم العمل في الصلاة فكان مذهبه أشبه بيسر الدين من جهة اغتفاره للحركات الضرورية كحكة لأكلة وكجذب ثوب من بين الوركين آتاما لهيئة ستر عورة المصلي وأحوط للدين من جهة عدم اغتفار الحركات المتأني للصلاة كحمل صبي متحرك في صلاة الفرض ، ودعوى الشافعية ومن واقعهم أن هذا من العمل القليل في الصلاة أو من الكثير المتفرق دعوى مجردة عن الحقيقة كما لا يخفى على المنصف الذائق لأن حمل الآدمي وغيره من الحيوانات في الصلاة عمل كثير بلا ريب.

وقد جزم القرطبي بأن العمل في الصلاة المذكور في هذا الحديث كثير وان الذي أحوج العلماء الى الاختلاف في العمل بهذا الحديث وترك العمل به كون العمل فيه كثيرا وعليه يقول الامام النووي والأعمال في الصلاة لا تبطلها اذا قلت أو تفرقت بعد أن جزم بأن دعاوى المالكية كلها في هذا الحديث كدعواهم نسخه باطلة من العجائب اذ كيف يبطل دعاويهم وخصوصا دعواهم النسخ ويجعل العمل في هذا الحديث قليلا أو كثيرا متفرقا مع أنه كثير متوال في كل ركعة وكل سجدة . وما يدل على أن العمل فيه كثير أنه يحتاج فيه الى عمل اليدين وقد نص صاحب البدائع من الحقيقة على أن العمل الكثير المفسد للصلاة هو ما يحتاج فيه الى استعمال اليدين وذكر من صور ذلك ما لو حملت امرأة صبيها فأرضعته ، وذكر من صور ذلك أيضا ما اذا أخذ قوسا فرمى به فانه تقصد به صلاته وما يدل على أن العمل في هذا الحديث كثير ما قاله المحدث بن دقيق العيد أن الفعل الصادر منه عليه الصلاة والسلام هو الوضع لا الرفع فيقل العمل قال وقد كنت أحسب هذا حسنا الى أن رأيت في بعض طرق هذا الحديث الصحيحة فإذا قام أعادها قال الحافظ في فتح الباري وهي رواية لمسلم ورواية أبي داود أصرح في ذلك وقد قدمها وهي روايته من طريق المقرئ عن عمرو بن سليم حتى اذا أراد أن يركع أخذها فوضعها ثم ركع وسجد حتى اذا فرغ من سجوده وقام أخذها فردها في مكانها قال وهذا صريح في أن فعل الحمل والوضع كانت منه عليه الصلاة والسلام لامنها اه وبهذا كله يعلم أن هذا الحديث العمل به يناق ما عليه الشافعية من التشديد في ابطال الصلاة بالحركات القليلة بزعم أنها كثيرة لكن الظاهر أنه منسوخ كما يدل عليه ما رواه التنيسي عن مالك ، فقد قال القرطبي وروى عبد الله ابن يوسف التنيسي عن مالك أث الحديث منسوخ قال الحافظ ابن حجر بعد نقله روى ذلك الاسماعيلي عقب روايته للحديث من طريقه لكنه غير صريح ولقظه قال التنيسي قال مالك من حديث

التي صلى الله عليه وسلم ناسخ ومنسوخ وليس العمل على هذا اه فهذا صريح في أن مالكا يرى نسخ هذا الحديث ويستدل عليه بمخالفة عمل أهل المدينة له والراد بهم جميع من بها من الصحابة ثم التابعين فقط لأن مالكا إنما يحتاج بعمل الطبقتين فقط وهو رحمه الله أما من التابعين أو من أتباع التابعين كما قررناه في غير هذا الموضع من هذا الشرح ومن غيره . وفول الحافظ قال ابن عبد البر لعله نسخ بتحريم العمل في الصلاة وتعب بأن النسخ لا يثبت بالإحتمال الخ فيه نظر لأن ابن عبد البر جزم بالنسخ تبعاً لإمامنا مالك وإنما قال لعله نسخ بتحريم العمل في الصلاة فقدم جزمه أنما هو بتعيين الناسخ لا في أصل النسخ مع أن عبارة القاضي عياض ليس فيها صيغة الترجي بل جزم بأن أبا عمر بن عبد البر قائل بنسخ هذا الحديث نحو ما رواه الشيشي عن مالك ، ثم ذكر جزم ابن عبد البر بأن الناسخ هو تحريم العمل في الصلاة هذا مافى عبارة القاضي عياض حسبما تقدم عن الابن في شرح هذا الحديث وقد قدمنا غير مأمرة أن الصواب مع الامام مالك في قاعدة الأخذ بعمل أهل المدينة وقد رجع له الأئمة العظام كالامام أبي يوسف في أفراد من ذلك بعد أن كانوا في أشد المخالفة له فيه لما تبين لهم الحق . من ذلك ما ذكره غير واحد من رجوع أبي يوسف له في قدر صاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم . ومن صرح بذلك صاحب المصباح المنير في مادة الصاع ولفظه . وصاع النبي صلى الله عليه وسلم الذي بالمدينة أربعة أمداد وذلك خمسة أرطال وثلاث بالبغدادى وقال أبو حنيفة الصاع ثمانية أرطال لأنه الذي تعامل به أهل العراق ورد بأن الزيادة عرف طارىء على عرف الشرع لما حكى أن أبا يوسف لما حج مع الرشيد فاجتمع بمالك في المدينة وتكلموا في الصاع فقال أبو يوسف الصاع ثمانية أرطال فقال مالك صاع رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة أرطال وثلاث ثم أحضر مالك جماعة معهم عدة أصواع فأخبروا عن آبائهم أنهم كانوا يخرجون بها الفطرة ويدفعونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعبروها جميعا فكانت خمسة أرطال وثلاثا فرجع أبو يوسف عن قوله الى ما أخبره به أهل المدينة . وسبب الزيادة ما حكاه الخطابي أن الحجاج لما ولي العراق كبر الصاع ووسعه على أهل الأسواق للتسمير فجعله ثمانية أرطال قال الخطابي وغيره وصاع أهل الحزمين أنما هو خمسة أرطال وثلاث وقال الأزهرى أيضا وأهل الكوفة يقولون الصاع ثمانية أرطال والمذ عندهم ربه وصاعهم هو القفيز الحجاجي ولا يعرفه أهل المدينة وروى الدار قطني مثل هذه الحكاية أيضا عن اسحاق ابن سليمان الرازي قال قلت لمالك بن أنس يا أبا عبد الله كم قدر صاع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمسة أرطال وثلاث بالعراق أنا حزرته قلت يا أبا عبد الله خالفت شيخ القوم قال من هو قلت أبو حنيفة يقول ثمانية أرطال قال ففضب غضبا شديدا ثم قال جلسائه يا فلان هات صاع جدك يا فلان هات صاع عمك يا فلان هات صاع جدتك قال فاجتمع عنده عدة أصع فقال هذا أخبرني أبي عن أبيه أنه كان يؤدى الفطرة بهذا الصاع الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال هذا أخبرني أبي عن أخيه أنه

كان يؤدي بهذا الصاع الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال هذا أخبرني أبي عن أمه أنها كانت تؤدي بهذا الصاع الى النبي صلى الله عليه وسلم قال مالك أنا حررتها فكانت خسة أروالاً وثلاثاً أه بلفظه « فتحصل » مما حققناه في شأن العمل بمقتضى هذا الحديث أن القول بمنع العمل به مما تطمئن به نفوس المنصفين وتبين منه أيضاً أنه لا وجه لنشنيع الشافعية على المالكية في قولهم بنسخ العمل بمقتضى هذا الحديث وأن أولى المذاهب بدعوى نسخه مذهب الشافعية لا يقتضيه مذهبهم من بطلان الصلاة بأزيد من ثلاث حركات متوالية مع أن ذلك مناف لتجويزهم حمل الأدنى في الصلاة تارة ووضعها أخرى كلما سجد ثم حمله كلما قام الى انتهاء الصلاة صلاً بحديث حمله عليه الصلاة والسلام أمامة . حيث أبطأوا دعوى نسخه وشنعوا على من قال بذلك * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى * كلف رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى وهو حامل أمامة بنت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأبى العاص بن الربيع فإذا قام حملها وإذا سجد وضعها * ويستفاد من هذا الحديث جواز ادخال الصغار في المساجد . وفيه تواضع رسول الله صلى الله عليه وسلم وشغفته على الأطفال وإكرامه لهم جبراً لهم ولوالديهم ، وفيه صحة صلاة من حمل آدمياً أو حيواناً طاهراً عند من قال بظاهر هذا الحديث وللشافعية تفصيل بين المستجر وغيره . وفيه مخالفة ما كانت العرب تألفه من كراهة البنات حيث ردعهم عن ذلك وخالفهم حتى في الصلاة للمبالغة في مخالفتهم وقد يكون البيان بالفعل أقوى من القول هكذا قال الفاكهاني في سر حمل أمامة في الصلاة * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة من سننه بأربعة أسانيد وكذا أخرجه النسائي في كتاب الصلاة من سننه بأربعة أسانيد أيضاً (وأما راوى الحديث) فهو أبو قتادة الأنصاري والمشهور أن اسمه الحارث وجزم الواقدي وابن الفلاح وابن الكلبي بأن اسمه النعمان وقيل اسمه عمرو وأبوه ربيع وهو ابن بلده بن خناس بضم المعجمة وتخفيف النون وآخره سين مهملة بن عبيد بن غنم بن سلمة الأنصاري الخزرجي السلمي بفتح السين واللام وأمه كبشة بنت مطهر بن حرام بن سواد بن غنم واختلف في شهوده بدرأ وانلقوا على أنه شهد أحداً وما بعدها وكان يقال له فارس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثبت ذلك في صحيح مسلم في حديث سلمة بن الأكوع الطويل الذي فيه قصة ذي قرد وغيرها. وأخرج الواقدي من طريق يحيى بن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه عن أبيه أيضاً قال أذكرني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذي قرد فنظر الى فقال اللهم بارك في شعره وبصره وقال أفلح وجهك فقلت ووجهك يا رسول الله قال ما هذا الذي بوجهك قلت سهم رميت به قال ادن فدنوت فبصق عليه فما ضرب على قط ولا فاح ذكره في حديث طويل وروى من حديث محمد بن المنكدر ومرسل عطاء ومرسل عروة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اتخذ شعراً فليحسن اليه وليحلقه وقال له أكرم جنتك

١١٧٢ كَانَ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَفْطُرُ وَيَفْطُرُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَصُومُ وَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ إِلَّا رَمَضَانَ

وأحسن إليها فكان يرجلها غبا . وله مائة وسبعون حديثا انفق البخارى ومسلم على أحد عشر منها وانفرد البخارى بمحدثين ومسلم ثمانية وكما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد روى أيضا عن معاذ وعمر وروى عنه ابنه ثابت وعبد الله ومولاه أبو محمد نافع الأفرع وأنس وجابر وعبد الله بن رباح وسعيد بن كعب بن مالك وعطاء بن يسار وابن المسيب وآخرون . وقد روى سلمة بن الأكوع في حديثه الطويل الذى أخرجه مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير فرساننا اليوم أبو قتادة وخير رجالتنا سلمة بن الأكوع . وروى الطبرانى في آخر معجمه الصغير مثل هذه القصة من حديث أبي قتادة نفسه ووقعت هذه القصة بعلو في المعرفة لابن منده وعن أبي قتادة أنه حرس النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة بدر فقال اللهم احفظ أبا قتادة كما حفظ نبيك هذه الليلة وقوله ليلة بدر قال ابن حجر انه غلط لأنه لم يشهد بدر (قلت) فنعلم ليلة غيرها ويشهد لهذا ما رواه مسلم بنحوه عن أبي قتادة وفيه في بعض أسفاره وكانت وفاة أبي قتادة بالكوفة في خلافة على بن عبد الله عليه السلام بنحوه عن أبي قتادة ليريه مواقف النبى صلى الله عليه وسلم فانطلق معه فأراه قال ابن حجر في الإصابة . ويدل على تأخره أيضا ما أخرجه عبد الرزاق أن معاوية لما قدم المدينة تلقاه الناس فقال لأبى قتادة تلقانى الناس كلهم غيركم يا معشر الألبار وهذا يخالف كونه مات في خلافة على بن عبد الله عليه وسلم . والله تعالى أعلم بالواقع . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عنها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى يقول لا يفطر ويفطر حتى يقول) ينصب نقول في الموضعين (لا يصوم) أى كان ينتهى صومه الى غاية هي أنا نقول انه لا يفطر وكان يفطر فينتهى افطاره الى غاية هي أنا نقول انه لا يصوم (وما) وفي رواية فما بالفاء (رأيت رسول الله) وفي رواية النبى (صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر) أى أتم صيام شهر (الا) شهر (رمضان) وإنما لم يستكمل شهرا غير شهر رمضان لثلاثين وجوبه

وَمَا رَأَيْتُهُ أَكْثَرَ صِيَامًا مِنْهُ فِي شَعْبَانَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ
لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

في باب صوم

(وما رأيتُهُ أكثر صياماً) بالنصب (منه في شعبان) بفتح الشين المعجمة مع
إسكان العين كما يؤخذ من القاموس لقوله في أوله وكل كلمة عريتها من الضبط
فإنها بالفتح الخ أى بالفتح في أولها مع إسكان ثانيها ففهمنا من الضبط هو عين ضبطها
وقد عرى القاموس شعبان من الضبط وفيه التحريك أيضاً كما في تاج العروس ففيه
بعد ذكر شعبان مانصه كرمضان ورماضين قاله يونس اه بلفظه « قلت » وقد
رويناه بإسكان العين في رواية الصحيحين وقوله أكثر بالنصب فهو ثانی مفعول رأى
وقوله في شعبان يتعلق بصياما والمعنى أنه كان يصوم تطوعاً في شعبان وغيره وكان
صيامه في شعبان تطوعاً أكثر من صيامه فيما سواه . ووجه تخصيص شعبان بكثرة
الصيام كون أعمال العباد ترفع فيه كما رواه النسائي وأبو داود وصححه ابن خزيمة من حديث
أسامة رضى الله تعالى عنه قلت يا رسول الله لم أرك تصوم من شهر من الشهور ما تصوم
من شعبان قال ذاك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان وشهر ترفع فيه الأعمال
إلى رب العالمين فأحب أن يرفع عملي وأنا صائم * فقد بين صلى الله عليه وسلم وجه
صيامه لشعبان دون غيره من الشهور بقوله ذاك شهر يغفل الناس عنه الخ فأشار بذلك
إلى أنه لما اختلف شعبان شهران عظيمان أحدهما رجب أحد الأشهر الحرم والثاني
شهر الصيام الذي أنزل الله فيه القرآن اشتغل الناس بهما عنه فصار مغفولاً عنه وكثير
من الناس يظن أن صيام رجب أفضل من صيامه لأنه من الأشهر الحرم وليس كذلك
فصوم شعبان أفضل من صوم بقية الأشهر الا المحرم لحبر مسلم عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم وأفضل
الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل وإنما لم يكثر صلى الله تعالى عليه وسلم الصوم في
المحرم كما أكثره في شعبان لاحتمال أنه لم يعلم فضل المحرم الا في آخر عمره فلم
يتمكن من كثرة الصوم فيه أو لعله اتفق له فيه من الأعذار بالسفر والمرض مثلاً
مأمومة من كثرة الصوم فيه كما أجاب به النووي عن كونه لم يكثر من الصوم في
المحرم * وقيل في تخصيصه شعبان بكثرة الصوم فيه تطوعاً غير ما قدمناه من الحكمة فقل
ان الحكمة في أكثره من الصيام فيه دون غيره أن نساء رضوان الله عليهن كن يصفين
معاليهن من رمضان في شعبان فلذا أكثر صومه وقيل الحكمة في ذلك أنه يعقبه رمضان

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الصوم
في باب صوم

شعبان وأخرج
نحوه من رواية
عائشة أيضاً
مع زيادة بعد
هذا الحديث
في هذا الباب
بعينه وأخرج
في الباب الذي
بعد هذا
حديثين بمعناه
أحدهما من
رواية ابن
عباس والثاني
من رواية أنس
وأخرجه مسلم
في كتاب الصيام
في باب صيام
التي صلى الله
عليه وسلم في
غير رمضان الخ
بسمع روايات
عن عائشة
وأرجح في هذا
الباب عن ابن
عباس وأنس
نحوه بروايات
بأسانيد

وصومه مفترض فكان يكثر من الصوم في شعبان لما يفوته من التطوع بالصوم في أيام رمضان لأنها مشغولة بأداء فرض الصيام ونحو ما تقدم من حديث أسامة عند أبي يعلى من حديث عائشة لكن قال فيه إن الله يكتب كل نفس ميتة تلك السنة فأحب أن يأتيني أجلى وأنا صائم وروى عن عائشة رضى الله تعالى عنها أنها قالت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما لي أراك تسكثر صيامك في شعبان فقال يا عائشة إنه شهر ينسخ فيه ملك الموت من يقبض وأنا أحب أن لا ينسخ اسمي الا وأنا صائم قال المحب الطبري غريب من حديث هشام بن عروة وبهذا اللفظ رواه ابن أبي الفوارس في أصول أبي الحسن الحماني عن شيوخه وعن حاتم بن اسماعيل عن نصر بن كثير عن يحيى بن سعيد عن عروة عن عائشة قالت لما كانت ليلة النصف من شعبان انسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من مرطلي الحديث وفي آخره هل تدري ما في هذه الليلة قالت ما فيها يا رسول الله قال فيها أن يكتب كل مولود من بني آدم في هذه السنة وفيها أن يكتب كل هالك من بني آدم في هذه السنة وفيها ترفع أعمالهم وفيها تنزل أرزاقهم رواه البيهقي في كتاب الأدعية وقال فيه بعض من يجهل * وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخاري * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى يقول لا يفطر ويقطر حتى يقول لا يصوم وما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر قط الا رمضان وما رأيته في شهر أكثر منه صياما في شعبان * وفي هذا الحديث دليل على فضل الصوم في شعبان تطوعا دون باقي الشهور وقد تقدم الجواب عن عدم كثاره الصوم في الحرم (وأما الأحاديث التي وردت في صلاة النصف من شعبان) فقد ذكر أبو الخطاب أنها موضوعة وفيها عند الترمذي حديث منقطع وهو ما رواه الترمذي في باب ما جاء في ليلة النصف من شعبان عن عائشة قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فخرجت فإذا هو بالبقيع فقال أكنيت تخافين أن يحيف الله عليك ورسوله قلت يا رسول الله ظننت أنك أتيت بعض نساءك فقال إن الله عز وجل ينزل ليلة النصف من شعبان الى السماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر غنم بني كلب قال الترمذي حديث عائشة لا يعرفه الا من هذا الوجه من حديث الحجاج وممعت محمد يضعف هذا الحديث « قلت » قال الجلال السيوطي في البر المنثور في تفسير أول سورة البخان ان هذا الحديث أخرجه ابن أبي شيبة أيضا وابن ماجه والبيهقي . عن عائشة رضى الله تعالى عنها وقد وقعت عليه في سنن ابن ماجه في باب ما جاء في ليلة النصف من شعبان وأخرج البيهقي من رواية أبي بكر الصديق عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ينزل الله الى السماء الدنيا ليلة النصف من شعبان فيغفر لكل شيء الا للرجل مشرك أو رجل في قلبه شحنة وأخرج البيهقي عن أبي ثعلبة الحشني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان ليلة النصف من شعبان اطلع الله تعالى الى خلقه فيغفر للمؤمنين وعلى الكافرين ويدع أهل الحقد يحقدون حتى يدعوه . وأخرج البيهقي عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يطعم

الله في ليلة النصف من شعبان فيفتر لجميع خلقه الا لشرك أو مشاحن . وأخرج البيهقي عن أبي موسى الأشعري نحوه مرفوعا وأخرجه ابن ماجه من رواية أبي موسى الأشعري بنحو اللفظ الذي أخرجه به البيهقي من رواية معاذ بن جبل . وأخرج البيهقي عن عائشة أيضا قالت قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل يصلي فأطال السجود حتى ظننت أنه قد قبض فلما رأيت ذلك قمت حتى حركت إبهامه فتحرك فرجعت فلما رفع رأسه من السجود وفرغ من صلاته فقال يا عائشة أوباحيراء ظننت أن النبي صلى الله عليه وسلم قد خاس بك قلت لا والله يا بني الله ولكنني ظننت أنك قبضت لطوله سجودك فقال أنذين أي ليلة هذه قلت الله ورسوله أعلم قال هذه ليلة النصف من شعبان فيفتر للمستغفرين ويرحم المسترحمين ويؤخر أهل الحقد كما هم وأخرج البيهقي وضعفه عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع عنه ثوبه ثم لم يستم أن قام فلبسهما وأخذتني غيرة شديدة ظننت أنه يأتي بعض صويحباتي فخرجت أتبعه فأدركته بالبيع ببيع الفرقد يستغفر للمؤمنين والمؤمنات والشهداء فقلت بأبي أنت وأمي أنت في حاجة ربك وأنا في حاجة الدنيا فانصرفت فدخلت في حجرتي ولى نفس عال ولحقني النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا النفس يا عائشة فقلت بأبي أنت وأمي أتيتني فوضعت عنك ثوبك ثم لم تستم أن قمت فلبستهما فأخذتني غيرة شديدة ظننت أنك تأتي بعض صويحباتي حتى رأيتك بالبيع تصنع ما تصنع قال يا عائشة أكنت تخافين أن يحيف الله عليك ورسوله بل أتاني جبريل عليه السلام فقال هذه الليلة ليلة النصف من شعبان والله فيها عتقاء من النار بعدد شعور غم كلب لا ينظر الله فيها إلى مشرك ولا إلى مشاحن ولا إلى طالع رحم ولا إلى مسبل ولا إلى عاق لوالديه ولا إلى مدمن خمر قالت ثم وضع عنه ثوبه فقال لي يا عائشة أتأذنين لي في القيام هذه الليلة فقلت نعم بأبي أنت وأمي فقام فسجد ليلا طويلا حتى ظننت أنه قد قبض فقامت ألتصه ووضعت يدي على باطن قدميه فتحرك وسمعته يقول في سجوده أعوذ بمفوك من عقوبتك وأعوذ برضائك من سخطك وأعوذ بك منك جل وجهك لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك فلما أصبح ذكرتهم له فقال يا عائشة تعلمتين فقلت نعم فقال تعلمين وعلمين فان جبريل عليه السلام علمين وأمرني أن أرددهن في السجود . وأخرج البيهقي عن عائشة قالت كانت ليلة النصف من شعبان ليلتي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم عندي فلما كان في جوف الليل فقدته فأخذني ما يأخذ النساء من الغيرة فتلفت بمطلي فطلبته في حجر نسائه فلم أجده فانصرفت إلى حجرتي فإذا أنا به كالثوب الساقط وهو يقول في سجوده سجد لك خيالي وسواي وآمن بك فؤادي فهذه يدي وما جئت بها على نفسي يا عظيم يرجى لك عظيم يا عظيم اغفر الذنب العظيم سجد وجهي للنبي خلقه وشق ممه وبصره ثم رفع رأسه ثم عاد ساجدا فقال أعوذ برضائك من سخطك وأعوذ بمفوك من عقابك وأعوذ بك منك أنت كما أثنيت على نفسك أقول

كما قال أخى داود أغفر وجهى فى التراب لسيدى وحق له أن يسجد ثم رفع رأسه فقال اللهم ارزقنى قلبا تقيا من الشر تقيا لاجابيا ولا شقيا ثم انصرف فدخل معى فى الخيلة ولى نفس عال فقال ماهذا النفس يا حيراء فأخبرته ففطق يسبح يده على ركبتى ويقول ويح هاتين الركبتين مالهيتا فى هذه الليلة هذه ليلة النصف من شعبان ينزل الله فيها إلى السماء الدنيا فيغفر لعباده الا المشرك والمشاحن * وأخرج البيهقى عن عثمان بن أبى العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا كان ليلة النصف من شعبان ينزل فيها إلى السماء الدنيا نادى مناد هل من مستغفر فأغفر له هل من سائل فأعطيه فلا يسأل أحد إلا أعطى إلا زانية بفرجها أو مشرك وروى ابن ماجه من رواية ابن أبى سبرة عن ابراهيم بن محمد عن معاوية بن عبد الله بن جعفر عن أبيه عن علي بن أبى طالب كرم الله وجهه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا نهارها فان الله تعالى ينزل فيها لغروب الشمس الى السماء الدنيا فيقول ألا من مستغفر لى فأغفر له الا مستزق فأرزقه ألا مبتلى فأعافيه ألا كذا ألا كذا حتى يطمع الفجر قال العيني وإسناده ضعيف وابن أبى سبرة هو أبو بكر بن عبد الله بن محمد أبى سبرة مفتى المدينة المنورة وقاضى بغداد ضعيف قال فيه الامام أحمد بن حنبل وابن معين يضع الحديث. قاله السندى فى حاشية سنن ابن ماجه و ابراهيم ابن محمد هو ابن أبى يحيى. ضعفه الجمهور كما قاله العيني. وقد قال العيني انه وقت بين الشيخ تقى الدين ابن الصلاح والشيخ عز الدين بن عبد السلام فى صلاة النصف من شعبان مقاولات فابن الصلاح يزعم أن لها أصلا من السنة وابن عبد السلام ينكره « قلت » وكيف لا يكون لها أصل فى السنة وقد رأيت ما أسلفناه من الأحاديث المخرجة فيها وان ضعف بعض أسانيد بعضها ولم أقبل فيما سبق منها الحديث الروى عن علي فيها مع طوله لجزم ابن الجوزى فى موضوعاته بأنه موضوع وان كان قد يجزم بوضع الحديث وهو ثابت قوى أو صحيح أو له شاهد صحيح كما أشار اليه السيوطى فى ألفية الحديث بقوله :

ومن غريب ما تراه فأعلم * فيه حديث فى صحيح مسلم

ومن أقوى ما يدل على ثبوت صلاة ليلة النصف من شعبان ما أخرجه مسلم فى صحيحه فى باب ما يهال عند دخول القبور والدعاء لأهلها من كتاب الجنائز من أصل حديث عائشة هذا وان لم يصرح فيه بالصلاة فانه بمعنى حديثها السابق فى صلاة ليلة النصف من شعبان ولفظه * قالت عائشة ألا أحدتكم عنى وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا بلى قال قالت لما كانت ليلتى التى كان النبي صلى الله عليه وسلم فيها عندى انقلب فوضع رداءه وخلع نعليه فوضعهما عند رجله وبسط طرف ازاره على فراشه فاضطجع فلم يبت الا ريثما ظن أن قد رقدت فأخذ رداءه رويدا واتعل رويدا وفتح الباب فخرج ثم أجافه رويدا فجعلت درعى فى رأسى واختمرت وتفتحت ازارى ثم انطلقت على أثره حتى جاء البقيع فقام فأطال القيام ثم رفع يديه ثلاث مرات ثم انحرف فأنحرفت فأسرعت فأسرعت فهرول

فهرولت فأحضر فأسبغت فدخلت فليس إلا أن اضطجعت فدخل فقال مالك يا عائش حشيا
 راية قالت قلت لاشيء قال لتخبرني أو ليخبرني اللطيف الخبير قالت قلت يا رسول الله بأبي أنت وأمي
 فأخبرته قال فأنت السواد الذي رأيت أمامي قلت نعم فلهديني في صدري لهدية أوجعتني ثم قال أظننت
 أن يحيف الله عليك ورسوله قالت مهما يكتم الناس يعلمه الله تعالى نعم قال فان جبريل عليه السلام أتاني
 حين رأيت فناداني فأخفاه منك فأجبت فأنخيتك منك ولم يكن يدخل عليك وقد وضعت ثيابك وغلنت
 أن قد رقدت فسكرت أن أوقظك وخشيت أن تستوحشني فقال ان ربك يأمرك أن تأتي أهل
 البقيع فنستغفر لهم قالت قلت كيف أقول لهم يا رسول الله قال قولي السلام على أهل الديار من المؤمنين
 والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وإنا ان شاء الله بكم للاحقون اهـ وقولها ثم أجأفه
 رويداً هو بالجيم أى أغلقه اغلاقاً لطيفاً لئلا ينهها وقولها ثم انحرف أى عن مكان دعائه واجماً إلى
 البيت وقولها فأحضر أى عدا لأن الاحضار العدو بسرعة وهو أشد من الهولة وقولها فلهديني هو
 بالهاء والدال المهملة أى دفعني وروى فلهزني بالزاي ومنها مقارب اذ معنى لهزني بالزاي ضربني
 بجمع كفه وقرب منهما لكرزني وكرزني وقولها نعم بعد قولها مهما يكتم الناس يعلمه الله معناه أنها
 صدقت نفسها حيث قالت بعد ذلك القول نعم . فحدث مسلم هذا عن عائشة يؤيد ثبوت ما رواه
 البيهقي وغيره عنها في صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الليلة وخروجه للبيعة للدعاء
 لأهله . وهذا غاية ما أمكنني تحصيله في أصل صلاة النافلة في ليلة النصف من شعبان (وأما ما عيه)
 كثير من الأهصار الكبار في المشرق كصر القاهرة من تخصيصها براءة الدعاء المستعمل عند العامة
 فيها واجتماع الناس له فيستدعى الكلام عليه تطويلاً بليغاً فينبغي أن يخص ذلك برسالة مستقلة لأن
 تخصيصها بالدعاء عن سائر الليالي يحتاج لنص صريح وكذلك اجتماع الناس لهذا الدعاء يحتاج له
 أيضاً بل هو إليه أحوج (ولنقتصر) على ما ثبت من ألفاظ ذلك الدعاء في كتب الحديث مخرجاً له
 بحول الله تعالى وقوته فأقول : قد أخرج ابن أبي شيبة في المصنف وابن أبي الدنيا في الدعاء عن
 ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال مادعا عبداً قط بهذه الدعوات إلا وسع الله له في معيشته *
 إذا لمن ولا يمن عليه إذا الجلال والاكرام إذا الطول لا إله الا أنت ظهر الاجين وجار المستجيرين
 . ومأمن الخائفين إن كنت كتبتني عندك في أم الكتاب شقياً فامح عني اسم الشقاء وأثبتني عندك سعيداً
 وإن كنت كتبتني عندك في أم الكتاب محروماً مقترأ على رزقي فامح حرمانى ويسر رزقى وأثبتني
 عندك سعيداً موقفاً للخير فانك تقول في كتابك الذي أنزلت يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب
 وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن جرير عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أنه قال وهو
 يطوف بالبيت اللهم ان كنت كتبت على شقوة أو ذنباً فامحه فانك تحو ما تشاء وتثبت وعندك أم
 الكتاب فاجعله سعادة ومغفرة وأخرج ابن جرير عن شقيق بن أبي وائل أنه كان مما يكثر أن

يدعونه هؤلاء الدعوات اللهم ان كنت كتبنا أشقياء فامحنا أو كتبنا سعداء وان كنت كتبنا سعداء فأثبتنا
فانك تمحو ما نشاء وتثبت وعندك أم الكتاب. وأخرج ابن جرير وابن المنذر والطبراني عن ابن مسعود
رضي الله عنه أنه كان يقول اللهم ان كنت كتبني في السعداء فأثبتني في السعداء وان كنت كتبني في الأشقياء
فامحني من الأشقياء وأثبتني في السعداء فانك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب . وأخرج ابن
جرير عن منصور قال سألت مجاهدا فقلت أرأيت دعاء أحدنا يقول اللهم ان كان امي في السعداء
فأثبتته فيهم وان كان في الأشقياء فامحه منهم واجمله في السعداء فقال حسن ثم لقيته بعد ذلك بحول أو
أكثر من ذلك فسألته عن ذلك فقال « انا أنزلناه في ليلة مباركة انا كنا منسذرين فيها يفرق كل
أمر حكيم » قال يعني في ليلة القدر ما يكون في السنة من رزق أو مصيبة ثم يقدم ما يشاء ويؤخر
ما يشاء فأما كتاب الشقاء والسعادة فهو ثابت لا يغير وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما مرفوعا يعمر الله تعالى ما يشاء من أمور عبادته ويثبت الا السعادة والشقاوة والأجل فانه
لا محو فيها . وقيل هو عام في الرزق والأجل والسعادة والشقاوة ونسب الى جماعة من الصحابة والتابعين
وكانوا يتضرعون الى الله تعالى أن يجعلهم سعداء ولا ينافي ذلك ما حكم الله به في قضائه وقدره وقد
أخرج ابن جرير والبيهقي في شعب الايمان عن عثمان بن محمد بن المغيرة بن الأخنس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم تقطع الأجل من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل ينسكح ويولد له وقد
خرج اسمه في الموتى . وأخرج ابن أبي الدنيا عن عطاء بن يسار قال اذا كان ليلة النصف من شعبان
دفع الى ملك الموت صحيفة فيقال اقبض من في هذه الصحيفة فان العبد ليفرش الفراش وينسكح الأزواج
ويبنى البنين وان اسمه قد نسخ في الموتى (أما اختصاص الدعاء المذكور) بليلة النصف من شعبان
فلم أجده الا مناسبة الدعاء المذكور للمحو والاثبات المقول بأنه يقع في هذه الليلة خاصة كما تقدم
ذكره في الأحاديث السابقة وما دام الدعاء ثابتا في الأحاديث ومعمولا به عند الصحابة كابن مسعود
رضي الله تعالى عنه فاستتماله في هذه الليلة مناسب لعل الله تعالى يجيب الداعي به فيها ببركتها (وأما
اجتماع الناس لهذا الدعاء في هذه الليلة) فالجاري على أصول مذهب امامنا مالك كراهته تنزيهه
نظير ما مضوا على كراهته من جمع النافلة في غير التراويح خوف الرياء كما اذا كان جمعا بمسجد أو نحوه
من كل مكان مشتهر أو كان جمعا كثيرا فان لم يكن كذلك فلا كراهة فيه الا في ليلة النصف من
شعبان وأول جمعة من رجب وليلة عاشوراء وكذا نص فقهاؤنا على كراهة الاجتماع للدعاء والذكر
والصلاة يوم عرفة وليلة نصف شعبان وليلة سبع وعشرين من رجب والا فينشد والذى
عليه المحققون من أهل مذهبنا هو الجواز دون كراهة في القرآن وفي الذكر وعليه عمل أهل العلم
في سائر البلاد كما أشار اليه صاحب رشد الناقل بقوله :

والجمع للذكر وللقرآن * جرى به العمل في البلدان

وانه الصحيح والمنكرا * والعن من خفائه قد ظهرا
 وهو مما ينبغي التمسك * به ليدرك الجليل مدرك
 وقال صاحب العمل المطلق عند المالكية :

وجاز أن يجتمع القراء على * كالحزب يقرءونه مرتلا

وانما جرى العمل المطلق عندنا بالاجتماع للذكر وتلاوة القرآن لقوة دليل ذلك فقد أخرج مسلم في كتاب الذكر والدعاء من صحيحه في باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن وعلى الذكر من رواية أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتمهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده وأخرج في هذا الباب أيضا من رواية أبي هريرة وأبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقعد قوم يذكرون الله عز وجل الا حفتمهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده . وأخرج في هذا الباب أيضا باسناده الى أبي سعيد الخدري قال خرج معاوية على حلقة في المسجد فقال ما أجلكم قالوا جلسنا نذكر الله قال آله ما أجلكم الا ذاك قالوا والله ما أجلسنا الا ذاك قال أما اني لم أستحلفكم تهمة لكم وما كان أحد بمنزلة من رسول الله صلى الله عليه وسلم أقل عنه حديثا مني وان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على حلقة من أصحابه فقال ما أجلكم قالوا جلسنا نذكر الله ونحمده على ما هدانا للإسلام ومن به علينا قال آله ما أجلكم الا ذاك قالوا والله ما أجلسنا الا ذاك قال أما اني لم أستحلفكم تهمة لكم ولكنه أتاني جبريل فأخبرني أن الله عز وجل يباهي بكم الملائكة * وأخرج مسلم أيضا في كتاب الذكر والدعاء في باب فضل مجالس الذكر من رواية أبي هريرة حديثا طويلا صريحا في عقران الله لأهل مجالس الذكر واعطائهم ما سألوا وغفرانه لكل عبد خطاء مر بهم فجلس معهم وفي آخره فيقول الله وله غفرت هم القوم لا يشقى بهم جليسهم « فقد تحصل » مما دلت عليه هذه الأحاديث الصحيحة أن الاجتماع للذكر والتلاوة ومثلها الدعاء لأنه ذكر لا كراهة فيه على التحقيق لأنه من السنة كما رأيت لا من البدعة وان خفي ذلك على غير المحدث المطيع على الأدلة ، ولعل وجه الكراهة عند من قال بها من قديماء علماء مذهبنا كون أحاديث الاجتماع للذكر والتلاوة لم يصحبها عمل أهل المدينة وأما القول بسد التريعة فلا يحىء هنا لأنه لم يقل عامي بوجود هذا الاجتماع . وأما سنيته أو نديه فلا مانع من القول بهما لصحة الأحاديث في ذلك كما تقدم لك قريبا * وأما وقود النار في ليلة النصف من شعبان فزعم ابن دحية أن أول ما كان من ذلك زمن يحيى بن خالد بن برمك لأنهم كانوا يجوسوا فأدخلوا في دين الاسلام ما يعوّهون به على الطغام قال ولما اجتمعت مع الملك الكامل وذكرت له ذلك قطع دابر هذه البدعة المحجوسة من سائر أعمال البلاد المصرية قاله النبي « قال مقبده وفقه الله تعالى »

(١) أخرجه البخاري في كتاب الأضحية في باب وضع واللفظ له ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

إن لي عزمة أكيدا على تأليف رسالة نافعة في بيان جميع ما يعمل في ليلة النصف من شعبان وفي عاشوراء وأول السنة ونحو ذلك مما تعم به البلوى يسر الله تعالى ذلك بمنه وحرصني من العوائق عنه . وقد حررت في شرح هذا الحديث ما فيه كفاية لمن وفقه الله للرشاد * وهذا الحديث (أعني حديث اللتان) كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصوم من سننه وأخرجه النسائي في الصوم من سننه أيضا من طريقين وأخرجه الترمذي في الصائت (وأما راوي الحديث هنا) فهو عائشة رضي الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مرارا عديدة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضي الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم يضحى بكبشين) من الضأن (أملحين) الأملح هو ما يشوب بياضه سواد أو حمرة (أقرنين) أي لكل منهما قرنان (ويضع) وفي رواية ووضع بلفظ الماضي (رجله) الشريفة (على صفحتها) أي صفحة عتقهما أي عتق كل منهما ليكون ذلك أثبت له وأمكن للذبح عند اضطراب الذبيحة فيستحب أن يضع الذابح رجلاه على صفحة عتق الذبيحة اليمنى بعد اضجاعها على الجانب الأيسر لأنه أسهل للذابح مع امساك رأس الذبيحة باليد اليسرى (ويذبحهما) أي الكبشين المذكورين (بيده) الشريفة صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم * وقوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يضحى بكبشين الخ يدل على أن تلك عادته الشريفة عليه الصلاة والسلام كما في المصابيح وغيره فيكون دليلا لنا معشر المالكية على أفضلية الضأن في الأضحية لأن النبي صلى الله عليه وسلم لا يواظب الا على الأفضل لكن من نظر الى كثرة اللحم كالامام الشافعي قال الأفضل الابل ثم البقر وقد أخرج البيهقي عن ابن عمر كان النبي صلى الله عليه وسلم يضحى بالجوزور أحيانا وبالكبش اذا لم يجد جوزورا لكن في اسناده ضعف لأن فيه عبد الله بن نافع

١١٧٤ كَانَ (١) النَّبِيُّ ﷺ يَضْرِبُ شَعْرَهُ مَنْكِبَيْهِ

وفي غير ذلك
الباب وفي
الجهاد .

وأخرجه مسلم
في كتاب
الأضاحي في
باب استحباب
الضحية وذبحها
مباشرة بلا
توكيل الخ
بلفظ ضحى
النبي صلى
الله عليه وسلم .
بكشيتين أملحين
أقرنين الخ
بأربع روايات
بأربعة أسانيد

وفيه مقال * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ للبخارى
* عن أنس قال : ضحى النبي صلى الله عليه وسلم بكشيتين أملحين أقرنين ذبحهما
بيده وسمى وكبر ووضع رجله على صفاحهما * وقوله وسمى وكبر مثله فى رواية
للبخارى يسمى ويكبر بصيغة المضارع . وفيه دليل لاستحباب جمع التكبير مع التسمية
وأما التسمية فهى شرط مع الذكر * وفى الحديث أن الذكر فى الأضحية أفضل من
الأنثى كما هو مذهبنا وإلى ذلك أشار الشيخ خليل فى مختصره فى الأضحية بقوله .
وسمين وذكر وأقرن وأبيض وفحل إن لم يكن الحصى أسمن وضأن مطلقا الخ فهذه
الأوصاف كل منها مندوب فى الأضحية عندنا فنحن ما يؤخذ من متن هذا الحديث
كندب التضحية بالأقرن وأنه أفضل من الأجم الذى لاقرنله ، ومنها ما هو مأخوذ
من دليل آخر . وفى هذا الحديث استحباب ذبح الأضحية بيد المضحى إذا كان يحسن
الذبح لأن الذبح عبادة والعبادة أفضلها أن يباشرها بيده . وكون الذكر فى الأضحية
أفضل من الأنثى هو قول الإمام أحمد وحكى الرافعى فيه قولين عن الشافعى أحدهما
عن نصه فى البوطى الذكر لأن لحمه أطيب وهذا هو الأصح . والثانى أن الأنثى
أولى . قال الرافعى وإنما يذكر ذلك فى جزاء الصيد عند التقويم والأنثى أكثر قيمة
فلا نفدى بالذكر أو أراد الأنثى التى لم تلد * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان
أخرجه النسائى فى الضحايا من سننه بروايات وكذا أخرجه ابن ماجه فى الأضاحي
من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت
ترجمته فى حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة
عنها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم يضرب شعره)
بالرفع فاعل يضرب (منكبيه) بالثنىة والمنكب بفتح الميم وكسر الكاف وفى رواية
للبخارى إن جنته لتضرب قريبا من منكبيه . وفى رواية شعبة يبلغ شعمة أذنيه وفى
رواية لمسلم بين أذنيه وعاتقه وفى رواية له الى انصاف أذنيه وكيفية الجمع بين هذه
الروايات تحصل باعتبار الأوقات فإن الأوقات والأحوال مختلفة له فتارة يتركه

(١) أخرجه (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

البخارى في
كتاب اللباس
في باب الجعد

عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١١٧٥ كَانَ ^(٢) النَّبِيُّ ﷺ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ فِي اللَّيْلَةِ الْوَاحِدَةِ

بثلاث روايات
وأخرجه مسلم

من غير تقصير فيبلغ منكبيه وتارة يقصره فيبلغ شحمة أذنيه أو قريبا من منكبيه
فأخبر كل راو عن مشاهدته وعيانه فلم يكن أخبار الرواة عن وقت واحد وإنما هو
أخبار عن أوقات مختلفة كما أوضحناه * وعلى هذا فلا حرج على من وصل شعره
شحمة أذنيه ولا على من وصل شعره منكبيه تارة ولا على من وصل شعره نصف
أذنيه فالأمر في هذا كله واسع لكونه صلى الله عليه وسلم اتصف بكل هذه الأوصاف
في أوقات مختلفة فكان كل منها سنة محمودة . وقال الحافظ ابن حجر في فتح الباري
ان الأولى في الجمع الممل على المقاربة ثم قال وحاصله أن الطويل منه يصل الى
المنكبين وغيره الى شحمة الأذن وما يصل الى المنكبين يسمى جمعة وما يبلغ شحمة
الأذن يسمى وفرة وما يعاير شحمة الأذن يسمى لمة هذا ما في كتب اللغة وقد
نظمه بعضهم بقوله :

في كتاب
الفضائل في
باب صفة
شعر النبي عليه
الصلوة والسلام
بروايتين بثلاثة
أسانيد وفي
رواية له في
هذا الباب
كان شعر
رسول الله
صلى الله عليه
وسلم إلى
أنصاف أذنيه

الوفرة الشعر لشحمة الأذن * ووجه ان هي لمنكب تكن

وسم ما بينهما باللمة * قد قال ذا جمهور أهل اللغة

والغالب المستحسن عند العرب هو اللمة وهي المتوسطة ولعلها هي الغالبة من حاله
صلى الله عليه وسلم والله تعالى أعلم (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك
رضي الله تعالى عنه وقد تقدم ذكر محل ترجمته وذكر الاحالة عليها مرارا في آخر
شرح الحديث السابق فلا داعي لاعادته هنا . والله تعالى التوفيق . وهو الهادي
إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم يطوف على نسائه)
أي أزواجه أمهات المؤمنين وطوافه عليهن كناية عن جماعهن (في الليلة الواحدة) أو
الساعة الواحدة من الليل أو النهار كما في رواية أنس أيضا اذ فيها كان النبي صلى
الله عليه وسلم يدور أى يطوف على نسائه في الساعة الواحدة من الليل والنهار .

وَلَهُ يَوْمَئِذٍ تِسْعُ نِسَوَةٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَتُسَلِّمُ عَنْ
أَنْسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

وأنوافها بمعنى أو . ومراده بالساعة قدر من الزمان لا ما صطلح عليه الفلكيون كالساعة
الرملية والساعة المعروفة الآن وتعرف في بعض البلاد كالغرب بالبقانة (وله) عليه
الصلاة والسلام (يومئذ) أى حينئذ اذ لا يوم لتلك معين (تسع نوسة) ولفظة كان
تدل على التكرار والاستمرار * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه *
كان النبي صلى الله عليه وسلم يطوف على نسائه بغسل واحد . وهو صريح أو
كالصريح في أن المراد بالطواف عليهن الجماع خاصة بدليل قوله بغسل واحد . ثم
اعلم أن حديث عائشة فيه إطلاق طوافه على نسائه غير مقيد باليلة تنقضي صريحاً وإن
فهم من قولها ثم يصبح محرماً ينضح طيباً وأما حديث أنس فحيث جاء فيه التصريح
باليلة الواحدة في رواية له ورواية أخرى له بالساعة الواحدة قيد فيه الاغتسال بالمرة
الواحدة . ووقع فيه التقييد بالغسل الواحد وحيث جاء في حديث أنس التقييد بالساعة
لم يحتاج إلى تقييد الغسل بالمرة لأنه يتعذر أو يتعسر وعلى هذا فيحمل المطلق في حديث
عائشة على المفيد في حديث أنس ليتوافقا ومن لازم جماعهن في الساعة الواحدة أو الليلة الواحدة
عود الجماع هذا ما تلخص من كلام الحافظ ابن حجر مع إيضاح مراده * ثم اعلم أن
رواية أنس هذه التي في المتن تخالفها رواية له أخرى وهى قوله * كان النبي صلى الله
عليه وسلم يدور على نسائه في الساعة الواحدة من الليل والنهار وهن إحدى عشرة .
فقوله وهن إحدى عشرة يخالف قوله في رواية المتن وله يومئذ تسع نوسة . وجمع بينهما
بأن أزواجه كن تسعاً في هذا الوقت وفي وقت آخر بعد ذلك ضم الراوى لهن سريته
مارية وريحانة على أن ريحانة كانت أمة وروى بعضهم أنها كانت زوجة وقال الحافظ
ابن حجر وقد جمع ابن حبان في صحيحه بين الروایتين بأن حمل ذلك على حالتين
لكنه وهم في قوله ان الأولى كانت في أول قدومه عليه الصلاة والسلام المدينة حيث
كان تحت تسع نوسة والحالة الثانية في آخر الأمر وحيث اجتمع عنده إحدى عشرة امرأة
قال * وموضع الوهم منه أنه صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة لم تكن تحتها امرأة
سوى سودة ثم دخل على عائشة بالمدينة وكان قد عقد عليها بمكة وهى بنت ست
سنتين ثم بعد ذلك تزوج أم سلمة وحفصة بنت عمر وزينت بنت خزيمة في السنة الثالثة
والرابعة ثم تزوج زينب بنت جحش في الخامسة ثم جويرية في السادسة ثم صفية

في كتاب
الحبيش في آخر
باب جواز نوم
الجنب واستحباب
الوضوء له الخ
وأخرج نحوه
من رواية
عائشة في كتاب
الحج في باب
الطيب المحرم
بثلاث روايات
بأسانيد أربعة

وأم حبيبة وميمونة في السابعة فهؤلاء جميع من دخل بهن من الزوجات بعد الهجرة
على المشهور . واختلف في ريحانة وكانت من سبي بني قريظة فجزم ابن اسحاق بأنه
عرض عليها أن يتزوجها ويضرب عليها الحجاب فاخترت البقاء في ملكه والأكثر
على أنها ماتت قبله في سنة عشر وكذا ماتت زينب بنت خزيمة بعد دخولها عليه
بقليل قال ابن عبد البر . مكثت عنده شهرين أو ثلاثة فعلى هذا لم يجتمع عنده من
الزوجات أكثر من تسع مع أن سودة كانت وهبت ليلتها لعائشة اه ماخصا من
فتح الباري مع زيادة . ايضا . وقد رجعت رواية وهن إحدى عشرة على ضم مارية
وريحانة اليهن وأطلق عليهن لفظ نساءه تغليبا وقد سرد الديماطي في السيرة التي جمها
من اطلع عليه من أزواجه من دخل بها أو عقد عليها فقط أو طلقها قبل الدخول
أو خطبها ولم يعقد عليها قبلت ثلاثين امرأة وفي المختارة من وجه آخر عن أنس أنه
تزوج خمس عشرة دخل منهن بإحدى عشرة ومات عن تسع وسرد أسماء عن أيضا
أبو الفتح ابن سيد الناس اليعمرى ثم الحافظ مغلطاي فزدد على العدد الذي ذكره
الديماطي * وحاصل ما حققه الأبى في شرح صحيح مسلم في هذا الحديث وما يفيد .
هو زيادة كلام المحققين فيه ولفظه . قال القاضي عياض وطء المرأة في يوم الأخرى
ممنوع والقسم وإن لم يكن واجبا عليه ولكنه صلى الله عليه وسلم كان التزعم تطييبا
لنفوسهن فطوافه يحتمل أن يكون باذن صاحبة اليوم أو أنه في يوم لم يثبت فيه
قسم بعد كيوم قدمه من سفر أو اليوم الذي بعد كمال الدورة لأنه يستأنف القسم
فيما بعد أو أنه من خصائصه صلى الله عليه وسلم وقد اخص في باب النساء بأشياء
كنسكاح الموهوبة والزيادة على أربع وتحريم زواجه على غيره أو يتبدل بهن وقد
اختلف في هذا الحكم عنه وعلى أنه باذن صاحبة اليوم فقيه حجة لما عليه جماعة السلف
في جمعهم في غسل واحد باذن صاحبة اليوم * قال الأبى ومضى أن ذلك من خصائصه
صلى الله عليه وسلم أن تلك الساعة التي يطوف فيها من ليل أو نهار لاحق فيها
لواحدة منهن ثم يدخل عنده التي تسكون لها الدورة اه وفي صحيح البخاري بعد
حديث . كان النبي صلى الله عليه وسلم يدور على نساءه في الساعة الواحدة الخ قال
فتادة قلت لأنس أو كان يطيفه قال أنس كننا نتحدث أنه أعطى قوة ثلاثين أى في
الجماع . قال ابن العربي . وكان له في الصبر عن الأكل القوة الشريفة فجمع الله له
بين الفضيلتين في الأمور الاعتيادية . فان العرب وغيرها من الامم كانت تتمتع
بقلة الأكل وكثرة الجماع كما كانت تدم ضدتهما من التهام في الأكل والشرب وضعف

النكاح . كما روى أن رجلاً قدم من سفر فنحر لقدميه جزورين فأكل جزوراً وأكلت امرأته جزوراً فلما دنا منها لم يصل لعظم بطنيهما فقالت وكيف وبينك جملان اه وبما قررناه يعلم أن الله تعالى أعطى لرسولنا صلى الله عليه وآله وسلم ولسائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كل ما هو محمداً عند الناس وصرف عنهم كل ما في ارتكابه مذمة أو خلاف الأكل في حقهم وقد حجب الله النساء على نبينا عليه الصلاة والسلام لما في كثرة أمهات المؤمنين من الفوائد لروايتهن عنه كل ما لا يقدر على الاطلاع عليه الا ازواجه رضى الله عنهم وبه يعلم أن غمراً للحادثة اتباعاً للكفرة في رسولنا عليه الصلاة والسلام بشهوة النساء كفر صراح لأن هذه صفة سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهي عين الكمال في حقهم وقال النووي أما طوافه صلى الله عليه وسلم على نسائه بفصل واحد فيحتمل أنه كان يتوضأ بينهما أى بين كل اثنتين منهن ويحتمل أن لا يتوضأ بينهما ليدل على جواز ترك الوضوء وقد جاء في سنن أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم كان يطوف عليهن يفصل عند هذه وعند هذه فقيل يا رسول الله ألا تجعله غسلاً واحداً فقال هذا أزكى وأطيب وأطهر قال أبو داود والحديث الأول أصح . أى حديث طوافه على نسائه بفصل واحد الذى هو حديث المتن وقول أنس كنا نتحدث أنه أعطى قوة ثلاثين أى ثلاثين رجلاً في الجماع ووقع في رواية الاسماعيلي من طريق أبي موسى عن معاذ بن هشام أربعين بدلاً ثلاثين وهى شاذة من هذا الوجه لكن في مراسيل طالوس مثل ذلك وزاد في الجماع وفي صفة الجنة لأبي نعيم من طريق مجاهد مثله وزاد من رجال أهل الجنة ومن حديث عبد الله بن عمرو رفعه أعطيت قوة أربعين في البطش والجماع وعد أحمد والنسائي وصححه الحاكم من حديث زيد بن أرقم رفعه ان الرجل من أهل الجنة يعطى قوة مائة في الأسكل والشرب والجماع والشهوة فعلى هذا يكون حساب قوة نبينا أربعة آلاف اه من فتح الباري قال الشيخ العيني ولقد سمعت من أساتذتي الكبار رحمهم الله تعالى أن كل نبي من الأنبياء أعطى قوة أربعين رجلاً وأعطى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم قوة أربعين نبياً فتكون قوته على هذا قوة ألف رجل وستائة رجل فانظر الى ورعه عليه الصلاة والسلام وصبره العظيم الذى لم يعط أحد مثله كيف اكتفى بهذا المقدار القليل وانظر الى سليمان عليه الصلاة والسلام حيث كانت له أئمة امرأة على ما قبل منها ثلاثمائة حرائر وسبعائة اماء أما والده داود عليه الصلاة والسلام فكانت له مائة امرأة ومع هذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يطوى الايام لا يأكل ويواصل في الصوم حتى كان يشد الحجر على بطنه ويقوم الليالى حتى تتورم قدماه وما هذه الا فضائل خصه الله تعالى بها وجعله أفضل خلقه وسيد أنبيائه صلوات الله عليه وعليهم أجمعين اه وقوله ان داود عليه السلام كانت له مائة امرأة الأوفق للقرآنة أن يقول فكانت له تسع وتسعون امرأة والله تعالى أعلم * وفي هذا الحديث من الفوائد ما أعطيه النبي صلى الله عليه وسلم من القوة على الجماع وهو دليل على كمال البنية وصحة

الذكورية. والحكمة في كثرة أزواجه أن الأحكام التي ليست ظاهرة يطلع عليها فينقنها للامة وقد جاء عن عائشة من ذلك الكثير الطيب قال الحافظ ابن حجر ومن ثم فضلها بعضهم على الباقيات . وفيه أيضا خدمة الزوجات لأزواجهن لكون عائشة قالت في روايتها أنا طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم طاف في نسائه وفي رواية لها على نسائه . وفيه كما قاله ابن بطال وغيره أن السنة اتخاذ الطيب للرجال والنساء عند الجماع اذ الطيب من أسبابه ومهيئاته . وفيه عدم كراهة كثرة الجماع عند الطافة عليه . وفيه عدم كراهة التزوج بأكثر من واحدة إلى أربع . وفيه أن غسل الجنابة ليس على الفور وإنما يتفريق على الانسان عند القيام إلى الصلاة وهذا بالاجماع . وفيه أن الفسل بين الجماعين لا يجب وهو كذلك بالاجماع لكنه مستحب ويدل على استحبابه ما قدمناه في حديث أبي داود من أنه صلى الله عليه وسلم كان يتنسل عند هذه وعند هذه وقال هذا أزكى وأطيب وأطهر ورواه النسائي أيضا عن أبي رافع لكن ما في الصحيحين أصح منه كما تقدمت الإشارة إليه وعلى وفق حديث الصحيحين هذه قاعدة مذهبننا المالكي المشار لها بقول ناظم القواعد عندنا .

ان يتعدد سبب والموجب * متجدد كفى لهن موجب

لأن الأسباب إذا تعددت موجباتها ا كفى بأحدها وغسل الفرج الذي هو الوضوء اللغوي مندوب بلا نزاع وليسارة فعله وسهولته في الساعة الواحدة يعمل عليه الصلاة والسلام على أنه هو الذي كان يفعله وليس يبعد أن يعمل عليه أيضا قول أبي داود والنسائي في روايته عن أبي رافع يتنسل عند هذه وعند هذه أى يغسل المحل عند هذه وعند هذه وقال ابن حبيب من المالكية وقال أهل الظاهر يجب الوضوء واستدلوا بحديث أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ بينهما وضوءاً أخرجه مسلم وأشار ابن خزيمة إلى أن بعض أهل العلم حمله على الوضوء اللغوي فقال المراد به غسل الفرج ورد من نفسه بما رواه في هذا الحديث بلفظ فليتوضأ وضوءه للصلاة والأدلة مطردة على أن هذا الأمر للتنب لا للوجوب منها ما في حديث ابن خزيمة فإنه أنشط للعود ومنها حديث الطحاوي عن عائشة أنه عليه الصلاة والسلام كان يجامع ثم يعود ولا يتوضأ * واستدل بالحديث ابن التين لقول مالك بلزوم الظاهر من الاماء بناء على أن المراد بالزائدتين على التسع مارية وريحانة وقد أطلق على الجميع لفظ نسائه . وتقرب بأن الاطلاق المذكور للتغليب كما تقدم فليس فيه حجة لما ادعى واستدل به ابن النير على جواز وطء الحرة بعد الأمة من غير غسل بينهما ولا غيره والمنقول عن مالك أنه لا يتأكد الاستحباب في هذه الصورة ويمكن أن يكون ذلك وقع لبيان الجواز فلا يدل على عدم الاستحباب. قاله الحافظ ابن حجر * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان من رواية أنس ومن رواية عائشة أخرجه النسائي من رواية عائشة في الطهارة من سننه (وأما رواية الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدم في شرح أول الحديثين السابقين تعين محل ذكر ترجمته هو أتى قدأحلت عليها مراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

١١٧٦ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَالِجُ مِنَ التَّنْزِيلِ شِدَّةً وَكَانَ مِمَّا يُحَرِّكُ شَفَتَيْهِ
فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَأَنَا أُحَرِّكُهُمَا لَكَ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُحَرِّكُهُمَا وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ أَنَا أُحَرِّكُهُمَا كَمَا رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يُحَرِّكُهُمَا فَحَرَّكَ
شَفَتَيْهِ

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج) المعالجة محاولة الشيء بمشقة (من التنزيل) أى الوحي المنزل وهو القرآن العظيم لثقله عليه كما دل عليه قول الله تعالى «إنا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً» (شدة) مفعول به يعالج أو مفعول مطلق أى معالجة شديدة وجملة يعالج الخ فى محل نصب خبر كان (وكان) صلى الله عليه وسلم (مما) أى كان العلاج ناشئاً مما (يحرك) به وفى بعض الأصول زيادة لفظ به كإفترت به المتن (شفتيه) بالثنية أى كان العلاج ناشئاً من تحريك شفتيه الشريفتين عليه الصلاة والسلام أى كان مبدؤ العلاج منه. قال القاضى عياض أى كان كثيراً ما كان صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك وكان يكثر من ذلك حتى لا ينسى أو لخلاوة الوحي فى لسانه (فقال ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما (فأنا أحرهما) أى شفتى (لك) وفى رواية لسمك بالميم (كأ) أى مثلما (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهما) أى شفتيه الشريفتين (وقال سعيد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة وسكون الياء المثناة التحتية ابن هشام السكونى الأسدى الوالى بكسر اللام وبالياء الموحدة منسوب إلى بنى والبة بالولاء ووالبة هو ابن الحارث بن ثعلبة بن دودان بدالين مهملتين أولاهما مضمومة بن أسد بن خزاعة. وهو إمام فقيه محدث جمع على جلالته أحد أعلام الاسلام كان يقال له جهيد العلماء يروى عن ابن عباس وجمع من الصحابة منهم المبادلة غير عبد الله بن عمرو ويروى عن خلق غيرهم وعنه الحكم وسلمة بن كهيل وسليم الاحول وسليمان الاعمش وأيوب وعمرو بن دينار وخلق وكان له العلو فى العلم والعظم فى العبادة والصبر على قول الحق وقد كان ثقة ثباتاً اماماً حجة قال عبد الملك بن أبى سليمان كان يتمخ فى كل ليلتين وقال ميمون ابن مهران مات سعيد بن جبير وما على ظهر الأرض أحد إلا وهو محتاج إلى علمه قتله الحجاج صبراً فى شعبان سنة خمس وتسعين بتقديم المثناة ولم يكمل خمسين سنة وما أمهل الحجاج بعد قتله فلم يمش بعده إلا أياماً ولم يقتل أحداً بعده قال خلف بن خليفة عن أبيه شهدت مقتل ابن جبير فلما بان الرأس قال لا إله إلا الله لا إله إلا الله فلما قالها الثالثة لم يتمها رضى الله تعالى عنه (أنا أحرهما) كما رأيت ابن عباس يحركهما (أى شفتيه) (غرك) بتشديد الراء المهملة سعيد بن جبير الشيبير رحمه الله تعالى (شفتيه) المباركتين وإنما قال رحمه الله كما رأيت ابن عباس يحركهما لأنه رأى ذلك منه بلا نزاع بخلاف ابن عباس

فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانَكَ لِتَتَجَلَّ بِهٖ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ قَالَ

لأنه لم يدرك وقت ذلك بل صنع عنده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك لسبق نزول آية القيامة على مولده لأن مولده كان قبل الهجرة بثلاث سنين فلم يولد في أول البعثة وبدء الوحي ونزول الآية كان في بدء الوحي ويحتمل أن ابن عباس أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك بعد قرآه ابن عباس حينئذ بل ورد ذلك صريحاً في مسند أبي داود الطيالسي ولفظه قال ابن عباس فأنا أحركك لك شقياً كما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحركهما * وهذا الحديث يسمى عند المحدثين بالسلسل بتحريك الشفتين لكن في طبقة الصحابة والتابعين لا فيمن بعدهم فلم يتصل تسلسله . كما هو الغالب في التسلسلات كما بسطناه في غير هذا الموضع وفائدة السلسل من الأحاديث اشتماله على زيادة ضبط الراوى واتصال السماع وعدم التدليس ومثله حديث المصاحف والمشابكة والسلسل بالأولية ونحوها (فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى) وفي رواية عز وجل مكان تعالى (لا تحرك) يا رسول الله عليك الصلاة والسلام (به) أى بالقرآن المنزل (لسانك) قبل أن يقضى اليك وحيه أى قبل تمامه (لتجمل به) أى لتأخذه على عجلة مخافة أن يتفات منك وروى ابن جرير من رواية الشعبي عجل به من حبه إياه وكلا الأمرين مراد ولا تنافي بين محبته إياه والشدة التى تلحقه فى ذلك * وقوله فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى الخ عطف على كان يعالج من التنزيل الخ فقوله فقال ابن عباس الخ اعترض بالفاء كما فى قول الشاعر :

واعلم فلم الرء ينفعه * أن سوف يأتى كل ما قدرا

ثم قال تعالى (ان علينا جمعه وقرآنه) أى قراءته فهو مصدر مضاف للمفعول والفاعل محذوف فاصله وقراءتك إياه فأمر بأن ينصت حتى يقضى إليه وحيه ووعد بأنه آمن من تغلته منه بالنسيان أو غيره ونحو هذه الآية قوله تعالى « ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه » أى لا تعجل بقراءته . ولا منافاة بين قوله مما يحرك شفتيه وبين قوله لا تحرك به لسانك لأن تحريك الشفتين بالسكلام المشتمل على الحروف التى لا ينطق بها إلا اللسان يلزم منه تحريك اللسان أو اكتفى بالشفتين وحذف اللسان لوضوحه لأنه الأصل فى النطق أو الأصل بحركة الفم وكل من الحركتين ناشئ عن ذلك قاله الحافظ ابن حجر أخذاً من كلام الكرماني . وتعبه العيني بأن الملازمة بين التحريكين ممنوعة وتحريك الفم مستبعد لأن الفم اسم لما يشتمل عليه الشفتان وعند الإطلاق لا يشتمل على الشفتين ولا على اللسان لا لغة ولا عرفاً بل هو من باب الاكتفاء فالتقدير فكان مما يحرك به شفتيه ولسانه على حدسرايل تقييم الحراى والبرد وفى صحيح البخارى فى تفسير سورة القيامة وتفسير ابن جرير الطبرى من طريق جرير عن ابن أبي عائشة ويحرك به لسانه وشفتيه فجمع بينهما (قال) أى ابن عباس مفسراً لقوله تعالى

جَمَعَهُ لَكَ صَدْرُكَ وَتَقْرَأُهُ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ قَالَ فَاسْتَمِعْ لَهُ وَأَنْصِتْ
ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا أَنْ تَقْرَأَهُ

ان علينا جمعه وقرآنه (جمعه لك صدرك) بفتح الميم والعين من جمعه وصدرك بالرفع على الفاعلية قال الحافظ في فتح الباري كذا في أكثر الروايات . وفيه اسناد الجمع إلى الصدر بالحجاز كقوله أثبت الريح البقل أى أثبت الله في الريح البقل واللام في ذلك للتبيين أو للتعليل اهـ وفي رواية جمعه لك في صدرك وهي توضيح للرواية الأولى قال ابن عباس. أيضاً في تفسير قرآنه عاطفاً على قوله جمعه لك صدرك (وتقرأه) أى أن نجمعه لك أو أن يجمعه لك صدرك وأن تقرأه فلفظ تقرأه بالنصب بأن القدرة والمعنى أنه صلى الله عليه وسلم كان يحرك شفثيه بما يسمعه من جبريل عليه السلام قبل أن يسمعه استعجالاً لحفظه واعتناء بتلقيه ثقيل له لا تحرك به لسانك الخ (فاذا قرأناه) عليك بلسان جبريل عليه السلام وفرغ جبريل من قراءته (فاتبع قرآنه) أى قراءته فقد جعل تعالى قراءة جبريل قراءته وقرآنه هنا مصدر كالقراءة (قال) ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في تفسير فاتبع قرآنه أى (فاستمع له) أى لا تكن قراءتك مع قراءته بل تابعة لها متأخرة عنها (وأنصت) بهزمة قطع مفتوحة من أنصت الرباعي وقد تكسر من نصت وتحذف في الوصل فلا تثبت إلا في الابتداء كما هو القاعدة في هزمة الوصل ومقاده مفاد استمع فحذفه عليه عطف وتفسير والاستماع أفعال يقتضى تصرفاً لأنه أصغاء بقصد السماع فهو أبلغ من السماع نحو كسب واكتسب ولهذا قال تعالى « لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت » بلفظ الاكتساب في البشر إذ لا بد فيه من السعي بخلاف الخير وفي هذا التفسير للآية بيان بعض آداب التعلم في حالة أخذ العلم من أساتذته فقيه الأمر بالانصات والاستماع وهذان الأمران من مسائل العلم التي لا ينال بدوتها وقد أشار لها صاحب طلمة الأنوار بقوله :

والعلم لا ينال دون نصب * وطول صحبة وذل الطاب
ودون الانصات فالاستماع * فالحفظ فالفهم مع اجتماع
ثمت تعليل والاستدلال * فعمل والتفكير للأهالى
والمر لا زم متقنيه تسعد * وارحل إذا حصلت علم البلد

(ثم إن علينا بيانه) وقد فسر ابن عباس بقوله (ثم إن علينا أن تقرأه) هكذا فسر ابن عباس وفسره غيره ببيان ما أشكل عليه صلى الله عليه وسلم من معانيه وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب لتصديره ثم الفيدة للتراخي لكن لا عن وقت الحاجة وهذا هو الصحيح الراجح عند الأصوليين وقد نص عليه الشافعي واستدل بهذه الآية على ذلك الفاضل أبو بكر بن الطيب

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا أَنَا جَبْرِيلُ أَسْمَعُ فَإِذَا
أَنْطَلَقَ جَبْرِيلُ قَرَأَهُ النَّبِيُّ ﷺ كَمَا قَرَأَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ
لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
أول صحيحه
في بدء الوحي
في باب كيف
كان بدء
الوحي إلى
رسول الله
صلى الله عليه
وسلم وفي
كتاب التفسير
في أول تفسير
سورة القيامة
مختصراً وفي
باب إن علينا
جمعه وقراءته
وفي باب فإذا
قرأناه فاتبع
قراءته وفي
كتاب فضائل
القرآن في باب
الترتيل في
القراءة .
وسلم في
كتاب الصلاة
في باب الاستماع
للقراءة
يروايتين
بأربعة أسانيد

وتبعوه ولا يتم هذا إلا على تأويل البيان بتبيين المعنى وقال الأمدى يجوز أن يراد
بالبیان الاظهار لا بیان المحمل ويؤيده أن المحمل من القرآن بعضه لا جميعه ولا
اختصاص لبعضه بالأمر المذكور دون بعض وقال أبو الحسين البصري يجوز أن يراد
البیان التفصيلي ولا يلزم منه جواز تأخير البیان الاجمالی فلا يتم الاستدلال . وتعب
باحتمال ارادة المعنيين الاظهار والتفصيل وغير ذلك لأن قوله تعالى . ثم إن علينا بيانه .
جنس مضاف فيعم جميع أصناف البیان من اظهاره وتبيين أحكامه وما يتعلق بها .
من تخصيص وتقييد ونسخ وغير ذلك (فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد
ذلك) أى بعد ما أنزل الله تعالى عليه الآية المذكورة (إذا أنا جبريل) عليه السلام .
وهو ملك الوحي المفضل به على سائر الملائكة عليهم السلام (استمع فان انطلق
جبريل) عليه السلام راجعاً عنه بعد اتيانه بالوحي (قرأه النبي صلى الله عليه وسلم
كما قرأ) وفي نسخة قرأ النبي بحذف الضمير وقوله كما قرأ كاف التشبيه فيه بمعنى
مثل وفي رواية كما كان قرأ والحاصل أن الحالة الأولى جمعه في صدره . والثانية
تلاوته . والثالثة تفسيره وايضاحه ✽ وقولي والمفظة له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه
في أقرب روايته لفظ البخارى ✽ كان النبي صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل
شدة كان يحرك شفثيه فقال لى ابن عباس أنا أحركهما لك كما كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يحركهما فحرك شفثيه فقال سعيد أنا أحركهما كما كان ابن عباس
يحركهما فحرك شفثيه فأنزله الله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه
وقرآنه قال جمعه في صدرك ثم تقرأ فإذا قرأناه فاتبع قرآنه قال فاستمع وأنصت
ثم إن علينا أن تقرأ قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنا جبريل
استمع فإذا انطلق جبريل قرأه النبي صلى الله عليه وسلم كما أقرأه ✽ وفي هذا
الحديث ما كان يحصل له عليه الصلاة والسلام من شدة الوحي والسكد العظيم
وهية الوحي الكريم كما قال تعالى إنا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً . وفيه أيضاً حرصه
عليه الصلاة والسلام على عدم نسيان القرآن لمبادرته بتلقيه بسرعة خوف النسيان

١١٧٧ كَانَ^(١) النَّبِيُّ ﷺ يَتَكَبَّرُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى

وقد ضمن الله تعالى له عدم النسيان كما دل عليه قوله تعالى « ستقرئك فلا تنسى » وقال الشعبي إنما كان ذلك من حبه للقرآن وحلاوته في لسانه فنهى عن تلك العجلة حتى يجتمع النزل منه لأن بعضه مرتبط ببعضه . وفيه ندب تمثيل المعلم المتعلم بالفعل حتى يزيه الصورة إذا كان في الفعل زيادة بيان على الوصف بالقول . وفيه أن القرآن لا يحفظه أحد إلا بونه تعالى وتيسيره كما قال تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر . وفيه دلالة على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب كما هو مذهب أهل السنة . وقد تقدمت اشارتنا إلى ذلك إلى غير ذلك مما استنبط منه ✽ وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في سننه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما وهو أحد المسكتين وقد تقدمت ترجمته في الأحاديث المصدرة عن عند حديث ✽ من وضع هذا الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله تعالى عنها (كان النبي صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الأول من شهر (رمضان حتى توفاه الله تعالى) . فيه دليل على أن الاعتكاف لم ينسخ وأنه سنة خصوصاً في العشر الأول من رمضان لمواظبه صلى الله عليه وسلم فيها كما يدل عليه لفظ كان لأنه يقتضى التكرار ولذا قال أبو بكر بن العربي من علمائنا المحققين هو سنة وقول أصحابنا في كتبهم هو جائز جميل اه قال الأبى يريد لوجود حقيقة السنة فيه لأنه عليه الصلاة والسلام فعله وأدامه وأظهره « قلت » وهذا كله بعبه ظاهر حديث المتن وقال القاضي عياض الاعتكاف مرغ فيه وليس بواجب اجماعاً وقال ابن بشر وقع لماك ما ظاهره الكراهة لأنه من الرهبانية المنهى عنها وأخذ ابن رشد الكراهة من قوله في المدونة اعتكف صلى الله عليه وسلم ولم يلفى أن صحابياً اعتكف ولم أشد الناس اتباعاً له ولم أزل أفكر حتى أخذ بنفسى أنهم إنما تركوه لشدة إذليله ونهاره سواء وقال الأبى ولأهل المذهب في حكمه عبارات . عبد الوهاب هو قرينة . ابن أبى زيد هو نافلة خير . ابن عبد البر هو في رمضان سنة وفي غيره جائز اه قال في فتح البارى وأما قول ابن نافع عن مالك فكرت في الاعتكاف وترك الصحابة له مع شدة اتباعهم للآثر فوقع في نفسى أنه كالوصول وأراهم تركوه لشدة ولم يلفى عن أحد من السلف أنه اعتكف إلا عن أبى بكر بن عبد الرحمن اه قال وكأنه أراد صفة مخصوصة وإلا فقد حكىناه عن غير واحد من الصحابة ومن كلام مالك أخذ بعض أصحابه أن الاعتكاف جائز وأنكر ذلك عليهم ابن العربي وقال انه سنة مؤكدة وكذا قال ابن بطال في مواظبة النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على تأكده وقال أبو داود عن أحمد لا أعلم

(١) أخرجه البخاري في أبواب الاعتكاف في

ثُمَّ اعْتَكَفَ أَزْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ

عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

باب الاعتكاف

في النشر

الأواخر الخ

وأخرج مثله

من رواية

ابن عمر في

هذا الباب

دون زيادة

حتى توفاه

الله تعالى الخ.

وأخرجه مسلم

في كتاب

الاعتكاف في

باب اعتكاف

العصر الأواخر

من رمضان

بثلاث روايات

بخمسة أسانيد

من رواية

عائشة واثنان

من رواياتهما

بدون زيادة

حتى توفاه

الله الخ

وأخرجه

أيضا في هذا

الباب من

رواية ابن عمر

بروايتين

كسروايتي

عائشه دون

الزيادة المذكورة

عن أحد من العلماء خلافا أنه مستنون اه وعلى كونه نافلة من شروط صحتها الصوم جرى خليل المالكي في مختصره بقوله « الاعتكاف نافلة وصحته لمسلم ميمز بطلاق صوم ومسجد إلا لمن فرضه الجمعة وتجب به فالجامع مما تصح فيه الجمعة والاخراج لها الخ وقال القاضي عياض وشروط صحتها الصوم وان لم ينطق به لأنه صلى الله عليه وسلم لم يعتكف إلا وهو صائم ولأن الله تعالى انما ذكر الاعتكاف للصائم فقال تعالى « ولا تباشروهن وأتم عاكفون في المساجد » ولأنه عمل أهل المدينة وأسقط شرطيته الشافعية وابن لبابة من أصحابنا محتجين بأنه صلى الله عليه وسلم اعتكف في رمضان قال يحيى الدين النووي ويقول عمر نذرت في الجاهلية اعتكاف ليلة فقال عليه الصلاة والسلام أوف بنذرك والليل ليس نحلا للصوم قال الأبي المعروف انه شرط قال عياض وعلى شرطية الصوم فلا يتعين أن يكون للاعتكاف فلو اعتكف تطوعا في رمضان صح واختلف في الاعتكاف الواجب بالنذر هل يجزئ في رمضان أم لا والقائل بالأجزاء كما قاله الأبي هو ابن عبد الحكم والقائل بعدمه وأنه لا بد من صوم له ابن الماجشون وسنحون وبسط الكلام على فروع الاعتكاف محله كتب الفقه فليرجع إليها من شاء استحكال الكلام على شروط صحته وما يبطله وحكم اعتكاف النساء والرجال وغير ذلك ثم قالت عائشة رضي الله تعالى عنها (ثم اعتكف أزواجه) عليه الصلاة والسلام (من بعده) أي من بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وفي زيادة قولها حتى توفاه الله ثم اعتكف أزواجه من بعده دليل على أن الاعتكاف لم يتسخ لقولها حتى توفاه الله تعالى ثم أكدت ذلك بقولها ثم اعتكف أزواجه من بعده أي ثم استمر حكمه بعده عليه الصلاة والسلام حتى في حق النساء ففيه دلالة على أن النساء كالرجال في الاعتكاف وقد كان عليه الصلاة والسلام أذن لبعضهن فيه وعليه فأنكاره عليهن الاعتكاف بعد اذنه لمن فيه كما في الصحيح يحول على خوف أن يكن غير مختصات في الاعتكاف بل قصدت به القرب منه لغيرتهن عليه صلى الله عليه وسلم أو لذهاب المقصود من الاعتكاف بكونهن معه في المعتكف أو لتضييقهن المسجدا ببيتين فيه لأجل الاعتكاف وما قدمناه من أن النساء كالرجال في الاعتكاف هو قول الجمهور . وقال أبو حنيفة

١١٧٨ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعِجِبُهُ التَّيْمَنُ فِي تَمَعُّلِهِ وَتَرْجُلِهِ وَطُهُورِهِ
وَفِي شَأْنِهِ كُلِّهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

يجوز للمرأة أن تعتكف في مسجد بيتها وهو الموضع الميأ في بيتها اصلاتها ولا يجوز
ذلك للرجل وهو قول قديم للشافعي ضعفه أصحابه وجوز به بعض أصحاب مالك وبعض
أصحاب الشافعي الرجل والمرأة * وقد أخرج الشيخان من رواية ابن عمر مثل
حديث عائشة دون زيادة حتى توفاه الله تعالى الخ كما بينته في العلم * وفي هذا الحديث
دليل واضح على أن الاعتكاف لم ينسخ وأنه ليس من خصائص رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم . وفيه استحباب الاعتكاف في العشر الأواخر من رمضان وهو أمر
مجمع عليه استيعاباً مؤكداً أو سنة في حق الرجال كما تقدم بسطه . واختلف العلماء
في النساء وقد تقدم أنهن كالرجال في الاعتكاف * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان
أخرجه أبو داود والنسائي في الصوم من سننهما وكذا أخرجه الترمذي وابن ماجه
(وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضي الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها
في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مراراً
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قولها رضي الله تعالى عنها (كان النبي صلى الله عليه وسلم يعجبه) بضم
المثناة التحتية من أعجبه كذا إذا سربه (التيمن) بالرفع فاعل يعجبه واليمن بوزن
التبرك وبمعناه وإنما أعجبه لحسنه وقد دل القرآن في آيات كثيرة على فضل اليمن
وكذا الأحاديث ثم ذكر في هذا الحديث جملة من ذلك بقوله (في تمعله) بفتح المثناة
الفوقية والتون وتشديد العين المهملة المضمومة أي كان يعجبه التيمن في تمعله أي
لبسه الثعل فيتندى بلبس اليمن قبل اليسرى (وترجله) أي وفي ترجمله أي تمشيطة
الشعر وتسريحه سواء كان لرأسه أو لحيته الشريفة فيتندى بالشق الأيمن منهما (وطروره)
أي وفي طهوره بضم الطاء أي تطهره وتفتح الطاء فيبدأ بالشق الأيمن في الغسل
وباليمنى في اليمين والرجلين على اليسرى منهما وقد أخرج أبو داود في سننه من
رواية أبي هريرة مرفوعاً إذا توضأتم فابدأوا بيمينكم فإن قدم اليسرى كره وصح
الوضوء وأما الكفان والحدان والأذنان فيطهران دفعة واحدة ونا كان من عادته
صلى الله عليه وسلم أنه يعجبه التيمن في شأنه كله عطفته على ما ذكر بقولها رضي
الله تعالى عنها (وفي شأنه كله) وقولها وفي شأنه كله من عطف العام على الخاص

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الوضوء
في باب التيمن
في الوضوء
والفصل وفي
أوائل كتاب
الصلاة في باب
التيمن في دخول
المسجد وغيره
وفي كتاب
الأطعمة في
باب التيمن
في الأكل
 وغيره وفي
كتاب اللباس
في باب يبدأ
بالنعل اليمنى *

وأخرجه
مسلم في
كتاب
الطهارة في
باب التيمن
في الطهور
 وغيره بروايتين
بإسنادين

١١٧٩ كَانَ (١) النَّبِيُّ ﷺ يُعْرِضُ رَاحِلَتَهُ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا (رَوَاهُ
الْبُخَارِيُّ) (٢) وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الصلاة
في باب الصلاة
إلى الراحلة
والعير والرجل
من أبواب
سترة المصلي
ومسلم في
كتاب الصلاة
في باب سترة
المصلي بثلاث
روايات بثلاثة
أسانيد .

فالمراد جميع حالاته مما هو من باب التكريم والتزيين كلبس السراويل والخف وتقليم
الأظفار وقص الشارب وما أشبه ذلك أما ما ليس من باب ما ذكر كدخول الخلاء
والخروج من المسجد فانه باليسار * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه
في أقرب رواياته للفظ البخارى * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التيمن
في شأنه كله في نعله وترجله وطهوره * وفي هذا الحديث شرف اليمين على اليسار .
وفيه استحباب البداءة بشق الرأس الأيمن في الترجل والغسل والحلق « فان قلت »
هو من باب الازالة فكان ينبغي أن يبدأ باليسر « فالجواب » أنه من باب التزيين
والتجمل . وفيه أيضا استحباب البداءة في التعل باليمين واستحباب البداءة باليمين
في الوضوء وقد قال ابن المنذر أجمعوا على أن لا إعادة على من بدأ بيساره في وضوءه
قبل يمينه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في اللباس من سننه
وأخرجه الترمذى في آخر الصلاة من سننه وقال حسن صحيح وكذا أخرجه
في الشمايل وأخرجه النسائي في الطهارة وفي الزينة من سننه وأخرجه ابن ماجه
في الطهارة من سننه (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها .
وقد تقدم في شرح الحديث السابق أن ترجمتها تقدمت في حرف الهاء عند حديث *
هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو
الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم يعرض) بضم
التحتية وفتح العين المهملة وتشديد الراء المكسورة (راحلته) أى مركوبه التجيب
ذكرنا كان أو اتى والهاء فيها للمبالغة كما قاله الأزهرى وقال الجوهري الراحلة الناقة
التي تصلح لأن يوضع الرجل عليها أى كان عليه وعلى أنه الصلاة والسلام يجعل راحلته
عرضا وفي رواية يعرض بفتح التحتية وسكون العين المهملة وضم الراء راحلته
(فيصلى إليها) أى إلى جهتها ولفظ مسلم فهو يصلى إليها وفي رواية له كان يصلى
إلى راحلته هذا ما اختلف فيه لفظ مسلم مع لفظ البخارى * وفي صحيح البخارى
بعد متن هذا الحديث ما لفظه قلت أفرأيت إذا هبت الركاب قال كان يأخذ الرجل

فيعدله فيصل إلى آخرته أو قال مؤخره وكان ابن عمر يفعله * وقائل قلت هو عبيد الله بضم العين
 وفتح الموحدة ابن عمر والمسئول هو نافع مولى ابن عمر كما بينه الاسماعيلي وعليه فيكون هذا مرسلا
 لأن فاعل يأخذ هو النبي صلى الله عليه وسلم ولم يدركه نافع قاله الحافظ في فتح الباري ومعنى قوله
 فيعدله أى يقيمه تلقاء وجهه وقد ضبط فيعدله بضم المثناة التحتية وفتح الدال المهملة وتشديد الدال
 من التعديل وهو تقويم الشيء . وضبطه الحافظ ابن حجر وغيره بفتح أوله وسكون العين وكسر الدال
 وقوله إلى آخرته هو بفتح الهزة والخاء المعجمة والراء دون مد ويجوز المد مع كسر الخاء . ومعنى
 هذه الزيادة أن الأبل إذا هاجت شوشت على المصلى لعدم استقرارها فيعدل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عنها إلى الرحل فيجعله ستره * وفي هذا الحديث دليل لجواز التستر بما يستقر من الحيوان
 قاله القرطبي وقال ولا يعارضه النهى عن الصلاة في معاطن الأبل لأن المعاطن مواضع اقامتها عند الماء
 وكراهة الصلاة حيثئذ عندها اما أشده تنها واما لأنهم كانوا يتخلون بينها مستترين بها اه قال ابن
 حجر وقال غيره أى غير القرطبي علة النهى عن ذلك كون الأبل خلفت من الشياطين اه وقد
 يكون ما جاء من التعليل بذلك اشارة إلى شدة نفورها وأنها في فعلها ذلك كالشياطين من قطعها
 الصلاة وشغل المصلى بها . وقال ابن بطلال وكذلك تحوز الصلاة إلى كل شئ طاهر اه . وفي هذا
 الحديث أيضا جواز الصلاة إلى البعير والشاة كما روى عن ابن القاسم قال الأبي وظاهر الحديث أن
 الصلاة تحوز إلى الخيل إذا أمن اصابة بولها والذي لابن القاسم ويصلى للبعير والشاة بخلاف الخيل
 لنجاسة بولها اه فلم من علته أن الدابة إذا كانت فضلها غير نجسة وكانت مربوطة يجوز جعلها
 ستره وينحو هذا قيد شيخنا المرحوم الشيخ أحمد بن أحمد بن الهادي في المفتي قول خليل في مختصره
 لا دابة . وهو متجه لظاهر حديث المتن ثم اعلم أن السترة كما قاله عياض مستعينة وفي الكافي أنها
 سنة وأخذ ابن عبد السلام وجوبها من تأنيب المصلى بغير سترة قال القاضى عياض وسر اتخاذها منع
 من يمر بفرجه وكف البصر عن النظر إلى ما وراءها وأقلها قدر عظم الذراع في غلظ الرمح قال الأبي
 يريد أو ما يستلزم ذلك لقول مالك يجوز إلى الثلثون والوسادة ذواتى الارتفاع وقيدته في رواية
 ابن حبيب بما إذا لم يجد غير ذلك وأجازها ابن حبيب بدون عظم الذراع ودون غلظ الرمح قال
 وأما يكره مارق جداً وكان ابن عرفة يجيز الصلاة إلى الرداء أو الشعر المجهول على باب البيت إذا
 كان أحدهما بحيث يحجب . قال القاضى عياض وتحديدتها بآخرة الرحل يدل على أن الخط باطل
 وجاء في الاكتفاء به حديث ضعيف أخذ به الامام أحمد واختلف في صفته قليل أن يجعل كالحرير
 وقيل قائما إلى القبلة وقيل من المشرق إلى المغرب . قال النووي وحديث الخط أخرجه أبو داود
 واختلف في الاخذ به قول الشافعى واستحبه جمهور أصحابه وليس في حديث الأم ما يدل على بطلانه .
 قال الأبي : كون الخط باطلا هو المعروف للمالك في المدونة وغيرها « قلت » وعلى عدم جوازه

١١٨٠ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعْطِينِي الْعَطَاءَ « قَائِلُهُ عُمَرُ » فَأَقُولُ أَعْطِهِ أَقْرَ إِلَيْهِ مِنِّي حَتَّى أُعْطَانِي مَرَّةً مَالًا فَقُلْتُ أُعْطِهِ مَنْ هُوَ أَقْرَ إِلَيْهِ مِنِّي فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ خُذْهُ فَمَتَّوْلُهُ وَتَصَدَّقْ بِهِ

درج خليل في مختصره بقوله لا دابة وحجر واحد وخط وأجنبية الخ وتشل القرافي أن أشهب أجازه في العتبية والذي فيها محتمل قال فيها أشهب ويصلي بالصحرَاء الى ستره فان لم يجد صلى دونها ولا يجعل خطا وذلك واسع ابن رشد الواسع صلاته دون ستره لا الخط لأنه عنده باطل وفهم القرافي أن الواسع الخط . وفيه ما رأيت وفي البسطة قال مطرف خط ابن جريج في الحصباء خطا وصلى اليه فحصبه أهل المسجد من كل حلقة فلم ينته فتأدوه الحق بالستره يا جاهل قال ابن رشد ويروي أن أمة قالت له وهو يصلي الى خط خطه واعجبا لجهل هذا الشيخ بالسنة فقال وما رأيت من جهلي قالت صلاتك الى الخط حدثني مولائي عن أمها عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخط باطل فذهب بها الى مولاتها فأخبرته بذلك فقال يعبئيني أعطيني فقالت ان أحببت قالت لا وذكرت بسندها الأول أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اتى العبد ربه ونصح مواليه فسله أجران ولا أحب أن أنقص أجرا فقد عرضت على مولائي ذلك وتعطيني من مالها بالعقيق ما يكفيني فأبيت . (وأما راوى الحديث) فهو ابن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ بأسباب وتقدمت في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ مختصرة وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيني العطاء) أى المال الذى يقسمه الامام فى المصالح ثم بينت مرجع ضمير المعطى له بقولى (قائله عمر) أى ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال عمر (فأقول) اذا أعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم عطاء (أعطه) بقطع الهمزة المفتوحة (أقفر اليه مني) أى أعطه من هو أقفر اليه مني كما في رواية بهذا اللفظ وقوله أقفر اليه مني فيه الفصل بين أفعل ولفظة من واما وقع ذلك لأن الفاصل ليس أجنبياً بل هو الصق به من الصلة لأنه محتاج اليه بحسب جوهر اللفظ والصلة محتاج اليها بحسب الصيغة قاله فى الكواكب (حتى أعطاني مرة مالا فقلت أعطه أقفر اليه مني) مثلما كنت أقوله (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) وفى رواية فقال له النبي صلى الله عليه وسلم (خذْهُ فَمَتَّوْلُهُ وَتَصَدَّقْ بِهِ) أى خذْهُ فَمَتَّوْلُهُ أى اقبله وأدخله فى مالك ومالك وهذا يدل على أنه ليس من أموال الصدقات لأن الفقير لا يئبى أن

فَمَا جَاءَكَ مِنْ هَذَا الْمَالِ وَأَنْتَ غَيْرُ مُشْرِفٍ وَلَا سَائِلٍ فَخُذْهُ وَإِلَّا فَلَا تَتَّبِعْهُ نَفْسَكَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الاحكام فى باب رزق الحكم والعاملين

يأخذ من الصدقات ما يتخذه مالا والأمر فى قوله خذه الخ أمر ارشاد على الصحيح وقوله وتصدق به دليل على أن الصدق به انما يكون بعد أخذه وتموله لأنه إذا ملك المال وتصدق به طيبة به نفسه كان أفضل من الصدق به قبل قبضه لأنه أحرص على الذى يحصل بيده مما لم يدخل فيها ثم قال عليه الصلاة والسلام لعمر رضى الله تعالى عنه (فما جاءك من هذا المال وأنت غير مشرف) أى فما جاءك من جنس هذا المال وأنت غير مشرف بضم الميم وسكون الشين المعجمة بعدها راء مكسورة فقاء أى غير طامع ولا ناظر اليه وجهه وأنت غير مشرف الخ حاله والاشراف هو أن يقول الشخص فى نفسه ربما يبعث إلى فلان بكذا وربما يفكرنى فلان ثم عطف على مشرف قوله (ولا سائل) فهو مجرور لمعطفه على المجرور أى ولا طالب له وجواب الشرط فى قوله فما جاءك هو قوله (فخذ) ولا ترده لمن أعطاك (وإلا) أى وإن لم يحمى اليك (فلا تتبعه نفسك) بضم التاء الفوقية الأولى وسكون الثانية وكسر الموحدة وسكون العين أى فلا تطلبه ولا تعلق نفسك به بل اتركه إلا لضرورة شديدة والأصح تحريم السؤال على القادر على الكسب وهو آخر المسالك وأردفها وربما وجب عند شدة الاضطرار له كما أشار اليه الناظم بقوله :

ثم السؤال آخر المسالك * وهو بشرط الاضطرار واجب

وقيل يباح الطلب بشرط أن لا يذل نفسه ولا يلج فى الطلب ولا يؤذى المشغول فان فقد شرط من هذه الشروط حرم اتفاقا * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطينى العطاء فأقول أعطه من هو أفقر اليه منى حتى أعطاني مرة مالا فقلت أعطه أفقر اليه منى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذه وما جاءك من هذا المال وأنت غير مشرف ولا سائل فخذ مالا فلا تتبعه نفسك * وفى هذا الحديث أن أخذ ما جاء من المال بغير مسألة أفضل من تركه لأنه يقع فى اضاعه المال وقد نهى الشرع عن ذلك وتعبه ابن المنير بأنه ليس من الاضاعه فى شئ لأن الاضاعه

عليها بروايتين باسنادين . وفى كتاب الزكاة فى باب من أعطاه الله شيئاً من غير مشقة ولا اشراف نفس وأخرجه مسلم فى كتاب الزكاة فى باب اباحة الأخذ لمن أعطى من غير مسألة ولا اشراف بخمس روايات بسة أسانيد .

التبذير بغير وجه صحيح وأما الترك توفيراً على المعطى تنزيهاً عن الدنيا وتحرجاً أن لا يكون قائماً بالوظيفة على وجهها فليس من الاضاعة . وذهب بعض الصوفية إلى أن المال إذا جاء من غير اشراف نفس ولا سؤال لا يرد فإن رد عوقب بالحرمان . ويحكي عن الامام أحمد وأهل الظاهر وقد زاد مسلم على حديث المتن عن سالم بن عبد الله بن عمر . فمن أجل ذلك كان ابن عمر لا يسأل أحدا شيئاً ولا يرد شيئاً أعطيه . وظاهره أن ابن عمر كان لا يرد ما فيه شبهة وقد ثبت أنه كان يقبل هدايا المختار بن أبي عبيد الثقفي وهو أخو صفية بنت أبي عبيد زوج ابن عمر وكان المختار المذكور غلب على الكوفة وطرد عمال عبد الله بن الزبير وأقام أميراً عليها مدة في غير طاعة خليفة وتصرف فيها يتحصل منها من المال على ما يراه ومع ذلك كان ابن عمر يقبل هداياه وكان مستنده في ذلك أن له حقاً في بيت المال فلا يضره على أى كيفية وصل اليه أو كان يرى أن التبعة في ذلك على الآخذ الأول أو أن للمعطي المذكور مالا آخر في الجملة وحقاً ما في المال المذكور فلما لم يتميز وأعطاه له عن طيب نفس دخل في عموم قوله ما أنك من هذا المال وأنت غير مشرف ولا سائل فخذته فرأى أنه لا يستثنى من ذلك إلا ما علمه حراماً محضاً قال الطبري في حديث عمر الدليل الواضح على أن لمن شغل بقى من أعمال المسلمين أخذ الرزق على عمله ذلك كالولاء والقضاء وجباة ألفى وعمل الصدقة وشبههم لاعطاء رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر العمالة على عمله وذكر ابن المنذر أن زيد ابن ثابت كان يأخذ الأجر على القضاء . واحتج أبو عبيد في جواز ذلك بما فرض للعاملين على الصدقة وجعل لهم منها حق القيامهم وسعيهم فيها وحكي الطبري عن العلماء هل الأمر في قوله في هذا الحديث خذوه وتموله للوجوب أو للندب ثالثاً إن كانت العطية من السلطان فهي حرام أو مكروهة أو مباحة وإن كانت من غيره فمستحبة . قال النووي والصحيح أنه إن غلب الحرام حرمت وكذا إن كان مع عدم الاستحقاق وإن لم يغلب الحرام وكان الآخذ مستحقاً فيباح وقيل يندب في عطية السلطان دون غيره والله أعلم وقال ابن المنذر وحديث ابن السعدي حجة في جواز أرزاق القضاء من وجوهها . قال الحافظ ابن حجر . والتحقيق في المسئلة أن من علم كون ماله حلالاً فلا ترد عطيته ومن علم كون ماله حراماً فتنحرم عطيته ومن شك فيه فالاحتياط رده وهو الورع ومن أباحه أخذ بالأصل قال ابن المنذر واحتج من رخص فيه بأن الله تعالى قال في اليهود سماعون لا تكذبوا كالون للسحت وقد رهن الشارع صلواته وسلامه عليه درعه عند يهودى مع علمه بذلك وكذلك أخذ الجزية عنهم مع العلم بأن أكثر أموالهم من ثمن الخمر والخنزير والعاملات الفاسدة اه . وفي هذا الحديث أن للامام أن يعطى بعض رعيته إذا رأى لذلك وجهاً وإن كان غيره أحوج إليه منه وأن رد عطية الامام ليس من الأدب ولا سيما من الرسول صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه الآية . وسئل أبو جعفر محمد الباقر بن علي بن الحسين عن هدايا السلطان فقال ان علمت

١١٨١ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَغْتَسِلُ أَوْ كَانَ يَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ إِلَى خَمْسَةِ
أَمْدَادٍ وَيَتَوَضَّأُ بِالْمَدِّ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَالْفِظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسٍ
ابْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الوضوء
في باب الوضوء
بالمد ومسلم في
كتاب الحيض
في باب القدر
المستحب من
الماء في غسل
الجنابة الخ
بروايتين
بأسانيد عن
أنس وبروايتين
بنحوه عن
سفينة رضى
الله تعالى عنه

أنه من غصب وسعت فلا تقبله وإن لم تعرف ذلك فاقبله ثم ذكر قصة بريرة
وقد قال عليه الصلاة والسلام هو لنا هدية وقال ما كان من مأثم فهو عليهم وما كان
من مهنأ فهو لك . إلى غير هذا مما استفيد من هذا الحديث . وهذا الحديث كما
أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الزكاة من سننه وأخرجه أبو داود في الزكاة
وفي الخراج من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أمير المؤمنين عمر بن الخطاب
رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته بأسباب في حرف الماء عند حديث . هل
وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت الاحالة عليها بعد ذلك . وبالله تعالى
التوفيق . وهو المأدى إلى سواء الطريق . .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم (يغسل) أى يغسل جسده الشريف المقدس (أو كان يغتسل) كيف تغتسل والثك
من الراوى وهو ابن جبر المقدس كورفى اسناد البخارى وهو مذكور فى اسناد روايته مسلم وليس
فيها ذكر أو ألقى لى لى لك (بالصاع) وهو مكىال يسع خمسة أراضل وثلاث رطل عند
أهل الحجاز وثمانية عند أهل العراق وربما زاد رسول الله صلى الله عليه وسلم فى
غسله على الصاع (إلى خمسة أمداد) وإلى ستة عشر رطلا كما رواه البخارى وربما
نقص عنه فقد اغتسل هو وعائشة رضى الله عنها من اناء يسع ثلاثة أمداد وهما جبان
كما رواه مسلم . وفي رواية له من حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم كان يغتسل
بخمسة مكايك ويتوضأ بمكوك والمكوك بفتح الميم وضم الكاف مشددة مكىال
أهل العراق يسع صاعا ونصفا بالمد فيجمع على مكايك ومكاي بفتح الميم وشد الياء
(ويتوضأ بالمد) أى وكان النبي صلى الله عليه وسلم أيضا يتوضأ بالمد بضم الميم وثشديد
الدال وهو مكىال يسع قدر رطل وثلاث عند أهل الحجاز ورطلين عند أهل العراق
ورواية كان يغتسل بخمسة مكايك الخهى بمعنى حديث اثنى كما قاله عياض . والحاصل
أن المد ربع الصاع إذ الصاع أربعة أمداد وعلى ظاهر هذا الحديث فالسنة أن لا ينقص
ماء الوضوء عن قدر مد وماء الغسل عن قدر صاع لكن الواقع الموافق ليسر الدين
(م - ٣٨ - زاد المسلم - خامس)

١١٨٢ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْسِلُ أَلَمَنِي ثُمَّ يَخْرُجُ

وقلة الحرج فيه أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص فتخفيف الحلقة يستحب له أن يستعمل من الماء قدرًا يكون نسبته إلى جسده كنسبة المد والصاع إلى جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومتفاحشها في الطول والعرض وعظم البطن وغيرها يستحب أن لا ينقص عن مقدار يكون بالنسبة إلى بدنه كنسبة المد والصاع إلى بدن رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقد أخرج أبو داود من حديث أم عمارة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فأتى بانهاء فيه قدر ثلثي المد وعنده أيضًا من حديث أنس رضي الله عنه وكان عليه الصلاة والسلام يتوضأ بانهاء يسع رطلين ويغتسل بالصاع. وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما وأما في مستدرکه من حديث عبد الله بن زيد رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام أتى بثاني مد من ماء فتوضأ فجعل يدلك ذراعیه . والجمع بين هذه الروايات كما نقله النور من الشافعي رحمه الله تعالى أنها كانت اغتسالات في أحوال وجد فيها أكثر ما استعمله صلى الله عليه وسلم وأقله وهو يدل على أنه لا حد في قدر ماء الطهارة يجب استيفاءه بل القسالة والكثرة باعتبار الأشخاص والأحوال . وقد علم من حديث الثوري أنه عليه الصلاة والسلام كان يغتسل بالصاع ويتوضأ بالمد فيدل على أن ذلك كان أغلب أحواله ولم يكن ذلك على سبيل الحد بحيث لا يزيد عنه ولا ينقص على المعروف عند علماء السنة والمشهور في المذهب عندنا أنه لا تحديد في الأمرين لكن تقليل الماء في كل منهما مستحب إذ لا تكليف إلا بفعل . وقال ابن شعبان لا يجوز أقل من المد في الوضوء ولا من الصاع في الغسل على ما ورد من نقله صلى الله عليه وسلم . قال الأبي : رأى ابن شعبان أن ما في الحديث من المد والصاع حد لأقل ما يجوز وكراهة مالك تحديد الماء الوضوء بأن يقطر أو يسيل وإنما أنكر تعيين التحديد وإلا فإذا لم يسلم فهو مسح وقال ابن عمر ظاهر قوله أنه ليس من حد ماء الوضوء أن يسيل أو يقطر . قال ابن العربي وإذا زوعى المد والصاع فالمعتبر فيه الكيل لا الوزن لأن الكيل ضعف الموزون اهـ وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته عن أنس لفظ البخاري * كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ بالمد ويغتسل بالصاع إلى خمسة أمداد * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الاسماعيلي من طريق أبي نعيم شيخ البخاري وقد رواه أبو داود بنحوه من حديث عائشة ومن حديث جابر كذلك (وأما راوي الحديث) فهو أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الماء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قولها رضي الله تعالى عنها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل المني) بالنون وهو الماء الأبيض الذي يخرج عند اللذة الكبرى وهو معروف أي كان يغسله (ثم يخرج)

إِلَى الصَّلَاةِ فِي ذَلِكَ الثَّوْبِ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَى أَثَرِ الْغَسْلِ فِيهِ (رَوَاهُ) (١) أَخْرَجَهُ
 الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ وَالْفَقْهُ لَهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ
 اللَّهِ ﷺ

صلى الله عليه وسلم من حجرة عائشة رضى الله تعالى عنها (إلى الصلاة في ذلك الثوب)
 الذى غسل منه المني قالت عائشة (وأنا أنظر إلى أثر) يفتح الثاء المثلثة بعد فتح الهمزة
 (الغسل فيه) أى فى ذلك الثوب الذى غسل موضع المني منه والمراد بأثر الغسل
 بقعه بضم الموحدة وفتح القاف ثم عين مهملة جمع بقعة والمراد بها كل موضع غسل
 فخالف لون أثره لون ما يليه . وقولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل
 المني الخ أى سواء غسله بيده الشريفة أو غسلته عائشة بأمره أو تقريره صلى الله
 عليه وسلم لقولها فى رواية للبخارى كنت أغسل الجنابة أى أثرها من ثوب النبي صلى
 الله عليه وسلم . وفى رواية له عنها كنت أغسله من ثوب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ثم يخرج إلى الصلاة وأثر الغسل فيه معنى بقع الماء . وفى رواية لمسلم عنها
 كنت أغسله من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى رواية له عنها كنت
 أفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وإنما كان يخرج للصلاة وأثر
 الغسل فى ثوبه الشريف إذا كان مبادرا للوقت ولم يكن له ثياب يتداولها ثم إن رواية
 مسلم من حديث عائشة كنت أفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها
 زيادة فى رواية له عنها أيضا هى قولها لقد رأيتنى أفركه من ثوب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فركا فيصلى فيه . ولا بنى خزيمة وجاب بنسند صحيح فى صحيحهما كانت
 تحمكه وهو يصلى . ويجمع بين هذه الروايات وبين حديث المتن على مقتضى مذهب
 الشافعى وأحمد وبعض المحدثين بحمل الغسل على التدب أو على أن غسله لتجاسة
 ممره أو لاختلاطه برطوبة الفرج على القول بنجاسته . وحمل الخفية الغسل على الرطب
 والفرك على اليابس . وإمامنا مالك يوجب غسله وطبا ويابس لتجاسة المني عنده محتجا
 بحديث المتن ومحدث قام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الصلاة فرأى فى ثوبه
 احتلاما أى منيا فأنصرف أى لغسله ثم أنصرف وفى ثوبه بقع الماء . ولا يقال هنا إن
 الاحتلام من تلاعب الشيطان وذلك يستحيل عليه صلى الله عليه وسلم لأن الاحتلام
 يطلق على المني وقد يخرج فيضاف وقت لا عن احتلام وربما كان خروجه عن

(١) أخرجه
 البخارى فى
 كتاب الوضوء
 فى باب غسل
 المني وفركه الخ
 بروايتين
 بثلاثة أسانيد
 وفى باب إذا
 غسل الجنابة
 أو غيرها فلم
 يذهب أثره
 بروايتين
 بأسنادين
 وأخرجه
 مسلم فى كتاب
 الطهارة فى
 باب حكم المني
 بست روايات
 بأسانيد كثيرة

مقدمات فيسقط منه شيء في الثوب . . وحاصل ما للائمة الأربعة أن مذهب الشافعي وأحمد طهارة
المني ومذهب امامنا مالك وأبي حنيفة نجاسته إلا أن أبا حنيفة يكتفي في تطهير اليابس منه بالفرك ومالك
يوجب غسله ربطاً وبأساً كما تقدم . قال صاحب بداية المجتهد اختلافوا في المني هل هو نجس أم لا
فذهبت طائفة منهم مالك وأبو حنيفة إلى أنه نجس وذهبت طائفة إلى أنه طاهر وبهذا قال الشافعي
وأحمد وداود وسبب اختلافهم فيه شيان : أحدهما اضطراب الرواية في حديث عائشة وذلك أن في
بعضها كنت أغسل ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المني فيخرج إلى الصلاة وأن فيه لبقع
الماء وفي بعضها كنت أفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بعضها فيصلى فيه خرج
هذه الزيادة مسلم . والثاني تردد المني بين أن يشبه بالأحداث الخارجة من البدن وبين أن يشبه بمخروج
الفضلات الطاهرة كاللبن وغيره فن جمع الأحاديث كلها بأن حمل الفصل على باب النظافة واستدل
عن الفرك على الطهارة على أصله في أن الفرك لا يظهر نجاسة وقاسه على اللبن وغيره من الفضلات
العريفة لم يره نجساً ومن رجح حديث الفصل على الفرك وفهم منه النجاسة وكان بالأحداث عنده
أشبه منه مما ليس بمحدث قال انه نجس وكذلك أيضاً من اعتقد أن النجاسة تزول بالفرك قال الفرك
يدل على نجاسته كما يدل الفصل وهو مذهب أبي حنيفة وعلى هذا فلا حجة لأولئك في قولها فيصلى
فيه بل فيه حجة لأبي حنيفة في أن النجاسة تزال بغير الماء وهو خلاف قول المالكية اه بلفظه
وقوله وهو خلاف قول المالكية أي خلاف المشهور عندهم وإلا فننا قول بإزالة حكم النجاسة بكل
ما أزال عنها كما قال به ابن بشير ومن تبعه ذكر ذلك الخطاب عند قول خليل منفصل كذلك *
وقول واللفظ له أي لمسلم وأما البخاري فلفظه في أقرب رواياته للفظ مسلم عن عائشة قالت * كنت
أغسل الجنابة من ثوب النبي صلى الله عليه وسلم فيخرج إلى الصلاة وإن بقع الماء في ثوبه * وفي
هذا الحديث خدمة المرأة زوجها بفسل الثوب ونحوه وإن كان لا يلزمها لكنه من حسن العشرة
خصوصاً إذا كان من أمر يتعلق بها لاسيما في حقه صلى الله عليه وسلم . وفيه نقل أحوال المتقدمين
به وإن كان يستحي من ذكرها عادة . وفيه خروج المصلي إلى المسجد بثوبه الذي غسل منه المني
قبل جفائه . وفيه دليل لنجاسة المني لقول عائشة كان يغسل المني ثم يخرج إلى الصلاة في ذلك الثوب الخ
لأن لفظ كان يدل على تكرار هذا الفعل وقد تقدم أن القول بنجاسة المني للمالكية ومن وافقهم
كالحنفية * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه
في الطهارة وقال الترمذي بعد أخرجه حسن صحيح (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى
الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت
الاحالة عليها سراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

١١٨٣ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُقْبَلُ وَيُبَاشِرُ وَهُوَ صَائِمٌ وَكَانَ
أَمْلَكُمْ لِأَرْبِهِ (رَوَاهُ) الْبَخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قولها رضى الله تعالى عنها (كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل) أى يقبل
بعض أزواجه كما هو لفظ البخارى فى رواية عن عائشة والمراد ببعض أزواجه عائشة
كما فى رواية لمسلم عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلنى وهو صائم النخ
وفى رواية للبخارى أنه كان يقبل أم سلمة وهو صائم وفى روايتين لمسلم عن حفصة
أنه كان يقبل وهو صائم فتحملان على أنه صلى الله عليه وسلم كان يقبلها هى أيضا
(ويباشر) أى يباشر بعض أزواجه فهو من عطف العام على الخاص لأن المباشرة
اعم من التقبل. والمراد بالمباشرة هنا ما دون الجماع (وهو صائم) أى كان صلى الله
عليه وسلم يفعل الأمرين والحال أنه صائم (وكان) صلى الله عليه وسلم (أملككم
لأربه) بكسر الهزة واسكان الراء كما فى فرع اليونانية وغيره أى امضوه وقصدت
به الذكر خاصة للفرقة الدالة عليه وضبطه فى فتح البارى بفتح الهزة والراء والموحدة
أى لحاجته وقال إنه أشهر. ومعناه أنه هو أغلب الناس لهواه وحاجته وقال التوربشتى
حمل الأرب ساكن الراء على العضو فى هذا الحديث غير سديد لا يفتقر به إلا جاهل
بوجوه حسن الخطاب مائل عن سنن الأدب ونهج الصواب وأجاب الطيلى بأنها ذكرت
أنواع الشهوة متقدمة من الأدنى إلى الأعلى فبدأت بتقدمتها التى هى القبلة ثم ننت
بالمباشرة من نحو المداعبة والمعاينة وأرادت أن تعبر عن المجامعة فكنت عنها بالأرب
وأى عبارة أحسن منها وفى الموطأ رواية عبيد الله وأبيكم أملك لنفسه وبذلك فسر
الترمذى فى سننه فقال ومعنى لأربه لنفسه. وقال الحافظ الزين العراقى وهو أولى الأقوال
بالصواب لأن أولى ما فسر به الغريب ما ورد فى بعض طرق الحديث وقد أشارت
عائشة رضى الله تعالى عنها بقولها وكان أملككم لأربه إلى أنه تباح القبلة والمباشرة
بغير الجماع لمن يكون مالمسا لنفسه دون من لا يأمن من الأنزال أو الجماع ولعلها
ظنت خصوصية النبي صلى الله عليه وسلم بذلك لكن ثبت عنها التصريح بالإباحة
ذلك حيث قالت . يحل له كل شيء إلا الجماع فيحمل النهى هنا عنه على كرامة التنزيه
لأنها لا تنافى الإباحة ويدل على أنها لا ترى تحريمها ولا كونها من الخصائص

(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب الصوم
فى باب
المباشرة للصائم
ومسلم فى
كتاب الصيام
فى باب بيان
أن القبلة فى
الصوم ليست
محرمة على من
لم تحرك شهوته
بائنتى عشرة
رواية بثلاثة
عشر إسنادا
عن عائشة
وبروايتين
نحوه عن
حفصة ورواية
عن أم سلمة

ما في الموطأ أن عائشة بنت طلحة كانت عندها فدخل عليها زوجها وهو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق فقالت له عائشة رضي الله عنها ما يمتك أن تدنو من أهلك فتلاعبها وتقبلها فقال أقبلها وأنا صائم قالت نعم. ومحل هذا حصول الأمن من تعريك الشهوة فإن حرك شهوته حرم لأن فيه تعريضا لافساد العبادة والحديث الصحيحين الدال على أن من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه قال في فتح الباري. وقد اختلف في القبلة والمباشرة للصائم فكرهاها قوم مطلقا وهو المشهور عند المالكية وروى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن ابن عمر أنه كان يكره القبلة والمباشرة وتقل ابن المنذر وغيره عن قوم تحريمها واحتجوا بقوله تعالى. فالآن يashروهن الآية فتع من المباشرة في هذه الآية نهأرا والجواب عن ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم هو المبين عن الله تعالى وقد أباح المباشرة نهأرا فدل على أن المراد بالمباشرة في الآية الجماع لا مادونه من قبلة ونحوها والله أعلم ومن أفتى بافطار من قبل وهو صائم عبد الله بن شبرمة أحد فقهاء الكوفة وقبلة الطحاوي عن قوم لم يسمهم وألزم ابن حزم أهل القياس أن يلحقوا الصيام بالحج في منع المباشرة ومقدمات النكاح للاتفاق على إبطالهما بالجماع وأباح القبلة قوم مطلقا وهو المنقول عن أبي هريرة وبه قال سعيد وسعد بن أبي وقاص وظائفة بل بالغ بعض أهل الظاهر فاستحبوا وفرق آخرون بين الشاب والشيخ فكرهوها للشباب وأباحوها للشيخ وهو مشهور عن ابن عباس أخرجه مالك وسعيد بن منصور وغيرهما وجاء فيه حديثان مرفوعان فيهما أخرج أحدهما أبو داود من حديث أبي هريرة والآخر أحمد من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وفرق آخرون بين من يملك نفسه ومن لا يملك كما أشارت اليه عائشة وكما تقدم ذلك في مباشرة الخائض في كتاب الخيض وقال الترمذي ورأى بعض أهل العلم أن للصائم إذا ملك نفسه أن يقبل وإلا فلا يسلم له صومه وهو قول سفيان والثاقفي ويدل على ذلك ما رواه مسلم من طريق عمر بن أبي سلمة وهو ربيب النبي صلى الله عليه وسلم أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الصائم فقال سل هذه لأم سلمة فأخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك فقال يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أما والله إنني لأنفأكم الله وأشتاكم له فدل ذلك على أن الشاب والشيخ سواء لأن عمر حينئذ كان شابا ولم له كان أول ما بالغ وفيه دلالة على أنه ليس من الخصائص وروى عبد الرزاق بإسناد صحيح عن عطاء بن يسار عن رجل من الأنصار أنه قيل امرأته وهو صائم فأمر امرأته أن تسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فسأته فقال إني أفعل ذلك فقال زوجها يرخس الله لتيبه في ما يشاء فرجعت فقال أنا أعلمكم بمحذود الله وأنفأكم وأخرجه مالك لكنه أرسله قال عن عطاء أن رجلا فذكر نحوه مطولا واختلف فيما إذا باشر أو قبل أو نظر فأنزل أو أمذى فقال الكوفيون والثاقفي يقضى إذا أنزل في غير النظر ولا قضاء في الإماء وقال مالك وإسحق يقضى في كل ذلك ويكفر إلا في الإماء فيقضى فقط واحتجوا له بأن الإنزال أقصى ما يطلب

١١٨٤ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ السُّورَةَ الَّتِي فِيهَا السُّجْدَةُ فَيَسْجُدُ وَاسْجُدُ

حَتَّى

بالجماع من الالتئاذ في كل ذلك وتعقب بأن الأحكام عاقت بالجماع ولو لم يكن انزال فافترقا وروى عيسى بن دينار عن ابن القاسم عن مالك وجوب القضاء في من باشر أو قبل فأنعظ ولم يذولا أنزل وأنكره غيره عن مالك اهـ . وحاصل ما حرره المتأخرون من فقهاءنا معشر المالكية من الصور في هذه المسألة حسبا ذكره البتاني في حاشيته على الزرقاني هو ما نظمه بعض فقهاءنا بقوله :

قبل أو فكر أو نظر أو * لامس أو باشر خمسة رووا

لا شيء في عشرة الانساظ وفي * ذات المني قضى وتكفیر . يني

أما المذني فالقضا فيه يبين * إلا إذا عن التذكر يكون

أو نظر بدلا تتابع ولا * قصد في القضاء خلف أنجلي

وعدم القضاء هو الاظهر * هذا الذي البتاني عنه يذكر

* وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخاري * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل وهو صائم ويباشر وهو صائم ولكنه كان أملككم لإربه * وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها حديث بمعنى حديثها الذي هو حديث المتن ولفظه على رواية البخاري بإسناده عنها في باب القبلة للصائم . ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقبل بعض أزواجه وهو صائم ثم ضحك . ولفظ مسلم عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل إحدى نسائه وهو صائم ثم تضحك . وقد أخرج النسائي هذا الحديث في الصوم من سننه وقد وردت أحاديث كثيرة في قبلة الصائم بعضها يدل على كراهة ذلك للصائم وبعضها يدل على الإباحة وبعضها على التفصيل بين من لا يأمن عند تحريك شهوته بسببها الوقوع في الجماع لأفساده الصوم فتتمنع له ومن ليس كذلك فتجوز له وتحرم ان لم يأمن خروج المذي كاللأمة وان أمنه كرها له وهذا التفصيل هو الصواب وقد تعرض الميني في شرح صحيح البخاري عند حديث المتن لتنظيم أحاديث قبلة الصائم ومن رواها فليراجعه من شاء ذلك . (وأما راوي الحديث هنا) فهو عائشة رضي الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضي الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ السورة التي فيها السجدة) أي فيها آيتها زاد البخاري في رواية له ونحن عنده وهي في هذه الرواية جملة حالية (فيسجد) صلى الله عليه وسلم (ونسجد) أي معه كما هو لفظ كل من الشيخين في رواية له (حتى) فصل

(١) أخرجه البخاري
بعد كتاب
الكسوف في
أبواب سجود
القرآن الخ
في باب من
لم يجد موضعا
للسجود من
الزحام وفي
باب من
يسجد لسجود
القاري وفي
باب ازدحام
الناس إذا
قرأ الإمام
السجدة وسلم
في كتاب
الساكنين
ومواضع
الصلاة في
باب سجود
التلاوة
بروايتين
أولاهما بثلاثة
أسانيد

ما يجد أحدنا مكاناً لموضع جبهته (رواه) البخاري (١) واللفظ له ومسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ من شدة الازدحام إلى غاية هي أنه (ما يجد أحدنا مكاناً لموضع جبهته) من شدة الزحام أي في غير وقت صلاة كما في رواية لمسلم وإنما يقع ذلك الزحام لهم لسكثرة الساجدين وضيق المكان زاد الطبراني من طريق مصعب بن ثابت عن نافع في هذا الحديث حتى يسجد الرجل على ظهر أخيه . وقد روى البيهقي بإسناد صحيح عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال إذا اشتد الزحام فليسجد أحدكم على ظهر أخيه أي ولو بغير إذنه لأن الأمر فيه يسير كما قاله بعضهم ولا بد من إمكانه مع القدرة على رعاية هيئة الساجد بأن يكون على مرتفع والسجود عليه في منخفض وبه قال أحمد والثوري والكوفيون والشعبي وإسحاق وأبو ثور وقال نافع مولى ابن عمر يومئذ جاء وقال مالك وجميع أصحابه وعطاء والزهرى يسكن عن السجود فإذا رفعوا سجد هو وقال إمامنا مالك إن سجد على ظهر أخيه بعد الصلاة وفي مختصر ابن شعبان عنه أنه قال يعبد في الوقت وبعده وقال أشهب يعبد في الوقت وعلى قول من أجاز السجود في صلاة الفريضة من الزحام على ظهر أخيه فهو أجوز عنده في سجود القرآن لأن السجود في الصلاة فرض بخلافه في تلاوة القرآن فإنه سنة * وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخاري * كان يقرأ القرآن فيقرأ سورة فيها سجدة فيسجد ونسجد معه حتى ما يجد بعضنا موضعاً لمكان جبهته * وفي هذا الحديث أن السجدة واجبة عند قراءة آية السجدة سواء كان القاري في الصلاة أو خارجها على القاري والمستمع وقال ابن بطل في الحرم على قمل الخير والسابقة إليه وفيه لزوم متابعة أفعاله صلى الله عليه وسلم * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة من سننه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما . وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف الون عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ . وتقدمت الإحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق

١١٨٥ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى وَيُقَصِّرُ فِي الثَّانِيَةِ وَيُسْمِعُ الْآيَةَ أحياناً وَكَانَ يَقْرَأُ فِي الْعَصْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَكَانَ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى وَكَانَ يُطَوِّلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي) وفي رواية كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين الأوليين) اثنتان تحتيتين مع ضم الهمزة وهو ثنية الأولى (من صلاة الظهر بفاتحة الكتاب) وهى سورة الحمد لله رب العالمين وسميت فاتحة الكتاب لأنه افتتح بها (وسورتين) أى فى كل ركعة سورة (يطول) بتشديد الواو المكسورة بعد الطاء المهملة المفتوحة من التطويل (فى الأولى) أى فى قراءة الركعة الأولى (ويقصر) بتشديد الصاد المهملة المكسورة من التقصير ضد التطويل (فى الثانية) أى قراءة الثانية فلا يحصل تطويلها مع تطويل الأولى ملل وسآمة وفى هذا دليل على استحباب تطويل الأولى على الثانية وجمع بينه وبين حديث سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه . حيث قال له عمر بن الخطاب رضى الله عنه لقد شكوك فى كل شىء حتى الصلاة فقال سعد أما أنا فأمد فى الأوليين وأحذف فى الآخرين الحديث بأن مراده بقوله فأمد أى أطول القراءة فى الأوليين وأحذف أى أقصر القراءة فى الآخرين تطويلهما على الآخرين لا التسوية بينهما فى الطول . واستفيد من هذا أفضاية قراءة سورة كاملة ولو كانت قصيرة على قراءة قدرها من سورة طويلة . قال النووي وزاد البغوى ولو قصرت السورة عن المقروه (ويسمع الآية أحياناً) بضم المثناة التحتية من أسمع الرباعى أى ويسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه الآية القرآنية أحياناً أى فى أحيان جمع حين وبدل هذا على تكرار ذلك منه عليه الصلاة والسلام وفى رواية ويسمعنا الآية . وللنسائى من حديث البراء فسمع منه الآية من سورة لقمان والذاريات والابن خزيمة يسبح اسم ربك الأعلى وهل أناك حديث العاشية . فان قيل . العلم بقراءة السورة فى السرية لا يكون إلا بسماع كلها ولا يحصل اليقين بذلك إلا فى الجهرية . أجيب . باحتمال أن يكون مأخوذاً من سماع بعضها مع قيام الفرقة على قراءة باقيها أو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخبرهم عقب الصلاة دائماً أو غالباً بقراءة السورتين وهو بعيد جداً قاله فى فتح البارى وظاهره أن المستبعد له جداً هو ابن دقيق العيد وقد جزم القسطلانى بأنه ابن دقيق العيد وظاهر عبارة العيني نسبة استبعاده لنفسه والله تعالى أعلم (وكان) النبي صلى الله عليه وسلم (يقرأ فى العصر) أى فى صلاته (بفاتحة الكتاب وسورتين) أى فى كل ركعة سورة واحدة (وكان) عليه الصلاة والسلام (يطول) قراءة غير الفاتحة (فى الأولى) أى فى الركعة الأولى منها أى ويقصر فى الثانية (وكان يطول فى الأولى) أى فى قراءة الركعة الأولى

مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَيَقْصُرُ فِي الثَّانِيَةِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَالْفُظْلَةُ
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الأذان

في باب القراءة
في الظهر من
أبواب صفة
الصلاة وفي
باب القراءة
في العصر
مختصرا وفي
باب يقرأ
في الآخرين
بفاتحة
الكتاب وفي
باب إذا سمع
الامام الآية
وفي باب
يطول في
الركعة
الأولى وأخرجه
مسلم في
كتاب الصلاة في
باب القراءة في
الظهر والعصر
بروايتين

(من صلاة الصبح ويقصر في الثانية) منها ويقاس المغرب والعشاء عليها . والمدوب
عندنا معشر المالكية أن يقرأ في الصبح والظهر من طوال المفصل وفي العشاء من
أوساطه وفي العصر والمغرب من قصاره . وإلي هذا أشار صاحب المختصر بقوله
وندب تطويل قراءة صبح والظهر تليها وتقصرها بمغرب وعصر كتوسط بعشاء
وثانية عن أولى الخ ونظم ذلك بعض فقهاء بقوله

تطويله صباحا وظهرا سورتين . توسط العشاء وقصر الباقيين

والسنة عند الشافعية أن يقرأ في الصبح والظهر من طوالة وفي العصر والعشاء من
أوساطه وفي المغرب من قصاره قالوا لأن الظهر وقت القيلولة فطول ليدرك المتأخر
والعصر وقت تمام الأعمال فخفف وأما المغرب فأتى عند عياء الناس من العمل
وحاجتهم إلى العشاء لاسيما أهل الصوم قال . القسطلاني . ومحل سنية الطوال
والأوساط إذا كان المصلي منفردا فإن كان اماما وكان المأمون محصورين وآثروا
التطويل استحب وإن لم يكونوا محصورين أو كانوا ولكن لم يؤثروا التطويل
فلا يسن هكذا جزم به النووي في شرح المهذب فقال هذا الذي ذكرناه من
استحباب طوال المفصل وأوساطه هو فيما إذا أثر المأمون المحصورون ذلك والاختف
وجزم به أيضا في التحقيق وشرح مسلم . وقال الحنابلة في الصبح من طوال المفصل
وفي المغرب من قصاره وفي الباقي من أوساطه * ونولى والفظ له أي للبخارى
وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ للبخارى * كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصلي بنا فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأولىين بفاتحة الكتاب
وسورتين ويسمعا الآية أحيانا وكان يطول في الركعة الأولى من الظهر ويقصر
الثانية وكذلك في الصبح * وفي هذا الحديث دليل على وجوب قراءة الفاتحة
في كل ركعة من الأولىين من ذوات الأربع وفي المغرب وكذلك فيه ضم السورة
إلى الفاتحة وفيه استحباب قراءة سورة قصيرة بكاملها وأنها أفضل من قراءة بقدرها من
الطويلة كما تقدمت الإشارة إليه ولا ينبغي أن يقرأ في الركعتين من وسط السورة
ومن آخرها ولو قل لا بأس به قال العيني وفي شرح الهداية إن قرأ بعض سورة
في ركعة وبعضها في الثانية الصحيح أنه لا يكره وقيل يكره وفي المعنى لا تنكره قراءة

١١٨٦ كَانَ^(١) النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَلَمْ تَنْزِيلُ

آخر السورة وأوسطها في إحدى الروايتين عن أحمد وفي الرواية الثانية مكروهة . وفي هذا الحديث أيضاً أن الأسرار ليس بشرط لصحة الصلاة بل هو سنة . وفيه دليل لبعض الشافعية ومن وافقهم من أن جواز تطويل الإمام في الركوع لأجلها الداخل قال القرطبي ولا حجة فيه لأن الحكمة لا يعلل بها لحقائها أو لعدم انقباضها ولأنه لم يكن يدخل في الصلاة يريد تقصير تلك الركعة ثم يطيلها لأجل الآتي وإنما كان يدخل فيها ليأتي بالصلاة على سبيلها من تطويل الأولى فافترق الأصل والفرع فامتنع اللاحق اهـ وقد ذكر البخاري في جزء القراءة ما حاصله أنه لم يرد عن أحد من السلف في انتظار الداخل في الركوع شيء ولهذا اقتصر الشيخ خليل من علمائنا على عدم إطلاله للداخل بقوله . ولا يطل ركوع الداخل وعندنا قول بجواز إطلاله في الركعة الأخيرة ثلاثاً فتوت الصلاة الداخل . واختاره ابن عرفة وجوز سحنون إطالة الركوع للداخل مطلقاً واختاره عياض وقد قيد قول من قال أنه لا يطل الركوع للداخل بأن لا يخاف الإمام من شر الداخل أو من اعتداده بركعة لم يدركها مع الإمام * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه بإسنادين وأخرجه النسائي في الصلاة أيضاً بأربعة أسانيد وأخرجه ابن ماجه في الصلاة من سننه أيضاً (وأما راوي الحديث) فهو أبو قتادة الأنصاري والمشهور أن اسمه الحارث بن ربيعي وقد تقدمت ترجمته في هذا النوع من الحاشية عند حديث * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو حامل أمانة بنت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم . وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضي الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر) أي في صلاة الفجر (يوم الجمعة) أي صلاة الصبح المفروضة لأنها تسمى بالفجر وليس المراد بهذا الحديث صلاة ركعتي الفجر اللتين هما رغبة لأنه ما كان يقرأ فيهما غير الفاتحة فقط وفي رواية لمسلم أنه عليه الصلاة والسلام قرأ فيهما قل يأيتها الكافرون وقل هو الله أحد وفي رواية لمسلم أيضاً أنه كان يقرأ في الأولى منهما قولوا أماناً بالله وما أنزل إلينا الآية التي في البقرة وفي الآخرة منهما آمناً بالله واشهد بأنا مسلمون إلى غير ذلك مما تقدم لنا في مبحث الحديث الوارد فيهما في هذا النوع من الحاشية وهو حديث عائشة . كان النبي صلى الله عليه وسلم يخفف الركعتين اللتين قبل صلاة الصبح الخ (ألم تنزيل) الكتاب إلى آخر السورة في الركعة الأولى وتنزيل بالضم على الحكاية ومحله نصب على أنه عطف بيان المفعول وفي رواية زيادة لفظ السجدة . بالنصب عطف بيان لتنزيل باعتبار محله

وَهَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الجمعة في باب ما يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة ومسلم في آخر كتاب الجمعة في باب تخفيف الصلاة والخطبة يروا يتبين وأخرج في هذا الباب نحوه من رواية ابن عباس مع زيادة أنه كان يقرأ في صلاة الجمعة سورة الجمعة والمنافقين

(وهل أتى على الانسان) في الركعة الثانية بكاملها ولفظ مسلم وهل أتى . فقد اقتصر عليها دون قوله تعالى على الانسان لأن المقصود ذكر أول السورة فقط . ومن المعلوم أنهما تكملان كل واحدة لركعة . وفي هذا الحديث دليل على استحباب قراءة هاتين السورتين في صلاة الصبح من هذا اليوم لما اشعر صيغة كان به من مواظبته عليه الصلاة والسلام على ذلك أو اكثاره منه بل ورد من حديث ابن مسعود التصريح بمداومته صلى الله عليه وسلم على ذلك أخرجه الطبراني ولفظه يديم ذلك واصله في ابن ماجه بدون هذه الزيادة ورجاله ثقات لكن صوب أبو حاتم إرساله قاله الحافظ بن حجر في فتح الباري ثم ذكر أن ابن دقيق العيد قال ليس في هذا الحديث ما ينعى فعل ذلك دائماً افتضاء قويا قال وهو كما قال بالنسبة لهذا الحديث فإن الصيغة ليست نصاً في المداومة لكن الزيادة التي تقدمت عن الطبراني وهي يديم ذلك نص في المداومة وعلى أن الزيادة للذكورة نص في المداومة قال الشافعية بسنية قراءة هاتين السورتين يوم الجمعة في صلاة الصبح وبه أخذ الكوفيون وأحمد واسحق وقال به أكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين كما نقله ابن المنذر وغيره وقال ابن بطال ذهب أكثر العلماء إلى القول بهذا الحديث وكره إمامنا مالك رحمه الله تعالى للإمام أن يقرأ فيها سورة سجدة خوف التخليط على المصلين كما في المدونة وعلمه بعض فقهاء ثمانية عشر المالكية بأن سجدة الصلاة محصورة فزيادة سجدة خلاف التحديد وقيل تجوز قراءتها في صلاة الجهر لهذا الحديث . قال الأبي هذا القول بالجواز رواه ابن وهب وعليه مشى عمل أئمة الجامع الأعظم بتونس حتى صار ترك قراءتها يوجب التخليط ولما ولي الشيخ أبو محمد البرجيني الإمامة به ترك قراءتها أخذوا بالمشهور فتخط الأمر على الناس وكذا اتفق للشيخ أنه نسي قراءتها في جمعة وكان ذلك يوم عيد فتخط على الناس حتى ظن بعض العوام أن الجمعة إذا وافقت العيد لا يقرأ فيها بالسجدة قال وسألني عن ذلك فأخبرته أني لم أترك قراءتها لذلك وإنما تركت قراءتها نسياناً وقال أشبه إذا قلت الجماعة قرأها وإلا لم يقرأها وروى ابن جيب لا يقرأها في صلاة السرفان فعل استحبه ترك قراءة آية السجدة فان قرأها سجدوا وأعلن فان لم يعلن وسجد فهل يتبعه المأموم أو لا يتبعه خوف سهوه قولان

تقهما الامام في كتابه الكبير اه من شرح الأبى لصحيح مسلم وقد صرح نخليل بکراهة تعدد قراءة آية السجدة بقوله وكره تعددها بفريضة . أى من الصلوات الخمس ولو صبح يوم الجمعة وترك العمل في المدينة بقراءة السجدة في صبح يوم الجمعة دليل على نسخ قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة السجدة في صلاة صبح يوم الجمعة قال في فتح الباری . وقد اختلف تعليل المالكیة بکراهة قراءة السجدة في الصلاة فقيل لسكونها تشتمل على زيادة سجود في الفرض قال الفرطبی وهو تعليل فاسد بشهادة هذا الحديث وقيل لحشية التخليط على المصلين ومن ثم فرق بعضهم بين الجهرية والسرية لأن الجهرية يؤمن معها التخليط لكن صح من حديث ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة فيها سجدة في صلاة الظهر فسجد بهم فيها أخرجه أبو داود والحاكم فبطلت التفرقة ومنهم من علل الكراهة بحشية اعتقاد العوام أنها فرض قال ابن دقيق العيد أما القول بالكراهة مطلقاً فإياه الحديث لكن إذا انتهى الحال الى وقوع هذه المفسدة فينبغي أن تترك أحياناً لتندفع فان المستحب قد يترك لدفع المفسدة المتوقعة وهو يحصل بالترك في بعض الأوقات اه وإلى ذلك أشار ابن العربي بقوله ينبغي أن يفعل ذلك في الأغلب للقدوة ويقطع أحياناً لئلا تنظم العامة سنة اه وهذا على قاعدتهم في التفرقة بين السنة والمنسحب وقال صاحب المحیط من الحنفية يستحب قراءة هاتين السورتين في صبح يوم الجمعة بشرط أن يقرأ غير ذلك أحياناً لئلا يظن الباهل أنه لا يحزى غيره وأما صاحب الهداية منهم فذكر أن علة الكراهة هجران الباقي وإيهام التفضيل وقول الطحاوی يناسب قول صاحب المحیط فانه خص الكراهة بمن يراه حتماً لا يحزى غيره أو يرى القراءة بغيره مكروهة اه وقد قيد العيني أخذ الكوفيين بهذا الحديث بأن لا يكون في كل جمعة بل تارة وتارة . والحكمة في قراءة هاتين السورتين في صلاة الصبح يوم الجمعة الاشارة إلى ما فيهما من ذكر خلق آدم عليه الصلاة والسلام وأحوال يوم القيامة لأن الأول كالت في يوم جمعة والثاني سيقع في يوم جمعة كما نسب الحافظ بن حجر لابن دحية في العلم المشهور (تنبيه) قال الحافظ بن حجر لم أر في شيء من الطرق التصريح بأنه صلى الله عليه وسلم سجد لما قرأ سورة تنزيل السجدة في هذا المثل إلا في كتاب الشريعة لابن أبي دؤاد من طريق أخرى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال غدوت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة في صلاة الفجر فقرأ سورة فيها سجدة فسجد الحديث وفي إسناده من ينظر في حاله ولطبراني في الصغير من حديث علي أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد في صلاة الصبح في تنزيل السجدة لكن في إسناده ضعف * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في كتاب الصلاة من سننه بإسنادين وأخرجه ابن ماجه في كتاب الصلاة من سننه أيضاً (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة الدوسي رضي الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة عند حديث * من ييسر رداءه الخ ومختصرة عند حديث * هل تضارون في رؤية

١١٨٧ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ أُنَبِّتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِعِزِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَنْ تُضِلَّنِي أَنْتَ الْحَيُّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَالْجَنُّ وَالْإِنْسُ يَمُوتُونَ (رَوَاهُ) (الْبُخَارِيُّ) ^(١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب التوحيد فى باب قول الله تعالى وهو العزيز الحكيم وأخرج أوله معلقا فى باب الحلف بعزة الله الخ فى كتاب الأيمان والنذور وأخرجه مسلم فى كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار فى باب النعوذ من شر ما عمل ومن شر ما لم يعمل

القمري ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا كثيرة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله رضى الله تعالى عنه وعن والده عم رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم لك أسلمت أى اهدت (وبك آمنت) أى صدقت وفيه اشارة الى الفرق بين الايمان والاسلام كما قاله النووي وقد أوضح ذلك فى كتاب الايمان فى شرحه صحيح مسلم (وعليك توكلت) أى فوضت أموري اليك (واليك أنبت) بفتح الهمزة ثم نون مفتوحة ثم موحدة ساكنة أى واليك رجعت وأقبلت به حتى وطأعتى وأعرضت عما سواك (وبك خاسمت) أى بك أحتج على غيري وبك أذافع وأقاتل من تنبئى مقاتلته (اللهم انى أعوذ) أى أتحصن (بعزتك) أى بقسدرتك وعظمتك وقوتك وقهرك من شر ما خلفت فأنت القاهر فوق عبادك وأنت العزيز الحكيم . واستدل به على الحلف بعزة الله لأنه وإن كانت هنا بلفظ الدعاء لكنه لا يستعاذ إلا بالله أو بصفة من صفات ذاته وفى حاشية ابن النير ما نصه قوله أعوذ بعزتك دعاء وليس بقسم ولكنه لما كان المقرر أنه لا يستعاذ الا بالقديم ثبت بهذا أن العزة من الصفات القديمة لا من صفات الفعل فتعقد اليمين بها (لا إله إلا أنت أن تضلني) أى أعوذ بعزتك من أن تضلني وكلمة التوحيد معترضة (أنت الحي الذي لا يموت) لوجوب البقاء لك عقلا وقللا (والجن والانس يموتون) لأن بقاء غيرك ليس بواجب قال فى فتح البارى استدل به على أن اللائكة لا تموت ولا حجة فيه لأنه مفهوم لقب ولا اعتبار له وعلى تقديره فيعارضه ما هو أقوى منه وهو عموم قوله تعالى كل شيء هالك إلا وجهه اه ثم قال انه لا مانع من دخولهم فىسمى الجن للجامع

١١٨٨ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ عِنْدَ الْكَرْبِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

ما بينهما من الاستتار عن عيون الانس . وقال العيني . ان هذا كلام واه لأن
مسمى الجن غير مسمى الملائكة ولا يلزم من استتارهم عن أعين الناس صحة دخول
الملائكة الذين هم من النور في الجن الذين خلقوا من مارج من نار * وقول
واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه * كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول
أعوذ بمرتك الذي لا إله إلا أنت الذي لا يموت والجن والانس يموتون * وهذا
الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في التبعوت من سننه (وأما راوى
الحديث) فهو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب فهو ابن عم النبي صلى الله عليه
وسلم يلقب بالحرور ترجان القرآن وقد تقدمت ترجمته عند حديث * من وضع هذا الخ
في ضمن الأحاديث المصدرة بمن مطولة . وتقدمت مختصرة عند حديث * هلا
انتقم بجلدها . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي
الى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه وعن والده العباس (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عند حلول (الكرب) أى عند هجوم الكرب وغلبته وفي حديث على كرم الله وجهه عند النسائي وصححه الحاكم قتي رسول الله صلى الله عليه وسلم هؤلاء الكلمات وأمرني ان نزل بي كرب أو شدة أن أفولها والكلمات هي (لا إله إلا الله العظيم الحليم) برفع الثلاثة والعظيم هو الذى لا شئ أعظم عابه والحليم هو الذى يؤخر العقوبة مع القدرة (لا إله إلا الله رب العرش العظيم) أى البالغ أقصى مراتب العظمة التى لا يتصوره عقل ولا يحيط بكنهه بصيرة والعظيم بالرفع صفة لله تعالى لا للعرش كما هو الأول ورواه الجمهور بالجر على أنه نعت للعرش ووصف العرش بالعظيم لأنه أعظم خلق الله تعالى (لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض) خصهما بالذكر لأنهما من أعظم المشاهدات ومعنى الرب فى اللغة يطلق على المالك والسيد والمدير والربى والتمتع ولا يطلق غير مضاف إلا على الله تعالى وإذا أطلق على غيره أضيف فيقال رب كذا وفي روايات قرب السموات والأرض وهي الرواية الأولى فى صحيح البخارى (ورب العرش الكريم) لفظ البخارى فى روايته ورب

(١) أخرجه البخاري في كتاب الدعوات في باب الدعاء عند الكرب رواه ابن ماجه في باب الدعاء بعد ما يتعلق به أيضا وأخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار في باب دعاء الكرب أربع روايات بأسانيد والرواية الأولى فيه هي عين الثانية من روايت البخاري

العرش الكريم بالواو العاطفة . وقد أسقط مسلم الواو في جميع رواياته ولم يختلف لفظه مع لفظ البخاري فيما اتفقا عليه من هذا الحديث إلا في اسقاط واو رب العرش الكريم . ولفظ الكريم بالجر على أنه وصف للعرش هنا وبهذا رواه الجمهور . وروى بالرفع على أنه صفة للرب على ما نقله ابن التين عن الداودي . وإنما وصف العرش بالكريم لأن الرحمة تنزل منه أولسبته إلى أكرم الأكرمين * وقد صدر هذا الثناء بذكر الرب تعالى ليتناسب كشف الكرب لأنه مقتضى الترية ووصف الرب تعالى بالعظمة والحلم وهما صفات مستلزمان إكمال القدرة والرحمة والاحسان والتجاوز ووصفه بكمال ربوبيته الشاملة للعالم العلوي والسفلي والعرش الذي هوسق المخلوقات وأعظمها وحله يستلزم كمال رحمته وإحسانه إلى خلقه فعلم القلب ومعرفته بذلك يوجب محبته وإجلاله وتوحيده فيحصل له من الاتباع واللذة والسرور ما يدفع عنه ألم الكرب والحلم والهم والغم فاذا قابلت بين ضيق الكرب وسعة هذه الأوصاف التي تضمنها هذا الحديث وجدته في غاية المناسبة لتفريج هذا الضيق وخروج القلب منه إلى سعة البهجة والسرور وإنما يصدق هذه الأمور من أشرقت فيه أنوارها وبأشرف نبيه حقائقها . وفي هذا الثناء التليل المشتمل على التوحيد وهو أصل التنزيهات الجلالية والعظمة التي تدل على تمام القدرة والحلم الذي يدل على العلم إذ الجاهل لا يتصور منه حلم ولا كرم وهما أصل الأوصاف الاكرامية « فان قيل » ما وجه تسمية هذا الحديث بدعاء الكرب مع أنه مجرد ذكر لادعاء فيه « فالجواب » أنه ذكر يستفتح به الدعاء بكشف الكرب . ويؤيد ذلك ما رواه الأعمش عن ابراهيم قال كان يقال ادا بدأ الرجل بالثناء قبل الدعاء استجيب . واذا بدأ بالدعاء قبل الثناء كان على الرجاء . وما يدل على أنه صلى الله عليه وسلم كان يذكر هذا الذكر ثم يدعو بعده ما رواه عبد بن حميد أنه كان اذا حزبه أمر قال فذكر الله ذكر المأثور وزاد ثم دعا في الأدب المفرد من طريق عبد الله ابن الحارث سمعت ابن عباس فذكره وزاد في آخره اللهم اصرف عني شره . وأجيب أيضاً بما أجاب به سفيان بن عيينة من سأله عن الحديث الذي فيه أكثر ما كان يدعو به النبي صلى الله عليه وسلم في عرفة لا إله الا الله وحده لا شريك له الحديث فقال له ابن عيينة هو ذكر وليس فيه دعاء ولكن قال النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل . من شفله ذكرى عن مسأني أعطيته أفضل ما أعطى السائلين . قال وقال أمية بن أبي الصلت في مدح عبد الله بن جعدان

أأذكر حاجتي أم قد كفاني * حياؤك ان شيمتك الحياء

إذا أننى عليك المرء يوماً * كفاه من تعرضه الثناء

قال سفيان فهذا مخلوق حين نسب إلى الكرم اكتفى بالثناء عن السؤال فكيف بالخالق جل ومن هذا المعنى حديث سعد بن أبي وقاص رفته دعوة ذي النون اذ دعا وهو في بطن الحوت

١١٨٩ كَانَ (١) النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ

لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين فإنه لم يدع بها رجل مسلم في شيء قط إلا استجاب الله تعالى له أخرجه الترمذى والنسائى والحاكم وفى لفظ للحاكم فقال رجل أ كانت لبونى خاصة أم للمؤمنين عامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تسمع إلى قول الله تعالى. وكذلك تنجى المؤمنين « حكاية مناسبة » قال ابن بطلال حدثنى أبو بكر الرازى قال كنت باصيهان عند أبى نعيم أ كتب الحديث وهناك شيخ يقال له أبو بكر بن على عليه مدار الفتيا فسعى به عند السلطان فسجن فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم فى المنام وجبريل عن يمينه يحرك شفتيه بالتسبيح لا يفتر فقال لى النبي صلى الله عليه وسلم قل لأبى بكر بن على يدعوه بدعاء الكرب الذى فى صحيح البخارى حتى يفرج الله عنه قال فأصبحت فأخبرته فدعا به فلم يكن إلا قليل حتى أخرج اه وأخرج ابن أبى الدنيا فى كتاب الفرج بعد الشدة له من طريق عبد الملك بن عمير قال كتب الوليد بن عبد الملك إلى عثمان بن حيان انظر الحسن بن الحسن فاجلده مائة جلدة وأوقفه للناس قال فبعث اليه فجاء به فقام اليه على بن الحسين فقال يا ابن عم تسكلم بكلمات الفرج يفرج الله عنك فذكر حديث على المشار اليه سابقا فقال له فرفع اليه عثمان رأسه فقال أرى وجه رجل كذب عليه خلوا سبيله فسأ كتب إلى أمير المؤمنين بعذره فأطلق . وأخرج النسائى والطبرى من طريق الحسن بن الحسن بن على قال لما زوج عبد الله بن جعفر ابنته قال لها إن نزل بك أمر فاستقبله بأن تقولى لا إله إلا الله الحليم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين . قال الحسن فأرسل إلى الخجاج فقلتهن فقال والله لقد أرسلت اليك وأنا أريد أن أقتلك فلأنت اليوم أحب إلى من كذا وكذا وزاد فى إعط فضل حاجتك. ومما ورد من دعوات الكرب ما أخرجه أصحاب السنن إلا الترمذى عن أسماء بنت عميس قالت قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أعلمك كلمات تقوليهن عند الكرب الله. الله ربى لا أشرك به شيئا. وأخرجه الطبرى من طريق أبى الجوزاء عن ابن عباس بثله. ومن دعوات الكرب ما رواه أبو داود وصححه ابن حبان عن أبى بكره رقه دعوات المكروب اللهم رحمتك أرجو فلا تكلنى الى نفسى طرفة عين وأصلح لى شأنى كله لا إله إلا أنت * (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته فى شرحنا هذا باليسر وتقدمت الأحالة على تعيين محلها فى شرح الحديث الذى قبل هذا مع ذكر التصريح بالأحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول فى دبر) هو بضم الدال المهملة وضم الباء الموحدة وبسكونها أيضاً أى عقيب (كل صلاة مكتوبة) أى مفروضة والتفديد (م - ٣٩ - زاد المسلم - خامس)

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ

بالمكتوبة هو لفظ البخارى فى أبواب صفة الصلاة ولفظه فى كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة كان يقول فى دبر كل صلاة ولفظ مسلم كان إذا فرغ من الصلاة وفى رواية له يقول إذا قضى الصلاة. وعمل أهل العلم يؤيد التقييد بالمفروضة وإن كان ظاهر رواية البخارى فى كتاب الاعتصام يشمل صلاة النفل أيضا لكن تقييد ذلك بالفرض هو الصواب والله تعالى أعلم (لا إله إلا الله) بالرفع على الخبرية للأو بدل من الضمير المستتر فى خبرها المقدر أو من اسم لا باعتبار محله قبل دخولها أو على أن الالهنا بمعنى غير أى لا إله غير الله موجود فغير لا التى لتقى الجنس محذوف تقديره لا إله موجود غير الله ولهذا لم ينتصب إلا الله لأن المستثنى انما ينتصب اما وجوبا واما جوازا فى مواضع معلومة أشار لها ابن مالك فى ألفيته بقوله :

ما استثنت الا مع تمام ينتصب * وبعد تقى أو كنى انتخب

اتباع ما اتصل وانصب ما انقطع * وعن تميم فيه ابدال وقع

والمسموع فى اسم الجلالة فى كلمة التوحيد الرفع قيتين وان جاز النصب على الاستثناء أو الصفة لاسم لا اذا كانت الابعنى غير والاجماع على أن قولنا لا إله إلا الله كلمة توحيد يتم بها الاسلام ويقع بسببها الايمان أى مع عديلتها وهى قولنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقولنا لا إله إلا الله مشتمل على القى والاثبات فلا اله نقى للالوهية عن غير الله تعالى وقولنا إلا الله اثبات للالوهية لله تعالى وبهاتين الصفتين قيل لها كلمة التوحيد والشهادة نسأل الله تعالى أن يلزمناها ويجعلنا أحق بها وأهلها وينفق حلاوة تكرارها فى حياتنا وأن يجعلها آخر كلامنا فيميتنا على الايمان بالمدينة المنورة ناطقين بها معتقدين معناها ذائقين حلاوتها واتى أستودعها الله تبارك وتعالى انه ما أستودع شيئا الا حفظه وهو أرحم الراحمين . اللهم انى أتوسل اليك برحمتك التى وسعت كل شئ وسبقت غضبك أن تحملى بالايان الكامل بالمدينة المنورة وأن ترحمنى أنا ووالدى ومشايغى وجميع أبنائى وأقاربى وأحبابى وأن تجعلنى من السابقين بالخيرات وأن تتم كتابى هذا وغيره من مؤلفاتى على وفق مرادى وتجعلها خير عمل لى أنجو به من عذاب الدارين وأنال به سعادتهما يا سميع يا مجيب اللهم آمين (وحده) بالنصب على الحال أى لا إله إلا الله منفردا وحده . فان قيل . شرط الحال أن يكون نكرة ووحده معرفة . فالجواب . أنه مؤول بمنفردا كما قررنا به وأشار ابن مالك لذلك فى ألفيته بقوله :

والحال ان عرف لفظا فاعتقد * تنكيره معنى كوحده اجتهد

(لا شريك له) هو تأكيد لقوله وحده لأن المتصف بالوحدانية لا شريك له لا عقلا ولا شئلا أما استحالة ذلك عقلا فلأن وجود الهين محال كما دل عليه قوله تعالى « لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا »

لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْعَزَمَةُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ
وَلَا مُعْطَى لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ (رواه) (البخاري) (١)

(١) أخرجه
البخاري في
أواخر كتاب
الأذان في باب

الذكر بعد
الصلاة من
أبواب صفة
الصلاة وفي
كتاب الدعوات
في باب الدعاء
بعد الصلاة
وفي كتاب
الرفاق في
باب ما يكره
من قبل وقال
وفي كتاب
التقدير في
باب لا مانع
لما أعطى الله
وفي كتاب
الاعتصام
بالكتاب
والسنة في
باب ما يكره
من كثرة
السؤال
وتكلف ما لا
يعنيه .
وأخرجه مسلم
في كتاب
المساجد
ومواضع
الصلاة في
باب استحباب
الذكر بعد
الصلاة وبيان
صفته بخمس
روايات بثمانية
أسانيد

اذ لو فرضنا وجودهما لكان كل واحد منهما قادرا على كل المقدورات فلو فرضنا
أن أحدهما أراد تحريك زيد والآخر أراد تسكينه فإما أن يقع مراداهما معا وهو
محال لاستحالة الجمع بين الضدين أو لا يقع واحد من المرادين وهو محال أيضا لأن
المانع من وجود مراد كل واحد منهما حصول مراد الآخر ولا يمنع وجود مراد
هذا إلا عند وجود مراد الآخر وبالعكس فلو امتنعا معا لوجدنا معا وذلك محال لوجهين
« الوجه الأول » هو أنه لا كان كل واحد منهما قادرا على ما لا نهاية له امتنع
كون أحدهما أقدر من الآخر بل يستويان في القدرة فيستحيل أن يصير مراد أحدهما
أولى بالوقوع من الآخر اذ يلزم عليه ترجيح أحد المتساويين من غير مرجح وهذا
محال * والثاني هو أنه ان وقع مراد أحدهما دون الآخر فالذي يحصل مراده إله قادر
والذي لا يحصل مراده عاجز فلا يكون إلهًا ❦ وأما استحالة ذلك تقلا فلقوله تعالى
« وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم » وقوله تعالى « فاعلم أنه
لا إله إلا الله » وقوله تعالى « قل هو الله أحد » وقوله تعالى « وقال الله لا تتخذوا
الذين اتبعوا أمما هو إله واحد » وقوله تعالى « هو الأول والآخر والظاهر والباطن »
والأول هو الفرد السابق إلى غير ذلك من الآيات (له الملك) يضم الميم أى ملك
جميع المخلوقات والنصرف فيها كيف يشاء (وله الحمد) أى جميع حمد أهل السموات
والأرض وجميع أصناف المخلوقات قال فيه لاستغراق الجنس زاد الطبراني من طريق
أخرى عن المغيرة بن يحيى وميمت وهو حى لا يموت بيده الخير (وهو على كل شئ
قدير) وصفه تعالى بأنه على كل شئ قدير استنزمت الأوصاف المذكورة لأنه تعالى
لا كانت الوجدانية له والملك له والحمد له كان على كل شئ قديرا . والتقدير اسم من
أسمائه تعالى كالتقدير والمقتدر وهو تعالى له القدرة الكاملة الباهرة على كل شئ
(اللهم لا مانع لما أعطيت) أى لا مانع للذى أعطيته (ولا معطى) يضم الميم على
صفة اسم الفاعل (لما منعت) أى ولا معطى للذى منعه وقد حذف عید بن حميد
من مسنده ولا معطى لما منعت وذكر بدله ولا راد لما قضيت (ولا ينفع ذا الجد)
بفتح الجيم (منك الجد) بفتح الجيم أيضا أى ولا ينفع صاحب النفي عندك غناه في الآخرة

وَالْفَلْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أنما ينفعه العمل الصالح فن في قوله منك بمعنى بدل مثل قوله تعالى أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ أي بدل الآخرة. والجد يفتح الجيم قيل معناه الحظ أو الغنى كما تقدمت الإشارة إليه * وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فنلفظه في أقرب رواياته للفظ البخاري * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من الصلاة وسلم قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد * وفي هذا الحديث استحباب هذا الذكر عقب الصلوات لما اشتمل عليه من التوحيد ونسبة الأنفال إلى الله تعالى والمنع والعطاء وتعالى القدرة. وروى ابن خزيمة من حديث أبي بكرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر الصلوات اللهم أني أعوذ بك من الكفر والفقر وعذاب القبر وروى أيضا عن عتبة بن عامر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ المعوذات في دبر كل صلاة وعند النساء اقرأ المعوذتين وفي كتاب اليوم والليلة لأبي نعيم الأصبهاني من قال حين ينصرف من صلاة الغداة قبل أن يتكلم لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات أعطى بهن سبع خصال وكتب له عشر حسنات وعفى عنه بهن عشرين سيئة ورفع له بهن عشر درجات وكن له عدل عشر نسمات وكن له عصمة من الشيطان وحرزا من المكروه ولا يلحقه في يومه ذلك ذنب إلا الشرك بالله ومن قالهن حين ينصرف من صلاة المغرب أعطى مثل ذلك. وفي لفظ من قال بعد الفجر ثلاث مرات أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو وأتوب إليه كفرت ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر. وعن أبي أمامة من قرأ آية الكرسي وقل هو الله أحد دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت رواه ابن السني من حديث اسماعيل بن عياش عن داود بن إبراهيم الذهلي عن أبي أمامة وروى الثعلبي في تفسيره من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوحى الله تعالى إلى موسى عليه الصلاة والسلام من داوم على قراءة آية الكرسي دبر كل صلاة أعطيته أجر الملتقين وأعمال الصديقين. وفي كتاب عمل اليوم والليلة لأبي نعيم الحافظ من حديث القاسم عنه ما يفوت النبي صلى الله عليه وسلم في دبر صلاة مكتوبة ولا تطوع إلا سمعته يقول اللهم اغفر لي خطايأ كلها اللهم اهدني لصالح الأعمال والأخلاق انه لا يهدي لصالحها ولا يصرف سيئها إلا أنت * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه وأخرجه النسائي في كتاب الصلاة من سننه أيضا بإسنادين وكذا أخرجه بإسنادين أيضا في اليوم والليلة (وأما راوى الحديث) فهو المغيرة بن شعبة رضي الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف الياء عند حديث * يامغيرة خذ الادوة الخ وبالله تعالى التوفيق. وهو الهادي الى سواء الطريق.

١١٩٠ كَانَ^(١) اَللّٰهُمَّ يَقُوْلُ فِيْ دُعَائِهِ اَجْعَلْ فِيْ قَلْبِيْ نُوْرًا
وَفِيْ بَصَرِيْ نُوْرًا وَفِيْ سَمْعِيْ نُوْرًا وَعَنْ يَمِيْنِيْ نُوْرًا وَعَنْ يَسَارِيْ
نُوْرًا وَفَوْقِيْ نُوْرًا وَتَحْتِيْ نُوْرًا وَاَمَامِيْ نُوْرًا وَخَلْفِيْ نُوْرًا وَاَجْعَلْ لِيْ
نُوْرًا (رَوَاهُ) اَلْبُخَارِيُّ^(١) وَالْفُطُوْلَةُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ اَبْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اَللّٰهُ
عَنْهُمَا عَنْ رَسُوْلِ اَللّٰهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الدعوات
في باب اذا
انتهى من
الليل ومسلم
في كتاب
صلاة المسافرين
وقصرها في
باب الدعاء
في صلاة
الليل وقيامه
بخمس روايات
في ضمن
أحاديث كثيرة
من رواية
ابن عباس

(١) قوله رضى الله تعالى عنه وعن والده العباس (كان النبي صلى الله عليه وسلم
يقول في دعائه) فيه كما قاله الحافظ ابن حجر اشارة الى أن دعاءه حينئذ كان
كثيرا وكان هذا من جنسه (اللهم) أى يا الله (اجعل في قلبي نورا) يكشف لي عن
المعلومات (وفي بصرى نورا) يكشف البصريات (وفي سمعى نورا) مظهرا
للمسموعات (وعن يميني نورا وعن يسارى نورا) وفي رواية للشيخين وعن شمالي
بدل وعن يمارى وقد خمس القلب والبصر والسمع بنى لأن القلب هو مقر الفكر
في آلاء الله تعالى والبصر مسرح آيات الله المصونة والسمع مرسى أنوار وحى الله
تعالى ومحط آياته المنزلة وخمس اليمين والشمال بمن ايذاننا بتجاوز الأنوار عن قلبه
وسمعه وبصره الى من عن يمينه وشماله من أتباعه وهذا التوجيه نسبة في فتح
البارى للقطيبى (وفوق) أى واجعل فوق (نورا وتحتي نورا وأمامى) بفتح
الهمزة (نورا وخلفى نورا) التنوين في لفظة نورا في جسيم الجمل لتعظيم أى
نورا عظيما كما عزاه الحافظ ابن حجر للكرمانى وهو مناسب هنا ثم قال بجلا
ما فصله (واجعل لي نورا) هذه فذاك لذلك وتوكيده وهو من عطف العام
على الخاص أى اجعل لي نورا شاملا للأنوار السابقة وغيرها فؤاله صلى الله عليه
وسلم النور في أعضائه وجهانه ليزداد في أفعاله وتصرفاته ومتقلباته نورا على نور
فهو دعاء بدوام ذلك فانه كان - اصله عليه الصلاة والسلام لا محالة أو هو تعليم
لأتمته * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلقطه في أقرب رواياته لفظ
البخارى * كان في دعائه اللهم اجعل في قلبي نورا وفي بصرى نورا وفي سمعى نورا
وعن يميني نورا وعن يسارى نورا وفوق نورا وتحتي نورا وأمامى نورا وخلفى
نورا وعظم لي نورا * ولم يختلف لفظه مع لفظ البخارى إلا في الجملة الأخيرة

وهي قوله وعظم لي نوراً وفي آخر رواية البخاري مكانها واجعل لي نوراً، أو قوله في أول الحديث وكان في دعائه الخ فن لفظ البخاري كان يقول في دعائه الخ * وبعد حديث المتن في الصحيحين مما قال كريب وسبهم في التابوت فلقبت رجلاً من ولد العباس فحدثني بهن فذكر عصبي ولحمي ودمي وشعري وبشري وذكر خصلتين قال في فتح الباري بعد لفظ وذكر خصلتين أي تكلمة السبعة وقد ذكر عن ابن بطال أنه وجد الحديث مطولاً وظهرت منه معرفة الخصلتين اللتين لسيهما فإن فيه اللهم اجعل في عظامي نوراً وفي قبري نوراً ثم استظهر الحافظ أن المراد بهما اللسان والنفس قال وهما اللتان زادهما عقيل في روايته عند مسلم وعند الترمذي وقال غريب من طريق داود بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده سمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم ليلة حين فرغ من صلواته يقول اللهم اني أسألك رحمة من عندك الحديث . وفيه اللهم اجعل لي نوراً في قبري ثم ذكر القلب ثم الجهات الست والسمع والبصر ثم الشعر والبشر ثم اللحم والدّم ثم العظام . وفي كتاب الدعاء لابن أبي عاصم عن كريب في آخر الحديث وهب لي نوراً على نور . ثم قال في آخره اللهم أعظم لي نوراً وأعظم لي نوراً واجعل لي نوراً . قال القرطبي وهذه الأنوار التي دعا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يمكن حملها على ظاهرها فيكون سأل الله تعالى أن يجعل له في كل عضو من أعضائه نوراً يستضيء به يوم القيامة في تلك الظلمة هو ومن تبعه أو من شاء الله منهم قال والأولي أن يقال هي مستعارة للعلم والهداية كما قال تعالى فهو على نور من ربه . وقال تعالى وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس . قال الطبري معنى طلب النور للاعضاء عضواً عضواً أن يتجلى بأنوار المعرفة والطاعات ويتمرر عما عداها فإن الشياطين تحيط بالجهات الست بالسواوس فكان التخلص منها بالأنوار السادة لتلك الجهات قال وكل هذه الأمور راجعة إلى الهداية والبيان وضيء الحق وإلى ذلك يرشد قوله تعالى « الله نور السموات والأرض إلى قوله تعالى نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء » اه منحصراً قاله في فتح الباري * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأدب من سننه مختصراً وأخرجه الترمذي في الشمائل ببعضه وأخرجه النسائي في الصلاة من سننه وأخرجه ابن ماجه في الظهارة من سننه (وأما راوى الحديث) فهو ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث * من وضع هذا الخ وتقدم في شرح الحديثين السابقين لما قبل هذا تعيين محل ذكرها وأن الاحالة عليها تقدمت مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

١١٩١ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ أَعَزَّ جُنْدُهُ وَنَصَرَ عَبْدُهُ وَغَلَبَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ فَلَا شَيْءَ بَعْدَهُ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب المغازي في غزوة الخندق وسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار في باب التحوذ من شر ما عمل ومن شر ما لم يعمل

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول) أى يكثر من هذا الذكر المقترب بالتحدث بنعمة الله تعالى وشكره على ما أنعم به عليه من النصر على أعداء الدين وغلبة أعدائه الكافرين (لا إله إلا الله) تقدم الكلام على اعراب كلمة التقوى مختصرا بما فيه كفاية عند حديث * كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في دبر كل صلاة مكتوبة لا إله إلا الله وحده لاشريك له الخ المذكور قبل هذا الحديث بحديث واحد (وحده) بالنصب على الحال أى لا إله إلا الله حالة كونه منفردا وحده فهو مؤول بمنفردا كما أشرنا اليه سابقا في شرح الحديث المذكور أعنى الحديث الذى كان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة (أعز) تعالى (جنده) وهو أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا يعز كل من كان على قدمهم الى يوم الدين . (ونصر عبده) المراد به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عيده القائم بحقوق العبودية عليه وعلى آله الصلاة والسلام (وغلب الأحزاب) أل في الأحزاب للمهد والمهود أحزاب مكة الذين جاءوا وأمنها ومن غيرها يوم الخندق وبهم سميت غزوة الخندق الأحزاب وهم المشار لهم بقوله تعالى « يحسبون الأحزاب لم يذهبوا » الآية وبهم أيضا سميت السورة المشتملة على قصتهم سورة الأحزاب (وحده) هو حال أيضا كالسابق (فلا شيء بعده) أى جميع الأشياء بالنسبة الى وجوده تعالى كالعدم أو المعنى أن كل شيء ينفى وهو تعالى الباقي بعد كل شيء فلا شيء بعده قال تعالى « كل شيء هالك إلا وجهه » ومثل هذا السجع ليس بمذموم لأنه أتى بقتضى السجبة كما وقع منه عليه الصلاة والسلام في أدعية كثيرة ، والسجع المذموم هو ما كان يشكك والزام ما لا يلزم (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته في أثناء الأحاديث المصدرة بمن عند حديث * من يبسط رداءه الخ وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا ، وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

١١٩٢ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُومُ إِذَا سَمِعَ الصَّارِخَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)
وَالْفَظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الرقة في باب القصد والمداومة على العمل وفي أبواب التهجد بالليل في باب من نام عند السحري وايتين اسنادهما واحد كما أفاده صاحب فتح الباري وأخرجه مسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها في باب صلاة الليل وعدد ركعات النبي صلى الله عليه وسلم في الليل وأن الوتر ركعة وأن الركعة صلاة صحيحة ولفظه كان إذا سمع الصارخ قام فصلى

(١) فولها رضى الله تعالى عنها (كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم) أى لصلاة التهجد عليه الصلاة والسلام (إذا سمع الصارخ) بكسر الراء أى الديك ووقع في مسند الطيالسي في هذا الحديث الصارخ الديك. والصرخة الصيعة الشديدة وقد جرت العادة بأن الديك يصيح عند نصف الليل غالباً قاله محمد بن ناصر قال ابن التين وهو موافق لقول ابن عباس نصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل. وقال ابن بطال الصارخ يصرخ عند ثلث الليل وكان داود عليه الصلاة والسلام يتحرى الوقت الذى ينادى الله فيه هل من سائل كذا قال. وقال المذهب كان داود عليه السلام يحرم نفسه بنوم أول الليل ثم يقوم في الوقت الذى ينادى الله فيه هل من سائل فأعطيه سؤله ثم يستدرك بالنوم ما يستريح به من نصب القيام في بقية الليل. وقد روى الامام أحمد وأبو داود وابن ماجه عن زيد بن خالد الجهني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا الديك فانه يوقظ للصلاة واسناده جيد. وفي لفظ فانه يدعو إلى الصلاة وليس المراد أن يقول الديك بصراخة حقيقة الصلاة بل قد جرت عادة الله بأنه يصرخ صرخات متتابعة عند طلوع الفجر وعند الزوال فطرة فطره الله عليها فيذكر الناس بصراخة الصلاة. وفي معجم الطبراني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان لله دينك أبيض جناحه موشيان بالزبرجد والياقوت واللؤلؤ جناحه بالمشرق وجناحه بالمغرب رأسه تحت العرش وقوائمه في الهواء يؤذن في كل سحر فيسمع تلك الصيحة أهل السموات والأرضين إلا الثقلين الجن والانس فعند ذلك تحببه ديوك الأرض فإذا دنا يوم القيامة قال الله تعالى ضم جناحك وغمض صوتك فيعلم أهل السموات والأرض إلا الثقلين أن الساعة قد اقتربت * وفي هذا الحديث في رواية البخاري التي سقنا بها المتن اجمال فيما كان يفعله صلى الله عليه وسلم اذا قام عند سماع الصارخ وقد أفادت رواية مسلم ورواية البخاري الثانية ما كان يصنعه اذا قام في كل منهما * كان اذا سمع الصارخ قام فصلى * فقولى واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم فنقطه هو ما تقدم أى * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع الصارخ قام فصلى * أى في نصف الليل أو ثلثه الأخير لأنه انما يكثر الصياح فيه وانما كان عليه الصلاة والسلام

١١٩٣ كَانَ^(١) النَّبِيُّ ﷺ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ حَتَّى تَتَفَطَّرَ قَدَمَاهُ فَقَالَتْ
عَائِشَةُ لِمَ تَصْنَعُ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقْدَمُ مِنْ
ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرُ قَالَ أَفَلَا أَحِبُّ أَنْ أَكُونَ عَبْدًا شَكُورًا (رَوَاهُ)
الْبُخَارِيُّ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ

يختار الصلاة في هذا الوقت لأنه وقت نزول الرحمة والسكون وهدو الأصوات *
وفي هذا الحديث أن الاقتصاد في العبادة خير من التعمق فيها لأنه يؤدي إلى
الترك والميل وفي قول عائشة رضي الله عنها لما سئلت أى العمل كان
أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الدائم . الحث على المداومة على
العمل وإن قل لأن القليل الدائم خير من كثير ينقطع وذلك لأن ما يدوم عليه
الإنسان بلا مشقة ولا ملل تكون النفس به أنشط ويكون القلب به منشرحاً بخلاف
الأعمال الشاقة فانها سبب الملل المؤدى إلى تركها كلاً أو بعضاً أو فعلها دون انشراح
فيفوت العابد بذلك خير كثير * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو
داود بإسنادين في كتاب الصلاة من سننه وأخرجه النسائي فيه أيضاً من سننه
(وأما إيراد الحديث هنا) فهو عائشة رضي الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في
حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً
كثيرة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قولها رضي الله تعالى عنها (كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم من الليل)
أى يتجهد من الليل امتثالاً لقوله تعالى « ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن
يبدئك ربك مقاماً محموداً » (حتى تتفطر) أى تشقق (قدماء) الشريكات من
كثرة قيامه في صلاة التهجد (فقالت) له عليه الصلاة والسلام (عائشة) أم المؤمنين
رضي الله تعالى عنها (لم) أى لأى شئ (تصنع هذا) القيام الطويل (يا رسول الله
وقد غفر الله لك) وفي رواية وقد غفر لك بضم القين المعجمة مبيناً للمفعول (ما تقدم
من ذنبك وما تأخر قال) عليه الصلاة والسلام مجيباً لها (أفلا) الغاء في قوله أفلا
مسبب عن محذوف أى أنترك قيامى وتهجدى لا غفر لى فلا (أكون عبداً شكوراً)

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب التفسير
في تفسير
سورة الفتح
في باب قوله
تعالى ليغفر لك
الله ما تقدم من
ذنبك وما تأخر

الآية . وأخرجه
مسلم في آخر
كتاب صفات
النافعين
وأحكامهم في
آخر صحيحه
في باب أكثر
الأعمال
والاجتهاد في
العبادة وأخرجه
الشيخان أيضاً
عن المغيرة بن
شعبة بنحوه
وعنه أما
البخارى فأخرجه
في أبواب
التهجد بالليل
في باب قيام
الذي صلى الله
عليه وسلم حتى
ترم قدماء
وفي التفسير في
سورة الفتح

فى الباب
المذكور قبل
وأما مسلم
فأخرجه فى
الباب المذكور
فى آخر كتاب
صفات
المنافقين
وأحكامهم
بروايتين
بثلاثة أسانيد

أى ان غفران الله لى سبب لأن أقوم وأنجد شكراً له تعالى فكيف أتركه كأن
المعنى ألا أشكره وقد أنعم على وخصنى بخير الدارين فان الشكور من أبنية البالغة
فتستدعيه النعم الخطيرة . وتخصيص العبد بالذكر مشعر بغاية الاكرام والقرب من
الله تعالى ومن ثم وصفه به الله تعالى فى مقام الاسراء ولأن العبودية تقتضى صحة
النسبة وليست إلا بالعبادة والعبادة عين الشكر * وقولى والله لى أى البخارى وأما
مسلم فلفظه * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى قام حتى تفرط رجلاه
قالت عائشة يا رسول الله أتصنع هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال
يا عائشة أفلا أكون عبداً شكوراً * وفى هذا الحديث أخذ الانسان على نفسه
بالشدة فى العبادة وان أضر ذلك ببدنه لكن ينبغي تقييد ذلك بما إذا لم يفض الى
المال لأت حالة النبى صلى الله عليه وسلم كانت أكل الأحوال فكان لا يعل من
العبادة وان أضر ذلك ببدنه بل صح أنه قال . وجعلت قره عيني فى الصلاة رواء
الناسى فأما غيره عليه الصلاة والسلام فاذا خشى المال فينبغى له أن لا يكذب نفسه
حتى يعل نعم الأخذ بالشدة أفضل لأنه إذا كان هذا فعل المغفور له ما تقدم من ذنبه
وما تأخر فكيف بمن جيل حانه وأثقلت ظهره الأوزار ولا يأمن عذاب النار .
وانما ألزم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أنفسهم بالشدة شدة خوفهم لعلمهم عظيم نعمة
الله عليهم وأنه ابتدأهم بها قبل استحقاقهم فبدلوا مجهودهم فى شكره تعالى مع أن
حقوقه تعالى أعظم من أن يقوم بها العباد . وقال بعض علماء السنة كل ماورد فى
القرآن والسنة من ذكر ذنب لبعض الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كقوله تعالى
« وعصى آدم ربه » ونحو ذلك فليس لنا أن نقول ذلك فى غير القرأت والسنة
حيث ورد وينبغي تأويل ذلك على ترك الأولى وانما سميت ذنوباً لعظم مقدارهم كما
قيل حسنات الأبرار سيئات المقربين . وعلى هذا فوجه قول من سأله من الصحابة
كمائة حيث قالت لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما
تأخر . هو اعتماد السائل منهم على ظاهر قوله تعالى فى سورة الفتح « ليغفر لك
الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » وقد دل قوله تعالى . وما تأخر على انتفاء الذنب
عنه لأن ما لم يقع الآن لا يسمى ذنباً فى الخارج وانما أراد الله تعالى تأمينه بذلك
لشدة خوفه حيث قال عليه الصلاة والسلام انى لأعلمكم بالله وأشدكم له خشية .
فيكون معنى الآية لو وقع منك ذنب اسكان مغفوراً ولا يلزم من فرض ذلك وقوعه

والله تعالى أعلم * واستفيد من هذا الحديث أيضا أنه أفضل الذكر تلاوة القرآن في الصلاة لكثرة قيام رسول الله عليه الصلاة والسلام حتى تنفطر قدماء وفي حديث المغيرة بن شعبه المتفق عليه في الصحيحين حتى ترم قدماء وفي رواية عنه حتى تورمت قدماء وكل هذا يدل على أن أفضل أنواع الذكر تلاوة القرآن في الصلاة . وقد روى أبو نعيم ذلك في الحلية عن سفيان الثوري مع ذكر ما يلي ذلك من أنواع الذكر في الفضل حيث أسند في أثناء ترجمة سفيان الثوري في الجزء السابع من حليته إلى سفيان الثوري أنه كان يقول : أفضل الذكر تلاوة القرآن في الصلاة ثم تلاوة القرآن في غير الصلاة ثم الصوم ثم الذكر اه بلفظه وقد نظمت هذا الذي كان يقوله سفيان الثوري فنعنا الله تعالى ببركته بقولي :

أخرج في الحلية ذو الانتاف	أبو نعيم الشهم عن سفيان
أعنى به الثوري صاحب الورع	والخوف إذ كان بعلمه انتفع
أفضل ذكر الله ذي الهبات	تلاوة القرآن في الصلاة
ثم التلاوة بلا صلاة	فالصوم فالذكر مع الاخبات
أعانتنا الله بلا انقطاع	على دوام هذه الأنواع

وقولي مع الاخبات معناه مع المشوع لأن الاخبات المشوع كما في مختار الصحاح وغيره من كتب اللغة (تنبيه) وقعت زيادة في آخر حديث عائشة هذا الذي هو حديث المتن في صحيح البخاري خاصة والزيادة هي * فلما كثرت له صلى جالسا فإذا أراد أن يركع قام فقرأ ثم ركع * فرأيت من اللائق أن لا أذكر هذه الزيادة في متن زاد المسلم لأمر منها ان لفظ كثرت له خلاف المحفوظ لأن المحفوظ فلما بدن كاسبه الحافظ بن حجر في فتح الباري للداودي . ومنها أن لفظة كثرت له تنافي الأدب معه صلى الله عليه وسلم وتنافي ذمه لسن الرجال فلا يوصف هو عليه الصلاة والسلام بذلك ولهذا اعترض الحافظ بن الجوزي هذه اللفظة فقال لم يصفه أحد بالسن أصلا ولقد مات صلى الله عليه وسلم وما شبع من خبز الخمر في يوم مرتين وأحسب بعض الرواة لما رأى بدن ظنه كثرت له وليس كذلك وإنما هو بدن تبدلت أي أسن قاله أبو عبيدة . ومنها أن هذه الزيادة لم تذكر في حديث عائشة هذا في صحيح مسلم وأنا شرطى أن لا أذكر في زاد المسلم إلا ما اتفق عليه الشيخان في جميع الألفاظ إلا في زيادة أقل من هذه الزيادة . ومنها أيضا أن هذه الزيادة لم تذكر في رواية المغيرة بن شعبه المتفق عليها في الصحيحين وروايته بمعنى رواية عائشة ومؤاذاها واحد فلماذا سكته أسقطت هذه الزيادة من حديث المتن (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضي الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء وقد ذكرت في شرح الحديث السابق تعيين الحديث الذي ذكرت عنده وذكرت تقدم الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

١١٩٤ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ
وَسُجُودِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب التفسير
في تفسير
سورة إذا
جاء نصر الله
بروايتين وفي
أبواب صفة
الصلاة في
باب التسييح
والدعاء في
السجود وفي
باب الدعاء
في الركوع
وفي كتاب
الغازي في
غزوة الفتح
في الباب الذي
بعد باب منزل
النبي صلى الله
عليه وسلم
يوم الفتح
ومسلم في
كتاب الصلاة
في باب
ما يقال في
الركوع
والسجود بأربع
روايات بخسة
أسانيد

(١) قولها رضى الله تعالى عنها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثّر)
أى بعد نزول سورة إذا جاء نصر الله (أن يقول) عليه الصلاة والسلام (في ركوعه
وسجوده سبحانك) بالنصب مفعول لفعل محذوف لزوماً أى أصبح سبحانك وهو علم
للتسييح ومعناه التنزيه عن النقائص (اللهم) أى يا الله (ربنا) وهو بالنصب أيضاً
منادى مضاف مع حذف حرف النداء فيه تكرير النداء فكأنه قال يا الله ياربنا
(وبحمدك) أى وسبحت بحمدك أى بتوفيقك وهدايتك لا يحول وقوتى ففيه
شكر الله تعالى على هذه النعمة التى هى نعمة الايمان والاسلام الذى من أهمه الصلاة
لما فيها من اظهار العبودية والخضوع لله تبارك وتعالى والواو فى قوله وبحمدك للحال
أو لطف الجملة على الأولى والاضافة فيه اما للفاعل والمراد من الحمد لازمه وهو
ما يوجب الحمد من التوفيق والهداية أو للمفعول ومعناه وسبحت متمسكاً بحمدى لك
(اللهم) أى يا الله (اغفر لى) . وفى قوله اللهم اغفر لى جواز الدعاء فى الركوع
دون كراهة . واحتج من قال بكراهته فى الركوع وجوازه فى السجود كامانا
مالك بما رواه مسلم مرفوعاً من حديث ابن عباس من قوله صلى الله عليه وسلم
فأما الركوع فمظنوا فيه الرب عز وجل وأما السجود فاجتهدوا فيه فى الدعاء
فقم أن يستجاب لكم . ومن تمسك بإظهار هذا الحديث يجب أن لا مفهوم له
فلا يمنع الدعاء عنده فى الركوع كما لا يمنع التمجيد فى السجود وإنما قال ذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن كان غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ليبين الافتقار
الى الله والاذعان له وإظهار العبودية والشكر وطلب الدوام على ذلك أو الاستغفار
عن ترك الأولى أو لارادة تعميم أمته وهذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم عمل بما
أمر به فى قول الله تعالى « فسبح بحمد ربك واستغفره » كآلية الإشارة فى الحديث بقوله
رضى الله عنها (يتأول القرآن) أى يعمل بما أمر به فى القرآن فى قوله تعالى « فسبح بحمد
ربك واستغفره » كما سبق قريباً والمعنى فسبح بنفس الحمد لا تضمينه الحمد من

معنى التسبيح الذى هو التنزيه لاقتضاء الحمد نسبة الأفعال المحمود عليها الى الله تعالى فعلى هذا
يكفى فى امتثال الأمر الاقتصار على الحمد أو المراد فسبح ملتبسا بالحمد فلا يمثل حتى يجمعهما وهو
الظاهر وفى رواية للبخارى فى التفسير عن عائشة قالت ماصلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة بعد
أن نزلت عليه إذا جاء نصر الله والفتح إلا يقول فيها سبحانك ربنا وبمحمدك اللهم اغفرلى . وهذا
يقضى مواظبته صلى الله عليه وسلم على ذلك * قال الأئمة والأمر فى الآية وإن لم يقيد بزمان ولا
مكان لكن الصلاة أفضل محل فلذا خصص كثرتة بها وفى رواية لمسلم عن عائشة قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول قبل أن يموت : سبحانك اللهم وبمحمدك استغفرك
وأتوب اليك . قالت قلت يا رسول الله ما هذه الكلمات التى أراك أحدثتها تقولها قال جعلت لى
علامة فى أمتى إذا رأيتهما قلتهما إذا جاء نصر الله والفتح الى آخر السورة اه وهذا تعليم منه لأئمة
وفيه التواضع أيضا إذ لا ذنب له عليه الصلاة والسلام أو هو ترقى فى المقامات فيستغفر عليه الصلاة
والسلام من كل مقام ارتقى عنه وإن كان أدنى مقاماته لا يلحق . قال الأئمة ويقوم من هذا الحديث
استحباب الاكثار من ذلك فى آخر العمر اه أى استحباب الاكثار مما كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يكثر من قوله قبل موته وهو « سبحانك اللهم وبمحمدك استغفرك وأتوب اليك » *
وفى هذا الحديث دليل على جواز الدعاء فى الركوع والسجود والتسبيح فى السجود كما ذكرناه
سابقا ولا يعارض ذلك ما قدمناه من حديث ابن عباس عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال : أما الركوع
فمظنوا فيه الرب وأما السجود فاجتهدوا فيه فى الدعاء الحديث المروى فى صحيح مسلم وكذا رواه
أبو داود والنسائى لاحتمال أن يكون أمر فى السجود بتكثير الدعاء كما دل عليه قوله فاجتهدوا
فيه فى الدعاء والذى وقع فى الركوع من قوله اللهم اغفرلى ليس بكثير فلا يعارض ما أمر به فى
السجود . وفيه تقديم الثناء على الدعاء . وفيه أيضا أن هذا الذكر سنة فى الركوع والسجود
لسكن المستحب أن يقول المصلى فى ركوعه سبحان ربى العظيم ثلاث مرات فذلك أدناه وفى سجوده
سبحان ربى الأعلى ثلاث مرات وذلك أدناه هذا الذى دلت عليه الأحاديث ومحل هذا كله فى
الفرائض وأما فى النوافل فلا بأس بالزيادة لأن باب النفل أوسع * وهذا الحديث كما أخرجه
الشيخان أخرجه أبو داود فى الصلاة من سننه وكذا أخرجه النسائى فيها من سننه بإسنادين وفى
التفسير أيضا وأخرجه ابن ماجه فى الصلاة أيضا من سننه (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة
وضى الله تعالى عنها وقد تقدم فى آخر شرح الحديث السابق ذكر محل ترجمتها والاحالة
عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

١١٩٥ كَانَ^(١) النَّبِيُّ ﷺ يُكَبِّرُ الْمَلْبِي لَا يُنْكِرُ عَلَيْهِ وَيُكَبِّرُ الْمَكْبَرُ فَلَا يُنْكِرُ عَلَيْهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب العيدين في باب التكبير أيام منى واذا غدا الى عرفة وفي كتاب الحج في باب التلبية والتكبير إذا غدا من منى الى عرفة ومسلم في كتاب الحج في باب التلبية والتكبير في الذهاب من منى الى عرفة في يوم عرفة بروايتين

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم) أى وأنس الراوى معه عليه الصلاة والسلام والدأن أنه (يلبى الملبى) أى يقول الملبى لبيك اللهم لبيك الخ التلبية المروية عنه صلى الله عليه وسلم (لا ينكر) بضم أوله وكسر ثالثه من أنكر الرباعى أى لا ينكر التلى عليه الصلاة والسلام (عليه) أى على الملبى منهم (ويكبر المكبر) منهم (فلا ينكر عليه) أيضا ولفظ ينكر في الموضعين بضم الياء وكسر الكاف مبني للفاعل فيهما والضمير فيه للنبي صلى الله عليه وسلم . وفي رواية ينكر بفتح الكاف مع ضم الياء وعليها قلتمنى لا ينكر عليه أصلا فلا ينكر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بعض أصحابه ينكر على بعض كما يدل عليه لفظ مسلم في إحدى روايته عن أنس قال سرت هذا المسير مع النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فنا المكبر ومنا الممل ولا يعيب أحدا على صاحبه . والحديث مرفوع على كلا الروايتين قطعا إلا أن ضبطه بالبناء للفاعل هو الأكثر وهو المتعين لاتفاق الشيخين على رفعه وقوله في الأول لا ينكر بغير فاء وأما في الثانى فيأثباتها * وقد فهم من ظاهر هذا الحديث أنه لا حرج في التكبير على الملبى بل يجوز له التكبير كسائر الأذكار فالظاهر أن هذا التكبير كان يتخلل التلبية من غير ترك لها لأن السنة أن لا يقطع الملبى التلبية إلا في المكان الذى ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعها فيه . والروى عن امامنا مالك قطعا إذا زالت الشمس وراح الحاج الى الصلاة بعرفة قال ابن فرحون وهذا هو المشهور وفرق ابن الجلاب بين من يأتى عرفة محرما وبين من يحرم بعرفة فيلبى حتى يرمى جرة العقبة وإذا قطع التلبية بعرفة لم يعاودها هذا مذهب امامنا مالك . ومذهب أبى حنيفة والثانعى أن لا يقطع التلبية إلا عند رمى جرة العقبة . قال الخطاين والسنة المشهورة فيه أن لا يقطع التلبية حتى يرمى أول حصاة من جرة العقبة يوم النحر وعليها العمل * وفي هذا الحديث استحباب التلبية في الذهاب من منى الى عرفة يوم

(١) قولها رضى الله تعالى عنها (كان النبی صلی الله علیه وسلم یکتب) بضم الـکاف فهو من بابی قتل وکرم أى یقیم ویلث واللفظین قرئ فی السبعة فـکت غیر یعید . والـکت مثلاً ویحرک والمکین ویمد والمـکوت والمـکثان بضمهما الـب کما فی القاموس (عند) أم المؤمنین (زینب ابنة) وفي رواية للبخاری مثل رواية مسلم بنت (جحش) رضى الله تعالى عنها ویشرّب عندها عسلاً « قالت روايته عائشة » رضى الله تعالى عنها (فتواصیت) بالصاد المهملة وفي رواية البخاری فی التفسیر مثل رواية مسلم فتواطأت وفي رواية للبخاری فواطأت بدون تاء فوقية والمراد فتوافقت (أنا وحفصة) بنت عمر رضى الله تعالى عنهما (أن أیتنا) أى أى واحدة منا وفي رواية أن بتخفيف التون أیتنا بالرفع وهي رواية أبی ذر وابن عساکر للبخاری

دَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ ﷺ فَلْتَقَلَ لَهُ إِلَى لَا حِدْمَتِكَ رِيحَ مَغْفِيرَةٍ أَكَلَتْ
مَغْفِيرَةً فَدَخَلَ عَلَى إِحْدَيْهِمَا فَقَالَتْ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ لَا بَلْ شَرِبْتُ عَسَلًا
عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَعْفَرٍ وَلَنْ أَعُودَ لَهُ فَزَكَتُ « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ
تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ إِلَى إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ » لِعَائِشَةَ وَحَفْصَةَ « وَإِذَا أَسْرَأَ
النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا » لِقَوْلِهِ بَلْ شَرِبْتُ عَسَلًا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)
وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الطلاق
في باب لم تحرم
ما أحل الله لك
وفى كتاب
التفسير في
تفسير سورة
التحریم في
باب يأياها
الذي لم تحرم
ما أحل الله
لك تبغى

مرضات أزواجك
والله غفور
رحيم . بلفظ
كان رسول
الله صلى الله
عليه وسلم
يشرب عسلا
عند زينب
ابنة جعفر
ويمكث عندها
النخ وفى
كتاب الأيعان
والنذور فى
باب إذا حرم
طعامه النخ .
وأخرجه
مسلم فى
كتاب الرضاع
والطلاق فى
باب وجوب
الكفارة على
من حرم امرأته
ولم ينو الطلاق

(دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فلتقل له) وفى رواية فلتقل دون له (إلى
لأجد) بلام التوكيد وفى رواية مسلم وبعض روايات البخارى إلى أجد بدون اللام
(منك ريح مغفيرة أكلت مغفيرة) فهو استفهام محذوف الاداة ومغافير بالثين المعجمة
المفتوحة بعد فتح الميم وبعد الألف فاء ثم باء تحتية جمع مغفور بضم الميم قال فى
القاموس والمغافر والمغافير المغافير أى بالناء المثناة بدل الفاء جمع مغفر ككثير ومغفر
ومغفور بضمهما ومغفار ومغفير بكسرهما أما المغافير بالناء المثناة فجمع مغفر ككثير
أيضا وهو كافى القاموس فى مادته صمغ ينضجه الثمام والعشر والرمث كالسمل
قال غيره وهو صمغ حلولة رائحة كريهة ينضجه شجر يسمى العرفط بعين مبهمة
وفاء مضمومتين بينهما راء ساكنة وآخره طاء مبهمة وذكر البخارى أنه شبيهه
بالصمغ يكون فى الرمث بكسر الراء وسكون الميم بعدها مثناة والرمث من الأشجار
التي نزعها الابل (فدخل) رسول الله صلى الله عليه وسلم (على إحدىهما) أى على
إحدى المذكورتين وهما عائشة وحفصة قال الحافظ بن حجر لم أقف على تعيينها
وأظنها حفصة (فقالت له ذلك) أى القول الذى نواصتنا عليه وهو إلى لأجد منك
ريح مغفيرة أكلت مغفيرة (فقال لا) أى ما أكلت مغفيرة وكان يكره الرائحة الكريهة
جدا ولذلك أمر بتجنب من يأكل الثوم المسجد وأمر بإخراجه منه (بل شربت عسلا)
وفى رواية لا بأس شربت عسلا (عند زينب بنت جعفر ولن أعود له) أى لمر به
زاد البخارى فى تفسير سورة التحريم وفى الأيعان والنذور . وقد حلفت فلا تخبرى
بذلك أحدا (فزلت يأياها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الى) قول الله تعالى (ان
تتوبا الى الله) خطاب من الله جل (لعائشة وحفصة) وأما المراد بقوله تعالى (وإذا
أسرأ النبي الى بعض أزواجه حديثا) فهو (لقوله) عليه الصلاة والسلام (بل شربت عسلا)

أى فقوله تعالى . وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً أنزل لأجل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بل شربت عسلاً عند زينب بنت جحش ولن أعود له وقد حلفت لا تخبرى بذلك أحداً . قال في فتح الباري هذا التقدير وإذ أسر النبي إلى آخره هو بقية الحديث وكنت أظنه من ترجمة البخاري حتى وجدته مذكوراً في آخر الحديث عند مسلم رحمه الله وقولي واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم فلفظه * كان النبي صلى الله عليه وسلم يسكت عند زينب بنت جحش فيشرب عندها عسلاً قالت فتواطأت أنا وحفصة أن أيننا ما أدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فلنقل أني أجد منك ريح مغافير أكلت مغافير فدخل على أحدهما فقالت ذلك له فقال بل شربت عسلاً عند زينب بنت جحش ولن أعود له فنزل لم تحرم ما أحل الله لك إلى قوله إن تتوبا لعائشة وحفصة وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً لقوله بل شربت عسلاً * وقد اختلف في التي شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عندها العسل ففي هذا الحديث أنها زينب بنت جحش وتقدم في حديث * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب العسل والحلواء الخ أنها حفصة بنت عمر رضى الله تعالى عنهما وعند ابن مردويه من رواية ابن عباس أن شربه كان عند سودة وأن عائشة وحفصة هما اللتان تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكون زينب بنت جحش هي صاحبة العسل أثبت بدليل أن التظاهرتين حفصة وعائشة فلو كانت حفصة صاحبة العسل لم تفرق في المظاهرة بعائشة . وفي كتاب الهبة من صحيح البخاري عن عائشة رضى الله عنها أن نساء النبي صلى الله عليه وسلم كن حزينين قالت أنا وسودة وحفصة وصفية في حزب وزينب بنت جحش وأم سلمة والباقيات في حزب فهذا يرجع أن زينب بنت جحش هي صاحبة العسل ولذا غارت عائشة منها لكونها من غير حزبها لكن يمكن حمل القصة على التعمد أى تعدد القصة التي في شرب العسل وتحريمه واختصاص النزول بالقصة التي فيها أن عائشة وحفصة هما المتظاهرتان ويمكن أن تكون القصة التي وقع فيها الشرب عند حفصة كانت سابقة وقد سبق ما يؤيد أن الراجح أن صاحبة العسل زينب لا سودة لما قدمناه عن عائشة من كون نساءه عليه الصلاة والسلام كن حزينين عائشة وسودة وحفصة وصفية في حزب وزينب وأم سلمة وباقيهن في حزب وأن غيرة عائشة من زينب إنما حصت لكونها من غير حزبها والرواية الموافقة لظاهر القرآن أولى وهي التي ثبت عليها هنا حديث اللتان إذ فيه التصريح بأن عائشة وحفصة هما المتظاهرتان على رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي الصحيحين عن عمر بن الخطاب أنهما المتظاهرتان عليه المقصودتان بقوله تعالى « إن تتوبا إلى الله فقد صغت تلويكما » الآية فقد أجاب عمر بن الخطاب ابن عباس لما سأله عن الرأيين من أزواجه عليه الصلاة والسلام اللتين قال الله تعالى فيما إن تتوبا إلى الله الخ بأنهما عائشة وحفصة وهما اثنتان لا أكثر وفي القرآن وإن تظاهرا عليه بضيم التثنية .

فحصل من هذا أن تمدد قصة شرب العسل ممكن لا مانع منه وأن الراجح لموافقة ظاهر القرآن هو هذا الحديث الذي نحن في أثناء شرحه، وفيه أن صاحبة العسل زينب بنت جحش وأن المتظاهرين مما عائشة وحفصة رضى الله عن جميعن. وأما ما في تفسير السدى من أن شرب العسل كان عند أم سلمة كما أخرجه الطبري وغيره فهو مرجوح لارساله وشذوذه كما قاله صاحب فتح الباري * واختلف أيضا في سبب نزول قوله تعالى «يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضات أزواجك» الآية فقد قالت عائشة نزلت في قصة العسل وعن زيد بن أسلم أنها نزلت في تحريم مارية جاريته أم إبراهيم ابنة وحلقه عليه الصلاة والسلام أن لا يظأها. قال العيني والصحيح في سبب نزول الآية أنه في قصة العسل لا في قصة مارية المروية في غير الصحيح. وقال النووي لم تأت قصة مارية من طريق صحيح لكن أخرج النسائي بسند صحيح عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كانت له أمة يظؤها فلم نزل به حفصة وعائشة حتى حرمها فأنزل الله تعالى هذه الآية «يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك» قال الحافظ في فتح الباري وهذا أصح طرق هذا السبب وله شاهد مرسل أخرجه الطبري بسند صحيح عن زيد بن أسلم التابعي الشهير قال أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أم إبراهيم ولده في بيت بعض نسائه فقالت يا رسول الله في بيتي وعلى فراشي فجعلها عليه حراما فقالت يا رسول الله كيف تحرم عليك الحلال فحلف لها بالله لا يصيبها فنزلت. «يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك». والمراد ببعض نسائه في حديث الطبري حفصة بنت عمر كما يدل عليه ما أخرجه الضياء في المختارة بإسناده إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحفصة لا تخبري أحدا أن أم إبراهيم على حرام قال فلم يقر بها حتى أخبرت عائشة فأنزل الله «قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم» وأخرج الطبراني في عشرة النساء وابن مردويه من رواية أبي هريرة قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بمارية بيت حفصة فجاءت فوجدتها معه فقالت يا رسول الله في بيتي تفعل هذا معي دون نسائك فذكر نحوه والطبراني من طريق الضحاك عن ابن عباس قالت دخلت حفصة بيتها فوجدته عليه الصلاة والسلام يظأ مارية فعاتبته فذكر نحوه وقال الحافظ في فتح الباري بعد ذكر هذه الطرق: وهذه الطرق يقوى بعضها بعضا. ويحتمل أن تكون الآية نزلت في السببين معا. وقال القاضي عياض في المراد بالحديث المذكور في قوله تعالى «وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا» الآية الحديث هو قوله شربت عسلا إلى آخر ما في البخاري وحلقه لا تخبري بذلك أحدا وقبل الحديث هو قضية مارية واستكثامه حفصة أن لا تخبر بذلك عائشة. وقيل الحديث الذي أمر إلى حفصة هو أد الخليفة بسند أبو بكر ثم عمر ومعنى أظهره الله عليه أي اطلمه الله عليه اه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأشربة من سنده. وأخرجه النسائي في الايمان والتذور من

١١٩٧ كَانَ ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنَامُ أَوَّلَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ آخِرَهُ
فَيُصَلِّي ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى فِرَاشِهِ فَإِذَا أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ وَثَبَ فَإِنْ كَانَ
بِهِ حَاجَةٌ أُغْتَسَلَ وَإِلَّا تَوَضَّأَ وَخَرَجَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ
وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

سننه وكذا أخرجه في عشرة النساء وفي الطلاق وفي التفسير منها (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها قبل هذا مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق .

(١) قولها رضى الله تعالى عنها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام أول الليل) أى كانت عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ينام أول الليل أى في أوله . ولفظ البخارى حقيقة ينام أوله لتقدم ذكر الليل في سبب الحديث فصرت به ايضاحا ووفقا للفظ مسلم في قوله ينام أول الليل بالاسم الظاهر المضاف اليه الذى جاء بدله الضمير في لفظ البخارى (ويقوم آخره) أى آخر الليل (فيصل) صلاة الليل للدين عدد ركوعها وحل قيامها من طول وغيره في الأحاديث المذكورة في كتابنا هذا فيما تقدم منه (ثم يرجع إلى فراشه) فان كان به حاجة إلى جراح صاحبة الليلة من نسائه جامعها ثم نام وفي التعبير ثم يرجع فائدة وهي أنه عليه الصلاة والسلام كان يقضى حاجته من نسائه بعد احياء الليل بالتهجد والجدير به عليه الصلاة والسلام أداء عبادة الله تعالى قبل قضاء شهوته فذلك كان عليه الصلاة والسلام يبدأ بالتهجد لأنه جعلت قرعة عينه في الصلاة ثم يرجع إلى فراشه الشريف (فاذا أذن المؤذن وثب) بواو ثم ثاء مثلثة مفتوحة ثم موحدة من باب وعد أى نهض (فان كان) وفي رواية فان كانت (به حاجة) أى للجماع قضاها ثم (اغتسل) فجواب الشرط محذوف دل عليه قولها اغتسل والمحذوف قضاها كما مر تقديره وليس لفظ اغتسل جواب الشرط (وإلا) بأن لم يكن جامع (توضأ وخرج) إلى المسجد للصلاة فيه * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام أول الليل ويحيي آخره ثم ان كانت له حاجة إلى أهله قضى حاجته ثم ينام فاذا

(١) أخرجه
البخارى في
أبواب التهجد
في باب من
نام أول الليل
وأحيا آخره
ومسلم في
كتاب صلاة
السافرين
وقصرها في
باب صلاة
الليل وعدد
ركعات النبي
صلى الله
عليه وسلم
في الليل وأن
الوتر ركعة
الخ بإسنادين

١١٩٨ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْقُلُ مَعَهُمُ الْحِجَارَةَ لِلْكَعْبَةِ وَعَلَيْهِ إِزَارُهُ فَقَالَ لَهُ الْقَبَّاسُ عَمَّهُ يَا ابْنَ أَخِي لَوْ حَلَلْتَ إِزَارَكَ فَجَعَلْتَهُ عَلَى مَنْكِبِكَ دُونَ الْحِجَارَةِ قَالَ فَحَلَّهُ فَجَعَلَهُ عَلَى مَنْكِبِيهِ فَسَقَطَ مَعْشِيًا عَلَيْهِ

كان عند النداء الأول قالت وثب ولا والله ما قالت قام فأفاض عليه الماء ولا والله ما قالت اغتسل وأنا أعلم ما تريد . وإن لم يكن جنباً توضأ وضوء الرجل للصلاة ثم صلى الركعتين * قوله الركعتين هكذا بالتحريف في لفظ مسلم . قال النووي أى سنة الصبح اهـ ومراده بسنة الصبح ركعتا الفجر أى الرغبة * ويستفاد من هذا الحديث أنه عليه الصلاة والسلام زجماً نام جنباً قبل أن يغتسل والله تعالى أعلم . وفيه أيضاً الاهتمام بالعبادة والاقبال عليها بالنشاط * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الصلاة من سننه والترمذي في الشمائل (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً كما ذكرته في شرح الأحاديث السابقة من روايتها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل معهم) أى مع قریش (الحجاره للكعبه) أى لبنائها وكان عمره صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت خمسا وثلاثين سنة . وقيل كان ذلك قبل البعث بخمس عشرة سنة . وقيل كان عمره عليه الصلاة والسلام إذ ذاك خمس عشرة سنة . (وعليه إزاره) وفي رواية إزار دون ضمير الهاء . والإزار بكسر الهمزة معروف يذكرو يؤنث والإزاره مثله وجمع الفلة أزرة كحمار وأحمره والكثير أزر كحمر والجملة حاله وفي رواية عليه إزاره بلا واو (فقال له القباس عمه) بالرفع عطف بيان (يا ابن أخى) المراد بأخيه عبد الله والد رسول الله صلى الله عليه وسلم (لو حللت إزارك) هو بكسر الهمزة كما تقدم وجواب لو محذوف تقديره لكان أحسن أو أرفق أو همى للتمنى فلا جواب لها (فجعلته) هذا لفظ مسلم ولفظ البخارى في رواية الكشميهنى (على منكبيك) بالثنية ولفظ مسلم على منكبك . بالافراد (دون) أى تحت (الحجاره قال) أى قال جابر راوى الحديث أو من حدثه جابر (فعله) أى حل رسول الله صلى الله عليه وسلم الإزار (فجعله على منكبيه) بالثنية كسابقة . ولفظ مسلم على منكبه بالافراد (فسقط) عليه الصلاة والسلام حالة كونه (مفشياً) بفتح الميم وسكون الفين المعجمة بعدها شين معجمة مكسورة فباء تحتية أى مفشياً (عليه) لأجل انكشاف عورته عليه الصلاة والسلام إذ كان عليه الصلاة والسلام مجبولا على أحسن الأخلاق والحياه الكامل حتى كان أشد حياء من

فَمَا رُؤِيَ بَعْدَ ذَلِكَ عُرْيَانًا صَلَّى (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ ^(٢) أَخْرَجَهُ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

في باب

العداء في خدرها وقد كان مصونا عن كل ما يستقبح قبل رسالته وبعدها
فلذلك كله غشى عليه . وروى في غير الصحيحين أن الملك نزل عليه فشد أزاره .
وفي رواية البخاري في كتاب الحج واحدى روايتي مسلم أنه عليه الصلاة والسلام لما
جمل أزاره على عاتقه خر إلى الأرض وطمحت عيناه إلى السماء ثم قام فقال أزارى
أزارى فشد عليه أزاره (فَا رُؤِيَ) بضم الراء فهزة مكسورة فثناة تحتية مفتوحة
ويجوز فيه كسر الراء وبعده ياء ساكنة فهزة مفتوحة (بعد ذلك) أى بعد جعل
أزاره على منكبيه امتثالا لأمر عمه العباس رضى الله تعالى عنه ولفظ مسلم فَا رُؤِيَ
بعد ذلك اليوم (عُرْيَانًا) بضم العين المهملة اسم فاعل وهو بالنصب على الحال . وفي
رواية الاسماعيلي فلم يتر بعد ذلك (صلى الله عليه وسلم) ولا ينافى ذلك سقوط
أزاره عنه يوما حين قام لبعض آل بيته عند قدومه من سفر « فان قيل » كيف
الجمع بين حديث المتن وما ذكره ابن اسحق في السيرة من أنه عليه الصلاة والسلام
تعري وهو صغير عند حليلة فلكمه لا كم فلم يعد يعرى بعد ذلك . أجيب . بأنه
ان ثبت ما ذكره ابن اسحق حمل على نفي التعري لغير ضرورة عادية وحمل الذى
في حديث المتن على الضرورة العادية والنفي فيها على الاطلاق أو يتفيد بالضرورة الشرعية
كعالة النوم مع الزوجة أحيانا * وفي هذا الحديث منع التعري بحضرة الناس إلا
ما رخص فيه شرعا من رؤية الزوجات لأزواجهن عراة . وفيه أيضا أنه عليه الصلاة
والسلام صانه الله عن كل ما يستقبح قبل البعثة كما صانه عن ذلك بعدها . ولم يختلف
لفظ مسلم مع لفظ البخاري في هذا الحديث في غير الكلمات التى يبتها هنا في الشرح *
ويحتمل في هذا الحديث أنه من مراسيل الصحابة لأن الواقعة كانت قبل البعثة ولم
يحضرها جابر الراوى وعليه فالما أن يكون جابر معهم من رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعد ذلك فلا يكون الحديث من مراسيل الصحابة أو معهم من بعض من حضرها
من الصحابة فيكون الحديث من مرسل الأصحاب . قال الحافظ بن حجر والذي
يظهر أنه العباس أى أن الذى سمع منه جابر هذا الحديث العباس رضى الله تعالى عنه
وقد حدث به عن العباس أيضا ابنه عبد الله وسياقه أتم أخرجه الطبراني وفيه فقام

كرهية
التعري في
الصلاة .
وفي كتاب
الحج في
باب فضل
مكة وبنائها
وأخرجه
مسلم في
كتاب الطهارة
في باب تحريم
النظر إلى
العورات
بروايتين
بأربعة أسانيد

١١٩٩ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُوجِزُ الصَّلَاةَ وَيُكْمِلُهَا (رَوَاهُ)
 الْبُخَارِيُّ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى في
 صلاة الجماعة
 في باب
 الإيجاز في

فأخذ أزاره وقال نهبت أن أمشى عريانا » قال مقيدته وفقه الله تعالى « من العلوم
 عند أرباب هذا الفن أن مرسل الصباحى متصل إذ الغالب فيه أن يكون مرويا عن
 الصحابة وكلهم عدول رضى الله تعالى عنهم فلا تضر جهالة عين الراوى منهم قال
 في طلعة الأنوار :

الصلاة
 واكملها
 وسلم في
 كتاب الصلاة
 في باب أمر

ومرسل الأصحاب قل متصل * إذ غالبا عن الصحاب يحصل
 فتحصل . أن حديث الثن اما أن يكون متصلا حقيقة بأن يكون جابر سمعه من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد زمن وقوع قصته لأنه كان يحدث أصحابه
 بما حصل له قبل البعثة وهذا هو الأقوى والأشبه بصنيع الشيخين . واما أن يكون
 من مراسيل الصحابة وقد اتفقوا على الاحتجاج بها إلا من شد كافي اسحق الاسفراينى
 (وأما راوى الحديث) فهو جابر بن عبد الله رضى الله عنهما وهو أحد المكثرين
 المشهورين وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث * هل لكم من أنماط الخ
 وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

الأئمة بتخفيف
 الصلاة في
 تمام ثلاث
 روايات ثالثها
 بأربعة أسانيد

(١) قوله رضى الله تعالى عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم يوجز الصلاة) من الإيجاز
 الذى هو ضد الاطناب والمراد هنا ضد التطويل أى كان يأق بأقل ما يمكن من الاركان
 والأباض والهيئات مع أتمام صلاته كما أشار اليه بقوله (ويكملها) من الاكمال الذى هو
 ضد النقص * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلم يظف في أقرب رواياته للفظ
 البخارى * كان النبي صلى الله عليه وسلم يوجز في الصلاة ويتم * وهذا الحديث
 كما أخرجه الشيخان أخرجه ابن ماجه في كتاب الصلاة من سننه في باب من أم
 قوما فليخفف بلفظ * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوجز ويتم الصلاة .
 (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته
 في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا
 وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٠٠ كَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُهُ فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ فَلَمَّا
 فَرَضَ رَمَضَانَ تَرَكَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ
 (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب الصوم
 في باب
 صوم يوم
 عاشوراء
 بروايتين
 ومسلم في
 كتاب
 الصيام
 باب صوم يوم
 عاشوراء
 بأربعين
 روايات بسنة
 أسانيد

(١) قوله رضى الله تعالى عنها (كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية)
 المراد بيوم عاشوراء اليوم العاشر من المحرم وصيام قريش يوم عاشوراء يحتمل
 أنهم تلقوه من الشرع السالف ولهذا كانوا يعظمونه بكسوة الكعبة فيه وغير ذلك.
 وقيل إن سبب تعظيم قريش له أنها أذنبت ذنبا في الجاهلية فعظم في صدورهم فقبل لهم
 صوموا عاشوراء، يكفر ذلك. هذا ما أقاده الحافظ بن حجر في فتح الباري (وكان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يصومه) أى يوم عاشوراء وفي رواية للبخاري زيادة في
 الجاهلية وهي رواية أبوي ذر والوقت وابن عساكر وعليها فلا وجه لاعتراض العيني
 على الحافظ بن حجر في شرحه للفظ في الجاهلية بقوله أى قبل أن يهاجر إلى المدينة اذ
 يكون المراد عنده على ثبوت هذه الزيادة بالجاهلية ما هو أعم من أيام الجاهلية فقط
 وهو جميع ما قبل الهجرة فيكون شاملا لأيام الجاهلية إن تقدم صوم النبي عليه
 الصلاة والسلام له قبل النبوة ولو صامه بعد النبوة أيضا وقبل الهجرة إلى المدينة المنورة
 فإطلاق الجاهلية على ما قبل الهجرة على ثبوت زيادة في الجاهلية ليس من الحافظ بن
 حجر فقط بل من البخاري أيضا حسبما رواه أبو ذر وأبو الوقت وابن عساكر
 وبه يتضح أن لا عيب على الحافظ في تقريره للفظ في الجاهلية حيث ثبت في رواية
 في صحيح البخاري (فلما قدم) عليه الصلاة والسلام (المدينة) للتورة مهاجرا أعادنا
 الله لها وختم لنا بالإيمان الكامل بها (صامه) أى يوم عاشوراء على عادته
 وكان قدومه المدينة في ربيع الأول (وأمر) الناس (بصيامه) في أول السنة الثانية
 (فلما فرض رمضان) على الناس أى فرض عليهم صيامه في السنة الثانية في شهر
 شعبان (ترك) رسول الله صلى الله عليه وسلم (يوم عاشوراء) أى ترك صيامه
 بعد فرض رمضان (فمن شاء صامه ومن شاء تركه) وحينئذ لم يقع أمره بصومه

إلا في سنة واحدة . وأمره عليه الصلاة والسلام بصومه قبل فرض صوم رمضان إن كان للوجوب
فبينى على أن الوجوب إذا نسخ يجرى الخلاف هل ينسخ الاستحباب أيضا أم لا ينسخ . ويت كان
أمره للاستحباب أولا فهو باق عليه إلى الآن . وقد نقل ابن عبد البر الإجماع على أنه الآن ليس
بفرض والإجماع على أنه مستحب . قال الحافظ بن حجر وكان ابن عمر يكره قصده بالصوم ثم
انقرض القول بذلك اهـ . وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ
البخارى * كانت قريش تصوم عاشوراء في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصومه فلما هاجر إلى المدينة صامه وأمر بصومه فلما فرض شهر رمضان قال من شاء صامه ومن
شاء تركه * وفي قوله في رواية مسلم فلما فرض شهر رمضان قال من شاء صامه ومن شاء تركه
التصريح بأن هذا التخيير قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم فيحمل ما في رواية البخارى التي في
المتن على أنه وقع أيضا بصريح قوله عليه الصلاة والسلام والله تعالى أعلم * وقد تقدمت مباحث
صوم يوم عاشوراء في حرف التون عند حديث * نحن أولى بموسى منهم فصوموه وننشد
حديث * من أصبح مفطراً فليتم بقية يومه في الأحاديث المصدرة بلفظ من . وفي حرف الهاء
عند حديث . هذا يوم عاشوراء ولم يكتب عليكم صيامه . فلا حاجة إلى التويل بها هنا وإنما
ذكرت هذا الحديث في المتن ولم أكتف عنه بالأحاديث السابقة مع أنه ذكر في شرح بعضها
لاتفاق الشيخين عليه فلم يسعنى إلا ذكره في المتن . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه
النسائي أيضا في الصوم من سنته وهو آخر الأحاديث المصدرة بلفظ كان وبه تم النوع الأول من
هذه الحائفة . نسأله تعالى باسمه المحيى كما آمأ أولها أن يتم باقيها ويحسن لنا بالمدينة المنورة الحائفة .
ثم اعلم أن هذا النوع الأول من الحائفة وهو المصدر بلفظ كانت مرفوع بالاتفاق . قال الجلال
السيوطى في شرح الشمائل . قال الحافظ أبو الفضل بن حجر الأحاديث التي فيها صدقة النبي صلى
الله عليه وسلم داخلة في قسم المرفوع بالاتفاق مع أنها ليست قولاً له صلى الله عليه وسلم ولا فعلاً
ولا تقريراً اهـ قال العاقمى وإلى هذا أشار العلامة شمس الدين السكرماني حيث قال اعلم أن علم
الحديث موضوعه هو ذات رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث أنه رسول الله . وحده هو علم
يسرف به أقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفعاله وأحواله وغاياته هي الفوز بسعادة الدارين اهـ
وقوله إن علم الحديث موضوعه ذات رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ المراد به علم الحديث
رواية لاعلمه دراية إذ موضوع علمه دراية المتن والسند كما هو مقرر في محله (قلت) وفي قول الحافظ ولا
فعلاً ولا تقريراً أنظر إذ كثير منها فيه تقريره عليه الصلاة والسلام وبعضها فيه صريح فعلة أيضاً كحديث
كان يوجب الصلاة ويكفيها المذكور قبل هذا الحديث وفي هذا أيضاً أنه كان يصوم عاشوراء إلى
غير ذلك مما سبق (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها
في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية وتقدم قبل حديثين ذكر محل ذكرها
وتقدم الاحالة عليها مراراً والله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

﴿النَّوعُ الثَّانِي فِيْمَا كَانَ مُصَدَّرًا بِلَفْظٍ لَا مِنْ الْأَحَادِيثِ الْعُلْيَا﴾ (١) أخرجه

هذا شروع في النوع الثاني من أنواع الحاشية الثلاثة وهو ما صدر بلفظ لا من الأحاديث العلية وأوله من رواية ابن مسعود رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله عليه الصلاة والسلام

١٢٠١ لَا أَحَدَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ وَلِذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا أَحَدَ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْمَدْحُ مِنَ اللَّهِ وَلِذَلِكَ مَدَحَ نَفْسَهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ

رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

قوله رضى الله تعالى عنه (لا أحد أغير من الله) لا أحد منصوب على أنه اسم لا وأغير بالرفع خبرها وهو بصيغة أفعال التفضيل من الفيرة بفتح الفين وهى فى حق المخلوق الأنفة والحمية قال النحاس الفيرة هى أن يحمى الرجل زوجته وغيرها من قرابته ويمنع أن يدخل عليهن أو يراهن غير ذى محرم والنبور ضد الديوث ويسمى الديوث أيضا بالفتندع بضم الدال وفتحها . وقال الزمخشري أغار الرجل امرأته إذا حملها على الفيرة يقال رجل غيور وامرأة غيور وحكى البكرى عن أبى جعفر البصرى غيرة بكسر الفين والتميز الشديد الفيرة وهذا كله فى حق الآدميين وأما فى حق الله تعالى فقد جاء مفسراً فى الحديث الذى رواه مسلم فى كتاب التوبة من صحيحه وهو وغيرة الله تعالى أن يأتى المؤمن ما حرم عليه أى أن يسبب غيرته تعالى هو إثبات عبده المؤمن ما حرمه عليه . وما حرم الله تعالى الفواحش وتوعد عليها وصفه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالفيرة وقال صلى الله تعالى عليه وسلم من غيرته أن حرم الفواحش (فلذلك حرم) تعالى (الفواحش ما ظهر منها وما بطن) أى ولأجل غيرته تعالى حرم على عباده جميع الفواحش الظاهرة والباطنة (ولا أحد) وفى رواية للبخارى ولا شيء (أحب إليه المدح من الله ولذلك مدح نفسه)

كتاب التفسير فى تفسير سورة الانعام فى باب قوله تعالى ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن وفى تفسير سورة الأعراف فى باب قول الله تعالى قل إنما

حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن . وأخرجه مسلم فى كتاب التوبة فى باب غيرة الله تعالى وتحريم الفواحش بأربع روايات بأسانيد

١٢٠٢ لا (١) أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ شاةٌ لَهَا ثَلَاثُ رَقَبَتِهِ فَرَسٌ
لَهُ حَمَمَةٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً قَدْ أَبْلَغْتُكَ

وأحب إليه المدح يجوز فيه الرفع والنصب وهو أفضل تفضيل بمعنى المفعول والمدح فاعله فهو بالرفع
وهو كفولهم ما رأيت رجلاً أحسن في عينه الكحل منه في عين زيد . واستبط من هذا جواز
قول أحدنا مدحت الله قيل . وليس صريحاً لاحتمال أن يكون المراد أن يجب أن يمدح غيره
ترغيباً للعبد في الازدياد مما يقتضى المدح لا أن المراد أنه يجب أن يمدحه غيره . قال في المصابيح
والظاهر الجواز ولذلك مدح نفسه فهو شاهد صدق على صحته . ووجه تعالى المدح إنما هو لئيب
عليه فينتفع عباده لا لينتفع هو تعالى بالمدح أما نحن فنحب للمدح لننتفع به ويرتفع به قدرنا في
جنسنا ومن هذا يظهر غلط العامة في قولهم إذا أحب الله المدح فكيف لانحبه نحن هذا ولم يختلف
لفظ مسلم مع لفظ البخاري في هذا الحديث إلا في لفظة ولا شيء أحب إليه المدح في رواية للبخاري
بدل ولا أحد الخ * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الدعوات من سننه
والنسائي في التفسير من سننه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن مسعود الهذلي رضى الله
تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث * والذي نفس محمد بيده اني لأرجو
أن تكونوا نصف أهل الجنة الخ . وقد تقدمت الاحالة عليها قبل مرتين والله تعالى التوفيق
وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (لا ألفين أحدكم) هو بضم الهزة وبالفاء المكسورة أى لا أجدن
هكذا الرواية للأكثر بلفظ النفي المؤكد بالنون كما في فتح الباري للحافظ بن حجر وعمدة القاري
للعلامة المحقق البيني والبراد به النهي أى نهى من مخاطبة عن ذلك وروى بفتح الهزة وبالفاء من
اللقاء للبخاري وكذا بعض رواة مسلم ومعناها قريب من معنى رواية الأكثر (يوم القيامة على
رقبته شاة لها ثناء) بمثناة مضمونة فثين معجمة مخففة فألف ممدودة وهو صوت الشاة (على رقبته فرس
له حممة) بفتح الحاءين المهملتين بينهما ميم ساكنة وبعد الاخيرة ميم أخرى مفتوحة قبل الهاء وهو
صوت الفرس لو طلب علفه وهو دون الصهيل وفي بعض الروايات على رقبته له حممة بخذف لفظ
فرس والصواب اثباته . (يقول يا رسول الله أغنني فأقول) له (لا أملك لك من الله شيئاً) من
المغفرة (قد أبغضتك) أى قد أبغضتك حكم الله فلا عذر لك بعد الإبلاغ وهذا مبالغة في الزجر عن
المحرمات وتغليظ للوعيد من الله الشديد على لسان نبيه الشهيد . والا فلا فرس رسول الله صلى الله عليه
وسلم هو صاحب الشفاعة في مذنبى الأمة يوم القيامة ومن استغاث به يفيته بشفاعته له عند الله
تعالى لأنه عليه الصلاة والسلام هو صاحب المقام المحمود لئلا يسكن يجب عليه التبليغ لئلا يتكلم عصاة

وَعَلَى رَقَبَتِهِ بَعِيرٌ لَهُ رُغَاءٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ
لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ وَعَلَى رَقَبَتِهِ صَامِتٌ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ أَوْ عَلَى رَقَبَتِهِ رِقَاعٌ
تَخْفِقُ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ
أَبْلَغْتُكَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
أواخر كتاب
الجهاد في
باب الفلول
ومسلم في
كتاب الامارة
في باب غلظ
تحريم الفلول

أتمته على شفاعته وهو لا يشفع إلا بأذن الله تعالى لقوله تعالى « من ذا الذى يشفع
عنده إلا بآذنه » (وعلى رقبته بعير له رغاء) بضم الراء وتخفيف العين المعجمة ممدوداً
وهو صوت البعير حالة كونه (يقول يا رسول الله أغنى فأقول) له (لا أملك لك
شيئاً قد أبلفتك) حكم الله تعالى (وعلى رقبته صامت) أى ذهب أو فضة (فيقول
يا رسول الله أغنى فأقول) له (لا أملك لك شيئاً قد أبلفتك) حكم الله تعالى (أو)
بالالف قبل الواو وفي رواية إسقاطهما معا (على رقبته رِقَاعٌ) بكسر الراء وفتح
القاف وبعد الألف عين مهملة وهو جمع رقعة بضمها وهى الخرقه (تخفق) بكسر
الفاء أى تنققع وتضطرب اذا حركتها الرياح أو تلعع يقال أخفق الرجل بثوبه
اذا لمع فالمراد بالرقاع الثياب اذ حملها عليها أنسب كما صرح به ابن الجوزى (فيقول
يا رسول الله أغنى فأقول) له (لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلفتك) أى حكم
الله تعالى . وحكمة حمل هذه الاشياء المذكورة اظهار فضيحة الحامل على رؤوس
الاشهاد في ذلك الموقف العظيم أعانتا الله تعالى على ما فيه من الأهوال وأصلح منا
الحال والمآل . وهذا الحديث كما قيل يفسر قوله تعالى . ومن ينزل يأت بما غل
يوم القيامة . أى يأتى به حاملاً له على رقبته * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما
مسلم فلفظه * لا ألقين أحدكم يحى يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء يقول يا رسول
الله أغنى فأقول له لا أملك لك شيئاً قد أبلفتك لا ألقين أحدكم يحى يوم القيامة
على رقبته فرس له حممة فيقول يا رسول الله أغنى فأقول لا أملك لك شيئاً قد
أبلفتك لا ألقين أحدكم يحى يوم القيامة على رقبته شاة لها ثناء يقول يا رسول الله

١٢٠٣ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ^(١) وَيَلُّ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرِّ قَدْ أَقْتَرَبَ فُتْسَحَ الْيَوْمَ مِنْ رَدَمٍ
يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مِثْلُ هَذِهِ وَخَلَقَ بِأَصْبَعِهِ الْإِبْهَامَ وَالَّتِي تَلِيهَا

أَعْنَى فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا أَلْفِينَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رِقْبَتِهِ نَفْسُهَا
صِيَاحٌ يَقُولُ يَارَسُولَ اللَّهِ أَعْنَى فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا أَلْفِينَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
عَلَى رِقْبَتِهِ رَقَاقٌ تَحْنَقُ يَقُولُ يَارَسُولَ اللَّهِ أَعْنَى فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا أَلْفِينَ أَحَدَكُمْ
يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رِقْبَتِهِ صَامِتٌ يَقُولُ يَارَسُولَ اللَّهِ أَعْنَى فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ اهـ
« تَمَّة » قَالَ الْحَافِظُ فِي فَتْحِ الْبَارِي أَقَالَ بْنُ الْبَنْدَرِ أَجْمَعُوا عَلَى أَنَّ عَلَى الْغَالِ أَنْ يَسِيدَ مَاغِلَ قَبْلَ
الْقِسْمَةِ وَأَمَّا بَعْدُهَا فَقَالَ الثَّوْرِيُّ وَالْأَوْزَاعِيُّ وَاللَّيْثُ وَمَالِكٌ يَدْفَعُ إِلَى الْإِمَامِ خَمْسَةَ وَيَتَصَدَّقُ بِالْبَاقِي
وَكَانَ الشَّافِعِيُّ لَا يَرَى ذَلِكَ وَيَقُولُ إِنْ كَانَ مُلْكُهُ فَلَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِهِ وَإِنْ كَانَ لَمْ يَلِكْهُ فَلَيْسَ
لَهُ الصَّدَقَةُ بِمَالٍ غَيْرِهِ قَالَ وَالْوَاجِبُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى الْإِمَامِ كَالْأَمْوَالِ الضَّائِنَةِ اهـ (وَأَمَّا رَاوِي الْحَدِيثِ)
فَهُوَ أَبُو هُرَيْرَةَ الدَّوْسِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ . وَقَدْ تَقَدَّمَ تَرْجُمَتُهُ مَطْوَلَةٌ عِنْدَ حَدِيثِ * مِنْ يَسِطُ
رِدَاءَهُ الْخُ فِي الْأَحَادِيثِ الْمُسَدَّرَةِ بِنَفْذٍ مِنْ . وَتَقَدَّمَ أَيْضًا مُخْتَصَرَةٌ عِنْدَ حَدِيثِ . هَلْ تَضَارَوْنَ فِي
رُؤْيَا الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ الْخُ وَتَقَدَّمَ الْحَالَةُ عَلَيْهَا مَرَارًا كَثِيرَةً وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْقِيقُ . وَهُوَ الْهَادِي
إِلَى سِوَا الطَّرِيقِ

(١) قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَيَلُّ لِلْعَرَبِ) كَلِمَةٌ وَيَلُّ تَقَالُ لِلْحُزْنِ وَالْهَلَاكِ
وَالشَّقَةِ مِنَ الْمَذْذَبِ وَكُلٌّ مِنْ وَقَعَ فِي الْهَلَاكِ دَعَا بِالْوَيْلِ عَادَةً وَأَتَمَّا خَصَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
الْعَرَبَ بِاللَّكْرِ إِشَارَةً إِلَى مَا وَقَعَ مِنْ قَتْلِ عُمَيْلِ بْنِ عَفَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَيْنَهُمْ وَمِنْهُمْ . وَقِيلَ يَحْتَمَلُ
أَنَّهُ أَرَادَ مَا سَقَعَ مِنْ مَفْسَدَةِ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَخَصَّ الْعَرَبَ لِشَرِّهِمْ عَلَى سِوَاهُمْ . قَالَ الْعَيْنِيُّ . وَيَحْتَمَلُ
أَنَّهُ أَرَادَ مَا وَقَعَ مِنَ التَّرْكِ مِنَ الْمَفَاسِدِ الْعَظِيمَةِ فِي بِلَادِ السُّلَمِيِّينَ قَالَ وَهْمٌ مِنْ نَسْلِ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ اهـ
وَهُوَ غَيْرُ صَوَابٍ لِأَنَّ التَّرْكَ مِنْ أَبْنَاءِ يَأْفَتَ كَيَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ فَهُمْ مِنْ أَبْنَاءِ صَمِّهِمْ لِأَمِنْ نَسْلِهِمْ (فَتَحَ)
الْيَوْمَ (يَضُمُّ فَاءَ فَتَحَ وَنَصَبَ الْيَوْمَ عَلَى الظَّرْفِيَّةِ) (مِنْ رَدَمٍ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ) أَيْ مِنْ سَدِّهِمَا فَمَا
قَبِيلَتَانِ مِنْ بَنِي يَأْفَتَ بْنِ نُوحٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (مِثْلُ هَذِهِ) وَاشَارَ الرَّاوِي لِرَدَادِ هَذِهِ بِقَوْلِهِ
(وَخَلَقَ) بِتَشْدِيدِ اللَّامِ وَبِالْقَافِ (بِأَصْبَعِهِ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْبَعُهُ بِالْأَفْرَادِ كَمَا اتَّفَقَ عَلَيْهِ
الشَّيْخَاتُ وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ بِأَصْبَعِهِ بِالتَّنْبِيَةِ وَالْأَصْبَعُ فِيهِ لَفَاتٌ أَفْصَحُهَا كَسْرُ الْآلِفِ ثُمَّ إِسْكَانُ
الصَّادِ الْمُهْمَلَةِ وَفَتْحُ الْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ ثُمَّ أَبْدَلُ مِنْ بِأَصْبَعِهِ قَوْلَهُ (الْإِبْهَامَ) بِالْجَرِّ (وَالَّتِي تَلِيهَا) يَعْنِي أَنَّهُ
جَعَلَ السَّبَابِيَّةَ فِي جَنْبِ الْإِبْهَامِ وَضَمَّهَا حَتَّى لَمْ يَبْقَ بَيْنَهُمَا إِلَّا خَلْلٌ يَسِيرٌ . وَمَعْنَاهُ عِنْدَ أَهْلِ الْحِسَابِ

قَالَتْ زَيْنَبُ ابْنَةُ جَحْشٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَّهُ لَكَ وَفِينَا الصَّالِحُونَ
 قَالَ نَعَمْ إِذَا كَثُرَ الْخَبَثُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ
 أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ زَيْنَبَ ابْنَةَ جَحْشٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

تسعون والمراد كما قاله عياض القريب بالتمثيل لاحقيقة التجدد (قالت) وفي رواية
 فقالت (زينب ابنة) وفي رواية بنت (جحش فقالت يا رسول الله أنهلك) بالاستفهام
 وفتح النون وكسر لام نهلك (وفينا الصالحون قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يجيئها (نعم إذا كثرت الخبث) بفتح الخاء المعجمة والموحدة بعدها ثم بثلاثة والخبث
 هو الفسوق والفجور . وقيل الزنا خاصة وقيل أولاد الزنا . قال في الكواكب
 والظاهر أنه المعاصي مطلقا * وهذا الحديث فيه ما يخوف أرباب العقول في هذا
 الزمن لكثرة الخبث فيه بجميع معانيه مما قرب أشراف الساعة وهجوم الفتن من
 كل جهة أعادنا الله تعالى وإخواننا المسلمين منها * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان
 أخرجه الترمذي في سننه وابن ماجه وقد تقدم في حرف الفاء حديث من رواية أبي
 هريرة بمعنى هذا الحديث أو هو قطعة منه وهو قوله عليه الصلاة والسلام . فتع
 اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه (وأما راوى الحديث هنا) فهو أم
 المؤمنين زينب بنت جحش رضي الله تعالى عنها وهي من بنى أسد بن خزيمه وأما أميمة
 عمة النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة ثلاث
 وقيل سنة خمس ونزلت بسببها آية الحجاب وكانت قبله عند مولاه زيد بن حارثة
 وفيها نزلت « فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها » وكان زيد يدعى بن محمد فلما
 نزلت . ادعواهم لآبائهم هو أقسط عند الله . وتزوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 امرأته بعده انتهى ما كان أهل الجاهلية يعتقدونه من أن الذي يتبنى غيره يصير ابنه
 بحيث يتوارثان إلى غير ذلك . وقد وصفت عائشة زينب بالوصف الجليل في قصة الافك
 وأن الله عصمها بالورع قالت وهي التي كانت تسمي من أزواج النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم وكانت تفخر على نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأنها بنت عمته
 وبأن الله زوجها له وهن زوجهن أولياؤهن فتقول في ذلك إن آباء كن أنكحوكن
 والله أنكحن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فوق سبع سموات . قالت أم
 سلمة وكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم زوجة وكان يستكثر منها وكانت

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب بدء
 الخلق فى باب
 قصة يأجوج
 ومأجوج وفى
 كتاب الفتن
 أعادنا الله
 منها فى باب
 قول النبي
 صلى الله عليه
 وسلم ويل
 للعرب من شر
 قد اقترب وفى
 باب يأجوج
 ومأجوج فى
 آخر كتاب
 الفتن وفى
 أول باب من
 علامات النبوة
 فى الاسلام
 وأخرجه
 مسلم فى
 كتاب الفتن
 وأشراف الساعة
 فى باب اقتراب
 الفتن وفتح
 ردم يأجوج
 ومأجوج
 بروايتين
 بأسانيد

١٢٠٤ لَا تَبَاغَضُوا^(١) وَلَا تَحَاسَدُوا

صالحة صوامة قوامه صناعا تصدق بذلك كله على المساكين. وذكر ابن عبد البر أنها كان اسمها برة فلما دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم سماها زينب وكانت أول نساء النبي صلى الله عليه وسلم بعده موتا وفي الصحيحين واللفظ. سلم من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر عكن لحاقبني أطول لكن يداً قالت فكأن يتناولن أيثن أطول يداً قالت وكانت أطولنا يداً زينب لأنها كانت تعمل يدها وتتصدق. وعن عائشة قالت فكنا إذا اجتمعنا في بيت إحداها بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم نعد أيدينا في الجدار نتناول فلم نزل نفعل ذلك حتى توفيت زينب بنت جحش وكانت امرأة قصيرة ولم تكن باطولنا ففرنا حينئذ أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما أراد طول اليد بالصدقة. وروى ابن عبد البر بإسناده في الاستيعاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمر رضي الله عنه إن زينب بنت جحش أواهة فقال رجل وما الأواه يارسول الله قال الحاشع المتضرع وإن إبراهيم الحليم أواه منيب. ولها رضي الله تعالى عنها أحد عشر حديثاً انفق البخاري ومسلم على حديثين منها وحديث المتن أحدهما وروى عنها ابن أخيها محمد بن عبد الله بن جحش وأم حبيبة بنت أبي سفيان وزينب بنت أبي سلمة وكنهوم بنت المصطلق وغيرهم قالت عائشة ما امرأة قط خيرا في الدين والتقى وأصدق حديثا وأوصل للرحم منها وهي أول من وضع على النعش في الاسلام تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم وهي بنت خمس وثلاثين سنة وماتت سنة عشرين وهي بنت خمسين قاله الواقدي وقيل عن عمر بن عثمان الحبشي أنها عاشت ثلاثا وخمسين وكان موتها في خلافة عمر رضي الله عنه وفي هذا العام افتتحت مصر وقيل بل توفيت سنة احدى وعشرين وفيها افتتحت الاسكندرية. وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي إلى سواء الطريق

قوله صلى الله عليه وسلم (لا تبأغضوا) هو يحذف إحدى التاءين أى لا تتعاطوا أسباب البغض اللهم إلا اذا كان البغض لله تعالى بسبب انتهاك الأخ المسلم للمحرمات فيبغضه حيثن يكون واجبا والتبأغض تفاعل من البغض يقع بين اثنين وقد يكون من واحد وكذا ما بعده من قوله عليه الصلاة والسلام (ولا تحاسدوا) باسقاط إحدى التاءين على حد قوله تعالى « لا تكلم نفس إلا بأذنه » والتحاسد أعم من أن يسمى في إزالة النعمة عن مستحقها أم لا فإن سعى في إزالتها كان باغيا وات لم يسع في ذلك ولا أظهره ولا تسبب فيه فإن كان المانع عجزه بحيث لو تمكن فعل فهو آثم وإن كان المانع له التقوى فقد يعذر لأنه لا يملك دفع الخواطر النفسانية فيكفيه في مجاهدة نفسه عدم العمل والعزم على ذلك وفي حديث اسماعيل بن أمية عند عبد الرزاق مرفوعا ثلاث

وَلَا تَدَابِرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا وَلَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ
 أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسٍ
 ابْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

لا يسلم منها أحد الطيرة والظن والحسد قبل فدا المخرج منهن يارسول الله قال إذا
 تطيرت فلا ترجع وإذا ظننت فلا تحقق وإذا حسدت فلا تبغ أى لا تظلم وفى بعض
 الروايات زيادة فسلم وقد نظم العلامة التاودى معنى هذا الحديث بقوله

ثلاثة لم ينج منها أحد * طيرة والظن ثم الحسد

لا تبغ لا ترجع ولا تحقق * وقد سلمت خذ كلام مشفق

أعنى كلام المصطفى الرؤوف * بالمؤمنين المشفق العطوف

(ولا تدابروا) بإسقاط إحدى التاءين أيضا كسابقه للتخفيف أى لا تتدابروا بأن
 يولى كل واحد منكم دبره لصاحبه حين يراه لأن من أبغض أعرض ومن أعرض ولي
 دبره وصد بوجهه عن من أعرض عنه بخلاف من أحب فانه يقبل بوجهه على من
 أحبه وقال امامنا امام الأئمة مالك بن أنس فى موطأه لا أحسب التدابر إلا الاعراض
 عن السلام يدبر عنه بوجهه (وكونوا عباد الله اخوانا) ينصب عباد خبر كان أو

منادى واخوانا حال ويجوز فى اخوانا أن يكون خبرا لكان وقوله عباد الله يصح
 فيه النصب على الاختصاص بالنداء. فيل وهذا الوجه أوقع وكأنه يقول أنتم مستوون
 في كونكم عبيد الله وملتكم واحدة فالتباغض والتعاسد والتدابير مناف لحالكم
 فيجب عليكم أن تكونوا اخوانا فى الله متواصلين متكافئين (ولا يحل لمسلم أن
 يهجر أخاه) فى الدين اذا حصل بينهما موجب هجران (فوق ثلاث ليال) هذا
 لفظ البخارى ولفظ مسلم فوق ثلاث أى ثلاث ليال ولم يختلف لفظهما فى غير
 هذه اللفظة لكن رواية مسلم موافقة فى المعنى لرواية البخارى لأن ظاهرهما اعتبار
 الليالى لتجريد ثلاث من التاء. وتخصيص الأخ بالذكر مشعر بالعلية ومفهومه أنه
 ان خالف أوصاف المسلمين وديانتهم جاز هجرانه فوق ثلاثة أيام لأت محل منهم
 هجرانه اذا لم يكن المهجران لأمر دينى لأن هجرة أهل الأهواء والبدع لاسيا البدع
 فى العقائد تجب على عمر الزمان ما لم تظهر التوبة والرجوع إلى الحق ظهوراً بينا.
 اختلف هل يخرج من المهجران بالسلام وحده أو لا بد من عوده إلى الحال التي

(١) أخرجه
 البخارى فى
 كتاب الأدب
 فى باب
 الهجرة وفى
 باب ما ينهى
 عن التعاسد
 وعن التدابر
 الخ ومسلم
 فى كتاب
 البر والصلة
 والآداب فى
 باب النهى
 عن التعاسد
 والتباغض
 والتدابير
 بثلاث روايات
 بعشرة أسانيد

١٢٠٥ لَا تَبِيعُوا^(١) الثَّمَرَ حَتَّى يَبْدُوَ صَلَاحُهُ وَلَا تَبِيعُوا الثَّمَرَ بِالثَّمَرِ
(رَوَاهُ) الْبَخَارِيُّ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب البيوع في باب بيع المزانية وأخرجه تعليقا في كتاب البيوع أيضا في باب اذا باع الثمار قبل أن يبدو صلاحها وأخرجه مسلم في كتاب البيوع في باب النهي عن بيع الثمار قبل بدو صلاحها الخ بثلاث روايات بأسانيد وأخرجه مرسلا في الباب الذي بعده وهو باب تحريم بيع الرطب بالتمر إلا في العراق

كان عليها والذي عليه جمهور العلماء هو أن المجران يزول بمجرد السلام ورده وبه قال الامام مالك في رواية. وقال الامام أحمد لا يبرأ من المجران إلا بعوده الى الحال التي كان عليها أولا وقال أيضا ان كان ترك الكلام يؤذيه لم ينقطع المجران بالسلام وكذا قال ابن القاسم (وأما راوي الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه. وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مرارا كثيرة وبالله تعالى التوفيق. وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (لا تباعوا) وفي رواية لا تبتاعوا (التمر حتى يبدو) بالنصب مجئ والتمر بالثاء المثناة وفتح الميم أى حتى يظهر (صلاحه) وبدو الصلاح في الثمار هو أنه يصير إلى الصفة التي تطلب فيها غالبا وهو أى بدو الصلاح متفاوت متفاوت الثمار فبدو صلاح التين أن يطيب وتوجد فيه الحلاوة ويظهر السواد في أسوده والبياض في أبيضه وكذلك العنب الاسود بدو صلاحه أن ينحو إلى السواد وأن ينحو إلى أبيضه إلى البياض مع النضج وكذلك الزيتون بدو صلاحه أن ينحو إلى السواد وبدو صلاح القثاء والفقوس أن يتعقد ويباغ مبلغا يوجد له طعم وأما البطيخ فبدو صلاحه أن ينحو ناحية الاصفرار والطيب وأما الموز فروى أشهب وابن قانع عن الامام مالك أنه يباع إذا بلغ في شجره قبل أن يطيب فانه لا يطيب حتى ينزع وأما الجزر واللفت والفجل والثوم والبصل فبدو صلاحها اذا استقل ورقها وتم واتقع به ولم يكن في قلعه فساد والبز والفول والجلبان والحمص والعدس إذا يبس والياسمين وسائر ذى الأنوار أن تفتح أكمامه ويظهر نوره والفصيل والقصب والقرظ اذا بلغ أنه يرعى دون فساد. ثم عطف على قوله لا تباعوا الثمر الخ قوله (ولا تباعوا الثمر) بالثاء المثناة وفتح الميم (بالتمر) بالثناة وسكون الميم أى لا تباعوا الثمر الرطب بالتمر اليابس. وأما وقع النهي عن بيع الرطب بالتمر لكونه متفاضلا من جنسه كما مرح به صاحب فتح الباري ووجه ذلك ظاهر لأن الرطب فدينقص اذا جف

١٢٠٦ لا^(١) تَبْقَيْنَ فِي رَقَبَةِ بَعِيرٍ قِلَادَةٌ مِنْ وَتَرٍ أَوْ قِلَادَةٌ إِلَّا قُطِعَتْ
(رَوَاهُ) (الْبُخَارِيُّ)^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الجهاد
في باب ما قيل
في الحرس
ونحوه في أعناق

الابل ومسلم
في كتابه
اللباس والزينة
في باب كراهة
قِلَادَةُ الْوَتَرِ
في رَقَبَةِ الْبَعِيرِ
ولا مفهوم
للابل ولا للبعير

عن غيرهما
وأما خصا
بالذكر نظرا
لغالب لأن
الغالب عند
العرب في
الفسلحة
والجرس جعلها
في أعناق
الابل فذلك
خصت الابل
بالذكر

عن الياس قصا لا يتقرر ، وفي الصحيحين بعد هذا الحديث من رواية زيد بن ثابت
رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص بعد ذلك في بيع الرايا
بالرطب أو بالتمر ولم يرخس في غيره (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر
رضي الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل
وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وقد تقدمت مطولة في حرف النون عند حديث *
نعم الرجل عبد الله الخ وقد تقدمت الاحالة عليها مراراً . والله تعالى التوفيق . وهو
الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تبقين) هو بالثناة الفوقية المفتوحة ثم وحدة
ساكنة بعدها قاف مفتوحة ثم تحمية مفتوحة ثم نون تأكيد مشددة وفي رواية
للبخاري ومثلها رواية مسلم لا يبقين بتحتية في أوله وفي رواية للبخاري أن لا يبقين
بزيادة أن وبالتحتية بدل الفوقية (في رَقَبَةِ بَعِيرٍ قِلَادَةٌ) بكسر القاف (من وتر)
بفتح المثناة الفوقية وهو واحد أوتار الفوس (أو) قال الراوى انه عليه الصلاة
والسلام قال (قِلَادَةٌ إِلَّا قُطِعَتْ) فأوهنا لك الراءى هل قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم قِلَادَةٌ مِنْ وَتَرٍ أو قال قِلَادَةٌ دون تقيدها بقوله من وتر أو هي للتوزيع .
ووقع في رواية أبي داود عن الشعبي بلفظ ولا قِلَادَةٌ وهو من عطف العام على الخاص
وبهذا جزم المذهب ويؤيد أن النهي عنه إنما هو القِلَادَةُ من الوتر ما روى عن مالك
رحمته الله أنه سئل عن القِلَادَةِ فقال ما سمعت بكراهتها إلا في الوتر . واختلف
في المراد بالأوتار . فقد قال ابن الجوزي وفي المراد بالأوتار ثلاثة أقوال أحدها
أنهم كانوا يغلدون الأبل أوتار القسي لثلاث تصبها العين بزعمهم فأمروا بقطعها إعلاما
بأن الأوتار لا ترد من أمر الله شيئا وهو قول مالك . قال الحافظ في فتح الباري
« قلت » وقع ذلك متصلا بالحديث من كلامه في الموطأ وعند مسلم وأبي داود وغيرهما
قال مالك أرى أن ذلك من أجل العين وما قاله الحافظ صحيح فإن هؤلاء ذكروا
قول مالك متصلا بالحديث . ويؤيد قول مالك حديث عقبة بن عامر رفعه * من علق

تيممه فلا أتم الله له . أخرجه أبو داود والتيمية معلق من القلائد خشية العين ونحو ذلك قال ابن
 عبد البر إذا اعتقد النسي قلدها أنها ترد العين فقد ظن أنها ترد القدر وذلك لا يجوز اعتقاده . ثانياً
 النهي عن ذلك ثلاث تحتق الدابة بها عند شدة الركض ويحكي ذلك عن محمد بن الحسن صاحب أبي
 حنيفة وكلام أبي عبيد يرجعه فإنه قال نهى عن ذلك لأن الدواب تتأذى بذلك ويضيق عليها نفسها
 ورعيها وربما تعلقت بشجرة فاختنقت أو تعوقت عن السير . ثالثاً أنهم كانوا يملقون فيها الأجراس
 حكاه الخطابي . قال في فتح الباري وقد روى أبو داود والنسائي من حديث أم حبيبة أم المؤمنين
 مرفوعاً لا تصحب الملائكة رقة فيها جرس وأخرجه النسائي من حديث أم سلمة أيضاً « قلت » وقد
 أخرجه مسلم في كتاب اللباس والزينة في باب كراهة السكب والجرس في السفر من رواية أبي هريرة
 بلفظ لا تصحب الملائكة رقة فيها كلب ولا جرس وأخرج الدارقطني نحو حديث الثن بلفظ لا تبقين
 قلادة من وتر ولا جرس في عنق بعير إلا قطع قال الحافظ ولا فرق بين الأبل وغيرها في ذلك .
 وقال النووي وغيره الجمهور على أن النهي للكرهية وأنها كراهة تنزيه وقيل للتحريم وقيل يمنع
 منه قبل الحاجة ويجوز إذا وقعت الحاجة وعن مالك تختص الكراهة من القلائد بالوتر وتجوز
 بغيرها إذا لم يقصد دفع العين وهذا كله في تعليق التأمم وغيرها مما ليس فيه قرآن ونحوه فأما ما فيه
 ذكر الله فلا نهى فيه فإنه إنما يجعل للتبرك به والتعوذ بأسمائه تعالى وذكره وكذلك لانهى عما يعلق لأجل
 الزينة ما لم يبلغ حد الخيلاء أو السرف . واختلفوا في تعليق الجرس أيضاً . ثالثاً يجوز بقدر الحاجة .
 ومنهم من أجاز الصغير منها دون الكبير اهـ ملخصاً من فتح الباري « قلت » والجرس يفتح
 الجيم والراء ثم سين مهملة معروف . وقد أخرج مسلم في صحيحه عن أبي هريرة أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال الجرس مزامر الشيطان وفي رواية مزمار الشيطان وهو دال على أن الكراهة
 فيه لصوته لأن فيها شبهة بصوت الناقوس وشكله * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه
 أبو داود في الجهاد من سننه والنسائي في السير من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو بشير
 يفتح الباء الواحدة ثم شين معجمة مكسورة الأنصاري المازني ويقال الساعدي . ويقال الحارثي له
 هذا الحديث في الصحيحين رواه عنه عباد بن تميم فيهما وروى عنه أيضاً ضمرة بن سعيد وسعيد
 ابن نافع ذكره أبو أحمد الحاكم فيمن لا يعرف اسمه . وقيل اسمه قيس بن عبيد بن الحرير بمثلتين
 مصفراً ضبطه الطبري وغيره . قال الحافظ في فتح الباري وأبو بشير المازني هذا عاش بعد الستين
 وشهد الحرة وجرح بها ومات من ذلك وقال انه ليس له في البخاري غير هذا الحديث وقد صدر
 في الإصابة بأنه ساعدى خلاف ما تقدم عنه في فتح الباري ثم قال ويقال المازني ويقال الحارثي
 والذي مال له في الإصابة أولاً وآخرأ هو كونه ساعدياً فقد قال في آخر ترجمته قال خليفة مات

١٢٠٧ لا^(١) تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ وَلَا تُشْفُوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ وَلَا تَبِيعُوا الْوَرِقَ بِالْوَرِقِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ وَلَا تُشْفُوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ وَلَا تَبِيعُوا مِنْهَا غَائِبًا بِنَاجِزٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب البيوع فى باب يبيع الفضة بالفضة وأخرجه مسلم فى كتاب البيوع فى باب الربا بثلاث روايات بأسانيد

أبو بشر بعد الحرة وكان عمر طويلا وقيل مات سنة أربعين . وهو ساعدى ويقال مازنى . ويقال حارثى اهـ ملخصا من الاصابة وفتح البارى والله أعلم بالواقع . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا مثلا بمثل) أى إلا حال كونهما متماثلين أى متساويين قدراً فمثلا مصدر فى موضع الحال أى مماثلا أو مصدر مؤكد أى يماثل مثلا . وزعم العيني أن اعرابه بمصدر مؤكد ليس بصحيح على ما لا يخفى . ولم يذكر دليلا لذلك والله تعالى أعلم ويشترط مع المماثلة أيضا الحلول والتقابض فى المجلس (ولا تشفوا) يضم اللثاء الفوقية وكسر الشين المعجمة وضم الفاء المشددة من الاشفاف أى لا تفضلوا (بعضها على بعض) أى بعض أنواع الذهب المبيعة بالذهب على بعض (ولا تبيعوا الورق) بكسر الراء أى الفضة (بالورق) بكسر الراء أيضا أى لا تبيعوا الفضة بالفضة (إلا) حال كونهما (مثلا بمثل) أى الاحالة كونهما متماثلين أى متساويين مع اشتراط الحلول والتقابض فى المجلس أيضا (ولا تشفوا) تقدم ضبطه فى مثله السابق أى ولا تفضلوا (بعضها على بعض) أى بعض الفضة على بعض أى لا بد فيها من التماثل وزنا أو عددا كما تقدم فى الذهب ويسمى بيع الذهب بالذهب وبيع الفضة بالفضة مع التماثل والمناجزة فيهما مراطة إذا كان بالوزن ومبادلة إذا كان بالعدد أى يبيع كل منهما بمجنسه كما أشار اليه ابن عاصم فى تحفته بقوله

والجنس بالجنس هو المراتلة بالوزن أو بالعد والمبادلة

(ولا تبيعوا منها) أى المذكورات أى من أنواع الذهب والفضة (غائبا) أى مؤجلا (بناجز) بالنون والجيم ثم الزاى أى يحاضر لاشتراط التقابض فى المجلس قال الحافظ ابن حجر والمراد بالغائب أعم من المؤجل كالفائب عن المجلس مطلقا مؤجلا كان أو حالا قال ابن بطال . فيه حجة للشافعى فى قوله من كان له على رجل

١٢٠٨ لا^(١) تَتْرَكُوا النَّارَ فِي بُيُوتِكُمْ حِينَ تَنَامُونَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٢)
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في
أواخر كتاب
الاستيذان

في باب لا تترك
النار في البيت
عند النوم .

ومسلم في كتاب
الاشربة في
باب الامر
بتغطية الاناء
وايكاء السقاء
واغلاق
الابواب بثلاثة
أسانيد

دراهم والآخر عليه دنائير لم يحز أن يقاص أحدهما الآخر بماله لأنه يدخل في معنى
بيع الذهب بالورق دينا لأنه إذا لم يحز غائب بناجز فأحرى أن لا يجوز غائب بغائب .
قال العيني فإن قلت روى الترمذي من حديث سعيد بن جبير عن ابن عمر قال كنت
أبيع الابل بالبقيع فأبيع بالدنانير فأخذ مكانها الورق وأبيع بالورق فأخذ مكانها
الدنانير فأثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجدته خارجا من بيت حفصة
فسأله عن ذلك فقال لا بأس به بالفيلة « قلت » قال ابن بطال لا يدخل هذا في
بيع الذهب بالورق دينا لأن النهي الذي يقبض الدراهم عن الدنانير لم يقصد إلى التأخير
في الصرف قلت قال الترمذي هذا حديث لا نعرفه مرفوعا إلا من حديث سماك بن
حرب عن سعيد بن جبير عن ابن عمر وروى داود بن أبي هند هذا الحديث عن
سعيد بن جبير عن ابن عمر موقوفا . والعمل على هذا عند بعض أهل العلم أنه لا بأس
أن يقبض عن الذهب من الورق وعن الورق من الذهب وهو قول أحمد واسحق اه
وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في البيوع من سننه وكذا أخرجه
البيهقي في البيوع من سننه بثلاثة أسانيد (وأما راوى الحديث) فهو أبو سعيد
الخدري واسمه سعد بن مالك رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته في حرف
الواو عند حديث عمار تقتله الفئة الباغية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا .
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تتركوا النار) على أى صفة كانت
كالسراج وغيره فهو عام يدخل فيه نار السراج وغيره (في بيوتكم حين تنامون)
أى حين ارادتمكم النوم ، وإنما قيد بحين وقت ارادة النوم لحصول الغفلة به لأن النوم
موت أصغر كما دل عليه قوله تعالى « الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في
منامها » الآية وإنما نهى عن ترك النار في البيوت حين النوم للمحافظة على الأنفس
والأموال لأن الفويسقة وهى القارة الأمور بقتلها في الحل والحرم ربما جرت الفتيلة
التي في نحو السراج فأحرقت أهل البيت كما في الصحيحين في بعض روايات حديث
جابر المتقدم في حرف الهزة وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان

جنع الليل فكفوا صبيانكم الخ ووصفت الفأرة بالفسق لخروجها عن الاستقامة إذ ليس في الحيوان أفسد منها إذ لا تأق على حقير ولا جليل إلا أتلفته وقطعته فذلك تجدها مسلطة على الكتب في سائر البلاد وعلى غير الكتب مهما أمكنها ذلك . وفي حديث يزيد بن أبي نعيم عند الطحاوي أنه سأل أبا سعيد الخدري لم سميت الفأرة الفويسقة فقال استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة وقد أخذت فأرة فتيلة لتحرق على رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت فقام إليها وقتلها وأحبل قتلها للحلال والمحرم . وعن ابن عباس قال جاءت فأرة فأخذت بجر الفتيلة فذهبت الجارية تزجرها فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعها فجاءت بها فالتفتا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحفرة التي كان قاعها عليها فأحرقتهما منها موضع درهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم إذا نتم فاطفؤا سرجهكم فإن الشيطان يدل مثل هذه على هذا فتحرقكم . ففيه بيان سبب الأمر بالاطفاء وبيان السبب الحامل للفأرة على جر الفتيلة وهو الشيطان فيستعين وهو عدو الانسان بعدو آخر وهو النار أعادنا الله منها بوجهه الكريم دنيا وأخرى وبسر رحمته التي سبقت غضبه تعالى ووسعت كل شيء كما نسأله تعالى أن يكفينا شر الحروب كلها لا سيما محاربة الأفرنج فيما بينهم المهلكة لجميع العالم بالبلايا المدبرة المهلكة المدمرة . وقد تقدم في حرف الهزة من متن كتابنا هذا حديث اتفق عليه الشيخان من رواية أبي موسى رضي الله تعالى عنه فيه الأمر بالاطفاء البار عند ارادة النوم وهو * ان هذه النار إنما هي عدو لكم فإذا نتم فاطفؤوها عنكم . وإنما كانت عدوا لنا كما قال ابن العربي وغيره لأنها تنافى أبداننا وأموالنا منافاة العدو وإن كانت لنا بها منفعة ومتاع في الدنيا فقد أطلق صلى الله عليه وسلم عليها العدواة لوجود معناها فيها . أما الفناديل المعلقة في المساجد وغيرها ففيها تفصيل فحيث خيف حريق بسببها لأى موجب دخلت في الامر بالاطفاء وإن أمن ذلك كما هو الغالب فالظاهر أنه لا بأس بها لاتفاء الملة التي علل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي جر الفأرة لفتائلها فإذا انتفت المصلحة انتفى الامر بالاطفاء للصايح . وقد ذكر أصحاب الكلام في الطبائع أن منفعة النار تختص بالانسان دون سائر الحيوان فلا يحتاج إليها شيء سواه وليس له غنى عنها في حال من الاحوال ولذا عظمتها الجوس فعبدها وقد جعلها الله تعالى تذكرة بنار الآخرة ومتاعا لبني آدم كما دل عليه قوله تعالى « نحن جعلناها تذكرة ومتاعا للمقوين » أى للمسافرين النازلين في القواف بالمد والقصر مع كسر القاف فيها أى القفر وهو المفازة التي لا نبات فيها ولا ماء . وإنما خص تعالى المسافرين بالذكرة لأن منفعتهم بها أكثر من منفعة المقوين فهم إليها أحوج لضعف حلهم عادة أو المراد ما هو أعم لأن القوى من الأضداد يقال للفقير القوى لخلوه من المال وكذا يقال للثنى لقوته على ما يريد ولا مانع من اطلاق المقوين على الحاضرين أيضاً لانهم مسافرون للدار الآخرة بل هو الاولى لان الجميع مسافرون للدار الآخرة وعلى ذلك يكون المعنى نحن جعلناها تذكرة ومتاعاً للمسافرين مطلقاً سواء كان السفر

١٢٠٩ لَا^(١) تَحْرَوْا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا فَإِنَّهَا تَطْلُعُ
بِقَرْنَيْ شَيْطَانٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٢) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى

تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ
بِرَوَاتَيْنِ عَنْ
ابْنِ عُمَرَ وَدَاهِمَا
وَاحِدُونَ فِي بَابِ
لَا يَتَحَرَى الصَّلَاةَ
قَبْلَ غُرُوبِ
الشَّمْسِ وَفِي
بَابِ مَنْ لَمْ
يَكْرَهُ الصَّلَاةَ
إِلَّا بَعْدَ الْمَصْرِ
وَالْفَجْرِ مَوْقُوفًا
عَلَى ابْنِ عُمَرَ
وَفِي كِتَابِ
بَدَأَ الْخَلْقَ فِي
بَابِ صِفَةِ إِبْلِيسَ
وَجَنُودِهِ .
وَأَخْرَجَهُ
مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ
فَضَائِلِ الْقُرْآنِ
وَمَا يَمْتَلِقُ بِهِ
فِي بَابِ الْأَوْقَاتِ
الَّتِي نَهَى عَنْ
الصَّلَاةِ فِيهَا
بِرَوَاتَيْنِ عَنْ
ابْنِ عُمَرَ
مُؤَدَاهِمَا وَاحِدَ
أَيْضًا بِأَسَانِيدِ

(١) قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا تَحْرَوْا) أَصْلُهُ لَا تَحْتَرُوا بِنَاءً مِنْ فَحَذَفَتْ
إِحْدَاهُمَا اقْتِصَارًا عَلَى وَاحِدَةٍ عَلَى جَدِّ قَوْلِهِ تَعَالَى « لَا تَكْلَمْ نَفْسَ إِلَّا بِذَنِّهِ » أَيْ
لَا تَتَوَخَّوْا وَتَقْصِدُوا (بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا) وَإِنَّمَا نَهَى عَنْ تَحَرُّي
وَقْتِ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَغُرُوبِهَا خَوْفَ التَّشْبِيهِ بِقَوْمٍ كَانُوا يَتَحَرَّوْنَ طُلُوعَ الشَّمْسِ
وَغُرُوبَهَا فَيَسْجُدُونَ لَهَا عِبَادَةً لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَطَاذَنَّا اللَّهُ تَعَالَى مِنْ ذَلِكَ فَنَهَى عَنْ
التَّشْبِيهِ بِهِمْ سِدًّا لِلزَّيْعَةِ عِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى . ثُمَّ يَبِينُ فِي الْحَدِيثِ نَفْسَهُ عِلَّةَ النَّهْيِ عَنْ
فِعْلِ الصَّلَاةِ فِي هَذَيْنِ الْوَقْتَيْنِ فَقَالَ (فَإِنَّهَا) أَيْ الشَّمْسُ (تَطْلُعُ بِقَرْنَيْنِ) بِالْثَنَنِ
(شَيْطَانٍ) أَيْ يَنْ جَانِي رَأْسِهِ قَالَ الْخَافِظُ ابْنُ حَبْرٍ كَالْكِرْمَانِيِّ يَقَالُ إِنَّهُ يَنْتَضِبُ
فِي مَحَاذَةِ مَطْلَعِ الشَّمْسِ حَتَّى إِذَا طَلَعَتْ كَانَتْ يَنْ جَانِي رَأْسِهِ لَتَقْعُ السَّجْدَةَ لَهُ إِذَا سَجَدَ
عَبْدُ الشَّمْسِ لَهَا وَلَفْظُ الْبُخَارِيِّ فِي بَابِ صِفَةِ إِبْلِيسَ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ
أَوْ الشَّيْطَانِ شَكَّ الرَّاوِي هَلْ هُوَ بِالتَّنْكِيرِ أَوْ بِالتَّعْرِيفِ . وَرَوَايَةُ مُسْلِمٍ الَّتِي سَقْنَا بِهَا
الَّتِي بِالتَّنْكِيرِ فِيهِ تَرْجِيحُ التَّنْكِيرِ وَالْبَاءُ فِي قَوْلِهِ تَطْلُعُ بِقَرْنَيْ شَيْطَانٍ بِمَعْنَى مَعَ أَيْ مَعَ
قَرْنَيْهِ فِي مَحَاذَاتِهِمَا كَاتِنَةٌ بَيْنَهُمَا أَيْ يَنْ جَانِي رَأْسِهِ الْمَعْبُورِ عَنْهُمَا بِقَرْنَيْهِ . وَعِنْدَ مُسْلِمٍ

١٢١٠ لَا تُخَيِّرُوا^(١) بَيْنَ الْإِنْبِيَاءِ

من حديث عمرو بن عبسة قالها تطلع حين تطلع بين قرني شيطان وحينئذ يسجد لها الكفار . ثم قال أيضا في بيان النهي عن الصلاة وقت غروبها قالها تقرب بين قرني شيطان وحينئذ يسجد لها الكفار ، فيه إشارة ظاهرة إلى علة النهي عن الصلاة في هذين الوقتين . فالنهي عنها حينئذ علته ترك مشابهة الكفار . وبه يظهر أن المبادرة إلى الصلاة بمجرد غروبها غير سداد بل الأولى الذي لا كراهة فيه هو الثاني بنحو ربع ساعة للتوضي حتى يبعد من شبه فعل عبدة الشمس . وحتى يحافظ فصل الخوارج في شدة المبادرة بها بمجرد دخول الوقت وربما صلوا قبل تحقق الدخول فتكره تلك المبادرة بعد تحقق الدخول وتحرم عندالك في أما الأحاديث الصحيحة الواردة بأن أفضل الأعمال الصلاة لأول ميقاتها فمحمولة على ما بعد دخول الوقت دخولا بينا محققا فذلك هو وقت رضوان الله تعالى ان شاء الله تعالى رضوانه الذي لا سخط بعده كما نسأله تعالى رحمته ودوامها في الدنيا والآخرة . وفي بيان علة النهي عن الصلاة في هذين الوقتين في هذا الحديث الرد على من قال ان النهي عن الصلاة في هذين الوقتين من الأمور التبديعية كما في محمد بنوفى رحمه الله * وخرج بقوله عليه الصلاة والسلام لا تحمروا أى لا تصعدوا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها الخ ما لم يكن مقصودا كما لو استيقظ من نومه أو تذكر مانسيه في هذين الوقتين فانه ليس بمحتر أى قاصد لهما . وجزم بعض أهل العلم بأن النهي مطلق فجعلوا الكراهة مع القصد وعدمه . أما مع القصد فالقياس التحريم وأما مع عدمه فالصلاة المؤداة متقدمة في مثل هذين الوقتين لوقوعها في وقتها لما نص عليه فقهاؤنا من أن صلاة الصبح ونحوها تدرك بركعة لا أقل ويسمى الكل أداء كما أشار إليه خليل في مختصره بقوله * وتدرك فيه الصبح بركعة لا أقل والكل أداء أى على المشهور وقيل ما في الوقت أداء وما كان خارجه قضاء * وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه في أخصر رواياته وأقربها للفظ مسلم * لا تحمروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في كتاب الصلاة من سننه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما . وقد تقدم في شرح الحديث السابق ذكر محل ترجمته في موضعين وذكر الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تخيروا بين الانبياء) عليهم الصلاة والسلام وفي رواية لا تخيروني من بين الانبياء أى لا تخيروني تخييرا يوجب قصا لأجد من أنبياء الله تعالى عليهم الصلاة والسلام يحمل عليه شدة الاطراء لبعضهم النهي عنه شرعا بقوله عليه الصلاة والسلام لا تطروني كما أطرت النصارى المسيح ابن مريم وإلا فالتفضيل بينهم ثابت بنص القرآن فقد قال تعالى « ولقد

(١) أخرجه البخارى فى أول كتاب الخصومات فى باب ما يذكر فى الأشخاص والخصومة بين المسلم واليهودى وفى كتاب الديات فى باب إذا ظلم المسلم يهوديا عند الضبط روايتين أولاها مختصرة وفى كتاب التفسير فى باب . ولما جاء موسى لميقاتنا الخ فى اثناء سورة الأعراف وفى كتاب أحاديث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فى باب قول الله تعالى وان يونس لمن المرسلين الخ بلفظ لا تفضلوا بين أنبياء الله الخ من رواية ابن هريرة

فَإِنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ فَإِذَا أَنَا بِمُوسَى آخِذٌ بِقَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ فَلَا أَدْرَى أَكَانَ فِيمَنْ صَعِقَ أَمْ حُوسِبَ بِصَعْقَةِ الْأَوَّلَى (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ^(١)) وَالْفَظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

فضلنا بعض النبيين على بعض » وقال تعالى « تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات » أو قال صلى الله عليه وسلم ذلك تواضعا أو قاله قبل علمه بأنه أفضل خلق الله تعالى وإلا فقد ثبت عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال أنا سيد ولد آدم ولا فخر (فان الناس يصعقون) بفتح العين المهملة من صعق بكسرهما إذا أغشى عليه من الفزع (يوم القيامة) الصعقة التى دل عليها قوله تعالى « وفتح فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الأرض إلا من شاء الله . الآية (فأكون أول) بالنصب خبر فأكون (من تنشق عنه الأرض) أى أول من يخرج من قبره قبل الناس أجمعين من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وغيرهم (فإذا أنا بموسى) عليه الصلاة والسلام هو (آخذ بقائمة من قوائم العرش) القائمة هى واحدة قوائم الدابة . والمراد هنا ما هو كالعمود للعرش وقوله آخذ مرفوع على أنه خبر مبتدا محذوف أى هو آخذ ومن جهة النحو يجوز أن يكون منصوبا على الحال (فلا أدري أكان فىمن صعق) أى فىمن غشى عليه من نفخة البعث فافاق قبلى (أم حوسب) موسى عليه الصلاة والسلام (بصعقة) النار (الأولى) وهى صعقة الطور المذكورة فى قوله الله تعالى « وخر موسى صعقا » وذلك وقع له حين قال رب أرنى أنظر اليك الآية وفى رواية البخارى فى كتاب الديات فلا أدري أفاق قبلى أم جرى بصعقة الطور . ولفظ مسلم فى رواية فلا أدري أكان ممن صعق فافاق قبلى أو اكتفى بصعقة الطور * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * لا تخيروا بين الأنبياء . هكذا مختصرا * وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى عن راويه أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس جاء يهودى فقال يا أبا القاسم ضرب وجهى رجل من أصحابك فقال من قال رجل

١٢١١ لَا تُخَيِّرُونِي عَلَى مُوسَى فَإِنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ^(١)

وأخرجه مسلم
في كتاب
فضائل

الأنبياء عليهم

الصلاة

والسلام في

باب فضائل

موسى صلى

الله عليه وسلم

مختصراً بثلاثة

أسانيد من

رواية أبي

سعيد .

وأخرجه هنا

مطولاً من

رواية أبي

هريرة بلفظ

لا تفضلوا بين

أنبياء الله الخ

باسنادين

من الأنصار قال ادعوه فقال أضر به فقال سمعته بالسوق يحلف والذي اصطفى موسى على البشر قلت أي خبيث على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فأخذتني غصبة ضربت وجهه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * لا تخيروا بين الأنبياء الخ * «فائدة» بمناسبة ذكر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وهي في ذكر ما ورد في عدد الأنبياء على جميعهم الصلاة والسلام فقد أخرج ابن حبان في صحيحه وابن مردويه في تفسيره عن أبي ذر رضى الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله كم الأنبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً قلت يا رسول الله كم أرسل منهم قال ثلاثمائة وثلاثة عشر جم غفيرة الحديث وقبل ان عدد الرسل منهم ثلاثمائة وأربعة عشر وقيل ثلاثمائة وخمسة عشر وهذا الأخير يوافقه الرمز لعدد م باسم محمد صلى الله عليه وسلم بالجمل الكبير وهو ميم وحاء وميم مكررة لان الحرف المشدد يحرفين ودال فعدد اسمه العريف بالجمل الكبير ثلاثمائة وخمسة عشر . وعن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث الله ثمانية آلاف نبي أربعة آلاف إلى بني إسرائيل وأربعة آلاف إلى سائر الناس رواه أبو يعلى الموصلى وعنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثت على أثر ثمانية آلاف نبي منهم أربعة آلاف من بني إسرائيل رواه الحافظ أبو بكر الاسماعيلي * وفي هذا الحديث كما قاله ابن بطال أن لا قصاص بين المسلم والذمي لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمر بقصاص اللطمة * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخات أخرجه أبو داود مختصراً في السنة من سنده وأخرجه أحمد في مسنده في نوع مسند أبي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه (وأما زواى الحديث) فهو أبو سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث * ويح عمار تقتله الفئة الباغية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تخيروني على موسى) أى نبي الله وكتابه

عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام أى لا تخيروني عليه تخييراً يؤدي إلى تنقيصه أو تخييراً يقضى بكم إلى الخصومة والتزاع أو قاله عليه الصلاة والسلام تواضعاً منه أو قاله قبل أن يعلم انه سيد ولد آدم عليه السلام (فان الناس يصعقون) بفتح العين المهملة

يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُفِيقُ قَاذَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
بَاطِشُ بِيحَانِبِ الْعَرْشِ فَلَا أَدْرَى أَكَانَ فِيمَنْ صَعِقَ فَأَفَاقَ قَبْلِي
أَمْ كَانَ مَعِيَ اسْتَسْنَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب أحاديث
الأنبياء عليهم
الصلاة والسلام
في باب وفاة
موسى عليه
الصلاة
والسلام الخ
وفي أول
كتاب
المحرمات
في باب ما
يذكر في
الاشخاص
والخصومة
بين المسلم
واليهودي
وفي كتاب
الرقاق في باب
قبح الصور
بروايتين
أخرهما مختصرة
وفي كتاب
التوحيد في
باب في المشيئة
والإرادة الخ
وأخرجه مسلم
في كتاب
فضائل الأنبياء

وماضيه صغى بكسرهما وتقديم معناه في شرح الحديث السابق (يوم القيامة) أى
يخرون صراعا بصوت يسمونه يوجب فيهم ذلك (فأصعق) بفتح العين المهملة
(معهم) في ذلك الوقت (فأكون أول) بالنصب خبر فأكون (من يفرق) بضم
أوله من أفاق ولم يبين في هذا الحديث محل أفاقته من أى الصعقتين وقد وقع في رواية
عبد الله بن الفضل فانه ينفخ في العصور فيصعق من في السموات ومن في الأرض
إلا من شاء الله ثم ينفخ فيه أخرى فأكون أول من بعث (قاذوا موسى) عليه
الصلاة والسلام (باطش بجانب العرش) أى أخذ بناحية منه قابض عليها بيده
بقوة (فلا أدري أكان) بهمة الاستفهام وفي رواية بدونها (فيمن صغى) بكسر
العين المهملة (فأفاق قبلي) وحيث فيكون ذلك فضيلة له ظاهرة (أم كانت)
هكذا في رواية مسلم بلفظ أم وهى أظهر . وفي رواية البخارى بلفظ أوكان (ممن
استثنى الله عز وجل) أى في قوله تعالى « فصعق من في السموات ومن في الأرض
إلا من شاء الله » فيكون هو ممن لم يصعق فتكون فضيلة له أيضا . ولا منافاة
بين قوله في هذا الحديث أوكان ممن استثنى الله عز وجل وبين قوله في الحديث
السابق فلا أدري أكان فيمن صغى أم حوسب بصعقة الأولى لان المعنى لا أدري أى
هذه الثلاث كانت من الافاقة أو الاستثناء أو المحاسبة * وهذا الحديث بمعنى الحديث
السابق قبله لان مؤداهما واحد وسببهما واحد أيضا غير أن الحديث السابق فيه
النهي عن التخيير بين جميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وهذا فيه النهي عن
تخييره عليه الصلاة والسلام على موسى عليه الصلاة والسلام خاصة مع تعيين علة النهي
عن التخيير في كل من الحديثين « فان قيل » السياق يقتضى تفضيل موسى عليه
الصلاة والسلام على رسولنا وسيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم « فالجواب »
انه على تسليمه لا يقتضى إلا تفضيله بهذا الوجه وهذا لا يناق كونه رسولنا عليه

١٢١٢ لَا (١) تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ

عليهم الصلاة
والسلام في

باب فضائل

موسى صلى

الله عليه وسلم

بأسانيد

الصلاة والسلام أفضل من موسى عليه الصلاة والسلام مطلقا لان المزية لا تقتضى التفضيل من كل وجه لاسيما مع صريح نصوص الاحاديث على أنه سيد ولد آدم ومم اجماع الامة المعصوم من الخطأ على ذلك وقد صرح المقرئ فى اضاءة الدجنة بالاجماع على أنه أفضل خلق الله والرد على صاحب الكشاف بقوله

وانفقد الاجماع أنت المصطفى * أفضل خلق الله والخلف انضى

وما اتحنى الكشاف فى التكوير * خلاف اجماع ذوى النور

وقوله من استثنى الله عز وجل أى فى الآية السابق ذكرها ومن استثنى الله قبل هو جبريل واسرافيل وميكائيل وعزرائيل عليهم الصلاة والسلام وزاد كعب حلة العرش وروى أنس مرفوعا ثم تموت الثلاثة الاول ثم ملك الموت بدم وملاك الموت يقبضهم ثم يعثبه الله تعالى وروى أنس مرفوعا آخرهم موتا جبريل عليه الصلاة والسلام وقال سعيد بن المسيب إلا من شاء الله الشهداء متقلدون باسيوف حول العرش * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى السنة من سننه باسنادين والنسائى فى الموت وفى التفسير من سننه وكذا أخرجه ابن ماجه وأخرجه أحمد فى مسنده فى نوع مسند أبى هريرة رضى الله تعالى عنه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة الدوسي أحد المكثرين رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى الاحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث * من يبسط رداءه الخ مطولة وتقدمت مختصرة فى حرف الهاء عند حديث * هل تضارون فى رؤية الفمريلة البمرانخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (لا تدخل الملائكة) أى غير الحفظة (بيتا فيه كلب) يحرم اقتناؤه أو أعم أى ولو كان الكلب معلما وامتناع الملائكة من دخول البيت الذى فيه الكلب قيل فى علته انه لاجل أكاه النجاسة وقبح رائحته (ولا صورة) أى ولا تدخل بيتا فيه صورة لكونها معصية شديدة لما فيها من مضاهاة خلق الله تعالى . وإنما قيدنا بغير الحفظة لانهم لا يفرقون الكلفين . والاظهر كما قاله الامام النووي أن الحكم عام فى كل كلب وكل صورة وأنهم يمتنعون من الجميع لاطلاق الحديث ولأن الجرو الذى كان فى بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت السرير لم يعلم به فكان له فى ذلك عذر ظاهر ومم هذا امتنع جبريل عليه السلام من دخول

وَفِي رِوَايَةٍ فِي الصَّحِيحَيْنِ إِلَّا رَقْمٌ فِي ثَوْبٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

البيت وعلمه بأن الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب أى وبنت رسول الله عليه الصلاة والسلام فى ذلك الوقت الذى امتنع جبريل فيه من دخوله كان فيه جرو تحت السرير دون علم به للنبي صلى الله عليه وسلم ثم قلت (وفى رواية للصحيحين) مما اى صحيحى البخارى ومسلم فى بعض روايات هذا الحديث من رواية أبى طلحة زيادة (الارقم) بالرفع والنصب وقد روى بالوجهين وهما سائغان عربية وللتخبط الاتباع كما صرح به ابن مالك فى ألفيته (فى ثوب) أى كائن فى ثوب والرقم بفتح الراء وسكون القاف النقش والكتابة . ومفهوم قوله الارقم جواز ما كان رقما فى ثوب والجمهور كما قاله النووي على تحريم اتخاذ المصور فيه صورة حيوان مما يلبس كثوب أو عمامة أو ستر ملحق ونحو ذلك مما لا يمد ممتنها فان كان فى بساط يداى ومخدة ووسادة ونحوهما مما يمتن فليس بحرام لكن يمنع دخول ملائكة الرحمة ذلك البيت قال البيهقي وهذا أوسط المذاهب وبه قال مالك والثوري وأبو حنيفة والشافعي وإنما نهى الشارع أولا عن الصور كلها وإن كانت رقما لأنهم كانوا حديثي عهد بعبادة الصور فنهى عن ذلك جملة ثم لما تقرر نهي عن ذلك أباح ما كان رقما للضرورة الى اصلاح الثياب فأباح ما يمتن لأنه يؤمن على الجاهل تعظيم ما يمتن وبقى النهى فيما لا يمتن ولا فرق فى هذا كله بين ماله ظل وما لا ظل له وقال بعض السلف انما ينهى عما كان له ظل ولا بأس بالصورة التى ليس لها ظل وهذا مذهب باطل فان الست الذى أنكر صلى الله عليه وسلم لا يشك فيه أحد أنه مذموم وليس لصورته ظل وقال الزهري النهى فى الصورة على العموم وكذلك استعمال ما هو فيه ودخول البيت الذى هو فيه سواء كانت رقما فى ثوب أو غير رقم وسواء كانت فى حائط أو ثوب أو بساط ممتن أو غير ممتن عملا بظاهر الأحاديث لاسيما حديث التمرة . قال النووي وهذا مذهب قوى اهـ وقد بسطت الكلام على حكم التصوير والمصورين وما يتعلق بذلك كله فى شرح حديث * من صور صورة فى الدنيا كاف يوم القيامة أن ينفخ فيها الروح وليس بنافع فليراجع من شاء فى الأحاديث المصدرة بلفظ من . * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى الاستيذان من سنته والنسائى فى الصيد وفى الزينة من سنته وأخرجه ابن ماجه فى اللباس من سنته وكذا أخرجه أبو داود فى

(١) أخرجه البخارى فى كتاب بدء الخلق فى باب اذا وقع الذباب فى شراب أحسك الخ وفى باب اذا قال أحدكم آمين والملائكة فى السماء ووافقت إحداها الأخرى غفر له ما تقدم من ذنبه بروايتين وفى كتاب المغازى فى باب بعد باب شهود للملائكة بمرا وفى كتاب اللباس فى باب النساوير وفى باب من كره القعود على الصور . وأخرجه مسلم فى كتاب اللباس والزينة فى باب لا تدخل

١٢١٣ لَا (١) تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ الْمُعَذِّبِينَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا
بَاكِينَ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا
أَصَابَهُمْ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

سننه وأحمد في مسنده في نوع مسند أبي طلحة الأنصاري (وأما راوى الحديث)
فهو أبو طلحة الأنصاري زيد بن سهل رضى الله تعالى عنه ، وقد تقدمت ترجمته
فى حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ . وبالله
تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تدخلوا على هؤلاء القوم) بالجر بدل من هؤلاء
(المعذبين) صفة للقوم وهو بفتح الذال المعجمة ولفظ المعذبين بعد لفظ القوم اختصت
به رواية مسلم عن رواية البخارى وفيها عدى ذلك لفظهما متحد والقوم هم ثمود
قوم صالح عليه الصلاة والسلام أى لا تدخلوا ديارهم أى مساكنهم كما صرح به فى
بعض روايات هذا الحديث فى الصحيحين بلفظ لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم
(إلا أن تكونوا باكين) شفقة وخوفاً من حلول مثل عذابهم بكم (فان لم
تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم) (يفتح همزة أن أى حذر أن يصيبكم
أو خشية أن يصيبكم ففيه اضار كما قدرناه (مثل ما أصابهم) من العذاب لان من
دخل عليهم ولم يبك خوفاً من الله جل واعتباراً بأحوالهم فقد شابههم فى نوع الاهمال
لقساوة قلبه وحيثئذ فلا يأمن أن يجره ذلك إلى العمل بمثل أعمالهم فيصيبه مثل ما
أصابهم . قال الكرماني (فان قلت) كيف يصيب عذاب الظالمين غيرهم مع قوله
تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى (قلت) لا نسلم الاصابة لغیر الظالم فقد قال تعالى
« وانفوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة » وأما الآية الأولى يعنى ولا تزر
وازره وزر أخرى فمحمولة على عذاب يوم القيامة ثم لا نسلم أن الذى يدخل مساكنهم
ولا يتضرع ليس بظالم لان ترك التضرع فيما فيه التضرع ظلم . وقال الملب انما
قال صلى الله تعالى عليه وسلم . لا تدخلوا الخ من جهة التناؤم بتلك البقعة التى نزل
بها السخط يدل عليه قوله تعالى « وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا أنفسهم » فى

اللائكة
يبتا فيه كلب
ولا صورة
بمخمس روايات
عن أبى
طلحة بأسانيد
عديدة
وبرواية عن
أبى هريرة
(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب التفسير
فى باب قوله
تعالى واقد
كذب
أصحاب الحجر
المرسلين فى
سورة الحجر
وفى كتاب
الصلاة فى
باب الصلاة
فى مواضع
الحذف وفى
كتاب أحاديث
الأنبياء فى
باب قوله تعالى
والى ثمود
أخاهم صالحاً
بلفظ لا تدخلوا
مساكن
الذين ظلموا
أنفسهم الخ
وفى آخر

كتاب المغازي في غزوة تبوك في باب نزول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحاجر يروا بين أولاهما بلفظ لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم الخ وأخرجه مسلم في كتاب الزهد في باب لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم الخ بروايتين بأسانيد وثانية الروايتين بلفظ لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم الخ

مقام التوبيخ على السكون فيها وقد تشلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالبيعة التي نام فيها عن الصلاة ورحل عنها ثم صلى . وقال الخطابي معنى هذا الحديث أن الداخل في ديار القوم الذين أهلكتوا بخسف وعذاب إذا دخلها فلم يجلب عليه ما يرى من آثار منازلهم بكاء . ولم يبعث عليه حزنا أما شفقة عليهم وإما خوفا من حلول مثلها به فهو قاسى القلب قليل الخشوع غير مستشعر للخوف والوجل فلا يأمن إذا كان حاله كذلك أن يصيبه ما أصابهم . ثم اعلم أن هذا الحديث قاله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين مر بالحجر بكسر الهاء المهملة وسكون الجيم وهو محل مساكن ثمود الكفرة قوم صالح على نبيينا وعليه أفضل الصلاة والسلام فمنهى عليه الصلاة والسلام حين مروره بها في غزوة تبوك عن دخولها إلا بالشرط المذكور ثم أسرع حتى خلفها ثم أمر أصحابه كما في الصحيحين لما استقوا من آبارها وعجنوا العجين بماثها أن يهرقوا ما استقوا ويعلفوا الابل العجين وأمرهم أن يستقوا من البئر التي كانت تردها الناقة أى ناقة صالح التي أظهر الله بها معجزته عليه وعلى نبيينا الصلاة والسلام * وهذا الحديث فيه دلالة على أن ديار هؤلاء القوم ومن كان مثلهم من أهل العذاب لا تسكن بعدهم ولا تتخذوطنا لأن القيم المستوطنين بها لا يمكنه أن يكون دهره باكيا أبدا . وقد نهى أت يدخل دورهم إلا إذا كان باكيا . وفيه أيضا المنع من المقام بها والاستيطان . وفيه الإسراع عند المرور بديار للعذابين كما فعل صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه الديار وفي وادي محسر الذي هو بين المزدلفة ومنى لأن أصحاب القيل هلكتوا به . وفيه أمر من مر بهذه الديار وشبهها بالبكاء لأنه ينشأ عن التفكير في مثل ذلك . وقد قال ابن الجوزي التفكير الذي ينشأ عنه البكاء في مثل ذلك المقام ينقسم ثلاثة أقسام . أحدها تفكير يتعلق بالله تعالى إذ قضى على أولئك القوم بالكفر . الثاني تفكير يتعلق بأولئك القوم إذ بارزوا ربهم بالكفر والفساد . والثالث تفكير يتعلق بالمرار عليهم لانه وفق للإيمان وتمكن من الاستدراك والساحة في الزلل اه . (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهم وهو أحد الكثيرين من حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ . وتقدمت مختصرة أيضا في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢١٤ لَا^(١) تَرْغَبُوا عَنْ آبَائِكُمْ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ أَبِيهِ فَهُوَ كُفْرٌ
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٢) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب الفرائض
فى باب من
ادعى إلى غير
أبيه وهو
أيضا قطة من

حديث عمر
ابن الخطاب
الطويل فى
قصة يعة أبى
بكر مع قوله
انهم كانوا
يقراءونه فى
كتاب الله
يعنى أنه كان
فى كتاب الله
ثم نسخ تلاوة
لكنه بقى
حديثا أخرجه
البخارى فى
باب رجم
الحبلى من الزنا
إذا أحصنت
من كتاب
المحاربين من
أهل الكفر
والردة وأخرجه
مسلم فى كتاب
الايمان فى
باب بيان حال
ايمن من
رغب عن
أبيه وهو يعلم

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا ترغبوا عن آبائكم) أى لا تعرضوا عنهم
وتتركوا الانتساب اليهم فقوله لا ترغبوا اذا استعمل بكلمة عن كان بمعنى الاعراض
عن الشيء وتركه واذا استعمل بكلمة فى كان بمعنى الاقبال على الشيء والتوجه اليه
(فمن رغب) بكسر الهمزة فهو من باب طرب (عن أبيه) بأن انتسب لغيره (فهو
كفر) أى فرغته عن أبيه كفر للنعمة أو ان استحل ذلك فهو كفر حقيقى والمنته
كونه كفرا للنعمة بانسكار حق الله تعالى وحق أبيه الذى أوجب الله بركه فليس المراد
الكفر الذى يستحق عليه صاحبه الخلود فى النار والماذبة الله تعالى بل المراد كفر حق
أبيه أى ستره أو المراد التضييق والتشنيع عليه اعظاما لرغبته عن أبيه وإلا فسل
حق شرعى إذا ستر فستره كفر ولم يعب فى كل ستر على حق بأنه كفر وانما عبر
به فى المواضع التى يقصد فيها الذم البليغ وتعظيم الحق المستور * وفى رواية للبخارى
فمن رغب عن أبيه فقد كفر وقد تقدم لنا حديثان فى متن كتابنا هذا كلاهما
يعنى هذا الحديث أحدهما فى حرف اللام وهو ليس من رجل ادعى لغير أبيه وهو
يعلمه إلا كفر الخ والثانى تقدم فى الأحاديث المصدرة بلفظ من وهو * من ادعى
إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام وتقدمت مباحث ذلك مستوفاة
فى شرح هذين الحديثين فأغنى ذلك عن أعادتها هنا (وأما راوى الحديث) فهو أبو
هريرة الدوسى رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة فى الأحاديث المصدرة
بلفظ من عند حديث * من يبسط رءاه الخ وتقدمت مختصرة فى حرف الهاء عند
حديث * هل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢١٥ لَا تَزِرُمُوهُ^(١) دَعُوهُ فَتَرَ كَوُّهُ حَتَّى بَالَ «قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي شَأْنِ أَعْرَابِيٍّ بَالَ فِي نَاحِيَةٍ فِي الْمَسْجِدِ» ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلُحُ لِشَيْءٍ مِنْ هَذَا الْبُولِ وَلَا الْقَذَرِ إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ ثُمَّ أَمَرَ رَجُلًا مِنَ الْقَوْمِ

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تزرموه) بضم المثناة الفوقية ثم زاي ساكنة ثم راء مكسورة ثم ميم بعدها واو ممدودة من الاضرار بالزاي ثم الراء أى لا تقطعوا عليه بوله وضمير الهاء منصوب فى قوله لا تزرموه يرجع الى الاعرابى الذى بال فى ناحية المسجد فصاح الحاضرون من الصحابة عليه يقال زرم البول إذا قطع وأزرم الدمع والدم اقطعا وأزرمته أناقطه (دعوه) أى اتركوه (فتركوه حتى بال) أى حتى أكل بوله فى تلك الناحية ثم بينت مرجع الضمير فى قوله صلى الله عليه وسلم لا تزرموه بقولى غفر الله لى (قاله عليه الصلاة والسلام فى شأن) أى خطب (أعرابى) بفتح الهمة (بال فى ناحية فى المسجد) جهلا منه أو استخفافا بشأن المسجد وعن عبد الله بن نافع المدنى ان هذا الاعرابى كان الأقرع بن حابس حكاه أبو بكر التارخي. وقبل انه ذو الحويصرة الباني وكان رجلا جافيا ولا يبعد ذلك منه لجفافه وقلة أدبه لأنه خارجى (ثم ان) بكسر الهمة لأنها فى ابتداء (رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاه) أى دعا الاعرابى الذى بال فى ناحية من نواحي المسجد (قَالَ) عليه الصلاة والسلام بقصد تعليمه ونصحه لأنه كان رؤوفا رحيا بأمة (ان هذه المساجد) أى جيم المساجد وهى الأمكنة المدة للصلاة وشبهها من أنواع العبادة لا خصوص المسجد النبوى فقط بل جميع المساجد لأنها كلها لله كما قال تعالى «وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا» (لا تصلح) بفتح اللام وضمها (لشئ من هذا البول ولا القذر) بفتح النال المعجمة وهو الوسخ وهو كما فى المصباح مصدر قذر الشيء فهو قذر من باب تعب إذا لم يكن نظيفا وقد يطلق على النجس ويقال شئ قذر أى بين القذارة ثم قال عليه الصلاة والسلام مينا ما جعلت له المساجد وهو موجب المحافظة على طهارتها (إنما هى) أى المساجد كلها (لذكر الله) تعالى بأنواعه (والصلاة) فرضا كانت أو تقلا (وقراءة القرآن) بالتجويد والتدبر فى معانيه وما يستنبط منه من الأحكام الدينية لا بالتعطيل والفناء الذى عليه قراء هذا الزمان عفا الله عنا وعنهم . وفى لفظ مسلم بعد وقراءة القرآن أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه اللفظة تنال اذا شك الراوى فى اللفظ مع جزمه بمعناه (ثم أمر) رسول الله صلى الله عليه وسلم (رجلا من القوم) أى الحاضرين فى المسجد

فَجَاءَ بِدَلْوٍ مِنْ مَاءٍ فَشَنَّهُ عَلَيْهِ (رَوَاهُ) الْبَغَارِيُّ وَمُسْلِمٌ ^(١) وَالْفُطْلَةُ
عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(فجاء بدلو من ماء فشنه) بالشين المعجمة كما هو رواية الأكثر أى صبه (عليه) أى طلى محل بول الأعرابي في المسجد صبا مفرقا وأما السن بالمهمله فهو مطلق الصب دون اشتراط تفريق الدلو فيه لثان التذكير والتأنيث * وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه فى أقرب رواياته للفظ مسلم مع الاختصار لا ترموه ثم دعا بدلو من ماء فصب عليه * وما يستنبط من هذا الحديث أن فيه اثبات نجاسة بول الأذى وهو مجمع عليه ولا فرق بين الكبير والصغير باجماع من يعتد به وقيل يكفى فى بول الصغير النضح . وفيه احترام المساجد وتزيهها عن الأقدار . وفيه ان الأرض تطهر بصب الماء عليها ولا يشترط حفرها كما هو مذهب الجمهور وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى لا تطهر الا بحفرها . وفيه أن غسالة النجاسة طاهرة ان لم تتغير وفيها للشافعية ثلاثة أوجه . أحدها أنها طاهرة والثانى نجسة والثالث ان انفصلت وقد طهر المحل فهي طاهرة وان انفصلت ولم يطهر المحل فهي نجسة وهذا هو الصحيح ومحل الخلاف ان انفصلت غير متغيرة اما إذا انفصلت متغيرة فهي نجسة بالاجماع سواء تغير لونها أو طعمها أو ريحها كان التغير قليلا أو كثيراً كان الماء قليلا أو كثيراً قاله النووي . وفيه أيضا الفرق بالجاهل وتعليمه ما يلزمه بغير تعذيب ولا إيناء اذا لم يأت بالخالفه استغفانا أو عناداً . وفيه دفع أعظم الضررين باحتيال أخفهما لقوله صلى الله عليه وسلم دعوه قال النووي قال العلماء كان قوله صلى الله عليه وسلم دعوه لمصلحتين لإحداهما أنه لو قطع عليه بوله تضرر وأصل التنجيس قد حصل فكان احتمال زيادته أولى من إيقاع الضرر به والثانية أن التنجيس قد حصل في جزء يسير من المسجد فلو أقاموه فى أثناء بوله لتنجست ثيابه وبدنه ومواضع كثيرة من المسجد والله تعالى أعلم . وفى قوله عليه الصلاة والسلام إن هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا البول الخ صيانة المساجد وتزيهها عن الأقدار والقضى والبصاق ورفع الأصوات والخصومات والبيم والفراء وسائر العقود وما فى معنى ذلك . قال محي الدين النووي وفى هذا الفصل مسائل ينبغى أن أذكر أطرافا منها

(١) أخرجه
البغارى فى
كتاب الادب
فى باب الرفق
فى الامر كله
مختصراً
وأخرجه فى
كتاب الوضوء
بنحوه فى
باب ترك النجس
صلى الله تعالى
عليه وسلم
والنساس
الأعرابى حتى
فرغ من بوله
فى المسجد .
وفى باب صب
الماء على البول
فى المسجد
بنحوه أيضاً
من رواية أبى
هريرة وأنس
معا وأخرجه
مسلم فى
كتاب الطهارة
فى باب
وجوب غسل
البول
وغيره من
التجاسات
الخ ثلاث
روايات بخمسة
أسانيد

مختصرة « أحدها » أجمع المسلمون على جواز الجلوس في المسجد للمحدث فإن كان جلوسه لعبادة من اعتكاف أو قراءة علم أو سماع موعظة أو انتظار صلاة أو نحو ذلك كان مستحباً وإن لم يكن لشيء من ذلك كان مباحاً . وقال بعض أصحابنا أنه مكروه وهو ضعيف « والثانية » يجوز النوم عندنا في المسجد نص عليه الشافعي رحمه الله تعالى في الأم قال ابن المنذر في الاشراف رخص في النوم في المسجد ابن المسيب والحسن وعطاء والشافعي وقال ابن عباس لا تتخذوه مرقداً وروى عنه أنه قال إن كنت تنام فيه لصلاة فلا بأس . وقال الأوزاعي يكره النوم في المسجد وقال مالك لا بأس بذلك للبراء ولا أرى ذلك للحاضر وقال أحمد إن كان مسافراً أو شبهه فلا بأس وإن اتخذ مقيلاً أو ميئاً فلا وهذا قول إسحاق هذا ما حكاه ابن المنذر واحتج من جوزه بنوم علي بن أبي طالب رضي الله عنه وابن عمرو وأهل الصفة والمرأة صاحبة الوشاح والمرينين وثمامة بن أثال وصفوان بن أمية وغيرهم وأحاديثهم في الصحيح مشهورة والله أعلم . ويجوز أن يتمكن الكافر من دخول المسجد باذن المسلمين ويمنع من دخوله بغير إذن والله أعلم . الثالثة قال ابن المنذر أباح كل من يحفظ عنه العلم الوضوء في المسجد إلا أن يتوضأ في مكان يبله أو يتأذى الناس به فانه مكروه ونقل الامام الحسن أبو الحسن بن بطال المالكي هذا عن ابن عمر وابن عباس وطاوس والنخعي وابن القاسم المالكي وأكثر أهل العلم وعن ابن سيرين ومالك وسحنون أنهم كرهوه تنزيهاً للمسجد والله أعلم . الرابعة قال جماعة من أصحابنا يكره ادخال البهائم والمجانين والصبيان الذين لا يميزون المسجد لغير حاجة مقصودة لانه لا يؤمن تنجيسهم المسجد ولا يحرم لان النبي صلى الله عليه وسلم طاف على البعير ولا يبنى هذا الكراهة لانه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك بياناً للجواز أو ليظهر ليقنع به صلى الله عليه وسلم والله أعلم الخامسة يحرم ادخال النجاسة على المسجد وأما من على بدنه نجاسة فان خاف تنجيس المسجد لم يجزله الدخول فان أمن ذلك جاز وأما اذا اقتصد في المسجد فان كان في غير إثناء غرام وإن قطر دمه في إثناء فسكروه وإن بال في المسجد في إثناء ففيه وجهان أحدهما أنه حرام . والثاني أنه مكروه . السادسة يجوز الاستقاء في المسجد ومد الرجل وتشبكي الاصابع للحديث الصحيحة المشهورة في ذلك من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم . السابعة يستحب استحباباً متأكداً كنس المسجد وتنظيفه للحديث الصحيحة المشهورة فيه والله أعلم اه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في سننه والنسائي في سننه وكذا أخرجه ابن ماجه من رواية أبي هريرة (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عندحديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

١٢١٦ لَا تَزَالُ جَهَنَّمُ^(١) يُلْقَى فِيهَا وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ حَتَّى يَضَعَ رَبُّ
الْعِزَّةِ فِيهَا قَدَمَهُ فَيَنْزَوِي بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ وَتَقُولُ قَطُّ بِعِزَّتِكَ وَكَرَمِكَ
وَلَا يَزَالُ فِي الْجَنَّةِ فَضْلٌ

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تزال جهنم يلقى) بضم الياء التحتية واسكان اللام
مبنيا للمفعول أى يطرح (فيها) من الكفار ومن فى معانهم (وتقول) أى جهنم أعاذنا الله
تعالى وأحبائنا منها برحمته التى سبقت غضبه تعالى ووسعت كل شئ وجعلنا ومن نحبه ممن كتبها
له من المتقين الموصوفين فى القرآن العزيز اللهم آمين يارب العالمين (هل من مزيد) أى هل من
زيادة على أن المزيد مصدر ويحتمل أن يكون اسم مفعول وعليه فالمنى هل من شئ تريدونه أحرقة
أو المراد أنها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها أعاذنا الله منها وفيها موضع للمزيد (حتى يضع رب
العزة فيها قدمه) بفتح القاف والدال المهملة والله تعالى أعلم بالمراد به وسأقل لك هنا ان شاء الله
مذهب السلف والخلف فيه وفى شبهه من التشابه (فينزوى بعضها إلى بعض) أى فينضم بعضها
الى بعض فتجتمع وتلتقى على من فيها أعاذنا الله تعالى وأحبائنا منها وما يجزئ اليها (وتقول قط قط)
بتخفيف الطاء ساكنة فيهما ويجوز الكسر بغير اشباع ووقع فى بعض النسخ عن أبى ذر قطى
قطى بالاشباع وقطى بزيادة نون مشبعة . ووقع فى رواية قد بالدال المهملة بدل الطاء وهى لغة أيضا
وكلاهما بمعنى يكفى . وقبل قط صوت جهنم والأول هو الصواب عند الجمهور قاله الحافظ فى فتح البارى
وقط فيها لغات منها قط بفتح القاف وتشديد الطاء مضموما ومنها قط بضم القاف وتشديد الطاء
مفتوحا ومنها قط بفتح القاف وضم الطاء مخففا ومنها قط بفتح القاف واسكان الطاء مخففا أيضا
وروايتنا لهذا الحديث بهذه اللفظة ومنها قطى بفتح القاف وتشديد الطاء مكسورا . ومنها ما تقدم قريبا
عن صاحب فتح البارى . وقد أشار البونى فى احراره الى خمس من هذه اللغات مع التصريح بثلاث
عوض بقوله :

وقد يُقَالُ قَطُّ قَطُّ قَطُّ قَطُّ * قَطُّ وما تثليث عَوْضٍ بِالْمَلَطِ

والرواية الصحيحة هى فتح القاف مع سكون الطاء مخففا ولهذا رويناهما هذا الحديث فى الصحيحين
(بعزتك وكرمك) فيه جواز الحلف بركة الله وكرمه (ولا يزال فى الجنة فضل) أى زيادة سعة

حَتَّى يُنْشِئَ اللَّهُ لَهَا خَلْقًا فَيَسْكَنْهُمْ فَضْلَ الْجَنَّةِ (رَوَاهُ)
 الْبَخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ وَالْفَظُّ لَهُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ
 اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب
 الأيمان
 والنذور في
 باب الحلف

بسمزة الله
 وصفاته وكراماته
 وفي كتاب
 التفسير في
 سورة ق
 في باب قوله
 تعالى وتقول
 هل من مزيد
 مصدرا بالفظ
 يلقي في النار
 الخ وفي كتاب
 التوحيد في
 باب قوله الله
 تعالى . وهو
 العزيز الحكيم
 الخ بإسنادين
 وأخرجه
 مسلم في
 كتاب الجنة
 وصفة نعيمها
 وأهلها في
 باب النار
 يدخلها
 الجباروت
 والجنة يدخلها
 الضعفاء
 بروايتين
 بثلاث أسانيد

على أهلها (حتى ينشئ الله لها خلقا) انشاء جديدا (فيسكنهم فضل الجنة) بسمرة رحمة
 تعالى نسأله تعالى أن يجعلنا وأقربنا ومشايخنا وأحبائنا ممن يسكن الفردوس منها
 ومن أول من يدخلها سريعا بغير حساب ولا عقاب * وقولي واللفظ له أى لمسلم
 وأما البخارى فلفظه في كتاب الأيمان والنذور * لا تزال جهنم تقول هل من مزيد
 حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول قط قط وعزتك * ويروى بعضها الى
 بعض * أما مذهب السلف والخلف في التشابه في القرآن والحديث فقد بسط الكلام
 فيه في حرف الياء عند حديث * يجم المؤمنون يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا
 الى ربنا فيأتون آدم فيقولون أنت أبو الناس خلقك الله بيده . الحديث وأذكر لك
 الآن ما ذكره الحافظ بن حجر هنا في المراد بالقدم فقد قال ما لفظه * واختلف في
 المراد بالقدم فطريق السلف في هذا وغيره مشهورة وهو أن تعرك كما جاءت ولا تعرض
 لتأويلها بل تعتقد استحالة ما يوهم النقص على الله . وخاض كثير من أهل العلم في
 تأويل ذلك فقال المراد إذلال جهنم فانها اذا بالقت في الطغيان وطلب المزيد أذلها الله
 فوضعا تحت القدم وليس المراد حقيقة القدم والعرب تستعمل ألقاظ الأعضاء في
 ضرب الأمثال ولا تريد أعيانها كقولهم رغم أنفه وسقط في يده . وقيل المراد بالقدم
 الفرط السابق أى يضم الله فيها ما قدمه لها من أهل العذاب قال الاسماعيلي القدم
 قد يكون اسما لما قدم كما يسمى ما خبط من ورق خبطا فالعنى ما قدموا من عمل .
 وقيل المراد بالقدم قدم بعض المخلوقين فالضمير لمخلوق معلوم أو يكون هناك مخلوق
 اسمه قدم أو المراد بالقدم الأخير لأن القدم آخر الأعضاء فيكون المعنى حتى يضع
 الله في النار آخر أهلها فيها ويكون الضمير للمزيد وقال ابن حبان في صحيحه بعد
 إخراجه هذا من الأخبار التي أطلقت بتشيل المجاورة وذلك أن يوم القيامة يلقي في
 النار من الامم والأمكنة التي عصى الله فيها فلا تزال تستزيد حتى يضع الرب فيها
 موضعا من الامكنة المذكورة فتمتلي * لأن العرب تطلق القدم على الموضع قال تعالى

أن لهم قدم صدق يريد موضع صدق. وقال الداودي المراد بالقدم قدم صدق وهو محمد عليه الصلاة والسلام إشارة بذلك إلى شفاعته وهو المقام المحمود فيخرج من النار من كان في قلبه شيء من الإيمان وتعقب بأن هذا منابذ لنص الحديث لأن فيه يضع قدمه بعد أن قالت هل من مزيد والذي قاله مفتضاه أنه ينقص منها وصريح الخبر أنها تنزوي بما يجعل فيها لا بما يخرج منها (قلت) ويحتمل أن يوجه بأن من يخرج منها يبدل عوضهم من أهل الكفر كما حملوا عليه حديث أبي موسى في صحيح مسلم يعطى كل مسلم رجلاً من اليهود والنصارى فيقال هذا فداؤك من النار فإن بعض العلماء قال المراد بذلك أنه يقع عند إخراج الموحدين وأنه يجعل مكان كل واحد منهم واحداً من الكفار بأن يعظم حتى يسد مكانه ومكان الذي خرج وحينئذ فالقدم سبب للعظم المذكور فإذا وقع العظم حصل الماء الذي تطلبه ثم قال وزعم ابن الجوزي أن الرواية التي جاءت بلفظ الرجل تحريف من بعض الرواة لظنه أن المراد بالقدم الجارحة فرواها بالمعنى فأخطأ ثم قال ويحتمل أن يكون المراد بالرجل أن كانت محفوظة الجماعة كما تقول رجل من جراد فالتقدير يضع فيها جماعة وأضافهم إليه إضافة اختصاص . وبالحق ابن فورك فجزم بأن الرواية بلفظ الرجل غير ثابتة عند أهل النقل وهو مردود لثبوتها في الصحيحين وقد أولها غيره بنحو ما تقدم في القدم فقبل رجل بعض المخلوقين . وقيل إنها اسم مخلوق من المخلوقين وقيل أن الرجل تستعمل في الزجر كما تقول وضعت تحت رجلي . وقيل إن الرجل تستعمل في طلب الشيء على سبيل الجد كما تقول قام في هذا الأمر على رجل وقال أبو الوفاء بن عقيل تعالى الله عن أنه لا يعمل أمره في النار حتى يستعين عليها بشيء من ذاته أو صفاته وهو القائل للنار كوني برداً وسلاماً فمن يأمر ناراً أججها غيره أن تنقب عن طبعها وهو الإحراق فتقلب كيف يحتاج في نار يؤججها هو إلى استعانة الله وقال في النهاية قدمه أي الذين قدمهم لها من شرار خلقه فهم قدم الله للنار كما أن المسلمين قدمه للجنة وهذا على مذهب الخلف من تأويل الألفاظ المتشابهة ومذهب السلف في مثل هذا تنويص علم معناه إلى الله تعالى بعد اعتقاد أنه صفة كمال لا تشبه صفات الحوادث وقد قال بعض المحققين من أهل السنة القدم والرجل في هذا الحديث ونحوه من صفات الله تعالى المزهة عن التكيف والتشبيه فلا إيمان بها فرض والامتناع عن الخوض فيها واجب فلم يمتدئ من سلك فيها طريق التسليم والخاضع فيها زائغ والمنكر معطل والمكيف مشبه ليس كشأنه شيء تبارك وتعالى (قال مقيده وفقه الله تعالى) طريق السلف والخلف متفقتان على تنزيه الله تعالى عن أن يشابه شيئاً من خلقه أو يحتاج لشيء منه لا لعرش ولا غيره ومتفقتان أيضاً على صرف كل لفظ أو م تشبيهه جل بشيء من خلقه عن ظاهره إجماعاً والتفويض أسلم لمن عصمه الله تعالى من وسوسة الشيطان ومن سلطه الله تعالى عليه فطريق التأويل أشم له وأولى به لطرده الوسوس بها عنه فالطريقان منجبتان

بإذن الله تعالى ولا مانع من الجمع بينهما ولا طريقة لفهم القرآن إلا بعرفة مجازة واستعاراته وكنائنه ونحوها وبالرسوخ في فنّها يتضح بطلان مذهب المجسمة ويسهل فيهم كثير مما يظن أنه متشابه وهو في الحقيقة ليس منه . وما يتضح به بطلان مذهبهم في زعمهم أن استواء الله تعالى على العرش معناه استقراره عليه تعالى الله عما يزعمون علوا كبيرا كون العرش مخلوقا ومحدثا خلقه وقد كان الله تعالى غنياً عنه قبل خلقه له ولا يزال على ما كان عليه من الغنى عنه وعن غيره والله تعالى لا يحمل ولا يحاط به ولا ينفى من علمه والعرش محمول كما دل عليه قوله تعالى « الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم » الآية فكيف يطرأ له تعالى احتياج لعرش هو خالقه ولحمته من الملائكة المحدثين أيضاً بخلقهم تعالى وإيجاده مع كون الاستواء ذكر في القرآن بالنسبة للسماء وهو غير العرش قطعاً فقد قال تعالى « ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرها » الآية إلى غير ذلك مما يدل على أن المراد بالاستواء غير الاستقرار مما يليق بجلال الله تعالى فالمجسمة أخزاهم الله وكفى الاسلام شرهم ما قدروا الله تعالى حق قدره وهو تعالى يعلمهم كما يعلم عبدة الأصنام ومن جعلوه ثالث ثلاثة حتى يهلكهم ويخلد الجميع في جهنم والعباد بالله تعالى وإنما جازمت هنا بأن المجسمة كالكفرة لأنهم لا يتوبون لكونهم يحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون وقد ذكرت في حرف الياء عند الحديث السابق ذكره تصريح الجلال السيوطي في شرح القاية بالاتفاق على كفر المجسمة ولا قيمة لقول من قال ان المجسم لا يكفر إلا ان قال انه جسم كالأجسام لان اعتقاد الجسمية له تعالى يلزم عليه تشبيهه ببعض الأجسام ولو فرض أنه من أعلاها وأجلها فآله تعالى منزّه عن شبهة أى شبه كائنات ما كان كما قال تعالى « ليس كمثله شيء » والعقل والنقل حاكان بمخالفته لجميع الأجسام كما هو معلوم فلا نطبل به . وما قررناه من أن الحق في التشابه امامع طريق السلف المفوضين مع اعتقاد التنزيه لله تعالى أو مع التأويل بما يوافق لسان العرب الذى جاء به القرآن كله والحديث كله مع اعتقاد تنزيهه تعالى أيضا يعلم أن من خالف السلف والخلف واعتقد ظاهر التشابه يسمى مجسماً مشبهاً تجرى عليه أحكام المجسمة ولا ينفعه تسوّه بأنه سلفى مفوض بل هو مجسم مشبه لاسيما مع قرينة جمع التشابه في رسائل تنشر للناس وتحض العامة على اعتقاد ظاهرها أو تأويلها بما لا يوافق ما صح في لسان العرب فهذا هو عين اتباع التشابه الذى حذر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمته من مخالطة أهلّه خوف الوقوع في متقدمهم في حديث الصحيحين المذكور في متن كتابنا هذا وهو قوله عليه الصلاة والسلام من رواية عائشة رضى الله تعالى عنها « اذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمي الله فاحذروهم . يعنى أن المتبعين التشابه من الكتاب العزيز ومثله في ذلك متشابه الحديث هم الذين سمي الله تعالى في قوله جل « فأما الذين

١٢١٧ لَا تَزَالُ ^(١) طَائِفَةٌ مِّنْ أُمَّتِي قَائِمَةٌ بِأَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهُمْ
مَنْ خَذَلَهُمْ أَوْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ ظَاهِرُونَ عَلَى النَّاسِ
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(٢) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ
وَالْمُعِيزَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

في قلوبهم زنبغ فينبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله « الآية فمن اغتر
بهؤلاء الذين حذر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منهم فهو هالك مع الهالكين
ولو زعم أنه من أهل الدين . نسال الله تعالى السلامة والتسك بالسنة عند فساد
هذه الأمة والحزم بأخلص الايمان بحوار رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله
وسحبه وسلم * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في التفسير من
سننه والنسائى في النعوت من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك
رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة
ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى
سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تزال طائفة) أى فرقة وقوم (من أمتي
قائمة) بالنصب خبر لا تزال (بأمر الله) أى بشرعه آخذة وجه الصواب مؤيدة
من الله تعالى ولو كانت قليلة ولا غرابة في ذلك لقوله تعالى « كم من فئة قليلة غلبت
فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين » (لا يضرهم من خذلهم) بالذال المعجمة
(أو خالفهم) في الحق (حتى يأتى أمر الله) أى أشرط الساعة (وهم ظاهرون
على الناس) أى على الناس المخالفين للشرع « واستشكل » بحديث عبد الله بن
عمرو بن العاص المخرج في صحيح مسلم وهو لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق
هم شر من أهل الجاهلية لا يدعون الله بشىء إلا رده عليهم الحديث « وأجب »
بأن المراد من شرار الخلق الذين تقوم عليهم الساعة قوم يكونون بموضع مخصوص
أو مواضع مخصوصة وتكون بموضع آخر هذه الطائفة التى تقاتل على الحق . قال
الامام النووى عند شرح هذا الحديث ان المراد بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يأتى
أمر الله هو الريح التى تأتى فتأخذ روح كل مؤمن ومؤمنة وان المراد برواية من

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب
الاعتصام في
باب قول
النبي صلى الله
تعالى عليه
وسلم لا تزال
طائفة من أمتي
ظاهرين على
الحق يقاتلون
وهم أهل
العلم من رواية
المغيرة بن
شعبة وفى
كتاب التوحيد
فى باب قول
الله تعالى انما
قولنا لصىء
إذا أردناه
أن نقول له
كن فيكون
بروايتين
احدهما عن
المغيرة بن شعبة
والثانية عن
معاوية وفى
السلامات
النوبة فى باب
بعد باب
سؤال المشركون
أنت يريهم

روى حتى تقوم الساعة أن تقرب الساعة وهو خروج الريح وأما هذه الطائفة
 فقال البخارى هي أهل العلم وقال أحمد بن حنبل رضى الله عنه ان لم يكونوا أهل
 الحديث فلا أدري من هم . قال القاضي عياض انما أراد أحمد بن حنبل أهل السنة والجماعة
 ومن يعتقد مذهب أهل الحديث . قلت ويحتمل أن هذه الطائفة مفرقة بين أنواع
 المؤمنين ففهم شجعان مقاتلون ومنهم فقهاء ومنهم محدثون ومنهم زهاد وأمرون
 بالمعروف وناهون عن المنكر ومنهم أهل أنواع أخرى من الخير ولا يلزم أن يكونوا
 مجتمعين بل قد يكونون متفرقين في أقطار الأرض . وفي هذا الحديث معجزة ظاهرة
 فان هذا الوصف ما زال بحمد الله تعالى من زمن النبي صلى الله عليه وسلم إلى الآن
 ولا يزال حتى يأتي أمر الله المذكور في الحديث . وفيه دليل لكون الاجماع حجة
 وهو أصح ما استدل به له من الحديث وأما حديث لا تجتمع أمتي على ضلالة فضعيف
 والله أعلم اهـ بلفظه . وعند الطبراني من حديث أبي أمامة قيل يا رسول الله وأين
 هم يعني الطائفة المذكورة قال هم بيت المقدس وأكناف بيت المقدس اهـ قال
 العيني الاكتاف جمع كنف بالتحريك وهو الجانب والناحية . قال في فتح الباري .
 والمراد بهم الذين يحصرهم السجال اذا خرج فينزل عيسى عليه السلام فيقتل السجال
 ويظهر الدين في زمن عيسى ثم بعد موت عيسى تهب الريح المذكورة فهذا هو
 المصمد في الجمع والعلم عند الله تعالى اهـ وبعد هبوب الريح لا يبقى أحد في قلبه متقال
 ذرة من إيمان إلا قبضته ويبقى شرار الناس فليهم تقوم الساعة وهناك يتحقق خلو
 الأرض عن كل مسلم فضلا عن هذه الطائفة السكرية (قال مقيد وفقه الله تعالى)
 حديث أبي أمامة المذكور فيه تمييز بيت المقدس وأكنافه من الشام لمحل هذه
 الطائفة الظاهرة بالحق إلى أن يأتي أمر الله تعالى توافقه أيضاً رواية البخارى في
 علامات النبوة حيث زاد فيها . قال معاذ وهم بالشام والمراد بمعاذ معاذ بن جبل
 رضى الله تعالى عنه وعليه (فغير بعيد) أن أول ظهور هذه الطائفة المجاهدة في سبيل
 الله المتمسكة بالحق إلى قيام الساعة الطائفة المجاهدة اليوم في فلسطين وإن سماها أعداء
 الدين بالثور وانهم لا يزالون منصورين وبالحق متمسكين إلى أن يرأس هذه الطائفة
 المهدي المنتظر ثم بعد ذلك ينزل عليها عيسى عليه الصلاة والسلام في آخر الزمان كما
 دل عليه حديث صحيح مسلم من رواية جابر بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله
 عليه وسلم يقول لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة

النبي صلى الله
 تعالى عليه
 وسلم آية
 فأراهم
 التفاف القمر
 بروايتين
 أوليها عن
 المغيرة بن
 شعبه وثانيتهما
 عن معاوية
 وأخرجه
 مسلم في كتاب
 الامارة في
 باب قوله
 صلى الله عليه
 وسلم لا تزال
 طائفة من
 أمتي ظاهرين
 على الحق الخ
 برواية المتن
 عن معاوية
 وبرواية عن
 المغيرة بلفظ
 لن يزال قوم
 من أمتي
 ظاهرين الخ
 ورواه مسلم
 أيضاً في هذا
 الباب عن
 ثوبان وعن
 جابر بن عبد
 الله وجابر بن
 سمرة وعقبة
 ابن عامر وعن

قال فينزل عيسى بن مريم فيقول لأميرهم تعال صل لنا فيقول لا ان بعضكم على بعض
أمرأء تسكرمة الله هذه الأمة . فقد دل هذا الحديث المخرج في كتاب الايمان من
صحيح مسلم على أن هذه الطائفة لا تزال مقاتلة على الحق ظاهرة عليه إلى يوم
القيامة وأن عيسى ينزل من السماء نزوله المقطوع به كتابا وسنة وإجماع وهذه
الطائفة موجودة منصوره حيث ورد فيه فيقول أميرهم تعال صل لنا الخ واستدل
بهذا الحديث أكثر الخبايا وبعض من غيرهم على أنه لا يجوز خلو الزمان عن المجتهد
وعرض بحديث الصحيحين وهو ان الله لا يقبض العلم انزاعا ينزعه من صدور الرجال
الخ وفيه اتخذ الناس رؤساء جهالا فاستلوا فافتوا بشيخ علم فضلوا وأصلوا اذ فيه
دلالة على جواز خلو الزمان عن مجتهد وهو قول الجمهور لانه صريح في رفع العلم
بقبض العلماء ونزول الجهال واذا انتفى العلم ومن يحكم به استلزم ذلك انتفاء الاجتهاد
والمجتهد * وقولي واللفظ له أي لسلم وأما البخاري فلفظه في علامات النبوة * لا
تزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتيهم
أمر الله وهم على ذلك * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أحمد عن زيد
ابن أرقم وأبي أمامة وأبو يعلى عن عمر وجابر بن عبد الله والبزار عن أبي هريرة
والطبراني عن مرة البهزي وابن عساكر عن شرحبيل بن السمط . وقد صرح
الجلال السيوطي بعده من الأحاديث المتواترة في رسالته فيها المسماة الأزهار المتناثرة
في الأخبار المتواترة . (وأما راويا الحديث) فهما معاوية بن أبي سفيان والمغيرة
ابن شعبة رضي الله تعالى عنهما وعن أبي سفيان (أما معاوية رضي الله تعالى عنه)
فهو ابن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي
الأموي أمير المؤمنين وأول الملوك في الاسلام وقد ولد قبل البعثة بخمس سنين وقيل
بسبع وقيل بثلاث عشرة والأول أشهر . وقد حكى الواقدي أنه أسلم بعد الحديبية
وكنم اسلامه حتى أظهره عام الفتح وأنه كان في عمرة القضاء مسلما ويارض هذا
ماتبت في الصحيحين عن سعد بن أبي وقاص أنه قال في العمرة في أشهر الحج فعلنها
وهذا يومئذ كافر يعني معاوية وقال الحافظ في الاصابة يحتمل ان ثبت الأول أن
يكون سعد أطلق ذلك بحسب ما استصحب من حاله ولم يطلع على أنه كان أسلم
لاخفائه لاسلامه أي عن أبويه وقد أخرج أحمد من طريق محمد بن علي بن الحسين
عن ابن عباس أن معاوية قال قصرت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند

سعد بن أبي
وقاص بلفظ .
لا يزال أهل
القرب ظاهرين
على الحق
حتى تقوم
الساعة
وأخرجه
مسلم مطولا
عن جابر بن
عبد الله في
كتاب الايمان
في باب بيان
نزول عيسى
ابن مريم حاكما
بشريعة نبينا
محمد صلى الله
عليه وسلم

الرواة وأصل الحديث في البخاري من طريق طاوس عن ابن عباس بلفظ قصرت بمشقص ولم يذكر المروءة ذكر المروءة بعين أنه كان معترفاً لأنه كان في حجة الوداع حلقاً عنى كما ثبت في الصحيحين عن أنس وأخرج البغوي من طريق محمد بن سلام الجمحي عن أبيان بن عثمان كان معاوية بمعى وهو غلام مع أمه إذ عثر فقالت قم لارفضك الله فقال لها أعرابى لم تقولين له هذا والله انى لأراه سيسود قومه فقالت لارفعه الله إن لم يسد الا قومه . قال أبو نعيم كان من السكتية الحسبة الفصحاء حلياً وقوراً وعن خالد بن معدان في صفته أنه كان طويلاً أبيض أجلع وقد صحب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكتب له وولاه عمر الشام بعد أخيه يزيد بن معاوية بن أبى سفيان وأقره عثمان ثم استمر فلم يبايع علياً ثم حاربه واستقل بالشام ثم أضاف إليها مصر ثم تسمى بالخلافة بعد الحكمين ثم استقل لما صالح الحسن واجتمع عليه الناس فسمى ذلك العام عام الجماعة وأخرج البغوي من طريق مبارك ابن فضالة عن أبيه عن علي بن عبد الله عن عبد الملك بن مروان قال عاش ابن هند يعنى معاوية عشرين سنة أميراً وعشرين سنة خليفة وبه جزم محمد بن اسحاق قال الحافظ في الاصابة . وفيه تجوز لأنه لم يكمل في الخلافة عشرين ان كان أولها قتل على كرم الله وجهه وان كان أولها تسليم الحسن بن علي له فهي تسع عشرة سنة إلا سيراً وفي صحيح البخاري عن عكرمة قلت لابن عباس ان معاوية أوتر بركة فقال انه فقيه وفي رواية انه قد صحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحكى ابن سعد أن معاوية كان يقول لقد أسلمت قبل عمرة القضية ولكنى كنت أخاف أن أخرج إلى المدينة لأن أمى كانت تقول ان خرجت قطعنا عنك القوت وذكر ابن سعد عن المدائني قال نظر أبو سفيان إلى معاوية وهو غلام فقال ان ابني هذا أعظم الرأس وانه خليق ان يسود قومه فقالت هند قومه فقط شككته ان لم يسد العرب قاطبة . وقال المدائني كان زيد بن ثابت يكتب الوحي وكان معاوية يكتب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما بينه وبين العرب وفي مسند أحمد وأصله في مسلم عن ابن عباس قال قال لى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ادع لى معاوية وكأنت كاتبه . قال الحافظ ابن عبد البر ولى عمر رضى الله تعالى عنه معاوية على الشام عند موت أخيه يزيد وقال صالح ابن الوجيه في سنة تسع عشرة كتب عمر إلى يزيد بن أبى سفيان يأمره بغزو قيسارية ففزاها وبها بطارقة الروم فحاصرها أياماً وكان بها معاوية أخوه فتدخله عليها وصار يزيد إلى دمشق فأقام معاوية على قيسارية حتى فتحها في شوال سنة تسع عشرة وتوفي يزيد في ذى الحجة من ذلك العام في دمشق واستخلف أخاه معاوية على عمله فكتب اليه عمر بعده على ما كان يزيد يلى من عمل الشام وورقه ألف دينار في كل شهر هكذا قال صالح بن الوجيه وخالفه الوليد بن مسلم . وقيل ابن عبد البر في الاستيعاب عن أبى اسماعيل محمد بن عبد الله البصرى قال جزع عمر على يزيد جزعا

شديداً وكتب إلى معاوية بولايته على الشام فأقام أربع سنين ومات عمر رضى الله تعالى عنه فأقره عثمان عليها في اثنتي عشرة سنة إلى أن مات ثم كانت الفتنة فحارب معاوية علياً خمس سنين . قال ابن عبد البر صوابه أربع سنين وقال غيره ورد البريد بموت يزيد على عمر رضى الله تعالى عنه وأبو سفيان بن حرب عنده فلما قرأ الكتاب بموت يزيد قال لأبي سفيان أحسن الله عزاءك في يزيد ورحمهم قاله أبو سفيان من وليت مكانه يا أمير المؤمنين قال أخاه معاوية قال وصلتك رحم يا أمير المؤمنين وقال عمر رضى الله تعالى عنه اذ دخل الشام ورأى معاوية هذا كسرى العرب وكان قد تلقاه معاوية في موكب عظيم فلما دنا منه قال له أنت صاحب الموكب العظيم قال نعم يا أمير المؤمنين قال مع ما يلفتني عنك من وقوف ذوى الحاجات ببابك قال مع ما يلفتك من ذلك قال ولم تفعل هذا قال نحن بأرض جواسيس العدو بها كثير فيجب أن نظهر من عز السلطان ما نرهبهم به فإن أمرتني فعلت وإن نهيتني انتهيت فقال عمر لمعاوية ما أسألك عن شيء إلا تركتني في مثل رواجب الضرس إن كان ما قلت حقاً إنه لراى أريب وإن كان باطلاً إنه لخدعة أديب قال فرنى يا أمير المؤمنين قال لا أمرك ولا أنهك فقال عمرو يا أمير المؤمنين ما أحسن ما صدر الفتى عما أوردته فيه قال الحسن مصادره وموارده جشمناه حاجمناه ثم وضم معاوية عند عمر يوماً فقال دعونا من ذم قتي قريش من يضحك في الغضب ولا ينال ما عنده إلا على الرضا ولا يؤخذ ما فوق رأسه إلا من تحت قدميه . روى جلة بن سحيم عن ابن عمر قال ما رأيت أحداً بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أسود من معاوية فقيل له فأبو بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم فقال كانوا والله خيراً من معاوية وكان معاوية أسود منهم ثم وقيل لنا من مبال ابن عمر بإيم معاوية ولم يبايع علياً فقال كان ابن عمر لا يعطى يداً في فرقة ولا يتعمهان جماعة ولم يبايع معاوية حتى اجتمعوا عليه . وأخرج أبو يعلى في مسنده عن سويد بن شعبة باسناده إلى معاوية قال اتبعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بوضوء فلما توضأ نظر الى فقال يا معاوية إن وليت أمراً فأتق الله واعدل فما زلت أظن أنى مبتلى بعمل . قال الحافظ في الاصابة وسويد فيه مقال وقد أخرجه البيهقي في الدلائل من وجه آخر اه وقيل إن النبي صلى الله عليه وسلم قال له إن ملكك فاعدل وأخرج بن سعد عن أحمد بن محمد الأزرق عن عمرو بن يحيى بن سعيد عن جده قال دخل معاوية على عمر بن الخطاب وعليه حلة خضراء فنظر اليه الصحابة فلما رأى ذلك عمر قام ومعه المرأة فجعل يضربا بمعاوية ومعاوية يقول الله الله يا أمير المؤمنين قيم قيم فلم يكلمه حتى رجع فجلس في مجلسه فقالوا له لم ضربت الفتى وما في قومك مثله فقال ما رأيت إلا خيراً وما بلفتني إلا خيراً ولستى رأيته وأشار بيده يعنى إلى ما فوق فأردت أن أضع منه . وذكر الحافظ بن حجر في الاصابة باسناده قوى من كتاب الزهد لابن المبارك أن معاوية خرج إلى الحج مع عمر بن الخطاب وكان من

أجل الناس فقال له عمر في مراجعة بينهما سأحدثك ما بك الطافك نفسك بأطيب الطعام وتصبحك حتى تضرب الشمس متنيك وذوو الحاجات وراء الباب قال أسلم مولى عمر حتى جئنا ذا طوى فأخرج معاوية حلة فلبسها فوجد عمر منها ريحا كأنه ريح طيب فقال يعمد أحدكم فيخرج حاجا تفلا حتى اذا جاء أعظم بلدان الله حرمة أخرج ثوبه كأنهما كانا في الطيب فلبسهما فقال له معاوية انما ليستهما لأدخل بها على عثرتي يا عمر والله لقد بلغني أذاك هاهنا وبالشام فقلت يعلم أنه لقد عرفت الحياء في عمر فنزع معاوية الثوبين وليس ثوبه اللذين أحرم فيهما وفي تاريخ البخاري عن معمر بن حماد بن منبه قال قال ابن عباس ما رأيت أحدا أحلى للملك من معاوية ونسب الحافظ في الاصابة لابن أبي الدنيا أنه سمع عمر بن الخطاب قال إياكم والفرقة بعدى فان فعلتم فاعلموا أن معاوية بالشام فاذا وكلمتم إلى رأيكم كيف يستبزه منكم * ولعاقبة رضى الله تعالى عنه مائة وثلاثون حديثا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم * اتفق البخاري ومسلم على أربعة منها واشارد البخاري بأربعة ومسلم بخمسة . وروى معاوية أيضا عن أبي بكر وعمر وعثمان وأخته أم المؤمنين أم حبيبة بنت أبي سفيان وروى عنه من الصحابة أبو ذر مع تقدمه وجلالته في الدين وابن عباس وجبريل البجلي ومعاوية بن خديج والسائب بن يزيد وعبد الله بن الزبير والنعمان بن بشير وغيرهم . ومن كبار التابعين مروان بن الحكم وعبد الله بن الحارث بن نوفل وقيس بن أبي حازم وسعيد بن المسيب وأبو ادريس الخولاني وجبير بن نفيل وخلق كثير وكان يتمثل وهو قد احتضر بهذا البيت

فهل من خالدين ما هلكنا * وهل بالموت يال للناس عار

وقال ابن بكير ان معاوية هو أول من جعل ابنه ولي العهد خليفة بعده في صحته اه وكان الأولى أن لا تفعل الشيعة ذلك كالقلعة له فهم الآن على سننه في ذلك وذلك من العجائب التي حمل عليها الحرص على الملك في الدار القانية (قلت) ولم أجد أمرا شنيعا فعله معاوية رضى الله عنه وعفا عنا وعنه بعد بيعته لا سلم له الحسن رضى الله عنه الامر زهدا في الدنيا وخوفا على آخرته مثل عهده لابنه يزيد ان صح عنه . وقال الزبير هو أول من اتخذ ديوان الخاتم وأمر بهدايا التبريز والمهرجان واتخذ المقاصير في الجوامع . وهو أول من أقام على رأسه حرسا . وأول من قيدت بين يديه الجنائب . وهو أول من اتخذ الحصيان وأول من بلغ درجات المنبر خمس عشرة مرقة وكان يقول أنا أول الملوك قال الأوزاعي أدركت خلافة معاوية جماعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتزعروا يدا من طاعة . ولا فارقوا جماعة . وكان زيد بن ثابت يأخذ المطاء من معاوية وروى ابن وهب عن مالك قال قال معاوية لقد نغت الشيب كذا وكذا سنة . وله فضيلة جليلة رويت من حديث الثاميين . رواها معاوية بن صالح عن يونس بن سيف عن الحارث بن زياد عن أبي رهم السباعي أنه سمع

الرياض بن سارية يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم علم معاوية الكتاب والحساب وقه العذاب . رواه عن معاوية بن صالح جماعة إلا أن الحارث بن زياد مجهول لا يعرف بغير هذا الحديث . وأما ما شجر بينه وبين علي كرم الله تعالى وجهه وكذا ما شجر بين غيره من الصحابة فأهل السنة يسمكون عنه ولا يزيدون على اعتقاد أن عليا ومن معه مجتهدون مصيبون ومعاوية ومن معه مجتهدون مخطئون أما فضل علي كرم الله وجهه عليه وكونه الأحق بالخلافة فأمر لا نزاع فيه بين أهل الحق مقطوع به وقد روى عن عمر بن عبد العزيز أنه قال في شأن ما وقع بين الصحابة تلك دماء طهر الله تعالى منها سيوفنا فلا تلوث بها السنتنا . أما شتم معاوية وحزبه فحرام منكر مخالف للأحاديث الصحيحة ولظواهر عموم الآيات القرآنية ولا يشتغل به إلا كل سفیه قليل النيانة والله در القاتل . لعمر ك إن في نفسي لشغلا * بقي عن عيوب بني أمية . ومن مسند أبي داود الطيالسي عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث إلى معاوية يكتب له فقبل أنه يأكل ثم بعث إليه فقبل أنه يأكل فقال صلى الله عليه وسلم لا أشبع الله بطنك . وقال ابن عبد البر روى أسد بن موسى قال حدثنا أبو هلال قال حدثنا قتادة قال قلت للحسن يا أبا سعيد انما سمعت الناس يشهدون على معاوية أنه من أهل النار قال لعنهم الله وما يدريهم من في النار قال أسد وأخبرنا محمد بن مسلم الطائفي عن إبراهيم بن ميسرة قال بلغني أن عمر بن عبد العزيز ما جلد سوطا في خلافته إلا رجلا شتم معاوية عنده فجلده ثلاثة أسواط قال أسد وأخبرنا إبراهيم بن محمد قال حدثنا عبد العزيز بن عمر عن سليمان بن موسى عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه رزق معاوية على عمله الشام عشرة آلاف دينار كل سنة وروى محمد بن عبد الله بن الحكم قال سمعت الشافعي يقول لما نزل معاوية كان يزيد غائبا فكتب إليه بحاله فلما أتاه الرسول أنشأ يقول

جاء البريد بقرطاس يحث به * فأوجس القلب من قرطاسه فزما
قلنا لك الويل ماذا في صيفتكم * قالوا الخليفة أمسى مثبنا وجما
فادت الأرض إذ كانت تميد بنا * كاث شلان من أركانه انقطعا
أودى ابن هند وأودى المجد يتبعه * كانا جميعا فظلا يسريان معا
لا يرفع الناس ما أوهى وإن جهدوا * أن يرفعوه ولا يوهوت ما رفا
أغر أبلج يستقى الغمام به * لوقارع الناس عن أحلامهم قرعا

قال الشافعي البتان الأخيران للأعمى فلما وصل يزيد إلى أبيه وجده مضمورا ثم أفاق معاوية وقال يا بني اني صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج لحاجة فاتبعته بإداوة فكسأني أحد نويه الذي كان على جلده فخبأته لهذا اليوم وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم من أظفاره

١٢١٨ لَا (١) تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ ثَلَاثًا إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ (رَوَاهُ)

الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي

(١) أخرجه البخارى فى أبواب تقصير الصلاة فى باب فى كم يقصر الصلاة بروايتين بأسانيد . ومسلم فى كتاب الحج فى باب سفر المرأة مع محرم إلى حج وغيره بأربع روايات بسة أسانيد

وشعره ذات يوم فأخذته وخبأته لهذا اليوم فاذا أنامت فاجعل ذلك القميص دون كفى مما يلي جلدك وخذ ذلك الشعر والأظفار فاجعله فى فمى وعلى عيني ومواضع السجود منى فان وقع شيء فذاك وإلا فان الله غفور رحيم . وفى رواية أنه قال فان وقع شيء وقع هذا والله غفور رحيم . ثم توفى رحمه الله تعالى ووقع هذا التبرك منه فى آخر لحظة بشعر رسول الله صلى الله عليه وسلم وثوبه وقلامه أظفاره دليل واضح على أن الله أراد به الخير وختم له به ان شاء الله تعالى . ودليل أيضا على أن جميع الصحابة ما مات أحد منهم إلا وهو متمسك بالتبرك برسول الله صلى الله عليه وسلم وبكل ماله من متوسلين بذلك لله تعالى فى نجاتهم وقضاء حوائجهم وكانت وفاته رضى الله عنه فى النصف من رجب سنة ستين بدمشق ودفن بها وهو ابن ثمان وسبعين سنة . وقيل ابن ست وثمانين وفى الإصابة ان موته فى رجب سنة ستين على الصحيح وفى خلاصة الخزرجي وكان حليما كريما سائسا عاقلا خليقا للامارة كامل السواد ذاداهاء ورأى ومكر كاتما خلق للملك . وقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان ملكك فاعدل توفى فى رجب سنة ستين (وأما المغيرة بن شعبه) فقد تقدمت ترجمته مطولة فى حرف الياء عند حديث ب يامغيرة خذ الاداوة الخ . وتقدمت الاحالة عليها قبل هذا مرة فى النوع الأول من هذه الخاتمة وكان من دهاة العرب . فقد روى بحالده عن الشعبي قال دهاة العرب أريية معاوية بن أبى سفيان وعمرو بن العاص والمغيرة بن شعبه وزباد . فأما معاوية فثلاثة والحلم وأما عمرو فالمعضلات وأما المغيرة فللمباهدة . وأما زياد فقصير والكبير . وحكى الرياضى عن الأصمعى قال كان معاوية يقول أنا للأنثاء وعمرو للبنيية وزباد للصفير والكبير والمغيرة للأمر العظيم . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لاتسافر المرأة) مجزوم بلالناهيية وتسكسر الراء لانقاء الساكنين سقرا مباحا أو لحج فرض (ثلاثا) أى ثلاث ليال بأيامها وفى رواية للبخارى فوق ثلاثة أيام . ولمسلم فى رواية أيضا فوق ثلاث ليال (الاومعها) بالواو فى رواية مسلم وفى رواية أبى ذر للبخارى (ذو محرم) أى صاحب محرم

بفتح الميم ثم حاء مهملة ساكنة ثم مفتوحة فميم . وفي رواية للبخارى إلا مع ذى محرم . وذو المحرم هو الذى لا يحل له نكاحها . وتمسك به الحنفية فى أن سفر القصر ثلاثة أيام قالوا لأن المرأة يجوز لها الخروج فى أقل منها لقصر المسافة وخفة الأمر وإنما الرخصة فى سفر طويل فيه مشقة وتمسك . وأجيب . بأنه لو كانت المسألة ما ذكره لجاز للمرأة السفر فيما دون ذلك بلا محرم لكنه لم يجز والنهى للمرأة عن السفر وحدها متعلق بالزمان فلو قطعت مسيرة ساعة واحدة مثلاً فى يوم تام تعاقب بها النهى بخلاف المسافر فإنه لو قطع مسيرة نصف يوم مثلاً فى يومين لم يقصر فافترقا . وفى الصحيحين من رواية أبى سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسافر امرأة مسيرة يومين ليس معها زوجها أو ذو محرم الحديث . وفى الصحيحين أيضاً من رواية أبى هريرة عنه صلى الله عليه وسلم واللفظ لسلم . لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة يوم وليلة إلا مع ذى محرم عليها . وعموم ذى محرم يتناول ذوى المحارم جميعاً إلا أن الامام مالك كره سفرها مع ابن زوجها وإن كان ذا محرم منها لفساد الناس بعد العصر الأول ولأن المحرمية فى هذا ليست فى المراجعة كحرمية النسب وما روى عن الامام مالك من كراهة سفرها مع ابن زوجها لليلة المذكورة منسحب على المحرم من الرضاع من باب أخرى . وأصل الشرع جواز الخلوة بالمحرم وجواز نظره إليها بغير شهوة وستأتى بقية مباحث هذا الحديث فى شرح حديث ابن عباس الآتى بعده إن شاء الله فسأذكر عنده ما قيل فى كيفية الجمع بين اختلاف روايات هذا الحديث وما ورد بمضاه ان شاء الله تعالى *

واحتج بهذا الحديث أبو حنيفة وأصحابه وجماعة من أصحاب الحديث على أن المحرم شرط فى وجوب الحج على المرأة إذا كانت بينها وبين مكة مسيرة ثلاثة أيام بلياليها وبه قال النخعي والحسن البصرى والثوري والأعمش . ومذهب إمامنا مالك والشافعي أن المرأة تسافر للحج المفروض بلا زوج ولا محرم كان بينها وبين مكة سفر قصير أو لم يكن وخصا النهى الوارد عن ذلك بالأسفار غير الواجبة ومذهب عطاء وسعيد بن كيسان وطائفة من الظاهرية أنه يجوز سفر المرأة فيما دون البريد فإذا كان بريداً فصاعداً فليس لها أن تسافر إلا بمحرم واحتجوا بما رواه البيهقي والطحاوى من رواية أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسافر امرأة بريداً إلا مع زوج أو ذى محرم ولفظ البيهقي لا تسافر المرأة بريداً إلا مع ذى محرم وأخرجه أبو داود بنحوه وذعب الشعبي وطاوس وقوم من الظاهرية إلى أن المرأة لا يجوز لها أن تسافر مطلقاً سواء كان السفر قريباً أو بعيداً إلا ومعهما ذو محرم لها . واحتجوا بموم ما رواه الطحاوى بإسناده عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسافر المرأة إلا ومعهما ذو محرم (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة فى حرف التون عند حديث *

١٢١٩ لا (١) تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ وَلَا يَدْخُلُ عَلَيْهَا رَجُلٌ إِلَّا وَمَعَهَا مَحْرَمٌ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَخْرُجَ فِي جَيْشٍ كَذَا وَكَذَا وَأَمْرَأَتِي تُرِيدُ الْحَجَّ فَقَالَ أَخْرُجْ مَعَهَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في آخر كتاب الحج في باب حج النساء وفي كتاب الجهاد والسير في باب من اكتب في جيش فخرجت

نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل . وتقدمت مختصرة في حرف الماء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تسافر) بكسر الراء لا لقاء الساكنين وهو مجزوم بلا الناهية (المرأة) شابة كانت أو عجوزاً أسفراً قليلاً أو كثيراً للحج أو غيره عند أمي حنيفة والشافعي (إلا مع ذي محرم) بنسب أو غيره والامام مالك لا يشترط المحرم في حج الفرض خاصة ويشترط عنده وجود المحرم معها في حج التطوع (ولا يدخل عليها رجل إلا ومعهما محرم) بفتح الميم والراء ففيه تحريم اختلاء الأجنبي مع المرأة (فقال رجل) لم يسم (يا رسول الله) اني أريد أنت أخرج في جيش كذا وكذا) لم يصرح باسم الفزوة في إحدى روايات هذا الحديث (وامرأتي) أي زوجتي (تريد الحج فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (اخرج معها) إلى الحج * وقد استدلل بهذا الحديث الحنابلة على أنه ليس للزوج من امرأته من حج الفرض إذا استكملت شروط الحج وهو وجه للشافعية والأصح عندهم كما قاله التستلاني أن له منها لكون الحج واجبا على التراخي وأخذ بعضهم بظاهر هذا الحديث فأوجب على الزوج السفر مع زوجته إذا لم يكن لها غيره من محرم أمين وبهذا قال الامام أحمد والمشهور عند الشافعية أنه لا يلزمه فلو امتنم إلا بالأجرة لزمته . وفي المدونة من ليس لها ولي تخرج مع من تثق به من الرجال والنساء واختلف في تأويله هل مراده مع مجموع الصنفين أو مع جماعة من أحدهما وأكثر ما ينقل عن مالك

امراته حاجة الخ بلفظ لا يخلون رجل بامرأة الخ وفي كتاب النكاح في باب لا يخلون رجل بامرأة الا ذو محرم الخ بلفظ لا يخلون رجل بامرأة الخ . ومسلم في كتاب الحج في باب سفر المرأة مع محرم الى حج وغيره بأربعة أسانيد

اشتراط النساء قال ابن عبد الحكم لا تخرج مع رجال ليسوا بذيوى محرم ولعل مراده على الانفراد
 دون نساء فيتفق مع ما تقدم عن ابن رشد وهو في الموطأ رواية أن جماعة النساء بمنزلة ذى
 المحرم بـ وقولى والفاظله أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * لا يخلون رجل بامرأة إلا ومعه ذو محرم
 ولا تسافر المرأة إلا مع ذى محرم فقام رجل فقال يارسول الله ان امرأتى خرجت حاجة وانى
 اكتبته فى غزوة كذا وكذا قال انطلق فنجح مع امرأتك * وقوله فى هذا الحديث لا تسافر المرأة
 إلا مع ذى محرم الخ فيه عموم النهى عن سفرها ولو قليلا إلا مع ذى محرم وتقدم فى الحديث السابق
 وهو حديث ابن عمر لا تسافر المرأة ثلاثا الخ . وفى رواية يمين وفى رواية فوق ثلاث وفى رواية
 مسلم المذكورة لا يخلون رجل بامرأة إلا ومعه ذو محرم وهذا اختلاف كثير يومه الاضطراب فى
 هذا الحديث لكنه لا اضطراب فيه ولا تناقض فقد قال القرطبي لا تظن أن هذا اضطراب وتناقض
 بل جميعها قاله صلى الله عليه وسلم لكن فى أوقات بحسب ما سئل قال الأبي : يريد أنها إذا كانت
 أجوبة سائلين فلا مفهوم لأحدها وبالجملة فالنكاح جمع أحاديث الباب فحق الناظر أن يستحضر جميعها
 وينظر أخصها فينبط الحكم به وأخصها باعتبار ترتيب الحكم عليه يوم لأنه إذا امتنع فيه امتنع فيما
 هو أكثر ثم أخص من يوم وصف السفر المذكور فى جميعها فيمتنع فى أقل ما يصدق عليه اسم
 السفر ثم أخص من السفر الخلوة المذكورة فلا تعرض المرأة نفسها بالخلوة مع أحد وأن قلت لهدم الأمن
 لاسيما مع فساد الزمن والمرأة فتنة إلا فيما جبل الله سبحانه النفوس عليه من النفرة من محارم النسب
 وقد اتفق بعض السلف الخلوة بالبهيمة وقال شيطاني مفو وأتى حاضرة اه وقال السنوسى فى مكمل
 اكمال الاكمال وهو كالمختصر لشرح الأبي لصحيح مسلم مانعه الاختلاف : الذى وقع فى التحديد
 ليس باضطراب وانما هو بحسب اختلاف السائلين فلان مفهوم لشيء من ذلك ولكنه منوط بمطلق ما تنبت
 معه الخلوة اه : وقال القسطلانى . وقد أخذ أكثر العلماء بالمطلق أى بمطلق السفر لاختلاف
 التقيدات . قال النووى ليس المراد من التحديد ظاهره بل كل ما يسمى سفرا فالمرأة منبهة عنه
 إلا بالمحرم وانما وقع التحديد عن أمر واقع فلا يعمل بمفهومه وقال ابن دقيق العيد وقد حملوا هذا
 الاختلاف على حسب اختلاف السائلين والمواطن وأنه متعلق بأقل ما يقع عليه اسم السفر وعلى هذا
 يتناول السفر الطويل والقصير ولا يتوقف امتناع سفر المرأة على مسافة القصر خلافا للحنفية وحبثهم
 أن المنع المقيد بالثلاث متحقق وماعدها مشكوك فيه فيؤخذ بالمتيقن . وتعقب بأن الرواية المطلقة
 شاملة لكل سفر فينبغى الأخذ بها وطرح ما عداها فانه مشكوك فيه . ومن قواعد الحنفية تقديم
 الخبر العام على الخاص وترك حمل المطلق على المقيد وقد خالفوا ذلك هنا وقال صاحب العدة فى شرح
 المدة وليس هذا من المطلق والمقيد الذى وردت فيه قيود متعددة وانما هو من العام لأنه نسكرة

في سياق التقي فيكون من العام الذي ذكرت بعض أفرادها فلا تخصيص بذلك على الراجح في الأصول اهـ . ونحوه للشيخ زكريا الأنصاري في تحفة الباري . وقال القاضي عياض هذا كله ليس يتنافر ولا يختلف وقد يكون هذا في مواطن مختلفة ونوازل متفرقة فحدث كل من سمعها بما بلغه منها وشاهده وإن حدث بها واحد فحدث مرات بها على اختلاف ما سمعها . وقد يمكن أن يلفق بينها بأن اليوم المذكور مفرد أو الليلة المذكورة مفردة بمعنى اليوم واليلة المجموعين لأن اليوم من الليل والليل من اليوم ويكون ذكره يومين مدة مغيبها في هذا السفر في السير والرجوع فأشار مرة بمسافة السفر ومرة بمدة المغيب وهكذا ذكر الثلاث فقد يكون اليوم الوسط بين السير والرجوع الذي يقضي حاجتها بحيث سافرت له فتتفق على هذا الاحاديث . وقد يكون هذا كله تمثيلا لأقل الأعداد للواحد إذ الواحد أول العدد وأقله والاثنان أول الكثير وأقله والثلاث أول الجمع فكأنه أشار إلى أن مثل هذا في قلة الزمن لا يحل لها السفر فيه مع غير ذي محرم فكيف بما زاد ولهذا قال في الحديث الآخر ثلاثة أيام فصاعدا * وبحسب اختلاف هذه الروايات اختلف الفقهاء في تقصير المسافر وأقل السفر اهـ وقوله لا تسافر المرأة الخ قال فيه عياض قال بعضهم هذا في الشابة وأما المتجالة فتسافر كيف شاءت في الفرض والتطوع مع ذي محرم وغيره وبهذا قال أبو الوليد الباجي فكأنه خصص عموم لا تسافر المرأة بغير العجوز التي لا تشتهي أما هي فتسافر كيف شاءت بلا زوج ولا محرم وتعقب بأن المرأة مظنة الطمع فيها ومظنة الشهوة ولو كانت كبيرة وقد قالوا لكل ساقطة لاقطة . وأجيب . بأنه ليس لنا لاقطة لهذه الساقطة ولو وجد لها لاقط خرجت عن فرض المسألة لأنها تكون حينئذ مشتهاة في الجملة وليس الكلام فيها إنما الكلام في من لا تشتهي أصلا قال ابن دقيق العيد وهذا الذي قال الباجي تخصيص للعموم بالنظر إلى المعنى وقوله إلا مع ذي محرم عام كما قاله القاضي عياض وغيره في ذوى المحارم وكراهة مالك أن تسافر مع ربيبها وإن كان من ذوى محارمها اتخاها لفساد الزمان وكون المرأة فتنة يمتنع للأفراد بها لما جيلت عليه نفوس البشر من شهوة النساء وتسلط الشيطان عليها وحرمة هذا السبب ليست كحرمة النسب وكراهة مالك سفرها مع الريب هي مذكورة لفي العتبية قال في سماع ابن القاسم وكره أن تسافر مع ربيبها أو حواها لحدانة الحرمة وعلل الباجي الكراهة بعداوة المرأة لريبها والصواب ما تقدم من التعليل بفساد الزمان وأن المرأة فتنة إلا من كانت محرمة من جهة النسب لنفرة النفوس عنها عادة . قال الأبي : ولذا تجد كثيرا من يمنع ولده من الدخول على زوجته وقد اتفق لكثير أن زنى بزوجة أبيه والعياذ بالله تعالى اهـ ملخصا من شرح الأبي (وأما رواي الحديث) فهو عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المبصرة بلفظة من عند حديثه من وضع هذا النسخ وتقدمت مختصرة في حرف

الماء عند حديث * فلا تنتقم مجلدتها الخ وتهدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق .
وهو المهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تسبوا) بضم السين المهملة من باب رد أى لا تفتنموا فالتساب التناقم ويقال هذا سبة عليه بالضم أى عار يسب به ورجل سبة يسبه الناس وسبة كهزة يسب الناس ومن شواهد السبة بالضم التى هى بمعنى العار قول عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه فى آيات له يخاطب بها عمارة بن الوليد بن المغيرة عند النجاشى :

إذا المرء لم يترك طعاماً يحبه * ولم يترك قلباً غاوى حيث يحما

فضى وطرا منه وغادر سبة * إذا ذكرت أمثالها تملأ الفما

(أصحابى) وأصحابه صلى الله عليه وسلم م كل من صحبه فى زمن نبوته من المسلمين ولو ساعة رآه أو لم يره لعله كالمسى . وقد عد صاحب الاصابة فى الصحابة كل من حضر معه عليه الصلاة والسلام حجة الوداع من أهل مكة والمدينة والطائف أو غير ذلك من الاعراب وكانوا أربعين ألفا لحصول رؤيتهم له صلى الله عليه وسلم وان لم يره هو عليه الصلاة والسلام . فقوله عليه الصلاة والسلام أصحابى شامل لمن لابس القف من غيرهم لأنهم يجتهدون فى تلك الحروب متأولون فسبهم حرام من فواحش المحرمات . ومذهب الجمهور أن من سبهم يعزى ولا يقتل وقال بعض المالكية يقتل . ونقل الفاضى عياض فى الشفا عن الامام مالك وغيره أن من أبيض الصحابة وسبهم فليس له فى المسلمين حق . وقد قال تعالى « والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان » وقال من غاظه أصحاب محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كافر قال الله تعالى « ليغيظ بهم الكفار » وقد أخرج الطبرانى فى الكبير من رواية عويم بن ساعدة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله اختارنى واختارلى أصحابى فحمل لى منهم وزراء وأصهارا وأنصارا فن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا . وأخرج البيهقى فى السنن من رواية أنس عنه عليه الصلاة والسلام قال ان الله اختارنى واختار لى أصحابى وأصهارى وسيأتى قوم يسبونهم ويغضونهم فلا تنجالسهم ولا تشاربوهم ولا تؤاكلوهم ولا تنكحوهم . وأخرج الخطيب فى التاريخ من رواية أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله اختارنى واختارلى أصحابا واختارلى منهم أصهارا وأنصارا فمن حفظنى فيهم حفظه الله ومن آذانى فيهم آذاه الله . وأخرج الترمذى من رواية عبد الله بن مقبل أنه صلى الله عليه وسلم قال : الله الله فى

قَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ أُمَّدَ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ
(رَوَاهُ) (الْبُخَارِيُّ) ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَمُسْلِمٌ عَنْهُ
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَكِلَاهُمَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى فضائل أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم فى باب بعد باب فضل أبى بكر رضى الله تعالى عنه . ومسلم فى كتاب فضائل الصحابة رضى الله عنهم فى باب تحريم سب الصحابة ستة أسانيد من رواية أبى سعيد الخدرى وثلاثة من رواية أبى هريرة

أصحابى لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن أحبهم فبحبى أحبهم ومن أبغضهم فببغضى أبغضهم ومن آذاهم فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك أن يأخذه . فسيبهم رضى الله عنهم كبيرة يكفر مستحلها بغير تأويل وهذا على العموم لأن لفظ أصحابى عام ولو كانت للحديث سبب فلا يكون ذلك السبب مخصصا إذ قد يتعلق الحكم بسبب مخصوص ثم يكون عاما وحيثئذ فالخطاب للحاضرين من الصحابة ولغيرهم ولو من غير الصحابة من جميع الأمة إلى آخر الزمان فيه تغليب الحاضر على الغائب . وقد قال سعد الدين التفتازانى ان سب الصحابة والظعن فيهم ان كان بما يخالف الأدلة القطعية فكفر كقذف عائشة رضى الله تعالى عنها والإفبدعة ونسق اه . وإنما كان قذف عائشة كفرا لكونه خلاف القرآن وخلاف الأحاديث المتواترة لأن الله تعالى برأها فمَن سبها بما برأها الله تعالى منه فهو كافر لتكذيبه لله تعالى علوا كبيرا (قلو أن أحدكم أنفق مثل أحد) الجبل المعروف بقرب المدينة المنورة وهو الذى وقعت الواقعة والقتال بسفحه (ذهبا) زاد البرقانى كل يوم (ما يبلغ) من الفضيلة والثواب (مد) بضم الميم وهو ربيع الصاع . وقيل أصل المد مفرد بأن يمد الرجل يديه فيملا كفيه طامعا لامتبوضتين ولا مبسوطتين (أحدكم) أى ما يبلغ ثواب قبره (ولا نصيفه) بفتح النون وكسر الصاد المهملة على وزن رغيف وبضمها مصغرا أى نصفه والنصف ماثث النون فمجموع لفات النصف حيثئذ خمس . وإنما فاق ثواب اتفاق الصحابة اتفاق غيرهم بهذا التفاوت العظيم لما يقارنه من مزيد الاخلاص وصدق النية وكمال النفس . وقال الطيبي ويمكن أن يقال فضيلتهم بحسب فضيلة اتفاقهم وعظم موقعها كما قال تعالى « لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل » أى قبل فتح مكة وهذا فى الاتفاق فكيف بمجاهدتهم وبذلهم أرواحهم ومهجهم فى سبيل الله . فان قيل لمن الخطاب فى قوله عليه الصلاة والسلام لاتسبوا أصحابى والصحابة هم الحاضرون . فالجواب كما فى الكواكب أنه لغيرهم

١٢٢١ لَا^(١) تَسْمُوا الْعَنْبَ الْكَرَّمَ وَلَا تَقُولُوا خَيْبَةَ الدَّهْرِ فَإِنَّ
 اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

من المسلمين المفروضين في العقل فجعل من سيوجد كالوجود ووجودهم المترقب
 كالحاضر وما تعقب به غير كامل الظهور * وقول واللفظ له أي للبخاري . وأما
 مسلم فلفظه من رواية أبي سعيد الخدري * لانسوا أحداً من أصحابي فإن أحدكم
 لو أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه . ولفظه من رواية أبي
 هريرة * لانسوا أصحابي لانسوا أصحابي فوالذي نفسى بيده لو أن أحدكم
 أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه . والحاصل أن الصبغة فضلها
 لا يعادله شيء لأن مجرد مشاهدته صلى الله عليه وسلم مع الإيمان به يحصل به من الأنوار
 والمعارف والكمال ما لا يحصل لمن لم يشاهده أبداً لاسيما لمن قاتل معه أو في زمانه
 بأمره أو أنفق ماله في سبيل الله أو هاجر إليه ابتغاء مرضاة الله أو روى الشرع
 التلقى عنه . وبلغه لمن بعده فلا يعمله في الفضل أحد بعده كائناً من كان * وهذا
 الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في السنة من سننه والترمذي في المناقب
 من سننه من طريقين والنسائي في المناقب من سننه وابن ماجه في السنة من سننه
 من طريقين وأخرجه أبو عوانة أيضاً من رواية أبي سعيد الخدري ومن رواية أبي
 هريرة (وأما روى الحديث) في الصحيحين فهو أبو سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه .
 وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث * وبع عمار تقتله الفئة الباغية .
 وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وراويه صحيح في مسلم أيضاً أبو هريرة وتقدمت ترجمته
 مراراً . والله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لانسوا العنب الكرم) نهى عن تسمية
 العنب بالكرم بفتح الكاف وسكون الراء وعلّة النهى عن تسميته الكرم كونه
 يتخذ منه الخمر فكرهت تسميته به لأنّ فيها تقريراً لما كانوا يتوهمونه من تكريم
 شاربها (ولا تقولوا خيبة الدهر) وفي نسخة يا خيبة الدهر والخبية بفتح الخاء المعجمة
 وفتح الباء الموحدة بينهما تحية ساكنة هي الحرمان والحسرة يقال قد خاب يخيب
 خيبة وانتصاب خيبة على الندبة كأن قائل ذلك فقد الدهر لا يصدر عنه مما يكرهه

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب الأدب
 في باب لانسوا
 الدهر . ومسلم
 في كتاب
 الألفاظ من
 الأدب وغيرها
 في باب النهي
 عن سب
 الدهر وفي
 باب كراهية
 تسمية العنب
 كرمها بروايات
 معانيها متحدة

فنديه متفجعا عليه أو متوجعا منه وقيل هو دعاء على الدهر بالحياة (فإن الله هو الدهر) أي هو الفاعل لكل ما يحدث فيه فمن سبه فقد سب خالقه وخالق كل ما يقع فيه قال في بهجة النفوس لا يخفى أن من سب الصنعة فقد سب صانعها فمن سب الليل والنهار أقدم على أمر عظيم بغير معنى ومن سب ما يقع فيهما من الحوادث وذلك أغلب ما يقع من الناس فلا شيء في ذلك اه وقال بعض المحققين من نسب شيئا من الأفعال إلى الدهر حقيقة فقد كفر ومن جرى هذا اللفظ على لسانه غير معتقد لعنايه فليس بكافر لكن يكره له ذلك لتشبيهه بأهل الكفر في هذا الإطلاق وقال القاضي عياض زعم بعض من لا تحقيق عنده أن الدهر من أسماء الله تعالى وهو غلط فإن الدهر مدة زمان الدنيا اه وفي غذاء الألباب عن ابن الجوزي التحذير الشديد من سب الدهر وأن سبه كفر فراجع ما فيه فإنه نفيس * وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فقيه روايات بمعنى لفظ البخاري وأقربها لفظه روايتان أحدهما * لاسموا العنب الكرم فإن الكرم الرجل المسلم . والثانية * لايسب أحدكم الدهر فإن الله هو الدهر ولا يقولن أحدكم للعنب الكرم فإن الكرم الرجل المسلم اه . وقوله فإن الكرم الرجل المسلم . فيه تسمية الرجل بالكرم وفي رواية للشيخين متصلة لمسلم ومعلقة للبخاري أما الكرم قلب المؤمن وهو كذلك فيقال رجل كرم وامرأة كرم ورجلان كرم ونسوة كرم كله بفتح الراء واسكانها بمعنى كريم وصف بالمصدر كعدل وضيئ وليس الحصر في قوله إنما الكرم على ظاهره وإنما المعنى أن الأحق باسم الكرم قلب المؤمن ولم يرد أن غيره لا يسمى كرما . وفي رواية لمسلم لا تقولوا الكرم ولكن قولوا الحبة يعني العنب . قال النووي في شرحه أما الحبة فبفتح الحاء المهملة وفتح الباء واسكانها وهي شجر العنب ففي هذه الأحاديث كراهة تسمية العنب كرما وكراهة تسمية شجره كرما بل يقال عنب قال العلماء سبب كراهة ذلك أن لفظة الكرم كانت العرب تطلقها على شجر العنب وعلى العنب وعلى الحجر المتخذة من العنب سموها كرما لكونها متخذة منه ولأنها تحمل على الكرم والسخاء فكره المصراع إطلاق هذه اللفظة على العنب وشجره لأنهم إذا سمعوا اللفظة ربما تذكروا بها الحجر وهيبت نفوسهم اليها فوقعوا فيها أو قاربوا ذلك وقال أما يستحق هذا الاسم الرجل المسلم أو قلب المؤمن لأن الكرم مشتق من الكرم بفتح الراء وقد قال الله تعالى إن أكرمكم عند الله أتقاكم فسمى قلب المؤمن كرما لما فيه من الإيمان والهدى والنور والتقوى والصفات المستحقة لهذا الاسم وكذلك الرجل المسلم اه . المراد منه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من في حرف الليم عند حديث * من يبسط رداءه الخ وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث . هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٢٢ لا ^(١) تَشْتَرِهِ وَإِنْ أَعْطَاكَ بِدِرْهِمٍ وَاحِدٍ « يَعْنِي قَرَسًا
تَصَدَّقَ بِهِ عُمَرُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْكَلْبِ
يَعُودُ فِي قَيْئِهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(٢) وَالْفُظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عُمَرَ
أَبْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

يرجع في هبته

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تشتره وإن أعطاك) أى البائع
(بدرهم واحد) ثم بينت مفسر الضمير البارز في قول رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تشتره بقولى (يعنى) أى يقصد عليه وعلى آله الصلاة والسلام (فرسا تصدق
به عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه (فى سبيل الله) أى فى الجهاد فى سبيل
الله أى حمل عليه رجلا فى الغزو أى ملكه له صدقة ليفزو عليه فى سبيل الله ولم
يعرف الحافظ بن حجر اسم هذا الرجل . والفرس يقع على الذكر والأنثى فيقال هو
الفرس وهى الفرس وتصغير الذكور فريس والأنثى فريسة على القياس وجعت الفرس على غير
لفظها ف قيل خيل وعلى لفظها ف قيل ثلاثة أفراس بالهاء للذكور وثلاث أفراس بمحذوفا
الاناث (فإن العائد) أى الراجع (فى صدقته) بأى وجه من الوجوه مثل الشراء
أو الهبة أو غيرها (كالكلب يعود) أى يرجع (فى قَيْئِهِ) الذى قاءه والقاء فى
قوله فإن العائد للتعليل أى كما يقبض ان يقبض ثم يأكل قَيْئِهِ كذلك يقبض أن يتصدق
بشيء ثم يعرجه إلى نفسه بوجه من الوجوه . وظاهر قوله لا تشتره أن النهى للتحريم
لكن الجمهور على أنه للتنزيه فيكره لمن تصدق بشيء أو أخرجه فى زكاة أو كفارة
أو نذر أو نحو ذلك من القربات أن يشتريه من دفعه هو إليه أو يقبل هبته أو يملكه .
باختياره وإلى كراهة تملك للتصدق ما تصدق به إلا بميرات أشار العلامة خليل المالكي
فى مختصره فى باب الهبة بقوله : وكره تملك صدقة بغير ميراث النخ * واستشكل
وجه المبالغة فى قوله عليه الصلاة والسلام وإن أعطاك بدرهم واحد بأن المناسب
فى المبالغة أن يقال وإن أعطاك بألف درهم مثلا فقد قال الأئمة فى شرح صحيح
مسلم . استشكل فى المذاكرة بأن قيل أعطاه الأكثر هو المظنة لئى التهمة عن
العود فى الهبة والناسب أن يقال ولو أعطاك بألف درهم * وأجيب بأن المعنى
لا تشتره وإن أصاعه حتى صار يساوى درهما . قال السنوسى فى اختصار شرح الأئمة

(١) أخرجه
البخارى فى

كتاب الهبة

وفضلها فى

باب لا يحمل

لأحد أن

يرجع فى هبته

وصدقته وفى

آخر الهبة بعد

العمري فى

باب إذا حمل

رجل على فرس

فهو كالعمري

والصدقة وفى

كتاب الزكاة

فى باب هل

يشترى صدقته

وفى كتاب

الجهاد فى

باب الجائل

والجملان فى

السييل

مختصرا وفى

باب إذا حمل

على فرس

فقرأها تنبأ

غير مختصر

وأخرجه

مسلم فى

كتاب الفرائض

فى باب من

ترك مالا
فلورثته
بأربع روايات
بأبني عمر
استنادا كلها
من رواية عمر
ابن الخطاب
رضي الله عنه

بعد ثقله ويحتمل أن يكون الاغياء بالدرهم منصرفا إلى الابتياح من حيث هو ابتياح
ولاشك أن النفوس تقوى رغبتها فيه بحسب الرخص وقلة الثمن فيكون أمره صلى
الله عليه وسلم بقمع النفس عما أرادت من الابتياح ولو قوى باعها عليه بالتمكن منه
بأسير ثمن اه * قال مقيده وفقه الله تعالى « قد تكلف شرح الحديث في توجيه
هذا الاغياء مع أنه بمعرفة سببه يكون وجهه أوضح من نار على علم فسيبه كما
نص عليه بعض فقهاؤنا المحققين هو أن عمر لما استفتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
في شراء الفرس ممن يريد بيعه قال له ان بائعه يبيعه برخص فقال له النبي صلى الله
عليه وسلم لا تشتريه وان أعطاكه بدرهم واحد الخ الحديث فهذا وجه الاغياء بالدرهم
الواحد وبه يتضح أن بلاغة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتطرقها خلل وأنه
أوتي جوامع السكام واختصرت له اختصارا . قال الأبي : في شرح صحيح مسلم
وأما رجوع الهبة إلى الواهب بغير العراء أو الارث ففيه ثلاثة أقوال * فروى
محمد جوازها ونقل عبد الوهاب عن المذهب الكراهة * والثالث اختيار اللخمي أنه
إذا كان ذلك لرغبة من الموهوب له جاز والاكرام * قال عياض واختلف في
هبة الثواب فأجازها مالك ومنعها الشافعي وأبو حنيفة لأنها من البيع المجهول ثمنه
وأجله . قال الأبي . هبة الثواب عطية قصد بها العوض ثم ان صرح الواهب بأنه
أعطيها للعوض فان عين العوض جاز وحكم ذلك حكم البيع وان لم يعينه فالمشهور الجواز لأن
المقصود بذلك المعروف والشاذ وهو قول ابن الماجشون المنع للجهل بمجنس العوض
وقدره اه . المراد منه * وقول واللفظ له أي للبخاري . وأما مسلم فلفظه في أقرب
روايته للفظ البخاري * لا تشتريه وان أعطيتك بدرهم فان مثل العائد في صدقته كمثل
الكلب يعود في قيمته * وقد تقدم في المحلى بال من حرف العين حديث من رواية
ابن عباس بمعنى آخر حديث المتن هنا وهو قوله صلى الله عليه وسلم * العائد في
حبته كالكلب بقيه * ثم يعود في قيمته . وإنما كان بمعناه لأن الهبة في الهبة والصدقة
واحدة * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الزكاة من سننه
باستنادين وأخرجه ابن ماجه في الأحكام من سننه * وفي هذا الحديث كراهة
الرجوع في الهبة وفضل الحمل في سبيل الله والاعانة على الفوز بكل شيء . وفيه
التفسير الشديد من الرجوع في الصدقة كما هو الأصل في كل ما عمل لوجه الله تعالى

١٢٢٣ لَا^(١) تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِي^(٢) هَذَا وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٣) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

ولهذا كره الصحابة موت أحدهم في بلده الذي هاجر منه لأنه تركه الله تعالى (وأما راوى الحديث) فهو عمر بن الخطاب أمير المؤمنين رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت الاحالة عليها غير مرة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تشد الرحال) بضم الشنة الفوقية وفتح الشين المعجمة والرحال بالهملزة جمع رحل وهو للبعير كالسرج للفرس وهو أصغر من القتب والتعبير بشد الرحال جرى على الغالب في ركوب المسافرين لها فالمراد السكناية عن السفر يشدها إذا لفرق في هذا بين ركوب الرواحل وغيرهما من مايركب وبين المشى على الأرجل والنفي في قوله لا تشد بمعنى انتهى ومعنى الحديث لا تشد الرحال إلى مسجد للصلاة فيه (إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدي هذا) يعنى مسجده صلى الله عليه وسلم الكائن بالمدينة المنورة المؤسس على التقوى الذى روى أحمد فيه بإسناده برواة الصحيح من حديث أنس رفعه من صلى في مسجدي أربعين صلاة لا تقوته صلاة كتبت له براءة من النار وبراء من العذاب وبراء من النفاق (والمسجد الحرام) بمكة وهو بالجر عطف على قوله مسجدي ومسجدي كذلك بدل من ثلاثة أو بالرفع خبر مبتدأ محذوف أى هي مسجدي هذا وما بعده عطف عليه . والمراد بالمسجد الحرام أرض الحرم كلها فقد قيل لعطاء فيما رواه الطيالسى هذا الفضل فى المسجد وحده أو الحرم كله فقال بل فى الحرم لأنه كله مسجد . واختار الشيخ زكريا الأنصارى فى تحفة البارى أن المراد نفس المسجد لا الحرم كله وإن أطلق على جميع الحرم أنه مسجد (والمسجد الأقصى) وفى رواية للشيخين ومسجد الأقصى وهو بيت المقدس وهو من إضافة الموصوف إلى الصفة عند الكوفيين وعند البصريين مؤول لاضمار المكان أى ومسجد المكان الأقصى وسمى بالأقصى لبعده عن مسجد مكة

(١) أخرجه البخارى في أبواب التطوع في باب فضل الصلاة في

مسجد مكة والمدینة و أخرجه في ضمن حديث من رواية أبى سعيد الخدرى في باب مسجد بيت المقدس وفى الصوم كذلك من روايته وأخرجه مسلم فى آخر كتاب الحج بعد باب فضل الصلاة فى مسجد المدينة ومكة فى باب لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد بإسنادين من رواية أبى هريرة وفى رواية له فى هذا الباب تشد الرحال

إلى ثلاثة
مساجد بدون
لفظ لا وفي
رواية له فيه
أيضاً إنما
يسافر إلى
ثلاثة مساجد
الخ وأخرجه
أيضاً في ضمن
حديث من
رواية أبي
سميد الحدرى
في كتاب الحج
في باب سفر
المرأة مع محرم
إلى حج وغيره
بثلاثة أسانيد

الذى هو المسجد الحرام في المسافة أولاً لأنه لم يكن وراءه مسجد أو لأنه أقصى موضع من الأرض ارتفاعاً وقرباً إلى السماء . وخصت المساجد الثلاثة عن غيرها من المساجد بما ذكر لأن أولها هو مسجده صلى الله عليه وسلم الذى أسس على التقوى وثانيها إليه حج الناس واليه قبلتهم وثالثها هو قبله الأمم المسافة قال القاضي عياض معنى لانشد الرحال الخ أنه لا يباح السفر لمسجد بعيد لفعل قرينة به نذراً أو تطوعاً وقيل إنما النهي في الناذر وأما لغير الناذر ممن يرغب في فضل مشاهد الصالحين فلا واستثنيت الثلاثة مساجد لفضلها وفضل الصلاة بها وكونها مساجد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والمشهور عدم الحاق مسجد قباء بها في ذلك وألحق بها ابن مسلمة واحتج بأنه صلى الله عليه وسلم كان يأتيها راكباً ومشياً ولما روى أنه المسجد الذى أسس على التقوى خلافاً للجمهور في أنه مسجد المدينة المنورة وأما المساجد القريبة الفاضلة فأجاز الداودى أتياها واحتج باتيانه صلى الله عليه وسلم قباء ولأنه ليس في ذلك شذو حال قال الأئمة المذهب ما ذكر من منع السفر إلى المساجد البعيدة غير الثلاثة فمن نذر أن يصلى أو يتسكف بمسجد بعيد لم يلزمه وصلى بمكانه وإذا لم يسع الوفاء بالنذر في ذلك لم يسع شد الرحال لزيارتها ورأى أهل المذهب أن النهي عن ذلك مخصص اعموم قوله من نذر أن يطعم الله فليطعمه ثم النهي عن شد الرحال للأماكن البعيدة لفعل قرينة بها مخصص أيضاً لجواز شدها للعلم والرباط ولجواز شدها لصوم نذر أنت يفعل بموضع حرس قال في المدونة ومن نذر أن يصوم أو يربط بعقلان أو الاسكندرية لزمه لأن كان مكياً بخلاف ما لو نذر أن يصلى به والفرق أن الصوم غير مناف للحرس بخلاف الصلاة وأما المساجد الثلاثة فعلة لزوم فيها ما ذكر وهذا إذا نذر فعل قرينة بها * واختلف إذا عبر في ذلك بلفظ المشى فالمشهور أنه لا يلزمه المشى ويأتيها راكباً إن شاء وأما أن نذر الوصول إليها فقط لافعل قرينة كقوله لله على أن أتى المسجد الحرام ومسجد المدينة ومسجد بيت المقدس لم يلزمه عندنا في المسجد الحرام ويحمل ذلك في حج العمرة وأما لو نذر اتيان الباقيين فقال الجمهور لا ينعقد نذره * وقال الليث ينعقد ويلزمه قصده وقال أحمد يلزمه كفارة عين * واختلف في أعمال المطى لزيارة قبور الصالحين والموضع الفضيلة فقال أبو محمد الجويني

هو حرام * وقال امام الحرمين والمحققون ليس بحرام ولا مكروه اه من شرح الأبي لصحيح مسلم وهو حاصل ما للماء مذهبنا في فقه هذا الحديث . وفي فتح الباري بعد نحو ماسقناه مانصه . قال الكرمانى وقع في هذه المسألة في عصرنا في البلاد الشامية مناظرات كثيرة وصفت فيها رسائل من الطرفين (قلت) يشير إلى ما رد به الشيخ تقي الدين السبكي وغيره على الشيخ تقي الدين بن تيمية وما انتصر به الحافظ شمس الدين بن عبد الهادى وغيره لابن تيمية وهى مشهورة في بلادنا والحاصل أنهم ألزموا ابن تيمية بتحريم شد الرحل إلى زيارة قبر سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنكرنا صورة ذلك وفي شرح ذلك من الطرفين طول وهى من أشنع المسائل المتقولة عن ابن تيمية ومن جملة ما استدل به على دفع ما ادعاه غيره من الاجماع على مشروعية زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم ما نقل عن مالك أنه كره أن يقول زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقد أجاب عنه المحققون من أصحابه بأنه كره اللفظ أدبا لأصل الزيارة فانها من أفضل الأعمال وأجمل القربات الموصلة إلى ذى الجلال . وأن مشروعيتها محل اجماع بلا نزاع . والله الهادى الى الصواب . قال بعض المحققين قوله إلا الى ثلاث مساجد المستثنى منه محذوف فاما أن يقدر عاما فيصير لانتد الرحال إلى مكان في أى أمر كان إلا الى الثلاثة أو أخص من ذلك ولاسييل إلى الأول لافضائه إلى سد باب السفر للتجارة وصلة الرحم وطلب العلم وغيرها فتعين الثانى والأولى أن يقدر ما هو أكثر مناسبة وهو لانتد الرحال إلى مسجد للصلاة فيه إلا إلى الثلاثة فيبطل بذلك قول من منع شد الرحال إلى زيارة القبر الشريف وغيره من قبور الصالحين والله أعلم . وقال السبكي الكبير ليس في الأرض بقعة لها فضل لذاتها حتى تشد الرحال اليها غير البلاد الثلاثة ومرادى بالفضل ما شهد الشرع باعتباره ورتب عليه حكما شرعيا وأما غيرها من البلاد فلا تشد اليها لذاتها بل لزيارة أو جهاد أو علم أو نحو ذلك من المندوبات والمباحات قال وقد التبس ذلك على بعضهم فزعم أن شد الرحال الى الزيارة لمن في غير الثلاثة داخل في المنع وهو خطأ لأن الاستثناء انما يكون من جنس المستثنى منه فعنى الحديث لانتد الرحال إلى مسجد من المساجد أو إلى مكان من الامكنة لأجل ذلك المسكان إلا إلى الثلاثة المذكورة وشد الرحال إلى زيارة أو طلب علم ليس إلى المسكان بل إلى من فى ذلك المسكان والله أعلم اه بلفظه (قال مقيد وفقه الله تعالى) قد علمت مما قررناه أن موضوع الحديث فى عدم شد الرحال لمسجد للصلاة فيه إلا لأحد المساجد الثلاثة لفضلها الوارد فيها لكونها مساجد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأفضلهم اجماعا نبينا عليه وعليهم جميعا آم الصلاة والسلام ولهذا قال فقهاء المذاهب لو نذر شخص أن يصلى فى أحد هذه الثلاثة فهين بخلاف سائر المساجد فان من نذر أن يصلى فى أحدها له أن يصلى فى آخر . وأما دعوى تحريم شد الرحل لزيارة شفيح المذنبين عليه وعلى آله الصلاة والسلام احتجاجا بهذا الحديث فهى من الخطأ والتخبط فى غاية ومن أوضح الأدلة على

١٢٢٤ لَا تَشْرَبُوا فِي آتِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ وَالْدِّيَابَجَ فَإِنَّهَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا

خذلان من حرم شد الرحال لها كون المسجد النبوي ما جاهد الفضل الا يكون بانيه رسول الله عليه وآله الصلاة والسلام وقد كان قبله موضع تحفيف للتمر وفيه قبور للمشركين فظهر بنقلها عنه فكيف يجوز شد الرحال لهذا المكان لذاته ويمنع لزيارة سيد ولد آدم عليهما الصلاة والسلام ولولا ضيق شرح الحديث عن الاطالة بأزيد من هذا لكتبت عليه قدر رسالة وقد ذكرت هذا الموضوع ببسط في غير هذا الشرح * وقولي واللفظ له أى نسلم وأما البخارى فلفظه * لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجد الرسول صلى الله عليه وسلم ومسجد الأقصى * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الحج من سننه والنسائي في الصلاة من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد قدمت ترجمته في حرف الميم عند حديث * من يبسط رداءه الخ مطولة وفي غير ذلك الموضوع مختصرة وقد تقدمت الاحالة عليها مراراً كثيرة وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تشربوا الخ) نهى عن الشرب في آتية هذين الصنفين وهما الذهب والفضة وعن لبس الحرير والديابج فقوله لا تشربوا (في آتية الذهب والفضة) نهى تحريم والآتية جمع اثناء على وزن وعاء وأوعية وبمعناها أيضاً وجمع الآتية أوان فهو جمع الجمع . ويقاس على الشرب والأكل فيما غيرهما من كل استعمال وأما خصا بالذكر لغلبيتها على غيرهما في الاستعمال ولم يصرح بالأكل في حديث المتن وقد صرح به في احدى روايتى مسلم له ففيها ولا تأكلوا في صحافها . وهل تحريم استعمال الذهب والفضة لعينهما أو لأجل السرف أو للخلاء قولان . وفهم من حرمتها حرمة الاستئجار لفعليهما وأخذ الأجرة على صنعتهما وعدم الغرم على كاسر ذلك كالات الملامى . ومن التفييد بالذهب والفضة حل غيرهما ولو من جوهر نفيس كياقوت لا تنفاه علة التحريم قاله القسطلانى . وقوله لا تنفاه علة التحريم غير ظاهر بل ربما كانت العلة في الجوهر النفيس كالياقوت أظهر في التحريم أو مساوية لها فى الذهب والفضة والله تعالى أعلم (ولا تلبسوا) بفتح الموحدة مضارع لبس بكسرهما من باب تعب والمصدر اللبس بضم اللام وأما لبس بفتح الموحدة يلبس بكسرهما بمعنى خلط فهو من باب ضرب ومنه فى التنزيل قوله تعالى . ولا تبسوا عليهم ما يلبسون . ويقال لبس الأثر بالتشديد بالغة (الحرير والديابج) وهو بالكسر فارسى معرب وجمعه ديابيج وان شئت دباجج بياء موحدة قبل الألف وهو ثوب سدهاء ولحمته ابريسم (فانها) أى المنهيات المذكورة (لهم فى الدنيا)

وَلَكُمْ فِي الْآخِرَةِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ
 حَدِيثِ بْنِ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أى للشركين ومن في مقام من عصى الله تعالى بلبسها من المسلمين في الدنيا فانه
 لا ينعم بها في الآخرة وان دخل الجنة عقابا له على لبسها في الدنيا (ولكم في الآخرة)
 أى وهى لكم أيها المؤمنون المجتنبون لها في الدنيا فأتم المختصون بها عن الكمار
 ومن شابههم من المسلمين * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب
 روايته للفظ البخارى * لا تشربوا في اناء الذهب والفضة ولا تلبسوا الديباغ والحريز
 فانه لهم في الدنيا وهو لكم في الآخرة يوم القيامة . وقد سبق لنا في المتن في
 المحلى بأل من حرف اللام حديث اتفق عليه الشيخان من رواية أم المؤمنين أم سلمة رضى الله
 تعالى عنها فيه الوعيد الشديد بنار جهنم للذى يشرب في آنية الفضة أو الذهب فهو
 كحدث المتن هنا في النهي عن استعمال آنية الذهب والفضة وقد تقدم هناك من
 الكلام على حكم استعمالهما واقتنائهما مع الكلام على لبس الرجل للحريز الخالص
 وغيره ما فيه كفاية عن اعادة التطويل بذلك مرة أخرى . في ذلك الحديث السابق
 وفي هذا أيضاً حرمة استعمال الذهب والفضة في الأكل والشرب والطهارة
 والأكل بملقعة من أحدهما كما هو دأب الأغنياء اليوم وأهل الرفاهية وفيه أيضا
 منع التجر بمجرة منهما وغسل اليدين والاستنجاء في اناء منهما وحرمة التزين
 بذلك ولا فرق في ذلك بين الرجل والمرأة وانما فرق بينهما في التحلي للمرأة لما
 يقصد فيها من الزينة للزوج ولا فرق في الاناء بين الصغير والكبير ولو كانا الغالية .
 وخرج بالقييد بالاستعمال والتزين جواز شم رائحة بجرة الذهب والفضة من بعيد .
 قال النووي في المجموع بأن يكون بعدها بحيث لا يبعد متطيا بها فان جمر بها
 ثيابه أو بيته حرم وان ابتلى بظعام فيهما فليخرجه إلى اناء آخر من غيرهما أو بدهن
 في اناء من أحدهما فليصبه في يده اليسرى ويستعمله (وأما راوى الحديث) فهو
 حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف الباء عند
 حديث * ينام الرجل النومة فتقبض الامانة من قلبه الخ وذكرت ترجمة أبيه هناك
 في ضمن ترجمته وقد تقدمت الاحالة على ترجمته قبل هذا غير مرة وبالله تعالى
 التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق *

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب الآخرة
 في باب آنية
 الفضة ومسلم
 في كتاب
 اللباس والزينة
 في باب تحريم
 استعمال اناء
 الذهب والفضة
 على الرجل
 والنساء وخاتم
 الذهب والحريز
 على الرجل
 وباحته النساء
 وباحة العلم
 ونحوه للرجل
 ما لم يزد على
 أربع أصابع
 بوادين
 بأسانيد
 عشرة

١٢٢٥ لَا ^(١) تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا الْهَلَالَ وَلَا تُفْطِرُوا حَتَّى تَرَوْهُ
فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدُرُوا لَهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ
أَبْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الصيام
في باب
قول النبي صلى
الله تعالى

عليه وسلم
إذا رأيتم
الهلال فصوموا
وإذا رأيتموه
فأفطروا .
ومسلم في
كتاب الصيام
في باب وجوب
صوم رمضان
لرؤية الهلال
والفطر لرؤيته
الخ بروايات
عن ابن عمر

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تصوموا) أى لا تصوموا رمضان
(حتى تروا الهلال) أى هلال شهر رمضان وهذا حيث لم يكمل شعبان ثلاثين
يوماً (ولا تفطروا) بضم الفوقية وكسر الطاء المهملة من أفطر الرباعى أى ولا
تفطروا من صومه إذا دخلتم فيه (حتى تروه) أى الهلال أيضاً والمراد به هلال
شهر شوال أى حتى يراه عدلان إذ يشهدتهما يثبت جميع الحقوق هذا مذهبا
وهو آخر قولى الشافعى قال فى الأم لا يجوز على هلال رمضان إلا شاهدان اه .
وكذا يثبت الهلال برؤية المستقيضة وبالبينة فى المصر الصغير مطلقا وفى الكبير فى
القيم . واختلف فى قبولها فيه فى الصحو وسبب الخلاف هل ذلك تهمة أم لا .
وتفاصيل هذا مبسولة فى كتب الفقه فلا داعى للإطالة بذلك هنا (فان غم عليكم)
بضم التين المعجمة وتشديد الميم أى فان حال بينكم وبين الهلال غيم فى حالة صومكم
أو حالة فطركم . ولفظ مسلم فان أغمى عليكم فلم يختلف فى هذا الحديث مع لفظ
البخارى إلا فى هذه اللفظة (فأقدروا له) بهزمة وصل وبضم الدال المهملة من
قوله فأقدروا له أى فأقدروا له تمام المدد ثلاثين يوماً كما تفسره رواية فان غم عليكم
فأكملوا العدة ثلاثين أى عدة شهر شعبان فأولى ما يفسر به الحديث الوارد بمعناه .
ولا عبرة بقول المنجم فلا يجب به الصوم ولا يجوز . والمراد بقوله تعالى « وبالنجم
هم يهتدون » الاهتداء فى أدلة القبلة وقد تقدم فى حرف الهزة حديث متفق عليه
من رواية ابن عمر بمعنى حديث المتن ففادها واحد ورواها واحد : وهو قوله
صلى الله عليه وسلم إذا رأيتم الهلال فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا الخ . وكذا
تقدم حديث متفق عليه من روايته أيضاً بمعناه فى الحلى بأل من حرف
الشين المعجمة وهو قوله عليه الصلاة والسلام الشهر تسع وعشرون ليلة فلا تصوموا
حتى تروه الخ (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما

١٢٣٦ لَا تَصُومُ الْمَرْأَةُ وَبَعْلُهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ

وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف التون عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ ومختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تصوم المرأة) بالجزم في رواية مسلم بلا الناهية فهو نهى عن صومها النافذة (وبعلها) أى وزوجها أى والحال أنت زوجها (شاهد) أى حاضر غير غائب (إلا بإذنه) لأن حقه في الاستمتاع بها في كل وقت فلو كان مريضاً بحيث لا يستطيع الجماع أو مسافراً جاز لها الصوم . ولفظ البخارى لا تصوم خبر بمعنى الانشاء مثل قوله تعالى « والوالدات يرضعن أولادهن » فيكون نهياً عن الصوم على رواية البخارى أيضاً وإن جاء فيها بلفظ الخبر فالخبر مؤول بالانشاء كما دلت عليه رواية مسلم بالجزم على أن لناهية لنافية وفي رواية للبخارى وهى رواية أبى ذر عن المستمل لا تصومن المرأة بنون التوكيد . وروى الطبرانى من حديث ابن عباس مرفوعاً ومن حق الزوج على زوجته أن لا تصوم تطوعاً إلا بإذنه فإن فعلت لم يقبل منها * وهذا يدل على تحريم الصوم المذكور عليها كما هو قول الجمهور . وقد أشار الشيخ خليل المالكي فى آخر كتاب الصوم من مختصره إلى عدم جواز تطوع المرأة التى يحتاج زوجها لوطنها بالصوم أو غيره بلا إذن منه بقوله * وليس لامرأة يحتاج لها زوج تطوع بلا إذن * أى ليس لامرأة علمت أو ظنت احتياج زوجها لوطنها تطوع بصوم أو صلاة بلا إذن منه والمراد بالتطوع غير الواجب الأصلي فيدخل فيه النذر والكفارة لأنها أوجبتهما على نفسها كما قاله الحطاب . فإن صامت بلا إذنه فله افطارها بالوطء فقط دون غيره لأن موجب جواز افطاره لها احتياجه لوطنها ويجب عليها القضاء لأنها متعدية وداخلية على أن له افطارها فكانت كاللفطرة عمداً . وإن علمت أو ظنت عدم احتياجه لها صامت بنير إذنه وإن جهلت حاله فالأقرب الجواز . ومفهوم قوله تطوع أنها لا تستأذنه فى قضاء رمضان وهو كذلك وليس له جبرها على تأخيرها لشعبان وإن أذن لها فصامت فليس له أن يفطرها بعد إذنه . ومن دعاها زوجها لقراشه فأحرمت فى صلاة فرض أو نفل لمنع زوجها بذلك من وطئها فقبل ليس له قطع صلاتها لأنها سيرة وصوبه ابن ناجى وقيل له قطعها وضمها لنفسه لأن الوطء حقه فهى متعدية بمنعه وقيد الفرض بما إذا لم يضق الوقت فإن ضاق فليس له قطع صلاة الفرض عليها ومثل الزوجة فى جميع ما ذكر أم الولد والسرية وأما

وَلَا تَأْذَنَ فِي بَيْتِهِ وَهُوَ شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَمَا أَنْفَقَتْ مِنْ كَسْبِهِ مِنْ غَيْرِ أَمْرِهِ فَإِنَّ نِصْفَ أَجْرِهِ لَهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب النكاح في باب صوم المرأة باذن زوجها تطوعا مختصرا وفي باب لا تأذن المرأة في بيت زوجها لاحد الا باذن زوجها مطولا بلفظ لا يحل للمرأة أن تصوم وزوجها شاهد إلا باذنه الخ وأخرجه مسلم في كتاب الزكاة في باب ما أنفق العبد من مال مولاه .

أمة الخدمة والعبد فليس عليهما استثنائه إذا لم يضر الصوم بخدمةهما ثم قال عاطفا على قوله لا تصم قوله (ولا تأذن) بالجزم على النهي أيضا أى ولا تأذن لأحد رجلا كانت أو امرأة (في بيته) أى في دخوله (وهو شاهد) أى حاضر (إلا باذنه) فقدم اذنها للرجل بدون رضاه ان كان محرما ظاهرا وغير المحرم لا يجوز دخوله عليها مطلقا وكذا عدم اذنها لامرأة يكره زوجها دخولها عليها لأن ذلك يوجب سوء الظن بها ويبعث على الفيرة التي هي سبب القطيعة . ولا مفهوم لقوله وهو شاهد بل خرج مخرج الغالب وإلا ففيه الزوج لا تقتضى للمرأة أن تأذن لمن يدخل بيته بل يتأكد حيثئذ عليها المنع لورود النهي في الأحاديث الصحيحة عن الدخول على المغيبات أى من غاب أزواجهن وأما عند داعي الدخول عليها لضرورة كاذنها لشخص في دخول دار منفردة عن مسكنها أو دخوله في موضع معد للضييفان فلا حرج عليها في الاذن في ذلك قال في فتح الباري : وفي الحديث حجة على المالكية في تجوز دخول الأب ونحوه بيت المرأة بغير إذن زوجها . وأجابوا عن الحديث بأنه معارض بصله الرحم . وان بين الحديثين عموما وخصوصا وجهها فيحتاج إلى مرجح ويمكن أن يقال صلة الرحم إنما تندب بما يملكه الواصل والتصرف في بيت الزوج لا يملكه المرأة الا باذن الزوج وكما لأهلها أن لا يتصلهم بماله الا باذنه فانها لهم في دخول البيت كذلك اهـ « قال مقبده وفقه الله تعالى » تجوز المالكية دخول أبي الزوجة وأما بيت زوجها ليس الا لأنه مما جرت العادة بين الارحام بالساحة فيه فيحمل جوازه عندنا على أن الزوج راض به غالبا وآذن فيه وحيثئذ فلا حجة في هذا الحديث علينا كما هو ظاهر بالتأمل والله تعالى أعلم ثم قال (وما أنفقت)

١٢٢٧ لَا تَفْعَلْ بِعِ الْجَمْعِ بِالذَّاهِمِ ثُمَّ ابْتِغِ بِالذَّاهِمِ جَنِيْبًا

المرأة (من كسبه) أى من مال الزوج الذى اكتسبه (من غير أمره) أى حالة كون ذلك الاثاق وقع من غير أمر الزوج مما يعلم أنه برضاه كطعام بيتها من غير أن تتجاوز العادة مع كونه من غير إذنه الصريح بل من قيل ما يكون جاريا على المعروف من اطلاق رب البيت لزوجه في اطلاق الضيف والتصدق على السائل ونحو ذلك (فان نصف أجره له) ونصفه للزوجة التى أنفقته . وظاهر الحديث يقتضى تساويهما في الأجر . وفى حديث عائشة كان لها أجرها بما أنفقت ولزوجها أجره بما كسب . وفيه من طريق جرير زيادة لا ينفس أجرهم أجر بعض . ويحتمل أن يكون المراد بالتنصيف الحل على المال الذى يملكه الرجل في نفقة المرأة فإذا أنفق منه بغير علمه كان الأجر بينهما للرجل باكتسابه ولأنه يؤجر على ما ينفقه على أهله والمرأة لسكون ذلك من النفقة التى تختص بها ويؤيد هذا ما أخرجه أبو داود عقب حديث أبي هريرة هذا قال فى المرأة تصدق من بيت زوجها قال لا إلا من قوتها والأجر بينهما ولا يحمل لها أن تصدق من مال زوجها إلا باذنه قاله فى الفتح . وقال ابن النير ليس المراد تنقيص أجر الرجل بل أجره حين تصدق عنه امرأته كأجره حيث يتصدق هو بنفسه لكن يضاف إلى أجره هنا أجر المرأة فيكون له ههنا شطر المجموع . وقوله من غير أمره الخ تنبيه بالأدنى على ما هو الأولى فانه إذا أنيب بدون أمر فلان يثاب إذا أمر أولى وأمرى * وقولى واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه فى روايته المختصرة * لا تصوم المرأة وبعلمها شاهد إلا باذنه . ولفظه فى الرواية المطولة * لا يحمل للمرأة أن تصوم وزوجها شاهد إلا باذنه ولا تأذن فى بيته إلا باذنه وما أنفق من نفقة عن غير أمره فانه يؤدى اليه شطره * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أحمد والنسائى والدارمى والحاكم (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته . مطولة فى الأبايث المصدرة بمن عند حديث * من يسط رداءه الخ . وفى حرف الهاء مختصرة عند حديث * هل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تفعل) أى لا تأخذ الصاع من التمر الجيد المسمى بالجنيب بفتح الجيم وكسر النون ثم ياء تحتية ساكنة ثم موحدة بالصاعين من التمر الرديء المسمى بالجمع وهو الخلط من التمر كما هو صريح لفظ مسلم لأن ذلك ربا غير جائز بل (بع الجمع) أى التمر الرديء (بالدرام ثم ابتع) أى اشتر (بالدرام) تمرأ (جنيبا) بفتح الجيم وكسر النون بعدها

« قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِرَجُلٍ اسْتَعْمَلَهُ عَلَى خَيْرٍ فَبَاءَهُ بِتَمْرِ جَنَيْبٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب البيوع في باب إذا أراد بيع تمر بتمر خير منه

وفي كتاب الوكالة في باب الصرف والميزان النخ وفي كتاب المغازي في باب استعمال النبي صلى الله عليه وسلم على أهل خير وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة في باب إذا اجتهد العامل أو الحاكم فأخطأ خلاف رسول من غير علم فحكمه مردود النخ . وسلم في كتاب البيوع في باب بيع الطعام مثلاً بمثل يروايتين

بأنه تحتية ساكنة فوحدة لأجل أن يكونا صفتين فيزول بذلك الربا (قاله) أي قال هذا الحديث رسول الله (عليه الصلاة والسلام) لرجل استعمله على خير فبأه بتمر جنيب (بتمر جنيب) وهذا الرجل الذي استعمله عليها هو سواد بن غزية بمجمعتين بوزن عطية وواو سواد مخففة * وقد استدل به الشافعية على جواز الحيلة في بيع الربوي بمنه متفاضلاً كبيع ذهب بذهب متفاضلاً بأن يبيعه من صاحبه بدراهم أو عرض ويشتري منه بالدراهم أو بالعرض الذهب بعد التفاضل أو أن يقرض كل منهما صاحبه ويبرئه أو أن يتواها أو أن يبيع الفاضل مالكة لصاحبه بعد شرائه منه ماعداً بما يساويه . قال القسطلاني وكل هذا جائز إذا لم يشترط في يمه واقراضه وهبته ما يفعله الآخر . نعم هي مكروهة إذا نوي ذلك لأن كل شرط أفسد التصريح به العقد إذا نواه كره كمالو تزوجها بشرط أن يطلقها لم ينقذ أو بقصد ذلك كره ثم إن هذه الطرق ليست حيلة في بيع الربوي بمنه متفاضلاً لأنه حرام بل حيل في تمليكك لتحصيل ذلك ففي التعبير بذلك تسامح اه وفي الصحيحين بعد هذا الحديث زيادة وقال في الميزان مثل ذلك أي وقال رسول الله عليه الصلاة والسلام في الموزون مثل ما قاله في بيع التمر الرديء بالجيد أي لا يباع رطل برطلين بل يباع بالدراهم ثم يتنازع بالدراهم رطلان . وقد أجمعوا على أن الذهب والورق والنحاس وما أشبهها لا يجوز بيع شيء من هذا كله كيلاً بكيل بوجه من الوجوه والتمر كله على اختلاف أنواعه جنس واحد لا يجوز فيه التفاضل في البيع والمعاوضة وكذلك البز والزيب وكل طعام مكيل هذا حكم الطعام المقنات عند الامام مالك وعند الشافعي الطعام كله مقنات أو غير مقنات وعند الكوفيين الطعام المكيل والموزون دون غيره * وقد احتج بهذا الحديث من أجاز بيع الطعام من رجل نقداً ويتنازع منه طعاماً قبل الافتراق وسمه لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يخص فيه بائع الطعام ولا مبتاعه من غيره وهذا قول الشافعي وأبي حنيفة وأبي ثور . ومنه المالكية وأجابوا عن الحديث

بأن المطلق لا يشمل ولكن يشيم فإذا عمل به في صورة فقد سقط الاحتجاج به
 فيما عداها باجماع من الاصوليين وبأنه عليه الصلاة والسلام لم يقل وابتم من اشترى
 الجمل بل خرج الكلام غير متعرض لعين البائع من هو فلا يدل والله تعالى أعلم .
 ومما يؤيد وجه منع امامنا مالك رحمه الله تعالى للابتياح من اشترى الجمل كون مذهبه
 مبني على سد ذريعة الحرام ففائدة مذهبنا في هذا هي أن السلعة الخارجة من اليد
 العائدة اليها ملقاة فأل الأمر إلى أن هذا البائع باع طعاما بطعام أقل منه أو أكثر
 فيمنع هذا البيع لربا الفضل * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين عن راويه
 رضى الله تعالى عنهما هو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا على خير فجاءه
 بتمر جنب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل تمر خبير هكذا قال لا والله
 يا رسول الله انا لتأخذ الصاع من هذا بالصاعين والصاعين بالثلاثة فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم * لا تفعل بع الجمل بالدرهم الخ المتن . وقد تقدم لنا بسط الكلام
 على شراء التمر الجيد بالردىء ومافي ذلك من الربا وبيان الوجه الذى يصح الاحتجاج
 به للجواز في ذلك مم منع التوسع في الحيل والاعتذار عن الامام أبي حنيفة بأنه
 لم يعتمد خلاف قصد الشرع في الحيل وأنه يجب تحسين الظن به علينا في ما صدر
 منه من ذلك اجتهداً في حرف الميم عند حديث * من أين هذا قال بلال كان عندنا
 تمر ردىء فبعت منه صاعين بصاع ليطعم النبي صلى الله عليه وسلم الخ الحديث *
 وقد احتج بعض الشافعية بحديث المتن على أن العينة ليست حراما بمعنى الحيلة التى
 يعملها بعضهم توصلاً إلى مقصود الربا بأن يريد أن يعطيه مائة درهم بمائتين فيدبمه
 ثوباً بمائتين ثم يعترى منه بمائة . وذليل هذا من الحديث أن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال له بسم هذا واشتر بئمنه من هذا ولم يفرق بين أن يشتري من المشتري أو
 من غيره فدل على أنه لا فرق . وقال النووى وهذا كله ليس بحرام عند الشافعى
 وأبى حنيفة وآخرين وقال مالك وأحمد هو حرام اه * وفي هذا الحديث أن البيوع
 الفاسدة ترد * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في البيوع من
 سننه من طريقين أو أكثر (وأما راوى الحديث) فهما أبو سعيد الخدرى
 وأبو هريرة رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمة كل منهما (أما ترجمة أبي سعيد
 الخدرى) فقد تقدمت في حرف الواو عند حديث * ويع عمار تقتله الفئة الباغية .
 وتقدمت الاحالة عليها مراراً (وأما ترجمة أبي هريرة) فقد تقدمت مطولة عند

عن أبي
 هريرة وأبى
 سعيد الخدرى
 بإسنادين

١٢٢٨ لا (١) تُقْبَلُ صَلَاةٌ مَنْ أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ (رَوَاهُ)

الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ

رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه

البخارى في

كتاب الوضوء

في باب لا

تقبل صلاة

بغير طهور .

وفي أول

كتاب الحيل

في باب في

الصلاة ومسلم

في كتاب

الطهارة في

باب وجوب

الطهارة للصلاة

حديث * من يبسط رداءه الخ في الأحاديث المصدرة عن . وتقدمت مختصرة في
حرف الهاء عند حديث * هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر . وتقدمت الاحالة
عليها سرارا . وبالله التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تقبل) بضم المشاة القوفية مبنيًا للمفعول
(صلاة من أحدث) وقوله صلاة بالرغم نائب عن الفاعل وفي رواية للبخارى لا يقبل
الله صلاة من أحدث بنصب صلاة على المفعولية ومن أحدث هو من وجد منه
الحديث سواء كان أكبر كالجنباء والحيض أو أصغر ككل ناقض للوضوء (حتى
يتوضأ) أى إلى أن يتوضأ أى من أحدث فالضمير في يتوضأ عائد عليه والمراد
بالوضوء التطهر سواء كان وضوءا بالساء أو ما يقوم مقامه كالتييم عند موجه
فتقبل حيثئذ والوضوء يطلق على التيمم كما يدل عليه ما أخرجه النسائي بإسناد صحيح
من حديث أبي ذر . أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصعيد الطيب وضوء
المسلم وإن لم يجد الماء عفر سنتين ففي هذا الحديث إطلاقه صلى الله عليه وسلم على
التيمم بالصعيد أنه وضوء لكونه قائما مقامه ولكون الوضوء هو الأصل اقتصر
عليه ويشترط مع الوضوء باقى شروط الصلاة . وفي الحديث دليل على بطلان الصلاة
بالحدث سواء كان خروجه اختياريا أو اضطراريا إذ لم يفرق في الحديث بين حدث
وحدث * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * لا تقبل صلاة أحدكم
إذا أحدث حتى يتوضأ * وفي البخارى بعد متن الحديث قال رجل من حضرموت
ما الحدث يا أبا هريرة قال فساء أو ضراط وإنما فسره أبو هريرة بهذا تنبيها بالخف
على الأغلف أو أنه أجاب السائل بما يحتاج إلى معرفته في غالب الأمر وإلا فالحدث
يطلق على الخارج المعتاد وعلى نفس الخروج وعلى الوصف الحكيم المقدر قيامه
بالأعضاء قيام الأوصاف الحسية بمحالتها وعلى المنع من العبادة للترتب على كل واحد
من الثلاثة والحدث الذى يرفعه الوضوء هو المنع أو الصفة . وفي الحديث انتقار

١٢٢٩ لَا (١) تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْمًا إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ
مِنْ دَمِهَا لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ (رَوَاهُ) الْبَخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب أحاديث
الأنبياء
عليهم الصلاة
والسلام في باب
قول الله تعالى
واذ قال ربك
لللائكة انى
جاعل فى
الأرض خليفة .
وفى كتاب
البيات فى
باب قول الله

تعالى . ومن
أحيافكم كما
أحيا الناس
جميعا . وفى
كتاب
الاعتصام
بالكتاب
والسنة فى باب
ائم من دعا
الى ضلالة أو
سن سنة
سيئة الخ
بلفظ ليس
من نفس تقتل
ظلمًا الخ
وأخرجه معلقا
فى كتاب
الجنائز فى باب
قول النسي
صلى الله تعالى

الصلوات كلها للطهارة ولو جنازة وعيدا أو طوافا لحبر الطواف بالبيت صلاة إلا أنه
أيسح فيه السلام * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الطهارة
من سننه وكذلك أخرجه الترمذى فى الطهارة من سننه وقال حديث حسن صحيح
(وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدم ذكر محل
ترجمته مطولة ومختصرة وذكر الاحالة عليها مراراً فى شرح الحديث الذى قبل هذا
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تقتل) هو بضم المثناة القوقية الأول
وفتح الثانية مبنيًا للمفعول (نفس) أى لا تقتل نفس من بنى آدم (ظلمًا إلا كان
على ابن آدم الأول) بالجر صفة لابن وهو قابيل حيث قتل أخاه شقيقه هابيل فقابيل
هو ابن آدم الأول . ولد له مع توأمته اقليميا بالكسر وقيل إنه ولد له مع توأمته
هذه فى الجنة كما سيأتى بيانه قريباً ان شاء الله تعالى (كفل) بكسر الكاف ثم
فاء ساكنة أى نصيب أو جزء (من دمها) أى من دم تلك النفس المقتولة ظلمًا
(لأنه) أى ابن آدم الأول وهو قابيل قاتل أخيه هو (أول من سن القتل) على
وجه الأرض فى بنى آدم . ولفظ مسلم * لأنه كان أول من سن القتل . فلم يختلف
لقطه مع لفظ البخارى إلا فى زيادة كان قبل لفظة أول . لا غير * وهذا الحديث
قاعدة من قواعد الاسلام وهو موافق لحديث من سن فى الاسلام سنة حسنة فله
أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شىء . ومن سن فى
الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص
من أوزارهم شىء أخرجه مسلم من رواية جرير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فى كتاب الزكاة فى باب الحث على الصدقة ولو بشق تمر الخ . فقوله ومن سن فى
الاسلام سنة سيئة الخ موافق لهذا الحديث المصرح بأن كل نفس قتلت ظلمًا يكون
على ابن آدم الأول كفل من دمها لأنه هو أول من سن القتل * قال ابن كثير

عليه وسلم
يعذب الميت
بعض بكاء
أهله عليه
إذا كان
النوح من
سنه الخ .
وأخرجه
مسلم في كتاب
القسمان
والخمارين
والقصص
والديات في
باب بيان اسم
من سن القتل
بخمسة أسانيد

واختلف هل ولد لآدم في الجنة فقيل لا وقيل ولد له فيها قايل وأخته قال وذكروا أنه كان يولد له في كل بطن ذكر وأثنى ويشهد لكون قايل ولد في الجنة أو حملت به فيها حواء هو وتوأمته المذكورة ما حكاه السدي عن أشياخه عن مجاهد وسعيد ابن جبير وعطاء وغيرهم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم قالوا كانت حواء تلد توأمين في كل بطن غلاما وجارية إلا شيئا فانها ولدت مفردا فلما كان بعد مائة سنة من هبوط آدم عليه الصلاة والسلام إلى الدنيا ولدت قايل وتوأمته اقليما ثم هابيل وتوأمته ليوذا . وكانت آدم يزوج ابنة أخته التي لم تكن توأمته فلما بلغ قايل وهابيل أمر الله تعالى آدم عليه الصلاة والسلام أن يزوج قايل ليوذا أخت هابيل ويزوج هابيل اقليما أخت قايل وكانت من أجل النساء قامة وأجلهن وأحسنهن صورة فلم يرض قايل وقال أنا أحق بأختي أنا وأختي من أولاد الجنة وهابيل وأخته من أولاد الدنيا فقال آدم قريبا قربانا وكان قايل صاحب زرع وهابيل صاحب غم فحسب قايل صبرة من طعام من أردأ زرع وأضر في نفسه وقال ما بالي أتقبل مني أم لا بعد أن يتزوج هابيل أختي وقرب هابيل كيشاسمينا من خيار غنمه ولبن وزيداً وأضر في نفسه الرضى بالله تعالى وكان القربان إذا قبل نزل من السماء نار يضيء فتأكله فترت نار فأكلت قربان هابيل ولم تأكل من قربان قايل شيئا فأخذ قايل في نفسه حتى قتل هابيل . وعن ابن عباس لم يزل الكلب يرعى في الجنة حتى قدى به اسماعيل عليه الصلاة والسلام وفي تاريخ ابن جرير أن حواء ولدت لآدم أربعين ولدا في عشرين بطنا وقيل مائة وعشرين بطنا في كل بطن ذكر وأثنى أولهم قايل وأخته اقليما وآخرهم عبد المغيث وأخته أمة المغيث وقيل إنه لم يمض حتى رأى من ذريته من ولده وولد ولده أربع مائة ألف نسمة فأنه أعلم . وأخرج ابن جرير عن ابن عمر قال انت ابني آدم اللذين قريبا قربانا كان أحدهما صاحب حرث والآخر صاحب غم وانهما أسرا أن يقربا قربانا وإن صاحب الغم قرب أكرم غنمه وأحسنها وأحسنها طيبة بها نفسه وإن صاحب الحرث قرب شر حرثه السكران والزوان غير طيبة بها نفسه وإن الله يتقبل قربان صاحب الغم ولم يتقبل قربان صاحب الحرث وكان من قصتهما ما قص الله في كتابه وإيم الله أن كان المقتول لأشد الرجلين ولكنه منعه التخرج أن يبسط يده إلى أخيه * قوله وكان من قصتهما ما قص الله في كتابه الخ الذي قصه تعالى في كتابه هو قوله تعالى * واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق إذ قربا قربانا فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر قال لأقتلك قال إنما يتقبل الله من المتقين لئن بسطت إلى يدك لتفعلن ما أنا بياسط يدي إليك لأقتلك إني أخاف الله رب العالمين

١٢٣٠ لَا ^(١) تَقْتُلُهُ فَإِنْ قَتَلْتَهُ فَإِنَّهُ بِمَنْزِلَتِكَ قَبْلَ أَنْ تَقْتُلَهُ
وَأَنَّكَ بِمَنْزِلَتِهِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ كَلِمَتَهُ أَتَيْ قَالَ «قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ لَمَّا سَأَلَهُ الْعِمْدَادُ بْنُ الْأَسْوَدِ عَنْ قَتْلِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ مِنْ الْكُفَّارِ بَعْدَ أَنْ قَطَعَ يَدَ مُسْلِمٍ» (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١)
وَمُسْلِمٌ عَنِ الْعِمْدَادِ بْنِ الْأَسْوَدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أُخْرِجَهُ
الْبُخَارِيُّ فِي
كِتَابِ الْمَغَازِي
فِي الْبَابِ الَّذِي
بَعْدَ بَابِ
شَهَادَةِ الْمَلَائِكَةِ
بِدْرَا وَفِي
أَوَّلِ كِتَابِ
الْأَيَاتِ .
وَمُسْلِمٌ فِي
كِتَابِ الْإِيمَانِ
بِالسَّكْرِ فِي
بَابِ الدَّلِيلِ
عَلَى أَنَّ مَنْ
مَاتَ لَا يَشْرِكُ
بِاللَّهِ شَيْئًا
دَخَلَ الْجَنَّةَ
وَأَنَّ مَنْ مَاتَ
مُشْرِكًا دَخَلَ
النَّارَ سَبْعَةَ
أَسَانِيدَ

إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَبُوءَ بِأَمْنِي وَإِنَّكَ فَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ذَلِكَ جَزَاؤُ الظَّالِمِينَ
فَطُوعَتُهُ نَفْسُهُ قَتَلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ » إِلَى قَوْلِهِ فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ
وَقَدْ رَوَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى آدَمَ أَنْ يَزُوجَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا تَوَآمَةً الْآخَرِ
وَكَانَتْ تَوَآمَةً قَائِلَ أَجَلٍ وَاسْمِهَا أَقْلَبِيَاءُ فَحَسَدَهُ عَلَيْهَا أَخُوهُ وَسَخَطَ فَقَالَ لَهَا آدَمُ
قَرِيبًا قَرِيبَانَا فَمِنْ أَيْكُمَا قَبْلَ يَتَرُوجُهَا فَقَبِلَ قَرِيبَانِ هَايِلُ بِأَنْ نَزَلَتْ نَارُ فَأَكَلَتْهُ فَازْدَادَ
قَائِلُ حَسَدًا وَسَخَطًا وَتَوَعَّدَهُ بِالْقَتْلِ ذَلِكَ هُوَ الْمَشَارُ لَهُ يَقُولُهُ تَعَالَى . قَالَ لِأَقْتَنُكَ قَالَ إِنَّمَا
يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ * وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ مَوْعِظَةٌ عَظِيمَةٌ
لِلْمُؤْمِنِينَ الْعَارِفِينَ فَقَدْ رَوَى عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ بَكَى حِينَ حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ فَقِيلَ لَهُ
مَا يَبْكُكَ وَفَدَ كُنْتَ وَكُنْتَ فَقَالَ إِنِّي أَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ « إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ
الْمُتَّقِينَ » * وَهَذَا الْحَدِيثُ كَمَا أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانِ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الْعِلْمِ مِنْ سُنَنِهِ
وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي التَّفْسِيرِ وَفِي الْحَارَبَةِ مِنْ سُنَنِهِ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي الْإِيَّاتِ مِنْ
سُنَنِهِ (وَأَمَّا رَاوِي الْحَدِيثِ) فَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ الْهَذَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
وَقَدْ تَقَدَّمَ تَرْجُمَتُهُ فِي حَرْفِ الْوَاوِ عِنْدَ حَدِيثِ * وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ إِنِّي لَأَرْجُو أَنَّ
تَسْكُونُوا نِصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْخَ وَتَقَدَّمَ الْحَالَةُ عَلَيْهَا مَرَارًا وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ .
وَهُوَ الْهَادِي إِلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ .

(١) قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا تَقْتُلُهُ) الضَّمِيرُ الْبَارِزُ فِيهِ لَنْ قَالَ أَسْلَمْتَ بَعْدَ
أَنْ قَطَعَ يَدَ رَجُلٍ مُسْلِمٍ بِأَنْ قَطَعَهَا تَمَ لَازِمٌ يَدُهُ بِشَجَرَةٍ وَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَوْ قَالَ أَسْلَمْتَ
لَهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِلْعِمْدَادِ السَّائِلِ (فَإِنْ قَتَلْتَهُ فَإِنَّهُ بِمَنْزِلَتِكَ قَبْلَ أَنْ
تَقْتُلَهُ) أَيْ لِأَنَّهُ صَارَ مُسْلِمًا مَعْصُومَ الدَّمِ فَدَجِبَ الْإِسْلَامُ مَا كَانَ مِنْهُ مِنْ قَطْعِ يَدِكَ فَحَرَمَ
قَتْلَهُ بَعْدَ ذِكْرِ تِلْكَ السَّكْمَةِ كَمَا كُنْتَ أَنْتَ كَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَقْتُلَهُ (وَإِنَّكَ) إِنْ قَتَلْتَهُ
(بِعَنْزِلَتِهِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ كَلِمَتَهُ الَّتِي قَالَ) وَهِيَ أَسْلَمْتَ لِلَّهِ كَمَا فِي الصَّحِيحَيْنِ أَوْ لِإِلَهِ إِلَّا اللَّهُ

كافي مسلم من رواية معمر بن الزهري في هذا الحديث أى أن دمك ان قتلته صار مباحا بالقصاص كما أن دم الكافر مباح بسبب الكفر فوجه شبه اباحة الدم وان كان الموجب مختلفا أو أنك تكون آثما بقتله كما كان هو آثما بكفره فيجمعكما اسم الاثم وإن كان سبب الاثم مختلفا . وقيل المعنى أنك بالقتل صرت بمنزلة ان قتلته مستحلا لقتله . وتمقب بأن استحلاله للقتل إما هو بتأويل كونه أسلم خوفا من القتل ومن ثم لم يوجب النبي عليه الصلاة والسلام قودا ولا دية في هذا القتل وإنما ذلك والله أعلم حيث كان عن اجتهاد ساعده المعنى وقد بين صلى الله عليه وسلم أن من قال لا إله إلا الله أى مع عديتها وهى محمد رسول الله فقد عصم دمه وماله وقال للقاتل هلا شققت عن قلبه اشارة إلى نسكته الجواب والمعنى والله تعالى أعلم ان هذا الظاهر مضحل بالنسبة إلى القلب لأنه لا يطعم على ما فيه إلا الله تعالى وأمل هذا القائل أسلم حقيقة وإن كان تحت السيف وهذا الاحتمال لا يمكن دفعه فحيث وجدت الشهادتان حكم شرعا بضمومهما بالنسبة إلى الحكيم الظاهر وأمر الباطن إلى الله تعالى فالاقدام على قتل التلغظ بهما مع احتمال صدقه فيما أخبر به عن ضميره فيه ارتكاب ما لم يكن ظاهرا لهذا القاتل فالكف عن قتله أولى وغرض الشرع في الهداية والأرشاد لافي ازهاق الروح فقط فان تعذرت الهداية بكل سبيل تمين ازهاق الروح لزوال مقسدة الكفر من الوجود ومع التلغظ بكلمة الحق فالهداية حصلت أو ستحصل في المستقبل فقد زالت مادة الفساد الناشئة عن الكفر باقيادها ظاهرا ولم يبق إلا الباطن وهو مشكوك لكنه مرجو مالا وإن لم يكن حاصلًا حالا اه ملخصا مما لحظه القسطلاني من المصاييح فيا نقله عن التاج ابن السبكي مع زيادة مني * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ للبخاري بإسناده إلى عبيد الله بن عدى بن الحبار أن القداد بن عمرو الكندى وكان حليفاً لبني زهرة وكان ممن شهد بدراً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبره أنه قال يا رسول الله أرايت ان لقيت رجلا من الكفار فاقتلتنا فضرب احدى يدي بالسيف فقطعها ثم لاذ منى بشجرة فقال أسلمت لله أقتله يا رسول الله بعد ان قالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فقال يا رسول الله انه قطع إحدى يدي ثم قال ذلك بعد ما قطعها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فان قتلته فانه بمنزلة الخ الحديث . قال في شرح مشارق الأنوار الاسلام لا يثبت بمجرد قول لا إله إلا الله حتى يقول محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما نهى عليه الصلاة والسلام عن قتله لأنه بعد ما أتى باحدى الشهادتين كان قريبا من إثباته بالشهادة الأخرى فينبغى أن لا يستعجل في قتله اه قال العيني واحتج بعضهم بقوله أسلمت لله على صحة إسلام من قال ذلك ولم يزد عليه الخ ما ذكره * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الجهاد من سننه والنسائي في السير من سننه (وأما راوى الحديث) فهو للقداد بن الأسود رضى الله

عنه وهو المقداد بكسر الميم وإسكان الفاف ثم دالين مهملين بينهما ألف ابن عمرو بن ثعلبة البهراني الكندي حلفاً أبو عمر الصحابي الجليل المشهور وهو ابن عمرو كاعلت ونسب إلى الأسود بن عبد يغوث ابن وهب بن عبد مناف بن زهرة الزهري لأنه كان تنبأه وحالفه في الجاهلية فقبل له المقداد بن الأسود واشتهر بذلك وهو المقداد بن عمرو الكندي . قال البخاري وكان حليفاً لبني زهرة وكان ممن شهد بدرأ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اه قال الحافظ بن حجر في الإصابة قال ابن الكلبي كان عمرو بن ثعلبة يعني والد المقداد أصاب دماً في قومه فلحق بمحضر موت فحالف كندة فكان يقال له الكندي وتزوج هناك امرأة فولدت له المقداد فلما كبر المقداد وقع بينه وبين أبي شمر بن حجر الكندي فضرب رجله بالسيف وهرب إلى مكة فحالف الأسود بن عبد يغوث الزهري وكتب إلى أبيه فقدم عليه فتبني الأسود المقداد فصار يقال له المقداد بن الأسود وغلبت عليه واشتهر بذلك فلما نزلت « ادعهم لآبائهم » قيل له المقداد بن عمرو واشتهرت شهرته بابن الأسود وكان المقداد يكنى أبا الأسود وقيل كنيته أبو عمرو وقيل أبو سعيد وأسلم قديماً وتزوج ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب ابنة عم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهاجر المجرتين وشهد بدرأ والمشاهد بعدها وكان فارساً يوم بدر حتى إنه لم يثبت أنه كان فيها على فرس غيره . وقال زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود أول من أظهر إسلامه سبعة فدكره فيهم وقال مخارق بن طارق عن ابن مسعود شهدت مع المقداد مشهداً لأن أكون صاحبه أحب إلى مما عدل به وذكر البغوي من طريق أبي بكر بن عياش عن عاصم عن زر أول من قاتل على فرس في سبيل الله المقداد بن الأسود ومن طريق موسى بن يعقوب الزمعي عن عمته قرية عن صمها كريمة بنت المقداد عن أبيها شهدت بدرأ على فرس لي يقال لها سبعة ومن طريق يعقوب بن سليمان عن ثابت البناني قال كان المقداد وعبد الرحمن ابن عوف جالسین فقال له مالك لا تزوج قال زوجني ابنتك ففضب عبد الرحمن وأغلظ له فشكا ذلك للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال أنا أزوجك فزوجه بنت عمه ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب . وعن المدائني قال كان المقداد طويلاً آدم كثير الشعر اعين مقروناً يصفر لحيته . وأخرج يعقوب ابن سفيان وابن شاهين من طريقه بسنده إلى كريمة زوج المقداد كان المقداد عظيم البطن وكان له غلام رومي فقال له أشق بطنك فأخرج من شحمه حتى تلتطف ففق بطنه ثم خاطه فأت المقداد وهرب الغلام . وقال أبو ربيعة الأيادي عن عبد الله بن بريدة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل أمرني بحب أربعة وأخبرني أنه يحبهم علي والمقداد وأبو ذر وسليمان أخرجه الترمذي وابن ماجه وسنده حسن وقد أشار صاحب نظم عمود النسب إلى مضمين ما شتمل عليه هذا الحديث بقوله :

أربعة أخبر خير مرسل * بحبه لهم الهه العلى
وحبه ألزمه وم على * سلمان مقداد أبو ذر العلى

وذكر ابن عبد البر عن ابن مسعود قال أول من أظهر الاسلام سبعة فذكر منهم المقداد وكان من الفضلاء النجباء الكبار الخيار من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وروى قطر بن خليفة عن كثير أبي اسماعيل عن عبد الله بن مليل عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن نبى إلا أعطى سبعة نجباء ووزراء ورفقاء وانى أعطيت أربعة عشر حمزة وجعفر وأبو بكر وعمر وعلى والحسن والحسين وعبد الله بن مسعود وسلمان وعمار وحذيفة وأبو ذر والمقداد وبلال . وروى طارق بن شهاب عن ابن مسعود قال لقد شهدت مع المقداد مشهداً لأن أكون صاحبه أحب إلى مما ملئت عليه الشمس وذلك أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يذكر المشركين فقال يا رسول الله انا والله لا نقول لك كما قال أصحاب موسى لموسى « اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون » ولكننا نقاتل من بين يديك ومن خلفك وعن يمينك وعن شمالك قال فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرق وجهه بذلك وسره وأعجبه . وروى حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع رجل يقرأ ويرفع صوته بالقرآن فقال أواب وسمع آخر يرفع صوته فقال مرأ . فنظر فاذا الأول المقداد بن عمرو وذكر أحمد بن حنبل حدثنا الأسود بن عامر حدثنا أبو بكر بن عياش عن الأعمش عن سليمان بن ميسرة عن طارق عن المقداد قال لما نزلنا المدينة عشرينا رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة عشرة في كل بيت قال فسكنت في العشرة الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن لنا إلا شاة تنجزأ لبنها . قال الحافظ بن حجر في الإصابة وروى المقداد عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث وروى عنه على وأنس وعبيد الله بن عدى بن الخيار وهام بن الحارث وعبد الرحمن بن أبي ليلى وآخرون . وقال الحافظ صبي الدين الخزرجى في خلاصة تهذيب الكمال له اثنان وأربعون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على حديث منها أى وهو هذا الحديث وانفرد مسلم بثلاثة منها . وقال الشيخ عبد اللطيف بن الملك في شرح مشارق الأنوار أنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مائتين وأربعين حديثاً له في الصحيحين منها أربعة أحاديث أحدهما هذا المتفق عليه وباقيها لمسلم اه ولعل الصواب هو ما في خلاصة الخزرجى ان شاء الله والله تعالى أعلم قال ابن عبد البر في الاستيعاب وشهد المقداد فتح مصر ومات في أرضه بالجرف فحمل إلى المدينة ودفن بها وصلى عليه عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه سنة ثلاث وثلاثين وقال الحافظ في الإصابة اتفقوا على أنه مات سنة ثلاث وثلاثين في خلافة عثمان قبل وهو ابن سبعين سنة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٣١ لَا^(١) تَقْطَعُ يَدُ السَّارِقِ إِلَّا فِي رُبْعٍ دِينَارٍ فَصَاعِدًا (رَوَاهُ)
 الْبُخَارِيُّ^(١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تقطع) بالبناء للمفعول وللفظ (يد السارق) هو النائب عنه (إلا في) سرقة (ربيع دينار) ذهباً (فصاعداً) نصب على الحال المؤكدة وقد دل الحديث بظاهره على أن يد السارق لا تقطع في سرقة أقل من ربيع دينار * وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه * تقطع اليد في ربيع دينار فصاعداً * وهذا الحديث احتج به الشافعية على أن نصاب السرقة الذى تقطع فيه اليد ربيع دينار أو ما قيمته ربيع دينار قالوا وحديث ثمن الجن أنه كان ثلاثة دراهم لا يثنى هذا لأنه إذ ذاك كان الدينار اثني عشر درهماً فثنى ربيع الدينار فأمكن الجمع بهذه الطريق قال العيني ويروى هذا عن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلى بن أبى طالب رضى الله تعالى عنهم وبه يقول عمر بن عبد العزيز ومالك والليث بن سعد والاوزاعى واسحاق فى رواية وأبو ثور وداود ابن على الظاهرى وقال أحمد إذا سرق من الذهب ربيع دينار قطعت يده وإذا سرق من الدراهم الثلاثة دراهم قطعت وعنه أن نصابها ربيع دينار أو ثلاثة دراهم أو قيمة ثلاثة دراهم من العروض والتقويم بالدراهم خاصة والأثمان أصول لا يقوم بعضها ببعض وعنه أن نصابها ثلاثة دراهم أو قيمة ذلك من الذهب والعروض وقال عطاء بن أبى رباح وإبراهيم النخعى وسفيان الثورى وأيمن الحبشى وحاد بن أبى سليمان وأبو يوسف ومحمد وزفر لا تقطع حتى يكون عشرة دراهم مضروبة اه وما احتجوا به ما أخرجه النسائى من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان ثمن الجن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة دراهم وفى مبارق الأزهار وقال أبو حنيفة لا تقطع إلا فى دينار أو فى عشرة دراهم كما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال أدنى ما يقطع فيه السارق ثمن الجن اه ، والمراد باليد اليمنى وتحسم بالنار بعد قطعها وقد استعظم بعض الملاحدة وهو المعرى قطع اليد فى ربيع دينار فقال

يد بخمس مائتين عسجداً وديت * ما يالها قطعت فى ربيع دينار

فاجابه عن ذلك القاضى عبد الوهاب المالكي بقوله

عن الديانة أغلاها وارخصها * ذل الحيانة فافهم حكمة البارى

(١) أخرجه
 البخارى فى
 كتاب الحدود
 فى باب قول
 الله تعالى
 « والسارق
 والسارقة
 فاقطعوا
 أيديهما »
 وفى كم يقطع
 ومسلم فى
 كتاب الحدود
 فى باب حد
 السرقة ونصابها
 بأربع روايات
 بخمسة عشر
 اسناداً

١٢٣٢ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَخْرُجَ نَارٌ مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ تُقَيِّمُ
 أَعْنَاقَ الْأَبْلِ بِبُصْرَى (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب الفتن
 في باب خروج
 النار ومسلم
 في كتاب
 الفتن وأشراف
 الساعة في
 باب لا تقوم
 الساعة حتى
 تخرج نار من
 أرض الحجاز
 بإسنادين

وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه بقية السنية فقد أخرجه أبو داود في الحدود
 من سننه وكذلك الترمذى أخرجه في الحدود من سننه وأخرجه النسائي في القطع
 من سننه وابن ماجه في الحدود من سننه (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى
 الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث* هو لها صدقة ولنا هدية.
 وقد تقدمت الاحالة عليها مراراً. وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى إلى سواء الطريق .
 (١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تقوم الساعة) أى لا يأتى وقت قيام
 الساعة (حتى تخرج نار) بالرفع فاعل تخرج (من أرض الحجاز) أى حتى تنفجر
 نار من أرض الحجاز (تقيم) بضم اللام الفوقية هذه النار (أعناق الابل) أى
 تجعل على أعناق الابل ضوءاً وهى (ببصرى) بضم الباء الموحدة الثانية والأولى
 بالكسر ظرفية بمعنى فى وبعد الباء الثانية صاد مبهمة سا كنة ثم راء مفتوحة ثم
 ألف تأنيث مقصورة وفعل تقيم هنا متعمد وهو يأتى لازماً ومتعلداً وبصرى مدينة
 معروفة بالشام وهى مدينة حوران بينها وبين دمشق نحو ثلاث مراحل . قال القسطلانى
 وهذا ينطبق على النار التى ظهرت بالمدينة فى المائة السابعة وتقدمتها كما قال القطب
 القسطلانى رحمه الله فى كتابه جل الإيجاز فى الإعجاز بآثار الحجاز زلزلة اضطرب
 الناقلون فى تحقيق اليوم الذى ابتدأت فيه فلأكثر من أن ابتدأها كان يوم الأحد
 مستهل جمادى الآخرة من سنة أربع وخمسين وستة و قيل ابتدأت ثالث الشهر
 وجم بأت الفائل بالأول قال كانت خفيفة إلى ليلة الثلاثاء يومها ثم ظهرت
 ظهوراً اشتراك فيه الخاص والعام واشتدت حركتها وعظمت رجفتها وارتجت الأرض
 بمن عليها وعجت الأصوات لبارئها تتوسل أن ينظر إليها ودامت حركة بعد حركة
 حتى أيقن أهل المدينة بالهلكة وزلزلوا زلزالاً شديداً فلما كان يوم الجمعة فى نصف
 النهار ثار فى الجو دخان متراكم أمره متفاقم ثم شاع شعاع النار وعلا حتى غشى
 الأبصار وقال القرطبي فى تذكرته كان بدء زلزلة عظيمة ليلة الأربعاء ثالث جمادى
 الآخرة سنة أربع وخمسين وستة إلى ضحى النهار يوم الجمعة فسكنت بقرينة عند
 قاع التنعيم بطرف الحرّة ترى فى صورة البلد العظيم عليها سور محيط بهاعليه شرايف

١٢٣٣ لا^(١) تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَضْطَرِبَ أَلْيَاتُ

كشرايف الحصون وأبراج وماذن ويرى رجال يقودونها لا تمر على جبل إلا دكتته وأذايته ويخرج من مجموع ذلك نهر أحر ونهر أزرق له دوى كدوى الرعد يأخذ الصخور والجبال بين يديه ويتهى إلى محط الركب العراقي فاجتمع من ذلك ردم صار كالجلل العظيم وانتهت النار إلى قرب المدينة وكان يأتى المدينة ببركة النبي صلى الله عليه وسلم نسيم بارد ويشاهد من هذه النار غليات كغليات البحر وانتهت إلى قرية من قرى اليمن فأحرقها وقال لى بعض أصحابنا لقد رأيتها صاعدة في الهواء من نحو خمسة أيام من المدينة وصممت أنها ربت من مكة ومن جبال بصرى وقال أبو شامة وردت كتب من المدينة في بعضها أنه ظهرت نار بالمدينة انفجرت من الأرض وسال منها واد من نار حتى حاذى جبل أحد وفي آخر سال منها واد مقداره أربعة فراسخ وعرضه أربعة أميال يجرى على وجه الأرض يخرج منها مهاد وجبال صفراء اه وقال في جبل الایجاز وقد حكى لى جمع ممن حضر ان النفوس سكرت من حلول الوجل وفبت من ارتهاب نزول الأجل وعج المجاورون في الجوار بالاستغفار وعزموا على الاقلاع عن الاصرار والثوبة عما اجتروحوا من الأوزار وفرعوا إلى الصدقة بالأموال فصرفت عنهم النار ذات اليمين وذات الشمال وظهر حسن بركة نبينا صلى الله عليه وسلم في أمته . وعين طبعته في رفقته بعد فرقته اه وقال النووى تواتر العلم بخروج هذه النار عند جميع أهل الشام وقال أبو شامة في ذيل الروضتين وردت في أوائل شعبان سنة أربع وخمسين كتب من المدينة فيها شرح أمر عظيم حدث بها فيه تصديق لما فى الصحيحين فذكر هذا الحديث اه فقد ظهر أن النار المذكورة فى هذا الحديث هى النار التى ظهرت بنواحي المدينة كما فهمه القرطبي وغيره قال النووى وتخصيص بصرى بالذكر دون غيرها من البلاد من أسرار النبوة وقد خرجت هذه النار فى زماننا من الحجاز من جنب المدينة الشرقى وراء الحرة وقربت من المدينة وكانت ناراً عظيمة لبثت نحواً من خمسين يوماً وكانت ترمى بالحجارة المحمرة بالنار فى بطن الأرض إلى ما حولها اه وأما النار التى تحترق الناس فإن أخرى ستأتى أجارنا الله منها ومن كل نار بسر رحمة الله الرحيم الغفار . (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة فى الأحاديث المصنوعة بلفظة من عند حديث * من يسطر رداء الخ وتقدمت مختصرة فى موضع آخر تقدم ذكره وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تقوم الساعة حتى تضطرب) أى تتحرك (أليات)

نِسَاء دَوْسٍ حَوْلَ ذِي الْخَلَصَةِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الفتن
في باب تغير
الزمان حتى
يبدوا الاوثان
ومسلم في
كتاب الفتن
وأشراط الساعة
في باب لا تقوم
الساعة حتى
تعبد دوس
ذا الخلصة

بفتح الهزلة واللام والياء التحتية جمع ألية بفتح الهزلة وسكون اللام وهى العجيزة
وتجمع على الأيا على غير قياس (نساء دوس) بفتح الدال المهملة وسكون الواو
بعدها سين وهو اسم لقبيلة أبى هريرة الدوسى المشهور رضى الله تعالى عنه (حول
ذى الخلصة) بفتح الحاء المعجمة واللام بعدها صاد مهملة مفتوحة وقيدته بمضم
بفتح الحاء المعجمة وسكون اللام وقال ابن دحية هو بضم الحاء المعجمة واللام فى قول أهل
اللفظة والسير أى لا تقوم الساعة حتى تتحرك أعجاز نساء دوس من الطواف حول
ذى الخلصة أى حتى تكفرون وترجعن إلى عبادة الأصنام . وعند الحاكم عن ابن عمر
لا تقوم الساعة حتى تدافع مناكب نساء بنى عامر على ذى الخلصة * ولفظ البخارى
على ذى الخلصة مكان حول ذى الخلصة الذى هو لفظ مسلم وعليه بنينا المتن . وبعد
هذا الحديث فى البخارى ما نصه وذو الخلصة طاغية دوس التى كانوا يعبدون فى
الجاهلية وبعده فى صحيح مسلم * وكانت صنما تعبدها دوس فى الجاهلية بتالة . *
وتبالة كسحابة بلد باليمن خصبة وكان قد استعمل عليها الحجاج من طرف عبد الملك
ابن مروان فاتأماها فاستعقرها فلم يدخلها فقبل أهون من تبالة على الحجاج وضرب
به المثل وقيل انه قال للدليل لما قرب منها أين هى ؟ قال تسترها عنك الأكمة
فقال أهون على بعمل تستره عنى الأكمة ورجع من مكانه اه من شرح القاموس
المسمى تاج العروس . قال ابن بطال وهذا الحديث وما أشبهه ليس المراد به أن
الدين يتقطع كله فى جميع الأرض حتى لا يبقى منه شيء لأنه ثبت أن الاسلامبقى
إلى قيام الساعة إلا أنه يضعف ويمود غريباً كما بدأ وذو الخلصة كما فى صحيح
البخارى فى غزوة ذى الخلصة بيت فى الجاهلية كان يقال له ذو الخلصة والسكبة
اليمانية والسكبة الشامية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لجرير بن عبد الله البجلي
ألا تريحنى من ذى الخلصة قال جرير فنفرت فى مائة وخمسين راكباً فكسرناه
وقتلنا من وجدنا عنده فأثبتت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فدعا لنا ولائحس
وأحس أخو بحيلة رهط جرير وفى رواية للبخارى ان جريراً بعث إلى رسول الله
رسولاً قال له والذى بعثك بالحق ما جئتك حتى تركتها كأنها جمل أجرب قال

١٣٣٤ لَا^(١) تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا فَإِذَا طَلَعَتْ فَرَأَاهَا
النَّاسُ آمَنُوا أَجْمَعُونَ فَذَلِكَ حِينَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ
أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا

فبارك في خيل أحسن ورجلها خمس مرات وفي رواية أنه دعا لجرير فقال اللهم ثبته واجعله هاديا
مهديا (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة الدوسي رضى الله تعالى عنه وقد تقدم ذكر محل
ترجمته والاحالة عليها مرارا في شرح الحديث الذى قبل هذا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى
سواء الطريق .

قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها) قال العيني قال
الكرمانى أهل الهيئة يبنوا أن الفلكيات بسيطة لا تختلف مقتضياتها ولا يتطرق إليها خلاف ماهى
عليه ثم أجاب بقوله وقواعدهم منقوضة ومقدماتهم ممنوعة ولئن ساءلنا صاحبها فلا امتناع في انطباق منطق
البروج على معدل النهار بحيث يصير المشرق مغربا وبالعكس أى ويصير المغرب مشرقا (فإذا
طلعت) الشمس من مغربها (فرأها الناس آمنوا أجمعون) ونلفظ البخارى في كتاب التفسير فإذا
رأها الناس آمن من عليها أى من على الأرض من الناس (فذلك) باللام وفي رواية للبخارى فذلك
وفي رواية له في التفسير وذلك بالواو (حين لا ينفع نفسا إيمانها) أى فذلك الوقت الذى هو طلوع
الشمس من مغربها هو حين لا ينفع نفسا إيمانها لأن ذلك الحين كحين المحتضر إذا صار الأمر عيانا
والإيمان برهانا (لم تكن آمن من قبل) صفة نفسا (أو كسبت في إيمانها خيرا) هذه جملة
عطفت على آمنت من قبل والمعنى لا ينفع الإيمان حينئذ نفسا غير مقدمة إيمانها أو مقدمة إيمانها غير كاسبة
فيه خيرا قال الطبري معنى الآية لا ينفع كافرأ لم يكن آمن قبل الطلوع إيمان بعد الطلوع لأن حكم الإيمان والعمل
الصالح حينئذ حكم من آمن أو عمل عند الفرغة وذلك لا يفيد شيئا كما قال تعالى « فلم يك ينفعهم
إيمانهم لما رأوا بأسنا » وكما ثبت في الحديث الصحيح تقبل توبة العبد ما لم يبلغ الفرغة . وقال ابن
عطية في هذا الحديث دليل على أن المراد ببعض في قوله تعالى « يوم يأتى بعض آيات ربك » طلوع
الشمس من المغرب وإلى ذلك ذهب الجمهور . وروى الترمذى من حديث صفوان بن غسان قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن بالمغرب بابا مفتوحا للتوبة مسيرة سبعين سنة لا يفلق حتى
تطلع الشمس من مغربها وقال حديث حسن صحيح وفي صحيح مسلم من رواية أبي هريرة مرفوعا
ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمن من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا طلوع الشمس

وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ نَشَرَ الرَّجُلَانِ ثَوْبَيْهِمَا فَلَا يَتَبَايَعَانِهِ وَلَا يَطْوِيَانِهِ وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ

من مغربها والدجال ودابة الأرض . قال في فتح الباري والذي يرجع من مجموع الأخبار أن خروج الدجال أول الآيات العظام المؤذنة بتغيير الأحوال العامة في معظم الأرض وينتهي ذلك بموت عيسى عليه الصلاة والسلام وأنت طلوع الشمس من مغربها هو أول الآيات العظام المؤذنة بتغيير أحوال العالم العلوي وينتهي ذلك بقيام الساعة . وفي صحيح مسلم من رواية عبد الله بن عمرو بن العاص رفته أول الآيات طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى فأيهما خرجت قبل الأخرى فالأخرى منها قريب . فقوله في حديث مسلم أول الآيات طلوع الشمس من مغربها الخ يؤول بانه هو أول الآيات المؤذنة بتغيير أحوال العالم العلوي وأنت خروج الدجال الوارد في الحديث أنه هو أول الآيات يؤول بانه هو أول الآيات المؤذنة بتغيير الأحوال في العالم السفلي وبهذا يرتفع التعارض بين الأحاديث وإلى هنا أشار شيخنا وشيخ مشايخنا العلامة الشيخ عبد القادر بن محمد سالم الشقيطي اقلما في نظمه الواضح المبين بقوله :

وما رواه مسلم يؤول * بأن ذا الطلوع هو أول
علامة تفسير الاحوالا * في العالم العلوي والدجالا
أول من يؤذن بالتغيير * في العالم السفلي يا ميمرى

قال الحاكم أبو عبد الله الذي يظهر أن طلوع الشمس يسبق خروج الدابة ثم تخرج الدابة في ذلك اليوم أو الذي يقرب منه قال الحافظ بن حجر والحكمة في ذلك أن عند طلوع الشمس من مغربها يعلق باب التوبة فتخرج الدابة تميز المؤمن من الكافر تكميلا للمقصود من اغلاق باب التوبة وأول الآيات المؤذنة بقيام الساعة النار تحشر الناس كما في حديث أنس المذكور في بدء الحاقق وفي حديث عائشة الروى عند عبد بن حميد والطبراني بسند صحيح من طريق عامر الشعبي عنها اذا خرجت أول الآيات طرحت الافلام وطويت الصحف وخلصت الحفظة وشهدت الاجسام على الامعان وهذا الحديث وان كان موقوفا عليها حكمه الرفع إذ لا يقال من جهة الرأى كما أشار اليه صاحب طلمة الانوار بقوله :

وما روى عن صاحب ممانع * فيه مجال الرأى عند عدم رفق

(ولتقومن الساعة) أى والله لتقومن الساعة (وقد نشر الرجلان ثوبيهما بينهما) بياء تحية بعد الباء الموحدة على ارادة تثنية الثوبين. وفي رواية باسقاط ياء التثنية وباسقاطها رويت النسخة اليونانية وجملة وقد نشر الرجلان اليه حالية (فلا يتبايعا ولا يطويانه ولتقومن الساعة) هو كسابقه

وَقَدْ أَنْصَرَفَ الرَّجُلُ بِلَبَنِ لِفَحْتِهِ فَلَا يَطْعُمُهُ وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ (١) أَخْرَجَهُ
 الْبُخَارِيُّ فِي
 كِتَابِ الرِّقَاقِ
 فِي بَابِ حَدَّثَنَا
 أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا
 وَهُوَ الْبَابُ
 الَّذِي يَدْبَابُ
 قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ١٢٣٥ لَا تَقُومُ (١) السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلُوا التُّرُكَ

في تقدير القسم (وقد انصرف الرجل بلبن لفحته) بكسر اللام وسكون القاف
 وبعدها حاء مهملة مفتوحة وهى النافذة الحلوب ذات الدر (فلا يطعمه) بفتح اللام
 التحتية بعدها طاء مهملة ساكنة فعين مهملة مفتوحة (ولتقوم الساعة وهو)
 أى الرجل الموجود إذ ذاك (يلبط) بفتح اللام التحتية وفي الفتح بضمها (حوضه)
 من لاط حوضه والأطه إذا أصلحه . يقال لاط حوضه إذا مدره أى جمع حجارة
 فصيرها كالخوض ثم سد ما بينها من الفرج بالمدر ونحوه لينعس الماء (فلا يسقى)
 فيه وتقوم الساعة وقد رفع أكلته) بضم الهمزة أى لفحته وأما بالفتح فهى المرة
 الواحدة وفى رواية وقد رفع أحدكم أكلته أى لفحته (إلى فيه فلا يطعمها) بفتح
 التحتية وفتح العين المهملة وهذا كله اخبار عن سرعة قيام الساعة وانها تأتى فجأة
 فى أسرع من رفع اللقمة إلى الفم ونحو ذلك مما ذكر فى هذا الحديث ✽ وقول
 واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه حالة كونه مختصراً لاقتصاره على ما قبل
 ولتقوم الساعة الخ ✽ لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت من
 مغربها آمن الناس كلهم أجمعون فيومئذ لا ينفع نقسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل
 أو كسبت فى إيمانها خيراً . (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى
 عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة فى الأحاديث المصدرة بالغة من عند حديث ✽ من
 يبسط رداءه الخ وتقدمت مختصرة فى حرف الهاء عند حديث ✽ هل تضارون فى
 رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو
 الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا) أيها المسلمون
 (الترك) وهم كما قال ابن عبد البر وغيره من ولد يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام
 وأخرجهم

صِفَارِ الْأَعْيُنِ حُمْرِ الْوُجُوهِ ذُلْفَ الْأُنُوفِ كَانَ وَجُوهَهُمُ الْمَجَانِ
الْمُطَرَقَةُ وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلُوا قَوْمًا نَعَالَهُمُ الشَّعْرُ (رَوَاهُ)
الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

مسلم مختصراً
في كتاب الايمان
بكسر الهزة
في باب بيان
الزمن الذي
لا يقبل فيه
الايمان بأشائيد

خِافَتْ أَبْنَاؤُهُ التَّرِكَ وَالصَّقَالِبَ وَيَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَاتَرَكَ أَجْنَاسَ كَثِيرَةٍ أَصْحَابَ
مَدَنٍ وَحَصُونٍ وَمِنْهُمْ قَوْمٌ فِي رُؤُسِ الْجِبَالِ وَالْبَرَارِيِّ لَيْسَ لَهُمْ عَمَلٌ سِوَى الصَّيْدِ
وَيَأْكُلُونَ الرِّخْمَ وَالْغُرْبَانَ وَلَيْسَ لَهُمْ دِينٌ وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَدَبَّنُ بَيْنَ الْجُحُوسِ وَفِيهِمْ
سِحْرَةٌ . ثُمَّ وَصَفَهُمْ بِقَوْلِهِ (صِفَارِ الْأَعْيُنِ حُمْرِ الْوُجُوهِ) بِاسْكَانٍ مِمَّ حَرَّ أَيْ يَبِضُ
الْوُجُوهُ بَيَاضًا مَشْرِيًا بِحُمْرَةِ لُفْلِفَةِ الْبُرْدِ عَلَى أَجْسَامِهِمْ (ذُلْفُ الْأُنُوفِ) يَنْصَبُ الثَّلَاثَةُ
أَيَّ صِفَارٍ وَحَرٍّ وَذُلْفٍ مَعَ إِضَافَةٍ كُلِّ وَهِيَ نَعُوتٌ لِلتَّرِكَ الْمَنْصُوبِ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ
بِهِ لِقَاتِلَاوَا وَذُلْفٍ بِضْمِ الذَّالِ الْمَعْجَمَةِ وَسُكُونِ اللَّامِ جَمْعٌ أَذْلَفُ أَيْ قَطَسَ الْأُنُوفَ
قَصَارَهَا مِمَّ انْطَاحَ وَقِيلَ غَلِظَ فِي الْأَرْنَةِ وَقِيلَ تَطَامَنَ وَكُلُّ مُتَقَارِبٍ ثُمَّ شَبَّهَ وَجُوهَهُمْ
بِالْمَجَانِ الْمَطَرَقَةِ فَقَالَ (كَأَنَّهُمْ وَجُوهُهُمُ الْمَجَانِ الْمَطَرَقَةُ) وَالْمَجَانُ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَالْجِيمِ
وَبَدَأَ الْأَلْفَ نُونًا مُشَدَّدَةً جَمْعٌ مِجْنٌ بِكسْرِ الْمِيمِ وَفَتْحِ الْجِيمِ وَتَشْدِيدُ النُّونِ أَيْ التَّرْسُ ،
وَالْمَطَرَقَةُ بِضْمِ الْمِيمِ وَسُكُونِ الطَّاءِ الْمَهْمَلَةِ وَفَتْحِ الرَّاءِ مُحَقَّقَةٌ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي ذَرٍّ الْمَطَرَقَةُ
بِفَتْحِ الطَّاءِ وَتَشْدِيدِ الرَّاءِ وَالْأَوَّلَى هِيَ النَّصِيحَةُ الْمَصْبُورَةُ فِي الرِّوَايَةِ وَكُتِبَ اللَّفْظُ وَهِيَ
الَّتِي الْبَسْتُ الطَّرَاقَ وَهِيَ جَلْدَةٌ تَقْدَرُ عَلَى قُدْرِ الدَّرَقَةِ وَتَلْصِقُ عَلَيْهَا قَالَ الْبَيْهَقِيُّ
شَبَّهَ وَجُوهَهُمُ بِالْأَرْسِ لِبَسْطِهَا وَتَدْوِيرِهَا وَبِالْمَطَرَقَةِ لِقَنْظِهَا وَكَثْرَةِ لَحْمِهَا (وَلَا تَقُومُ
السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلُوا قَوْمًا نَعَالَهُمُ الشَّعْرُ) أَيْ مُتَخَذَةِ مِنَ الشَّعْرِ وَالنَّعَالُ بِكسْرِ النُّونِ
جَمْعٌ نَعْلٌ بِفَتْحِهَا وَبِاسْكَانِ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ بَعْدَهَا . وَعِنْدَ الْبَيْهَقِيِّ إِنْ أَمَتِ يَسُوقُهَا قَوْمٌ
عَرَاضَ الْوُجُوهِ كَأَنَّ وَجُوهَهُمُ الْحُجَفُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ حَتَّى يَلْحَقُوهُمْ بِجَرِيرَةِ الْعَرَبِ قَالُوا
يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَنْ هُمْ ؟ قَالَ أَلَتَرَكَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيَرْبِطُنَّ خِيُولَهُمْ إِلَى سِوَارِي مَسَاجِدِ
الْمُسْلِمِينَ ، قَوْلُهُ كَأَنَّ وَجُوهَهُمُ الْحُجَفُ هُوَ بِالْتَّعْرِيكِ مَعَ تَقْدِيمِ الْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ أَيْ التَّرُوسِ
فَهُوَ جَمْعٌ حُجْفَةٌ بِالْتَّعْرِيكِ مِثْلُ قَصْبَةٍ وَقَصَبٌ كَمَا فِي الْمَصْبَاحِ وَغَيْرِهِ * وَقَوْلِي وَاللَّفْظُ
لَهُ أَيْ لِلْبُخَارِيِّ وَأَمَّا مُسْلِمٌ فَلَقَطَهُ فِي أَقْرَبِ رِوَايَاتِهِ لِلْفَرْغَانِيِّ * لَا تَقُومُ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الجهاد
في باب قتال
الترك وأخرج
نحوه من
رواية أبي
هريرة أيضاً
في الباب الذي
بعده وهو
باب قتال
الذين ينتحلون
الشعر وفي
كتاب بدء
الحلق في باب
علامات النبوة
في الاسلام
بتقديم لا تقوم
الساعة حتى
تقاتلوا قوما
نعالهم الشعر
وحتى تقاتلوا
الترك الخ .
وأخرجه مسلم
في كتاب

الساعة حتى يقاتل المسلمون الترك قوما وجوههم كالبحان المطرقة يلبسون الشعر ويمشون في الشعر * قال الحافظ بن حجر أثناء الكلام على الأحاديث الواردة في صحيح البخاري في الترك في باب علامات النبوة في الاسلام ما لفظه : وقد كان مشهورا في زمن الصحابة حديث اتركوا الترك ما تركوكم فروى الطبراني من حديث معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول . وروى أبو يعلى من وجه آخر عن معاوية بن خديج قال كنت عند معاوية فأتاه كتاب عامله انه وقع بالترك وهزمهم فغضب معاوية من ذلك ثم كتب اليه لا تقاتلهم حتى يأتيك أمرى فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الترك تحلى العرب حتى تلحقها بمنابت الشيع قال فانا أكره قتالهم لذلك وقاتل السامون الترك في خلافة بني أمية وكان ما بينهم وبين المسلمين مسدودا إلى أن فتح ذلك شيئا بعد شيء وكثر السبي منهم وتنافس الملوك فيهم لما فيهم من الشدة والبأس حتى كان أكثر عسكر المعتصم منهم ثم غلب الأتراك على الملك فقتلوا ابنه المتوكل ثم أولاده واحداً بعد واحد إلى أن خالط الملكة الديلم ثم كان الملوك السامانية من اترك أيضاً فلكوا بلاد العجم ثم غلب على تلك الممالك آل سبكتكين ثم آل سلجوق وامتدت مملكتهم إلى العراق والشام والروم ثم كان بقايا أتباعهم بالشام وهم آل زنكي وأتباع هؤلاء وهم بيت أيوب واستكثر هؤلاء أيضاً من الترك فغلبوهم على المملكة بالديار المصرية والشامية والحجازية وخرج على آل سلجوق في المائة الخامسة الفز فغزبوا البلاد وفتكوا في العباد ثم جاءت الطامة الكبرى بالترك فكان خروج جنكز خان بعد السائمة فاستمرت بهم الدنيا ناراً خصوصاً المشرق بأسره حتى لم يبق بلد منه حتى دخله شرهم ثم كان خراب بغداد وقتل الخليفة المعتصم آخر خلفائهم على أيديهم في سنة ست وخمسين وسماقة ثم لم تزل بقاياهم يغربون إلى أن كان آخرهم الملك ومعناه الأعرج واسمه تمر بفتح المثناة وضم الميم وربما أشبعت فطرق الديار الشامية وطأت فيها وحرقت دمشق حتى صارت خاوية على عروشها ودخل الروم والهند وما بين ذلك وظالت مدته إلى أن أخذه الله وتفرق بنوه في البلاد وظهر بجميع ما أورده مصداق قوله صلى الله عليه وسلم ان بني قنطوراء أول من سلب أمتي ملكهم وهو حديث أخرجه الطبراني من حديث معاوية . والمراد ببني قنطورا الترك وقنطورا قبه ابن الجواليقي في المغرب بالمد وفي كتاب البارع بالقصر قيل كانت جارية لابراهيم الخليل عليه السلام فولدت له أولاداً فانتصر منهم الترك

الفن وأشراف
الساعة في
باب لا تقوم
الساعة حتى
يمر الرجل
بقبر الرجل
فيتنقأ أن
يكون مكان
الميت من البلاد
بخمسة روايات
بسبعة أسانيد

حكاه ابن الأثير واستبعده وأما شيخنا في القاموس فجزم به وحكى قولاً آخر أن المراد بهم السودان وقد تقدم في باب قتال الترك من الجهاد بقية ذلك وكأنه يريد بقوله أمى أمة النسب لا أمة الدعوة بمعنى العرب والله أعلم اهـ بلفظه . وقول الحافظ بن حجر وأما شيخنا في القاموس فجزم به الخ مراده به أن شيخه مجد الدين الفيروزابادى مؤلف القاموس جزم فيه بأن قنطوراء جارية لابراهيم عليه الصلاة والسلام وأنها ولدت له أولاداً فانتشر منهم الترك وعبارة المجد في القاموس ليس فيها جزم على حسب ما في النسخ الموجودة بأيدينا بالمطبعة للبرية وغيرها وكذا نسخة الشارح صاحب تاج العروس فعبارة صاحب القاموس هي وبنو قنطوراء الترك أو السودان أو هي جارية لابراهيم صلى الله عليه وسلم من نسلها الترك اهـ فلعل نسخة الحافظ بن حجر من القاموس بالواو بدل أو في قوله أو هي جارية النخ والا فلا يسوغ للحافظ بن حجر أن يقول انه جزم بأن الترك من نسل هذه الجارية ثم عبارة القاموس أيضاً لا تبين أنهم من أولادها من ابراهيم عليه الصلاة والسلام بدليل قوله من نسلها الترك إذ يحتمل أنهم من نسلها من غيره من بعده فلم يصح صاحب القاموس بأن الترك من نسل ابراهيم عليه الصلاة والسلام وإن احتملت عبارته ذلك وقاله غيره كشارحه السيد مرتضى وقد عطف الشارح المذكور على الترك الصين . والله تعالى أعلم بالواقع من ذلك . وقد استفدنا من قول الحافظ ابن حجر وأما شيخنا في القاموس فجزم به ان مجد الدين صاحب القاموس من مشايخ الحافظ بن حجر والذي كنت أحفظه هو أن كلا منهما أخذ عن الآخر وأجزاه . وقال الحافظ في فتح الباري أيضاً في باب قتال الترك من كتاب الجهاد* واختلف في أصل الترك فقال الخطابي* بنو قنطوراء أمة كانت لابراهيم عليه السلام وقال كراع* الديلم . وتعقب بأنهم جنس من الترك وكذلك النز وقال أبو عمر وهم من أولاد يافث وهم أجناس كثيرة وقال وهب بن منبه هم بنو عم يأجوج ومأجوج ولما بنى ذو القرنين السد كان بعض يأجوج ومأجوج غائبين فتركوا لم يدخلوا مع قومهم فسموا الترك وقيل أنهم من نسل تبع وقيل من ولد افريدون بن سام بن نوح وقيل ابن يافث لصلبه وقيل ابن كومي بن يافث اهـ «قال مقبده وفقه الله تعالى» وما تقدم من ذم الترك وإفسادهم في بلاد الاسلام لا ينافي أن من أسلم منهم حقاً وهو كثير جداً ظهر فيه من العلماء الأجلاء والصالحين الأخيار ونوابغ الجهادة الكبار . كالعلامة خليل بن اسحق المالكي وغيره ما يبرهن القول ولم يزل ذلك فيهم إلى أن ابتلاه الله تعالى عن غير دين الاسلام وبدد عائلته الخلفاء الثمانين المعظام نسأل الله تعالى أن يؤيد مسلميهم وينصرهم على ملحدتهم ويميدهم للاسلام أحسن مما كان في سابق الأيام* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه ابن ماجه في كتاب الفتن من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله عنه وقد تقدم ذكر محل ترجمته مطولة ومختصرة وذكر الاحالة عليها في شرح الحديث الذى قبل هذا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطرق .

١٢٣٦ لَا (١) تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا الْيَهُودَ حَتَّى يَقُولَ الْحَجَرُ
وَرَأَاهُ الْيَهُودِيُّ يَأْمُسِلِمُ هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَيْتِي فَاقْتُلُهُ (رَوَاهُ) الْبَخَارِيُّ (١)
وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

ومسلم في
كتاب الفتن

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود)
الخطاب فيه للحاضرين من الصحابة والمراد غيرهم من أمة رسول الله صلى الله عليه
وسلم . ففيه جواز مخاطبة الشخص والمراد غيره ممن يعتقد اعتقاده ويقول بقوله
لأنه من المعلوم أن الوقت الذي أشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأت بعد
وأنما أراد مخاطبة المسلمين عموماً فيستفاد منه أن الخطاب يعم المخاطبين ومن بعدم
قال الحافظ وهو متفق عليه من جهة الحكم وأنما وقع الاختلاف فيه في حكم
الفائزين هل وقم بتلك المخاطبة نفسها أو بطريق الالتحاق (حتى يقول الحجر وراه
اليهودي) محتجاً عن المسلم (يأمسلم هذا يهودي ورأى فاقته) . ففي هذا الحديث
وغيره مما أتى بمعناه دليل واضح على أن الله تعالى ينصر المسلمين على اليهود وعلى من
أعلنهم على قتال المسلمين والتمرد عليهم والخروج عن أحكام أهل النمة * وقد تقدم
حديث من رواية ابن عمر في الجزء الأول في حرف التاء مما اتفق عليه الشيخان وهو
بمعنى هذا الحديث وهو تهاتلكم اليهود فنسلطون عليهم حتى يقول الحجر يأمسلم
هذا يهودي ورأى فاقته . وقد ظهر مصداق هذا الحديث الآن بقتال المسلمين
لليهود ومن أعلنهم في فلسطين فكان ذلك من أعلام نبوة رسول الله صلى الله عليه
وسلم نسأل الله تعالى بمجاهه أن ينصر هذه الطائفة وغيرها من المسلمين على اليهود وسائر
الكافرين إلى أن يتجز ما وعد به في هذا الحديث من نطق الحجر بخذلان اليهود
وأن يمز الاسلام دهما طويلا ويظهره على الدين كله كما وعدنا بذلك في كتابه العزيز
ووفق بذلك الوعد للمسلمين . قبل أن يغفروا في دينهم ويلحدوا فيه كما نسأله تعالى
أن لا يزال مظهر له على سائر الأديان وناصر له في آخر الزمان رغم أنوف الكفرة
وأهل الالحاد من أبناء هذا الزمان . ولا وجه لتقييد شروح البخاري هذا النص
للمسلمين على اليهود بكونه في زمان قتال اليهود مع النجالي للمسلمين ومعهم عيسى

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الجهاد
والسير في باب
قتال اليهود
ومسلم في
كتاب الفتن

وأشراط الساعة
في باب لا تقوم
الساعة حتى
يمر الرجل
بقبر الرجل
فيتمنى أن
يكون مكان
الميت من البلاء

بعد نزوله عليه السلام إذ لا مانع من وقوع ذلك النصر مرتين فينصرون عليهم قبل نزول عيسى عليه السلام ويستمر ذلك النصر عليهم إلى نزول عيسى حتى يقول الحجر وراه اليهودى يا مسلم هذا يهودى ورائى فاقته والتعبير بحتى في الحديث يدل على أن هذا النصر لا يزال من حين قتالنا لليهود حتى يقول الحجر ذلك القول سواء كان ذلك قبل عيسى عليه السلام أو في زمنه والعقل قابل لكل ذلك والايان بكل ما أخبر به رسولنا صلى الله عليه وسلم واجب وهو في حديث الصحيحين هذا لم يقيد بما بعد نزول عيسى عليه الصلاة والسلام وحيث أنه شامل لما قبل نزوله وما بعده حيث أراد الله ذلك ان شاء الله . وقد أخرج أحمد عن سالم بن عبد الله عن أبيه ينزل الدجال هذه السبعة أى خارج المدينة ثم يسلط الله عليه المسلمين فيقتلون شيعته حتى ان اليهودى ليختبئ تحت الشجرة والحجر فيقول الحجر والشجرة للمسلم هذا يهودى فاقته . ووقع صريحا في حديث أبى أمامة في قصة خروج الدجال ونزول عيسى وفيه وراء الدجال سبعون ألف يهودى كلهم ذو سيف على فيدركه عيسى عند باب له فيقتله وينهزم اليهود فلا يبقى شيء مما يتوارى به يهودى إلا أطلق الله ذلك الشيء فقال يا عبد الله للمسلم هذا يهودى فقتل فقتل إلا الفرقد فأنها من شجرهم أخرجه ابن ماجه مطولا وأصله عند أبى داود ونحوه في حديث ممرة عند أحمد باسناد حسن وأخرجه ابن منده في كتاب الايمان من حديث حذيفة باسناد صحيح * فهذه الأحاديث التي فيها التصريح بانتصار المسلمين على اليهود بعد نزول عيسى لعلها هى التي حملت شروح البخارى على تعييد انتصار المسلمين على اليهود الواضح في حديث المتن بكونه في زمان نزول عيسى عليه السلام مع أنه لا مانع من حصول هذا النصر قبل نزول عيسى وبعد نزوله * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون اليهود فيقتلهم المسلمون حتى يحتبئ اليهودى من وراء الحجر والشجر فيقول الحجر أو الشجر يا مسلم يا عبد الله هذا يهودى خلى فقتل فاقته إلا الفرقد فانه من شجر اليهود * وفي هذا الحديث ظهور الآيات قبل قرب قيام الساعة من كلام الجداد من شجر وحجر وظاهره أن ذلك ينطق حقيقة ولا مانع ويحتمل الجواز بأن يكون المراد انهم لا يفيدهم الاختباء وراء الشجر والحجر والمحل على الحقيقة أولى . وفي الحديث أيضا أن الاسلام يبق إلى قرب القيامة . وفيه أن مخاطبة الشخص والمراد غيره ممن هو على دينه جائزة لان الخطاب كان للمصاحبة والمراد من يأتى بعدهم بدهر طويل لكن لما كانوا مشتركين معهم في أصل الايمان ناسب أن يخاطبوا بذلك (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت الاحالة على عمل ترجمته في شرح الحديث السابق لهذا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

١٣٣٧ لَا^(١) تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقْتَتِلَ فِئَتَانِ عَظِيمَتَانِ تَكُونُ بَيْنَهُمَا مَقْتَلَةٌ
عَظِيمَةٌ دَعَوُهُمَا وَاحِدَةٌ

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان عظيمتان) مما فقه على كرم الله وجهه ومن معه وثقة معاوية ومن معه رضى الله عنهم أجمعين وسامح الخطيء منهم في خطأه في اجتهاده (تكون بينهما مقتلة عظيمة) المقتلة بفتح الميم والثناء الفوقية معركة القتال كما في مستدرک صاحب تاج العروس على القاموس ووصفه صلى الله عليه وسلم لهذه المقتلة بكونها عظيمة من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم لعظم المقتلة التي وقعت بين الفريقين طبقا لما أخبر به الصادق المصدوق عليه الصلاة والسلام فقد ذكر ابن أبي خيثمة ان الذي قتل من الفريقين بمقتلة صفين سبعون ألفا وقيل أكثر (دعوتها واحدة) لأن كلا منهما يدعى أنه على الحق فكل واحدة من الفئتين تدعو إلى الاسلام وتتأول كل فرقة أنها محقة ويؤخذ من ذلك الرد على الخوارج ومن وافقهم في تكفيرهم كلا من الطائفتين وفي رواية دعواهما واحدة أى دينهما واحد فكل واحدة من الفئتين تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين هذه المقتلة العظيمة . وسبب مقابلة الطائفتين هو ما أخرجه يعقوب بن سفيان بسند جيد عن الزهرى قال لما بلغ معاوية غلبة على أهل الجمل دعا إلى الطلب بدم عثمان رضى الله عنه فأجابه أهل الشام فسار إليه على رضى الله عنه فالتقيا بصفين وذكر يحيى بن سليمان الجعفي أحد شيوخ البخارى في كتاب صفين من تأليفه بسند جيد عن أبى مسلم الخولانى انه قال لمعاوية أنت تنازع عليا في الخلافة أو أنت مثله قال لا وإنى لأعلم انه أفضل منى وأحق بالأمر ولكن ألتزم تملكون أن عثمان رضى الله عنه قتل مظلوما وأنا ابن عمه ووليه أطلب بدمه فأتوا علياً فقولوا له يدفع لنا قتلة عثمان فأتوه فكلموه فقال يدخل في البيعة ويحاكمهم إلى فامتنع معاوية رضى الله عنه فسار على والجيش من العراق حتى نزلوا صفين وسار معاوية حتى نزل هناك وذلك في ذى الحجة سنة ست وثلاثين فتراسلوا فلم يتم لهم أمر فوقع القتال إلى أن قتل من الفريقين من قتل . وعند ابن سعد انهم اقتتلوا في غرة صفر فلما كاد أهل الشام أن يغلبوا رفعوا المصاحف بمشورة عمرو بن العاص ودعوا إلى ما فيها فآل الأمر إلى الحكمين فجرى ما جرى من اختلافهما واستبداد معاوية بملك الشام واشتغال على بالخوارج اه وقد أخرج ابن عساكر عن ابن منده في ترجمة معاوية من طريقه ثم من طريق أبى القاسم بن أخى أبى زرعة الرازى قال جاء رجل إلى عمى فقال له إني أبغض معاوية قال لم قال لأنه قاتل عليا بغير

وَحَتَّى يُبْعَثَ دَجَالُونٌ كَذَّابُونَ قَرِيبٌ مِنْ ثَلَاثِينَ كَلَّمُهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ

حق فقال له أبو زرعة رب معاوية رب رحيم وخصم معاوية خصم كريم فما دخولك بينهما (وحى
يبعث) أى ولا تقوم الساعة حتى يبعث أى يظهر (دجالون) بفتح الدال المهملة والجيم المشددة
جمع دجال أى خلاطون بين الحق والباطل موهون يقال دجل فلان الحق يباطله اذا غطاء ومنه أخذ
الدجال ودجله سحره وسمى الدجال دجالاً لتمويهه على الناس وتليسه يقال دجل إذا موه وليس والدجال
يطلق فى اللغة على أوجه كثيرة منها الكذاب ولذلك وصفهم هنا بقوله (كذابون) ولا يجمع
ما كان على فعال بتشديد العين جمع تكسير عند جماهير النحاة ثلاثاً يذهب بناء المبالغة منه فلا يقال
إلا دجالون كما فى الحديث هنا قبل وجمعه مكسراً على دجاجة شاذ . وقد سمع فى قول إمامنا مالك
رحمه الله تعالى فى محمد بن اسحاق إنما هو دجال من الدجاجة قال عبد الله بن إدريس الأودى
وما علمت أن دجالاً يجمع على دجاجة حتى سمعتها من مالك بن أنس رضى الله تعالى عنه . ثم بين
عدد هؤلاء المدعين للرسالة بعده الكذابين فقال (قريب من ثلاثين) فقوله قريب مرفوع على
انه خبر مبتدأ محذوف أى عددهم قريب من ثلاثين وقد وجد كثير منهم فضحهم الله تعالى وأهلكهم
وقد وقع فى حديث ثوبان الجزم بأنهم ثلاثون وهو سيكون فى أمى كذابون ثلاثون كلهم يزعم
أنه نبي وأنا خاتم النبيين لاني بعدى أخرجه أبو داود والترمذى وصححه ابن حبان وروى أبو يعلى
من حديث عبد الله بن عمرو بن بدى الساعة ثلاثون دجالاً كذاباً ورواه أحمد من حديث على رضى
الله تعالى عنه والطبرانى من حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وروى أحمد والطبرانى من حديث
سمرة المصدر بالكسوف وفيه ولا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذاباً آخرهم الأعور الدجال
وروى أحمد بسند جيد عن حذيفة رضى الله تعالى عنه رفعه يكون فى أمى دجالون كذابون سبعة
وعشرون منهم أربع نسوة وأنا خاتم النبيين ولا نبي بعدى . ونحوه عند أبى نعيم من حديث
حذيفة أيضاً ثم قال (كلهم) أى كل من هؤلاء الثلاثين (يزعم) بضم العين المهملة (أنه رسول
الله) زاد ثوبان وأنا خاتم النبيين لاني بعدى . فالروايات التى وردت بتعيين الثلاثين هى بالنسبة
لرواية سبع وعشرين على طريق جبر الكسر وقد ظهر ما اقتضاه حديث المتن من دعوى هذا
القدر من الدجاجة للرسالة فلو عد من ادعى النبوة أو الرسالة بعده صلى الله عليه وسلم قضاة
الله وهلك ولم يتبعه على ضلاله إلا من خذله الله بمن لا يعيا به لجهله وقتله لوجد قدر هذا العدد أو
أكثر وعلى تقدير وجود الأكثر فيستأنس به بما أخرجه الطبرانى من حديث عبد الله بن عمرو بن
العاص لا تقوم الساعة حتى يخرج سبعون كذاباً لكن سنده ضعيف وعلى ثبوته فهو محمول على

وَحَتَّى يُقْبَضَ الْعِلْمُ وَتَكْثُرَ الزَّلَازِلُ وَيَتَقَارَبَ الزَّمَانُ وَتَظْهَرَ الْفِتَنُ

المبالغة في الكثرة لا على التحديد . والفرق بين هؤلاء الدجاجة الكذابين وبين الدجال الأكبر هو أنهم يدعون النبوة أو الرسالة وهو يدعى الالهية لكنهم كلهم مشتركون في التويه وادعاء الباطل العظيم . وقد أشار الشيخ الأخضرى المالكي صاحب السلم والجوهر للمكون وغيرها في منظومته للساعة بالجوهرة القدسية إلى كثرة الدجاجة في آخر الزمان قبل الدجال الأكبر بقوله :

قد جاء في الحديث عن خبير الورى * لن يأتي الدجال أعنى الأكبر
حتى تجيء قبله دجاجة * كل يلوذ بطريق باطله

ثم قال (وحتى يقبض العلم) أى ولا تقوم الساعة حتى يقبض العلم وإنما يقبض قبض العلماء كما في حديث الصحيحين وقال السفاسى يعنى أكثر العلماء لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق حتى يأتى أمر الله وقد تحقق قبض العلماء العاملين في هذا الزمان ولم يبق منهم إلا أقل القليل ولم يبق من العلم إلا اسمه نسأل الله تعالى أن يحفظنا منهم وأن يوفقنا للنية الصالحة في العلم وفهمه على وجه الصواب . والتوفيق لذوق أدلته والعمل به حتى نكون ممن عمل به لله وأناب . ثم عطف على الأفعال المنصوبة قوله (وتكثر الزلازل) أى ولا تقوم الساعة حتى تكثر الزلازل وقد كثرت جداً فقد قال العيني وقد استمرت الزلزلة في بلدة من بلاد الروم التي هي للمسلمين ثلاثة عشر شهراً وقد ازدادت كثرتها في زماننا هذا نسأل الله تعالى السلامة من شرها . وفي حديث سلمة بن قهيل وبين يدي الساعة سنوات الزلازل . وكثرة الزلازل من الآيات التي يخوف الله بها عباده قال تعالى « وما نرسل بالآيات إلا تخويفاً » وإنما يكون ذلك عند المجاهرة بالمعاصي ألا ترى أن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه حين زلزلت المدينة في أيامه قال يا أهل المدينة ما أسرع ما أحدثتم والله لئن عادت لأخرجن من بين أظهركم فخشى أن تصيبه العقوبة معهم كما قيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انهلك وفيينا الصالحون فقال نعم إذا كثرت الحث وبعث الله الصالحين على نياتهم . ثم قال عاطفاً على الأفعال المنصوبة أيضاً (ويتقارب الزمان) وفي معنى هذا التقارب احتمالات فقيل ان المراد بذلك عند زمان ظهور المهدي المنتظر لوقوع الأمن في الأرض فيستلذ العيش عند ذلك لبسط عدله فيستقر الناس مدته لأنهم يستصرون مدة أيام الرخاء وإن طال واستطيلون مدة أيام الشدة وإن قصرت . ويحتمل أن المراد بتقاربه تهاب أهله بأن يكون كلهم جهالاً ويحتمل الجمل على الحقيقة بأن يعتدل الليل والنهار دائماً وذلك بأن تنطبق منطقة البروج على معدل النهار . ثم قال عاطفاً كذلك على المنصوبات (وتظهر الفتن) أى تظهر ظاهرة بلا كتمان والمراد بالفتن الفتن في الدين وقد كثرت جداً في هذا الزمان نسأل الله تعالى أن لا يفتننا في ديننا

وَيَكْثُرُ الْهَرْجُ وَهُوَ الْقَتْلُ وَحَتَّى يَكْثُرَ فِيكُمْ الْمَالُ فَيَفِيضَ حَتَّى يُهْمَ رَبُّ
الْمَالِ مَنْ يَقْبَلُ صَدَقَتَهُ وَحَتَّى يَعْرِضَهُ فَيَقُولَ الَّذِي يَعْرِضُهُ عَلَيْهِ لَا أَرَبَ لِي بِهِ
وَحَتَّى يَتَطَاوَلَ النَّاسُ فِي الْبَنِيَانِ

وأن يوقفنا للعمل الصالح ولكثرة تلاوة القرآن مع التدبر حتى ينجم لنا بالإيمان بحجوار رسولنا
سيد بني عدنان عليه وعلى آله الصلاة والسلام الاكلام . ثم قال عاطفا على الأعمال المنصوبة
(ويكثر الهرج) بفتح الهاء وسكون الراء بعدها جيم (وهو القتل) فتفسير الهرج مرفوع لما
في رواية ابن أبي شيبة قالوا يارسول الله وما الهرج قال القتل وهكذا وقع في رواية مسلم الآتية
مفسراً بالقتل مكرراً مرتين ولا يعارض بهذا كونه جاء موقوفاً مدرجاً من كلام الراوي في غير
هاتين الروايتين ثم عطف مع التصريح بالنصب فقال (وحتى يكثر فيكم المال فيفيض) بفتح الياء
المثناة التحتية من فاض الثلاثي وبالنصب عطفاً على سابقه أى يكثر حتى يسيل كالوادى قال الصبي وهذا
إشارة إلى ما وقع في زمن عمر بن عبد العزيز لأنه وقع في زمانه ان الرجل كان يعرض ماله للصدقة
فلا يجد من يقبل صدقته (حتى يهم) بضم الياء التحتية وكسر الهاء وتفديد الميم أى يحزن ويفتح
التيهية وضم الهاء أى يقصد (رب المال) أى مالكة (من) أى الذى (يقبل صدقته) من
أهل ذلك الزمن فلفظ رب بالنصب مفعول بهم والموصول الذى هو لفظة من مع صائته هو فاعله
على الاعراب الأول وعلى الثانى يكون رب بارفع فاعلاً ويكون من مفعولاً (وحتى يعرضه)
بكسر الراء قال الطيبي معطوف على مقدر المعنى حتى يهم طلب من يقبل الصدقة صاحب المال في
طلبه حتى يجده وحتى يعرضه (فيقول) بالنصب (الذى يعرضه عليه لا أرب) أى لا حاجة
(لى به) هذا مما لم يقع بل يكون فيما يأتى كما قاله القرطبي في تذكرته . قال في فتح البارى التقييد
بقوله فيسكن المال يشعر بأنه في زمن الصحابة فهو إشارة إلى ما فتح لهم من الفتوح واقتسامهم أموال
الفرس والروم وقوله فيفيض النخ إشارة إلى ما وقع في زمن عمر بن عبد العزيز أن الرجل كان
لا يجد من يقبل صدقته كما سر وقوله حتى يعرضه النخ إشارة إلى ما سبق في زمن عيسى فيكون
فيه إشارة إلى ثلاثة أحوال : الأولى كثرة المال فقط في زمن الصحابة * الثانية فيضه بحيث
يكثر فيحصل استغناء كل أحد عن أخذ مال غيره ووقع ذلك في زمن عمر بن عبد العزيز * الثالثة
كثرته وحصول الاستغناء عنه حتى يهم صاحب المال لكونه لا يجد من يقبل صدقته ويزداد
بأنه يعرضه على غيره ولو كان يستحق الصدقة فيما أخذه وهذا في زمن عيسى عليه السلام ومحمّل أن
يكون هذا الأخير عند خروج النار واشتغال الناس بالحمر اهـ (وحتى يتطاول الناس في البنيان)

وَحَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ بِقَبْرِ الرَّجُلِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي مَسَكَتُهُ وَحَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ
مِنْ مَغْرِبِهَا فَإِذَا طَلَعَتْ وَرَأَاهَا النَّاسُ آمَنُوا أَجْمَعُونَ فَذَلِكَ حِينَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا
إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا

بان يربد كل من يبنى أن يكون بناءه أطول من بناء الآخر على سبيل المبالغة بذلك مع المبالغة في
الزخرفة والزينة وقد وجد هذا كثيراً في الناس وهو اليوم في ازدياد عظيم (وحتي يمر الرجل)
بضم الميم من مر لأنه من باب رد وفي التنزيل وانكم لترون عليهم مصبحين وباليل أى حتى يجتاز
الرجل (بقبر الرجل فيقول ياليتني مكانه) أى مكان صاحب القبر ومكانه منصوب على الظرفية
على إضمار في وانما يمتنى الرجل هذا في ذلك الوقت لما يره من عظيم البلاء ورياسة الجهلاء وخول
العلماء واستيلاء الباطل في الأحكام . وعموم الظلم . واستحلال الحرام . والتحكم بغير حق في
الأموال والأعراض والأبدان . كما في هذه الأزمان بما هو مشاهد بالعيان . فلا حول ولا قوة إلا بالله
العلي العظيم (وحتي تطلع الشمس من مغربها) أى ولا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها
(فإذا طلعت) منه (ورأها الناس آمنوا أجمعون فذلك) أى فذلك الوقت (حين لا ينفع نفساً
إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً) معنى المذكور هنا من الآية الكريمة
هو أنه إذا أتى بعض الآيات لا ينفع نفساً كافرة لإيمانها الذى أوقعته إذ ذاك ولا ينفع نفساً سبق لإيمانها
وما كسبت فيه خيراً فقد علق نقي الايمان بأحد وصفين اما نقي سبق الايمان فقط واما سبقه مع
نقي كسب الخير ومفهومه أنه ينفع الايمان السابق وحده أو السابق ومعه الخير ومفهوم الصفة
قوى فيستدل بالآية لمذهب أهل السنة فقد قلب أهل السنة دليل المتزلة عليهم وقال ابن المنير ناصر
الدين في الزمخشري هو يروم الاستدلال على أن الكافر والماص في الخلود سواء حيث سوي في
الآية بينهما في عدم الانتفاع بما يستدركانه بعد ظهور الآيات ولا يتم ذلك فان هذا الكلام في
البلاغة يقب بالف وأصله يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن مؤمنة قبل إيمانها
بعد ولا نفساً لم تكسب خيراً قبل ما تكسبه من الخير بعد فلف الكلامين فجعلهما كلاماً واحداً
ليجازاً وبلاغة ويظهر بذلك أنها لا تخالف مذهب الحق فلا ينفع بعد ظهور الآيات اكتساب
الخير وان تقع الايمان المتقدم من الخلود فهي بالرد على مذهبه أولى من أن تدله وعند ابن مردويه

وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ نَشَرَ الرَّجُلَانِ ثَوْبَهُمَا بَيْنَهُمَا فَلَا يَتَّبَاعَانِهِ وَلَا يَطُوبَانِهِ
وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ أَنْصَرَفَ الرَّجُلُ بِأَبْنٍ لِقَعْتِهِ فَلَا يَطْعَمُهُ وَلَتَقُومَنَّ
السَّاعَةُ وَهُوَ يُلِيطُ حَوْضَهُ فَلَا يَسْقِي فِيهِ وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ رَفَعَ أَكْلَتَهُ
إِلَى فِيهِ

عن عبد الله بن أبي أوفى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليأتين على الناس ليلة
تعدل ثلاث ليال من إيايكم هذه فإذا كان ذلك يمر بها المتفلون يقوم أحدهم فيقرأ حزبه ثم ينام
ثم يقوم فيقرأ حزبه ثم ينام ثم يقوم فينأى كذلك حاج الناس بعضهم في بعض فقالوا ما هذا
فيفزعون إلى المساجد فإذا بالشمس قد طلعت من مغربها فيضج الناس ضجة واحدة حتى إذا
صارت في وسط السماء رجعت وطلعت من مطلعها . قال حينئذ لا ينقم نفساً إيمانها قال ابن
كثير هذا حديث غريب من هذا الوجه وليس هو في شيء من الكتب الستة اهـ من ارشاد
الساري مع حذف من أوله وبعض تصرف يسير (ولتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما
بينهما) بغير تحية بعد الموحدة في ثوبهما في هذه الرواية والحال أنها فعلا ذلك النشر للثوب
ليتباعاه (فلا يتباعاه ولا يطوبانه) لسرعة قيام الساعة فقد أخرج الحاكم من حديث عقبة بن
عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تطلع عليكم قبل الساعة سحابة سوداء من قبل
المغرب مثل الترس فإذا ترألت ترتفع حتى تملأ السماء ثم ينادى مناد يا أيها الناس ثلاثا يقول في الثالثة
أنى أمر الله قال والذى نفسى بيده إن الرجلين لينشران الثوب بينهما فإبطوانه الحديث (ولتقوم
الساعة وقد انصرف الرجل) أى والحال أن الرجل قد انصرف أى ذهب (بلبن لقعته) بكسر
اللام وسكون القاف بعدها حاء مهملة وهى اللبون من النوق ذات الدر (فلا يطعمه) أى فلا
يشربه لسرعة قيام الساعة (ولتقوم الساعة وهو) أى الرجل (يليط حوضه) بضم
التحيتة وكسر اللام بعدها تحية ساكنة فطاء مهملة أى يصلحه بالطيب فيسد شقوقه
ليملأه فيسقى منه إبله (فلا يسقى فيه) لسرعة قيام الساعة قبل أن يسقى فيه (ولتقوم
الساعة وقد رفع) الرجل (أكلته) بضم الهمزة أى لقمته (إلى فيه) أى إلى فـه

فَلَا يَطْعَمُهَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) مُطَوَّلًا وَالْفِظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ مُخْتَصَرًا
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١٢٣٨ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ رَجُلٌ مِنْ قَحْطَانَ

(فلا يطعمها) بفتح المثناة التحتية واسكان الطاء المهملة وفتح العين المهملة لسرعة
قيام الساعة قبل أن يضع أقمته في فيه أو قبل أن يمضغها أو يبتامها . وعند البيهقي
من حديث أبي هريرة رفعه تقوم الساعة على رجل أكلته في فيه يلوكها فلا يسفيها
ولا يلفظها . فهذا كله إشارة إلى أن قيام الساعة يقع بفتنة أسرع من هذا كله
المذكور في الحديث هنا وأسرعه رفع اللقمة إلى الفم نسأل الله تعالى أن يوفقنا قبل
الموت وقبل قيام الساعة وأشرطها الكبرى للأعمال الصالحة ويغفر لنا بالإيمان
السكامل بجوار رسولنا محمد شفيح الذنوب صلى الله تعالى عليه وعلى آله وأصحابه
وسلم * وقول رواه البخاري مطولا واللفظ له الخ أي رواه مطولا في كتاب الفتن
واللفظ له وهو هذا الذي في المتن ومختصراً بروايتين في علامات النبوة * وأما مسلم
فرواه مختصراً في كتاب الفتن على قطعتين كلتاها من رواية أبي هريرة ولفظه في
أولاهما * لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان عظيمتان تكون بينهما مقتلة عظيمة
ودعواهما واحدة * ولفظه في ثابتيهما * لا تقوم الساعة حتى يكثر الهرج قالوا
وما الهرج يا رسول الله قال القتل . وأخرج طرقاته في كتاب الفتن أيضا في
باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل الخ ولفظه لا تقوم الساعة حتى يبعث
دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم أنه رسول الله (وأما راوى الحديث)
فهو أبو هريرة رضي الله تعالى عنه وقد تقدم في آخر شرح الحديثين السابقين ذكر
الاحالة على محل ترجمته مطولة ومختصرة مع الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق .
وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من
قحطان) قحطان بفتح القاف والطاء المهملة بينهما حاء مهملة ساكنة هو ابن
عامر بن شالح بن أرفخشذ بن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام واسمه مهزم قاله

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الفتن
مطولا في باب
حدثنا مسدد
الخ وهو الباب
الذي بعد باب
خروج النار
وفى علامات
النبوة في
الاسلام
بروايتين
مختصرتين أولاهما
أخصر من
الثانية
وفى أبواب
الاستسقاء
في باب ما قيل
في الزلزال
والآيات مختصراً
وكذا في
كتاب
استنابة
المرتدين الخ
في باب لا
تقوم الساعة
حتى تقتل
فئتان الخ .
وأخرجه مسلم
في كتاب
الفتن وأشرط
الساعة في
باب إذا
تواجه المسلمان
بسيقيهما وقد

يَسُوقُ النَّاسَ بِعَصَاهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

ابن ما كولا وقيل قحطان بن هود عليه الصلاة والسلام وقيل هو هود وقيل أخوه
وقيل من ذريته وقيل هو من سلالة اسماعيل عليه الصلاة والسلام حكاه ابن اسحاق
وغيره وقال بعضهم هو قحطان بن الهيثم بن ثيم بن قينار بن نبت بن اسماعيل
عليه الصلاة والسلام وبنو قحطان هم العرب العاربة وعرب اليمن وهم حبر والمشهور
أنهم من قحطان. والعرب ثلاث فرق عرب عاربة وعرب متعربة وعرب مستعربة فأما
العرب العاربة فهم تسع قبائل من ولد ارم بن سام بن نوح * عاد وثمود وأميم
وعبيل وطسم وجديس وعملق وجرم ووبار * وأما العرب المتعربة فهم بنو قحطان
والعرب المستعربة هم بنو اسماعيل عليه الصلاة والسلام وزعمت العرب أن قحطان
ولد لعرب وإنما سميت العرب به لأنه هو أول من تكلم بالعربية ونزل أرض اليمن
وأول من قيل له أبيت اللعن وأول من قيل له عم صباحا وقد أشار الشيخ أحمد
البدوي الشنقيطي اقلنا في نظم عمود النسب لمضمن ماسقناه بقوله :

العرب من أبناء سام جرهم * عاد ثمود ووبار منهم
كذا أميم وعبيل طسم * جديس عملق بها تتم
فهؤلاء العرب باروا والديح * منهم عرب على القول الصحيح
وهو أبو قحطان في قول أبي * عنه فقحطان ابن هود النبي
أو هو هود وجميع العرب * بعد لعنان وقحطان انساب

يعنى أن جميع العرب بعد العرب البائدة أى الهالكة تنسب لعنان وقحطان
(يسوق الناس بعصاه) كما تناسق الابل والماشية وذلك لشدة عنقه وقسوته وقيل
هو كناية عن اقيادهم اليه كما يتقاد من يساق بالعصا ولم يرد نفس العصا وإنما
ضربها مثلا لطاعتهم له واستيلائه عليهم إلا أن في ذكرها دليلا على خشوته عليهم
وعسفه بهم فتحتمل في هذا اللفظ الحقيقة والمجاز وهذا الرجل لم يعرف اسمه عند
الأكثرين لكن قال القرطبي في التذكرة ولعل هذا الرجل القحطاني هو الرجل
الذى يقال له الجهجاه وقد وقع ذكر الجهجاه في صحيح مسلم من طريق آخر عن
أبي هريرة مرفوعا بلفظ لا تذهب الأيام والليالي حتى يملك رجل يقال له الجهجاه

أخرجه قطعته
ثانيتها لا تقوم
الساعة حتي
يكثر المخرج
النخ وأخرج
لا تقوم الساعة
حتى يبعث
دجالون كذابون
قريب من
ثلاثين كلم
يزعم أنه
رسول الله
في باب لا تقوم
الساعة حتي
يمر الرجل
بقبر الرجل
النخ بثلاثة
أسانيد وأخرج
قطعة من آخره
في آخر كتاب
الفتن في باب
قرب الساعة
(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الفتن في
باب تغير
الزمان حتى
يعبدوا الأوثان
وفي كتاب
الناقب في باب
ذكر قحطان
ومسلم كتاب الفتن
وأشراط الساعة
في باب لا تقوم
الساعة حتي
يمر الرجل

بقبر الرجل
فيتنقى أن
يكون مكان
البيت من
البلاء

١٢٣٩ لَا (١) تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكْثُرَ فِيكُمْ أَلْمَالُ فَيَقْبِضَ حَتَّى
يُهِمَّ رَبُّ أَلْمَالِ مَنْ يَقْبَلُ صَدَقَتَهُ

وقد أخرجه عقيب حديث المتن المصرح فيه بأن هذا الرجل من قحطان وقد روى
نعيم بن حماد في الفتن من طريق أرطاة بن المنذر أحد التابعين من أهل الشام أن
القحطاني يخرج بعد المهدي ويسير على سيرته وأخرج أيضا من طريق عبد الرحمن
ابن قيس بن جابر الصديقي عن أبيه عن جده مرفوعا يكون بعد المهدي القحطاني
والذي يمتنى بالحق ما هو دونه قال الحافظ بن حجر وهذا الثاني مع كونه مرفوعا ضعيف
الاستناد والأول مع كونه موقوفا أصح اسنادا منه فان ثبت ذلك فهو في زمن
عيسى بن مريم لأن عيسى عليه الصلاة والسلام إذا نزل يعبد المهدي امام المسلمين .
وفي رواية أرطاة بن المنذر أن القحطاني يعيش في الملك عشرين سنة « واستشكل
ذلك » بأنه كيف يكون في زمن عيسى يسوق الناس بعصاه والأمر إنما هو لعيسى
« وأجيب » بجواز أن يقيم عيسى نائباً عنه في أمور مهمة عامة اهـ . وأصل
الجهجة الصباح بالسبع يقال جهجت بالسبع أي زجرته بالصباح . وهذا الحديث
يدل على تغير الزمان وتبدل أحوال الاسلام في ذلك الوقت لأن نزع الخلافة من
قريش دليل على تبدل الأحكام وكثرة الفتن كما هو الواقع الآن (وأما راوى الحديث)
فهو أبو هريرة رضي الله تعالى عنه وقد تقدم في شرح الحديث السابق ذكر الاحالة
على محل ترجمته وباقه تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال)
الخطاب فيه يعم سائر المسلمين وان كان للصحابه في الحال (فيقبض) بفتح التحتية من
فاض الاناء فيضا إذا امتلأ وهو منصوب عطفا على الفعل المنصوب قبله (حتى يهم) بضم
الياء التحتية وكسر الهاء من أهمه الأمر إذا أقلقه وفتح الياء التحتية وضم الهاء
من هم الشيء بمعنى أحزنه (رب المال) بالنصب لأنه مفعول الفعل على الوجهين
(من يقبل صدقته) لفظ من فاعل يهم على الوجهين لأن كلا من يهم بضم الياء ويهم
بفتحها متعد يقال هم الأمر وأهمه وقال النووي في شرح صحيح مسلم ضبطوه
بوجهين أشهرهما بضم أوله وكسر الهاء ورب المال مفعول والفاعل من يجبل أي
يجزئه والثاني بفتح أوله وضم الهاء ورب المال فاعله ومن مفعوله أي يقصد اهـ .

وَحَتَّى يَعْرِضَهُ فَيَقُولَ الَّذِي يَعْرِضُهُ عَلَيْهِ لَا أَرَبَ لِي (رَوَاهُ)
 الْبَخَارِيُّ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب الزكاة
 في باب الصدقة
 قبل الرد
 ومسلم في
 كتاب الزكاة
 في باب الترغيب
 في الصدقة
 قبل أن
 لا يوجد من
 يقبلها بروائين

قال المعنى فهم من ذلك أنهم فرقوا بين الابين فجعلوا الأول متعدياً من الاحكام والثانى
 متعدياً من المهم بمعنى القصد وجعلوا رب المال مفعولاً فى الأول وفاعلاً فى الثانى اه
 وفى رواية من يقبله صدقة أى من يقبل المال صدقة وهى رواية أبى ذر عن
 الكشميهنى (وحى يعرضه) بفتح أوله وكسر ثالثه (فيقول الذى يعرضه عليه)
 ينصب يقول عطفاً على الفعل المنصوب قبله ويعرضه عليه ضبطه كضبط الأول
 (لا أرب لى) بفتحات أى لاجابة لى تحملنى على قبول المال وليس فى النسخ العتمدة
 زيادة فيه هنا بعد قوله لا أرب لى لكنها موجودة فى الفتن فى الحديث الطويل
 الذى تقدم لنا قريباً . وهذا الحديث فى الحقيقة قطعة منه وإنما كررناه ولم نكتف
 بالأول عنه لأن كلا من الشيخين أخرجه على حدته ولم يكتف عنه بالحديث الطويل
 المذكور وحذف بعض أطراف الحديث للاحتجاج به والتأليف هو عادة المحدثين
 كالامام مالك والامام البخارى وغيرهما فذلك ثبت صديعهم ولم اعتبره مكرراً لما
 قدمناه وقول بعض الشروح هنا وقد وجد فى زمن الصحابة عدم قبول الصدقة
 إذ كانت تعرض عليهم فيأبون قبولها صحيح فقد وقع ذلك لحكيم بن حزام رضى
 الله تعالى عنه حين دعاه الصديق رضى الله تعالى عنه ليعطيه عطاء فأبى وعرض عليه
 عمر رضى الله عنه قسمه من الفيء فلم يقبله كما رواه الشيخان وغيرهما لكن هذا
 لزهدهم واعراضهم عن الدنيا مع قلة المال بأيديهم وشدة احتياجهم له ولم يكن اعراضهم
 عن قبول العطاء لأجل فيض المال وحينئذ فلا يستشهد بحالهم لوقوع مصداق هذا
 الحديث فيما مضى من الزمان * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب
 روايته للفظ البخارى * لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال فيفيض حتى يهم رب
 المال من يقبله منه صدقة ويدعى اليه الرجل فيقول لا أرب لى فيه (وأما راوى
 الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدم ذكر محل ترجمته فى شرح
 الحديث السابق لهذا الحديث بأربعة أحاديث مع ذكر الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى
 التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٤٠ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ بِقَبْرِ الرَّجُلِ فَيَقُولُ
يَا لَيْتَنِي مَكَانَهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الفتن
في باب لا تقوم
الساعة حتى
يقبض أهل
القبور وسلم
في كتاب
الفتن وأعراض
الساعة في باب
لا تقوم الساعة
حتى يمر الرجل
بقبر الرجل
فيتحنن أن
يكون مكان
البيت من
البلاء بروايتين

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تقوم الساعة حتى يمر) بضم الميم (الرجل
بقبر الرجل فيقول يا ليتني مكانه) بنصب مكانه على الظرفية أى يا ليتنى كنت ميتا
فى مكان هذا البيت وذكر الرجل جرى على الغالب وإلا فالمرأة كذلك بل أشد
وإنما يتمنى الرجل ذلك عند ظهور الفتن لما يصيبه من البلاء والشدة وتمنيه ذلك
لا للدين بل للبلاء كما هو لفظ مسلم فى إحدى روايته فقيها لا تذهب الدنيا حتى يمر
الرجل على القبر فيتبرغ عليه ويقول يا ليتنى مكان صاحب هذا القبر وليس به الدين
إلا البلاء اه فبسبب البلاء والشدة يتمنى الانسان الموت الذى هو أعظم المصائب
فيكون أهون على المرء من ذلك البلاء لكثرة المصائب على الانسان فى نفسه وأهله
ودنيه وإن لم يكن فى ذلك شئ يتعلق بدنيه فكيف به إذا انضم له مع ذلك الخوف
على دينه . ولم يأمن من جهة صديقه السابق وقرينه . وعن ابن مسعود قال سيأتى
عليكم زمان لو وجد أحدكم الموت يباع لاشتراه ويوافق ذلك قول الشاعر :

وهذا العيش ما لا خير فيه ✽ ألا موت يباع فأشتريه

وانى أقول قد ظهرت الآن أمارات أوائل هذا البلاء الذى يحمل المرء على تنق
الموت إذا مر بقبر الميت لكثرة الفتن فى الدين وفى الأهل والأموال والخوف على
الأنفس والأعراض وعدم الطمأنينة فى هذا الزمان والخوف من الحروب المدمرة
العامة والخوف من ذهاب الدين بالكلية فلولا رحمة الله التى سبقت غضبه ماتهنأ
عاقل بالعيش فى هذا الزمان يوما ولا استعلى فيه يوما ولولا ماصح لما عن رسولنا
الذى لا ينطق عن الهوى عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام لتأبى قلوبنا
من خوف الفتن ولعدمتنا المنام . لكنه صبح عنه صلى الله عليه وسلم كما رواه مسلم
فى صحيحه فى كتاب الفتن بإسناده إلى أبى أسماء عن ثوبان . قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إن الله زوى لى الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها وإن أمتى سيلبغ
ملبسكها ما زوى لى منها وأعطيت الكنزين الأحمر والأبيض وإنى سألت ربى لأمتى
أن لا يهلكها بسنة بدامة وأن لا يسلط عليهم عدوا من سوى أنفسهم فيستبيح

١٢٤١) لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَنْزِلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا مُقْسِطًا

بعضهم وان ربي قال يا محمد انى اذا قضيت قضاء فانه لا يرد واني اعطيتك لأمتك أن لا أهللكم بسنة بعامة وأن لا أساط عليهم عدواً من سوى أنفسهم يستبيح بعضهم ولو اجتمع عليهم من بأقطارها أو قال من بين أقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضها وبسبب بعضهم بعضاً اه بلفظه . في هذا الحديث الصحيح بشارة عظيمة لأمة الاجابة الحمديدية تطمئن بها قلوب العقلاء الموحدين المؤمنين بكل ما أخبر به سيد المرسلين عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة السلام في كل حين . فقد استفدنا من هذا الحديث ما يقتبنا عن تلقى أخبار حوادث الزمان من الجرائد لايماننا بأن الله تعالى أجاب سؤال رسوله عليه الصلاة والسلام فأعطاه لأمة أن لا يهلكهم بسنة بعامة وان لا يسلط عليهم عدوا من سوى أنفسهم يستبيح بعضهم ولو اجتمع عليهم من بأقطار الأرض فسأله تعالى لما أمنتنا من عدو من غيرنا أن لا يهلك بعضنا بعضاً ولا يسبي بعضنا بعضاً وان يمتتنا على الايمان بحوار نبينا صلى الله عليه وعلى آله وسلم وهذا الحديث قطعة من حديث أبي هريرة الطويل أفردته كل من الشيخين على حدة فتبعتهما في ذلك (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدم في آخر شرح الحديث السابق ذكر الاحالة على عمل ذكر ترجمته والاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تقوم الساعة) أى لا يحصل مجيء قيام الساعة (حتى ينزل فيكم) أى في هذه الأمة فالخطاب لجميعها لأن نزول عيسى في آخر الزمان إلت شاء الله ولا زال لم ينزل وعسى أن ينزله الله تعالى في بقية أعمارنا لعلنا نراه ونبتكر به ونجاهد معه وتتوسل به في جميع أمورنا إلى الله (ابن مريم) هو عيسى عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام (حكماً) بفتح الحاء والكاف أى حالة كونه حاكماً (مقسطاً) بضم الميم واسكان القاف وكسر السين أى عادلاً فهو من أقسط اذا عدل في الحكم بخلاف قسط الثلاثى فاسم الفاعل منه قاسط أى جائر ولذا قال بعض الفضلاء :

أقسط بالألف في الحكم عدل * بفسيره جار فوال من عدل

ومن قسط الثلاثى قوله تعالى « وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً » وحكم عيسى عليه السلام في آخر الزمان بعد نزوله يكون بشرية رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم لا بشره الأول لإلما انتقا عليه وسائر الأنبياء تنطق شرائعهم في التوحيد وسائر السميات وفي حفظ الدين والنفس والمال والعرض والنسب وربما اختلفت كثيراً في الفروع وشرعية نبينا محمد صلى الله عليه وسلم

(١) أخرجه

البخارى في

كتاب المظالم

في باب كسر

الصليب وقتل

الخنزير ومسلم

في كتاب

الایمان بكسر

المهزة في باب

نزول عيسى

ابن مريم

بروايات متعددة

المبنى وان

وقم اختلاف

في بعض

ألفاظها

فَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخَنزِيرَ وَيَصْعَقُ الْجَزِيَّةَ وَيَقْبِضَ الْمَالَ
حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

ناسخة لفروع جميع شرائع الأنبياء إلا ما وافقها من شرائعهم كما أشار اليه شيخنا
الشيخ عبد القادر في الواضع المبين بقوله :

وشرعه كل شريعة نسخ * إلا الموافق لشرعه رسخ

فيمسح عليه الصلاة والسلام يحكم بشريعة رسولنا عليه الصلاة والسلام مجددا
لها كما أشار اليه الجلال السيوطي في منظومة المجددين بقوله :

وآخر المائتين فيها يأتي * عيسى نبي الله ذو الآيات

يمجد الدين لهذا الأمه * وفي الصلاة بمضنا قد أمه

وبعده لم يبق من مجد * ويرفع القرآن مثل ما بدى

وتكثر الاشرار والاضاعة * من رفعه الى قيام الساعة

(فيكسر) بالنصب عطف على ينزل (الصليب) المربع المشهور للنصارى زاعمين
ان عيسى عليه الصلاة والسلام صلب على خشبة على تلك الصورة وفي كسره له
اشعار بانهم كانوا على الباطل في تعظيمه وعبادته مع الله تعالى والصليب بالنصب
مفعول يكسر (ويقتل الخنزير) بنصب يقتل عطفا على فيكسر المنصوب (ويضع
الجزية) وفعل يضع بالنصب عطفا على الفعلين المنصوبين قبله والخنزير والجزية
كل منهما بالنصب مفعول للفعل الذي هو قبله ومعنى وضعه الجزية تركه لها فلا يقبل
من الكفار إلا الاسلام وهذه المزية أخبرنا بها رسولنا عليه الصلاة والسلام
من جملة ما أخبرنا به من تهديد عيسى لدينه عليهما الصلاة والسلام (ويقبض المال)
وفعل يقبض بالنصب عطفا على ما قبله وهو بفتح الياء وكسر الفاء أى يزيد ويكثر
بسبب نزول البركات وقلة الرغبة في المال لقصر الأمل والعلم بقرب القيامة والمال
فاعله وفي رواية ويقبض بالرفع على الاستئناف ثم بين غاية قبضاته وكثرته في ذلك
الزمان بقوله (حتى لا يقبله أحد) ويؤخذ من هذا الحديث أن من كسر صليبا
لنصارى أو قتل خنزيراً لهم ومعارضون لأهل الاسلام لا يضمن لأنه فعل مأثور
إذا كان ما ذكر للمعارضين أو للذي تجاوز الحد الذي عوهد عليه فإذا لم يتجاوز

وكسره مسلم كان متعدياً لأنهم على تقريرهم على ذلك يؤدون الجزية * وقول واللفظ له أى البخارى وأما مسلم فلفظه فى الرواية التى لم تتقدم لنا فى المتن * والله لينزل ابن مريم حكماً عادلاً فليكسرن الصليب وليقتلن الحنزيير وليضعن الجزية ولتتركن القلاص فلايسعي عليها ولتذهبن الشحناء والتباغض والتحاسد وليدعون إلى المسال فلا يقبله أحد * وقول فى الرواية التى لم تتقدم لنا فى المتن إشارة إلى أنه تقدم لنا فى المتن من رواية أبى هريرة فى حرف الواو ما هو أقرب للفظه هنا وهو : والنبي نفسى بيده ابوشككن أن ينزل فيكم ابن مريم الخ ولكن حيث تقدم ذلك فيما اتفقا عليه وبقي لمسلم لفظ بمعناه لم يذكر فى المتن أردت ذكره هنا وكان يمكن الاكتفاء عن تكرار هذا الحديث مع حديث والنبي نفسى بيده لكونه مغنياً عنه ومعناه لكن لكثرة انكار الملاحدة ومن فى حكمهم من جهلة المنتسبين للعلم تمين على اثباته فى المتن لتقرير حكم نزول عيسى عليه السلام فى آخر الزمان حسب ما أخبر به رسولنا الذى لا ينطق عن الهوى ان هو إلا وحى يوحى ، وقد تواترت أحاديث نزول عيسى عليه الصلاة والسلام وفيما اشتمل عليه متن كتابى زاد المسلم منها كفاية لاتفاق الشيخين عليه وسأزيد فى الفرح هنا حديثاً طويلاً فيما يفعله عيسى بعد نزوله أخرجه مسلم فى كتاب الفتن وأشرط الساعة من صحيحه فقد أخرج هناك من رواية النواس بن سمعان قال : ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال ذات غداة فخفض فيه ورفع حتى ظنناه فى طائفة النخل فلما رحنا إليه عرف ذلك فينا فقال ما شأنكم قلنا يا رسول الله ذكرت الدجال غداة فخفضت فيه ورفعت حتى ظنناه فى طائفة النخل فقال غير الدجال أخوفنى عليكم ، ان يخرج وأنا فيكم فأنا حبيبه دونكم وان يخرج ولست فيكم فامرؤٌ حجيج نفسه والله خليفتى على كل مسلم انه شاب قطط عيته غنة طائفة كأتى أشبهه بعبء العزى بن قطن فمن أدركه منكم فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف انه خارج خلة بين الشام والعراق فمات يمينا وعاث شمالا ياعباد الله فاثبتوا قلنا يا رسول الله ومالبش فى الأرض قال أربعمون يوماً يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة وسائر أيامه كأيامكم قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذى كسنة أتكفينا فيه صلاة يوم قال لا اقدروا له قدره قلنا يا رسول الله وما اسرعه فى الأرض قال كالغيث استدبرته الريح فيأتى على القوم فيدعوم فيؤمنون به ويستجيبون له فيأمر السماء فتمطر والأرض فتنبث فتروخ عليهم سارحتهم أطول ما كانت ذرى وأسبغ ضرعاً وأمدته خواصر ثم يأتى القوم فيدعوم فيردون عليه قوله فينصرف عنهم فيصيحون محلين ليس بأيديهم شيء من أموالهم ويمر بالخربة فيقول لها أخرجى كنوزك فتبته كنوزها كيما سب النحل ثم يدعو رجلاً ممتلاً شاباً فيضربه بالسيف فيقطعه جزئين رمية الغرض ثم يدهوه فيقبل ويهزل وجهه ويضحك فيها هو كذلك إذ بعث الله المسيح بن مريم فينزل عند المنارة البيضاء

شرق دمشق بين مهرودتين واضعا كفيه على أجنحة ملائكين إذا طأطأ رأسه قطر وإذا رفعه نمحر
 منه جان كاللؤلؤ فلا يحل لسكافر يجد ريح نفسه إلا مات ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه فيطلبه حتى
 يدركه في باب لد فيقتله ثم يأتي عيسى ابن مريم قوم قد عصمهم الله منه فيمسح عن وجوههم ويحشهم
 بدرجاتهم في الجنة فينبأ هو كذلك إذ أوحى الله إلى عيسى اني قد أخرجت عباداً لي لا يدان لأحد
 بقتلهم فحرز عبادي إلى الطور ويبعث الله يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون فيمر أوائلم
 على بحيرة طبرية فيشرربون مافيها ويمر آخرهم فيقولون لقد كان بهذه مرة ماء ويحصر نبي الله عيسى
 وأصحابه حتى يكون رأس الثور لأحدهم خبيراً من مائة دينار لأحدهم اليوم فيرغب نبي الله عيسى
 وأصحابه إلى الله فيرسل الله عليهم النصف في رقابهم فيصيحون فرسى كمرت هس واحدة ثم يبطني الله
 عيسى وأصحابه إلى الأرض فلا يجدون في الأرض موضع شبر إلا ملاء وهمهم ونحن فيرغب نبي
 الله عيسى وأصحابه إلى الله فيرسل الله طيراً كأعناق البخت فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل الله
 مطراً لا يكن منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الله الأرض حتى يتركها كالزلفة ثم يقال للأرض انبتي
 ثمرك وودي بركنك فيومئذ تأكل العصابة من الرمانة ويستظلون بقحفها وبارك في الرسل
 حتى ان اللقحة من الابل لتسكني الفأم من الناس واللقحة من البقر لتسكني القبيلة من الناس واللقحة
 من الغنم لتسكني الفخذ من الناس فينبأهم كذلك إذ بعث الله ريحاً طيبة فتأخذهم تحت آباطهم فتقبض
 روح كل مؤمن وكل مسلم ويبقى شرار الناس يتهارجون فيها تهارج الحر فعليهم تقوم الساعة اه
 بلفظه ورواه الامام أحمد * وفي هذا الحديث الذي هو حديث مسلم من رواية النواس بن سمعان
 بعض ألفاظ تحتاج إلى البيان لغرابتها فنبأ قوله خفض فيه ورفع الخ . فانه بتشديد الفاء فينبأ وفي
 معناه قولان أحدهما خفض بمعنى حفر إشارة إلى تحقير أمر الدجال وانه يضمحل ويقتل بعده هو
 وأتباعه ومعنى رفع انه عظم أمر فتنته والحنة به للأمر الحارقة للعادة المقارنة له ولذلك ما من نبي
 الا وقد أئذره قومه وقيل في معناه غير هذا ومعنى قطط بفتح القاف والطاء شديد جعودة الشعر
 ومعنى فمات يمينا وعات شمالا أفسد بأسراع لأن الديث الافساد أو أشده ومعنى أطول ما كانت ذري
 وأسبغها ضرعاً الخ أي أعلى ما كانت أسنمة وذري يضم الذال المعجمة جمع ذروة يضم الذال
 وكسرهما ومعنى أسبغها ضرعاً أطوله لكثرة اللبن وكذا أمده خواصر لكثرة امتلائها من الشبع
 ومعنى يعاسب النحل ذكور النحل ومعنى قوله فيقطعه جزئين رمية الفرض بفتح جيم جزئين على
 المشهور وحكي ابن دريد كسرهما أي قطعتين . ومعنى رمية الفرض انه يجعل بين الجزئين مقدار
 رميته كما هو الظاهر المشهور وقوله فينزل عند المنارة البيضاء شرق دمشق بين مهرودتين قال فيه
 الذنوى في شرحه أما المنارة فبفتح الميم وهذه المنارة موجودة اليوم شرق دمشق ودمشق بكسر

الدال وفتح الميم وهذا هو المشهور وحكى صاحب المطالع كسر الميم وهذا الحديث من فضائل دمشق اه ثم قال واما المهرودتان فروى بالدال المهملة والدال المعجمة والمهملة أكثر والوجهان مشهوران اه ومعناه لابس المهرودتين أى ثوبين مصبوعين بورس ثم بزعفران وقيل هما شقتان والشقة نصف الملاة وقوله جان كالأؤلؤ الجمان بضم الجيم وتخفيف الميم هى حبات من الفضة تصنع على هيئة الأؤلؤ السكار والبراد انه يتعذر منه ماء كالأؤلؤ فى صفائه ففى الماء جانا لشبهه به فى الصفاء والحسن وقوله لا يعمل لكافر بمجد ربيع نفسه إلامات أى لا يمكن والفس بفتح الفاء .

ولد فى قوله يباب لد بضم اللام وتشديد الدال هو بلدة قريبة من بيت المقدس . ومعنى لايدان لأحد بقتالهم لاقدرة ولاطاقة ويدان بكسر الهمزة وتفتح اليم ومعنى فحرز عبادى حصنهم إلى الطور واجعله لهم حرزاً . والتف بنون وغين معجمة مفتوحتين ثم فاء هو دود يكون فى أنوف الأبل والغنم الواحدة نغفة والفرسى بفتح الفاء مقصور أى قتلى واحد من فرس . وقوله ملأ زهمهم وتنهم هو بفتح الهاء أى دسمهم ورائحتهم الكريهة والمدر بفتح الميم والدال الطين الصلب والزلفة روى بفتح الزاى واللام والقاف . وروى الزلفة بضم الزاى وإسكان اللام وبالفاء . وروى الزلفة بفتح الزاى واللام وبالفاء ومعناه كالمرآة فى الصفاء أو كالإحسان الخضراء أو الصلصة أو الروضة . وقوله يستظلون بحققها هو بكسر القاف مقعر قشرها وقوله يبارك فى الرسل بكسر الراء وإسكان السين هو الأبن واللقمة بكسر اللام وفتحها لغتان مشهورتان وقوله يتسارعون تهاجر الحمر الخ . أى يجامع الرجال النساء علانية بحضرة الناس كما يفعل الحمير فالهرج بإسكان الراء الجماع يقال هرج زوجته أى جامعها يهرجها بفتح الراء وضمها * وحديث المتن كما أخرجه الشيخان أخرجه ابن ماجه فى الفتن من مسنده فحديث المتن والحديث الذى أخرجه مسلم من رواية النواس بن سميان وغيرهما من الأحاديث السالفة فى أخبار عيسى عليه الصلاة والسلام نصوص صريحة من رسولنا الصادق المصدوق عليه الصلاة والسلام فى نزول عيسى عليه الصلاة والسلام فى آخر الزمان مجدداً لشرعية رسولنا عليه الصلاة والسلام وظواهر نصوص الكتاب العزيز شاهدة لما بينته هذه الأحاديث الواردة فى نزوله وهى متواترة كما صرح بذلك أئمة الحديث وظواهر نصوص القرآن الشاهدة لنزوله قرب قيام الساعة منها قوله تعالى وانه لعلم للساعة ومنها قوله عز وجل وكهلا بعد قوله تسكلم الناس فى المهد فهو يفيد نزوله قبل الساعة لأنه رفع قبل السكولة لما ورد من أنه رفع ليلة القدر من بيت المقدس فى سحابة أرسلها الله اليه فرضته وكان ذلك وله ثلاث وثلاثون سنة وعاشت أمه بعده ست سنين والقرآن صريح فى أنه رفع ولم يقتله اليهود عليهم لعنة الله . وموته لا يقع إلا بعد نزوله للأرض وتزوجه بها امرأة من بنى كلب تسمى راضية وثبت انه يولد له بعد نزوله وانه بعد موته يدفن مع النبي صلى الله

١٢٤٢ لا^(١) تَكْتَحِلُ قَدْ كَانَتْ إِحْدَا كُنْ تَمَسْكُتُ فِي شَرِّ أَحْلَامِهَا أَوْ شَرِّ
بَيْتِهَا فَإِذَا كَانَ حَوْلُ فَمَرَّ كَلْبٌ رَمَتْ بَبْعَرَةٍ فَلَا حَتَّى تَمْضِيَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ
وَعَشْرًا « قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حِينَ اسْتَأْذَنُوهُ

عليه وسلم وعلى سائر المرسلين، ومع هذه النصوص الصريحة والظواهر العاضدة لها من القرآن تجدد بعض من
ينتسب للعلم اليوم في شك من هذا كله بل لا يؤمن بأنه لا يزال حيا في السماء وانه سينزل منه في
آخر الزمان ويجهاد ويقتل الدجال بمرته عند باب لد ويهلك الله بدعائه بأجوج ومأجوج ويفرج
كروهم وفزعهم به عن الوجود حيثئذ من المسلمين ثم يموت في الأرض ويدفن في المحل المذكور.
إلا من وفق الله من علماء السنة وأعانه بدوام التوفيق والهداية والنور. نسأله تعالى أن يلهينا الرشاد
في سائر الاعتقاد . ويغفر لنا ولأحبينا بالآيمان الخالص بمحور رسول الله صلى الله عليه وسلم
(وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله عنه . وقد تقدم ذكر الاحالة على محل ترجمته
والاحالة عايبا مراراً في آخر شرح الحديث السابق وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء
الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تكتحل) بفتح التاء وسكون الكاف بعدها
تاء مفتوحة فحاء مكسورة من باب الانتعال وفي رواية لا تكتحل بفتح التاء وفتح الكاف والحاء
المشددة أصله تكتحل فحذفت إحدى التائين تخفيفاً أى لا تكتحل المرأة المستأذن رسول الله
صلى الله عليه وسلم في كحلها وهى في عدة الوفاة ثم قال عليه الصلاة والسلام مينا حال ما كانت
تفعله المتوفى زوجها في الجاهلية (قد كانت احدا كن) في الجاهلية (تمسكت) إذا توفى زوجها
(في شر أحلاسها) بفتح الهمزة ثم حاء مهملة ساكنة جمع جلس بكسر فسكون وهو الثوب أو
الكساء الرقيق يكون تحت البرذعة (أو شر بيتها) شك الراوى هل وقع الوصف لثيابها
أو لسكانها (فإذا كان حول) أى فإذا مضى من وفاة زوجها حول (فر) عليها (كلب رمت
بيعة) لترى من حضرها من الناس أن مقامها حولاً في هذه الحالة أهون عليها من بعة ترى بها
كاليا بالنسبة إلى فقيدها وما يستحقه من الحداد. وظاهر هذا ان رميا البعة متوقف على مرور الكلب
سواء طال زمن انتظار مرورهم أم قصر (فلا) تكتحل (حتى تمضى أربعة أشهر وعشر) أى
حتى تمضى أربعة أشهر وعشر ليال من حين وفاة زوجها فحيثئذ لها أن تكتحل لمضى عدة الوفاة
عليها (قاله) أى قال لا تكتحل الخ (عليه الصلاة والسلام حين استأذنه) أى أقارب المرأة

فِي كَعْلٍ أَمْرَأَةٍ تُوْفِي زَوْجَهَا فَخَافُوا عَلَى عَيْنِهَا « (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّغْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الطلاق في باب الكحل للعادة وفي باب تعدد المتوفى عنها زوجها أربعة أشهر وعشرًا وفي كتاب الطب باب الأمد والكحل من الرمد . ومسلم في الطلاق في باب وجوب الأحاديث في عدة الوفاة وتحريره في غير ذلك إلا ثلاثة أيام بثلاث روايات بخمسة أسانيد

التي توفي زوجها كأما لما خافوا على عينا من شدة الرمد فاستأذنوه (في كحل) أي اكتحال (امرأة توفي زوجها فخافوا على عينا) من شدة الوجع فلم يأذن لها عليه وعلى آله الصلاة والسلام في الاكتحال مع ما هو معروف عنه من الرأفة بالمؤمنين والرحمة كما وصفه الله تعالى به في القرآن الكريم بقوله « بالؤمنين رؤوف رحيم » سداً للريعة اكتحال المتوفى عنها زوجها ما دامت في العدة لئلا يصير ذلك ذريعة لغيره من الزينة المنهى عنها في زمن العدة فلم يرخص لها في ذلك مع شدة مرض عينا فعند الطبراني أنها تشتكي عينا فوق ما يظن فقال صلى الله عليه وسلم لا قد كانت إحداكن تمكث في شر أحلاسها الخ ما تقدم وعند ابن منده رمدت زمداً شديداً وقد خشيت على بصرها وعند ابن حزم بسند صحيح من رواية القاسم بن أصبغ أني أخشى أن تنفق عينا فقال لا وإن انقضت ولذا قال إمامنا مالك رحمه الله تعالى في رواية عنه تمنعه مطلقاً . وعنه يجوز إذا خافت على عينا بما لا طيب فيه وبه قال الشافعي لكن مع التقييد بالليل . وأجابوا عن قصة هذه المرأة باحتمال أنه كان يحصل لها البرء بغير الكحل كالنصيبيد بالصبر ونحوه * وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته اللفظ البخاري عن أم سلمة تقول * جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن ابنتي توفي عنها زوجها وقد اشتكت عينا أفنكحلها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا مرتين أو ثلاثا كل ذلك يقول لا ثم قال إنما هي أربعة أشهر وعشر وقد كانت إحداكن في الجاهلية ترمي بالبرة على رأس الحول * وفي الصحيحين بعد هذا الحديث قال حميد أي ابن نافع المذكور في استناد الحديث قلت لزبيب أي بنت أبي سلمة وماترى بالبرة على رأس الحول فقالت زبيب كانت المرأة إذا توفي عنها زوجها دخلت حفشا ولبست شر ثيابها ولم تمس طيبا ولا شيئا حتى تمر بها سنة ثم توفى بدابة حمار أو شاة أو طير فتفتض به فقلما تفتض بشيء إلا مات ثم تخرج فتعطى برة فترمي بها ثم تراجع بعد ما شاءت من طيب أو غيره . وفي صحيح البخاري

١٢٤٣ لا^(١) تَكْذِبُوا عَلَىٰ فَإِنَّهُ مَنْ كَذَبَ عَلَىٰ فَلْيَلْجِ النَّارَ
(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ^(١)) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ
اللَّهُ وَجْهَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

الخارج
البخاري في
كتاب العلم
في باب اثم من
كذب على
النبي صلى الله
عليه وسلم
ومسلم في
مقدمة صحيحه
في باب التحذير
من الكذب
على رسول
الله صلى الله
عليه وسلم
بثلاثة أسانيد

بعده أيضا سئل مالك ما تقتض به فقال تمسح به جلدتها * وهذا الحديث كما أخرجه
الشيخان أخرجه أبو داود في الطلاق من سننه والترمذي في النكاح من سننه
والنسائي في الطلاق وفي التفسير من سننه وابن ماجه في الطلاق من سننه (وأما
راوى الحديث هنا) فهو أم المؤمنين أم سلمة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها
في حرف الواو عند حديث * ويح عمار تقتله الفئة الباغية الخ . وتقدمت الاحالة
عليها مرتين . وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تكذبوا على) بصيغة الجمع وهو عام
في كل كذب وفي كل نوع منه سواء كان في الأحكام أو في غيرها كالترغيب والترهيب
ولامفهوم لقوله عليه الصلاة والسلام على إذ لا فرق بين الكذب عليه والكذب له
لنهي عليه الصلاة والسلام عن مطلق الكذب وحيث أن الكذب عليه أوله منهى
عنه والكذب عدم مطابقة الخبر للواقع سواء طابق الاعتقاد أم لا وقيل عدم مطابقتها
الاعتقاد وقيل عدم مطابقتها لهما ثم ذكر الوعيد بالنار على الكذب عليه فقال (فإنه)
أى الشأن (من كذب على) بفتح الياء الشددة أى من كذب عليه صلوات الله
وسلامه عليه (فليج) بالجرم جواب الشرط فلذلك دخلته الفاء والشرط هو كلمة
من كذب على لأن من موصولة تتضمن معنى الشرط أى فليدخل (النار) أى هذا
جزاؤه وقد يجازى به وقد يعفو الله تعالى عنه ولا يقطع عليه بدخول النار وهكذا
سبيل كل ما جاء من الوعيد بالنار لأصحاب الكبائر غير الكفر ثم إن جوزى
وأدخل النار فلا يخلد فيها بل لا بد من خروجه منها بفضل الله تعالى وسعة رحمته
أما الكافر فهو يخلد فيها والعياذ بالله * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم
فلفظه * لا تكذبوا على فإنه من يكذب على يلج النار * وقد تقدم بمعنى هذا
الحديث في الأحاديث المصدرة بلفظة من . حديث من رواية أنس وهو * من تعد
على كذبا فليتبوأ مقعده من النار * وحديث من رواية أبي هريرة والزيبر وأبى سعيد

الحدرى وهو حديث * من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار * وهذا الحديث وما بمعناه من الأحاديث المتواترة وقد بسطت الكلام على ذلك في شرح هذين الحديثين السابقين بما فيه كفاية عن الاطالة في شرح هذا الحديث الذى هو بمعناها أيضا * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى المناقب وفى العلم من سننه وقال حسن صحيح والنسائى فى العلم من سننه باسنادين وابن ماجه فى السنة من سننه باسنادين (وأما راوى الحديث) فهو أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى حرف الباء ولا بأس بالتبرك بنذرة منها أيضا هنا فأقول متبركا بتكرار بعض ترجمة زوج البتول . على كرم الله وجهه هو ابن أبى طالب بن عبد المطلب يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم فى جده الأول بن هاشم بن عبد مناف إلى آخر النسب الشريف وكفاه ذلك شرفا واسم أبيه عبد مناف على المشهور واسم أمه فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف وهى أول هاشمية ولدت هاشميا وأول هاشمية ولدت خليفة وقد أسلمت وهاجرت إلى المدينة وتوفيت بها فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى عليها رسول الله عليه الصلاة والسلام ونزل فى قبرها واتسكا فى فيه ودعا لها فلذلك سلمت من ضمة القبر كما بسطناه فى غير هذا المحل وكنية على أبو الحسن وكناه رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا تراب وأكرمه بالمؤاخاة وقال له أنت أخى فى الدنيا والآخرة وهو أبو السطين وأول خليفة من بنى هاشم وهو أحد العشرة المبشرة بالجنة وأحد الستة أصحاب الشورى الذين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض وأحد الخلفاء الراشدين وأحد العلماء الربانيين وأشجع الشجعان المشهورين وأزهد الزهاد المعروفين وأحد السابقين إلى الاسلام وقد شهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا تبوك إذ قد استخلفه على المدينة المنورة حين غزا إليها وأصابته يوم أحد ست عشرة ضربة وقد أعطاه عليه الصلاة والسلام الراية يوم خيبر وأخبر أن الله ورسوله يحبانه وإن الفتح يكون على يديه وأحواله فى الشجاعة مشهورة ومناقبه جمة مأثورة وقد أفردتها فى جزء نافع محمته كفاية الطالب . لمناقب على بن أبى طالب وتقدم ذكرى له لما تعرضت لترجمته فى حرف الباء وذكرت هناك أن له من الأحاديث خمسمائة حديث وستة وثمانين حديثا اتفق البخارى ومسلم على عشرين منها وانفرد البخارى بتسعة ومسلم بخمسة عشر وعلمه وتوفيقه فى القضاء أكرام مشهوران وفى الحديث أقضاكم على وقد روى عنه أولاده الحسن والحسين ومحمد بن الحنفية وفاطمة الزهراء وعمر وابن عباس والأحنف وغيرهم وللى الخلافة خمس سنين وقيل إلا شهراً ، بويج بعد عثمان رضى الله تعالى عنه لكونه أفضل الصحابة حينئذ إجماعا وقد ضربه عبد الرحمن بن ملجم المرادى الحميرى بسيف مسموم أوصله إلى دماغه عامله الله على ذلك بما يستحقه وكان ذلك فى ليلة الجمعة بالكوفة ذات بها ليلة الأحد تاسع عشر رمضان سنة أربعين عن ثلاث وستين سنة على الأرجح وكان آدم اللون أصابع ربعة أبيض الرأس واللحية وربما

خضب لحيته رضى الله تعالى عنه وكانت له لحية كثة طويلة حسن الوجه كأنه القمر ليلة البدر ضحك السن وقبره بالكوفة لكنه أخفى خوفاً عليه من الخوارج أخزام الله تعالى وليس فى الصحابة من اسمه على ابن أبى طالب غيره وفى الرواة غير الصحابة على بن أبى طالب ثمانية وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تلقوا) بفتح التاء واللام والقاف المشددة وأسله لا تلقوا فحذفت إحدى التائين على حد قوله تعالى « لا تكلم نفس إلا بإذنه » أى لا تكلم (الركبان) بضم الراء وإسكان الكاف جمع راكب كرهبان جمع راهب ويجمع الراكب أيضاً على ركب بفتح فسكون مثل صاحب وصحب أى لا تستقبلوا الذين يحملون المتاع إلى البلد للاشتراء منهم قبل قدومهم على الأسواق ومعرفتهم الأسعار . وقد حمل إمامنا مالك معنى هذا الحديث على أنه لا يجوز أن يشتري أحد من الجلب السلم الهابطة الى الأسواق سواء هبطت من أطراف المصر أو من البوادرى حتى يبلغ بالسلعة سوقها وقد قيل للإمام مالك أ رأيت ان كانت تلك على رأس ستة أميال فقال لا بأس بذلك والحيوان وغيره فى ذلك سواء . وعن ابن القاسم إذا تلقاها متلق واشترها قبل أن يهبط بها إلى السوق أى فذلك المنهي عنه . وقال ابن القاسم يفرض لها ثمن فان تقصت عن ذلك الثمن لزمت المشتري قال سمعون وقال لى غير ابن القاسم يفسخ البيع وقال الليث اكراه تلقى السلع وشراها فى الطريق أو على بابك حتى تغف السلعة فى سوقها وسبب ذلك الفرق بأهل الأسواق لكلا ينقطعوا بهم عماله جلسوا ينتفون من فضل الله تعالى فنهوا عن ذلك لأن فى ذلك إفساداً عليهم وقال الشافعى رفقا بصاحب السلعة لكلا يخس فى ثمن سلعته وعند أبى حنيفة من أجل الضرر فان لم يضر بالناس تلقى ذلك لضيق المعيشة وحاجتهم إلى تلك السلعة فلا بأس بذلك . قاله العيني عند شرح هذا الحديث * قال الابن التلقى أن تلقى الساع الواردة لمحل يعمها بقرية قبل وصولها اليها قال المازرى والنهى عن التلقى معقول للمنى فئلته مايقم من الضرر بالغير . قال القاضى عياض ولم يأخذ أبوحنيفة بالحديث وأجاز التلقى إلا أن يضر بالناس فيترك قال عياض ولا خلاف فى منع التلقى بقرب المصر وأطرافه . واختلف فى حد المنع فذكره مالك على مسيرة يومين وعنه أيضاً بإباحته على ستة أميال . قال الابن وحكى ابن العربى فى المعارضة فى حد التلقى ثلاث روايات . الأولى أنه المبل . الثانية أنه فرسخان . الثالثة رواها ابن وهب أنه اليومان * وروى ابن المواز فى قوم خرجوا لنزو أو تخر

وَلَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ وَلَا تَتَنَاجَشُوا

فلقوا سلع بحر يجوز لهم أن يشتروا منها للأكل لا للتجر * واختاف في خروج التجار لشراء الغلات في الحواطط ويدخلونها في أوقات متعددة إلى الحاضرة فأجازها ابن القاسم وأشهب وروى أشهب منته ولو نوى الجالب للمصر أنه ان وجد مبتاعا بطريقه باعه فقال ابن القاسم لا يبيعه إلا بالمصر * ابن رشد لا يبيعه ممن يريده للبيع وجاز بقرية على أميال من المصر ممن يريده للأكل ولو اختزنه بالطريق بموضع لا سوق فيه ثم بدا له أن يبيعه جاز له أن يبيعه من أهل المحل ولو بستره وبيعه ممن يخرج اليه من الحاضرة بحري على الخلاف في أهل الحاضرة يخرجون لشراء الغلات من الحواطط اه واختلف في بيع التلقي ان وقع فالشهور عن مالك وأكثر أصحابه أن السلعة تعرض على أهل سوقها فان لم يكن لها سوق فلا أهل المصر أنت يشاركم فيها من اختار ذلك منهم . وعن مالك انه ينهي ولا تنزع . وقال محمد ترد للبائمين فان غاب أسر الامام من يبيعه عنه والربح والخسارة له وفي الواضحة ان غاب فان كان التلقي غير معتاد تركت له وزجر وإلا عرضت بالثمن على أهل السوق ان لم تكن طعاما فان لم يكن لها سوق فعلى الناس وأمال الطعام فيعرض على كل الناس كان له سوق أولا . وروى ابن وهب تباع لأهل السوق والربح والخسارة على المتلقي وروى ابن القاسم ينهى فان عاد أدب ولا تباع . المازري في كتابه الكبير هذا هو المشهور اه ملخصا من شرح الابن لصحيح مسلم وحمل بسط الكلام على هذا كتب الفروع (ولا يبيع) بالجزم على التمسى وبالرفع على أن لانا فية (بعضكم على بيع بعض) قال إمامنا مالك في الموطأ رواية يحيى بن يحيى الليثي وتفسير قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما نرى والله تعالى أعلم لا يبيع بعضكم على بيع بعض انه إنما نهى ان يسوم الرجل على سوم أخيه اذا ركن البائمين إلى السائم وجعل يشترط وزن الذهب وشبرا من العيوب وما أشبه ذلك مما يعرف به أن البائع قد أراد مبايعة السائم فهذا الذى نهى عنه والله تعالى أعلم (ولا تناجشوا) أصله تناجشوا فحذف إحدى التائين تخفيفا جريا على القاعدة التي أشار لها ابن مالك في ألفيته بقوله :

وما بتائين ابتدي قد يقتصر * فيه على تا كتيب المبر

وحذف إحدى التائين على هذه القاعدة هو ماسبق في لا تلقوا الركبان أيضا والتجش هو أن يزيد في ثمن السلعة بلا رغبة فيها بل ليغر غيره وقال مالك في الموطأ والتجش أن تعطيه في سلعة أكثر من ثمنها وليس في نفسك اشتراؤها ليقتدى بك غيرك اه بلفظه في رواية يحيى بن يحيى الليثي المشهورة

وَلَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ

بأيدي الناس اليوم فهو فيما بعد هذا الحديث الذي هو حديث متن زاد السلم في باب ما ينهى عنه من المساومة والمعاينة في أواخر كتاب البيوع قبيل جامع البيوع وصرح به خليل بن اسحاق المالكي في مختصره في منيات البيوع بقوله * وكان النجش يزيد ليغر الخ فقول الأبى بعد ما نسب مالك في اللوطاً من تفسير النجش في قوله . قال مالك في اللوطاً والنجش أن تمطيه في سلته أكثر من قيمتها وليس في نفسك شراؤها وقال الأكثر هو أن يزيد في السلعة ليغتر به غيره وهذا أعم من تفسير مالك اه لا يتجه مع ما نقلته من لفظ مالك في رواية يحيى بن يحيى اللبثى فهي موافقة لما زعم أنه قول الأكثر وهذه الرواية هي الرواية المشهورة المستعملة الآن عن مالك شرقاً وغرباً وهي من أشهر روايات اللوطاً وهي التي بلغت شروحها نحو المائة كما حررته في دليل السالك وغيره . وان قيل بأن أصح رواياته رواية القعني ورواية ابن القاسم كما أشرت له في دليل السالك أيضاً بقولي :

قيل أصحها الذي للقعني * ونحل قاسم المحقق الأبى

فتأمله منصفاً وبه تعلم أن قول الأكثر ليس أعم من قول الامام مالك على رواية يحيى بن يحيى اللبثى المشهورة . فقلوه عليه الصلاة والسلام ولا تناجشوا نهي عن التناجش الذي مر تعريفه عن الامام مالك وغيره لما فيه من غرور الناس فان بنى البيع على النجش وعلم البائع به واعتبره فلمشتري رد المبيع ان كانت قائماً وله التمسك به ان شاء فان فات المبيع بيد المشتري فالقيمة يوم القبض وان شاء دفع الثمن لصحة البيع قاله ابن حبيب وهو معنى قول خليل في مختصره وكان النجش يزيد ليغر فان علم فلمشتري رده فان فات فالقيمة * (ولا يبيع) بالجزم وبالرفع على أن لنافية أيضاً (حاضر لباد) أى لمن هو من أهل البادية أى سكانها ويقال اسكنها العمودي نسبة للعمود لتعصب بيته من نحو الشعر عليه أى على العمود فقد نهي صلى الله عليه وسلم بهذا النص عن بيع الحاضر لبادى قال الأبى قال أبو عمر وحله مالك على أهل العمود خاصة البعدين عن الحاضرة الجاهلين بالسعر فيما يجلبونه من فوائد البادية دون شراء وانما قيده بهذه القيود لأن الغرض من الحديث إرفاق أهل الحضر بأهل البادية فبما ليس فيه ضرر ظاهر على أهل البادية وهذا إنما يحصل بمجموع تلك القيود وبيانه أنهم إذا لم يكونوا أهل عمود فهم أهل بلاد والغالب أنهم يعرفون السعر فاهم أن يتوصلوا إلى تحصيله بأنفسهم أو بغيرهم وكذا إن كان الذي جلبوه اشتروه فهم فيه تجار بقصدون الربح فلا يحال بينهم وبينه ولهم أن يتوصلوا إليه بالمساومة وغيرهم بخلاف أهل العمود الموصوفين بالقيود المذكورة فان يبيع المساومة لهم أو غيرهم يضر بأهل الحضر في استخراج غاية الثمن فيما أصله على أهل العمود

وَلَا تُصَرُّهُ الْفَنَمَ وَمَنْ ابْتَاعَهَا فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ بَعْدَ أَنْ يَحْتَلِبَهَا إِنْ رَضِيَهَا
أَمْسَكَهَا وَإِنْ سَخَطَهَا

بغير ثمن فيما قصد الشرع إرفاق أهل الحاضرة به قال الأبي لا يخلو جعل بيع الممارسة لأهل العمود
من بيع الحاضر للبادي من نظر . واختلف في أهل القرى والأمصار هل هم بمنزلة أهل العمود في
ذلك . والمتحصل فيهم ثلاثة أقوال فلما لك في العتية واللوازية أنهم يتناولهم النهي . والثاني رواية
ابن قرة أنه لا يتناولهم . والثالث أنه يتناول أهل القرى الصغار دون الأمصار وهو مالك في العتية
وكتاب ابن المواز أيضاً وقد أشار خليل في مختصره في منبهات البيوع لحكم بيع الحاضر للبادي
بقوله وكبيع حاضر لعمودي ولو بارساله له وهل لقروي قولان . وفسخ وأدب وجاز الشراء له
واختلف قول مالك في شراء الحضري للبدوي فأجازه مرة قال لأن الحديث إنما جاء في البيع ومنه
مرة لحديث دع الناس يرزق الله بعضهم من بعض ومالك وابن حبيب لا بأس أن يبعث البدوي إلى
الحضري بالبيع له قال لأن النهي إنما جاء فيما يجلبه لنفسه وكره ابن القاسم للحضري أن
يخبر البدوي بالسعر . ابن رشد لما فيه من الأضرار بأهل الحاضرة من قطع المرافق ولا أعلم فيه
خلافاً فان وقع بيع الحضري للبدوي فقال ابن القاسم في رواية عيسى عنه يفسخ لأنه ابتاع حراماً
للهي وقال في رواية سحنون يفسخ وعلى الفسخ فقال ابن رشد يفسخ ما كان قائماً ويغوث بما
يغوث به البيع الفاسد فيمضى بالقيمة وقيل بالثمن وعلى أنه لا يفسخ فليل يغير المبتاع بين الرد
والامضاء إذا لم يعلم أن الحضري باعه وقيل لاحق له فلا يغيره من شرح الأبي لصحيح مسلم
ولم يأخذ أبو حنيفة بهذا الحديث وأجاز أن يبيع الحاضر للبادي حديث النصيحة واجبة ورد عليه
أن هذا الحديث خاص فهو يفسخ على ذلك العام فيقدم عليه ثم قال (ولا تصروا الفم) بضم أوله
وفتح ثانيه بوزن تركوا والفم منصوب مفعول به وضبطه بعضهم بفتح أوله وضم ثانيه من صر
يصر إذا ربط وضبط أيضاً بضم أوله وفتح ثانيه دون واو الجماعة على صيغة الأفراد والبناء للمجبول
وهو من الصر أيضاً وعلى هذا الضبط الأخير فالفم بالرفع والضبط الأول هو المشهور وفي رواية
البخاري الأولى المختصرة وتوافقها رواية مسلم ولا تصروا الابل والفم فقيهما ذكر الابل الساقط من
رواية البخاري الطويلة التي بنينا عليها المتن (ومن ابتاعها) أي اشتراها أي الصراة (فهو)
وفي الرواية السابقة فانه (بخير النظرين) بفتح الظاء بعد فتح النون أي فهو بخير (بعد أن يحتلبها)
يباء تحتية فحاء مهملة ساكنة فثناة فوقية فلام مكسورة وفي رواية بعد أن يحملها باسقاط الفوقية
وضم اللام (إن رضيها) أي الصراة (أمسكها وإن سخطها) بكسر الحاء المعجمة لأن سخط

رَدَّهَا وَصَاعًا مِنْ تَمْرٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي
 هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب البيوع
 في باب النهي
 للبائع أن
 لا يخفل الأبل
 والبقر والغنم الخ
 بروايتين أو لا
 مختصرة ومسلم
 في كتاب
 البيوع في
 باب تحريم
 بيع الرجل
 على بيع أخيه
 وسومه على
 سومه الخ
 وأخرجه بنحوه
 مختصرًا بخمس
 روايات بأسانيد
 في باب حكم
 بيع المصراة
 وهو حديث
 من اشترى
 شاة مصراة
 المتقدم في
 الأحاديث
 المصدرة بلفظ
 من

من باب طرب (ردها وصاعا من تمر) أى ردها مع صاع من تمر وصاع التمر
 فى مقابلة اللبن كما عليه الجمهور وكان القياس رد عين اللبن أو مثله لكنه لما تعذر
 عليه ذلك باختلاط ما حدث بهد البيم فى ملك المشتري بالموجود حل العقد وأفضائه
 إلى الجهل بقدره عين الشارع له بدلا يناسبه قطعا للخصومة ودنما للتنازع فى القدر
 الموجود عند العقد. والتصريه فى عرف الفقهاء جمع اللبن فى الضروع اليومين والثلاثة
 حتى تعظم فيظن للمشتري أنه لكثرة اللبن والصواب فى المصراة أنها من التصرية
 لامن الصر الذى هو الربط قال أبو عبيد إذ لو كان من الصر لقل فى الناقه أو الشاة
 مصرورة أو مصرورة وإنما جاء مصراة وقد تكلمت على هذا عند حديث التصرية
 بما يطول جلبه الآن * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * لا يتلقى
 الركبان ليم ولا يبيع بعضكم على يمين بعض ولا تناجشوا ولا يبيع حاضر لباد ولا
 تهصروا الأبل والغنم فمن ابتاعها بعد ذلك فهو بخير النظرين بعد أن يحلبها فإن رضىها
 أمسكها وإن سخطها ردها وصاعا من تمر * قال القاضى عياض أخذ مالك فى المشهور
 عنه بهذا الحديث وقال ليس لاحد فيه رأى وبه قال الشافعى وجماعة ولم يأخذ به
 مالك فى قوله الآخر الذى له فى التنبيه ومختصر ابن عبد الحكم وقال قد جاء حديث
 الحراج بالضمأن وبه قال أبو حنيفة والكوفيون وقالوا انه منسوخ بمحدث الحراج
 بالضمأن وبالأصول التى خالفته * الأصل الأول أن اللبن من ذوات الأمثال وذوات
 الأمثال إنما تفرم بالمثل فاذا تعذر رجوع إلى القيمة والمثل هنا تعذر لتعذر معرفة قدره
 فكان يشرم بالقيمة والقيمة إنما هى العين لا بالتمر * الثانى أنه لما عدل عن المثل
 إلى غيره فقد نحا به ناحية المايعة فهو يبيع طعام بطعام إلى أجل * الثالث أن لبن
 الشاة أثقل من لبن الناقة ولبن الذوق يختلف فى نفسه بالقله والكثرة والصاع
 محدود فكيف يصلح أن يلزم متلف القليل مثل ما يلزم متلف الكثير * الرابع أن
 اللبن غلة فيكون للمشتري كسائر المنافع فانها لا ترد فى الرد بالعيب فالحديث اما منسوخ
 بمحدث الحراج بالضمأن أو مرجوح لما روضه هذه القواعد الكلية اه ثم أحاب عن
 جميع ما عارض به حديث المصراة من هذه الأصول الأربعة بما يطول جلبه الآن

١٢٤٥ لَا تُنْكَحُ الْأَيِّمُ حَتَّى تُسْتَأْمَرَ وَلَا تُنْكَحُ الْبِكْرُ حَتَّى تُسْتَأْذَنَ

وقد قال القرطبي وقد يجاب عن الجيم من حيث الجملة بأن يقال حديث المصراة أصل منفرد بنفسه مستثنى من تلك القواعد السككية كما استثنى ضرب الدية على الماقلة ودية الجين والعرية والجعل والقراض من أصول ممنوعة للحاجة إلى هذه المستثنيات ولو سلمنا أنها معارضة بأصول تلك القواعد فلا نسلم أن القياس مقدم على الخبر لأنه صلى الله عليه وسلم قدم السنة على القياس في حديث لماذا ابن جيل حيث قال لماذا بهم تحكم قال بكتاب الله قال فان لم تجد قال بسنة رسول الله قال فان لم تجد قال أجتهد رأيي . وموجبات ترجيح تقديم الخبر على القياس مذكورة في كتب الأصول اه قال المازري وفي هذا الحديث أن التدليس وإن كان لتحسين المبيع يوجب الحيار . وفيه أن الغرر بالفعل غير مفتر لأن المشتري لما رأى ضرعا مملوءا ظن أن ذلك عادتيا دائما ولما كان ذلك من تدليس البائع صار كانه شرط له أن ذلك عادتيا دائما وقد قال بعض الناس لو كان الضرع مملوءا لحما وظنه المشتري لبنا لم يكن له الحيار لأن البائع لم يدلس عليه وقال والنهي في المصراة لحق الغير وهو أصل في تحریم الفسح وفي الرد باليبس * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في البيوع من سننه وأخرجه النسائي أيضا في البيوع من سننه وكاهم روه من طريق مالك إمام دار الهجرة وقد أخرجه في موطاه كما تقدمت إشارتنا إليه ورواه باقي الستة بنحوه من رواية أبي هريرة أيضا (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث * من يبسط رداءه الخ مطولة وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل تضارون في رؤية القمر الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تنكح الأيم) على صيغة المجهول والأيم بفتح الهمزة وتشديد الياء النعتية المكسورة وهى فى الأصل التى لا زوج لها بكراً كانت أو ثيباً وسواء كانت مطلقة أو متوفى عنها زوجها والمراد بها فى هذا الحديث الثيب بقرينة قوله ولا تنكح البكر الآتى سواء كانت ثيبوتها بنكاح صحيح أو فاسد أو شبهة أو زنا أو بوثبة أو باصبع أو غير ذلك لأنها هنا جعلت مقابلة للبكر وفعل لا تنكح بالرفع بناء على أن لا نافية فيكون خبرا بمعنى النهى وبالجزم مع كسر الهاء لانقضاء الساكنين على أن لا ناهية والأولى أبلغ وبها رويناه الحديث أى لا ينكحها وليها ولا السلطان ولا غيره من الأولياء (حتى تستأمر) بضم المثناة الفوقية وفتح الميم على صيغة المجهول أى حتى يطلب أمرها وتستشار (ولا تنكح) بالبناء للمفعول (البكر) وهى خلاف الثيب (حتى تستأذن)

قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ إِذْنُهَا قَالَ أَنْ تَسْكُتَ (رَوَاهُ) (١) أَخْرَجَهُ
 الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ
 اللَّهِ ﷺ

بالبناء للمفعول أيضاً أى حتى يطلب اذنها وفرق بين الأمر والاذن بأن الأمر لابد
 فيه من لفظ الأمر والاذن يكون بلفظ وبغيره كالسكوت جاء (قالوا يا رسول الله
 وكيف اذننا) أى البكر (قال أن تسكت) أى قال عليه الصلاة والسلام اذننا
 أن تسكت أى سكوتها لأنها قد تستحي أن تنصح وإذا سكنت مع أمانة الرضا فذلك
 اذن ورضى وإن ظهرت منها قرينة الكراهية للتزويج لم تزوج عند المالكية
 كما إذا غضبت أو انظفت بالامتناع كما أشار اليه الشيخ خليل في مختصره بقوله وإن
 منعت أو نفرت لم تزوج لا إن ضحكته أو بكته فلا يمنع تزويجها لدلالة ضحكها على
 رضاها بالتزويج صريحاً ودلالة بكائها عليه ضمناً فإن دلت قرينة على أن ضحكها
 استهزاء وإن بكاءها امتناع فلا تزوج وينبغي إطالة الجلوس معها حتى يتضح أمرها
 وعند الشافعية إن ظهرت منها قرينة الكراهية كالسكاء فلا يؤثر ذلك إلا أن وقع
 مع السكاء صياح ونحوه . قال العيني بعد حديث المتن وهذا الحديث احتج أبو حنيفة
 على أن الولي لا يجبر الثيب ولا البكر على النكاح فالثيب تنأمر والبكر تستأذن
 والمرأة البالغة العاقلة إذا زوجت نفسها من غير ولي ينفذ نكاحها عنده وعند أبي
 يوسف وعند محمد يتوقف على إجازة الولي . وقال الشافعي ومالك وأحمد لا ينفذ
 بعبارة النساء أصلاً لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا نكاح إلا بولي والحديث
 المذكور حجة عليهم اه (قال مقيد وفقه الله تعالى) وكيف يكون حجة عليهم مع
 صراحة وقوة ما رواه الترمذي وأبو داود من حديث أبي موسى الأشعري عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا نكاح إلا بولي . أما رواية الترمذي لهذا
 الحديث فقد رواها من عدة طرق وأصحابها كما قاله ابن العربي في عارضة الأحوذى
 طريق محمد بن بشر قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن إسرائيل عن أبي إسحق
 عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ثم قال ابن العربي بعد ذلك إن هذا الحديث صحيح وقال الترمذي في متن

سنه بعد ذكر طرقة مآلفه : والعمل في هذا الباب على حديث النبي صلى الله عليه وسلم لانكاح
إلا بولي عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب
وعبد الله بن عباس وأبو هريرة وغيرهم وهكذا روى عن بعض فقهاء التابعين أنهم قالوا لا نكاح
إلا بولي منهم سعيد بن المسيب والحسن البصري وشريح وإبراهيم النخعي وعمر بن عبد العزيز وغيرهم
وبهذا يقول سفيان الثوري والأوزاعي وعبد الله بن المبارك ومالك والشافعي وأحمد وإسحق اه
بنقله . وأما رواية أبي داود فقد قال بعدها الإمام أبو سليمان الخطابي البستي في معالم السنن ما نصه
قوله لا نكاح إلا بولي فيه نفي ثبوت النكاح على عمومته وخصوصه إلا بولي وقد تأوله بعضهم على
نفي الفضيلة والكمال وهذا تأويل فاسد لأن العموم يأتي على أصله جوازاً أو كلاً والنفي في المعاملات
يوجب الفساد لأنه ليس بها إلا جهة واحدة وليس كالمعاملات والتقرب التي لها جهتان من جواز
ناقص وكامل وكذلك تأويل من زعم أنها ولاية نفسها وتأول معنى الحديث على أنها إذا عقدت على
نفسها فقد حصل نكاحها بولي وذلك أن الولي هو الذي يلي على غيره ولو جاز هذا في الولاية لجاز
مثله في الشهادة فتكون هي الشاهدة على نفسها فلما كان في الشاهد فاسداً كان في الولي مثله اه
وعبارة الطرطوشي فلما فسد في الشهادة فسد في الولي اه وأخرج الترمذي وأبو داود من رواية
عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إنما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل
فنكاحها باطل فنكاحها باطل فإن دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها الخ الحديث ولفظ
أبي داود فإن دخل بها فلها مهر لها بما أصاب منها فإن تشاجروا فالسلطان ولي من لا ولي له وقد قال
ابن العربي في عارضة الاحوذى ان هذا الحديث صحيح كحديث لا نكاح إلا بولي ثم قال وأى
عذر لأبي حنيفة في أن يعرض عن هذه الأدلة كلها ويقول على اعتبار البضع بالمال والمال لانساه له
إلا بعد شروط وأيضا فإن الفرج ليس كالمال وقد بيناه في مسائل الخلاف «فإن» تعلّقوا بقوله تعالى
« فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف » «فلنا» النكاح بغير ولي غير معروف
لأن النبي صلى الله عليه وسلم شرطه (فإن قيل) قوله أحق بنفسها من وليها يوجب لها حقاً أظهر
(قلنا) كذلك هو فإن المرأة إذا أرادت النكاح نكحت وإن أبت لم يكن شيء، فهي تختار الزوج
والصدّاق والرضا بالمقد ولأولى المباشرة شرعاً وفي قوله باطل ثلاثة أقوال فيفسخ بعد المقد ويفسخ بعد
الدخول ويفسخ الثالثة بعد الطول والولادة اه وقال الخطابي في معالم السنن بعد هذا الحديث : فيه
اثبات الولاية على النساء كلهن ويدخل فيها البكر والثيب والشريفة والوضيعة والولي هاهنا العصبية
وفيه بيان أن المرأة لا تكون ولاية نفسها . وفيه دليل على أن ابنها ليس من أوليائها إذا لم يكن
عصبية لها . وفيه بيان أن المقد إذا وقع لا باذن الأولياء كان باطلاً وإذا وقع باطلاً لم يصححه إجازة
الأولياء وفي إبطاله هذا النكاح وتكراره القول ثلاثاً تأكيداً لفسخه ورفعته من أصله . وفيه إبطال

الخباز في النكاح . وفيه دليل على أن وطء الشبهة يوجب المهر وإيجاب المهر يوجب درء الحدود وإثبات النسب ونشر الحرمه وفي قوله قاله لها بما أصاب منها دليل على أن المهر إنما يجب بالاصابة فان الدخول إنما هو كناية عنها ثم قال ومعنى قوله بغير إذن موالها هو أن يلي العقد الولي أو يوكل بتزويجها غيره فيأذن له في العقد عليها وزعم أبو ثور أن الولي إذا أذن للمرأة في أن تعقد على نفسها صح عقدها النكاح على نفسها واستدل بهذه اللفظة في الحديث ومعناه التوكيل بدليل ما روى أن النساء لا تبن عقد النكاح اهـ قوله ومعناه التوكيل الخ أى ومعنى بغير إذن موالها التوكيل أى أن يوكل أولياء المرأة من يتولى العقد عليها لا أن الولي له الإذن للمرأة أن تعقد على نفسها فذلك غير جائز ولهذا إذا أوصى رجل امرأة على ابنته فلا يجوز لها أن تعقد نكاحها كما أشار إليه ابن عاصم في تحفة الأحكام بقوله :

والمرأة الوصى ليست تعقد * إلا بتقديم امرئ يعتمد

أى إلا إذا قدمت امرأة ذكراً يعتمد السكونه مستجمعا لشروط الولي وكذا لا تتولى عقد مملوكتها ولا معتقتها إلا بتقديمها رجلاً مستجمعا لشروط الولي فالتعمدات وعقدت أو عقدت جهلاً فسخ النكاح ولو طال الزمن وولدت الأولاد وإن أجازته الأولياء أو كان باذنه ولها المسمى بالدخول ومما يدل على أنها لا يجوز لها أن تتولى العقد بنفسها ما أخرجه ابن ماجه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزوج المرأة المرأة ولا تزوج المرأة نفسها فان الزانية هى التى تزوج نفسها وحديث لانكاح إلا بولي أخرجه ابن ماجه أيضاً في سننه في باب لانكاح الا بولي من رواية أبي موسى الأشعري ومن رواية عائشة وابن عباس أيضاً وكذا أخرج في هذا الباب حديث أئمة امرأه لم ينكحها الولي فنكحها باطل فنكحها باطل فنكحها باطل الخ الحديث من رواية عائشة رضى الله تعالى عنها وكلمهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « فإذا تأملت هذه الأحاديث مع كثرة طرفها وصراحتها في منع تولى المرأة عقد نكاحها أو عقد نكاح غيرها علمت يقيناً أن حديث المتن ليس حجة قاطعة على الأئمة الثلاثة ومن وافقهم من أئمة الصحابة والتابعين . » وعلمت أن ما ذكره العيني بعد قوله انه حجة عليهم لا ينهض ولا سيما ان نظرت الى درء مفسدة تولى للمرأة عقد نفسها لأن ذلك يجبرها الى الزنا كما دل عليه آخر حديث ابن ماجه المذكور اذ فيه ان الزانية هى التى تزوج نفسها ودور الفاسد مقدم على جلب المصالح كما هو القاعدة المقررة شرعاً بدليل قول الله تعالى « ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسب الله عدواً بغير علم » وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في كتاب النكاح من سننه وكذا رواه أبو داود وروى الترمذى وابن ماجه بمعناه من حديث أبي هريرة أيضاً لا تنكح الثيب حتى تستأمر ولا تنكح البكر حتى تستأذن وإذها الصموت (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت

١٢٤٦ لَا تُوعَى فَيُوعَى اللَّهُ عَلَيْكَ أَرْضَخِي مَا أَسْتَطَعْتِ . قَالَ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِذَاتِ النُّطَاقَيْنِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَالْفَرْقُ لَهُ
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الزكاة
في باب الصدقة
فيما استطاع
وفي باب
التعريض
على الصدقة
والشفاعة فيها
بلفظ لا توكى
فيوكى عليك
وبلفظ لا تحصى
فيحصى الله
عليك . وفي
كتاب الهبة
في باب هبة
المرأة لغير
زوجها الخ
بلفظ تصدق
ولا توعى
فيوكى عليك
وفي رواية
في هذا الباب
بلفظ أنفق
ولا تحصى
فيحصى الله
عليك ولا توعى
فيوكى الله
عليك .
وأخرجه
مسلم في كتاب
الزكاة في باب

ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بمن عند حديث * من يسطر رداءه الخ وتقدمت
مختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ
وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق .
(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا توعى) بعين مهملة من أوعيت المتاع في
الاناء اذا جعلته فيه والمراد لازم الائمةاء وهو الامساك (فيوكى) بضم التحتية وكسر العين
ونصب الياء لأنه جواب انتهى مقرونا بالفاء (الله عليك) بكسر كاف الخطاب لأنه
خطاب لأنتى وهى أسماء بنت أبى بكر رضى الله تعالى عنهما . فان قلت . مامعنى النهى إذ
ليس الائمةاء حراما . فالجواب . أن المراد لازمه وهو الامساك فهو حرام أو النهى ليس
للتحريم بالاجماع . قال النيبى المراد به النهى عن الامساك والبخل وجمع المتاع في الوعاء
وشده وترك الاتفاق منه . وفي رواية لا توكى فيوكى الله عليك بالكاف بدل العين
فيهما أى لا توكى . والله عن الصدقة خشية نقاده فتقطع عنك مادة الرزق . وفي رواية
أخرى عن أسماء أيضا باسناد هذه الرواية لا تحصى فيحصى الله عليك والاحصاء معرفة
قدر الشيء وزنا أو عدداً وهو من باب المتفابلة واحصاء الله تعالى هنا المراد به قطع
البركة أو حبس مادة الرزق أو المحاسبة عليه في الآخرة (ارضخى) بهمزة وصل مكسورة
بعدها راء ساكنة ثم ضاد معجمة مفتوحة ثم خاء مكسورة بعدها ياء ساكنة خطابا
لأسماء رضى الله تعالى عنها فقوله ارضخى فعل أمر من الرضى بالضاد والحاء المعجمتين
وهو البطاء اليسير أى أنفق من غير احتجاف بنفسك وبمن تترك نفقته وشبه ذلك
(ما استطعت) أى ما دمت مستطاعة بكسر تاء الخطاب في استطعت لأنه خطاب لأنتى
وما مصدرية ظرفية أى مدة استطاعتك وقدرتك على الرضى وقاله الكرماني معناه
الذى استطعته أو شيئا استطعته وعليه فاموصولة أو نسكرة موصوفة قال النووي معناه
ما يرضى به الزبير بن العوام رضى الله عنه وهو زوجها (قاله عليه الصلاة والسلام
لذات النطاقين) أى قال رسول الله عليه الصلاة والسلام هذا الحديث الذى هو *

لا نوعي فيوعى الله عليك الخ * لأسماء ذات النطاقين بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهما. وذات النطاقين لقب لأسماء بنت الصديق رضى الله تعالى عنهما لقبته به لكونها شقت نطاقها نصفين وقت هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبصحبته والدها فربطت الوعاء الذى فيه الزاد بنصف نطاقها وربطت السقاء بالنصف الآخر فلقيت لذلك بذات النطاقين فهى متعبة لها عظمة لاعانتها. لها على الهجرة فى سبيل الله * وفى قوله لا نوعي فيوعى الله عليك مقابلة اللفظ باللفظ وتجنيس الكلام بمثله فى جوابه فهو من قبيل المشاكلة كقوله تعالى ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين . وقيل معناه لا تحصى ماتعطى فنتستكثره فيكون سببا لاقطاعه عنك وقبل فديراد بالوعى هنا والاحصاء عده خوف أن تزول البركة منه كما قالت عائشة فى طعام كان عندها فاكثاته حتى كئناه ففى . وقيل ان عائشة رضى الله تعالى عنها عدت ما أنفقتة فيها صلى الله عليه وسلم عن ذلك * وقول واللفظ له أى البخارى وأمامه لفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى * ارضخى ما استطعت ولا نوعي فيوعى الله عليك فهو كاللفظ البخارى غير انه قدم جملة ارضخى ما استطعت على جملة لا نوعي فيوعى الله عليك * وهذا الحديث كما أخرجه البيهقي أخرجه النسائي فى الزكاة من سنته وفى عشرة النساء (وأما راوى الحديث هنا) فأسماء ذات النطاقين بنت أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما وأما فتلة أوتيلة بنت عبد العزى قرشية من بنى عامر ابن لؤى وقد أسلمت أسماء قديما بمكة قال ابن اسحق بعد سبعة عشر نفساً وتزوجها الزبير بن العوام وهاجرت وهى حامل منه بولده عبد الله فوضعت بقاء وهو أول مولود ولد للمهاجرين وعاشت أسماء إلى أن ول ابنها الخلانة ثم إلى أن قتل ومات بعده بقليل على ماسياتى وكانت تلقب بذات النطاقين قال أبو عمر سماها رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات النطاقين لأنها حيات له لما أراد الهجرة سفرة فاحتاجت إلى ما تشدها به فشقت خمارها نصفين فشدت بنصفه السفرة وانتظت النصف الثانى فسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات النطاقين قال هكذا ذكر ابن اسحاق وغيره . قال الحافظ بن حجر فى الإصابة وأصل القصة فى صحيح مسلم دون التصريح برفع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وقد أسند ذلك أبو عمر من طريق أبي نوفل بن أبي عقرب قال قالت أسماء للحجاج كيف تعبره بذات النطاقين تعنى ابنها أجل قد كان لى نطاق أعطى به طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم من التمر

الحث على
الاتفاق وكراهة
الاحصاء
بأربع روايات
بسبعة أسانيد

ونطاق لا بد للنساء منه قال أبو عمر لما بلغ ابن الزبير أن الحجاج بعيره بآبن ذات النطاقين ألد
قول الهذلي متمثلا :

وعبرها الواشوت أنى أحبا * وتلك شكاة نازح عنك عارها

فان اعتذر منها فأنى مكذب * وان تعتذر يردد عليك اعتذارها

وقال ابن سعد أخبرنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه وفاطمة بنت المنذر عن أسماء
قالت صنعت سفرة لثني صلى الله عليه وآله وسلم في بيت أبي بكر حين أراد أن يهاجر إلى المدينة
فلم نجد لسفرته ولا لسفاته ما نرطهما به فقلت لأبي بكر ما أجد الا نطاقي قال شقيه بآنتين فارطى
بواحد منهما السقاء وبالأخر السفرة وسنده صحيح وهذا السند عن عروة عن أسماء قالت تزوجني
الزبير وماله في الأرض مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه قالت فكنت أعلف فرسه وأكفيه
مؤنته وأسومه وأدق النوى لما ضعه وكنت أنقل النوى من أرض الزبير الحديث وفيه حتى أرسل
إلى أبو بكر بعد ذلك خادما فكفنتي سياسة الفرس قال وقال الزبير بن بكار في هذه القصة قال لها
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهداك الله بنطاقك هذا نطاقين في الجنة فقبل لها ذات النطاقين
وقد روت أسماء عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عدة أحاديث وهي في الصحيحين والسنة
قاله الحافظ بن حجر في الإصابة وقال الخزرجي في الخلاصة لها ستة وخمسون حديثا انفق البخاري
ومسلم على أربعة عشر منها وانفرد البخاري بأربعة ومسلم بثلاثة وروى عنها ابنها عبد الله وعروة
وأحفادها عباد بن عبد الله وعبد الله بن عروة وفاطمة بنت المنذر بن الزبير وعباد بن حمزة بن عبد الله
ابن الزبير ومولاهما عبد الله بن كيسان وابن عباس وصفية بنت شيبة وجاعة . قالت فاطمة بنت
المنذر كانت أسماء تمرض الرضعة فتعطي كل مملوك لها وأخرج ابن السكن من طريق أبي الحية يحيى
ابن يعلى التميمي عن أبيه قال دخلت مكة بعد أن قتل ابن الزبير فرأيت مصلوبا ورأيت أمه أسماء
عجوزا طواله مكفوفة فدخلت حتى وقفت على الحجاج فقالت أما آن لهذا الراكب أن ينزل قال
النافق قالت لا والله ما كان منافقا وقد كان صواما قواما قال اذهبي فانك عجوز قد خرفت فقالت
لا والله ما خرفت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يخرج من تقيف كذاب ومبير فأما
الكذاب فقد رأيته وأما المبير فأنت هو فقال الحجاج منه المنافقون وأخرج ابن سعد بسند حسن
عن ابن أبي مليكة كانت تصدع قطع يدها على رأسها وتقول بذني وما يفر الله أكثر . وقال
هشام بن عروة عن أبيه بلغت أسماء مائة سنة لم تسقط لها سن ولم ينسرك لها عقل وقال أبو نعيم
الأصبهاني ولدت قبل الهجرة بسبع وعشرين سنة وعاشت إلى أوائل سنة أربع وعشرين واختلف
في مكثها بعد ابنها عبد الله فقبل عاشت بعدهم عشر ليال وقبل عشرين يوما وقبل بضما وعشرين
يوما حتى أتى جواب عبد الملك بأنزال ابنها عن الحشبة وماتت وقد بلغت مائة سنة قال ابن اسحاق
توفيت بمكة سنة ثلاث وسبعين قال الذهبي وهي آخر المهاجرات وفاة وبالله تعالى التوفيق . وهو
المأدب إلى سواء الطريق .

١٢٤٧ لَا^(١) حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَطَهُ عَلَى هَلَكَةٍ فِي الْحَقِّ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ حِكْمَةً فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعْلِّمُهَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا حسد) أى لا حسد جائز (إلا في اثنتين) بقاء التأنيث أى لا في خصتين ثم أشار لهما بقوله (رجل) خبر مبتدأ محذوف تقديره إحداهما رجل أى خصلة رجل فلما حذف المضاف اكتسب المضاف إليه إعرابه وبالجر بدل من اثنتين على حذف مضاف أى خصلة رجل وبالنصب بأعنى مقدراً وهو رواية ابن ماجه (آتاه الله) بمد الهززة أى أعطاه الله (مالا فسلطه) بالبناء للفاعل وهو ضمير الله وفي رواية فسلط بالبناء للمفعول (على هلكته) بفتح اللام وفتح الكاف أى هلاكه (في الحق) وهو خلاف الضلال أى لا في التبذير ووجوه المكاره وغيره بسلطه الله لدلالته على قهر النفس المحبولة على الشح (ورجل) فيه من الاعراب ما تقدم في نظيره (آتاه الله حكمة) بالتذكير وفي رواية البخارى في كتاب العلم آتاه الله الحكمة بالتعريف والمراد بها القرآن وكل ما منع من الجهل ونهى عن القبيح والفقہ والقضاء بالعدل وهى المذكورة فى قوله تعالى « ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً » (فهو يقضى بها) بين الناس فى جميع الحقوق (ويعلمها) الناس وقد أطلق الحسد وأراد به الغبطة وعلى هذا فهو من باب إطلاق المسبب على السبب ويؤيد أن المراد بالحسد هنا الغبطة ما رواه البخارى فى فضائل القرآن وفى كتاب التوحيد وكتاب التمنى من حديث أبى هريرة رضى الله تعالى عنه بلفظ لينى أوتيت مثل ما أوتى فلان فعملت مثل ما يعمل كذا فى فضائل القرآن ولفظه فى كتاب التمنى وكتاب التوحيد لو أوتيت مثل ما أوتى هذا فعملت كما يفعل فإنه لم يتعن سلب النعمة عن أخيه المؤمن بل تمنى أن يكون له مثله أو المراد الحسد على حقيقته وخص منه المستثنى لباحته كما خص نوع من الكذب بالرخصة فيه وإن كانت جملة محظورة فالتمنى هنا لا اباحة لشيء من الحسد إلا فيما كان هذا سبيله أى لا حسد محمود إلا فى هذين الأمرين فالاستثناء على الأول من غير الجنس وعلى الثانى منه كذا قرره الزركشى والبرماوى وغيرهما وتعبه البدر الدماينى بأن الاستثناء متصل على الأول قطعا وأما

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الزكاة فى باب اتفاق المال فى حقه وفى كتاب العلم فى باب الاغتباط فى العلم والحكمة وفى كتاب الأحكام فى باب أجر من قضى بالحكمة الخ وفى كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة فى باب ما جاء فى اجتihad القضاء الخ وأخرجه مسلم فى فضائل القرآن وما يتعلق به فى باب فضل من يقوم بالقرآن ويعلّمه وفضل من تعلّم حكمة من فقهه أو غيره فعمل بها وعلمها بثلاثة أسانيد

١٢٤٨ لَا^(١) حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْفُرْقَانَ فَهُوَ يَقُومُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَهُوَ يُنْفِقُهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٢) وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل والنهار الخ وفي كتاب فضائل القرآن في باب اغتباط صاحب القرآن

على الثاني فإنه يلزم عليه إباحة الحسد في الاثنين كما صرح به والحسد الحقيقي وهو تمنى زوال نعمة المحسود عنه وصيرورتها إلى الحاسد لا إباح أصلاً فكيف يباح تمنى زوال نعمة الله تعالى عن المسلمين القائمين بحق الله فيها اه وقال الشيخ زكريا الأنصاري في تحفة الباري فإن حل الحسد على الغبطة كان الاستثناء متصلاً لكن يلزم عليه أن الغبطة حرام في غير المستثنى وهو باطل وكلامه حسن فلا استثناء منقطع كما صرح به أولاً لأن المستثنى في الحقيقة غبطة والمستثنى منه حسد حقيق فهذا هو الصواب والله تعالى أعلم * وفي هذا الحديث الترغيب في طلب العلم وتعلمه والترغيب في التصديق بالمال وأن الغنى إذا قام بشروط المال وفعل فيه ما يرضى الله تعالى كان أفضل من الفقير العاجز عن ذلك والحسد على ثلاثة أضرب محرم ومباح ومحمود . فالمحرم تمنى زوال النعمة المحسود عليها عن صاحبها وانتقالها إلى الحاسد وأما القسمان الآخران فغبطة وهو أن تمنى ما يراه من خير بأحد أن يكون له مثله فإن كانت في أمور الدنيا فباح وإن كانت من الطاعات فمحمود قال النووي الأول حرام بالاجماع فتمنى زوال النعمة عن أخيك المسلم حرام في كل حال إلا نعمة أصابها كافر أو فاجر أو من يستعين بها على فتنه أو فساد * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في العلم من سننه من طرق كلها عن اسماعيل بن أبي خالد وأخرجه ابن ماجه في الزهد من سننه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن مسعود الهذلي رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث * والذي نفس محمد بيده أنى لا رجو أن نكونوا نصف أهل الجنة الخ وقد تقدمت الأحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا حسد) أى لا حسد جائز (إلا في اثنتين) أولاهما (رجل آتاه الله) تعالى بمدهزة آتاه أى أعطاه الله تعالى (القرآن) فهو يقوم به) هكذا في رواية مسلم وفي رواية البخاري لأبى ذر الأصبلي وروايته لغيرهما فهو يتلوه بدل يقوم به (آتاء الليل وآتاء النهار) أى ساعاتهما وواحد آتاء أى مثل معنى كما قاله الأخفش (و) ثانيتهما (رجل آتاه الله) أى أعطاه الله (مالا فهو ينفقه) بضم الياء التحتية وكسر الفاء أى في سبيل الله تعالى (آتاء الليل وآتاء النهار)

١٢٤٩ لَا ^(١) رَبَّ إِلَّا فِي النَّسَبَةِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(٢) وَالْقَلْبُ لَهُ
وَمُسْلِمٌ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب اليوم
في بيع الدينار
بالدينار نساء
وأخرجه
مسلم في كتاب
اليوم في
باب بيع
الطعام مثلا
بمثل بأربع
روايات بعشرة
أسانيد

وهذا الحديث بمعنى الحديث الذى قبله وانما لم نكشف بأحدهما عن الآخر مع أن مؤداهما واحد لأنهما حديثان كل واحد منهما برواية صحابي فالأول برواية ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والثانى برواية عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ولفظهما مختلف وإن اتحد معناهما لكن فقههما وما يؤخذ من كل منهما يكفى ذكره عند أولهما وحاصل كل منهما الترغيب فى التصديق بالمال والترغيب فى تعليم العلم والاعتناء بكتاب الله تعالى وكثرة تلاوته آناه الليل وأطراف النهار وقيام الليل به كما هو شأن السلف الأخيار الأبرار وهو دأب النبي صلى الله عليه وسلم امتثالا لما أمره الله به فى قوله تعالى « إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذى حرّمها وله كل شيء » وأمرت أن أكون من المسلمين وأنت أتلوا القرآن » نسأل الله تبارك وتعالى بذاته العلية وصفاته السنية . وأسماؤه الحسنى أن يلهمنا الرشاد فى جميع أمورنا وأن ييسر لنا التعبد بكثرة تلاوة القرآن آناه الليل وأطراف النهار . والقيام به ليلا ونهاراً مع الاخلاص كما هو دأب رسولنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ودأب أصحابه وأتباعهم من أولياء الأمة الأخيار . كما نستودع تعالى حفظ كتابه علينا وحفظ الأيمان السكامل لنا حتى يدخلنا بذلك بحض فضلته تعالى جنة الفردوس بحوار رسولنا وآله عليه وعليهم أتم الصلاة والسلام كما نستودعهم أيضا أنفسهم وأهلنا وأقاربنا وأحبتنا وكتبنا وجميع ما هو لنا والينا انه تعالى ما نستودع شيئا إلا حفظه اللهم احفظنا من شر الدارين وأهولهما آهين (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة فى حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل الخ وفى حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (لا ربا إلا فى النسبة) هذا فيما اختلفت أجناسه إذ لا يحرم التفاضل فيما حيث اختلف فلا ربا فيما إذا كان حاصلا بسبب النسبة أى التأخير بأن يكون أحد العوضين مؤجلا وإلا فلا ربا فيما بالتفاضل وحديث أسامة هذا لاخلاف عند العلماء فى صحته لاتفاق الشيخين عليه وقد أجمع المسلمون على ترك العمل بظاهره بدون تقييده بأنه فيما اختلفت أجناسه خاصة وأما ما اتحد جنسه

١٢٥٠ لَا شَيْءَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ^(١) وَمُسْلِمٌ
عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب النكاح

في باب الفيرة
باسنادين ومسلم
في كتاب
التوبة في باب
غيره الله تعالى
وتحريم الفواحش
بروايتين
باسنادين

ففيه ربا الفضل كما أن فيه ربا النسيئة ولهذا صرح خليل في مختصره في أول كتاب
اليبوع بتحريم ربا الفضل والنساء في التقد والطعام بقوله * وحرم في نقد وطعام ربا
فضل ونساء قربا الفضل هو الزيادة في أحد الموضين وربا النساء بفتح النون محدودا
هو تأخير أحد الموضين في النقد أو الطعام وقد تقدم في هذا النوع من الخاتمة حديث
أبي سعيد الخدري وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم * لا تتبعوا الذهب بالذهب
لأمثلا بمثل ولا تشفوا بعضها على بعض ولا تتبعوا الورق بالورق إلا مثلا بمثل ولا تشفوا
بعضها على بعض ولا تتبعوا منها غائبا بناجز أى لا تتبعوا مؤجلا منها بمحاضر فحديث أبي
سعيد هذا هو المجمع على الأخذ بظاهره وهو صريح في تحريم ربا الفضل وربا النساء
لكن ربا الفضل يختص بما اتحد جنسه كالذهب بالذهب متفاضلا والفضة بالفضة كذلك
فالجمع بين حديث أبي سعيد الخدري وحديث أسامة بن زيد متعين والأحسن في كفيته
هو ما قدمته من أن حديث أسامة بن زيد محمول على الاجناس المختلفة إذ هي التي
لا ربا فضل فيها . وحديث أبي سعيد الخدري مبين يجب العمل بظاهره دون حديث
أسامة فهو مجمل لا بد من تقييده بما اقتضاه حديث أبي سعيد المبين فهذا أحسن وجه
في كيفية الجمع بينهما . وقال بعضهم في كيفية الجمع ان حديث أسامة منسوخ . وتعقب
بأن النسخ لا يثبت بالاحتمال . وقيل في كيفية الجمع بينهما إن معنى لا ربا إلا في النسيئة
لا ربا أغلظ متوعداً عليه بالعقاب الشديد إلا في النسيئة كما تقول العرب لا عالم في البلد
إلا يزيد مع أن في البلد علماء غيره وإنما القصد بنى الأكل لاننى الأصل إلى غير ذلك
مما قبل في كيفية الجمع بين حديث أبي سعيد وحديث أسامة هذا * وقول واللفظه
أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * ألا إنما الربا في النسيئة وفي إحدى رواياته * لا ربا
فيما كان يدأ يد * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في اليبوع من
سنته وكذا أخرجه ابن ماجه في اليبوع من سنته (وأما راوى الحديث) فهو أسامة
ابن زيد الحب بن الحب عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى الله تعالى عنه
وعن والده زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت ترجمة
أسامة في حرف الواو مطولة عند حديث * وهل ترك لنا عقيل من رباع أولوزر
وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .
(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا شيء أغير من الله) يرفعه أغير ونصها

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب البيوع
في باب بيع
الخلط من
التمر ومسلم
في كتاب
البيوع في
باب بيع
الطعام مثلا
بمثل

١٢٥١ لَا^(١) صَاعَيْنِ بِصَاعٍ وَلَا دِرْهَمَيْنِ بِدِرْهَمٍ (رَوَاهُ)
الْبُخَارِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

فمن نصبها جملة نعمنا لفيء المنصوب ومن رفعها جملة نعمنا لفيء قبل دخول لاعليه
كقوله تعالى « ما لكم من إله غيره » ويجوز رفع شيء مثل لالنو فيه . قاله العيني
في شرح صحيح البخارى وأغير أقل تقضيل من الغيرة بفتح الغين وهى فى حق
الخلق الألفة والمحبة وبسببها يحرم الرجل حريمه من كل أجنبي وضد الغيور الديوث
وهو الذى لا يغاز على أهله ولا على قريباته من النساء وقد تقدم فى أول هذا النوع
المصدر بالفظ . لا . حديث اتفق عليه الشيخان من رواية ابن مسعود رضى الله تعالى
عنه بمعنى هذا الحديث وقد تقدم الكلام على معناه بما هو أوسع مما ذكرناه هنا .
وقد تقدم أيضا فى حرف الهمزة فى الجزء الأول حديث من رواية أبى هريرة اتفق
عليه الشيخان فيه تفسير المراد بصيرة الله تعالى وهو قوله صلى الله عليه وسلم * ان الله
يغاز وإن المؤمن يغاز وغيره الله أن يأتي المؤمن ما حرم عليه ولأجل غيرته تبارك
وتعالى حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن كما تقدم فى حديث ابن مسعود رضى الله
تعالى عنه المذكور فى أول هذا النوع من الحائمة فالغيور من عباده تعالى هو الذى
يمنع الناس من يغاز عليها فقيرته تعالى هى منع وزجر عن جميع الفواحش . ولم
يختلف لفظ البخارى مع لفظ مسلم فى هذا الحديث الذى روته أسماء ذات النطاقين
رضي الله تعالى عنها فى شيء إلا فى زيادة عز وجل ففى فى رواية مسلم . وليست فى
رواية البخارى ولم أنبه فى المتن على أن اللفظ لمسلم دون البخارى لسهولة الخطب فى
هذه الزيادة لأن تعظيم الله تعالى بزيادة نحو تعالى ونحو عز وجل جائز عند رواة
الحديث (وأما راوى الحديث هنا) فهو أسماء ذات النطاقين بنت أبى بكر الصديق
خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى الله تعالى عنها وعن والدها وقد تقدمت
ترجمتها قريبا فى هذا النوع عند حديث * لا نوعى فيوعى الله عليك الخ وبالله تعالى
التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا صاعين بصاع) أى لا تبعوا صاعين
من التمر بصاع لأن التمر كاه جنس واحد سواء رديه وجيده وكذا لا تبعوا
صاعى حنطة بصاع منها لأن الحنطة كلها جنس واحد وهكذا الحكم فى جميع
الطعام فلا يجوز التفاضل فى شيء من الطعام إذا كان جنسهما متحدا وكذا لا يجوز
النساء أى التأخير فى جميع أنواع الطعام فلا يجوز فى طعام بطعام أن يكون أحدهما
حاضرا والآخر مؤخرا أى مؤجلا ولو قريبا (ولا درهمين بدرهم) أى وكذا

١٢٥٢ لَا صَامَ مَنْ صَامَ الْأَبَدَ لَا صَامَ مَنْ صَامَ الْأَبَدَ
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ
الْمَاضِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الصيام
في باب حق
الأهل في
الصوم ومسلم
في كتاب
الصيام في باب
التي عن
صوم الدهر
من تضرر
به أو فوت
به حقا الخ
بروايتين
بإسناد

لا ينبغي درهمين بدرهم . وحاصل فقه هذا الحديث هو أن جميع الطعام لا يجوز في
الجنس الواحد منه التفاضل ولا النساء بفتح النون والمد أى التأخير بالاجماع فاذا
كانا جنسين كحظنة وشعير جاز التفاضل بينهما ويشترط الحلول في جميع أجناس
الطعام إذا بيع بعضها ببعض وكذا يشترط الحلول في المبادلة وفي المرافقة وفي
الصرف فالمبادلة هى بيع الذهب بالذهب أو الفضة بالفضة بالعدد فان كان بالوزن
فهو المسمى بالمرافقة ولا يجوز التفاضل فيها أى فى المبادلة والمرافقة لاتحاد الجنس
فى كل منهما وكذا لا يجوز النساء أى التأخير فيها أما الصرف فهو شراء الذهب
بالفضة أو عكسه ويجوز فيه التفاضل لاختلاف الجنسين فيه بكون أحدهما ذهباً
والآخر فضة أما التأخير فيه فلا يجوز وإلى مضمّن ما ذكرته هنا أشار ابن حاصم
فى تحفة الحكام بقوله :

الصرف أخذ فضة بذهب * وعكسه وما تفاضل أبى

والجنس بالجنس والمرافقة * بالوزن أو بالعدد فالمبادلة

* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * لاصاعى تمر بصاع ولاصاعى
حظنة بصاع ولا درهم بدرهمين * وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ
لمسلم عن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال كنا نرزق تمر الجمع على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الخلط من التمر فكنا نبيع صاعين بصاع
فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لاصاعى تمر صاع الخ الحديث *
وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي فى البيوع من سننه بإسنادين
وأخرجه ابن ماجه فى التجارات من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو سعيد
الخدرى واسمه سعد بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى حرف
الواو عند حديث * ويح عمار تقتله الفئة الباغية الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً
وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لاصام من صام الأبد لاصام من صام الأبد)

هكذا وقع مكرراً بلفظ مسلم في إحدى روايته . وقوله عليه الصلاة والسلام لا صام يحتمل الدعاء ويحتمل الخبر قال ابن العربي ان كان معناه الدعاء فياويح من أصابه دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وإن كان معناه الخبر فياويح من أخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم أنه لم يصم وإذا لم يصم شرعاً فلم يكتب له ثواب لوجوب صدق قوله عليه الصلاة والسلام لأنه نفي عنه الصوم وقد نفي عنه الفضل فكيف يطلب الفضل فيما نفاء صلى الله عليه وسلم اه كلام ابن العربي . وحاصله أنه ذهب إلى كراهة صوم الأبد مطلقاً . وحاصل معنى النفي في هذا الحديث أن من صام الأبد لم يحصل أجر الصوم لمخالفته ولم يفطر لأنه أسسك . وإلى كراهة صوم الدهر مطلقاً ذهب اسحاق وأهل الظاهر وهي رواية عن أحمد وشذ ابن حزم فقال يحرم وروى ابن أبي شبة بإسناد صحيح عن أبي عمرو الشيباني قال بلغ عمر أن رجلاً يصوم الدهر فأثابه فعلاه بالدره وجعل يقول كل يادهرى ومن طريق أبي اسحق أن عبد الرحمن بن أبي نعيم كانت يصوم الدهر فقال عمرو بن ميمون لو رأى هذا أصحاب محمد لرجموه واحتجوا أيضاً بحديث أبي موسى رفته من صام الدهر ضيقت عليه جهنم وعقد يده أخرجه أحمد والنسائي وابن خزيمة وابن حبان وظاهره أنها تضيق عليه حصراً له فيها لتشديده على نفسه وحمله عليها ورغبته عن سنة نبيه صلى الله عليه وسلم واعتقاده أن غير سنته أفضل منها وهذا يقتضي الوعيد الشديد فيكون حراماً وذهب آخرون إلى جواز صيام الدهر وحملوا أخبار النهي على من صامه حقيقة فإنه يدخل فيه ما حرم صومه كالعبدین وهذا اختيار ابن المنذر وطائفة وروى عن عائشة نحوه . قال في فتح الباري : وفيه نظر لأنه صلى الله عليه وسلم قد قال جواباً لمن سألته عن صوم الدهر لا صام ولا أفطر وهو يؤذن بأنه مأجور ولا اثم ومن صام الأيام المحرمة لا يقال فيه ذلك لأنه عند من أجاز صوم الدهر إلا الأيام المحرمة يكون قد فعل مستحباً وحراماً وأيضاً فإن أيام التحريم مستثناة بالشرع غير قابلة للصوم شرعاً فهي بمنزلة الليل وأيام الحيض فلم تدخل في السؤال عند من علم تحريمها ولا يصلح الجواب بقوله لا صام ولا أفطر لمن لم يعلم تحريمها . وذهب آخرون إلى استحباب صيام الدهر لمن قوى عليه ولم يفوت فيه حقاً وإلى ذلك ذهب الجمهور قال السبكي أطلق أصحابنا كراهة صوم الدهر لمن فوت حقاً ولم يوضحوا هل المراد الحق الواجب أو الندوب ويتجه أن يقال إن علم أنه يفوت حقاً واجبا جرم وإن علم أنه يفوت حقاً مندوباً أولى من الصيام كره وإن كان يقوم مقامه فلا اه من فتح الباري . وقد قيل لابن مسمود رضى الله تعالى عنه فيما رواه سعيد بن منصور بإسناد صحيح عنه إنك لتقل الصيام فقال إني أخاف أن يضعفني عن القراءة والقراءة أحب إلى من الصيام . والظاهر أنه يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال فمن يقتضى حله الاكثار من الصوم أكثر منه ومن يقتضى حله الاكثار من الافطار أكثر منه ومن يقتضى حله المزج فعله حتى ان الشخص الواحد قد تختلف عليه الأحوال في ذلك وإلى ذلك أشار الفزالي أخيراً * وقول واللفظ له أى لمسلم

١٢٥٣ لَا (١) صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَلَا
 صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ
 وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب مواقيت
 الصلاة في
 باب لا يتحرى
 الصلاة قبل
 غروب الشمس

وَأَمَّا الْبُخَارِيُّ فَلَفْظُهُ ❦ لِاصَامٍ مِنْ صَامٍ الْأَبَدَ مَرَّتَيْنِ * فَقَدْ اكْتَفَى بِقَوْلِهِ مَرَّتَيْنِ عَنْ
 تَكَرُّرِ الْجُمْلَةِ بِلَفْظِهَا مَرَّتَيْنِ * وَهَذَا الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ
 وَالنَّسَائِيُّ أَيْ أَخْرَجَا جُمْلَةً لِاصَامٍ مِنْ صَامٍ الْأَبَدَ وَحَدَّثَا مِنْ طَرِيقِ عَطَاءٍ . وَأَصْلُ
 حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو هَذَا أَخْرَجَهُ أَيْضًا أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُمَا (وَأَمَّا رَاوِي
 الْحَدِيثِ) فَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنُ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَقَدْ تَقَدَّمَتْ
 تَرْجُمَتُهُ فِي حَرْفِ الْوَاوِ عِنْدَ حَدِيثِ ❦ وَبِلِ الْإِعْقَابِ مِنَ النَّارِ . وَتَقَدَّمَتْ الْأَحَالَةُ
 عَلَيْهَا قَبْلَ هَذَا مَرَّتَيْنِ . وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ وَهُوَ الْهَادِي إِلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ .

ومسلم في
 كتاب فضائل
 القرآن وما
 يتعلق به في
 باب الأوقات
 التي تنهى عن
 الصلاة فيها

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا صلاة) أى لا صلاة جائزة أو حاصلة (بعد)
 صلاة (الصبح حتى ترتفع الشمس) قيد رمح فلفظة لا لئى الجنس وهذا النقي بمعنى
 النهى والتقدير لا تصلوا بعد صلاة الصبح حتى ترتفع الشمس والنهى للتحريم وقيل
 للكرهية (ولا صلاة) جائزة أو حاصلة (بعد) صلاة (العصر حتى تغيب) بفتح
 المثناة فوقية وكسر الفين المجمة (الشمس) عن أعين الناظرين أى تقرب * وقول
 واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه ❦ لا صلاة بعد صلاة العصر حتى تغرب
 الشمس ولا صلاة بعد صلاة الفجر حتى تطلع الشمس ❦ والمراد بصلاة الفجر صلاة
 الصبح المصرح بها في لفظ رواية البخارى . والنهى عن الصلاة وقت طلوع الشمس
 ووقت غروبها تقدم حديثه في هذا النوع المصدر بلا من رواية ابن عمر رضى الله تعالى
 عنهما وهو قوله صلى الله عليه وسلم ❦ لا تحروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها
 فإنها تطعم بقرنى شيطان ❦ وقد تقدم في شرحه الكلام على الصلاة في هذين الوقتين
 وما يتعلق بذلك (وأما راوى الحديث) فهو أبو سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه
 واسمه سعد بن مالك وكنيته أشهر . من اسمه وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند
 حديث ❦ ويع عمار تقتله الفئة الباغية . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى
 التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٥٤ لَا^(١) صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ (رَوَاهُ)
 الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب الأذان
 في باب
 وجوب القراءة
 للإمام والمأموم
 في الصلاة

كلها في الحضر
 والسفر الخ
 ومسلم في
 كتاب الصلاة
 في باب وجوب
 قراءة الفاتحة
 في كل ركعة
 وأنه إذا لم
 يحسن الفاتحة
 ولا أمكنه
 تعلمها قرأ
 ما تيسر له من
 غيرها بثلاث
 روايات بثمانية
 أسانيد عن
 عبادة
 ابن الصامت

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (لا صلاة لمن لم يقرأ) فيها (بفاتحة الكتاب) وهي
 سورة الحمد فترتب العالمين إلى آخرها وميمت بفاتحة الكتاب لافتتاح الكتاب بها وضمن
 يقرأ معنى يبدأ فعدي بالياء أو هي للاستعانة وفي هذا الحديث دلالة على أن لا صلاة
 لمن لم يقرأ فيها فاتحة الكتاب سواء كانت فذاً أو إملا أو مأموماً وسواء أسر
 الإمام أو جهر عند الشافعية أما عندنا فلا يقرأها المأموم في حالة جهر للإمام وفي
 المسألة خلاف عندنا مفسر المالكية فقول يجب الفاتحة في كل ركعة أو يجب في الجمل
 من الصلاة والقولان في المدونة وعلى ذلك جرى الشيخ خليل في مختصره بقوله .
 وهل يجب الفاتحة في كل ركعة أو الجمل خلاف وشهر ابن شاس وجوبها في كل
 ركعة وكذا شهره ابن بشير وابن الحاجب وقال الفاضل عبد الوهاب وهو المشهور
 من المذهب والذي رجح إليه مالك هو القول الثاني وشهره ابن عساكر في الإرشاد
 وقال القرافي وهو ظاهر المذهب قاله بهرام . وهذا الحديث لا دلالة فيه على وجوبها
 في كل ركعة بل مفهومه الدلالة على الصحة بقراءتها في ركعة واحدة منها لأن فعلها
 في ركعة واحدة يقتضى حصول اسم قراءتها في تلك الصلاة والأصل عدم وجوب
 الزيادة على المرة الواحدة . وقوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة الخ . قال فيه المازري :
 اختلف الأصوليون في مثل هذا اللفظ يعنى قوله لا صلاة الخ . فقيل انه مجمل لأنه
 حقيقة في نفي الذات والذات واقعة والواقع لا يرتفع فينصرف لنفي الحكم وهو متردد
 بين نفي الكمال ونفي الصحة وليس أحدهما أولى فيلزم الاجمال وهو خطأ لأن العرب
 لم تضعه لنفي الذات وإنما تورده للمبالغة ثم تذكر الذات ليحصل ما أرادت من
 للمبالغة وقيل هو عام مخصوص عام في نفي الذات وأحكامها ثم خصم باخراج الذات
 لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكذب وقيل هو عام غير مخصوص لأن العرب
 لم تضعه لنفي الذات بل لنفي كل أحكامها وأحكامها في مسئلتنا الكمال والصحة وهو

عام فيها ورده المحققون بأن العموم إنما يحسن إذا لم يكن فيه تناف وهو هنا لازم لأن نفي الكمال يصبح معه الاجزاء ونفى الصحة لا يصبح معه الاجزاء وصار المحققون إلى الوقف وأنه تردد بين نفي الكمال والاجزاء فأجابه من هذا الوجه لا بما قاله الأولون وعلى هذا المذهب يتخرج قوله لا صلاة وتعبه الأبي فقال ما رده الأول لا يرفع الاجمال لأنه وان سلم أنه نفى الحكم فالأحكام متعددة وليس أحدها أولى كما تقدم وإنما الجواب ما قيل من أنه لا يمنع نفي الذات أى الحقيقة الشرعية لأن الصلاة في عرف الشرع اسم للصلاة الصحيحة فإذا فقد شرط صحتها انتفت فلا بد من تعلق النفي بالمسمى الشرعى ثم لو سلم عوده إلى الحكم فلا يلزم الاجمال لأنه في نفي الصحة أظهر لأن مثل هذا اللفظ يستعمل عرفاً لنفي الفائدة كقولهم لا علم الا مانع ونفى الصحة أظهر في بيان نفي الفائدة وأيضا اللفظ يشعر بالنفي العام ونفى الصحة أقرب إلى العموم من نفي الكمال لأن الفاسد لا اعتبار له بوجهه ومن قال انه عام مخصوص فالمخصص عنده الحس لأن الصلاة قد وقعت كقوله تعالى تدمر كل شيء بأمر ربها فان الحس يشهد بأنها لم تدمر الجبال انتهى . والشافعية يثبتون ركنية الفاتحة لا على معنى الوجوب عند الحنفية فأنهم لا يقولون بوجودها قطعاً بل ظناً غير أنهم لا يخصون الفرضية والركنية بالقطعي فلم يأن يقولوا بموجب الوجه المذكور قال القسطلاني وان جوزنا الزيادة بنجر الواحد لكنها ليست ب لازمة هنا فأنما إنما قلنا بركنيتها وافترضنا بالمعنى الذى مميتموه وجوبا فلا زيادة اه ثم قال ويدل للفائتين بوجودها في كل ركعة وهم الجمهور قوله عليه الصلاة والسلام وافعل ذلك في صلاتك كلها بعد أن أمره بالقراءة وقوله في حديث أحمد وابن حبان ثم افعل ذلك في كل ركعة * ولم يفرضها الحنفية لاطلاق قوله تعالى فافروا ما تبسر من القرآن فتجوز الصلاة بأى قراءة كانت قالوا والزيادة على النص تكون نسخا لاطلافه وإذا غير جائز ولا يجوز أن يجعل بيانا للآية لأنه لا اجمال فيها اذ المجل ما يتعذر العمل به قبل البيان والآية ليست كذلك وتعين الفاتحة انما ثبت بالحديث فيكون واجبا يأثم تاركه . وتجزئ الصلاة بدونه والفرض آية قصيرة عند أى حنيفة كدهامتان وقال صاحباه آية طويلة أو ثلاث آيات وتعين ركعتان افرض القراءة لقوله عليه الصلاة والسلام القراءة في الأوليين قراءة في الآخرين وتس في الآخرين الفاتحة خاصة وان سبج فيها أو سككت جاز لعدم فرضية القراءة فيها اه قال القسطلاني ولنا قوله عليه الصلاة والسلام لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب رواه الجماعة على بسند حديث الباب من طريق العباس بن الوليد الترسي أحد شبوخ البخارى وقوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب رواه ابن خزيمة واستدل من أسقطها عن المأموم مطلقاً كالحنفية بحديث من صلى خلف امام فقرأه الامام له قراءة قال في الفتح وهو حديث ضعيف عند الحفاظ

واستدل من أسقطها عنه في الجهرية كلالا لاسكية بقوله وإذا قرأ فأفصتوا رواء مسلم ودعوى أنه لادلالة فيه لامكان الجمع بين الأمرين فینصت فيما عدا الفاتحة أو ينصت اذا قرأ الامام وقرأ اذا سكنت مع تعین السكوت على الامام في الجهرية ليقرا المأموم خوف أن يوقعه في ارتكاب النهی حيث لا ينصت اذا قرأ الامام غير ناهضة اذ لا دلائل على تعین السكوت على الامام تطعن به النفس * أما وجوب قراءة الفاتحة خلف الامام في جميع الصلوات فقد استدل لها بهذا الحديث عبد الله بن المبارك والأوزاعي والامام مالك والشافعي وأحمد وإسحق وأبو ثور وداود وقال ابن العربي في أحكام القرآن ولعلمائنا في ذلك ثلاثة أقوال * الأول يقرأ اذا أسر الامام خاصة قاله ابن القاسم * الثاني قال ابن وهب وأشهب في كتاب محمد لا يقرأ * الثالث قال محمد بن عبد الحكم يقرأها خلف الامام فان لم يفعل أجزأه كأنه رأى ذلك مستحبا والأصح عندي وجوب قراءتها فيما أسر وتحريمها فيما جهر اذا سمع قراءة الامام لما فيه من فرض الانصات له والاستماع لقراءته فان كان منه في مقام بعيد فهو بمنزلة صلاة السر * وقال أبو عمر في التمهيد لم يختلف قول مالك أن من نسيها أى الفاتحة في ركعة من صلاة ذات ركعتين ان صلاته تبطل أصلا ولا تجزئه واختلف قوله فيمن تركها ناسيا في ركعة من الصلاة الرباعية أو الثلاثية فقال مرة بيبعد الصلاة ولا يجزئه وهو قول ابن القاسم وروايته واختياره من قول مالك وقال مرة أخرى يسجد سجدتي السهو ويجزئه وهي رواية ابن عبد الحكم وغيره عنه قال وقد قيل انه يبعد تلك الركعة ويسجد للسهو بعد السلام قال الشافعي وأحمد لا يجزئه حتى يقرأ بفاتحة الكتاب في كل ركعة . وفي اللغز وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وعثمان ابن أبي العاص وخوات بن جبير أنهم قالوا لا صلاة الا بقراءة فاتحة الكتاب وعن أحمد أنها لاتعين وتجزيه قراءة آية من القرآن من أى موضع كان وقال ابن حزم في المحلى وقراءة أم القرآن فرض في كل ركعة من كل صلاة إماما كان أو مأموما . والفرض والتطوع سواء والرجال والنساء سواء وقال الثوري والأوزاعي في رواية وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد وأحمد في رواية وعبد الله بن وهب وأشهب لا يقرأ التؤم شيئا من القرآن ولا بفاتحة الكتاب في شيء من الصلوات وهو قول ابن المسيب في جماعة من التابعين وقفاء الحجاز والشافعي على أنه لا يقرأ معه فيما يجهر به وان لم يسمعه . ويقرأ فيما يسر فيه الامام ثم وجه استدلال الشافعي ومن معه بهذا الحديث وهو أنه في جنس الصلاة عن الجواز الا بقراءة فاتحة الكتاب * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه بإسنادين وأخرجه الترمذي كذلك في الصلاة من سننه بإسنادين وأخرجه النسائي في الصلاة من سننه وفي فضائل القرآن منها أيضا وأخرجه ابن ماجه في الصلاة من سننه بثلاثة أسانيد

١٢٥٥ لَا (١) طَاعَةَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ

(وأما راوى الحديث) فهو عبادة بن الصامت بضم عين عبادة رضى الله تعالى عنه والصامت والد له ابن قيس بن أصرم بن فهر بن قيس بن ثعلبة بن غنم بن سالم بن عوف بن عمرو بن عوف بن الحزرج الأنصارى الخزرجى أبو الوليد شهد العقبتين وبدراً قال خليفة بن خياط وأمه قرة العين بنت عبادة ابن نضلة بن المجلان قال ابن سعد كان أحد النقباء ليلة العقبة وأخى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بينه وبين أبي مرثد الغنوى . وشهد المشاهد كلها بعد بدر وقال ابن يونس شهد فتح مصر وكان أمير ربيع المدد وفى الصحيحين عن الصنابجى عن عبادة قال أنا من النقباء الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة العقبة الحديث وروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كثيراً كما قاله الحافظ بن حجر فى الإصابة وقال الخزرجى فى الخلاصة له مائة وواحد وعشرون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على ستة منها وانفرد البخارى بمحدثين وكذا مسلم . وروى عنه أبو امامة وأنس وأبو أبى بن أم حرام وجابر وفضالة بن عبيد من الصحابة وروى عنه ابنه الوليد ومحمود بن الربيع وجبير بن نفير وأبو إدريس الخولانى وأبو مسلم الخولانى وعبد الرحمن بن عسيلة الصنابجى وحطاط الرقاشى وأبو الأشعث الصنعانى وجناد بن أمية وغيرهم من التابعين ومن بعدهم وبنوه الوليد المذكور وعبد الله وداود وخلق . ومناقبه كثيرة رضى الله تعالى عنه قال عبد الصمد بن سعيد فى تاريخ حمص هو أول من ولى قضاء فلسطين ومن مناقبه خلقه لحفائه بنى قينقاع وتبرؤه الى الله ورسوله من حلفهم فقلت « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى » الآية وذكر خليفة أن أبا عبيدة ولاء إمرة حمص وروى ابن سعد فى ترجمته أنه من جمع القرآن فى عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكذا أورده البخارى فى التاريخ من وجه آخر عن محمد بن كعب وزاد فكتب يزيد بن أبى سفيان الى عمر قد احتاج أهل الشام الى من يعلمهم القرآن ويفقههم فأرسل معاذاً وعبادة وأبا البرداء فأقام عبادة بفلسطين واعترف له معاوية بن أبى سفيان بأنه أقره منه وله معه قصص متعددة رجع له معاوية فى بعضها وروى ابن سعد فى ترجمته أنه كان طوالاً جميلاً جسيماً ومات بالرملة سنة أربع وثلاثين . وقال الخزرجى بعث عمر الى الشام ليعلم الناس القرآن والعلم فمات بفلسطين قاله البخارى ومنهم من قال انه مات ببيت المقدس وقيل إنه هاش إلى سنة خمس وأربعين . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا طاعة) أى لا طاعة تجوز للمخلوق (فى معصية الله) تعالى

إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَلِيٍّ كَرَّمَ
 اللَّهُ وَجْهَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

الواحد الصدوق

في الأذات
 والصلاة
 والصيام
 والفساؤ
 والأحكام
 وأخرجه
 مسلم في كتاب
 الامارة في
 باب وجوب
 طاعة الأمراء
 في غير معصية
 وتحريمها في
 المعصية بأسانيد

هذا لفظ رواية مسلم أي زيادة اسم الجلالة ولفظ رواية البخاري لاطاعة في معصية بالتكثير
 مع حذف لفظ الله وفي رواية لفي المعصية بالتعريف ولم يختلف لفظهما في غير هذا (انما)
 تجب (الطاعة) وتجاوز (في المرفوف) شرعا * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين عن
 راويه على كرم الله تعالى وجهه ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث جيشا وأمر عليهم رجلا
 فأوقد نارا وقال ادخلوها فأرادوا أن يدخلوها وقال آخرون انما فررنا منها فذكروا
 فبني صلى الله عليه وسلم فقال للذين أرادوا أن يدخلوها لو دخلوها ما خرجوا منها
 أبدا الخ . وقدم أول هذا الحديث في حرف اللام بانقط * لو دخلوها ما خرجوا
 منها أبدا انما الطاعة في المرفوف . وانما ذكرت آخره في هذا النوع من الخاتمة
 لأنه كحديث مستقل ولم يذكر في المتن في حرف اللام فتمين ذكره هنا في المتن
 لقصد الافادة واستيعاب طرفي الحديث وإن كان في الحقيقة حديثا واحدا من رواية
 علي بن أبي طالب كرم الله وجهه . ووجه عدم خروجهم منها أبدا لو دخلوها
 ظاهر إن دخلوها مستحلين دخولها . وفي حديث أبي سعيد الخدري أنهم تأهبوا
 لدخولها حتى ظن أنهم واثبون فيها فقال احبسوا أنفسكم فأنما كنت أضحك معكم
 وهذا الرجل الذي أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا الجيش الأمر
 للجيش بدخول النار اسمه عبد الله بن حذافة السهمي المهاجري الأنصاري بالمخالفة .
 وفي هذا الحديث أن الأمر المطلق يخص بما كان منه في غير معصية * وهذا الحديث
 كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الجهاد من سننه وأخرجه النسائي في البيعة
 والسير من سننه (وأما راوي الحديث) فهو علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقد
 تقدمت ترجمته في حرف اياه عند حديث * باسمه ارم فذاك أبي وأمي . وتقدمت
 أيضا في هذا النوع من الخاتمة عند حديث * لانتكذبوا على فانه من كذب على
 فليج النار وقد ألفت جزءا في مناقبه رضي الله تعالى عنه بميمته كفاية الطالب .
 لثائب طي بن أبي طالب . وقد طبع وثقه الحمد وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي
 إلى سواء الطريق .

١٢٥٦ لَا^(١) طَيْرَ وَخَيْرُهَا أَلْفَالُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا أَلْفَالُ
 قَالَ أَلْكَلِمَةُ أَنْصَالِحَةُ يَسْمَعُهَا أَحَدُكُمْ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٢)
 وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ
 اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب الطب
 في باب الطيرة
 وفي باب الفأل
 ومسلم في
 كتاب السلام
 والطب والمرض

والرق في
 باب الطيرة
 والفأل وما
 يكون فيه
 الشؤم بثلاثة
 أسانيد وأخرج
 مسلم أيضا
 في باب الطيرة
 والفأل وما
 يكون فيه
 الشؤم من
 رواية أبي
 هريرة لا عدوى
 ولا طيرة وأحب
 الفأل الصالح
 وأخرج فيه
 أيضا من
 روايته
 لا عدوى ولا
 هامة ولا
 طيرة وأحب
 الفأل الصالح

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا طيرة) بكسر الطاء المهملة وفتح
 التحتية وقد تسكن ما يتشام به من الفأل الردى قال فى القاموس والطيرة والطيرة
 والطورة ما يتشام به من الفأل الردى اهـ (وخيرها) أى خير الطيرة (الفأل)
 بالهمز الساكن بعد الفاء قال فى القاموس الفأل ضد الطيرة ويستعمل فى الخير والشر
 وقد يسهل الفأل يجعل مدمكان الهمة . فان قيل : اضافة الخير للطيرة مشعر بأن
 الفأل من جنتها وليس كذلك . فالجواب . أن الاضافة لجرد التوضيح فلا يلزم أن
 يكون منها . وأيضاً هى فى الأصل تم الخير والشر كالفأل ثم خصصها العرف بالشر
 قاله الكرماني وقوله ان الاضافة لجرد التوضيح مردود . بحديث حابس التميمي عند
 الترمذى أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول العيين حق وأصدق الطيرة
 الفأل فيه التصريح بأن الفأل من جنتها لكنه يستثنى منها . وقد قال أهل اللغة
 الطيرة تستعمل فى الخير والشر والمشهور استعمالها فى المكروه قال الله تعالى اخبارا
 عن قوم كفرة « انا نطيرنا بكم » أى تشامنا بكم وقال تعالى « طائركم معكم »
 أى سبب شؤمكم معكم والفأل فى المحبوب وربما يكون فى المكروه (قيل) أى
 قال جماعة من الصحابة رضى الله عنهم (يا رسول الله وما الفأل قال) عليه الصلاة
 والسلام فى جواب هذا السؤال (الكلمة الصالحة يسميها أحدكم) أى وذلك
 كالمرضى يسمع باسم وطالب الحاجة يسمع يا واجد وفى حديث أنس عند الترمذى
 وصححه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج حاجة يعجبه أن يسمع ياجميع
 يراشد . وفى حديث بريدة عند أبى داود بسند حسن أن النبي صلى الله عليه وسلم
 كان لا يطير من شيء وكان إذا بت غلاما يسأله عن اسمه فاذا أعجبه فرح وإن
 كرهه رأى كراهية ذلك فى وجهه وهذا معنى قول الناظم :

وكان لا يمتاف إلا أنه * يعجبه الفأل إذا من له

وفي حديث عروة بن عامر عند أبي داود قال ذكرت الطيرة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خيرها الفأل ولا ترد مسأماً فإذا رأى أحدكم ما يكره فليقل اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا يدفع السيئات إلا أنت ولا حول ولا قوة إلا بالله * وقول واللفظ له أي لمسلم . وأما البخاري فلفظه في أقرب روايته للفظ مسلم * لا طيرة وخيرها الفأل قال وما الفأل يارسول الله قال الكلمة الصالحة يسميها أحدكم . وأصل الطيرة في الجاهلية أنهم كانوا إذا خرج أحدهم لحاجة فإن رأى الطير طار عن يمينه تيمن به واستمر وإن طار عن يساره تشام به ورجع وربما كانوا يبيعون الطير ليطير فيعيدون ذلك ويصح معهم في الغالب ليزين لهم الشيطان ذلك وبقيت بقايا من ذلك في المسلمين فمنهم المزعج عن ذلك وفي حديث اسماعيل بن أمية عند عبد الرزاق عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يسلم منهم أحد الطيرة والظن والحسد فإذا تطيرت فلا ترجع وإذا حسدت فلا تبغ وإذا ظننت فلا تحقق . وهذا كما في الفتح مرسل أو معضل لكن له شاهد من حديث أبي هريرة أخرجه البيهقي في الشعب وقد نظم العلامة الشيخ التاودي ما تضمنه هذا الحديث بقوله :

ثلاثة لم ينج منها أحد * طيرة والظن ثم الحسد
لا تبغ لا ترجع ولا تحقق * وقد سلمت خذ كلام مشفق
أعني كلام المصطفى الرؤوف * بالمؤمنين الموفق العطوف
صلى عليه ربنا وسلاما * وآله وصحبه وكرما

وفي حديث أبي هريرة بسند لين عند أبي عدي مرفوعاً إذا تطيرتم فامضوا وعلى الله فتوكلوا وفي حديث ابن عمر موقوفاً من عرض له من هذه الطيرة شيء فليقل اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا إله إلا غيرك رواه البيهقي في الشعب (وأما راوي الحديث) فهو أبو هريرة رضي الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته في شرح الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث * من يبسط رداءه الخ . مطولة وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا عدوى) بالعين المهملة والواو المفتوحة بينهما دال مهملة ساكنة والاسم مقصور أي لاسرية للمرض عن صاحبه إلى غيره نفي صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ ما كانت الجاهلية تعتقده في بعض الأدوية أنه يمدى بطبعه والحديث خبر أريد به النهي

وَلَا طَيْرَةً وَلَا هَامَةً وَلَا صَفَرَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب المرضى
والطب في
باب لا هامة
أولا وفي
بابها ثانيا
وفي باب
لا صفر وهو
داء يأخذ
البطن وأخرجه
مسلم في باب
الجذام مع
زيادة وفر
من المجهوم
كما تفر من
الأسد وأخرجه
مسلم في الطب
في باب
لا عدوى ولا
طيرة ولا هامة
ولا صفر الخ
بثلاث روايات
بخمسة أسانيد

(ولا طيرة) بكسر الطاء المهملة وفتح التحتية من التطير وهو التشاؤم فقد كانوا
يتشاءمون بالسوانح والبوارح جمع سانحة وجمع بارحة فالسائح بسين مهملة ثم نون
مكسورة وبجاء مهملة وهو ما والاك ميامنة بأن يمر عن يسارك الى يمينك والبارح
بياء موحدة وراء مكسورة ثم حاء مهملة هو بمكس ذلك وكان التقاؤم يصدم
عن مقاصدم ففاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبطله ونهى عنه وبين أنه
ليس له تأثير في جلب نفع أو دفع ضرر (ولا هامة) بتخفيف الهم على الصحيح
وحكى أبو زيد تشديدها وقد كانوا يعتقدون أن عظام الميت تنقلب هامة تطير وأنها
كانت تسقط على دار أحدم فيرى أنها ناعية له نفسه أولبعش أهله ويسموننا الصدى
ويزعم أهل الجاهلية أن روح القتل الذي لا يدرك بثأره تصير هامة وتقول اسقوني
اسقوني فإذا أدرك بثأره طارت (ولا صفر) هو تأخير المحرم الى صفر وهو
النساء المذكور في القرآن فقد كانوا في الجاهلية يؤخرون حرمة المحرم اذا حل
وم في القتال الى صفر وفي سنن أبي داود عن محمد بن راشد أنهم كانوا يتشاءمون
بدخول صفر أى لما يتوهمون من أن الدواهي والفتن تكثر فيه. وقيل في معنى صفر
ان العرب كانت تزعم أن في البطن حبة يقال لها صفر تصيب الانسان اذا جاع
وتؤذيه وأنها تعدى بل يرونها أعدى من الجرب وربما قتلت صاحبها ففي رسول
الله صلى الله عليه وسلم ذلك كله بقوله ولا صفر قال الطبري لا التي لنق الجنس
دخلت على المذكورات فتفت ذواتها وهي غير منفية فيتوجه النفي الى أوصافها
وأحوالها التي هي مخالفة للشرع فالنفي ما زعمت الجاهلية اثباته فان نفى الذات لا رادة
نفى الصفات أبلغ لأنه من باب السكناية * ولم يختلف لفظ البخاري ومسلم في هذا
الحديث الا في تقديم ولا هامة على لفظ ولا صفر فان لفظ رواية البخاري هو ما في
المتن ولفظ مسلم بتقديم ولا صفر على لفظ ولا هامة وفي رواية مسلم عن جابر رضى
الله عنه لا عدوى ولا طيرة ولا غول * وبعد حديث المتن في الصحيحين واللفظ

لمسلم فقال اعرابي يارسول الله فإبال الابل تسكون في الرمل كأنها الظباء فيجىء البعير الأجرب
 فيدخل فيجرها كلها قال فن أعدى الأول اه وجوابه عليه الصلاة والسلام للاعرابي في غاية الحسن
 والرد على دعوى العدوى فسبحان من أعطاه جوامع الكلم وخصه بانزال القرآن عليه *
 واستشكل حديث المتن مع حديث فرمن المجنوم كما تفر من الأسد فان ظاهره يشعر بوجود
 العدوى. وأجيب بأن المراد بنى العدوى أن شيئا لا يمدى بطبعه نفا لما كانت الجاهلية تعتقده من
 أن الأمراض تمدى بطبعها من غير اضافة إلى الله تعالى كما سبق فأبطل صلى الله عليه وسلم
 اعتقادهم ذلك وأكل مع المجنوم ليعين لهم أنت الله تعالى هو الذى يمرض ويشقى ونهام عن الدين
 من المجنوم ليعين أن هذا من الأسباب التى أجرى الله العادة بأنها تنفض الى مسبباتها فى نهية إثبات
 الأسباب وفى فعله اشارة الى أنها لاتستقل بل الله هو الذى ان شاء سلبها قواها فلا تؤثر شيئا
 وان شاء أبقاها فأثرت بتأثيره تعالى وقيل ان إثبات العدوى فى الجذام ونحوه مخصوص من عموم
 نبي العدوى فيكون المعنى لا عدوى إلا من الجذام والبرص والجرب مثلا قاله القاضي أبو بكر
 الباقلاني من أئمتنا معشر المالكية . وقيل لا عدوى أصلا رأساً والأمر بالفرار انما هو حسم للمادة
 وسد للذريعة لئلا يحدث للمخالط شيء من ذلك فيظن أنه بسبب المخالطة فيثبت العدوى التى نفاها
 صلى الله عليه وسلم فأمر صلى الله عليه وسلم بتجنب ذلك شفقة منه ورحمة . هذا وقد حقق الفرق
 فى فروقه المفام فى التطهير والطيرة والقال الحلال والقال الحرام فى الفرق السادس والستين والمائتين
 وفى الذى يليه وهو الفرق السابع والستون والمائتان بما تطمئن به نفوس العلماء الدائمين وتنشرح
 به صدور أ كابر العارفين . ولولا طوله وخوف السآمة لأثبت ما فى هذين الفرقين بتمامه . وقد
 تحصل من كلامه النفيس أن الأشياء فى الغالب قيمان . ماجرت العادة بأنه مؤذ كالسموم والنباح
 والوباء فالخوف فى هذا القسم ليس حراما لأنه خوف عن سبب محقق فى مجارى العادة قال وهذا
 حق فان عوائد الله إذا دلت على شيء وجب اعتقاده كما نعتقد أن الماء مرو والحبز مشبع والنار
 محرقة وقطع الرأس يميت لا بتأثير هذه الأشياء بل بفعل الله تعالى مقارنا لها قال ومن لم يعتقد ذلك
 كان خارجا عن نمط العقلاء وما سببه إلا جريان العادة الربانية به قال وكذلك ما كان فى العادة
 أكثرها وان لم يكن مطرداً نحو كون هذا الدواء مسهلا وكون هذا قابضا فاعتقاد
 مثل هذا حسن متعين مع عدم اطرادها بل لكونها أكثرية فيتمتع حيثن ان الذى
 يحرم التطهير فيه هو القسم الخارج عن هذا القسم وهو ما لم تجر عادة الله تعالى به فى حصول
 الضرر من حيث هو هو فاذا عرض التطهير حصل به الضرر عقوبة لمن اعتقد ذلك فيه واعتقد فى

ملك الله تعالى وتصرفه ما ليس فيه مع سوء الظن به وهذا القسم كشق الأغنام والعبور بين الغنم وشراء الصابون يوم السبت ونحو هذا من هذيان العوام المتطيرين فهذا هو القسم الحرام المخوف منه لأنه سوء ظن بالله تعالى من غير سبب . ومن الأشياء ما هو قريب من أحد القسمين ولم يتمحض كالعدوى في بعض الأمراض ونحوها فالورع ترك الخوف منه خوفاً من الطيرة اهـ هذا ملخص ما استفيد من الفرق السادس والستين والمائتين وملخص الفرق الذي بعده في الأقوال الحلال والأقوال الحرام هو أن القول هو ما يظن عنده الخير عكس الطيرة والتطير غير أنه تارة يتعين للخير وتارة للشر وتارة يكون متردداً بينهما فالتعين للخير مثل الكلمة الحسنة يسميها الرجل من غير قصد نحو يافلاح يا مسعود ومنه تسمية الولد والفلان بالاسم الحسن حتى متى سمع استبشر القلب فهذا قال حسن مناج مقصود . وقد ورد في الصحيح أنه عليه الصلاة والسلام حول أسماء مكروهة من أقوام كانوا يهاجوا في الجاهلية إلى أسماء حسنة فهذان القسمان هما القول للمباح وعليهما يحمل قولهم أنه عليه السلام كان يحب القول الحسن وأما القول الحرام فقد قال الطرطوشي في تعليقه إن أخذ القول من المصحف وضرب الرمل والقرعة والضرب بالشعر وجميع هذا النوع حرام لأنه من باب الاستقسام بالأزلام والأزلام أعواد كانت في الجاهلية مكتوب على أحدها افعل وعلى الآخر لا تفعل وعلى الآخر غفل فيخرج أحدها فان وجد عليه الفعل أقدم على حاجته التي يقصدها أو لا تفعل أعرض عنها واعتقد أنها ذميمة أو خرج المكتوب عليه غفل أعاد الضرب فهو يطلب قسمه من الغيب بتلك الأعواد فهو استقسام أي طلب القسم الجيد يتبعه والردى . يتركه وكذلك من أخذ القول من المصحف أو غيره إنما يفتقد هذا المقصد إن خرج جيداً اتبعه وإن خرج رديئاً اجتنبه فهو عين الاستقسام بالأزلام الذي ورد القرآن بتحريمه فيحرم وما رأيت حتى في ذلك خلافاً . والفرق بينه وبين القسم الذي تقدم الذي هو مباح إن هذا متردد بين الخير والشر والأول متعين للخير فهو يثبت على حسن الظن بالله تعالى فهو حسن لأنه وسيلة للخير والثاني بصد أن يبين سوء الظن بالله تعالى [فحرم لذلك وهو يحرم لسوء الظن بغير سبب تقتضيه عادة فيلحق بالطيرة فهذا هو تلخيص الفرق بين التطير والقول للمباح والقول الحرام اهـ ملخصاً من الفرقين المذكورين وقد سلم ابن الشاط في حاشية الفروق جميع ما في هذين الفرقين فشد عليه يدك فإنه نفيس ومزيل لكثير من الإيرادات والأوهام * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الطب من سننه وكذلك أخرجه النسائي في الطب من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضي الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته وتقدمت الحالة عليها في آخر شرح الحديث السابق . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

١٢٥٨ لا (١) عَدَوَى وَلَا طَيْرَةَ إِنَّمَا الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثٍ فِي الْفَرَسِ
وَالْمَرْأَةِ وَالْدَّارِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لاعدوى ولا طيرة) أى لاسراية للعرض عن صاحبه إلى غيره كما تقدم (ولا طيرة) قد تقدم ضبطها في الحديث السابق ومعناها التشاؤم أى ولا تشاؤم أى أنه لا تأثير له في جلب نفع أو دفع ضرر ثم قال عليه الصلاة والسلام (إنما الشؤم) بضم الشين المعجمة وسكون الهزنة ويجوز إبدالها واوا ساكنة (في ثلاث) أى كائن في ثلاث فالجور متعلق بمحذوف كما رأيت وفي رواية في الثلاث بالتعريف (في الفرس والمرأة والدار) أى المسكن والمحصر في قوله إنما الشؤم في ثلاث الخ بالنظر إلى العادة لا إلى الواقع قال ابن العربي المحصر هنا بالنسبة إلى العادة لا بالنسبة إلى الحقيقة اه ومعنى إنما الشؤم في ثلاث الخ كما قاله ابن العربي الاخبار عن حكم الله تعالى في الثلاث بأن الشؤم فيها عادة أجراها الله تعالى وقضاء أنفذه يوجد حيث شاء منها متى شاء وقد روى مالك وسفيان وسائر الرواة هذا الحديث بمحذف أداة المحصر نعم في رواية عثمان بن عمر لاعدوى ولا طيرة وإنما الشؤم في ثلاث قال مسلم لم يذكر أحد في حديث ابن عمر لاعدوى إلا عثمان بن عمر قال الحافظ بن حجر ومثله في حديث سعد بن أبي وقاص عند أبي داود لكن قال فيه وإن تكن الطيرة في شيء الحديث والطيرة والشؤم بمعنى واحد وقال عبد الرزاق في مصنفه عن معمر سمعت من فسر هذا الحديث يقول شؤم المرأة إذا كانت غير ولود وشؤم الفرس إذا لم يفر عليها وشؤم الدار جرح السوء اه * وقولي واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته لفظ البخارى * لاعدوى ولا طيرة وإنما الشؤم في ثلاثة المرأة والفرس والدار * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في عشرة النساء من سننه (وأما رأى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق .

(١) أخرجه البخارى في كتاب المرض والطب في باب لاعدوى وفي باب الطيرة وأخرجه في أوائل كتاب التشكاح في باب ما يتق من شؤم المرأة مختصراً بلفظ الشؤم في المرأة والدار والفرس ولفظ ان كان الشؤم في شيء ففي الدار والمرأة والفرس وينحو هذا اللفظ من رواية سهل ابن سعد وأخرجه مسلم في كتاب الطب والمرض والرق في باب الطيرة والقال وما يكون فيه الشؤم بروايات ثلاث بأسانيد كثيرة من رواة ابن عمر

١٢٥٩ لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةَ وَيُعْجِبُنِي الْقَالُ الصَّالِحُ الْكَلِمَةُ
الْحَسَنَةُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١٢٦٠ لَا^(٢) قَرَعَ وَلَا عَتِيرَةَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٢) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

ومن رواية سهل
ابن سعد
باسنادين
ولفظه ان كان
فى المرأة
والفرس
والسكن بغير
الشؤم ويرواية
عن جابر
بنحوها أيضاً

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لاعدوى) تقدم معناه وهو سراية المرض
من هو متصف به إلى غيره إن خالطه (ولا طيرة) قد تقدم تفسيرها وانها التشاؤم
بالسوء وهى مشتقة من الطير إذ كان أكثر تطير الجاهلية ناشئاً عنه (ويعجبني القال
الصالح) أى لأنه حسن ظن بالله تعالى وإذا وافق الشرع وهووى فهو حسن . ثم
بين القال الصالح بقوله (الكلمة الحسنة) وقد قال الشاعر :

تفادل بما تهوى يكن قلقلنا * يقال لسوء كان إلا تحققا

قال فى الكواكب وقد جعل الله تعالى فى الفطرة حجة ذلك كما جعل فيها الارتياح
بالمنظر الأنيق والماء الصالح وإن لم يشرب منه ويستعمله وقد كان صلى الله تعالى عليه
وسلم يستحب الاسم الحسن والقال الصالح وقد تقدم بسط الكلام على الطيرة والقال
الحسن فى شرح الأحاديث الثلاثة السابقة لهذا الحديث بما فيه كفاية لمن صحبته من
الله تعالى العناية * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب روايته
لفظ البخارى * لاعدوى ولا طيرة ويعجبني القال الكلمة الحسنة الكلمة الطيبة
* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الطب من سننه والترمذى
فى السير من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه
وقد تقدمت ترجمته مطولة فى حرف الهاء فى آخر شرح حديث * هو لها صدقة ولنا
هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء
الطريق .

(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب المرضى
والطب فى
باب القال
ومسلم فى
الطب فى باب
الطيرة والقال
وما يكون
فيه الشؤم
بروايتين
أولاهما باسناد
واحد
والثانية
باسنادين

(٢) أخرجه
البخارى فى
كتاب العقيقة

(٢) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لافرع) بفتح الفاء والراء المهملة بعدها
أى لا فرع واجب (ولا عتيرة) بفتح العين المهملة ثم مشاة فوقية مكسورة بعدها

فى باب الفرع
وفى الباب
الذى بعده

ياء ساكنة بوزن عظيمة أى ولا عتيرة واجبة وصيت عتيرة بما يفعل من الذبح
 وهو العتير فهو فعيلة بمعنى مفعولة هكذا جاءت بلفظ النفي والراد به النهي وقد ورد
 بصيغة النهي فى رواية للنسائي وللإسماعيلي بلفظ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ووقع فى رواية لأحمد لا فرع ولا عتيرة فى الاسلام * ووقع فى صحيح البخارى
 بعد هذا الحديث مانعه والفرع أول النتائج كان ينتج لهم ما كانوا يذبحونه لطواغيتهم
 والعتيرة فى رجب * وحقق الحافظ فى فتح البارى ان هذا التفسير للفرع والعتيرة
 من قول الزهرى فلذلك لم أثبتته فى المتن وقد زاد أبو داود عن بعضهم بعد لفظ
 كانوا يذبحونه لطواغيتهم ثم يأكلونه ويألفى جلده على الشجر قال فى فتح البارى
 وفيه إشارة إلى علة النهي ، واستنبط الشافعى منه الجواز إذا كان الذبح لله تعالى
 جعما بينه وبين حديث الفرع حق وهو حديث أخرجه أبو داود والنسائي والحاكم
 من رواية داود بن قيس عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمر
 وكذا فى رواية الحاكم سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفرع فقال
 الفرع حق وان تركه حتى يكون بنت مخاض أو ابن لبون فتحمل عليه فى سبيل
 الله أو تعطيه أرملة خير من أن تدبجه ياصق لحمه بوبره وتوله ناقتك. قوله وتوله
 ناقتك أى تفجعها بفقد ولدها حتى تتوله أن يصيبها الولد وهو اختبال العقل وللحاكم
 من طريق عمار بن أبي عمار عن أبي هريرة من قوله الفرعة حتى ولا تدبجها وهي
 تلصق فى يدك ولكن أمكنها من اللبن حتى إذا كانت من خيار المال فاذبجها قال
 الشافعى فيما نقله البيهقى من طريق المزني عنه الفرع شئ كان أهل الجاهلية يذبحونه
 يطلبون به البركة فى أموالهم فكان أحدهم يذبح بكر ناقتة أو شاته رجاء البركة
 فيما يأتى بعده فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن حكمها فأعلمهم أنه لا كراهة
 عليهم فيه وأمرهم استحبابا أن يتركوه حتى يحمل عليه فى سبيل الله وقوله حتى
 أى ليس يبطل وهو كلام خرج على جواب السائل ولا مخالفة بينه وبين الحديث
 الآخر لا فرع ولا عتيرة قلت معناه لا فرع واجب ولا عتيرة واجبة وقال غيره معنى
 قوله لا فرع ولا عتيرة أى ليسافى تأكد الاستحباب كالأضحية والأول أولى .
 وقال النووي نس الشافعى فى حرمة على أن الفرع والعتيرة مستحبان ويؤيده

وهو باب
 العتيرة ومسلم
 فى كتاب
 الأضاحى فى
 باب الفرع
 والعتيرة
 بإسنادين

ما أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه وصححه الحاكم وابن المنذر عن ثبيشة بنون وموحدة ومعجة مصنف قال نادى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم انا كنا نعتز عتيرة في الجاهلية في رجب فما تأمرنا قال اذبحوا لله في أى شهر كان قال انا كنا نفرع في الجاهلية قال في كل سائمة فرع تغذوه ماشيتك حتى اذا استحمل ذبحته فتصدقت بلحمه فان ذلك خير. وفي رواية أبى داود عن أبى قلابة السائمة مائة اهـ . قال الحافظ بن حجر فى هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم لم يطل الفرع والعتيرة من أصلهما وانما أبطل صفة من كل منهما فمن الفرع كونه يذبح أول ما يولد ومن العتيرة حصص الذبيح في شهر رجب وقد روى النسائي وصححه الحاكم من حديث الحارث بن عمر أنه لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فقال رجل يا رسول الله العتائر والفرائع قال من شاء عتر ومن شاء لم يعتر ومن شاء فرع ومن شاء لم يفرع وهذا صريح في عدم الوجوب لكن لا يبنى الاستحباب ولا يثبت فيؤخذ الاستحباب من حديث آخر . وقد أخرج أبو داود من حديث أبى العيص عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن العتيرة فحسبها وأخرج أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان من طريق وكيع بن عديس عن عمه أبى رزين العقبلى قال قلت يا رسول الله انا كنا نذبح ذبائح في رجب فأن كل ونظم من جاءنا فقال لا بأس به قال وكيع بن عديس فلا أدعه وجزم أبو عبيد بأن العتيرة تستحب وفي هذا تعقب على من قال ان ابن سيرين تفرد بذلك ونقل الطحاوى عن ابن عوف انه كان يفعله ومال ابن المنذر الى هذا وقال كانت العرب تقطعها وقطعها بعض أهل الاسلام بالاذن ثم نهى عنها والنهى لا يكون الا عن شيء كان يفعل . وما قال أحد انه نهى عنها ثم أذن في فعلها ثم نهي عن العلماء تركها الا ابن سيرين وكذا ذكر عياض أن الجمهور على النسخ وبه جزم الحازمي وما تقدم نقله عن الشافعى يرد عليهم وقد أخرج أبو داود والحاكم والبيهقى واللفظ له بسند صحيح عن عائشة أمرا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفرعة في كل خمسين واحدة اهـ من فتح البارى . وفي القاموس والفرع بالتحريك أول ولد تفتجه الناقة أو الغنم كانوا يذبحونه لأهلهم ومنه لا فرع ولا عتيرة أو كانوا اذا تمت ابل واحد مائة قدم بكره فنهروه لصنمه قال وقد كان المسلمون يفعلونه في صدر الاسلام ثم نسخ اهـ . قال شارحه فى تاج العروس ومنه الحديث فرعوا ان شئت ولكن لا تذبحوه غرابة حتى يكبر أى اذبحوا الفرع ولا تذبحوه صغيرا كالغراء اهـ . وفى الترمذى والنسائي عن مخنف بن سليم قال كنا وقوفاً مع النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة فسمعتة يقول يا أيها الناس ان على أهل

١٢٦١ لَا ^(١) نُورُثُ مَا تَرَ كُنَّا صَدَقَةً (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) أخرجه

البخارى في

كتاب فرض

الحس وفي

كتاب الاعتصام

بالكتاب والسنة

في باب ما يكره

من التصق

والتنازع في

العلم والفلو

في الدين

والبدع وفي

كتاب النفقات

في باب حبس

نفقة الرجل

قوت سنة

على أهله

وكيف نفقات

العيال وفي

كتاب الفرائض

في باب قول

النبي صلى الله

عليه وسلم

لانورث ما تركنا

صدقة وفي

كتاب المغازي

في باب حديث

بني الصبر النخ

وهو الباب

التي قبل

باب قتل كعب

كل بيت في كل عام أضحية وعتيرة هل تدرون ما العتيرة هي التي بسمونها الرجبية وقد ضمه الخطابي لكن حسنه الترمذي قال الحافظ بن حجر ويمكن رده إلى ما حل عليه حديث نبيشة ويخفف كما في التقریب بكسر أوله وبنون وهو ابن سليم ابن الحارث بن عوف الأزدي القامدي صحابي قال العلامة الأبي في شرح صحيح مسلم عند حديث المتن قال الامام الشافعي هذه ذائع كانوا يذبحونها في الجاهلية يقصدون بها البركة فسألوه عنها خوف أن تسكره في الاسلام فأخبرهم أنه لا كراهة عليهم وأمرهم استحبابا أن يعدوه ثم يحمل عليه في سبيل الله أو يعطى أرملة فالصحيح عندنا وهو نص الشافعي استحباب الفرع والعتيرة لهذه الأحاديث . قال الشافعي وإن تيسرت في كل شهر فحسن وحديث لافرع ولا عتيرة ليس بتاسخ لها ولنا عليه ثلاثة أجوبة * أحدها جواب الشافعي أن المراد به نفي الوجوب * الثاني أن المراد نفي ما كانت الجاهلية تفعل من ذلك لانقيها * الثالث أن المراد نفي مساواتها للاضحية في الاستحباب أو في وجوب اراقة الدم اه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الأضاحي من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضي الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في شرح الأحاديث المصدرة بالفظ من عند حديث * من يبسط رداءه الخ وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل تضارون في رؤية الفم ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها . ارارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لانورث) بالنون وبالبناء للفعل

(ما تركنا صدقة) بالرفع فقد اشتمل هذا الحديث الشريف على جملتين الأولى لانورث ما تركنا جملة لانورث . والثانية ما تركنا الخ فلفظ ما تركنا في موضع الرفع بالابتداء وصدقة خبره قال في فتح الباري ويؤيده وردوه في بعض طرق الصحيح ما تركنا فهو صدقة وضبط لانورث بالنون هو الذي توارد عليه أهل الحديث في القديم والحديث كما في فتح الباري قال الفرطبي جميع الرواة لهذه اللفظة يقولونها بالنون لانورث يعني جماعة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كما في الرواية الأخرى نحن معاشر الأنبياء لانورث . وقد ضحف بعض الرافضة هذا اللفظ وقال لا يورث بياء تحمانية وما تركنا

وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ
وَالزُّبَيْرُ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَعَائِشَةُ زَادَ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
وَكُلُّهُمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

ابن الأشراف
ومسلم في كتاب
الجهاد في باب
حكم النية
بأربعة أسانيد
وفي باب
قول النبي

صلى الله عليه
وسلم لا نورث
ما تركنا فهو
صدقة من
رواية عائشة
ومن رواية
أبي هريرة

صدقة بالنصب على الحال وهي دعوى من بعض الرافضة ومعنى الكلام عليها هو
أن ما تركنا صدقة لا يورث وهذا مخالف لما وقع في سائر الروايات وإنما فعل الرافضة
هذا واقتحموه لا يلزمهم على رواية الجمهور من فساد مذهبهم لأنهم يقولون إن رسول
الله صلى الله عليه وسلم يورث كما يورث غيره متمسكين بعموم الآية الكريمة قال
في فتح الباري وقد احتج بعض المحدثين على بعض الإمامية بأن أبا بكر احتج بهذا
الكلام على فاطمة رضي الله عنهما فيما التمس منه من الذي خلفه رسول الله صلى
الله عليه وسلم من الأراضي وما من أقصم الفصحاء وأعلمهم بمبدلولات الألفاظ
ولو كان الأمر كما يقرؤه الرافضي لم يكن فيما احتج به أبو بكر حجة ولا كان جوابه
مطابقا لسؤالها وهذا واضح لمن أنصف ثم الحكمة في سبب عدم ميراث الأنبياء
عليهم الصلاة والسلام أنه لا يظن بهم أنهم جمعوا المال لورثتهم وقيل لما يخشى على
ورثتهم أن يتمنى لهم الموت فيقع في محذور عظيم وقيل لأنهم كالأبائهم لأنهم فاهم
لكل أولادهم وهو معنى الصدقة وهجران فاطمة الزهراء لأبي بكر كما قال المهلب
إنما كان إقباضا عن لقاءه وترك مواصلته وليس هذا من الهجران المحرم وأما المحرم
من ذلك فهو أن يلتقي فلا يسلم أحدهما على صاحبه ولم يرو أحداهما التقيا وامتنعا من
التسليم ولو فعلا ذلك لم يكونا متهاجرين إلا أن تكون النفوس مظهرة للعداوة
والهجران وإنما لازمت بينهما فمير الراوى عن ذلك بالهجران اهـ (قلت) مثل هذا
يعد جدا بينها رضي الله تعالى عنها وبين أبي بكر لأنه غير محرم لها فعدم تردها عليه هو
الأصل والشرع الموافق للاتين بها * وقد ذكر في كتاب الحس تأليف أبي حفص بن شاهين
من الشعي أن أبا بكر قال لفاطمة يا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خير
عيش حياة أعيشها وأنت على صاخطة فإن كان عندك من رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم في ذلك عهد فأنت الصادقة المضدقة للمأونة على ما قلت قال فاقام أبو بكر

حتى رضيت ورضى * وروى البيهقي عن الشعبي قال لما مرضت فاطمة رضى الله تعالى عنها أناها أبو بكر رضى الله تعالى عنه فاستأذن عليها فقال على رضى الله تعالى عنه يا فاطمة هذا أبو بكر يستأذن عليك فقالت أتحب أن أذن له قال نعم فأذنت له فدخل عليها بقرضاها فقال والله ما تركت الفار والمال والأهل والمشيرة إلا ابتغاء مرضاة الله ومرضاة رسوله ومرضاتكم أهل البيت ثم ترضاها حتى رضيت وهذا قوى جيد والظاهر أن الشعبي سمعه من على رضى الله تعالى عنه أو ممن ميمه من على * وقصة رواية من روى هذا الحديث من العشرة المبشرين بالجنة هي كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى بإسناده إلى مالك ابن أوس بن الحدثان قال بينما أنا جالس فى أهلى حين منع النهار إذا رسول عمر بن الخطاب يأتينى فقال أجب أمير المؤمنين : فانطلقت معه حتى أدخلنى على عمر فإذا هو جالس على رمال سرير ليس بينه وبينه فراش متكئ على وسادة من آدم فسلمت عليه ثم جلست فقال يا مال إنه قدم علينا من قومك أهل أليات وقد أمرت لهم برضخ فاقبضه فاقسمه بينهم فقلت يا أمير المؤمنين لو أمرت له غيرى قال فاقبضه أيها المرء فبينما أنا جالس عنده أتاه حاجبه يرفأ فقال هل لك فى عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد بن أبى وقاص يستأذنون قال نعم فأذن لهم فدخلوا فجلسوا ثم جلس يرفأ يسيرا ثم قال هل لك فى هلى وعباس قال نعم فأذن لهما فدخلوا فلما فجلسا فقال عباس يا أمير المؤمنين اقض بينى وبين هذا وما يختصمان فيما أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم من مال بنى النضير فقال الرهط عثمان وأصحابه يا أمير المؤمنين اقض بينهما وأراح أحدهما من الآخر فقال عمر تشدكم أنشدكم بالله الذى بأذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه قال الرهط قد قال ذلك فأقبل عمر على على وعباس فقال أنشدكما أتعلمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ذلك قال عمر فأتى أحدثكم عن هذا الأمر إن الله قد خص رسوله صلى الله عليه وسلم فى هذا القى بشىء لم يعطه أحدا غيره ثم قرأ : وما أفاء الله على رسوله منهم إلى قوله قدير . فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووالله ما احتازها دونكم ولا استأثر بها عليكم قد أعطاكموه وبها فيكم حتى بقى منها هذا المال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتفق على أهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم يأخذ ما بقى فيجعله بحمل مال الله ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حياته أنشدكم بالله هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال لعل وعباس أنشدكما الله هل تعلمان ذلك قال عمر ثم توفى الله نبيه صلى الله عليه وسلم فقال

أبو بكر أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها أبو بكر فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم والله يعلم إنه فيها لصادق بار راشد تابع للحق ثم توفي الله أبا بكر فكنت أنا ولي أبي بكر فقبضتها سنتين من إمارتي أعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وما عمل فيها أبو بكر والله يعلم أني فيها لصادق بار راشد تابع للحق ثم جئتماني تسكبانى وكلتمكما واحدة وأمركما واحد جئتنى بإعباس تسألني نصيبك من ابن أخيك وجاءني هذا يريد عليا يريد نصيب امرأته من أبيها فقلت لسكما إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة فلما بدا لي أن أدفعه إليكما قلت إن شئتما دفعتهما إليكما على أن عليكما عهد الله وميثاقه لنعملان خيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيها أبو بكر وبما عملت فيها منذ ولبتها فقلتما ادفعها إلينا فذلك دفعتها إليكما فأنتدكم بالله هل دفعتهما إليهما بذلك قال الرهط نعم ثم أقبل على علي وعباس فقال أنتدكما بالله هل دفعتهما إليكما بذلك قالوا نعم قال فلتنسان متى قضاء غير ذلك فوالله الذي بأذنه تقوم السماء والأرض لا أقضى فيها قضاء غير ذلك فإن عجزتما عنها فادفعها إلى غاني أكفيكماها أم بلفظه في كتاب فرض الحسن . قال الخطابي هذه القصة مشكلة فأنها أي العباس وعلى رضي الله تعالى عنهما أخذها من عمر رضي الله تعالى عنه على الشريطة واعترفا بأنه صلى الله عليه وسلم قال ما تركنا صدقة فوالله الذي بدا لهما بعد ذلك حتى تنحاضا ثم ذكر ما هو كالجواب عن إشكاله هنا بقوله فالعني فيها أنه كان يشق عليهما الشركة فطلبا أن يقسم بينهما ليستبد كل منهما بالتدبير والتصرف فيما يصير إليه فتنعما عمر القسم لئلا يجري عليهما اسم الملك لأن القصة تقع في الأملاك ويتناول الزمان فيظن به الملكية أم قوله على الشريطة أي وهي أن يصرفا فيها كما كان يصرف فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم والخليفان بعده . وفي فتح الباري بعد ذكر هذا الحديث في الموضع المذكور ما لفظه وفي ذلك إشكال شديد وهو أن أصل القصة صريح في أن العباس وعليما قد علما بأنه صلى الله عليه وسلم قال لا نورث فإن كانا معهما من النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يطلبانه من أبي بكر وإن كانا إنما معهما من أبي بكر أو في زمنه بحيث أفاد عندهما العلم بذلك فكيف يطلبانه بعد ذلك من عمر والذي يظهر والله أعلم حل الأمر في ذلك على ما تقدم في الحديث الذي قبله في حق فاطمة وأن كلا من علي وفاطمة والعباس اعتقد أن عموم قوله لا نورث مخصوص ببعض ما يخلفه دون بعض ولذلك نسب عمر إلى علي وعباس أنهما كانا يعتقدان ظلم من خلفهما في ذلك وأما خاصة علي وعباس بعد ذلك ثانيا عند عمر فقال إسماعيل القاضي فيما رواه

الدار قطنى من طريقه لم يكن في الميراث إنما تنازعا في ولاية الصدقة وفي صرفها كيف تصرف
 كذا قال ، سكن في رواية النسائي وعمر بن شبة من طريق أبي البختري ما يدل على أنهما أرادا أن
 يقسم بينهما على سبيل الميراث ولفظه في آخره ثم جئنا في الآن تختصمان يقول هذا أريد نصيبى من
 ابن أخي ويقول هذا أريد نصيبى من امرأتى والله لا أقضى بينكما إلا بذلك أى إلا بما تقدم من
 تسليمها لهما على سبيل الولاية وكذا وقع عند النسائي من طريق عكرمة بن خالد عن مالك بن أوس
 نحوه . وفي السنن لأبي داود وغيره أرادا أن عمر يقسمها بينهما لينفرد كل منهما بنظر ما يتولاه فمتنع
 عمر من ذلك وأراد أن لا يقع عليها اسم قسم ولذلك أقسم على ذلك وعلى هذا اقتصر أكثر الفراح
 واستحسنوه اه المراد منه بلفظه ثم قال وكانت هذه الصدقة بيد على منعها عباساً فغلبه عليها ثم
 كانت بيد الحسن ثم بيد الحسين ثم بيد على بن الحسين والحسن بن الحسن ثم بيد زيد بن الحسن وهى
 صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم حقاً . وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري مثله وزاد
 في آخره قال معمر ثم كانت بيد عبد الله بن حسن حتى ولى هؤلاء يعنى بنى العباس فقبضوها . وزاد
 إسماعيل القاضي أن اعراض العباس عنها كان في خلافة عثمان قال عمر بن شبة سمعت أبا عسان هو محمد
 ابن يحيى المدني يقول ان الصدقة المذكورة اليوم بيد الخليفة يكتب في عهده يولى عليها من قبله من
 يقبضها ويفرقها في أهل الحاجة من أهل المدينة . قال الحافظ بعد هذا كان ذلك على رأس المائتين ثم
 تغيرت الأمور والله المستعان . قال العيني دفع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه الصدقة المذكورة إلى
 على بن أبي طالب والعباس عمه صلى الله تعالى عليه وسلم ليتصرفا فيها وينتقما منها بقدر حقهما كما
 تصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم لا على جهة تملكها لهما * وقال القرطبي لما ولى على رضى
 الله تعالى عنه لم يغير هذه الصدقة عما كانت في أيام الشيخين ثم كانت بعده بيد الحسن ثم بيد حسين
 ثم بيد على بن الحسين ثم بيد الحسن بن الحسن ثم بيد زيد بن الحسن ثم بيد عبد الله بن حسين ثم وليها
 بنو العباس على ما ذكره البرقاني في صحيحه ولم يرو عن أحد من هؤلاء أنه تملكها ولا ورثها
 ولا ورثت عنه فلو كان ما يقوله الشيعة حقاً لأخذها على رضى الله تعالى عنه أو أحد من أهل بيته
 لما ولوها اه . واختلف العلماء في مصرف النية فقال مالك النية والخمس سواء يجعلان في بيت
 المال ويعطى الامام أقارب النبي صلى الله عليه وسلم بحسب اجتهاده . وفرق الجمهور بين خمس الغنمة
 وبين النية فقال الخمس موضوع فيما عينه الله فيه من الأصناف المسمين في آية الخمس من سورة الأقال

لا يمدى به إلى غيرهم وأما الفداء فهو الذي يرجع النظر في مصرفه إلى رأى الامام بحسب المصلحة وانفرد الشافعى كما قال ابن المنذر وغيره بان الفداء يخمس وأن أربعة أخماسه للنبي صلى الله عليه وسلم وله خمس الخمس كما فى الغنينة وأربعة أخماس الخمس لمستحق نظيرها من الغنينة وقال الجمهور مصرف الفداء كله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتجوا بقول عمر فكانت هذه لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة وتاول الشافعى قول عمر المذكور بأنه يريد الأخماس الأربعة * وفى حديث عمر هذا أنه يجب أن يتولى أمر كل قبيلة كبيرهم لأنه أعرف باستحقاق كل رجل منهم وان للامام أن ينادى الرجل الشريف الكبير باسمه وبالترخم حيث لم يرد بذلك تنقيصه وفيه استعفاء المرء من الولاية وسؤاله الامام ذلك بالرفق وفيه اتخاذ الحاجب والجلوس بين يدي الامام والشفاعة عنده فى انفاذ الحسك وتبيين الحاكم وجه حكمه وفيه اقامة الامام من ينظر على الوقف نيابة عنه والنسك بين الاثنين فى ذلك ومنه يؤخذ جواز أكثر منهما بحسب المصلحة وفيه جواز الادخار خلافا لقول من أنكروه من مشددي المتزهدين وأن ذلك لا ينافى التوكل وفيه جواز اتخاذ العقار واستغلال منفعته ويؤخذ منه جواز اتخاذ غير ذلك من الأموال التى يحصل بها النماء والمنفعة من زراعة وتجارة وغير ذلك وفيه أن الامام إذا قام عنده الدليل صار إليه وقضى بقتضاه ولم يحتج إلى أخذه من غيره ويؤخذ منه جواز حكم الحاكم بعلمه وأن الأتباع إذا رأوا من الكبير اقتباضا لم يقاتحوه حتى يقاتحهم بالكلام واستدل به على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يملك شيئا من الفداء ولا خمس الغنينة إلا قدر حاجته وحاجة من يعونه وما زاد على ذلك كان له فيه التصرف بالقسم والعطية وقال آخرون لم يجعل الله لنبيه ملك رقبة ماغنيه وإنما ملكه منافعه وجعل له منه قدر حاجته وكذلك القائم بالأمر بعده وقال ابن الباقلاني فى الرد على من زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم يورث احتجوا بعموم قوله تعالى « يوصيكم الله فى أولادكم » قال أما من أنكروا العموم فلا استعراق عنده لسلك من مات أنه يورث وأما من أثبتوه فلا يسلم دخول النبي صلى الله عليه وسلم فى ذلك ولو سلم دخوله لوجب تخصيصه لصحة الخبر وخبر الآحاد يخصص وإثبات كان لا ينسخ فكيف بالخبر إذا جاء بحجى هذا الخبر وهو لا نورث اه قال الشيخ زكريا الأنصارى : واستشكل كونه صلى الله عليه وسلم كان ينفق على أهله نفقة سنتهم مع أن درغه حين وفاته كانت مرهونة على شمر استدانه لأهله . وأجيب بأنه كان يدخر لأهله قوت سنتهم ثم فى طول السنة يحتاج لمن يطرقه إلى اخراج شيء منه فيخرجه فيحتاج الى تعويض مأخذ منه فذلك استدانه اه (قال مقيدده وفقه الله تعالى) أما ما ينفق به آل رسول الله

صلى الله عليه وسلم وأزواجه بعده فهو غلات ما تركه عليه الصلاة والسلام المتنازع فيه كما سيأتي صريحاً في الحديث التالي لهذا من رواية أبي بكر الصديق وما يأتي بعنايه أيضاً وهو حديث الصحيحين الآتي من رواية أبي هريرة وهو قوله عليه الصلاة والسلام : لا يفتسم ورنق ديناراً ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الخراج من سننه بثلاثة أسانيد والترمذي في السير من سننه والنسائي في الفرائض من سننه وفي قسم الفقه وفي التفسير منها أيضاً (وأما رواية هذا الحديث) فهم أبو بكر وعمر وعثمان وعبد الرحمن بن عوف والزيبر بن العوام وسعد بن أبي وقاص وعائشة وأبو هريرة رضى الله تعالى عنهم وقد تقدمت تراجم بعضهم مع تعيين محالها وذكر الاحالة عليها مرارا فتقدمت ترجمة أبي بكر و ترجمة عمر و ترجمة سعد ابن أبي وقاص و ترجمة عائشة و ترجمة أبي هريرة مع ذكر محل كل ترجمة من تراجمهم ولترجم الباقيين وهم عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزيبر رضى الله تعالى عنهم (فاما عثمان) فهو عثمان بن عفان ابن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس القرشي الأموي أمير المؤمنين أبو عبد الله وأبو عمرو امام العابدين . أمه أروى بنت كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس أسلمت وأما البيضاء بنت عبد المطالب عمه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد ولد بعد الفيل بست سنين على الصحيح وكان ربعة حسن الوجه رقيق البشرة عظيم اللحية بعيد ما بين المنكبين وقد أسلم قديماً على يد أبي بكر الصديق . قال ابن إسحق كان أبو بكر مؤلفاً لقومه فجعل يدعو الى الاسلام من يثق به فأسلم على يده فيما بلغني الزبير وطلحة وعثمان وزوجه النبي صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم ابنته رقية رضى الله تعالى عنها وماتت عنده أيام بدر فزوجه بعدها أختها أم كلثوم فذلك كان يلقب ذا النورين وجاء من أوجه متواترة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بفره بالجنة وعده من أهلها وشهد له بالشهادة وروى خيثمة في فضائل الصحابة من طريق الضحاك عن الزبال بن سبرة قلنا اعلم حدثنا عن عثمان قال ذلك امرؤ يدعى في الملأ الأعلى ذا النورين وروى الترمذي من طريق الحارث بن عبد الرحمن عن طلحة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لكل نبي رفيق ورفيق في الجنة عثمان وجاء من طرق كثيرة شهيرة صحيحة عن عثمان لما أن حصروه اقتصد الصحابة في أشياء منها تجهيزه جيش العسرة ومنها مبايعة النبي صلى الله عليه وآله وسلم عنه تحت الشجرة لما أرسله الى مكة ومنها شراءه بث رومة وغير ذلك وهو أول من هاجر الى الحبشة ومعه زوجته رقية وتخلف عن بدر لتمر يضها فكتب له النبي صلى الله عليه وآله وسلم بسهمه وأجره وتخلف عن يمة الرضوان لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان بعثه إلى مكة فأشيع أنهم قتلوه فسكان ذلك سبب البيعة ف ضرب إحدى يديه على الأخرى وقال هذه عن عثمان وقال ابن مسعود لما بويع بايعنا خيرنا ولم يسأل وقال علي كان عثمان أوصلنا للرحم وكذا قالت عائشة لما بلغها قتل تله قتلوه وإنه لأوصلهم

لرحم وأتقاهم للرب وقال ابن المبارك في الزهد أنبأنا الزبير بن عبد الله أن جدته أخبرته وكانت خادما لعثمان وقالت كان عثمان لا يوقظ نائما من أهله إلا أنت يحده يقظان فيدعوه فيناوله وضوءه وكان يصوم الدهر * وله من الحديث مائة وستة وأربعون حديثا اتفق البخاري ومسلم على ثلاثة منها وانفرد البخاري بثمانية ومسلم بخمسة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أبي بكر وعمر وروى عنه أولاده عمرو وأبان وسعيد وابن عمه مروان بن الحكم بن أبي العاص الذي هو سبب ائثار الفتنة عليه وعلى غيره. ومن الصحابة ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وابن الزبير وزيد بن ثابت وعمران بن حصين وأبو هريرة وغيرهم ومن التابعين الأحنف وعبد الرحمن بن أبي ضمرة وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام وسعيد بن المسيب وأبو وائل وأبو عبد الرحمن السلمي ومحمد بن الحنفية وآخرون. قال ابن عمر رضي الله عنهما كنا نقول على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان. وقال ابن سيرين كان يحيى الليل كله بركة وقال عبد الله بن سلام لقد فجع الناس على أنفسهم بقتل عثمان باب فتنة لا يفتق إلى يوم القيامة وكان سبب قتله أن أمراء الأمصار كانوا من أقاربه كان بالشام كلها معاوية وبالبصرة سعيد بن العاص وبمصر عبد الله بن سعد بن أبي سرح وبخراسان عبد الله بن عامر وكان من حججهم يشكوا من أميره وكان عثمان لين العريكة كثير الاحسان والحلم وكان يستبدل ببعض أمرائه فيرضيهم ثم يعيده بعد إلى أن رحل أهل مصر يشكون من ابن أبي سرح فعزله وكتب لهم كتابا بتولية محمد بن أبي بكر الصديق فرضوا بذلك فلما كانوا في أثناء الطريق رأوا راكبا على راحلة فاستخبروه فأخبرهم أنه من عند عثمان باستقرار ابن أبي سرح ومعاينة جماعة من أعيانهم فأخذوا الكتاب ورجعوا به وواجهوه به فحلف أنه ما كتب ولا أذن فقالوا سلمنا كتابك فخشى عليه منهم القتل وكان كاتبه مروان بن الحكم وهو ابن عمه ففضبوا وحصروه في داره واجتمع جماعة يحمونه منهم فكان ينهاتهم عن القتال إلى أن تسوروا عليه من دار إلى دار فدخلوا عليه فقتلوه فعظم ذلك على أهل الحجاز من الصحابة وغيرهم وانفتح باب الفتنة فكان ما كان اه قال القاضي عياض كما قاله الأبي وخلافته يعني عثمان رضي الله عنه صحيحة وقتلته فسمة ظامة وشموا عليه انه حامي الحمى وفضل أقاربه في المطامير وأوى طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكر العلماء المخرج له في ذلك ولو كان مما ينقم عليه ولا يخرج له لم يوجب قتله. قال الأبي لم يختلف في صحة امامته وكان من حديثها أن عمر رضي الله تعالى عنه ترك الأمر شورى في ستة فيه وفي طلعة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وعلى وسعد بن أبي وقاص وخمس الشورى بهم لأنه رآهم أفضل أهل زمانهم ولم ير الأمانة تصلح لغيرهم وقال لو كان أبو عبيدة حيا لم أتردد فيه وإن سألتني عنه ربي قلت سمعت نبيك صلى الله عليه وسلم يقول لكل أمة أمين وأمينا

أبنا الأمة أبو عبيدة وقال في السنة هؤلاء مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض ولكنه لم يترجح عنده واحد منهم بالتعيين وأراد أن يستظهر برأى غيره في التعيين فتركها شورى (فان قلت) كيف فصر الشورى عليهم وقد قدح في كل واحد منهم فمن ابن عباس قال رأيت أمير المؤمنين مفكرا فقلت يا أمير المؤمنين كأنك تفكر فيمن يصنع لهذا الأمر بعدك فقال ما أخطأت ما في نفسي فقلت يا أمير المؤمنين ما تقول في عثمان قال كلف بأقاربه يحمل أبناء أبي معيط على رقاب الناس فيحطمونهم فيدخل عليه الناس من هنا فيقتلونهم وأشار إلى الشام والعراق والله ان فعلمهم ليفعلن قلت فطلحة قال صاحب بار وزهو وهذا الأمر لا يصلح لمنكبر قلت فلزبير قال فليجئ بطل طويل نهاره بالبقيع يحاسب على الصاع من التمر وهذا الأمر لا يصلح إلا لمنشرح الصدر قلت فسمعت قال صاحب شيطان إذا غضب وانسان إذا رضى فمن للناس إذا غضب قلت فعبد الرحمن بن عوف قل لو وزن إيمانه ما عان الخلق لرجح لكنه ضعف قلت فقلبي فصق إحدى يديه على الأخرى وقال هو لها لولا دعاية فيه ووالله إن ولى ليحملنكم على الحججة البيضاء (فالجواب) أنه لم يقصد بذلك القدح بل لأنه لما اعتقد أنهم أفضل أهل زمنهم وأن الأمر منحصر فيهم أراد أن ينبه الناس على ما في كل واحد من الستة ليختاروا من هو أوفق لمصلحتهم بمبالغة في التحري والصحاح قوله لولا دعاية فيه هو بضم الدال المهملة في القاموس والدعاية والدعيب بضمهما اللعب وفي المصباح والدعاية بالضم اسم لما يستملح من ذلك . ثم قال الأمدى (فان قيل) لا نسلم أنه اجتمع على امامته فأنهم تقدموا عليه ما تقدم من كلام القاضي عياض وما تقدم من كلامه هو أنه حتى الحى وفضل أقاربه في العطاء وأوى طريد رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقدموا عليه أيضا أنه أحرق المصاحف وأنه ضرب ابن مسعود حتى كسر له ضلعين حين أراد احراق مصحفه ووجدت لذلك هذيل عشرة ابن مسعود وأنه أشخص أبا ذر من الشام وضربه بالسوط ونفاه إلى الربرة ووجدت لذلك غفار عشرة أبي ذر وأنه ضرب عمار بن ياسر حتى فلق أعضاءه ووجدت لذلك بنو مخزوم وأنه رفع ابني أبي معيط على رقاب المسلمين بعد أن نهاه عن ذلك وأنه ولى على المسلمين من لا يصلح للولاية كالوليد بن عقبة وسعيد بن العاص وعبد الله بن أبي سرح فالوليد شرب الخمر وصلى بالناس سكران وسعيد بن العاص ولاء الكوفة فقل ما أوجب أن أخرجه أهلها وولى عبد الله بن أبي سرح مصر فأساء التدبير حتى شكاه أهلها وتظلموا منه وتقدموا عليه أيضا أنه فرق بيوت المال على أقاربه فنقل أنه أعطى أربعة منهم أربعمئة ألف دينار وأنه أراد تعطيل حد شرب الخمر في الوليد بن عقبة وأنه كتب لابن أبي سرح سرا خلاف ما كتب اليه جبراً بمحمد بن أبي بكر رضى الله عنه أميراً على مصر وكتب لابن

أبي سرح سرا إذا وصلت فقلته وأنه رقى على المنبر إلى حيث رقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أبو بكر رضى الله عنه قد نزل عنه درجة وعمر رضى الله عنه درجتين (فالجواب) أنت أكثر هذه الأحاديث أكاذيب وعلى تسميها فشىء منها لا يوجب قدحا وكلها محاب عنها * فقولهم حتى لنفسه قلنا كان ذلك في زمن الشيخين فإن قالوا زاد قلنا يحتمل أنه لزيادة الماشية والأمور المصلحية تختلف بحسب الأوقات والأزمان * وقولهم فضل أقاربه في العطاء قلنا ما زاده على القدر المستحق لعله من مل نفسه * وقولهم إنه أقوى طريد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورده من الطائف قلنا إنما رده لأنه كان استأذن النبي صلى الله عليه وسلم فأذن له فيه ولم يتفق له رده في زمنه صلى الله عليه وسلم فلما ولي أبو بكر وعمر رضى الله عنهما فطلباه منه شاهدا آخر فلم يتفق حتى آل الأمر إليه فحكم بعله * وقولهم أحرق المصاحف قلنا هي من أعظم مناقبه فانه جمع الناس على مصحف واحد ولولا ذلك لاضطرب الناس واختلفوا كل الاختلاف لاختلاف المصاحف ووجد الشيطان سبيلا إلى الاختلاف في القرآن * وقولهم ضرب ابن مسعود حتى كسر ضالعه قلنا حين أراد جمع الناس على مصحف واحد طلبه باحضار مصحفه فأبى مع ما فيه من الزيادة والنقص فأدبه على ذلك * وقولهم حرمة العطاء سنتين قلنا لعله صرفه لمن هو أولى منه * وقولهم أشخص أبا ذر ونفاه إلى الربرة قلنا أشخصه من العام لأنه كان إذا صلى الناس الجمعة وأخذوا في مناقب الشيخين يقول لو رأيتم ما أحدثوا بعدما شيدوا البناء ولبسوا الناعم وركبوا الخيل وأكلوا الطيبات وكان يفسد بأقواله الأمور ويشوش الأحوال فاستدعاه من الشام فكان إذا رأى عثمان يقول يوم يحمى عليها الآية فضر به أدبا لذلك وللأنعام أن يؤدب من أساء إليه وإن أدى الأدب إلى هلاكه ثم قال له أما أن تكف أو تخرج حيث شئت فخرج إلى الربرة غير منى * وقولهم ضرب عمارا حتى فتح أمعاءه قلنا أساء الأدب عليه وأغظ عليه في القول بما لا يجوز التجرؤ به على الأئمة فأدبه وللإمام أن يؤدب من أساء الأدب عليه وإن أدى أدبه إلى هلاكه * وقولهم رفع ابني أبي معيط قلنا رآهم أهلا لذلك وحترم وأوصاهم بنفوى الله عز وجل * وقولهم أراد تعطيل الحد على الوليد قلنا لانسلم بل أخره حتى ثبت * وقولهم كتب في السر خلاف ما كتب في الجهر وأنه أمر في السر بقتل محمد بن أبي بكر قلنا لانسلم ذلك فانه حلف مافعل شيئا من ذلك * وقولهم انه رقى إلى حيث رقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وخالف الشيخين قلنا ان النزول غير واجب وغايته أنه مندوب ومن ترك المندوب لا يعد مخطئا اهـ (قلت) وربما كان الجواب عن هذا الأخير بأحسن من كونه

ترك متدوبا فقط وهو أنه رقى إلى محل جلوس رسول الله صلى الله عليه وسلم تبركا به كما هو معلوم من عادة الصحابة في تبركهم بمحل جلوسه وكل ما لامسه أو انفصل عنه من ماء أو شبهه كما تقدمت لنا الإشارة إليه غير مرة في هذا الشرح ومن مناقب عثمان الظاهرة رضى الله تعالى عنه ما أخرجه مسلم في صحيحه أن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا في بيته كاشفا عن فخذه أو ساقيه فاستأذن أبو بكر فأذن له وهو على تلك الحال فتحدث ثم استأذن عمر فأذن له وهو كذلك فتحدث ثم استأذن عثمان فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وسوى ثيابه قال محمد ولا أقول ذلك في يوم واحد فدخل فتحدث فلما خرج قالت عائشة دخل أبو بكر فلم تهش ولم تباله ثم دخل عمر فلم تهش له ولم تباله ثم دخل عثمان فجلست وسويت ثيابك فقال ألا استحي من رجل يستحي منه الملائكة . وقد روى البخارى في قصة قتل عمر أنه عهد إلى سبعة وأمرهم أن يختاروا رجلا فجعلوا الاختيار إلى عبد الرحمن بن عوف فاختار عثمان فبايعوه ويقال كان ذلك يوم السبت غرة المحرم سنة أربع وعشرين وقال ابن اسحق قتل على رأس احدى عشرة سنة وأحد عشر شهرا واثنين وعشرين يوما من خلافته فيكون ذلك في ثانی وعشرى ذى الحجة سنة خمس وثلاثين وقال غيره قتل سبع عشرة وقيل لثمان عشرة رواه أحمد عن اسحاق بن الطباع عن أبي معشر وقال الزبير بن بكار ببيع يوم الاثنين لليلة بقيت من ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين وقتل يوم الجمعة لثمان عشرة خلت من ذى الحجة بعد العصر ودفن ليلة السبت بين المغرب والعشاء في مكان كان عثمان اشتراه فوسع به البقيع فهو اليوم في طرف البقيع وبعده بعض مقابر أهل البقيع وقد قتل وهو ابن اثنتين وثمانين سنة وأشهر على الصحيح المشهور وقيل دون ذلك وزعم أبو محمد بن حزم انه لم يبلغ الثمانين رضى الله تعالى عنه وأرضاه (وأما عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه) فهو ابن عوف بن عبد الحارث بن زهرة بن كلاب القرشى الزهرى يكنى أبا محمد وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة وأحد الستة الشورى الذين أخبر عمر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه توفي وهو عنهم راض وأسند رفقته أمرهم إليه حتى بايع عثمان ثبت ذلك في الصحيح أى أسند رفقته في الشورى أمرهم جميعا فيمن يكون خيفة منهم إليه حتى بايع عثمان رضى الله تعالى عن الجميع واسم أمه صفية ويقال الصفا حكاة ابن منده ويقال الشفاء وهى زهرية أيضا أبوها عوف بن عبد عوف بن عبد الحارث بن زهرة حكاه أبو عمر ولد رضى الله تعالى عنه بعد الفيل بعشر سنين وأسلم قديما قبل دخول دار الأرقم وهاجر الهجرتين وشهد بدرا وسائر المشاهد وكان اسمه عبد الكعبة ويقال عبد عمرو فغيره النبي صلى الله عليه وآله وسلم وجزم ابن منده بالثاني وأخرجه أبو نعيم بسند حسن وأخى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بينه وبين سعد بن الربيع كما ثبت في الصحيح من حديث أنس وبشبه النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى

دومة الجندل وأذن له أن يتزوج بنت ملكهم الأصبح بن ثعلبة السكابي ففتح عليه فتزوجها وهي
تماضرام ابنة أبي سلمة له من الحديث خمسة وستون حديثا انفق البخاري ومسلم على حديثين منها
واحد البخاري بخمسة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن عمر وروى عنه أولاده إبراهيم
وحيد وعمر ومصعب وأبو سلمة وابن ابنه المسور بن إبراهيم وابن أخيه المسور بن محزمة وابن
عباس وابن عمر وجبير بن مطعم وجابر وأنس ومالك بن أوس بن الحذنان وعبد الله بن عامر
ابن ربيعة ومجاهد بن عبيدة وآخرون قال معمر عن الزهري تصدق عبد الرحمن بن عوف على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم بشطر ماله ثم تصدق بعده بأربعين ألف دينار ثم حمل على خمسمائة فرس في
سبيل الله وخمسمائة راحلة وكان أكثر ماله من التجارة أخرجه ابن المبارك وروى أحمد في مسنده من
طريق حميد عن أنس كان بين خالد بن الوليد وعبد الرحمن كلام فقال خالد تستطيرون علينا بأيام
سبقتونا بها فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم دعوا لي أصحابي الحديث . وروى الزهري عن
إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف أن عبد الرحمن مرض فأعفى عليه فصاحت امرأته فلما أفاق قال
أتاني رجلان فقالا انطلق نحا كرك إلى العزيز لأمر فلقينهما رجل فقال لا تنطلقا به فانه ممن سبقت له
السعادة في بطن أمه اه نسأل الله تعالى بذاته العلية وصفاته السنية ويكتبه العزيز أن يعجلنا ممن سبقت
له السعادة في بطن أمه نحن ووالدينا وسائر من نحبه . وعن ابن المبارك في الزهد كان عبد الرحمن
يصلي قبل الظهر صلاة طويلة فإذا جمع الأذان شد عليه ثيابه وخرج وهو الذي رجع عمر بمحدثه
من سرغ ولم يدخل الشام من أجل الطاعون وهو في الصحيحين بثبانه ورجع إليه عمر في أخذ
الجزية من الجوس رواه البخاري وذكر خليفة بسند له قوى عن ابن عمر قال استخلف عمر عبد
الرحمن بن عوف على الحج سنة ول الحلافة ثم حج عمر في بقية عمره وصلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم خلفه في سفرة سافرهما ركعة من صلاة الصبح أخرجه من حديث المغيرة بن شعبه
وأخرج علي بن حرب في فوائده عن سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال الذي يحافظ على أزواجي من بعدى هو الصادق البار فكان عبد الرحمن بن عوف
يخرج بين ويحج معهم ويجعل على هواجبهن الطيالة وينزل بهن في الشعب الذي ليس له منفذ
وقال عمر عبد الرحمن سيد من سادات المسلمين وقال إبراهيم بن سعد عن أبيه كان طويلا أبيض
مشربا حمرة الوجه دقيق البشرة لا يخضب ويقال انه جرح يوم أحد إحدى وعشرين جراحة
وأخرج السراج من طريق إبراهيم بن سعد قال بلغني ان عبد الرحمن أصيب في رجله فكان
أعرج وأخرج الترمذي والسراج في تاريخه من طريق نوفل بن أبياس الهذلي قال كان عبد الرحمن
ابن عوف لنا جليسا ونعم الجليس فاقرب بنا ذات يوم الى منزله فدخل فاعتسل ثم خرج فأنا بنا بقصبة

فيها خبز ولحم ثم بكى فقلنا ما يبكيك يا أبا محمد قال مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يشجع هو وأهله من خبز الشعير ولا أرانا أخرنا لما هو خير لنا وأوصى لنساء النبي صلى الله عليه وسلم بمحديقة قومت بأربعمائة ألف وقال جعفر بن برقان بلغني أن عبد الرحمن بن عوف أعتق ثلاثين ألف نسمة أخرجه أبو نعيم في الحلية ومن وجه آخر عن حفص بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف أن عبد الرحمن حرم الخمر في الجاهلية وذكر البخاري في تاريخه من طريق الزهري قال أوصى عبد الرحمن ابن عوف أسكل من شهد بدرًا بأربعمائة دينار . مات رضى الله عنه سنة إحدى وثلاثين وقيل سنة اثنتين وهو الأشهر وقيل سنة ثلاث ودفن بالبقيع وصلى عليه عثمان ويقال الزبير بن العوام وعاش اثنتين وسبعين سنة وقيل ثمانيا وسبعين وقيل خسا وسبعين والأول أثبت كما في الإصابة (وأما الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه) فهو ابن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي ابن كلاب القرشي الأسدي أبو عبد الله حوارى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن عمته أمه صفية بنت عبد المطلب وهو أحد العشرة المصهودة لهم بالجنة وأحد الستة أصحاب الشورى كانت أمه تسميه أبا الطاهر بكنية أخيه الزبير بن عبد المطلب واكتنى هو بابنه عبدالله فغلبت عليه وقد أسلم وله اثنتا عشرة سنة وقيل ثمانى سنين وقيل الليث حدثني أبو الأسود قال كان عم الزبير يعق في حصير ويدخن عليه ليرجع إلى الكفر فيقول لا أكفر أبداً وهاجر الزبير المهجرتين وقال عروة كان الزبير طويلاً تخط رجلاه الأرض إذا ركب أخرجه الزبير بن بكار وقال عثمان بن عفان لما قيل له استخلف الزبير أما انه لأخيرهم وأحبهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه أحمد والبخاري وفيه يقول حسان بن ثابت فيما رواه الزبير بن بكار

أقام على عهد النبي وهديه * حواريه والقول بالفعل يعدل

وعن عروة وابن المسيب قال أول رجل سل سيفه في الله الزبير وذلك أن الشيطان فسخ نفخة فقال آخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل الزبير يشق الناس بسيفه والنبي صلى الله عليه وآله وسلم بأعلى مكة أخرجه الزبير بن بكار من الوجهين وفي رواية ابن المسيب قتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخرج الزبير متجرداً بالسيف صلياً وروى ابن سعد بإسناد صحيح عن هشام عن أبيه قال كانت على الزبير عمامة صفراء معتجراً بها يوم بدر فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم إن الملائكة نزلت على سيماء الزبير وروى الطبراني من طريق ابن الملقح عن أبيه نحوه ومن حديث عروة عن ابن الزبير قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قداك أبى وأمي وعن عروة كان في الزبير ثلاث ضربات بالسيف كنت أدخل أصابعي فيها ثنتين يوم بدر وواحدة يوم اليرموك وروى البخاري عن عائشة أنها قالت لعروة كان أبواك من الذين استجابوا لله وللرسول من بعد ما أصابهم القرع تريد أبا بكر والزبير وروى أيضاً عن جابر قال

قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم بنى قريظة من يأتيني بخبر القوم فانتدب الزبير فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان لكل نبي حواريا وحوارى الزبير . قال الأبى وعن ابن عباس انه اسم خاص بالزبير خصه به صلى الله عليه وسلم كما خص أبا بكر بالصدق وعمر بالفاروق * واختلف في ضبط وحوارى الزبير فضبطه الأكثر بالسكسر مخففا منسوباً الى حوار وقيدناه عن أبى على بفتح الياء مشدداً منسوباً الى حوارى مثل مصرخى اه وروى أحمد من طريق عاصم عن زر قال قيل لعلى إن قاتل الزبير بالباب قال ليدخل قاتل ابن صفية النار سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان لكل نبي حواريا وان حوارى الزبير . وشهد الزبير المشاهد كلها وله من الحديث ثمانية وثلاثون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على حديثين منها وانفرد البخارى بسبعة وروى عن طلحة من الحديث مثل ما روى عن الزبير وله فى الصحيحين مثل ما للزبير كما فى شرح الأبى وعن عروة عن عبد الله بن الزبير قال سألت الزبير عن قلة حديثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان بيني وبينه من الرحم والقرابة ما قد علمت ولكنى سمعته يقول من قال على ما لم أقل فيتبدوا مقعده من النار أخرجه البخارى وغيره وروى عنه ابنه عبد الله وعروة ومالك بن أوس قال الزبير جمع لى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أبويه يوم الخندق وفى كتاب الاكتفاء لأبى الربيع بن سالم كان لازبير ألف مملوك تؤدى له الخراج يقسمه كل ليلة ويقوم إلى داره وليس معه شيء ولم يخلف ديناراً ولا درهما سوى أرضين فيها غلة ودور وخلف ديناً عليه ألف ألف درهم وكان سبب دينه أنه إذا أتى بأمانة يقول لربها اكتبها على ديننا حوطة عليها وكانت ابنه عبد الله ينادى فى المواسم من له على الزبير دين فليأتنا ولما مضت أربع سنين انقسمت ورثته الباقي وكانت له أربع زوجات فأخذت كل واحدة فى نصيبها ألف ألف . وروى يعقوب بن سفيان أن الزبير كان له ألف مملوك يؤدون إليه الخراج فكان لا يدخل بيته منها شيئاً يتصدق به كله (قلت) وقوله ان الزبير كان يقسم كل ليلة خراج ماله لىك ويقوم إلى داره وليس معه شيء ينافى ما تقدم فى ترجمة عثمان من وصف عمر له بالبخل حاشاه منه وقصته فى وفاء دينه وفيما وقع فى تركته من البركة المذكورة فى كتاب الجلس من صحيح البخارى بطولها وكان قتل الزبير بعد أن انصرف يوم الجمل بعد أن ذكره على فروى أبو يعلى من طريق أبى جرو المازنى قال شهدت علياً والزبير توافيا يوم الجمل فقال له على أشدك الله أسمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول انك تقاتل علياً وأنت ظالم له قال نعم ولم أذكر ذلك إلى الآن فانصرف وروى ابن سعد باسناد صحيح عن ابن عباس أنه قال للزبير يوم الجمل أجئت تقاتل ابن عبد المطلب قال فرجع الزبير فافيه ابن جرموز فقتله قال فبعاه ابن عباس إلى علي فقال إلى أين يدخل قاتل ابن صفية قال النار وكان قتله فى جمادى الأولى سنة ست وثلاثين وله ست أوسبع وستون سنة وكان الذى قتله رجل من بني تميم يقال له عمرو بن جرموز قتله غدراً يمكن يقال له وادى السباع رواه خليفة بن خياط وغيره . وقبره بوادى السباع من ناحية البصرة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) أخرجه
البخارى في

كتاب المغازى
بعد غزوة

بدر في باب
حديث بنى

النضير وفي

فضائل الصحابة

في باب مناقب

قراية رسول

الله صلى الله عليه

وسلم ومتعبة

فاطمة عليها

السلام بذت

النبي صلى

الله عليه

وسلم وفي

آخر باب

غزوة خيبر

وفي أول

كتاب الحس

وأخرجه مسلم

في كتاب

الجهاد والسير

في باب قول

النبي صلى الله

عليه وسلم

لأنور ما

تركناه فهو

صدقة بثلاث

روايات

بأسانيد

١٢٦٢ لَا^(١) نُورَتْ مَا تَرَكَنَا صَدَقَةً إِنَّمَا يَأْكُلُ آلُ مُحَمَّدٍ
فِي هَذَا الْمَالِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لأنور) بضم النون وفتح الراء بالبناء
للمفعول بمعنى صلى الله عليه وسلم نفسه وكذا غيره من الأنبياء بدليل آخر وهو
حديث نحن معاصر الأنبياء لأنور (ما تركناه صدقة) ولفظ صدقة بالرفع خبر
المتبداً الذي هو ما والعائد محذوف أى الذى تركناه صدقة أى وقف على مصالح
المسلمين ومن جملة تلك المصالح نفقة نسائه صلى الله عليه وسلم بعده لأنهن رضى
الله عنهن فى حكم المعتدات لأنهن لا يجوز من أن يتركهن أبداً فجرت لهن النفقة
وتركت حجرهن لهن يسكنها كما نسبها الخطابي لابن عيينه وقد حرف الامامية لفظ
هذا الحديث فقالوا لا يورث بالتمتية بدل النون وصدقة نصب على الحال وما تركناه
مفعول لما لم يسم فاعله فجعلوا المعنى أن ما يترك صدقة لا يورث فحرفوا الكلام
وأخرجوه عن نط الاختصاص إذ أكاد الأمة إذا وقفوا أموالهم وجعلوها صدقة
أقطع حق الورثة عنها وتجريفهم هذا مخالف لما أجمع عليه رواية هذا الحديث من
الصحابة رضوان الله عليهم فهو من تحريف الكلام عن مواضعه (انما يأكل آل
محمد) صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم (فى هذا المال) أى فى جملة من يأكل
من هذا المال لا أنه لهم بالخصوص فالمعنى أنهم يعطون منه ما يكفهم ليس على وجه
الميراث وسأيتى إن شاء الله فى آخر هذا النوع حديث اتفق عليه الشيخان من
رواية أبي هريرة وهو قوله عليه الصلاة والسلام لا ينقسم ورثتى ديناراً ولا درهماً
ما تركت بعد نفقة نسائى ومؤنّة عاملى فهو صدقة أى وقف وهو يؤيد معنى هذا
الحديث لأن فيه التصريح بأن أمهات المؤمنين تنفق مما ترك وإن عامله والمراد به
انقيم على الوقف أو الخليفة بعده تكون مؤنّة مما ترك والباقي بعد هذين هو الوقف
المعبر عنه بالصدقة ومنه يأكل آل البيت لآل البيت الأكل منه وفى الصحيحين بعد حديث
المتن هذا ذكر اعتذار أبي بكر الصديق عن منعه القسمة اثلاث هذا الوقف ومنعه

١٢٦٣ لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَبَيَّةٌ وَإِذَا اسْتُنْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا
وَقَالَ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَّمُهُ اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

فاطمه رضى الله عنها الميراث بقوله وإني والله لا أغير شيئا من صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حالها التي كانت عليها في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأعلمن فيها بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد البخارى في المحسن فاني أخشى ان تركت شيئا من أمره أت أزيغ اهـ (وأما راوى الحديث) فهو أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف الياء عند حديث * يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا هجرة) أى لا هجرة واجبة من مكة إلى المدينة أو غيرها (بعد الفتح) أى بعد فتح مكة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأنها صارت دار اسلام وانتفت الملة المحرمة لسكناها زاد البخارى في كتاب الجهاد والهجرة من دار الحرب إلى دار الاسلام باقية إلى يوم القيامة (تنبيه) قد أطلت الكلام على الهجرة واحكامها ومن يعذر في تركها في زمانها وما قبله وتحريم الحق في ذلك غاية جهدى عند حديث * ويحك ان شأن الهجرة شديد الخ في حرف الواو فليراجعه من شاء تحقيق أحكام الهجرة . ثم قال (ولكن) بقی لكم (جهاد) للکفار (ونية) صالحة في جميع أعمال الخير تحصل لكم بها الفضائل التي في معنى الهجرة التي كانت مقروضة لمفارقة الكفار إذ لا يجوز تكثير سوادهم وفائدة الجهاد في سبيل الله اعلاء كلمة الله واظهار دينه وقوله جهاد بالرفع مبتدأ خبره محذوف مقدما تقديره كما سبق لكم جهاد هكذا قدره القسطلاني قال . وللعنى أن الهجرة من الأوطان اما إلى المدينة للفرار من الكفار ولنصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم واما إلى الجهاد في سبيل الله واما إلى غير ذلك من تحصیل الفضائل كطاب العلم فاقطعت الأولى وبقى الآخرين فاغتنموها ولا تقاعدوا عنها (وإذا استغفرتهم) بضم التاء وكسر الفاء أى إذا طلبكم الامام للخروج للغزو في سبيل الله (فانفروا) بهجرة وصل مع كسر الفاء أى فاخرجوا اليه مبادرين غير متناقلين خوفا من عذاب الله لقوله تعالى « الا تنفروا يعذبكم عذابا أليما » الآية (وقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (يوم فتح مكة أن هذا البلد) أى مكة شرفها الله وحرسها من أعداء دينه (حرمه الله يوم خلق السموات والأرض) فتحريمه قديم وابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام انما أظهره مبلىغا عن الله تعالى لما رفع البيت إلى السماء

فَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَإِنَّهُ لَمْ يَحِلَّ الْقِتَالُ فِيهِ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَمْ
يَحِلَّ لِي إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ فَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا يُعْضَدُ
شَوْكُهُ وَلَا يُنْفَرُ صَيْدُهُ وَلَا يُلْتَقَطُ لُقَطَتُهُ إِلَّا مَنْ عَرَفَهَا وَلَا يُخْتَلَى خِلَاهُ

زمس الطوفان وقيل انه كتب في اللوح المحفوظ يوم خلق السموات والأرض أن الخليل عليه
الصلاة والسلام سيجرم مكة بأمر الله (فهو حرام بجمرة الله) تعالى (إلى يوم القيامة) هكذا في
رواية مسلم ورواية أبي ذر في رواية الكشميني عند البخاري (وانه لم يحل القتال فيه لأحد قبلي)
بلم الجازمة والهاء في وانه ضمير الشأن (ولم يحل لي) القتال فيه (الا ساعة من نهار) خصوصية
قال القفال في شرح التلخيص لا يجوز القتال بمكة حتى لو تحصن جماعة من الكفار فيها لم يجوز لنا
قتالهم وغلطه النووي وأما القتل وإقامة الحدود فعن الشافعي ومالك حكم الحرم كغيره فيقام فيه
الحد ويستوفى فيه القصاص سواء كانت الجناية في الحرم أو في الحل ثم لجأ إلى الحرم لأن العاصي
هتكت حرمة نفسه فأبطل ما جعل الله له من الأمن وقال أبو حنيفة إن كانت الجناية في الحرم
استوفيت العقوبة فيه وإن كانت في الحل ثم لجأ إلى الحرم لم تستوف منه فيه ويلجأ إلى الخروج
منه فإذا خرج اقتصر منه واحتج بعضهم لإقامة حد القتل فيه بقتل ابن خطل ولا حجة فيه لأن
ذلك كان في الوقت الذي أحل للنبي صلى الله عليه وسلم (فهو) أي البلد الحرام (حرام بجمرة
الله إلى يوم القيامة) أي فهو حرام بتحريمه تعالى وفي تكرير قوله فهو حرام بجمرة الله إلى
يوم القيامة بيان تأكد تحريمه إلى يوم القيامة وإذا كان الأمر كذلك فانه (لا يعضد) بالرفع
ويجوز الجزم أي لا يقطع (شوكه) أي ولا شجرة بطريق الأولى والمراد بالشوك الذي
لا يقطع غير المؤذى منه كالعوسج قياسا على الحيوان المؤذى (ولا ينفر صيده) فان نفره أحد
فقد عصى سواء تلف أم لا (ولا يلتقط) بفتح التحتية وكسر القاف على صيغة المعلوم (لقطته)
بفتح القاف وهو الذي يقوله المحدثون قال القرطبي وهو غلط عند أهل اللسان لأنه بالسكون
ما يلتقط وبالفتح الأخذ وفي القاموس واللقطة محركة وكعزمة وهزمة وثماعة ما التقطاه والرواية
لقطته بضم اللام وفتح القاف (إلا من عرفها) أبدا ولا يملكها كما يملكها في غير البلد
الحرام من البلاد وخاصة لقطة مكة هي أنها لا تملك أبدا ويلزم تعريفها على الدوام (ولا يختل)
يضم التحتية وسكون المعجمة مبني المفعول (خلاه) أي ولا يقطع نباته الرطب وأما النبات
اليابس فيسمى حشيشا وتخصيص التحريم بالرطب إشارة إلى جواز اختلاء اليابس وهو أصح

فَقَالَ الْعَبَّاسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا الْأَذْخِرَ فَإِنَّهُ لَيَقْتَنِيهِمْ وَلَيُيَوِّتُهُمْ قَالَ
إِلَّا الْأَذْخِرَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مُسْلِمٌ عَنْهُ
مُطَوَّلًا وَعَنْ عَائِشَةَ مُخْتَصَرًا وَكَلاهُمَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
آخر كتاب
الجهاد في باب
اتم الغادر
للبر والفاجر
وهو آخر
حديث في

كتاب الجهاد
وفي كتاب
الحج في باب
لا يحمل القتال
بمكة وأخرجه
ينحوه في
الباب الذي
قبل هذا وهو
باب لا يفر
صيد الحرم
وأخرجه

مختصرا في الجهاد
في باب لا
هجرة بعد الفتح
وفي أول كتاب
الجهاد في
باب فضل
الجهاد والسير
وفي الجهاد
أيضا في باب
وجوب النفير
وما يجب من
الجهاد والنية
وأخرجه
مسلم في كتاب
الحج في باب
تحريم مكة
وصيدها وخلاها
وشجرها
ولفظها إلا
للمشد على
الدوام ويأتي

الوجهين للشافعية لأن الثبت اليابس كالصيد الميت (فقال العباس) بن عبد المطلب
عم رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا رسول الله إلا الاذخر) بالنصب ويجوز
الرفع على البدلية والاذخر بكسر الهمزة والحاء نبات معروف ذكى الريح وإذا
جف ابيض كما في الصباح (فانه) أى الاذخر (ليعينهم) بفتح القاف وسكون
التحتية وبالنون أى حدادهم وصائغهم أو القين كل صاحب صناعة يعالجها بنفسه
والمنى أن القين يحتاج إلى الاذخر في وقود النار به (ولييوتهم) أى اسقف بيوتهم
يحمل فوق الحطب في كل زمان (قال) رسول الله عليه وعلى آله الصلاة والسلام
(إلا الاذخر) وهذا استثناء بعض من كل لدخول الاذخر في عموم ما يحتل
واستدل به على جواز الفصل بين المستثنى والمستثنى منه ومذهب الجمهور اشتراط
الاتصال اما لفظا واما حكما لجواز الفصل بالنفس مثلا وقد اشتهر عن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما جوازه مطلقا . واحتج له بظاهر هذا الحديث وأجاب الجمهور
عنه بأن هذا الاستثناء في حكم المتصل لاحتمال أن يكون صلى الله عليه وسلم أراد
أن يقول إلا الاذخر فتشغله العباس بكلامه فوصل كلامه بكلام نفسه فقال إلا الاذخر
وقد قال بن مالك يجوز الفصل مع اضمحلال الاستثناء متصلا بالمستثنى منه اهـ من شرح
القسطائى وقال النووي في توجيه قوله عليه الصلاة والسلام إلا الاذخر بعد أن
قالها العباس وهذا محمول على أنه أوحى اليه صلى الله عليه وسلم في الحال باستثناء
الاذخر وتخصيصه من العموم أو أوحى اليه قبل ذلك أنه ان طاب أحد منك
استثناء شيء فاستثنى أو أنه اجتهد في الجميع اهـ * وقول ومسلم عنه مطولا الخ
أى رواه مسلم عن ابن عباس مطولا كلفظ البخارى ورواه مسلم أيضا عن عائشة
مختصرا أى إلى قوله فاقرءوا * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الحج وفي
الجهاد منقطعا وأخرجه الترمذى في السير من سننه وأخرجه النسائى في السير وفي البيعة

١٣٦٤ لَا (١) وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ
يَعْنِي الضَّبَّ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

مختصر بأسانيد

وفي الحج (وأما روايا الحديث) فهما عبد الله بن عباس وعائشة رضي الله عنهم
وقد تقدمت ترجمة كل منهما (أما ابن عباس) فقد تقدمت ترجمته عند حديث *
من وضع هذا الخ في ضمن الأحاديث المصدرة بمن وتقدمت مختصرة في حرف الهاء
عند حديث * هلا اقتفتم بجلدها وتقدمت الاحالة عليها مرارا (وأما عائشة رضي
الله عنها) فقد تقدمت ترجمتها في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا
هدية . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء
الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا ولكن) لفظ مسلم ولكنه أى الضب
(لم يكن) موجودا (بأرض قومي) مكة أصلا ولم يكن مشهورا كثيرا فيها فلم
يأكلوه ولم يعهد عندهم أكله وفي رواية يزيد بن الأصم عند مسلم هذا لحم لم آكله
قط (فأجدني أعافه) بالعين المهملة والفاء مضارع عفت الشيء أى أجد نفسي تسكره
واقظة ولكن للاستدراك ومعناها هنا تأكيد الخبر كأنه قال ليس هو حراما فقبل
لم وأنت لم تأكله فقال لأنه لم يكن بأرض قومي والفاء في فأجدني فاء السببية ثم فسرت
الضمير المستكن في قوله عليه الصلاة والسلام لم يكن بأرض قومي الخ بقولي (يعنى)
أى يقصد صلى الله عليه وسلم (الضب) بفتح الضاد المعجمة وتشديد الباء الموحدة وهو
حيوان برعى يشبه الورل وقيل ان لحمه يذهب العطش وقد ذكر انه لا يشرب الماء
وأنه يعيش سبعمائة فصاعدا * وفي الصحيحين بعد هذا الحديث ما لفظه * قال خالد
فاجترته فأكلته ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر زاد مسلم فلم ينته * وقوله
فاجترته بالجيم الساكنة والراء المكسرة أى جررته * وقد استدلل الأئمة الأربعة
به للإباحة ورجحه الطحاوي في شرح معاني الآثار قال البيهقي في شرح هذا الحديث
واحتج بهذا الحديث عبد الرحمن بن أبي ليلى وسعيد بن جبير وإبراهيم النخعي ومالك
والشافعي وأحمد واسحق فقالوا بجواز أكل الضب وهو مذهب الظاهرية أيضا

باسنادين وفي
الجهاد في
باب البايعة
بعد فتح مكة
على الاسلام
والجهاد الخ
مختصر بأسانيد
سبعة من
رواية ابن
عباس ومن
رواية عائشة
باسناد واحد
(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الدباغ
والصبيد في
باب الضب
وفي كتاب
الأطعمة في
باب ما كان
النبى صلى الله
عليه وسلم
لا يأكل حتى
يسمى له فيعلم
ما هو وفي
باب الشواء
وأخرجه
مسلم في كتاب
الصيد والدباغ
وما يؤكل
من الحيوان
في باب إباحة
الضب من
رواية خالد
بن الوليد
باسانيد ومن
رواية ابن
عباس أيضا

وقال ابن حزم وصحت اباحتها عن عمر بن الخطاب وغيره وقال صاحب الهداية ويكره أكل الضب لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عائشة رضي الله تعالى عنها حين سأله عن أكله ولكن الطحاوي في شرح معاني الآثار رجح إباحة أكل الضب وقال لا بأس بأكل الضب وهو القول عندنا وقال وقد ذكره قوم أكل الضب منهم أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد قلت أراد بالقول الحارث بن مالك ويزيد بن أبي زياد ووكيعا فانهم قالوا أكل الضب مكروه وروى ذلك عن علي بن أبي طالب وجابر ابن عبد الله والأصح عند أصحابنا أن الكراهة كراهة تنزيه لا كراهة تحريم لتظاهر الأحاديث الصحاح بأنه ليس بمحرام اهـ * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأطعمة من سننه والنسائي في الصيد وفي الوليمة من سننه وابن ماجه في الصيد من سننه (وأما راوى الحديث) فهو خالد بن الوليد سيف الله الشجاع المشهور الذي يوزن بالفرس في الشجاعة رضي الله تعالى عنه وهو ابن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشي المخزومي يكنى أبا سليمان وأمه لبابة الصغرى بنت الحارث بن حرب الهلالية وهي أخت لبابة الكبرى زوج العباس بن عبد المطلب وهما أختا ميمونة بنت الحارث زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان أحد أشراف قريش في الجاهلية وكان إليه أجنة الخيل في الجاهلية وشهد مع كفار قريش الحروب إلى عمرة الحديبية كما ثبت في الصحيح أنه كان على خيل قريش طليعة ثم أسلم في سنة سبع بعد خيبر وقيل قبلها وهم من زعم أنه أسلم سنة خمس وقد شهد غزوة مؤتة مع زيد بن حارثة فلما استشهد الأمير الثالث أخذ الراية فالحازم بالناس وخطب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأعلم الناس بذلك كما ثبت في الصحيح وكان الفتح على يديه وشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتح مكة فأبلى فيه وجرى له مع بني خزاعة ماجرى ثم شهد حنيناً والطائف في هدم العزى وله ثمانية عشر حديثاً اتفق البخاري ومسلم على حديث واحد منها وهو هذا الحديث وانظر البخاري بحديث موقوف عليه . روى عنه ابن عباس وجابر والتقدم بن معدى كرب وقيس بن أبي حازم وعقبة بن قيس وآخرون وأخرج الترمذي عن أبي هريرة قال ترانا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منزلاً فجعل الناس يبرون فيقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من هذا فانول فلان حتى مر خالد فقال من هذا قلت خالد بن الوليد فقال نعم عبدالله هذا سيف من سيوف الله رجاله ثقات وأرسله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلى أكيدر دومة فأسره فأتى به وحقن له دمه وصالحه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الجزية وأرسله أبو بكر إلى قتال أهل الردة فأبلى في قتالهم بلاء عظيماً ثم ولاء حرب فارس والروم فأثر فيهم تأثيراً شديداً وافتتح دمشق وعن عروة قال لما فرغ خالد من الإمامة أمره أبو بكر بالسير

إلى الشام فسلك عين التمر فسي ابنة الجودي من دومة الجندل ومضى إلى الشام فهزم عدو الله فاستخلفه أبو بكر على الشام إلى أن عزله عمر . وقد روى البخاري في تاريخه أن عمر رضى الله تعالى عنه خطب واعتذر من عزل خالد فقال أبو عمرو بن حفص بن المغيرة عزلت عاملا استعمله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ووضعت مارقته رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال عمر انك قريب القرابة حديث السن مفضض لابن عمك . وأسند ابن أبي الدنيا إلى قتادة قال بعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم خالد بن الوليد إلى العزى فهدمها وعقد أبو بكر رضى الله عنه لخالد بن الوليد على قتال أهل الردة وقال إني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول نعم عبد الله وأخو العشيرة خالد بن الوليد سيف من سيوف الله سله الله على الكفار وقال أحمد حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن عبد الملك بن عمير قال استعمل عمر أبا عبيدة على الشام وعزل خالد بن الوليد فقال خالد بعث عليكم أمين هذه الأمة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوله فقال أبو عبيدة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خالد سيف من سيوف الله نعم فتي العشيرة وروى أبو يعلى عن ابن أبي أوفى رقه لا تؤذوا خالدا فإنه سيف من سيوف الله صبه الله على الكفار . وأخرج سعيد بن منصور أن خالد بن الوليد فقد قلنسوته يوم اليرموك فقال اطلبوها فلم يجدوها فلم يزل حتى وجدوها فاذا هي خلفه فنسل عن ذلك فقال اعتمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فحلق رأسه فابتدر الناس شعره فسبقتهم إلى ناصيته فجعلتها في هذه القلنسوة فلم أشهد قتالا وهي معي إلا تبين لي النصر ورواه أبو يعلى مختصرا وقال في آخره فاجهت في وجهه إلا فتح لي وقال ابن عبد البر في خبر إسلامه وكان خالد على خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية وكانت الحديبية في ذي القعدة سنة ست وخير بعدها في الحرم وصفر سنة سبع وكانت هجرته مع عمرو بن العاص وعثمان بن طلحة فلما رآهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رمتكم مكة بأفلاذ كبدها ولم يزل من حين أسلم يوليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أعنة الخيل فيكون في مقدمتها في محاربة العرب وجزم بأنه لا يصح لخالد بن الوليد مشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الفتح وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الفبيصا ماء من مياه جذيمة من بني عامر فقتل منهم ناسا لم يكن قتله لهم صوابا فوداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد وخبره بذلك من صحيح الآثار ولهم حديث وأخرج ابن عبد البر بإسناده إلى الشعبي عن عبد الله بن أبي أوفى قال اشتكى عبد الرحمن بن عوف خالد بن الوليد لابي عبيدة الصلاة والسلام فقال يا خالد لم تؤذى رجلا من أهل بدر لو أنفقت مثل أحد ذهبا لم تمرك عمله قال يا رسول الله إنهم يقولون بي فأرد عليهم فقال لا تؤذوا خالد فإنه سيف من سيوف الله صبه الله على الكفار وأخرج ابن سعد بإسناده إلى زياد مولى

(م - ٥٠ - زاد السلم - خامس) -

١٢٦٥ لا^(١) وَلَكِنِّي آلَيْتُ مِنْهُنَّ شَهْرًا فَكَثْتُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ مُمْ دَخَلَ

عَلَى نِسَائِهِ

آل خالد قال قال خالد عند موته ما كان في الأرض من ليلة أحب إلى من ليلة شديدة الجليد في سرية من المهاجرين أصبح بهم العدو فعليكُم بالجهاد وروى أبو يعلى بإسناده قال قال خالد ما ليته تهدي إلى فيها عروس أنا لها محب أو أبصر فيها بقلام أحب إلى من ليلة شديدة الجليد فذكر نحوه ومن هذا الوجه عن خالد فقد شغلني الجهاد عن تعلم كثير من القرآن وكان سبب عزل عمر خالد ما ذكره الزبير بن بكار قال كان خالد إذا صار إليه المال قسمه في أهل الغنائم ولم يرفع إلى أبي بكر حسابا وكان فيه تقدم على أبي بكر يفعل أشياء لا يراها أبو بكر وقد أقدم على قتل مالك بن نويرة ونكح امرأته فذكره ذلك أبو بكر وعرض الدية على متمم بن نويرة وأمر خالد بإطلاق امرأة مالك ولم ير أن يمزله وكان عمر ينكر هذا وشبهه على خالد ولما حضرت خالد بن الوليد الوفاة قال لقد شهدت مائة زحف أو زهاءها وما في جسدي موضع شبر إلا وفيه ضربة أو طعنة أو رمية ثم ها أنا ذا أموت على فراشي كما يموت العير فلا نامت أعين الجبناء وتوفي خالد بن الوليد بمحصر وقيل بل توفي بالمدينة سنة إحدى وعشرين وقيل بل توفي بمحصر ودفن بقرية على ميل من محصر سنة إحدى وعشرين أو اثنين وعشرين في خلافة عمر بن الخطاب وأوصى إلى عمر بن الخطاب ثم قال إذا أنامت فانظروا في سلاحي وفروسي فأجعلوه عدة في سبيل الله تعالى قال في الإصابة فلما توفي خرج عمر إلى جنازته فقال ما على نساء آل الوليد أن يسفنن على خالد دموعهن ما لم يكن نفع ولا ثقله قال الحافظ بن حجر وهذا يدل على أنه مات بالمدينة وقوله ما لم يكن نفع الخ النفع بوزن النفع الغبار أي ما لم يقع مع البكاء جعل الغبار على الرأس وما لم تقع لقلقة وهي شدة الصوت كما قال أبو عبيد والله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا) أي لم أطلق نساءي (ولكني آليت) أي حلفت ولم يرد به الايلاء الفقهي أي المعروف في الفقه بل الايلاء اللغوي الذي هو الحلف عنهن شهرا فدمته أقل من مدة الايلاء الفقهي فلها قال (منهن شهرا) أي حلفت عنهن شهرا (فكثت) بضم الكاف وفتحها (تسعاً وعشرين) ليلة (ثم دخل) عليه الصلاة والسلام (على نسائه) وبدأ بمائشة رضي الله تعالى عنها لأنها كانت أعلم أمهات المؤمنين وكانت أحبهن إليه فلما بدأ بها قالت له يا رسول الله انك كنت قد أفدمت أن لا تدخل علينا شهرا وإنما أصبحت من تسع وعشرين ليلة أعدها عدا فقال الشهر تسع وعشرون وكان ذلك الشهر تسعاً وعشرين ليلة قالت عائشة ثم أنزل الله آية التخيير

* قَالَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ جَوَابًا لِسُؤَالِ عُمَرَ حِينَ سَأَلَهُ أَطَلَقْتَ نِسَاءَكَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

قيداً بى أول امرأة من نسائه فاخترته ثم خير نساءه كلهن فقلن مثل ما قالت عائشة رضى الله تعالى عنها . وفي رواية مسلم بعد قول عائشة والى دخلت من تسع وعشرين أعدهن فقال عليه الصلاة والسلام ان الشهر تسع وعشرون ثم قال يا عائشة انى ذا كر لك أمرا فلا عليك أن لا تعجلي فيه حتى تستأمرى أبويك ثم قرأ على الآية يا أيها النبي قل لأزواجك حتى بلغ أجرا عظيما فقالت عائشة قد علم والله ان أبوى لم يكونا ليأمراني بفراقه قالت فقلت أوفى هذا استأمر أبوى فانى أريد الله ورسوله والدار الآخرة قال معمر فأخبرني أيوب أن عائشة قالت لا تخبر نساءك أنى اخترتك فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم ان الله أرسلني مبلىاً ولم يرسلني متعتاً اه ثم بينت قائل لا ولنكني النخ بقولى * (قَالَ) أَى قَالَ لَا وَلَكِنِّي النِّخ رَسُولُ اللَّهِ (عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ جَوَابًا لِسُؤَالِ عُمَرَ) بِنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (حِينَ سَأَلَهُ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ (أَطَلَقْتَ نِسَاءَكَ) بِهَمْزَةِ الاسْتِفْهَامِ عَلَى سَبِيلِ الاسْتِخْبَارِ * وَقَوْلِي وَاللَّفْظُ لَهُ أَى لِلْبُخَارِيِّ وَأَمَّا مُسْلِمٌ فَقَطَفَهُ فِي أَقْرَبِ رَوَايَتِهِ لِلْفَرْقِ الْبُخَارِيُّ * هُوَ إِنْ صَرَّحَ بِهِ أَنَّ أَطَلَقْتَ يَارَسُولُ اللَّهِ نِسَاءَكَ فَرَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى وَقَالَ لَا فَقُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ * وَهَذَا الْحَدِيثُ كَمَا أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانِ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي التَّفْسِيرِ مِنْ سَنَنِهِ وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي الصَّوْمِ مِنْ سَنَنِهِ بِإِسْنَادَيْنِ وَفِي عَشْرَةِ النِّسَاءِ أَيْضًا (وَأَمَّا رَوَى الْحَدِيثُ) فَهُوَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ثَانِيُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَقَدْ تَقَدَّمَ تَرْجُمَتُهُ مَطُولَةٌ فِي حَرْفِ الْهَاءِ عِنْدَ حَدِيثِ * هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ حَقًّا النِّخِ وَتَقَدَّمَ أَحْوَالُهَا مَرَارًا وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ . وَهُوَ الْمَهَادَى إِلَى سِوَا الطَّرِيقِ .

(١) أخرجه البخارى فى كتاب النكاح فى باب هجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نساءه فى غير يوتهن وفى باب موعظة الرجل ابنته بحال زوجها مطولا وفى كتاب المظالم والنصب فى باب الغرقة والعليسة المشرفة وغير المشرفة النخ بروايتين أولاهما مطولة وفى كتاب التفسير فى سورة التحريم فى باب تهنئ مرضاة أزواجك الخ وفى كتاب العلم مختصرا فى باب

١٢٦٦ لَا^(١) أَيْ لَا أَخَافُكَ * قَالَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِرَجُلٍ
مُشْرِكٍ اخْتَرَطَ سَيْفَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ كَانَ مُعَلِّقًا بِشَجَرَةٍ
ثُمَّ قَالَ اتَّخَافُنِي قَالَ لَا قَالَ فَمَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي قَالَ اللَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْكَ
(رَوَاهُ) (الْبُخَارِيُّ)^(١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

التأوب في
العلم .
وأخرجه
مسلم في
الطلاق في
باب في الإيلاء
واعترال
الفساء
وتغييرهن
وقوله تعالى

« وَاتَّخَذُوا
تَظَاهِيرًا
عَلَيْهِ »
بروايتين
بأسانيد

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الجهاد
في باب من
علق سيفه
بالشجر في
السفر عند
القائلة وفي
باب تفرق
الناس عن
الامام عند القائلة
والاستغلال
بالشجر
بأسنادين
وفي كتاب
الغزوى في
غزوة ذات
الرقاع بأسنادين
متصلين
وبأسناد معلق

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا) أجاب به مفركا أخذ سيفه صلى الله
عليه وسلم وقد كان معلقا بشجرة في وقت القائلة وهم في غزوة ذات الرقاع وجرده
من غمده وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لما استيقظ من نومه تحت الشجرة
والسيف بيده اتخافني فقال عليه الصلاة والسلام لا (أَيْ لَا أَخَافُكَ) كما بينته بقولي
غفر الله لي هذا اللفظ ثم قلت * (قاله) أَيْ قَالَ لَفْظَهُ لَا رَسُولُ اللَّهِ (عليه الصلاة
والسلام لرجل مشرك) قيل ان اسمه غورث أو غويرث مصفرا (اختلط سيفه)
أَيْ سَيْفُ رَسُولِ اللَّهِ (صلى الله عليه وسلم وقد كان) سيفه صلى الله عليه وسلم
(معلقا بشجرة) نام رسول الله صلى الله عليه وسلم تحتها في وقت القائلة (ثم قال)
المشرك لرسول الله صلى الله عليه وسلم (اتخافني قال) عليه الصلاة والسلام (لا)
أَيْ لَا أَخَافُكَ إِذْ لَا أَخَافُ إِلَّا اللَّهَ جَلَّ وَعَلَا (قاله) للمشرك (فمن يمنعه مني قال)
رسول الله صلى الله عليه وسلم (الله) تعالى (يمنعه منك) وقد منعه منه تعالى
فتهدده أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعمد السيف وعلقه * وقولي واللفظ
له أَيْ لِمُسْلِمٍ وَأَمَّا الْبُخَارِيُّ فَلَفْظُهُ فِي كِتَابِ الْجِهَادِ فِي بَابِ مَنْ عُلِقَ سَيْفُهُ بِالشَّجَرِ فِي
السَّفَرِ عِنْدَ الْقَائِلَةِ * ان هذا اختلط على سيفي وأنا نائم فاستيقظ وهو في يده صلتنا
فقال من يمنعه مني فقلت الله ثلاثا . ولم يعاقبه وجلس * وقوله صلتنا بالفتح والضم
أَيْ مَجْرَدًا وَاتِّصَالًا عَلَى الْحَالِ وَقَوْلُهُ وَلَمْ يَعَايِبْهُ أَيْ لَمْ يَعَايِبْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الرَّجُلَ الْمَشْرِكَ لَشِدَّةِ رَغْبَتِهِ فِي اسْتِثْلَافِ الْكُفَّارِ لِيَدْخُلُوا فِي الْإِسْلَامِ وَقَدْ
ذَكَرَ الْوَادِقِيُّ أَنَّ هَذَا الرَّجُلَ أَسْلَمَ وَرَجَعَ إِلَى قَوْمِهِ فَأَهْتَدَى بِهِ خَلْقٌ كَثِيرٌ * وَفِي
هَذَا الْحَدِيثِ تَرَكَ الْإِمَامُ مَقَابِلَةَ مَنْ جَفَاءَ وَأَسَاءَ الْأَدَبَ مَعَهُ . وَفِيهِ صَفْحَةٌ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْجَبَالِ وَفِيهِ تَوَكُّلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَشَجَاعَتُهُ وَفِيهِ

١٣٦٧ لا^(١) أَيْ لَا تَقْتُلُوا الْيَهُودِيَّةَ * قَالَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 نَهْيًا لِمَنْ قَالَ لَهُ أَلَا تَقْتُلُ الْيَهُودِيَّةَ الَّتِي أَتَيْتَكَ بِشَاةٍ مَسْمُومَةٍ (رَوَاهُ)
 الْبُخَارِيُّ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ
 اللَّهِ ﷺ

معجزة له خارقة للعادة لتكن هذا المدو من قتله عليه الصلاة والسلام بالسيف الذي
 هو بيده إلى غير ذلك من الهبة التي يسبها استكان هذا المشرك حتى صار في قضية
 النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضوان الله عليهم * وهذا الحديث كما أخرجه
 الشيخان أخرجه النسائي في السير من سننه (وأما راوى الحديث) فهو جابر بن
 عبد الله رضى الله عنهما وهو أحد المكثرين من حديث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث * هل لكم من أعطاء الخ
 وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (لا) أراد به نهى أصحابه رضوان الله عليهم حيث
 قالوا له ألا تقتل اليهودية التي أتتك بشاة مسمومة وأكثرت من السم في الذراع لما
 قيل لها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الذراع فأكل منها وقال لأصحابه
 أمسكوا فانها مسمومة وكان أكل معه بشر بن البراء ثم مات وقد بينت نهى لأصحابه
 عن قتلها بقول (أَيْ لَا تَقْتُلُوا الْيَهُودِيَّةَ) وإنما نهى عن قتلها لأنه عليه الصلاة والسلام
 كان لا ينتقم لنفسه ثم بينت موجب قوله . لا . بقول غفر الله لي وأصلح عملي (فاله)
 أَيْ لَفْظِ لَا (عليه الصلاة والسلام نهى لمن قال له) من أصحابه رضوان الله عليهم
 (ألا تقتل اليهودية التي أتتك بشاة مسمومة) وهذه اليهودية اسمها زينب واختلف
 في اسلامها وهي زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم وقد عفا عنها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أولا ثم لما مات بشر بن البراء من حمها دفعها إلى ولادة دم بشر
 ابن البراء فقتلوهما به قصاصا . قال الحافظ بن حجر في فتح الباري في باب الشاة التي
 سميت للنبي صلى الله عليه وسلم بخير في أواخر غزوة خيبر قال ابن إسحق لما اطمأن
 النبي صلى الله عليه وسلم بعد فتح خيبر أهدته زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم
 شاة مشوية وكانت سألت أى عضو من الشاة أحب اليه فقيل لها الذراع فأكثرت

بعدها
 وأخرجه
 مسلم في
 آخر كتاب
 صلاة المسافرين
 وقصرها في
 باب صلاة
 الخوف قبيل
 كتاب الجمعة
 وفي فضائل
 النبي صلى الله
 عليه وسلم
 في باب توكله
 على الله تعالى
 وعصمة الله
 تعالى له من
 الناس بأسانيد
 ستة

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب الهبة
 وفضلها في
 باب قبول
 الهدية من
 المشركين
 ومسلم في
 كتاب السلام
 في باب السلم
 بإسنادين

فيها من السم فلما تناول الذراع لآك منها مضغة ولم يسفها وأكل معه بشر بن البراء فاسلخ لقمته
فذكر القصة وأنه صفح عنها وإن بشر بن البراء مات منها وروى البيهقي من طريق سفيان بن
حسين عن الزهري عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة أن امرأة من اليهود أهدت
لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة مسمومة فأكل فقال لأصحابه أمسكوا فانها مسمومة وقال لها
ما حملك على ذلك قالت أردت أن كنت نبيا فيطعمك الله وإن كنت كاذبا فأرجم الناس منك قال فما
عرض لها ومن طريق أبي نضرة عن جابر نحوه فقال فلم يعاقبها وروى عبد الرزاق في مصنفه عن
معمر عن الزهري عن أبي بن كعب مثله وزاد فاحتجم على الكاهل قال قال الزهري فأسلمت
فتركها قال معمر والناس يقولون قتلها وأخرج بن سعد عن شيخه الواقدي بأسانيد متعددة له هذه
القصة مطولة وفي آخرها قال فدفعها إلي ولادة بشر بن البراء فقتلوها قال الواقدي وهو الثبت ثم قال
قال البيهقي يحتمل أن يكون تركها أولا ثم لما مات بشر بن البراء من الأكلة قتلها وبذلك أجاب
السهيلي وزاد أنه كان تركها لأنه كان لا ينتقم لنفسه ثم قتلها ببشر قصاصا قال الحافظ بن حجر ويحتمل
أن يكون تركها لكونها أسلمت وإنما أخر قتلها حتى مات بشر لأن بعوته تحقق وجوب القصاص
بشرطه ووافق موسى بن عقبة على تسميتها زينب بنت الحارث وأخرج الواقدي بسنده عن الزهري
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ما حملك على ما فعلت قالت قتلت أبي وعمي وزوجي وأخي قال
فسألت إبراهيم بن جعفر فقال عمها يسار وكان من أجبين الناس وهو الذي أزل من الرف وأخوها
زبير وزوجها سلام بن مشكم ووقع في سنن أبي داود أخت مرحب وبه جزم السهيلي وعند البيهقي
في الدلائل بنت أخي مرحب ولم ينقر الزهري بدعواه أنها أسلمت فقد جزم بذلك سليمان التيمي
في مغازبه ولفظه بعد قولها وإن كنت كاذبا أرحمت الناس منك وقد استبان لي الآن أنك صادق
وأنا أشهدك ومن حضر أتي على دينك وأن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله قال فالصرف عنها
حين أسلمت اه * وفي الصحيحين بعد حديث المتن قال أنس فما زلت أعرفها في لهوات رسول الله
صلى الله عليه وسلم اه أي فما زلت أعرف تلك الأكلة أي أثرها في لهواته صلى الله عليه وسلم
واللهوات بفتح اللام والهاء جمع لهأة وهي اللحمة المعلقة في أصل الحنك وقيل هي ما بين منقطع اللسان
إلى منقطع أصل الفم ومراد أنس أنه عليه الصلاة والسلام كان يعتريه المرض من تلك الأكلة أحيانا ويحتمل
أنه كان يعرف ذلك في اللهوات بتغير لونها ونحو ذلك وقيل أن الهواة هي ما يبدو من الفم عند التيسم
* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الدييات من سننه (وأما راوى الحديث)
فهو أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة
ولنا هدية . وقد تقدمت الإحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق

١٣٦٨ لَا^(١) يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ
وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٢) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ
أَنَسَ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب الايمان
بكسر الهمزة
فى باب حب
الرسول صلى
الله عليه

وسلم من
الاعمال
باسنادين
من رواية
أنس وباسناد
من رواية
أبى هريرة
وفى صدر
روايته ما
لفظه والنسب
نفسى بيده
لا يؤمن
أحدكم الخ
وأخرجه
مسلم فى
كتاب الايمان
أيضاً فى باب
وجوب محبة
رسول الله
صلى الله عليه
وسلم أكثر
من الأهل
والولد والوالد
والناس
أجمعين الخ
بروايتين
بأربعة
أسانيد

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يؤمن) أى إيماناً كاملاً (أحدكم) وفى
رواية لمسلم عبد (حتى أكون أحب إليه من والده) الوالد يشمل الأب والأم أى
أحب إليه من أبيه وأمه (وولده والناس أجمعين) عطف الناس على الوالد والولد
من عطف العام على الخاص وهل تدخل النفس فى عموم الناس الظاهر دخولها *
وقول واللفظ له أى لبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب روايته لفظ البخارى هو *
بتقديم الولد على الوالد فلم يختلف لفظهما فى غير ذلك ولم يذكر نفسه فى هذا الحديث
بل اقتصر فيه على الوالد والولد لكونهما أعز خلق الله على الانسان غالباً وربما كانا
أعز على ذى اللب من نفسه وفهم من ذلك بالأولى انه يجب أن يكون رسول الله
صلى الله عليه وسلم أحب إليه من غيرها من الخلق فذكرها تنبيه وتتمثيل . والمحبة
ثلاثة أقسام . محبة لإجلال كمحبة الولد للوالدين . ومحبة شفقة كمكس هذه وهى محبة
الوالدين للولد . ومحبة استحسان كمحبتنا للنبي صلى الله عليه وسلم بل المعانى الثلاثة
موجودة فى محبتنا له صلى الله عليه وسلم والراد المحبة الايمانية وهى اتباع المحبوب
لا الطبيعية لأنها لا تدخل تحت الاختيار فلا يكاف بها ومن ثم لم يحكم بأيمان عمه
أبى طالب مع حبه له صلى الله عليه وسلم على ما لا يخفى وحقيقة الايمان لانهم ولا
تحصل الا بتحقيق اعلاء قدره ومزنته على كل والد وولد ونفس ومحسن ومن
لم يعتقد هذا فليس بمؤمن . قال العيني فى عمدة القارى . ويقال المراد من الحديث
بذل النفس دونه صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل فى قوله تعالى يا أيها النبي حسبك الله
ومن اتبعك من المؤمنين أى وحسبك من اتبعك من المؤمنين يبذل أنفسهم دونك
وقال ابن بطال قال أبو الزناد هذا من جوامع الكلم الذى أوتيته عليه الصلاة
والسلام اذ أقسام المحبة ثلاثة محبة إجلال واعظام كمحبة الوالد ومحبة رحمة واشفاق
كمحبة الولد ومحبة مشاكلة واستحسان كمحبة الناس بعضهم بعضاً فيجمع عليه السلام
ذلك كله قال الفاضل ومن محبته نصرته سنته والذب عن شريعته وتبى حضور حياته

فيذل نفسه وماله دونه وبهذا يتبين أن حقيقة الإيمان لا تتم إلا به ولا يصح الإيمان إلا بتحقيق انافة
 قدر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومنزلته على كل والد وولد ومحسن ومتفضل . ومن لم يعتقد ذلك
 واعتقد سواه فليس بمؤمن . واعترضه الامام أبو العباس أحمد القرطبي المالكي صاحب الفهم فقال
 ظاهر كلام القاضي عياض صرف المحبة إلى اعتقاد تعظيمه واجلاله ولا شك في كفر من لا يعتقد ذلك
 غير أنه ليس المراد بهذا الحديث اعتقاد الأعظمية إذ اعتقاد الأعظمية ليس بمحبة ولا مستلزما لها إذ قد
 يعتقد الانسان اعظام شيء مع خلوه عن محبته قل فعلى هذا من لم يجد من نفسه ذلك لم يكمل إيمانه
 على أن كل من آمن إيمانا صحيحا لا يخلو من تلك المحبة . وقد قال عمرو بن العاص رضى الله عنه
 وما كان أحد أحب إلى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أجل في عيني منه وما كنت أطيق
 أن أملاً عيني منه إجلالا له وإن عمر رضى الله تعالى عنه لما سمع هذا الحديث قال يا رسول الله أنت
 أحب إلى من كل شيء إلا من نفسي فقال ومن نفسك يا عمر فقال الآن يا عمر وهذه
 المحبة ليست باعتقاد تعظيم بل ميل قلب ولكن الناس يتفاوتون في ذلك قال الله تعالى فسوف يأتي
 الله بقوم يحبهم ويحبونه . ولا شك أن حظ الصحابة رضى الله عنهم من هذا المعنى أتم لأن المحبة
 ثمرة المعرفة وهم بقدره ومنزلته أعلم والله أعلم ويقال المحبة إما اعتقاد النفع أو ميل يتبع ذلك أو
 صفة مخصصة لأحد الطرفين بالوقوع ثم الليل قد يكون بما يستلذه بحواسه كحسن الصورة ولما يستلذه
 بعقله كمحبة الفضل والجمال وقد يكون لاحسانه إليه ودفع المضار عنه ولا يخفى أن للمعاني الثلاثة كلها
 موجودة في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما جم من جمال الظاهر والباطن وكال أنواع
 الفضائل وإحسانه إلى جميع المسلمين بهدائيتهم إلى الصراط المستقيم ودوام النعم ولا شك أن الثلاثة
 فيه أكمل مما في الوالدين لو كانت فيهما فيجب كونه أحب منهما لأت المحبة ثابتة لذلك حاصلة
 بحسبها كاملة بكاملها * واعلم أن محبة الرسول عليه الصلاة والسلام ارادة فعل طاعته وترك مخالفته وهي
 من واجبات الاسلام قال الله تعالى (قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم إلى قوله حتى يأتي الله بأمره)
 وقال النووي فيه تلميح إلى قضية النفس الأمارة بالسوء والمطمئنة فان من رجح جانب المطمئنة كان
 حب النبي عليه الصلاة والسلام عنده راجعا ومن رجح جانب الامارة كان حكمه بالعكس . * وهذا
 الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في سننه وفي رواية له حتى أكون أحب إليه من ماله
 وأهله والناس أجمعين نسأل الله تعالى أن يرزقنا محبته تعالى ومحبة رسوله عليه الصلاة والسلام
 على الوصف الذي يرضيه تعالى وأن يرزقنا مجاورة رسوله عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام
 في البرزخ وفي بقية العمر في المدينة النورة وفي الجنة في الفردوس نحن ومن نحبهم آمين آمين
 (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك خادم رسول الله عليه وعلى آله الصلاة والسلام رضى
 الله تعالى عنه وقد تقدم في آخر شرح الحديث السابق محل ذكر ترجمته وتقدم الاحالة عليها مرارا
 وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

١٣٦٩ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ (١) (رَوَاهُ) (البُخَارِيُّ) (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الايمان بكسر الهمزة فى باب من الايمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه باسنادين ومسلم فى كتاب الايمان بكسر الهمزة فى باب الدليل على أن من خصال الايمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه من الخير بروايتين بثلاثة أسانيد

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يؤمن أحدكم) وفى رواية للبخارى أحد وفى أخرى له ولمسلم عبد أى لا يؤمن الايمان السكامل (حتى يحب لأخيه) أى فى الايمان لقوله تعالى « انما المؤمنون إخوة » والمراد الأخ المؤمن مطلقا ذكرنا كان أو أثنى (ما يحب لنفسه) أى الذى يحب لنفسه من الخير « فان قيل » كيف يحصل الايمان السكامل بالحبة المذكورة مع أن للايمان أركان أخر « فالجواب » أن ذكر الحبة ورد مبالغة لأنها الركن الأعظم نحو الحج عرفة أو هى مستلزمة له والمراد بالليل هنا الاختيارى دون الطبيعى والفهرى ومن الايمان أيضا أن يبغض لأخيه المسلم ما يبغض لنفسه ولم يذكر هذا فى الحديث إما لأن حب الشئ مستلزم لبغض بغيضه أو لأن الشخص لا يبغض شخصا لنفسه غالبا ويشمل ما يحبه لأخيه المسلم الذى أيضا وإن كان لا يسمى أخا وذلك بأن يحب له الاسلام مثلا ويؤيده حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يأخذ عني هؤلاء الكلمات فيعمل بهن أو يعلم من يعمل بهن فقال أبو هريرة قلت أنا يا رسول الله فأخذ بيدي فمد يده فقلت اتق الحارم تكن أعبد الناس . وارض بما قسم الله لك تكن أغنى واحسن إلى جارك تكن مؤمنا وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما . الحديث رواه الترمذى وغيره من رواية الحسن عن أبى هريرة وقال الترمذى الحسن لم يسمع من أبى هريرة ورواه البزار والبيهقى بنحوه فى الزهد عن مكحول عن واثلة عنه وقد سمع مكحول من واثلة قال الترمذى وغيره لكن بقية إسناده فيه ضعف اه والمراد أن يجب أن يحصل لأخيه نظير ما يحصل له لآعينه سواء كان ذلك فى الأمور المحسوسة أو المعنوية . وقال القاضى عياض المراد من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه أن يحب لأخيه من الطاعات والمباحات ما يحب لنفسه وظاهره يقتضى التسوية وحقيقته التفصيل لأن كل أحد يجب أن يكون أفضل الناس فإذا أحب لأخيه مثله فقد دخل هو من جملة المفضولين وكذلك الانسان يجب أن ينتصف من حقه ومظلمته

١٢٧٠ لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ وَلَا تَلْقَوْا السَّلَعَ حَتَّى يُهْبِطَ بِهَا إِلَى السُّوقِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب البيوع في باب النهي عن تلقى الركبان الخ وأخرجه مختصرا في كتاب البيوع أيضا في باب لا يبيع على بيع أخيه ولا يسوم على سؤم أخيه حتى يأذن له أو يترك . وأخرجه مسلم في كتاب البيوع في باب بعد باب تحريم بيع الرجل على بيع أخيه وسومه على سومه الخ وهو باب تحريم تلقى الجلب بثلاثة أسانيد بلفظ نهى الخ

فاذا كانت لأخيه عنده مظلة أوحق بادر إلى الانصاف من نفسه وقد روى هذا المعنى عن الفضيل بن عياض رحمه الله أنه قال لسفيان بن عيينة رحمه الله ان كنت تريد أن تكون الناس كلهم مثلك فما أديت لله الكريم نصحه فكيف وأنت تود أنهم دونك انتهى * وقول والمفظة له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخارى * لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه أو قال لجاره ما يحب لنفسه * فقد وقع على الشك في قوله لأخيه أو لجاره في رواية مسلم وكذا وقع على الشك في مسند عبد بن حميد وفي رواية للنسائي وفي رواية لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه من الخير وللإسماعيلي حتى يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه من الخير * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى والنسائي أيضا (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك وقد تقدم ذكر محل ترجمته في شرح الحديث الذى قبل الحديث الذى قبل هذا مع ذكر تقدم الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يبيع) بصيغة النهي كما هو لفظ مسلم في جميع رواياته ولفظ البخارى في رواية الكشميهنى وأما في رواية الأكثرين عند البخارى فإثبات الياء والرفع على صورة التثنية (بعضكم على بيع بعض) عدى يبيع بعل لنضمته معنى الاستعلاء (ولا تلقوا السلع) اقتصر فيه على ثاء واحدة وحذفت احدى التائين على حد قوله تعالى « لا تكلم نفس إلا بأذنه » فاصلة لا تكلم بتائين فكذلك لا تلقوا أصله لا تلقوا بتائين حذفت احدهما تخفيفا وقد أشار ابن مالك في ألفيته لهذه القاعدة بقوله

وما بتاءين ابتدى قد يقتصر * فيه على تاكتين العبر

والسلع بكسر السين جمع سلعة وهى المتاع (حتى يهبط) بضم أوله وسكون ثانيه وفتح ثالثه أى ينزل (بها) أى بالسلع (إلى السوق) يقال يهبط يهبطا ويهبط غيره واليهبوط الانخراط والنزول ومعنى يهبط بها إلى السوق أن يؤتى بها إليه *

١٢٧١ لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْرِي ثُمَّ
يَفْتَسِلُ فِيهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الوضوء
في باب الماء
الدائم ومسلم
في كتاب
الطهارة في
باب النهي
عن البول في
الماء الراكد
بروايتين
باسنادين

وقول واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم فلفظه في كتاب البيوع مختصرا * نهى
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تتلقى السلم حتي تبلغ الأسواق * وهذا الحديث
كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في البيوع من سننه وكذا أخرجه النسائي في
البيوع من سننه وأخرجه ابن ماجه في التجارات (وأما راوى الحديث) فهو
عبدالله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف
النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند
حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يبولن أحدكم في الماء الدائم) أى
الراكد وقد قهره أيضا بقوله (الذى لا يجرى) فهو تفسير للدائم وقيل احتز به
عن الماء الدائر لأنه جار من حيث الصورة ساكن من حيث المعنى وقيل ان الدائم
من الأضداد فيطلق على الساكن والدائر وعلى الجار والأنوار السكار التى لا يتقطع
ماؤها لقوله الذى لا يجرى صفة مخصوصة لأحد معانى المشترك ولا يخفى أنه لو لم يقل
الذى لا يجرى لكان مجعلا بحكم الاشتراك الواقع بين الدائر والدائم حينئذ فلا يصح
حملة على التأكيذ أو احتز به عن راكد يجرى بهضه كالبرك (ثم يفتسل فيه)
أى أو يتوضأ ويفتسل بالرفع على المشهور رواية وجوز ابن مالك في توضيحه جزمه
عظفا على يبولن الجزوم محلا بلا الناهية ونصبه على اضرار أن اعطاء ثم حكم واو
الجمع . وتعبه القرطبي في المفهم والنووى في شرحه صحيح مسلم بأنه يقتضى أن النهي
للجمع بينهما ولم يقله أحد بل البول منهى عنه سواء أراد الفسل منه أو لا . وأجاب
ابن دقيق العيد بأنه لا يلزم أن يدل على الأحكام المتعددة لفظ واحد فيؤخذ النهي
عن الجمع بينهما من هذا الحديث ان ثبتت رواية التصب ويؤخذ النهي عن الأفراد
من حديث آخر اه أى مثل حديث مسلم من جابر مرفوها نهى عن البول في الماء

الراكد وقال القرطبي أبو العباس لا يحسن النصب لأنه لا ينصب بإخبار أن بعد ثم وقال أيضا ان
الجزم ليس بشيء اذ لو أراد ذلك لقال ثم لا يغتسلن لأنه إذ ذاك يكون عطف فعل على فعل
لا عطف جملة على جملة . وحيفئذ يكون الأصل مشاركة الفعلين في المنهى عنه وتأكيدهما بالنون
المشددة فان المحل الذي توارد عليه شيء واحد وهو الماء فمدوله عن ثم لا يغتسلن إلى ثم يغتسل
دليل على أنه لم يرد العطف وإنما جاء ثم يغتسل على التنبيه على مآل الحال ومعناه انه إذا بال فيه
قد يحتاج إليه فيمتنع عليه استعماله لما وقع فيه من البول . وتعقبه الزين العراقي بأنه لا يلزم من عطف
المنهى على النهى ورود التأكيذ فيهما معا كما هو معروف في العريضة قال وفي رواية أبي داود
لا يغتسل فيه من الجنابة فأتى بأداة النهى ولم يؤكد . اه * وقد تردد البخاري بقوله ثم يغتسل فيه
ولفظ مسلم في روايته ثم يغتسل منه وفي رواية ابن عيينة عن أبي الزناد ثم يغتسل منه بالميم بدل
فيه وكل منهما يفيد حكما بالنص وحكما بالاستنباط فلفظة فيه بالفاء تدل على منع الانغماس بالنص
وعلى منع تناول بالاستنباط ولفظة منه بالميم بعكس ذلك وكل ذلك مبنى على أن الماء ينجس بعلاقة
النجاسة وإذا وقع البول أو غيره من النجاسة في الماء ولم يغيره وكان الماء كثيرا فعتدنا معشر
المالكية لا ينجس ما لم يغير وان كان قليلا ولم يغيره كره استعماله مع وجود غيره . وعند الشافعية
ما دون القلتين ينجس إذا حل فيه البول أو غيره من النجاسة وإن لم يغير وعند الحنفية ينجس
إذا لم يبلغ الغدير العظيم الذي لا يتحرك أحد أطرافه يتحرك أحدها وعن الامام أحمد رواية صححوها
في غير بول الآدي وعذرتة المائمة فأما هما فينجسان الماء وان كانت قاتين فأكثر على المشهور
ما لم يكثر أى بحيث لا يمكن نزحه * وقولى واللفظ له أى لبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب
روايته للفظ البخارى * لا تبل فى الماء الدائم الذى لا يجرى ثم تغتسل منه * وروايته الأخرى
لفظها * لا يبولن أحدكم فى الماء الدائم ثم يغتسل منه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه
أبو داود والنسائي والترمذى وابن ماجه وأخرجه مسلم أيضا من حديث جابر بلفظ نهى رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن يبال فى الماء الراكد (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى
الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى الأحاديث المصدرة بمن عند حديث * من ييسط رداءه الخ
مطولة وتقدمت أيضا مختصرة فى حرف الهاء عند حديث * هل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر الخ
وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٧٢ لَا^(١) يَتَقَدَّمَنَّ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ بِصَوْمٍ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ
إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلٌ كَانَ يَصُومُ صَوْمًا فَلْيَصُمْ ذَلِكَ الصَّوْمَ (رواه)
الْبُخَارِيُّ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الصوم في
باب لا يتقدم
رمضان
بصوم يوم
ولا يومين
ومسلم في
كتاب الصيام
في باب
لا تقدموا
رمضان بصوم
يوم ولا
يومين بسبعة
أسانيد

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يتقدم من أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين) إنما نهى عن تقدم رمضان بصوم يوم أو يومين ليدخل في صوم رمضان بنشاط وقوة فلا يثقل عليه أو لئلا يختلط صوم الفرض بالنفل ولهذا حرم صوم يوم العيد أو للخوف من أن يزداد في رمضان ما ليس منه (لا أن يكون) أي إلا أن يوجد فيكون هنا نامة (رجل كان يصوم صوما) يعتاده ورداً كما إذا اعتاد صوم الدهر أو صوم يوم وفطر يوم أو يوم معين كالاثنتين أو ثلثاً وقضاء (فليصم ذلك الصوم) فانه مأذون له فيه ويجب عليه النذر وما بعده فهو مستثنى بالأدلة القطعية ولا يبطل القطعي بالظني ومفهوم الحديث الجواز إذا كان التقدم بأكثر من يومين وقيل يمتد المنع لما قبل ذلك وبه قطع كثير من الشافعية وأجابوا عن الحديث بأن المراد منه التقدم بالصوم فحيث وجد منع وإنما اقتصر على يوم أو يومين لأنه الغالب من يقصد ذلك وقالوا انه أمد المنع من أوله السادس عشر من شعبان لحديث إذا انتصف شعبان فلا تصوموا رواه أبو داود وغيره وظاهره أنه يحرم الصوم إذا انتصف وإن وصله بما قبله وليس حراداً بل هو جائز نظراً لأصل مطلوية الصوم * وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه * لا تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين إلا رجل كان يصوم صوما فليصمه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصوم من سننه والترمذي في الصوم أيضاً من سننه وقال حسن صحيح وكذلك أخرجه النسائي فيه وكذلك أخرجه ابن ماجه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضي الله تعالى عنه وقد تقدم ذكر محل ترجمته والاحالة عليها مرار في آخر شرح الحديث السابق فأغنى عن تكراره . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٧٣ لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ لَضَرٍّ نَزَلَ بِهِ فَإِنْ كَانَ لَا
 بُدَّ مَتَمَنَّيًّا لِمَوْتٍ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ أَحْبِبْنِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي
 وَتَوَفَّنِي إِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ
 أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب
 الدعوات في
 باب الدعاء
 بالموت والحياة
 وفي كتاب
 المرضى والطب
 في باب تمنى
 المريض الموت
 وأخرجه
 بنحوه مختصرا
 من رواية
 أنس في
 كتاب التمنى
 في باب ما
 يكره من
 التمنى وأخرجه
 مسلم في
 كتاب الذكر
 والدعاء والتوبة
 والاستغفار
 في باب كراهة
 تمنى الموت
 لضر نزل به
 بثلاثة أسانيد
 وأخرجه هنا
 بنحوه أيضا
 من رواية
 أنس

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يتمنين) بنون التوكيد الثقيلة (أحذكم
 الموت لضر) أى لأجل مرض أو غيره (نزل به) أى ذلك الضر (فإن كان)
 من نزل به ذلك الضر (لا بد متمنيا) زاد البخارى على مسلم لفظة (للموت) ولم يختلف
 لفظهما في غير زيادة للموت عند البخارى (فليقل اللهم أحبني ما كانت) أى مدة
 كون (الحياة خيرا لى وتوفنى إذا كانت الوفاة خيرا لى) أى مدة كون الوفاة خيرا
 لى وأنما سئى عن تمنى الموت لأنه فى معنى التبرم عن قضاء الله تعالى فى أمر منفعة
 عائدة على العبد فى آخرته نعم لو كان تمنى الموت لخوف فساد الدين جاز له ذلك كما
 أشرت له فى منظومتى المسماة بالنصائح الدينية بقولى :

ويكره التمنى للموت لدى * نزول ضر الذى قد وردا
 وليقل اللهم أحبنى ما * كانت حياتى لى خيرا حتما
 وإن يكن لى المات خيرا * فيسره واكفى الضيرا
 إلا إذا ما خاف فتنة فله * أن يسأل الموت لخير أمله

* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى الجناز من سننه وأخرجه
 النسائى فى الجناز وفى الطب من سننه وإنى أسأل الله تعالى أن يطيل عمرى فى
 طاعته وأن يكمل لى تأييدى هذا وغيره من مؤلفاتى على مرادى وأن يصلح لى دينى
 ودنياى وآخرتى وأن يديم لى ولجميع أهلى العافية وأن يعينى على أخلص الأيمان
 والاسلام بالمدينة المنورة دون فتنة ولا محنة ويرزقنى التمسك بالسنة عند فساد هذه
 الأمة مع إعانتى على دوام ذلك . فهو المرجو تعالى لما هنا وما هنالك . (وأما راوى
 الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى حرف الهاء
 عند حديث * هو لها صدقة ولنا هديه . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى
 التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

١٢٧٤ لا^(١) يَتَوَضَّأُ رَجُلٌ فَيُحْسِنُ وُضُوءَهُ ثُمَّ يُصَلِّي الصَّلَاةَ
إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّلَاةِ الَّتِي تَلِيهَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١)
وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب
الوضوء في
باب الوضوء
ثلاثاً ثلاثاً
ومسلم في
كتاب
الطهارة في
باب فضل
الوضوء
والصلاة عقبه
بروايتين
بسبعة أسانيد
وبرواية ثالثة
عنهما
بأسانيد

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يتوضأ) وفي رواية للبخارى لا يتوضأ بنون التوكيد الثقيلة (رجل) أى رجل مسلم كما في رواية لمسلم (فيحسن وضوءه) ولفظ البخارى يحسن وضوءه دون فاء وفي رواية له فيحسن بالفاء كرواية مسلم واحسان الوضوء هو أن يأتي به كاملاً بسننه وآدابه والفاء في قوله فيحسن بمعنى ثم . لأن احسان الوضوء ليس متأخراً عن الوضوء حتى يعطف عليه بقاء التعقيب بل هي لبيان الرتبة دلالة على أن اسباغ الوضوء واحسانه أفضل وأكمل من الاختصار فيه على الواجب فقط (ثم يصلى الصلاة) أى المكتوبة كما في رواية لمسلم وهي المفروضة (الاغفر له) بضم الفين وكسر الفاء أى من الصغائر (ما بينه) أى ما بين ما صلاه بالوضوء (وبين الصلاة التي تليها) أى التي تلي الصلاة التي صلاها بالوضوء * وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه * لا يتوضأ رجل يحسن وضوءه ويصلى الصلاة إلا غفر له ما بينه وبين الصلاة حتى يصليها اهـ قوله حتى يصليها أى حتى يفرغ منها ليشمل غفران صغيرة وقعت فيها كنظرة محرمة وقال في فتح الباري مفسراً حتى يصليها أى يشرع في الصلاة الثانية . واعترضه العيني بدعوى أنه معنى فاسد والأولى أن يقال ما قاله الشيخ زكريا الأنصارى حيث قال وتفسير شيخنا يعنى الحافظ ابن حجر له بالشرع فيها بخلاف لظاهر اللفظ اهـ . ثم قال وحتى غاية ليحصل التقدير العامل في الظرف لا للغفران إذ لا غاية له قال والتقدير إلا غفر له الذنب الذى حصل بين الصلاتين وقائدة ذكره مع علمه مما قبله دنع احتمال أن المراد ما بين الوضوء وبين الشروع فيها اهـ * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الامام مالك في موطنه في جامع الوضوء باللفظ * ما من امرئ يتوضأ فيحسن وضوءه ثم يصلى الصلاة إلا غفر له ما بينه وبين الصلاة الأخرى حتى يصليها * وقوله الأخرى أى التي تليها وقد أخرجه مالك من روايته عن هشام بن عروة باسناد متصل لا انقطاع فيه مطلقاً

١٢٧٥ لا^(١) يُجْلَدُ أَحَدٌ فَوْقَ عَشْرَةِ أَسْوَاطٍ إِلَّا فِي حَدٍّ مِنْ
حُدُودِ اللَّهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٢) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ الْأَنْصَارِيِّ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب
المحاربين من
أهل الكفر
والردة في
بابكم التعزير
والأدب بروايتين
بإسنادين
وبرواية ثالثة
بمناهما
ومسلم في
كتاب
الحدود في
باب قدر
أسواط
التعزير

وكذلك هو في رواية مسلم وكذلك في رواية البخارى كما جزم به الحافظ بن حجر
في فتح البارى فانه نقي عنه ما زعمه الحافظ مغلطاي وغيره من كونه معلقا . وقال
العيني انه يحتمل أن يكون موصولا ويحتمل أن يكون معلقا والظاهر كونه موصولا
لامعلقا لمعطف قول البخارى وعن ابراهيم بن سعد على قوله السابق حدثني ابراهيم
ابن سعد الخ ومثل هذا كثير في صحيح البخارى وعليه فلا ينبغي التردد في كونه
متصلا لامعلقا كما جزم به الحافظ بن حجر والله تعالى أعلم (وأما راوى الحديث)
فهو أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه وهو ذو النورين قال الحافظ
الزوين العراقى لانعم أن أحدأ أرخى سترأ على ابني غيره وهو الشهيد المقتول
في داره يوم الجمعة ثمان عشرة خلت من ذى الحجة سنة خمس وثلاثين وقد تقدمت
ترجمته مطولة في هذا النوع عند حديث * لا نورث ما تركنا صدقة . وبالله تعالى
التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يجلد) بضم التحتية وسكون الجيم وفتح
اللام مبنى للمفعول (أحد) بالرفع نائب عن الفاعل هكذا في رواية مسلم وفي رواية
البخارى لأبي الوقت وفي رواية للبخارى لغيره لا تجلدوا (فوق عشرة أسواط)
فوق ظرف وهو امت لصدر مخنوف أى جلدا فوق عشرة وعشرة مضاف اليه
وأسواط جمع سوط أى فوق ضربات سوط كما تقول ضربته عشرة أسواط أى
ضربات بسوط فقد أقيمت الآلة مقام الضرب في ذلك (الا في حد من حدود الله)
عز وجل وقوله في حد متعلق بيجلد فلا استثناء مفرغ لأن ما قبل الا عمل فيما بعدها
قال الحافظ في فتح البارى ظاهره أن المراد بالحد ماورد فيه من الشارع عدد من
الجلد أو الضرب مخصوص أو عقوبة مخصوصة والمتفق عليه من ذلك أصل الزنا
والسرقة وشرب المسكر والحراية والقذف بالزنا والقتل والقصاص في النفس والأطراف
والقتل في الارتداد واختلاف في تسمية الأخيرين حدا واختلف في أشياء كثيرة يستحق

مرتكبها العقوبة هل تسمى عقوبته حداً أو لا وهي جحد انارية واللواط واثنيان البيمة وتحميل المرأة الفعل من البهائم عليها والسحاق وأكل الدم والميتة في حال الاختيار ولحم الخنزير وكذا السحر والغذف بشرب الخمر وترك الصلاة تسكاسلا والفطر في رمضان والتعريض بالزنا. وذهب بعضهم إلى أن المراد بالحد في حديث الباب حق الله قال ابن دقيق العيد بلغني أن بعض العصريين قرر هذا المعنى بأن تخصيص الحد بالمقدرات المقدم ذكرها أمر اصطلاحى من الفقهاء وإن عرف الشرع أول الأمر كان يطلق الحد على كل معصية كبرت أو صغرت وتعقبه ابن دقيق العيد بأنه خروج عن الظاهر ومحتاج إلى نقل والأصل عدمه قال ورد عليه أنا إذا أجزأنا في كل حق من حقوق الله أن يزداد على العشر لم يبق لنا شيء يختص المنع به لأن ما عدا الحرمات التي لا يجوز فيها الزيادة هو ما ليس بمحرم وأصل التعزير أنه لا يشرع فيها ليس بمحرم فلا يبقى لخصوص الزيادة معنى (قلت) والعصرى المشار إليه أظنه ابن تيمية وقد قلده صاحبه ابن القيم في المقالة المذكورة فقال الصواب في الجواب أنت المراد بالحدود هنا الحقوق التي هي أوامر الله ونواهيه وهي المراد بقوله ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون وفي أخرى فقد ظلم نفسه وقال تلك حدود الله فلا تنربوها وقال ومن يعص الله ورسوله ويتمدد حدوده يدخله ناراً قال فلا يزداد على العشر في التأديبات التي لا تتعلق بمعصية كتأديب الأب ولده الصغير (قلت) ويحتمل أن يفرق بين مراتب المعاصي فما ورد فيه تقدير لا يزداد عليه وهو المستثنى في الأصل وما لم يرد فيه تقدير فإن كان كبيرة جازت الزيادة فيه وأطلق عليه اسم الحد كما في الآيات المشار إليها والتحق بالاستثنى وإن كان صغيرة فهو المقصود بمنع الزيادة فهذا يدفع إيراد الشيخ تقي الدين بمعنى ابن دقيق العيد على العصرى المذكور إن كان ذلك مراده وقد أخرج ابن ماجه من حديث أبي هريرة بالتعزير بلفظ لا تعزروا فوق عشرة أسواط . وقد اختلف السلف في مدلول هذا الحديث فأخذ بظاهره الليث وأحمد في المشهور عنه وإسحق وبعض الشافعية وقال مالك والشافعية وصاحباً أبي حنيفة تجوز الزيادة على العشر ثم اختلفوا فقال الشافعية لا يبلغ أدنى الحدود وهل الاعتبار بحمد الحر أو العبد قولان وفي قول أو وجه يستنبط كل تعزير من جنس حده ولا يجاوزه وهو مقتضى قول الأوزاعي لا يبلغ به الحد ولم يفصل وقال الباقر هو إلى رأى الإمام بالغاً ما بلغ وهو اختيار أبي ثور وعن عمر أنه كتب إلى أبي موسى لا تجلد في التعزير أكثر من عشرين وعن عثمان ثلاثين وعن عمر أنه بلغ بالسوط مائة وكذا عن ابن مسعود وعن مالك وأبي ثور وعطاء لا يعزر إلا من تكرر منه ومن وقع منه مرة واحدة معصية لا حد فيها فلا يعزر وعن أبي حنيفة لا يبلغ أربعين وعن ابن أبي ليلى وأبي يوسف لا يزداد على خمس وتسعين جلدة وفي رواية عن مالك وأبي يوسف لا يبلغ ثمانين وأجابوا عن الحديث بأجوبة منها ما تقدم ومنها قصره على الجلد وأما

الضرب بالعصا مثلاً وباليَد فتجاوز فيه الزيادة لكن لا يجاوز أدنى الحدود وهذا رأى الأصمغري من الشافعية وكأنه لم يقف على الرواية الواردة بلفظ الضرب ومنها أنه منسوخ دل على نسخه اجماع الصحابة ورد بأنه قال به بعض التابعين وهو قول الليث بن سعد أحد فقهاء الأمصار ومنها معارضة الحديث بما هو أقوى منه وهو اجماع على أن التعزير يخالف الحدود وحديث الباب يقتضى تحميده بالعشر فما دونها فيصير مثل الحدود بالاجماع على أن التعزير موكول إلى رأى الامام فيما يرجع إلى التشديد والتخفيف لا من حديث العدد لأن التعزير شرع للردع في الناس من يردعه الكلام ومنهم من لا يردعه الا بالضرب الشديد فذلك كان تعزير كل أحد بحسبه. وتعقب بأن الحد لا يزداد فيه ولا ينقص فاختلغا وبأن التخفيف والتشديد مسلم لكن مع مراعاة العدد المذكور وبأن الردع لا يراعى في الأفراد بدليل أن من الناس من لا يردعه الحد ومع ذلك لا يجمع عندهم بين الحد والتعزير فلو نظر إلى كل فرد اقل بالزيادة على الحد أو الجمع بين الحد والتعزير ونقل القرطبي أن الجمهور قالوا بما دل عليه حديث الباب وعكسه النووي وهو المعتمد فانه لا يعرف القول به عن أحد من الصحابة واعتذر الداودي فقال لم يبلغ ما هذا الحديث فكان يرى العقوبة بقدر الذنب وهو يقتضى أنه لو بلغه ما عدل عنه فيجب على من بلغه أن يأخذ به اه (قلت) وهذا الذى قاله ليس ببعيد لصحة هذا الحديث البالغة للغاية فقد اتفق عليه الشيخان وحسبك بصحة ما اتفقا عليه بل بتواتره حكما كما قاله ابن الصلاح وغيره من الحفاظ (فائدة) قال بعض علمائنا المالكية في مؤدب الأطفال لا يزيد على ثلاث قال ابن دقيق العيد وهذا تحديد يبعد إقامة الدليل المبين عليه وإعله أخذه من أن الثلاث اعتبرت في مواضع وفي ذلك ضعف وقد يؤخذ هذا من حديث أول نزول الوحي فان فيه أن جبريل عليه السلام قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ فقال صلى الله عليه وسلم ما أنا بقارئ فقطع ثلاث مرات فأخذ منه أن تنبيه العلم للمتعلم لا يكون بأكثر من ثلاث اه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أصحاب السنن الأربعة في كتاب الحدود من سننهم (وأما راوى الحديث) فهو أبو بردة بضم اللوحدة وسكون الراء واسمه هاني بن نيار بكسر النون وتخفيف الياء الأوسى الحارثى الأنصارى حلقا خال البراء بن عازب وهو مشهور بكينته ونيار بن عمرو بن عبيد بن كلاب بن غنم بن هبيرة بن ذهل ابن هاني بن بلي البلوى حليف بنى حارثة من الأنصار خاصة كان رضى الله تعالى عنه عقيقا بدرى شهد العقبة الثانية مع السبعين في قول موسى بن عقبة وابن اسحق والواقدي وأبي معشر وشهد بدرى وأجدا وسائر المشاهد وكانت معه راية بنى حارثة في غزوة الفتح وقد شهد بدرى وهو فارس وليس مع المسلمين يوم بدر من الحيل إلا فرسان فرس لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفرس لابن يردة هذا ابن نيار حليف بنى حارثة من الأنصار . وقد أشار لهذا ناظم الغزوات بقوله :

وقيل فيهم فرس تحت أبي * بردة الذنب وأخرى للذي

١٢٧٦ لا^(١) يُجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا وَلَا بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٢) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب
النكاح في
باب لا تنكح
المرأة على
عمتها بثلاث

روايات اثنتان
منها بلفظ
نهى رسول
الله صلى الله
صلى الله عليه
وسلم ان
تنكح المرأة

على عمتها الخ
وأولاهما بلفظ
نهى من
رواية جابر
ابن عبد الله
ومسلم في
كتاب
النكاح في
باب تحريم
الجمع بين
المرأة وعمتها
أو خالتها
في النكاح

بروايات سبع
أولاهما بلفظ
المن الذي هو
لفظهما معا
والباقيات
بعمتها اذ
منها ما هو
بلفظ نهى

ولأبي بردة عسرون حديثا انفق البخارى ومسلم على حديث واحد منها وهو حديث
الماتن عندنا وروى عنه ابن أخنثة البراء وجابر بن عبد الله وعبد الرحمن بن جابر
وقيل انه مات سنة إحدى وأربعين وقيل سنة إثنين وأربعين وقيل سنة خمس
وأربعين قال ابن عبد البر قال الواقدي وتوفي في أول خلافة معاوية بعد شهوده
مع على كرم الله وجهه حروبه كلها . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء
الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يجمع) بضم التحتية وفتح الميم . مبني
للمفعول (بين المرأة وعمتها) أى لا يجوز الجمع بينهما في نكاح واحد وكذا لا يجوز
وطئهما معا بملك البين سواء كان ذلك في عقد واحد أو في عقدين وسواء سبقت
أيهما كما قاله الفرطى وغيره (ولا بين المرأة وخالتها) في نكاح واحد ولا في وطء
بملك البين وقد بين ذلك في حديث الترمذى وهو قوله عليه الصلاة والسلام لا تنكح
المرأة على عمتها أو العمة على بنت أخيها والمرأة على خالتها والحالة على بنت أخيها
ولا تنكح الصغرى على الكبرى ولا الكبرى على الصغرى . وهو حديث حسن
صحيح والكبرى العمة والصغرى بنت الأخ . وحيث حرم الجمع فلو نكحهما معا
بطل نكاحهما معا إذ ليس تخصيص إحداهما بالطلات أولى من الأخرى فان
نكحهما مرتبا لهما بطل نكاح الثانية لأن الجمع بها حصل قال الخطابى وفي معنى
خالتها وعمتها خالة أبيها وعمته وعلى هذا القياس كل امرأتين لو كانت إحداهما رجلا
لم تحل له الأخرى وإنما نهى عن الجمع بينهما لئلا يقع التنافس في الخطوة من الزوج
فيفضى الى قطع الأرحام وعند ابن جبان نهى أن تزوج المرأة على العمة والحالة
وقال ابن كثر إذا فلتن ذلك قطعتن أرحامكن (تنبيه) إذا طلق الرجل الأخت أو
العمة أو الحالة أو ابنة الأخ أو ابنة الأخت طلاقا بائنا جازله نكاح الأخرى بمجرد
البنونة وان لم تنقض العدة لاقطاع الزوجية حيثئذ وليس فيه الجمع بينهما وإلى

١٣٧٧ لا^(١) يُحِبُّ الْأَنْصَارَ إِلَّا مُؤْمِنٌ وَلَا يُبْغِضُهُمْ إِلَّا مُنَافِقٌ
 فَمَنْ أَحْبَبَهُمْ أَحَبَّهُ اللَّهُ وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ أَبْغَضَهُ اللَّهُ (رواه) الْبُخَارِيُّ^(١)
 وَمُسْلِمٌ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

رسول الله
 صلى الله عليه
 وسلم أن
 يحبهم الخ

هذا ذهب مالك والثافى وقد أشار خليل في مختصره إلى بعض جزديات هذا
 المذهب بقوله . وحلت الأخت بينونة السابقة أو زوال ملك بعق وإن لأجل أو
 كتابة الخ . وقال أبو حنيفة وأحمد بن حنبل لا يحل له نسكاح الأخرى مادام زمن
 العدة * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في سننه (وأما روى
 الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث
 المصدرة بمن عند حديث * من يسط رداءه الخ وتقدمت مختصرة في حرف الماء
 عند حديث * هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها
 مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) أخرجه
 البخارى في
 مناقب الأنصار
 في باب حب
 الأنصار من
 الايمان ومسلم
 في كتاب
 الايمان بكسر
 الهمزة في باب
 الدليل على
 أن حب
 الأنصار وعلى
 رضى الله عنهم
 من الايمان
 وعلاماته الخ
 باسنادين

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يحب الأنصار) رضى الله تعالى عنهم وم
 الأوس والخزرج الذين نصرُوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل جميع العرب واءووه
 وقتلوا الكفار . مجاهدين بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله وابتغاء مرضاته وافظ
 الحديث في الصحيحين لا يحبهم لتقدم ذكركم أى لا يحب الأنصار رضى الله تعالى عنهم
 (الا مؤمن) كامل الايمان (ولا يبغضهم) بضم التحتية من أبغض الرباعى أى
 لا يبغضهم كلهم من جهة نصرتهم لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (إلا منافق)
 لاستلزام بغضهم لبغض نصرته الاسلام . إذ لا شك أنهم أنصار الاسلام وأول من
 بايع عليه رسول الله عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام . وفي مستخرج أبى
 نعيم من حديث البراء من أحب الأنصار فبحي أحبهم ومن أبغض الأنصار فببغض
 أبغضهم وهو مؤيد لما مر من تقدير من جهة نصرتهم الخ والتقييد بقولنا كلهم
 يخرج لمن أبغض بعضهم لمعنى يسوغ البغض له (فمن أحبهم) هذه رواية البخارى
 ورواية مسلم من أحبهم دون فاء (أحبه الله) تعالى لاستلزام ذلك لمحبة النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم ومحبة الاسلام الذى جاء به عليه الصلاة والسلام (ومن أبغضهم
 أبغضه الله) وإنما خصهم الله تعالى بهذا كله لما فازوا به دون غيرهم من قبائل العرب

١٢٧٨ لَا (١) يَحْتَلِبَنَّ أَحَدٌ مَاشِيَةً أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ أُتِجِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ تُؤْتِيَ
مَشْرِبَتَهُ فَتُكْسَرَ خِزَانَتُهُ فَيُنْتَقَلَ طَعَامُهُ إِنَّمَا تَحْزَنُ لَهُمْ ضُرُوعُ مَوَاشِيهِمْ
أَطْعَمَتَهُمْ

من إروائه صلى الله عليه وسلم ومواساته بأنفسهم وأموالهم فكان صنيعهم لذلك موجبا لمعاداتهم
جميع الفرق الموجودة في ذلك الزمان من عرب وعجم والعداوة تجر البغض ثم ان ما اختصوا به
موجب للحسد والحسد يجر إلى البغض أيضا فن ثم حذر صلى الله عليه وسلم من بغضهم ورغب في
حبهم حتى جعله من الايمان وجعل بغضهم من النفاق تنويعا بفضلهم وهذا جاء باطراد في أعيان
الصحابة لتحقيق الاشتراك في الاكرام لما لهم من حسن الأعمال في الدين وان وقع من بعضهم
لبعض بغض بسبب الحروب الواقعة بينهم فذاك من غير هذه الجهة لما طرأ من المخالفة بينهم ومن
ثم لم يحكم بعضهم على بعض بانفاق وانما حالهم في ذلك حال المجتهدين في الأحكام للمصيب أجرين
ولامخطئ أجر واحد وبمعنى هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم الذي تقدم في حرف الهمزة
كما اتفق عليه الشيخان من رواية أنس . آية لايمان حب الأنصار وآية النفاق بغض الأنصار *
وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في المناقب من سننه وكذا أخرجه النسائي في
المناقب من سننه بإسنادين وأخرجه ابن ماجه في السنة من سننه (وأما راوى الحديث) فهو
البراء بن عازب الأنصارى الأوسى رضى الله تعالى عنه وعن والده وقد تقدمت ترجمته في النوع
الأول من هذه الحائمة عند حديث * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجها الخ
وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (لا يحتلبن أحد) هو بضم اللام وفي رواية لا يحتلبن بكسرهما
وزيادة مثناة فوقية قبلها (ماشية أحد) ولفظ البخارى ماشية امرىء (الا بإذنه) ثم بين عليه
الصلاة والسلام وجه منع ذلك بقياس ابن الماشية على ما يحزنه المرء في مشربته فقال (أوجب أحدكم
أن تؤتى مشربته) بضم الراء وفتحها أى موضعه المصون لما يحزن فيه كالنقرة (فتكسر) بضم
التاء وفتح السين وبالنصب عطفًا على أن تؤتى (خزائنه) بكسر الحاء وبالرفع لكونه نائبًا عن
الفاعل أى مكانه أو وعاءه الذى يحزن فيه ما يريد حفظه (فينتقل طعامه) بضم التحتية وسكون
النون وفتح التاء والفاء وبالنصب عطفًا على المنصوب قبله (انما تحزن) هذا لفظ مسلم في روايته
ورواية البخارى فانما الخ بالفاء وفي رواية تحرز بضم أوله وإعمال الحاء وكسر الراء بعدها زاي
(لهم ضروع مواشيهم أطعمتهم) بالنصب مفعول تحزن ولفظ البخارى أطعمتهم والمراد بأطعمتهم

فَلَا يَحْلِبْنَ أَحَدًا مَاشِيَةً أَحَدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ^(١)) وَمُسْلِمٌ
وَالْفَقْتُ لَهُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب
اللقطة في باب
لا تحتلب
ماشية أحد
بغير إذن
ومسلم في
كتاب
اللقطة في باب
تحريم حلب
الماشية بغير
إذن مالكها
بإسناد واحد
أولاً ورواهنا
بنحوه بغير
أسانيد

اللبن فقد شبه عليه الصلاة والسلام ضروع الواشي في ضبطها الألبان على أربابها
بالخزانة التي تحفظ ما أودعت من متاع وغيره (فلا يحلبن) بضم اللام وبتشديد
التون (أحد ماشية أحد إلا بإذنه) * وقول واللفظ له أى لسلّم وأما البخارى
فلفظه * لا يحلبن أحد ماشية امرئ بغير إذنه أوجب أحدكم أن تؤتى مشربته
فتسكسر خزائنه فينتقل طعامه فأنما تخزن لهم ضروع مواشيهم أطعماتهم فلا يحلبن
أحد ماشية أحد إلا بإذنه * وفي هذا الحديث النهى عن أن يأخذ المسلم للمسلم
شيئاً بغير إذنه وإنما خص اللبن بالذكر لتساهل الناس فيه فنبه به على ما هو أعلى
منه وقال النووي في شرح المذهب اختلف العلماء فيمن مر ببستان أو زرع أو
ماشية فقال الجمهور لا يجوز أن يأخذ منه شيئاً إلا في حال الضرورة فيأخذ ويغرم
عند الشافعى والجمهور وقال بعض السلف لا يلزمه شيء وقال أحد إذا لم يكن على
البستان حائط جاز له الأكل من الفاكهة الرطبة في أصبح الروایتين ولو لم يحتاج إلى
ذلك وفي الرواية الأخرى إذا احتاج ولا ضمان عليه في الحالتين * وفي هذا الحديث
استعمال القياس لتشبيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللبن في الضرع بالطعام
المخزون وهذا هو قياس الأشياء على نظائرها وأشباهها * وفيه إباحة خزن الطعام
واحتكاره خلافاً لقلة المتزهدة حيث يقولون لا يجوز الادخار مطلقاً * وفيه أن
اللبن يسمى طعاماً فيحسب به من حلف لا يتناول طعاماً إلا أن يكون له نية تخرج
اللبن وقال أبو عمر فيه ما يدل على أن من حلب من ضرع شاة أو بقرة أو ناقة
بعد أن يكون في حرزها ما يبلغ قيمته ما يبيع فيه القطع أن عليه القطع إلا على قول
من لا يرى القطع في الأطعمة الرطبة من الفواكه * وفيه بيع الشاة اللبن بالطعام
لقولها فأنما يخزن لهم ضروع مواشيهم أطعماتهم فجعل اللبن طعاماً * وقد اختلف
الفقهاء في بيع الشاة اللبن باللبن وسائر الطعام نقداً أو إلى أجل فذهب مالك وأصحابه
إلى أنه لا بأس ببيع الشاة اللبن باللبن يدا بيد ما يمكن في ضرعها لبن فإن كان في ضرعها
لبن لم يجوز يدا بيد باللبن من أجل المزاينة فإن كانت الشاة غير لبون جاز في ذلك الأجل
وغير الأجل وقال الشافعى وأبو حنيفة وأصحابه لا يجوز بيع الشاة اللبن بالطعام

١٣٧٩ لَا^(١) يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
إِلَّا بِأَحَدَى ثَلَاثٍ الثَّيْبُ الزَّانِي

الى أجل ولا يجوز عند الشافعي بيع شاة في ضرعها لبن بشيء من اللبن يدا بيد ولا الى أجل *
وفيه ذكر الحكم بعلمه واعادته بعد ذكر العلة تأكيدا وتقريراً * وفيه ان الفياس لا يشترط
في صحته مساواة الفرع للأصل بكل اعتبار بل ربما كانت للأصل مزية لا يضر سقوطها في الفرع
إذا تشاركا في أصل الصفة لأن الضرع لا يساوى الخزانة في الحزن لما أن الضرع لا يساوى الغنل
فيه ومع ذلك فقد ألحق الشارع الضرع بالضرع بالحكم بالخزانة للقفلة في تحريم تناول كل منهما
بغير إذن صاحبه * وفيه ضرب الأمثال لتقريب اللفظ وتمثيل ما يعني بما هو أوضح منه اهـ من
العيني * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الجهاد من سننه (وأما راوى
الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف النون
عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ . وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم
ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ . وتقدمت الأحالة عليها مرارا . والله تعالى التوفيق . وهو الهادي
الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يحل دم امرئ مسلم) من نفعه وصفته انه (يشهد
أن لا إله إلا الله) فلفظة أن من قوله أن لا إله إلا الله مخفية من الثفيلة بدليل أنه عطف عليها
الجملة التالية ولأن الشهادة بمعنى العلم إذ شرطها أن يتقدمها علم أو ظن فالتقدير يشهد أنه لا إله
إلا الله فحذف اسمها وبقية الجملة في محل الخبر (وأنى رسول الله) صفة ثانية ذكرت لبيان أن
المراد بالمسلم هو الناطق بالشهادتين مع اعتقاد معناها المطابق للحق (إلا بأحدى) خصال (ثلاث)
ثم ذكر الثلاث بقوله (الثيب الزانى) أى المحصن للكلف الحر الزانى ويطلق الثيب على الرجل
والمرأة بشرط التزوج والدخول في كل منهما والزانى المحصن يستحق القتل بالرجم بالحجارة كما
أجمع عليه المسلمون وكذلك أجمعوا على أن الزانى غير المحصن حده جلد مائة دون تقريب عام أو
معه على ما يأتى قال الحصنى في كفاية لأخبار والمعنى في ذلك أن الشهوة مركبة في النفوس فاذا وطئ
في النكاح فقد أنالها حقها فحقه أن يمتنع عن الحرام . وأيضاً اذا أصاب امرأته فقد أكد
اقتراضها فلو لطخ غيره فراشه عظمت وحشته فاذا لطخ هو فراش الغير غلظت جنايته اذا عرفت
هذا فيشترط في المحصن ثلاث صفات : الأولى التكليف فلا حد على صبي ولا مجنون لكن يؤدبان بما
يزجرهما كاستئثار الحرمات . والثانية الحرية فليس الرقيق والسكران وأم الولد والمبعض بمحصن وان وطئ .

وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَانْتَارَكَ لِدِينِهِ الْمُفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ (رَوَاهُ)
 الْبُخَارِيُّ^(١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب
 الديات في
 باب قول الله
 تعالى أن

في نكاح صحيح لأن الحرية صفة كمال وشرف والعريف يصون نفسه عما يندس
 عرضه بخلاف الرقيق فانه مبتذل مهان لا يتحاشى عما يتحاشى منه الحر ولهذا قالت
 هند رضى الله عنها عند البيعة أو تزنى الحرة ؟ الثالثة الوطء في نكاح صحيح
 ويكتفى فيه تغيب الحشفة ولا يشترط كونه ممن ينزل ويحصل الاحصان وإن كان
 بوطء حرام كالوطء في الحبض والاحرام وعدة الشبهة وقول الشيخ في نكاح صحيح
 احتز به عن الفاسد فانه لا يحصل الاحصان بالوطء فيه لأنه حرام فلا يحصل به
 صفة كمال . واعلم أنه لا يشترط الاحصان من الجانبين فإذا زنى البكر بمحصنة أو عكسه
 رجم المحصن منهما وجلد الآخر وغرب والله أعلم اهـ بلفظه ومقدار الحد ذكره
 ابن جزى في القوانين الفقهية مع اختصار ولفظه . الفصل الثاني في مقدار الحد وهو
 أربعة أنواع : الأول الرجم بالحجارة حتى يموت وذلك للحر المحصن والحرة المحصنة
 ولا يجلدان عند الرجم عند الثلاثة خلافا لابن حنبل وإسحاق وداود . الثاني جلد
 مائة وتقريب عام الى بلد آخر يسجن فيه وذلك للرجل الغير المحصن وقال أبو حنيفة
 لا تقرب . الثالث جلد مائة دون تقرب وذلك للحر غير المحصنة وقال الشافعي
 تقرب للمرأة مع الجلد كالرجل . الرابع جلد خمسين دون تقرب وذلك للعبد والأمة
 وكل من فيه بقية رق سواء كان محصنا أو غير محصن عند الأربعة إلا أن الشافعي
 قال يغرب العبد والأمة مع الجلد . وقال ابن عباس ان أحصنا فعليهما خمسون .
 وإن لم يحصنا فلا شيء عليهما . وقال قوم حكمهما كالحر في الرجم والجلد وقال
 الظاهرية يجلد العبد مائة والأمة خمسين وتحد أم الولد في حياة سيدها حد الأمة وبعد
 موته حد الحرة غير المحصنة إلا أن تزوج وبطأها زوجها فيحصنها اهـ ويجوز في
 الثيب في الحديث الجر والرفع وكذلك فيما عطف عليه من قوله (والنفس بالنفس)
 فيحل قتلها قصاصا بالنفس التي قتلها ظلما وعدوانا والباء في قوله بالنفس للمقابلة أى
 بمقابلة النفس المقتولة بالنفس القاتلة وهو مخصوص بولى الدم فلا يحل لأحد قتله سواء
 فلو قتله غيره لزمه القصاص الا اذا كان قاتله الامام الأعظم قصاصا وقوله (والتارك لدينه)
 في اعرابه الوجهان المذكوران ثم وصف التارك لدينه بقوله (المفارق للجماعة) أى

النفس بالنفس
 والعين بالعين
 والأنف بالأنف
 والأذن بالأذن
 والسن بالسن
 والجروح
 قصاص فمن
 تصدق به فهو
 كفارة له
 ومن لم يحكم
 بما أنزل الله
 فأولئك هم
 الظالمون
 ومسلم في
 كتاب
 القصاص
 والمحارين
 والقصاص
 والديات في
 باب ما يباح
 به دم المسلم
 بروايتين
 بشرة أسانيد

المفارق للجماعة المسلمين الخارج عن جملتهم فترك الدين هو الخروج عن دين المسلمين ودين المسلمين هو الإيمان والاسلام والاحسان ولا شك أن من ترك هذه الأركان الثلاثة قد فارق جماعة المسلمين وانفرد عن زميرتهم . واستدل بهذا الحديث على أن تارك الصلاة لا يقتل بتركها لكونه ليس من الأمور الثلاثة المذكورة في هذا الحديث وقد اختلف فيه فالجمهور على أنه يقتل حدا لا كفرا بعد الاستتابة فإن تاب وإلا قتل وقال الامام أحمد وبعض المالكية وابن خزيمة من الشافعية أنه يكفر بذلك ولو لم يجمد وجوبها وقال الحنفية لا يكفر ولا يقتل لحديث عبادة عند أصحاب السنن وصححه ابن حبان مرفوعا خمس صلوات كتبهن الله على العباد الحديث . وفيه ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد إن شاء عذبه وإن شاء أدخله الجنة ومن المعلوم شرما أن الكافر لا يدخل الجنة لتصريح الآيات القرآنية والأحاديث بذلك . قال القسطلاني وتمسك الامام أحمد بظواهر أحاديث وردت في تكفيره وحنها من خالفه على المستحل جمعها بين الأخبار واستثنى بعضهم مع الثلاثة قتل الصائل فانه يجوز قتله للدفع واستدل بعض العلماء بقوله المفارق للجماعة على أن مخالف الاجماع كافر فمن أنكر وجوب أمر يجمع عليه فهو كافر قال العيني والصحيح تقييده بانكار ما يعلم وجوبه من الدين ضرورة كالصلوات الخمس . وقيد بعضهم ذلك بانكار وجوب ما علم وجوبه بالتواتر كالقول بحدوث العالم فانه معلوم بالتواتر وقد حكى القاضي عياض الاجماع على تكفير القائل بعدم العالم * واستدل به أيضا على قتل الخوارج والبلغاة لدخولهم في مفارقة الجماعة وفيه حصر ما يوجب القتل في الأشياء الثلاثة المذكورة وحكى ابن العربي عن بعض علماء مذهبه أن أسباب القتل عشرة وقال ابن العربي ولا تخرج عن هذه الثلاثة بحال فان من سحر أو سب الله أو سب النبي صلى الله عليه وسلم أو الملك فانه كافر وقال الداودي هذا الحديث منسوخ بقوله تعالى « من قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الأرض » فأباح القتل بالفساد ومحدث قتل الفاعل والمفعول به في الذي يعمل عمل قوم لوط وقيل هما في الفاعل بالبيمة اه * وقول واللفظ له أي لمسلم وأما البخاري فلفظه * لا يحمل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله إلا باحدى ثلاث النفس بالنفس والذنب الزانى والمارق من الدين التارك للجماعة * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الحدود من سننه والترمذي في الديات من سننه والنسائي في المحاربة من سننه وفي القود منها أيضا (وأما راوى الحديث) فهو عبدالله بن مسعود الهذلي رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث * والذي نفس محمد بيده إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة الخ . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٨٠ لَا (١) يَحِلُّ لِامْرَأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تَحْدُثُ عَلَى مَيِّتٍ
فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)
وَمُسْلِمٌ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أُمِّ حَبِيبَةَ وَزَيْنَبَ بِنْتِ جَعْفَرٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب
الجنائز في
باب احداث
المرأة على
غير زوجها
بروايتين
عن أم حبيبة
ورواية عن
زينب بنت
جعفر وفي
كتاب
الطلاق في
باب تحدد
التوفى عنها
زوجها أربعة
أشهر وعشرا
من رواية
أم حبيبة ومن
رواية زينب
بنت جعفر
وفي باب
الصلح
للجادة من
رواية أم
حبيبة وفي
باب والذين
يتوفون منكم
وينفون أزواجه
الآية من
رواية أم حبيبة

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يحل) بفتح المثناة التحتية وبكسر الحاء
المهملة (لامرأة) مسلمة (تؤمن بالله) تعالى إيمانا صحيحا (واليوم الآخر) وهو
آخر الأزمان المجدودة ومعنى الايماء به التصديق بما فيه من حشر ونشر وتطاول
للصنف وأخذها بالايان والشمائل ووزن الحسنات والسيئات وغير ذلك كشفاعة
رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم الكبرى التي خصه الله تعالى بها عن سائر الرسل
والأنبياء على جميعهم الصلاة والسلام (تحدد) بضم المثناة الفوقية وكسر الحاء المهملة
وتشديد الدال المهملة من أحدث المرأة إحداثا بالرباعى فبى محمد ومحمد اذا تركت
الزينة لموت زوجها وكذلك حدث المرأة من الثلاثى تحدد من باب نصر ينصر وتحدد
بكسر الحاء من باب ضرب يضرب فبى حادة وقال الجوهري أحدثت المرأة أى
استعنت من الزينة والحضاب بعد وفاة زوجها وكذلك أحدث حداداً ولم يعرف
الاصمى إلا أحدث فبى محدة وقوله فى هذا الحديث تحدد هو محذف ان الناصبة
ورفع الفعل كما فى تسمع بالمعيذ خير من أن تراه (على ميت فوق ثلاث) أى ثلاث
ليال كما صرح به فى رواية ووصف المرأة بكونها تؤمن بالله واليوم الآخر فيه
اشعار بالتعليل فان من آمن بالله ولقائه لا يجترى على فعل ما نهى عنه (إلا على زوج)
فانها تحدد عليه (أربعة أشهر وعشرا) من الأيام بلياليها وجوبا للاجماع على ذلك
لقوله تعالى « والذين يتوفون منكم وينفون أزواجهن يتربعن بأففسهن أربعة أشهر
وعشرا » وان خرج ذلك على غالب المعتدات لأن الحامل تحدد مدة بقاء حملها سواء
سبوت أربعة أشهر وعشرا أو لا فى قول . وقيل لا يلزمها فى الزيادة على الأربعة
الاشهر وعشر إحداثا تمسكا بظاهر هذا الحديث ومثل الحامل الذمية ومثلها فيما يظهر
المعاهدة والمتمأنة كما هو قول الجمهور قال القاضى عياض بعد قوله إلا على زوج
أربعة أشهر وعشرا هذا يعم الزوجات فيعم كل زوجة صغيرة أو كبيرة حرة

أو أمة مدخول بها أو لا بخلاف الأمة وأم الولد وهذا مذهب الجمهور وقد أبو حنيفة لا إحداد على الزوجة الأمة ولا على صغيرة وعموم الحديث حجة عليه وبالوجه الذي تنزهها العدة يلزمها الإحداد * ثم قوله إلا على زوج إيجاب بعد النكاح ويقضى حصر الإحداد في المتوفى عنها * ولا إحداد على مطلقة عند مالك والشافعي والأكثر رجعية كانت أو بائنة أو مثلية * وأوجب أبو حنيفة والشافعيون على المثلية * وقال الشافعي وأحمد والاحتياط أن تحد المطلقة الرجعية * وشذ الحسن وحده فقال لا إحداد على من توفي عنها ولا على المطلقة ولولا الاتفاق على وجوب الإحداد لكان ظاهر الحديث الإباحة لأنه استثنى من عموم الحظر وأشار الباجي إلى أنه من الأمر بعد الحظر فيحمل على التدب على من يقول ذلك من الأصوليين وليس الحديث من ذلك إذ ليس فيه أمر بعد حظر وإنما هو استثناء من الحظر . قال القرطبي : الغائل بوجوب عموم الإحداد على المطلقة ثلاثا أن قاله قياساً على المتوفى عنها فليس بصحيح للحصر الذي اقتضاه الحديث وأيضاً فإن قيل إن عدة الوفاة متعبد بها فيمتنع القياس وكذلك على القول بأنها معقولة المعنى لوضوح الفرق قال المازري والفرق أن الإحداد إنما هو مبالغة في التجزؤ على المرأة من النكاح بشعاطى أسبابه لعدم الزوج وفي الطلاق الزوج حي فهو يبحث ويحتاط لنفسه قال القاضي عياض ولهذا الوجه اعتدت غير المدخول بها في الوفاة استظهاراً لحجة الزوج بعد موته إذ لو كان حياً لبين أنه دخل بها كما لا يحكم عليه بالدين حتى يستظهر له يمين الطالب قالوا وهي الحكمة في جعل عدة الوفاة أوفى من عدة المطلقة لأنه لما عدم الزوج استظهر له بأنم وجوه البراءة وهي الأربعة أشهر وعشر لأنها الأمد الذي يتيقن فيه الحل في الرابع تنفخ فيه الروح وزيدت العشر حتى تبين حركته ولهذا أيضاً جعلت عدتها بالزمان الذي يشترك في معرفته الجميع ولم توكل إلى أمانة النساء فتجعل بالأقراء كما في المطلقات كل ذلك حوطة للزوج الميت لعدم المحامي عن نفسه وإنما لزمت عدة الوفاة للصغيرة لأن كون الزوجة صغيرة نادر فشملمن الحكم وعمتهن الحوطة اهـ ثم قال عياض مذهب الكافة أن المراد بالعشر عشرة أيام قال المبرد وأنت العدد لأنه أراد المدة وقيل أراد الأيام بلبالها وقال الأوزاعي والأصح أن العدة أربعة أشهر وعشر ليال فتحل في يوم العاشر * واختلف في الحامل تزيد على الأربعة أشهر وعشر فقيل لا يلزمها في الزيادة إحداد واحتجوا بالحديث وقال بعض أصحابنا عليها الإحداد حتى تضع اهـ قال الفسطلاني وهذا الحديث هو العدة في وجوب الإحداد

وأخرجه مسلم
في كتاب
الرضاع والطلاق
في باب
وجوب
الإحداد في
عدة الوفاة
وتحريمه في
غير ذلك إلا
ثلاثة أيام
بأربع روايات
بأسانيد عن
أم حبيبة
وزينب بنت
جهمش بروايتين
عن عائشة
بأسانيد

على الزوج الميت ولا خلاف فيه في الجملة وإن اختلف في بعض فروعه . واستشكل بأن مفهومه إلا على زوج فإنه يحمل لها الاحداد فأين الوجوب وأجيب بأن الاجماع على الوجوب فاكتفى به وأيضا فإن في حديث أم عطية (يعنى الحديث الآتى) النهى الصريح عن الكحل وعن لبس ثوب مصبوغ وعن الطيب فلعله سند الاجماع . وفي حديث أم سلمة عند النسائي وأبي داود قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تلبس المتوفى عنها زوجها المعصر من الثياب الحديث وظاهره أنه مجزوم على النهى وفي رواية أبي داود لا تحدد المرأة فوق ثلاث إلا على زوج فإنها تحدد أربعة أشهر وعشرا فهذا أمر بلفظ الخبر اذ ليس المراد معنى الخبر فهو على حد قوله تعالى والمطلقات يتربصن بأنفسهن والمراد به الأمر اتفاقا والله أعلم اهـ فالحاصل أنه أيسر للمرأة الحداد لغير الزوج ثلاثة أيام وليس ذلك بواجب وقال ابن بطلان أجمع العلماء على أن من مات أبوها أو ابنها وكانت ذات زوج وطالبها زوجها بالجماع في الثلاثة الأيام التي أيسر لها الاحداد فيها انه يقضى عليها بالجماع فيها اهـ * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في النكاح من سننه وأخرجه أبو داود في الطلاق من سننه وأخرجه النسائي في النكاح من سننه باسنادين وفي التفسير منها أيضا بثلاثة أسانيد وابن ماجه في الطلاق من سننه (وأما راويتا الحديث) فهما أما المؤمنين أم حبيبة رملة بنت أبي سفيان بن حرب وأما المؤمنين زينب بنت جحش رضى الله تعالى عنهما (أما زينب بنت جحش) فقد تقدمت ترجمتها مطولة في أول هذا النوع عند حديث * لا إله إلا الله ويل للعرب من شر قد اقترب الخ (وأما أم حبيبة) فهي رملة بنت أبي سفيان واسمه صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس فهي أموية وهي زوج النبي صلى الله عليه وسلم وتكنى أم حبيبة وهي بها أشهر من اسمها وقيل بل اسمها هند ورملة أصح وأما صفية بنت أبي العاص بن أمية . ولدت رضى الله تعالى عنها قبل البعثة بسبعة عشر عاما وتزوجها حليفهم عبيد الله بالتصغير ابن جحش الأسدى من بنى أسد بن خزاعة فأسلمتا ثم هاجرا إلى الحبشة فولدت له حبيبة وبها كانت تكنى . وقيل إسمها ولدتها بمكة وقيل هاجرت وهي حامل بها إلى الحبشة فولدتها بالحبيشة . ولما تنصر زوجها عبيد الله بن جحش وارتد عن الاسلام والعياذ بالله فارقها لأنها أبت أن تنصر معه بل ثبتها الله على الاسلام والهجرة حتى تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد أخرج بن سعد من طريق إسماعيل بن عمرو بن سعيد الأموى قال قالت إمام حبيبة رأيت في المنام كأن زوجى عبيد الله بن جحش بأسوأ صورة ففزعت فأصبحت فاذا به قد تنصر فأخبرته بالنام فلم يحفل به وأكب على الحجر حتى مات والعياذ بالله تعالى

فَاتَّانَى آتٍ فِي نَوْمِي فَقَالَ يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ فَفَزَعَتْ فَا هُوَ إِلَّا أَنْ انْقَضَتْ عِدَّتِي فَمَا شَعَرْتُ إِلَّا بِرَسُولِ
النَّبِإِ جَائِيٍّ فَذَا هِيَ جَارِيَةٌ لَهُ يُقَالُ لَهَا أَبْرَهَةٌ فَقَالَتْ إِنَّ الْمَلِكَ يَقُولُ لَكَ وَكَلِي مِنْ يَزْوَاجِكَ
فُتْرَسَتْ إِلَى خَالِدِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ بْنِ أُمَيَّةَ فَوَكَّلْتَهُ فَأَعْطِيَتْ أَبْرَهَةَ سَوَارِينَ مِنْ فِضَّةٍ فَلَمَّا كَانَ
الْعَشِيُّ أَمَرَ النَّبِإِيَّ جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ فَحَمَدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَتَشَهَّدَ ثُمَّ قَالَ أَمَا بَعْدُ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَيَّ أَنْ أَزْوَجَهُ أُمَّ حَبِيبَةَ فَأُجِبْتُ وَقَدْ أَصْدَقْتُهَا عَنْهُ أَرْبَعِينَ دِينَارًا ثُمَّ
سَكَبَ الدَّنَانِيرَ فَخَطَبَ خَالِدٌ فَقَالَ قَدْ أُجِبْتُ إِلَى مَا دَعَا إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ
وَزَوْجَتُهُ أُمُّ حَبِيبَةَ وَقَبَضَ الدَّنَانِيرَ وَعَمِلَ لَهُمُ النَّبِإِيُّ طَعْلَمًا فَأَكَلُوا . قَالَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ فَلَمَّا وَصَلَ
إِلَى الْمَالِ أُعْطِيَتْ أَبْرَهَةٌ مِنْهُ خَمْسِينَ دِينَارًا . قَالَتْ فَرَدَّتْهَا عَلَيَّ وَقَالَتْ إِنَّ الْمَلِكَ عَزَمَ عَلَيَّ بِذَلِكَ وَوَرَدَتْ
عَلَيَّ مَا كُنْتُ أُعْطِيهَا أَوَّلًا ثُمَّ جَاءَتْنِي مِنَ الْغَدِ بَعُودٌ وَوَرَسٌ وَعَنْبَرٌ وَزِبَادٌ كَثِيرٌ فَقَدِمْتُ بِهِ مَعِيَ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ . وَرَوَى ابْنُ سَعْدٍ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ سَنَةَ سَبْعٍ وَقَبِيلَ كَانَ سَنَةَ سِتٍّ
وَالْأَوَّلُ أَشْهُرٌ . وَحَكَى ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ أَنَّ النَّبِيَّ عَقَدَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهَا
عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ . وَمِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ أَبِي عَوْنٍ قَالَ لَمَّا بَلَغَ أَبَا سَفْيَانَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ وَسَلَّمَ نَكَحَ ابْنَتَهُ قَالَ هُوَ الْفَحْلُ لَا يَجِدُعُ أَنْفَهُ . وَرَوَى عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ نَحْوَ مَا تَقْدِمُ وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي
ذَلِكَ «عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ كَانُوا عَادِيَةً مِنْهُمْ مَوَدَّةً» قَالَ الْحَافِظُ فِي الْإِصَابَةِ وَهَذَا بِمِيقَاتِهِ
ثَبِتَ فَيَكُونُ الْعَقْدُ عَلَيْهَا كَانَ قَبْلَ الْهَجْرَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ أَوْ يَكُونُ عُثْمَانُ جَدُّهُ بَعْدَ أَنْ قَدِمَتِ الْمَدِينَةَ وَعَلَى
ذَلِكَ يَحْمِلُ قَوْلُ مَنْ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا تَزَوَّجَهَا بَعْدَ أَنْ قَدِمَتِ الْمَدِينَةَ رَوَى ذَلِكَ عَنْ
قَتَادَةَ قَالَ وَعَمِلَ لَهُمُ عُثْمَانُ وَلِيْمَةً لَحْمٍ . وَفِي ذِكْرِ عَنْ قَتَادَةَ رَدَّ عَلَى دَعْوَى ابْنِ حَزْمٍ الْجَمَاعَ عَلَى أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ إِنَّمَا تَزَوَّجَ أُمَّ حَبِيبَةَ وَهِيَ بِالْحَبَشَةِ وَقَدْ تَبِعَهُ عَلَى ذَلِكَ جَمَاعَةٌ آخَرُونَ
أَبُو الْحَسَنِ بْنُ الْأَثِيرِ فِي أَسَدِ الْغَابَةِ فَقَالَ لَا اخْتِلَافَ بَيْنَ أَهْلِ السَّيْرِ فِي ذَلِكَ إِلَّا مَا وَقَعَ عِنْدَ مُسْلِمٍ
أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ لَمَّا أَسْلَمَ طَلَبَ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَزْوَجَهُ إِيَّاهَا فَأُجِيبَهُ إِلَى ذَلِكَ
وَهُوَ وَمِنْ بَعْضِ الرِّوَاةِ . قَالَ الْحَافِظُ وَفِي جُزْمِهِ بِكَوْنِهِ وَهَذَا نَظَرٌ فَقَدْ أَجَابَ بَعْضُ الْأُتَمَّةِ بِاحْتِمَالٍ
أَنَّ يَكُونَ أَبُو سَفْيَانَ أَرَادَ تَجْدِيدَ الْعَقْدِ . نَعَمْ لِاخْتِلَافِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى أُمِّ
حَبِيبَةَ قَبْلَ إِسْلَامِ أَبِي سَفْيَانَ وَأَسْنَدُ ابْنِ سَعْدٍ إِلَى الزَّهْرِيِّ قَالَ قَدِمَ أَبُو سَفْيَانَ الْمَدِينَةَ فَأَرَادَ أَنْ
يَزِيدَ فِي الْهَدَنَةِ فَدَخَلَ عَلَى ابْنَتِهِ أُمِّ حَبِيبَةَ فَلَمَّا ذَهَبَ لِيَجْلِسَ عَلَى فَرَاشِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ وَسَلَّمَ طَوَّنَهُ دُونَهُ فَقَالَ يَا بَنِيَّةُ أَرُغِبْتَ بِهَذَا الْفَرَّاشِ عَنِّي أَمْ بِنِي عَنْهُ قَالَتْ بَلْ هُوَ فَرَّاشُ رَسُولِ اللَّهِ

١٢٨١ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُوْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُحِدَّ فَوْقَ ثَلَاثِ
الْأَعْلَى زَوْجٍ فَإِنَّهَا لَا تَسْكُتُحِلُّ وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوغًا

صلى الله عليه وآله وسلم وأنت امرؤ نجس مشرك فقال لقد أصابك بعدى شر ، وإنما لم يل أبوها
أبو سفيان بن حرب نكاحها لأنه كان يؤمن بمشركا محاربا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .
وقد روت أم حبيبة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعن زينب بنت جحش أم المؤمنين .
ولها من الحديث خمسة وستون حديثا اتفق البخارى ومسلم على حديثين منها حديث المتن عندنا
أحدهما وانفرد مسلم بمثلهما . وزوت عنها ابنتها حبيبة وأخوها معاوية وعتبة وابن أخيها عبد الله
ابن عتبة بن أبي سفيان وأبو سفيان بن سعيد بن المغيرة بن الاخنس الثقفى وهو ابن أختها ومولياها
سالم بن سوال وأبو الجراح وصفية بنت شيبه وزينب بنت أم سلمة وعروة بن الزبير وأبو صالح
السيامي وآخرون . وأخرج ابن سعد بأسناده إلى عائشة رضى الله تعالى عنها قالت دعتنى أم حبيبة
عند موتها فقالت قد كان يكون بيننا ما يكون بين الضرائر فتحللتنى من ذلك فحالمها واستغفرت
لها فقالتلى سررتنى سرى الله وأرسلت إلى أم سلمة بمثل ذلك . وماتت بالمدينة سنة أربع وأربعين
جزم بذلك ابن سعد وأبو عبيد وابن عبد البر فى الاستيعاب . وقال ابن حبان وابن قانع سنة
اثنين . وقال ابن أبى خزيمة سنة تسع وخمسين . قال الحافظ بن حجر وهو بعيد والله تعالى أعلم
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يحل) بفتح اللنة التحتية وكسر الحاء المهملة (لامرأة)
تؤمن بالله واليوم الآخر (النقي فى قوله لا يحل بمعنى النهى على سبيل التأكيد وقوله تؤمن بالله
واليوم الآخر الجارى على قول الامام أبى حنيفة إنه خرج مخرج المبالغة فلا يستدل به لاجراء الذمية
مع إنكار أبى حنيفة الفاهيم فيه مخالفة لقاعدته (أن تحد) بضم اللنة الفوقية وكسر الحاء
المهملة على ميت (فوق ثلاث) أى ثلاث ليال كما سبق فى حديث أم حبيبة رضى الله تعالى
عنها (إلا على زوج فانها) تحد عليه أربعة أشهر وعشرا وهى فى زمن احداها
(لا تكتحل) إلا لضرورة فتكتحل ليلا وتمسحه تبارا (ولا تلبس ثوبا مصبوغا) صفة لثوب

إِلَّا تَوْبَ عَصَبٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَالْقَطُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ
أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الطلاق
في باب القسط
للعادة عند
الطهر بروايتين
أولهما بلفظ
كنا ننهي
أن نحد على
ميت فوق
ثلاث الخ والثانية
بلفظ الميت
عندنا وأخرجه
في كتاب
الحيض أيضاً
في باب الطيب
للرأة عند
غسلها من
الحيض بلفظ
كنا ننهي أن
نحد على ميت
الخ ومسلم في
كتاب الرضاع
والطلاق في
باب وجوب
الاحداد في
عدة الوفاة
وتحريره في
غير ذلك إلا
ثلاثة أيام
بروايتين بأربعة
أسانيد

(إلا توب عصب) بإضافة توب لعصب فعصب بالجر مضاف إليه لفظ توب
وتوب منصوب على الاستثناء مطلقاً سواء كان استثناء متصلاً نظراً لكون
ثياب العصب مصبوغة أو منفصلاً نظراً لاحتمال كون العصب ليس من الجنس
وعصب بفتح العين المهملة وسكون الصاد المهملة وبعدها موحدة وهو ضرب من
برود الثياب يعصب غزلها أى يربط ثم يصبغ ثم ينسج مصبوغة فيخرج موسى لبقائه
ما عصب منه أبيض ولم ينصبغ وإنما يعصب السدى دوت الاحمة وخرج بقوله
مصبوغة غير المصبوغ كالسكتان وما إذا كان المصبوغ لا لزينة بل للمحل احتمال
وسخ كالأسود * وفولى واللفظ له أى لبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواية
لفظ البخارى * لاتحد امرأة على ميت فوق ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر
وعشراً ولا تلبس ثوباً مصبوغة إلا ثوب عصب ولا تسكتحل ولا تمس طيباً إلا إذا
ظهرت نبذة من قسط أو أظفار * والنبذة بضم النون وفتحها وسكون الباء الموحدة
وبالذال المعجمة وهى القىء السير والمراد بها القطعة قال ابن سيدة والجمع أنباز
والقسط بالضم يخور معروف كما فى الصباح وأظفار جمع ظفر وفى المحكم الظفر
ضرب من العطر أسود وهى على شكل ظفر الانسان يوضع فى الدخنة والجمع أظفار
وأظافر * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الطلاق من سننه
بطرق وأخرجه النسائى فى الطلاق من سننه أيضاً وكذا أخرجه ابن ماجه فى
الطلاق من سننه (وأما راوى الحديث هنا) فهو أم عطية الأنصارية وهى نسيبة
بنت الحارث وقيل بنت كعب ولعل الصحيح كونها بنت الحارث وقد تقدمت ترجمتها
فى حرف الهاء عند حديث * هل عندكم شئ الخ وقد ذكرت هناك الخلاف فى
أبيها هل هو كعب أو الحارث وبينت فى أثناء شرح ذلك الحديث أن نسيبة بنت
كعب هى المسكنة أم عمارة وهى التى شهدت العقبة الكبرى كأم منيع وإنما اشبه
اسمها باسم أم عطية هذه لأن كلا منهما اسمها نسيبة لكن فى السكنية افترنا
فالرواية هنا كسيتها أم عطية والتى شهدت العقبة الكبرى كسيتها أم عمارة . وبأية
نعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٨٢ لَا (١) يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُسَافِرَ
مَسِيرَةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ نَيْسَ مَعَهَا حُرْمَةً (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ
لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الكسوف
في أثناء
أبواب التقصير
في باب في
كم يقصر
الصلاة الخ
ومسلم في كتاب
الحج في باب
سفر المرأة
مع محرم الى
حج وغيره
بأربع روايات

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يحل) بفتح التحتية وكسر الحاء المهملة
(لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر) خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له إذ ليس
المراد اخراج سوى المؤمنة لأن الحكم يعم كل امرأة مسلمة كانت أو كافرة كتابية
كانت أو حربية وهو وصف لتأكيد التحريم إذ فيه التعريض بأنها إذا سافرت بغير
محرم كانت مخالفة لشرط الايمان بالله واليوم الآخر لأن في التعريض إلى وصفها بذلك إشارة
إلى التزامها الوقوف عند ما نهى عنه وإن الايمان بالله واليوم الآخر يقضى لها بذلك
(أن تسافر) أى سفرها (مسيرة يوم وليلة) حالة كونها (ليس معها) أى المرأة
(حرمة) بضم الحاء وسكون الراء أى ليس معها رجل ذو حرمة منها ينسب
أو غير نسب كزوج وقوله مسيرة يوم وليلة مصدر ميمي بمعنى السير * وقول
واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى * لا يحل
لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة يوم وليلة الا مع ذى محرم عليها *
وقد تقدمت مباحث هذا الحديث وما قيل في كيفية جمع الروايات فيه وفيما شابهه
عند حديث * لا تسافر المرأة الا مع ذى محرم الخ من رواية ابن عباس وبعض من
ذلك أيضاً تقدم عند حديث ابن عمر المذكور قبل حديث ابن عباس في هذا النوع
من الحاتمة . والحاصل أن المراد من الأحاديث الثلاثة أن المرأة لا تسافر الا مع ذى
محرم وإن اختلفت ألفاظها واختلاف العدد فيها وقع من أجل اختلاف جواب
السائلين بحسب ما سأله كل واحد * واستدل بهذا الحديث الأوزاعي واليحيى على
أن المرأة ليس لها أن تسافر مسيرة يوم وليلة الا بذى محرم ولها أن تسافر في أقل
من ذلك (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت
ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث * من يبسط رداءه الخ
وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل تضارون في رؤية القمر ليلة
البدر الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى
سواء الطريق .

١٢٨٣ لَا يَحِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ يَلْتَقِيَانِ (١) فَيَمْرُضُ هَذَا وَيُعْرِضُ هَذَا وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (٢) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب الأدب في باب الهجرة وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال وفي كتاب الاستئذان في باب السلام للمعرفة وغير المعرفة ومسلم في كتاب البر والصلة والآداب في باب تحريم الهجر فوق ثلاث بلا عذر شرعى بنسبة أسانيد من رواية أبى أيوب ومن رواية ابن عمر بنحوه

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يحل) تقدم ضبط هذا الفعل عند ذكره في الحديث السابق (لرجل) وفي رواية البخارى في الاستئذان ورواية مسلم لا يحل لمسلم بدل لرجل (أن يهجر) بضم الجيم من باب قتل (أخاه) في الاسلام أى لا يحل له أن يقطعه ويترك مكائنه (فوق ثلاث ليال) بأيامها وقهم من لفظ الحديث لإباحته في الثلاث الليالي قال الامام النووى قال العلماء تحرم الهجرة بين المسلمين أكثر من ثلاث ليال بالنسب وتباح في الثلاث بالمفهوم وإنما عفى عنه في ذلك لأن الأدب مجبول على الغضب فسومج بذلك القدر ليرجع ويحول ذلك العارض عنه والتعبير في الحديث بالأخ فيه إشعار بالعلية (يلتقيان) وفي رواية للبخارى فيلتقيان بزيادة فاء في أوله (فيعرض) بضم التحتية من أعرض الرباعى (هذا) عن أخيه في الاسلام (ويعرض) بضم التحتية أيضا كسابقه (هذا) الآخر كذلك وفي هذه الجملة بيان كيفية الهجران المنهى عنه شرعا (وخيرهما) أى خير المسلمين المهاجرين ذكرين كانا أو اثنين أو أحدهما ذكر أو أنثى (الذى يبدأ) أخاه المسلم (بالسلم) زاد الطبرانى من طريق عن الزهرى بعد قوله بالسلم يسبق إلى الجنة ولأبى داود بسند صحيح عن أبى هريرة رضى الله عنه فان مرت به ثلاث فلقية فيسلم عليه فان رد فقد اشتركا في الأجر وإن لم يرد فقد باء بالاثم وخرج المسلم من الهجرة اه قوله من الهجرة بكسر الهاء وسكون الجيم وهى مفارقة كلام أخيه المؤمن مع تلاقيهما وإعراض كل واحد منهما عن الآخر كلما اجتمعا فليس المراد بها هنا مفارقة الوطن فرارا بالدين وإن كان ضبطهما متحدا فكل منهما بكسر الهاء وسكون الجيم وإنما كان خيرهما الذى يبدأ بالسلم لأنه فعل حسنة وتسبب في فعل حسنة وهى الجواب مع ما دل عليه الابتداء من حسن طوية المبتدى وترك

١٢٨٤ لَا^(١) يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ. (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٢) وَمُسْلِمٌ

عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الأدب في باب ما يكره من النيمة الخ ومسلم في كتاب الإيمان بكمسر الهزة في باب بيان غلط تحريم النيمة بثلاث روايات بسبعة أسانيد

ما يكره الشارع من الهجر والجفاء وفي حديث ابن مسعود مرفوعا عند الطبراني والبيهقي في شعبه ان من أشرط الساعة أت يمر الرجل بالمسجد لا يصلي فيه وان لا يسلم إلا على من يعرفه . والأكثر على أن الهجران يزول بمجرد السلام ورده . وقال الامام أحمد لا يبرأ من الهجرة إلا بعوده إلى الحال التي كان عليها أولا * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الاستئذان من سننه وأخرجه الترمذي في البر من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو أيوب الأنصاري واسمه خالد بن زيد وكنيته أشهر من اسمه وهو الذي أخذ رحل النبي صلى الله عليه وسلم يوم قدومه على المدينة مهاجرا فأدخله في بيته وكان الأنصار يتجاذبون رسول الله صلى الله عليه وسلم كل منهم يطلبه للنزول عنده فقال لهم لما علم أن أبا أيوب أدخل رحله في منزله المرة مع رحله فرضوا بذلك وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف الياء عند حديث * يهود تعذب في قبورها . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يدخل الجنة) أى الجنة التى أعدها الله لعباده المؤمنين فى الآخرة جعلها الله تعالى قرارا لنا ولوالدينا وإخواننا وأبنائنا وزوجاتنا ومشائخنا وجميع أقاربنا وأحبابنا بلا حساب ولا عقاب ولا دخول فى النار قبلها برحمة الله تعالى الرحيم الحليم الغفار (قاتات) بالقاف المفتوحة فتنة فوقية مفتوحة مشددة فألف فتنة فوقية وهو مرفوع لأنه فاعل لا يدخل والفتات من قات الحديث يقته بضم القاف قتا ورجل قاتات أى تمام فهو مثله وزنا ومعنى وورد فى إحدى روايات مسلم لا يدخل الجنة تمام وهو دليل على ترادفهما لغة . وقال القاضى عياض الفتات والتمام واحد وفرق بعضهم بأن التمام هو الذى يحضر القصة وينقلها والفتات الذى يتسمع من حديث من لا يعلم به ثم ينقل ماسمعه . وقوله لا يدخل الجنة محمول على التمام المستحل للنيمة أو المراد به أنه لا يدخلها دخول الفاترين أولا وهل النيمة مغبرة للنية أو لا فى ذلك خلاف والراجع التباير بينهما وأن بينهما عمومًا وخصوصًا

١٢٨٥ لَا (١) يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعُ رَحِمٍ (رَوَاهُ) الْبَخَارِيُّ (١)
وَمُسْلِمٌ وَالْفَقُّ لَهٗ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الأدب
في باب إثم
القاطع ومسلم
في كتاب
البر والصلة
والآداب في
باب صلة
الرحم وتحريم
قطيعتها
بروايتين
بخمسة أسانيد

من وجه لأن النعمة نقل حال الشخص لغيره على جهة الافساد بغير رضا سواء
كان بعلمه أو بغير علمه والغيبة ذكره في غيبته بما يكره فامتازت النعمة بقصد
الافساد ولا يشترط ذلك في الغيبة وامتازت الغيبة بكونها في غيبة القول فيه واشتركتا
فيا عدا ذلك * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأدب من
سنته بإسنادين والترمذي في البر من سنته والنسائي في التفسير من سنته (وأما راوى
الحديث) فهو حذيفة بن اليمان رضى الله عنه وعن والده وقد تقدمت ترجمته مطولة
في حرف الباء عند حديث * ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه الخ. وتقدمت
الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يدخل الجنة) التي أعد الله تعالى لعباده
الصالحين في الدار الآخرة نسئل الله الكريم تعالى أن يعيننا في أعلاها مع النبيين والصديقين
والشهداء والصالحين نحن ووالدينا وذرياتنا وأهلنا ومشايخنا وأقاربنا وأحبائنا اللهم آمين
(قاطع رحم) هذا لفظ مسلم ولفظ البخارى لا يدخل الجنة قاطع وهذا معنى قولى
ومسلم واللفظ له فلم يختلفا في غير تصريح مسلم في إحدى روايته بقوله قاطع رحم
وروايته الثانية لفظها لا يدخل الجنة قاطع كلفظ البخارى وعدم ذكر مفعول قاطع
يؤذن بعموم قطع جميع ما أمر الله به أن يوصل ومن قطع جميع ما أمر الله به أن يوصل
فهو كافر كما صرح به الكرماني وغيره وعليه فعدم دخول قاطع جميع ما أمر الله
به أن يوصل الجنة واضح لأنه كافر أما على رواية التصريح بقطع الرحم كما هو لفظ
مسلم في إحدى روايته ولفظ البخارى في الأدب المفرد عن عبد الله بن صالح فالمراد
أن لا يدخلها أولاً مع السابقين ان لم يستحل قطع الرحم أما المستحل لفظه بلا سبب
ولا شبهة مع علمه بتحريمه فهو مستحق لعدم دخولها أبداً للحكم بارتداده شرعاً لأن
كل مستحل لما علم تحريمه من الدين ضرورة مرتد ومما علم تحريمه من دين الاسلام

ضرورة قطع الرحم . وقد تكررت الأحاديث بالحث على صلة الرحم أى الاحسان إلى الأقارب بما
 تيسر على حسب حال المحسن وحلمهم من اتفاق أو وساطة أو زيارة وما أشبه ذلك . وتداولت الأحاديث
 الصحيحة بأن صلة الرحم من أسباب طول العمر . وقد تقدم في المتن في أوائل الأحاديث المصدرة بلفظ
 من من رواية أنس حديث متفق عليه صريح في ذلك وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم *
 من أحب أن يبسط له في رزقه وينسأ له في أثره فليصل رحمه . وقد تقدمت جملة أحاديث عند شرح
 هذا الحديث فيما التزغيب في صلة الرحم جداً فليراجعها من شاء الوقوف على ذلك « فان قيل »
 كيف يزاد في العمر مع ظاهر قوله تعالى « فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون »
 « فالجواب » أن المراد بالزيادة في العمر البركة فيه بسبب التوفيق في الطاعات وعمارة الأوقات بما
 ينفعه في الآخرة وصيانتها عن الضياع في غير ذلك قال القسطلاني أو المراد بقاء ذكره الجليل بعده
 كالعلم النافع ينتفع به والصدقة الجارية والولد الصالح فكأنه بسبب ذلك لم يميت ومنه قول الحليل
 عليه الصلاة والسلام واجعل لى لسان صدق في الآخرين وفي المعجم الصغير للطبراني عن أبي هريرة
 قال ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم من وصل رحمه أنسى له في أجله فقال ليس زيادة
 في عمره قال الله تعالى فاذا جاء أجلهم الآية ولكن الرجل يكون له الثرية الصالحة يدعون له من
 بعده أو المراد بالنسبة إلى ما يظهر للملائكة في اللوح المحفوظ ان عمره ستون سنة إلا أن يصل
 رحمه فان وصلها زيد له أربعون سنة وقد علم الله سبحانه وتعالى بما سيقع من ذلك وهو من معنى
 قوله تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت فبالنسبة إلى علم الله وما سبق به قدره لازيادة بل هى مستحيلة
 وبالنسبة إلى ما ظهر للمخلوقين تتصور الزيادة وهو مراد الحديث وقال السكيتي والضحاك في الآية
 ان الذى يحويه ويثبت ما يصعد به الحفظة مكتوباً على بنى آدم فيأمر الله فيه أن يثبت ما فيه ثواب
 وعقاب ومعنى ما لا ثواب فيه ولا عقاب كقوله أكلت شربت ودخلت ونحوها من الكلام وهذا
 باب واسع المجال لأن علم الله تعالى لا تفاد له ومعلوماته سبحانه لا نهاية لها وكل يوم هو في شأن
 ومن ثم كادت أقوال المفسرين فيه لا تنحصر قال الامام يزيد ما يشاء ويثبت ما يشاء من حكمته ولا يطمع
 على غيبه أحدا فهو المنفرد بالحكم والمستقل بالايجاد والاعدام والاحياء والاماتة والاعتناء والافتقار
 وغير ذلك سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون والجاحلون علواً كبيراً * وهذا الحديث كما أخرجه
 الشيخان أخرجه أبو داود في الزكاة من سننه والترمذي في البر من سننه (وأما راوى الحديث)
 فهو جبير بن مطعم رضى الله عنه ابن عدى بن نوفل بن عبد مناف القرشى النوفلى وأمه أم حبيب
 بنت سعيد وقيل أم جميل بنت سعيد بن عبد الله بن أبي قيس من بنى عامر بن لؤى كان من أكابر
 قريش وعلماء النسب قال ابن إسحق عن يعقوب بن عتبة كان جبير بن مطعم من أنسب قريش

لغريش وللعرب فاطبة وكان يقول إنما أخذت النسب عن أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وكان أبو بكر من أنسب العرب قدم جبير بن مطعم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في فداء أسارى بدر فسمعه يقرأ سورة الطور قال فكان ذلك أول ما دخل الأيماث في قلبي روى ذلك البخارى في صحيحه وقال له النبي صلى الله عليه وسلم لو كان أبوك حياً، وكلنى فيهم لو هبهم له وروى عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم لآكله في أسارى بدر فوافقته وهو يصلى بأصحابه المغرب أو العشاء فسمعته وهو يقرأ وقد خرج صوته من المسجد « إن عذاب ربك لواقع ماله من دافع » قال فكأنما صدع قلبي وبعض أصحاب الزهري يقول عنه في هذا الخبر فسمعه يقرأ « أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون أم خلقوا السموات والأرض بل لا يوقنون » فكاد قلبي يطير فلما فرغ من صلاته كلته في أسارى بدر فقال لو كان الشيخ أبوك حياً فأنا فيهم شفيعاه وقال بعضهم فيه لو أن أباك كان حياً أو لو أن المطعم بن عدى كان حياً ثم كلنى في هؤلاء النتنى لأصلقتهم له قال وكانت له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يد أى للمطعم ابن عدى والد جبير وإنما كان هذا القول من رسول الله عليه الصلاة والسلام في المطعم بن عدى لأنه الذى كان أجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم من الطائف من دعاء ثقيف وكان أحد الذين قاموا في شأن الصحيفة التى كتبها قريش على بى هاشم وقد أسلم جبير بن مطعم بين الحديبية والفتح وقيل في الفتح وقال البقوى أسلم قبل فتح مكة ومات في خلافة معاوية وكان حليماً وقوراً عارفاً بالنسب وقد ذكر ابن اسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه مائة من الإبل وكان من حلفاء قريش وساداتهم وكان يكنى أبا محمد وقيل أبا عدى وذكره بعضهم في المؤلفة قلوبهم وفيمن حسن إسلامه منهم ويقال انه أول من لبس طيلساناً بالمدينة وله ستون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على ستة منها وانفرد البخارى بحديث ومسلم بآخر وروى عنه من الصحابة سليمان بن صرد وعبد الرحمن بن أزهر وروى عنه ابنه محمد ونافع وابن المسيب وطائفة وقد روى عنه ابن المسيب انه أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو وعثمان فسألاه أنت يقسم لهم كما قسم لبنى هاشم والمطلب وقلا ان قرابتنا واحدة أى ان هاشماً والمطلب ونوفلاً جد جبير وعبد شمس جد عثمان أخوة فأبى وقال إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد اه وقد مات جبير بن مطعم رضى الله عنه بالمدينة سنة سبع وخمسين وقيل سنة ثمان أو تسع وخمسين في خلافة معاوية وكانت وفاة والده المطعم بن عدى في صفر سنة اثنتين من الهجرة قبل بدر بنحو سبعة أشهر كما قاله الحافظ بن عبد البر في الاستيعاب وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٨٦ لَا يَدْخُلُ هَؤُلَاءُ عَلَيْكُمْ يَعْنِي الْمُحَنِّثِينَ (رَوَاهُ
 الْبُخَارِيُّ) ^(١) وَمُسْلِمٌ وَالْأَفْظُ لَهُ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب
 المغازى في
 أول باب
 غزوة الطائف
 وفي كتاب
 النكاح في
 باب ما ينهى
 من دخول
 المشبهين
 بالنساء على
 المرأة وفي
 كتاب
 اللباس في
 باب اخراج
 المشبهين
 بالنساء من
 البيوت بلفظ
 لا يدخلن
 هؤلاء عليكن
 وأخرجه
 مسلم في
 كتاب
 السلام في
 باب منع
 المحنث من
 الدخول على
 النساء الأجانب
 بروايتين
 بخمسة أسانيد

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يدخل هؤلاء عليكم يعنى) أى يقصد
 به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (المحنثين) جمع محنث والمحنثون بكسر
 النون هو القياس ويفتحها هو المشهور كما قاله الكرماني وغيره وهو مشتق من
 الانحناث وهو الثني والتسكسر والاسم المحنث بالضم قال الجوهرى ومنه سمي المحنث
 وتحنث فى كلامه معناه تكلم بكلام المحنثين والمحنث هو الذى فى كلامه ابن وفى أعضائه
 تسكسر وليس له جراحة تقوم . وقال الكرماني والمحنث هو الذى يشبه النساء فى
 أقواله وأفعاله وتارة يكون . هذا خلقيا وتارة يكون تكلفيا وهذا هو المذموم
 الملعون لا الأول اه قال العيني وأما فى هذا الزمان فالمحنث هو الذى يؤتى ويلاط
 والعياذ بالله تعالى من هذا الوصف الحيث والمراد بالحديث أنت النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم نهى عن دخول هؤلاء المحنثين فى بيوت المسلمين وقد أمر باخراجهم
 من المدينة لما علم حالهم وإنما أمر باخراجهم لأن مخالطتهم قد تؤدى إلى ما يفعله
 شرار النساء من السحق وهو عظيم قاله العيني فى شرح صحيح البخارى * وقولى
 واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه * لا يدخلن هؤلاء عليكن وفى رواية له
 عليكم عيم الجمع * وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى بإسناده
 إلى زينب بنت أبي سلمة عن أمها أم سلمة دخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعندى
 محنث فسمعتة يقول لعبد الله بن أبي أمية يا عبد الله أرايت ان فتح الله عليكم الطائف
 غدا فعليك بابتة غيلان فانها تقبل بأربع وتدير ثمان فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم *
 لا يدخلن الخ * قوله فعليك بابتة غيلان أى الزم ابنة غيلان بفتح الغين العجمة
 وسكون الياء وبالتون بعد اللام للمدودة بالألف واسم ابنته هذه بادية على ضد
 حاضرة وقبل بادنة بالتون بعد الدال قال أبو نعيم أسلمت وسألت رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم عن الاستحاضة وأبوها غيلان بن سلمة بن معتب بن مالك بن كعب
 ابن عمر بن سعد بن عوف بن قيس وهو ثقفى أسلم بعد فتح الطائف ولم يهاجر

وهو أحد من قال «لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» وكان أيضا طويلا جعدا
فخما جيلا وكان شاعرا محسنا توفي في آخر خلافة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه . وقوله فانها
تقبل بأربع وتدبر بثمان قال فيه بثمان ولم يقل بثمانية مع أن الأطراف مذكورة لأنه لم يذكرها كما
يقال هذا الثوب سبع في ثمان أى سبعة أذرع في ثمانية أشبار فلما لم يذكر الأشبار أنت لتأنيث
الأذرع التى قبلها . قاله الزركشى وغيره . وكذا لم يقل بأربعة لأن العكن واحدتها عكنة وهو من
التأنيث المعتوى ويقال أربع على تأنيث العدد وقال الخطابي يريد أربع عكن في البطن من قدامها
فاذا أقبلت رؤيت مواضعها شاخصة منكسرة الغضون وأراد بالثمان أطراف هذه العكن من
ورائها عند منقطع الجنين قال العيني حاصله ان السمينة يحصل لها في بطنها أربع عكن ويرى من
الوراء لسكل عكنة طرف . وقال الخطابي وهذا الخنث إنما كان يؤذن له على أزواج النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم على انه من جملة غير أولى الاربعة من الرجال فلم ير بأسا به . وقال ابن السكيت انه
قال بعد وتدبر بثمان مع نفر كالأفحوان ان قدمت ثننت وإن تسكمت تغنت بين رجلها مثل الاناء
المكفوف ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسمع فقال لقد غفلت النظر اليها ياعبد الله ثم أجلاه
عن المدينة الى الحمى فما فتح الطائف تزوجها عبد الرحمن بن عوف فولدت له نزيهة ولما قبض
صلى الله تعالى عليه وسلم أبى أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه أن يرده ولما ولى عمر رضى الله
تعالى عنه قيل له انه قد ضعف وكبر فاحتاج فاذن له أن يدخل كل جمعة فيسأل الناس ويرد الى مكانه . اه
وهذا الخنث المذكور اسمه هيت بكسر الهاء وسكون التحتية بعدها تاء فوقية وضبطه بعضهم بهاء
مكسورة فتون ساكنة فوحدة وزعم أن ماسواه تصحيف وقيل هيت لقب له واسمه مائع بفوقية
وعين مهملة وهو مولى عبد الله بن أبى أمية المذكور سابقا في ذكر سبب هذا الحديث وذكر
ابن إسحق في المغازى أن اسم الخنث المذكور في هذا الحديث مائع بالناء المثناة من فوق وقيل
بالنون وحكى أبو موسى الدينى في كون مائع لقب هيت أو بالعكس أو انهما اثنان خلافا وجزم
الواقدى بالتعدد فانه قال كان هيت مولى عبد الله بن أبى أمية وكان مائع مولى فاختة وذكر أن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نفاهما الى الحمى وذكر البارودى في الصحابة من طريق إبراهيم بن
مهاجر عن أبى بكر بن حفص أن عائشة قالت لخنث كان بالمدينة يقال له أنه يفتح الهمة وتشديد
النون ألا تدلنا على امرأة نخطبها على عبد الرحمن بن أبى بكر قال بلى فوصف امرأة تقبل بأربع
وتدبر بثمان فسمعه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا أنه أخرج من المدينة إلى حراء الأسد
وليكن بها منزلك . وقال ابن جيب الخنث هو الماؤث من الرجال وإن لم يعرف منه فاختة مأخوذ من
التكسر فى المشى . وغيره وأخرج أبو داود من حديث أبى هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

١٢٨٧ لَا يَرِثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ وَلَا الْكَافِرُ الْمُسْلِمَ (رَوَاهُ)
 الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب
 الفرائض في
 باب لا يرث
 المسلم الكافر
 ولا الكافر
 المسلم وإذا
 أسلم قبل
 أن يقسم
 الميراث فلا
 ميراث له
 وفي كتاب
 المغازي في
 غزوة الفتح
 في رمضان
 في باب أين
 ركز النبي
 صلى الله عليه
 وسلم الراية
 يوم الفتح
 ومسلم في
 أول كتاب
 الفرائض
 بثلاثة أسانيد
 وهو أول
 حديث في
 كتاب
 الفرائض في
 صحيح مسلم

أتى بمخنت قد خضب يديه ورجليه فقيل يا رسول الله إن هذا يشبهه بالنساء
 ففناه إلى التقيع بالتون ثم القاف وفي رواية له فقيل ألا تقتله فقال إني نهيت عن
 قتل الصلبيين * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في عمدة النساء
 من سننه وابن ماجه في النكاح وفي الحدود من سننه (وأما راوى الحديث هنا)
 فأم المؤمنين أم سلمة رضي الله تعالى عنها وقد تقدمت ترجمتها مطولة في حرف الواو
 عند حديث * ويعمر تقتله الفئة الباغية الخ . وتقدمت الاحالة عليها سراراً . وبالله
 تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يرث المسلم الكافر) برفع المسلم على
 انه فاعل يرث وانصب لفظ الكافر على أنه مفعول به وذلك لأن الكافر أحد
 موانع الإرث وبهذا قال الجمهور أخذاً بهذا الحديث الذي هو من أصح الصحيح
 وذهب معاذ بن جبل ومعاوية وسعيد بن المسيب إلى أنه يرث الكافر لحديث الاسلام
 يعلم ولا يعلى عليه . قال الغيني وبه أخذ مسروق والحسن ومحمد بن الحنفية ومحمد
 ابن علي بن الحسين قال والقياس أن يرث المسلم الكافر . وقد أجاب الجمهور عن
 حديث الاسلام يعلم ولا يعلى عليه بأن معناه فضل الاسلام وعلوه على الكفر وليس
 فيه تعرض للارث ولا يترك النص الصريح الصحيح لذلك (ولا) يرث (الكافر)
 بالرفع فاعل يرث المقدر في رواية البخاري المصريح به في رواية مسلم وليس بين
 لفظيهما اختلاف في غير هذه اللفظة (المسلم) بالنصب مفعول به لفعل يرث المذكور
 في رواية مسلم المقدر في رواية البخاري لعطفه على يرث المذكور في الجملة الأولى .
 وعدم ارث الكافر المسلم يجمع عليه عملاً بهذا الحديث وبقوله تعالى « ولأن يجعل
 الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً » وفي الميراث لو جاز إثبات السبيل للكافر على
 المسلم والمراد منه نفي السبيل من حيث الحكم لا من حيث الحقيقة ليتحقق حقيقة
 السبيل وأما إرث المسلم من المرتد على مذهب أبي حنيفة القائل بذلك فباعتبار الاستناد

١٢٨٨ لَا^(١) يَزَالُ الْعَبْدُ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ فِي مُصَلَّاهُ يَنْتَظِرُ
 الصَّلَاةَ وَيَقُولُ الْمَلَائِكَةُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ حَتَّى يَنْصَرِفَ
 أَوْ يُحْدِثَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٢) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

إلى حال الاسلام ولذا قال أبو حنيفة إنه يورث عنه كسب إسلامه دون كسب
 رده ولا يرث هو من المسلم عقوبة له على رده . ولا يرث كافر كافراً
 إذا اختلف دينهما خلافاً لأبي حنيفة والشافعي وداود وأما الزنديق فيرثه ورثته
 من المسلمين إذا كان يظهر الاسلام ولا يرث قاتل من مقتوله لحديث ليس للقاتل
 شيء أى من الميراث رواه الترمذي بسند صحيح ولأن الإرث للموالات والقاتل
 قطعها (وأما راوى الحديث) فهو أسامة بن زيد بن حارثة رضى الله عنهما وهو
 حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن حبه زيد بن حارثة المذكور في القرآن
 العظيم باسمه في قوله تعالى « فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها » الآية وقد تقدمت
 ترجمته بطويلة في حرف الواو عند حديث * وهل ترك لنا عقيل من رباع أو دور
 وتقدمت الإحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يزال العبد في صلاة) أى في ثواب
 صلاة وقوله في صلاة هو خبر لا يزال (ما كان) أى مدة كونه (في صلاة) بضم
 الميم وهو المكان الذى يصلى فيه وهذا خرج مخرج الغالب وإلا فلو قام في بقعة
 أخرى من المسجد مستمراً على نية انتظار الصلاة كان كذلك (ينتظر الصلاة) أى
 حالة كونه ينتظر الصلاة (وتقول الملائكة) عليهم الصلاة والسلام داعين له (اللهم)
 أى يا الله (اغفر له اللهم) أى يا الله (ارحمه حتى ينصرف) من صلاة أو مما في
 حكمه من المسجد (أو يحدث) بضم المثناة التعتية من أحدث الرباعى والفرق بين
 المغفرة والرحمة أن المغفرة ستر الذنوب والرحمة إفاضة الاحسان * وقولى واللفظ له
 أى لمسلم وأما البخارى فلفظه في أقرب رواياته للفظ مسلم روايته في كتاب الوضوء
 وهو * لا يزال العبد في صلاة ما كان في المسجد ينتظر الصلاة ما لم يحدث * وبعدها
 فقال رجل أعجمى ما الحدث يا أبا هريرة قال الصوت يعنى الضرطة وروايته في كتاب

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب
 الوضوء
 مختصراً في
 باب من لم ير
 الوضوء إلا
 من المخرجين
 القبل والدبر
 وفي كتاب
 الأذان في باب
 من جلس في
 المسجد ينتظر
 الصلاة وفضل
 المساجد وفي
 باب فضل
 الجماعة
 وأخرجه
 مختصراً في
 كتاب
 الصلاة في
 باب الحدث
 في المسجد
 وأخرجه
 بنحوه في
 كتاب
 الصلاة أيضاً
 في باب الصلاة
 في مسجد
 السوق وأخرجه
 مسلم في
 كتاب المساجد

١٢٨٩ لَا يَزَالُ قَلْبُ الْكَبِيرِ شَابًا فِي اثْنَتَيْنِ : فِي حُبِّ الدُّنْيَا

ومواضع

الصلاة في

باب فضل

صلاة الجماعة

وانتظار الصلاة

بأربع

روايات بسنة

أسانيد

وبرواية بنحوه

قبلها بخمسة

أسانيد

الأذان ومضى * الملائكة تصلى على أحدكم مادام في مصلاه ما لم يحدث اللهم اغفر له اللهم ارحمه لا يزال أحدكم في صلاة ما دامت الصلاة تحبسه لا يمنعه أن ينقلب إلى أهله إلا الصلاة * وإنما كان الحدث مانعاً لاستغفار الملائكة ودعائهم لأن الحدث في المسجد خطيئة فيحرم به الحدث استغفارهم ولما لم يكن للحدث فيه كفارة ترفع أذاه كما يرفع الدفن أذى النخامة فيه عوقب بحرمان استغفار الملائكة لما آذاه من الرائحة الكريهة . وقال ابن بطال من أراد أن تحط عنه ذنوبه من غير تعب فليقتم ملازمة مصلاه بعد الصلاة ليستكثر من دعاء الملائكة واستغفارهم له فهو مرجو الاجابة لقوله تعالى « لا يشفعون إلا لمن ارضى » الآية * وفي هذا الحديث بيان فضيلة من انتظر الصلاة مطاقاً سواء ثبت في مجلسه ذلك من المسجد أو تحول إلى غيره * وفيه أن الحدث في المسجد يبطل ذلك ولو استمر جالساً * وفيه أن الحدث في المسجد أشد من النخامة وقال المازرى أشار البخارى إلى الرد على من منع الحدث أن يدخل المسجد أو يجلس فيه قال العيني في شرح صحيح البخارى عند هذا الحديث قد اختلف السلف في جلوس المحدث في المسجد فروى عن أبي الدرداء أنه خرج من المسجد فبال ثم دخل فتحدث مع أصحابه ولم يس ماء وعن علي رضى الله تعالى عنه مثله وروى ذلك عن عطاء والنخعي وابن جبير وكره ابن المسيب والحسن البصرى أن يعتمد الجلوس في المسجد على غير وضوء * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصلاة من سنته وكذا أخرجه النسائي في الصلاة وفي الملائكة من سنته (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث * من يبسط رداءه الخ وتقدمت أيضاً مختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يزال قلب) المرء (الكبير) أى

الشيخ (شاباً) بتشديد الموحدة أى قويا (فى اثنتين) أى فى خصيلتين (فى حب الدنيا)

وَطُولِ الْأَمَلِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي
 هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب الرقاق
 في باب من
 بلغ ستين
 سنة فقد
 أعذر الله
 اليه في العمر
 لقوله تعالى
 « أولم نعمركم
 ما يتذكر فيه
 من تذكر
 وجاءكم النذير »
 يعنى الشيب .
 وأخرجه
 مسلم في
 كتاب الزكاة
 في باب كراهة
 الحرص على
 الدنيا بروايتين
 بثلاثة أسانيد

أى المال أى وفي حب ما هو فى معنى المال من الصهوات كالنساء والبنين (وطول
 الأمل) أى وفى حب طول الأمل أى العمر وفيه إشارة إلى قوة استحکام حبه
 للمال أو هو من باب المشاكلة والمطابقة وقال فى المصاييح فيه إيهام الطبايق بين
 الكبير والشاب والاستعارة فى قوله شابا والتوشيح فى قوله فى اثنتين الخ . إذ هو
 عبارة عن أن يأتى فى عجز الكلام بمعنى مفسر بمعطوف ومعطوف عليه كقوله :

إذا أبو قاسم جادت لنا يده * لم يحمد الاجودان البحر والمطر

وقد تقدم فى حرف الياء من كتابنا هذا حديث انفق عليه البخارى ومسلم من
 رواية أنس بن مالك بمعنى هذا الحديث وهو حديث * يهرم ابن آدم ويشب معه
 اثنتان الحرص على المال والحرص على العمر . وتقدم هناك ما يتعلق به وبهذا الحديث
 من المباحث فى أربع تنبيهات نافعة إن شاء الله تعالى اكتفينا بذكرها هناك عن
 إطالة الكلام بها هنا فليراجعها من شاء الانتفاع بها . نقنعنا الله تعالى وكل المؤمنين
 بها * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى روايته الأولى * قلب
 الشيخ شاب على حب اثنتين حب العيش والمال . ولفظه فى روايته الثانية * قلب
 الشيخ شاب على حب اثنتين طول الحياة وحب المال * وقد أخرج البيهقي حديث
 أبى هريرة هذا وزاد فى أوله ان ابن آدم يضعف جسمه وينحل لحمه من الكبير
 وقلبه شاب ومن هذا المعنى قول بعض أدياء قطر شقيقط :

طباع الفتى ليست تشيب بشي * يشيب كثيرا والطباع يواقع

وانما وصف القلب بكونه شابا بتشديد الموحدة لقوة استحکامه فى
 محبة المال وقد تقدم فى مبحث حديث يهرم ابن آدم السابق فى حرف الياء ان محبة
 الدنيا ومحبة طول البقاء بها الحكمة فيه هى إن أحب الأشياء إلى ابن آدم نفسه وهو
 راغب فى بقائها فأحب لذلك طول العمر وأحب المال لأنه من أعظم الأسباب التى
 ينشأ عنها غالباً طول العمر فكما أحس بقرب نفاد ذلك اشتد حبه له ورغبته فى
 دوامه نسأل الله تعالى أن يلهمنا الصواب فى بقية أعمارنا عند الكبر نحن ومن نحب
 من أهلنا وأقاربنا ومشايخنا وأحبائنا وأن يحتم لنا بالايان الكامل بعد دوام تلاوة
 القرآن بالتدبر والتوفيق للأعمال الصالحة بالمدينة المنورة فى جوار رسولنا شفيق

١٢٩٠ لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَلُوا الْفِطْرَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)

وَمُسْلِمٌ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ

اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الصوم
في باب تعجيل
الافطار ومسلم
في كتاب

الصيام في
باب فضل
السحور
وتأكيده
استحبابه
واستحباب
تأخير
وتعجيل
الفطر بأربعة
أسانيد

الذين صلى الله وسلم عليه وعلى آله وأصحابه أجمعين (وأما راوى الحديث)
فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة تارة ومختصرة تارة
وتقدم محل ذكرها وذكر الاحالة عليها في آخر شرح الحديث الذى قبل هذا .
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر) أى
مدة تعجيلهم الفطر امثالاً للسنة المطهرة فما فى قوله ما عجلوا الفطر مصدرية ظرفية
ومحل جواز هذا التعجيل واستثنائه إذا تحققوا غروب الشمس غرباً حقيقياً أو حصل
لهم العلم به بإخبار عدلين وكذا بإخبار عدل واحد فى الأرجح عند الشافعية وخرج
بقيد تحقق الغروب ما إذا ظنه فلا يسئ له تعجيل الفطر وما إذا شك فيه فيحرم
عليه الفطر . ومن أدلة استحباب تعجيل الافطار ما أخرجه الترمذى من حديث أبى هريرة
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله عز وجل أحب عباده إلى
أعجلهم فطراً والعلّة فيه ان اليهود والنصارى يؤخرون وقد روى الحاكم من حديث
سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تزال أمتى على سننى
ما لم تنتظر بفطرها النجوم وقال هذا حديث حسن صحيح على شرط الشيخين ولم
يخرجاه وقد أخرجه ابن حبان من رواية سهل أيضاً وروى أبو داود الطيالسى
فى مسنده من حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا معاشر
الأنبياء أمرنا أن نجعل افطارنا ونؤخر سحورتنا ونضع أيامتنا على شمائلنا فى الصلاة
وقد روى عبد الرزاق باسناد صحيح عن عمرو بن ميمون الأودى قال كان أصحاب
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم أسرع الناس إفطاراً وأبطأهم سحوراً وقال أبو عمر
أحاديث تعجيل الافطار وتأخير السحور صحاح متواترة وقد أخرج مسلم والترمذى
والنسائى من رواية أبى عطية واللفظ لمسلم قال دخلت أنا ومسروق على عائشة
فقلنا يأم المؤمنين رجلان من أصحاب محمد عليه الصلاة والسلام أحدهما يعجل الافطار ويعجل

١٢٩١ لَا^(١) يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ فِي قُرَيْشٍ

الصلاة والآخر يؤخر الافطار ويؤخر الصلاة قالت أيهما الذي يجعل الافطار ويجعل الصلاة قال قنا عبد الله يعني ابن مسعود قالت كذلك كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد أبو كريب قال والآخر أبو موسى . وأخرج مسلم عن أبي عطية أيضا قال دخلت أنا ومسروق على عائشة فقال لها مسروق رجلان من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كلاهما لا يألو عن الخير أحدهما يجعل المغرب والافطار والآخر يؤخر المغرب والافطار فقالت من يجعل المغرب والافطار قال عبد الله فقالت هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع * وأبو عطية اسمه مالك بن أبي عامر الحمداني ويقال مالك بن عامر . وروى أبو يعلى في مسنده بإسناده إلى أنس بن مالك قال مارأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قط صلى صلاة المغرب حتى يقطر ولو كان على شربة من ماء وإسناده جيد . قال ابن دقيق العيد : وفي هذا الحديث رد على الشيعة في تأخيرهم الفطر إلى ظهور النجوم (تنبيه) يكره تأخير الافطار بعد تحقق الغروب كما علم من الأحاديث المذكورة مع حديث المتن لكن محل كراهته ان تعتمد ذلك فاعله ورأى ان فيه فضيلة وإلا فلا بأس به فلا يكره التأخير مطلقا * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في كتاب الصوم من سننه في باب ما جاء في تعجيل الافطار وقال حديث حسن صحيح وكذا أخرجه ابن ماجه في كتاب الصيام من سننه في باب ما جاء في تعجيل الافطار بلفظ . لا يزال الناس ينجرون ما عجلوا الافطار . من رواية سهل بن سعد ومن رواية أبي هريرة بلفظ المتن عندنا مع زيادة عجلوا الفطر فان اليهود يؤخرون . (وأما راوى الحديث) فهو سهل بن سعد الساعدي رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف الباء عند حديث يا أبا بكر ما منك أنت تثبت إذ أمرتك الخ . وتقدمت الاحالة عليها قبل هذا مرتين . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يزال هذا الأمر) أى الخلافة (في قريش) وم كل من ولده النضر لأنت النضر هو قريش كما هو قول الجمهور لحديث الأشعث بن قيس انه قال أتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في وفد من كندة قال فقلت يا رسول الله انا نزع من أنسكم منا قال فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نحن بنو النضر بن كنانة لا تقفوا منا ولا ننق من أئبنا قال فقال الأشعث بن قيس فوالله لا أسمع أحداً نبي قريشاً من النضر بن كنانة إلا جلده الحد رواه الامام أحمد وابن ماجه * قوله لا تقفوا منا من قولهم قفوت الرجل إذا قذفته مريعاً وقفوت الرجل أقفوه قفوا إذا رميته باسم قبيح وقيل قريش هو فهر بن مالك وما لم يلبده فهر فليس من قريش وقريش اسمه وفهر لقبه فمن ابن شهاب اسم فهر الذى سمته أمه قريش قال السهيلي الفهر

مَا بَقِيَ مِنْهُمْ اثْنَانِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّهُظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب المناقب
في باب
مناقب قريش
وفي كتاب
الأحكام في
باب الأمراء
من قريش
ومسلم في
أول كتاب
الامارة في
باب الناس
تبع لقريش
والخلافة في
قريش

من الحجرة الطويل وكنية فهر أبو غالب وهو جاع قريش وقد أشار الناظم
للخلاف المذكور في قريش هل هو فهر أو النضر بقوله :
أما قريش فالأصح فهر * جماعها والأكثر النضر

وقيل قصي هو قريش وقال عبد الملك بن مروان سمعت أن قصيا كان يقال له
قريش ولم يسم أحد قريشاً قبله قال العيني في شرح صحيح البخارى والفرلان الأولان
حكما غير واحد من أئمة علم النسب كأبى عمر بن عبد البر والزيير بن بكار ومصعب
وأبى عبيدة والصحيح الذى عليه الجمهور هو النضر وقيل الصحيح هو فهر اه ثم
ذكر العيني في وجه تسميته بقريش خمسة عشر قولاً ثم سردها أما فضل قريش
فيكفى منه أن الله تعالى ذكرهم في كتابه العزيز وأزل سورة «لأبلاف قريش»
في شأنهم وجعل منهم أشرف خلقه سيدنا محمداً رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وقد روى عن سعد بن أبى وقاص رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم انه قال من يريد هوان قريش أهانه الله وأخرج مسلم بإسناده إلى وائلة بن
الأسقع قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الله اصطفى كنانة من ولد
إسماعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى هاشماً من قريش واصطفانى من بنى
هاشم. وكانت لقريش في الجاهلية مكارم منها السقاية والعارة والرفادة والحجابه والندوة
واللواء وغير ذلك وكانوا يسمون آل الله وجيران الله فلما جاء الاسلام أعزهم الله
به على يد رسول من أنفسهم هو رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم وجعل فيهم
الخلافة بعده صلى الله عليه وسلم (ما بقى منهم) أى من قريش (اثنان) قال النووي.
وفي هذا الحديث أتت الخلافة مختصة بقريش لا يجوز عقدها لغيرهم وعلى هذا انعقد
الاجماع في زمن الصحابة ومن بعدهم ومن خالف في ذلك من أهل البدع فهو محجوج
باجماع الصحابة قال ابن المنير وجه الدلالة من الحديث ليس من جهة تخصيص قريش
بالتذكر فانه يكون مفهوم اللقب لاحجة فيه عند المحققين وإتت الحجة وقوع المبتدأ
معرفاً باللام الجنسية لأن المبتدأ بالحقيقة هاهنا هو الأمر الواقع صفة لهذا وهذا لا يوصف
إلا بالجنس ففتنصاه حصر جنس الأمر في قريش فيصير كأنه قال لا أمر إلا في قريش

وهو كقوله الشفعة فيما لم يقسم والحديث وان كان بلقظ الخبر فهو بمعنى الأمر كأنه قال ائتموا بقريش خاصة وقوله ما بقى منهم اثنان ليس المراد به حقيقة العدد وانما المراد به انتفاء أن يكون الأمر فى غير قريش وهذا الحكم مستمر إلى يوم القيامة ما بقى من الناس اثنان وقد ظهر ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن زمنه إلى الآن لم تزل الخلافة فى قريش من غير مزاحمة لهم على ذلك ومن تغلب على الملك بطريق الشوكة لا ينسكرك أن الخلافة فى قريش وانما يدعى أن ذلك بطريق النيابة عنهم اه قال القسطلانى ويمتثل أن يكون بقاء الأمر فى قريش فى بعض الأقطار دون بعض فان فى البلاد اليمنية طائفة من ذرية الحسن بن على لم تزل معهم مملكة من أواخر المائة الثالثة وأمراء مكة من ذرية الحسن بن على والينسج والمدينة المنورة من ذرية الحسين بن على وإن كانوا من صميم قريش لسكنهم تحت حكم غيرهم من ملوك مصر . وقال الحافظ بن حجر ولا شك فى كون الحليفة بمصر قرشياً من ذرية العباس ولو فقد قرشى فسكنائى ثم رجل من بنى اسماعيل ثم عجمى على ما فى التهذيب أو جرهمى على ما فى التتمة ثم رجل من بنى إسحق ويشترط أن يكون شجاعاً ليغزو بنفسه ويعالج الجيوش ويقوى على فتح البلاد ويعمى البيضة وأن يكون أهلاً للفضاء بأن يكون مسلماً مكافئاً حراً عدلاً ذكراً مجتهداً ذا رأى وجمع وبصر ونطق وتعتقد الأمامة ببيعة أهل القعد والحل من العلماء ووجوه الناس للتيسر اجتماعهم وباستخلاف الامام من يعينه فى حياته ويشترط القبول فى حياته ليكون خليفة بعد موته وباستتلاء متقلب على الامامة ولو غير أهل لها كصبي وامرأة بأن فهر الناس يشواكنه وجنده وذلك لينتظم شمل المسلمين اه * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * لا يزال هذا الأمر فى قريش ما بقى من الناس اثنان * وهو كما رأيت لم يختلف لفظه مع لفظ البخارى إلا فى قوله ما بقى من الناس اثنان مكات ما بقى منهم اثنان فى رواية البخارى والمعنى متقارب فيهما فكل منهما دال على أن الخلافة تتأخر فى قريش إلى آخر الزمان ولو قلوا جداً حتى لم يبق منهم إلا اثنان (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة فى حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل . الخ وتقدمت مختصرة فى حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً . الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٩٢ لَا يَزَالُ أَمْرُ النَّاسِ مَاضِيًا مَا وَلِيَهُمْ اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا
كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) مُخْتَصَرًا وَمُسْلِمٌ وَالْفِظُ لَهُ
عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى فى
آخر كتاب
الأحكام فى
باب بعد باب
الاستخلاف

ومسلم فى
كتاب الأمانة
فى باب
الناس تبع
لقريش
والخلافة فى
قريش يست
روايات باحد
عشر اسنادا

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يزال أمر الناس) أى السامعين (ماضيا) أى ماضيا فيه أمر الخلافة قويا (ما وليهم) أى مدة ما وليهم . (اثنا عشر رجلا) أى أميراً (كلهم) أى هؤلاء الأمراء الاثنا عشر (من قريش) خاصة . وقولى واللفظ له أى لمسلم . وأما البخارى فلفظه مختصراً * يكون اثنا عشر أميراً كلهم من قريش * وفى الصحيحين بعد هذا الحديث عن جابر بن سمرة فقال كلمة لم أسمعها فقال أبى أى سمرة رضى الله عنه إنه قال كلهم من قريش وسبب خفاء الكلمة عن صنع جابر بن سمرة ظهر فى رواية أبى داود لهذا الحديث من طريق الشعبي عن جابر ابن سمرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال هذا الدين عزيزاً إلى اثني عشر خليفة قال فكبر الناس وضجوا فقال كلمة خفيفة فقلت لأبى يا أبت ما قال فذكره وأخرجه أبو داود من طريق الأسود بن سعيد عن جابر بن سمرة بنحوه قال وزاد فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى منزله أئنه قريش فقالوا ثم يكون ماذا قال المهرج . وأخرج البزار هذه الزيادة من وجه آخر فقال فيها ثم رجع إلى منزله فأئنيته فقلت ثم يكون ماذا قال المهرج قال ابن بطال عن المهلب لم ألق أحداً يقطع فى هذا الحديث معنى بشىء معين فقوم قالوا يكونون بتوالى إماراتهم وقوم قالوا يكونون فى زمن واحد كلهم يدعى الامارة قال والذى يقلب على الظن أنه عليه الصلاة والسلام أخبر بأعاجيب تكون بعده من الفتن حتى يفتقر الناس فى وقت واحد على اثني عشر أميراً قال ولو أراد غير هذا لقال يكون اثنا عشر أميراً يفعلون كذا فلما أعرام من الخبر عرفنا أنهم يكونون فى زمن واحد انتهى قال الحافظ ابن حجر وهو كلام من لم يقف على شىء من طرق الحديث غير الرواية التى وقعت فى البخارى هكذا مختصرة وقد عرفت من الروايات التى ذكرتها من عند مسلم وغيره إنه ذكر الصفة التى تختص بولايتهم وهو كون الاسلام بمنزلة سبيعا . وفى الرواية الأخرى صفة أخرى وهو أن كلهم مجتمع عليه الناس كما وقع عند أبى داود

فانه أخرج هذا الحديث من طريق إسماعيل بن أبي خالد عن أبيه عن جابر بن سمرة بلفظ لا يزال هذا الدين قائماً حتى يكون عليكم اثنا عشر خليفة كلهم تجتمع عليه الأمة . وأخرجه الطبراني من وجه آخر عن الأسود بن سعيد عن جابر بن سمرة بلفظ لا نضرم عداوة من عاداها . وقد لحص الفاضل عياض ذلك فقال توجه على هذا العدد سؤالان . أحدهما انه يعارضه ظاهر قوله في حديث سفينة يعني الذي أخرجه أصحاب السنن وصححه ابن حبان وغيره الخلافة بمدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً لأن الثلاثين سنة لم يكن فيها إلا الخلفاء الأربعة وأيام الحسن بن علي . والثاني أنه ولي الخلافة أكثر من هذا العدد قال والجواب عن الأول انه أراد في حديث سفينة خلافة النبوة ولم يقيد في حديث جابر بن سمرة بذلك وعن الثاني انه لم يقل لا يلى إلا اثنا عشر وإنما قال يكون اثنا عشر وقد ولي هذا العدد ولا يمنع ذلك الزيادة عليهم قال وهذا يجعل اللفظ واقعاً على كل من ولي والافتحتمل أن يكون المراد من يستحق الخلافة من أئمة العدل وقد مضى منهم الخلفاء الأربعة ولا بد من تمام العدة قبل قيام الساعة وقد قيل انهم يكونون في زمن واحد يفترق الناس عليهم وقد وقع في المائة الخامسة في الأندلس وحدها ستة أنفس كلهم يتسمى بالخلافة وهم صاحب مصر والخلفاء العباسية يبتدأ إلى من كان يدعى الخلافة في أقطار الأرض من العلوية والخوانسار قال قال ويعضد هذا التأويل قوله في حديث آخر في مسلم ستكون خلفاء فيكثرون قال ويحتمل أن يكون المراد أن يكون الاثنا عشر في مدة عزة الخلافة وقوة الاسلام واستقامة أموره والاجتماع على من يقوم بالخلافة ويؤيده قوله في بعض الطرق كلهم تجتمع عليه لأمة وهذا قد وجد قيمن أجمع عليه الناس إلى أن اضطرب أمر بني أمية ووقعت بينهم الفتنة زمن الوليد بن يزيد فالتصفت بينهم إلى أن قامت الدولة العباسية فاستأصلوا أمرهم وهذا العدد موجود صحيح اذا اعتبر قال وقد يحتمل وجوها آخر والله أعلم بمراد نبيه انتهى . والاحتمال الذي قبل هذا وهو اجتماع اثني عشر في عصر واحد كلهم يطلب الخلافة هو الذي اختاره المهلب كما تقدم وقد ذكرت وجه الزد عليه ولو لم يرد إلا قوله كلهم يجتمع عليه الناس فإن في وجودهم في عصر واحد يوجد عين الافتراق فلا يصح أن يكون المراد ويؤيد ما وقع عند أبي داود ما أخرجه أحمد والبخاري من حديث ابن مسعود بسند حسن انه سئل كم يملك هذه الأمة من خليفة فقال سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اثنا عشر كعدة بقاء بني اسرائيل اه ثم قال ناسبا لأبي الحسين بن النادى في الجزء الذى جمعه في المهدي يحتمل في معنى حديث يكون اثنا عشر خليفة أن يكون هذا بعد المهدي الذي يخرج في آخر الزمان فقد وجدت في كتاب دانيال اذا مات

المهدي ملك بعده خمسة رجال من ولد السبط الأكبر ثم خمسة من ولد السبط الأصغر ثم يوصى آخرهم بالخلافة لرجل من ولد السبط الأكبر ثم يملك بعده ولده فيتم بذلك اثنا عشر ملكا كل واحد منهم امام مهدي . قال ابن اللنادي وفي رواية أبي صالح عن ابن عباس المهدي اسمه محمد بن عبد الله وهو رجل ربة مشرب بحمرة يفرج الله به عن هذه الأمة كل كرب ويصرف بعده كل جور ثم يلي الأمر بعده اثنا عشر رجلا ستة من ولد الحسن وخمسة من ولد الحسين وآخر من غيرهم ثم يموت فيفسد الزمان وعن كعب الأحبار يكون اثنا عشر مهديا ثم ينزل روح الله فيقتل الدجال ثم قال في فتح الباري ما خلاصته انه ينتظم من مجموع ما ذكر أن المراد بالاجتماع في حديث كلهم يجتمع عليه الناس اهتياهم لبيعته والذي وقع هو أن الناس اجتمعوا على أبي بكر ثم على عمر ثم عثمان ثم على إلى أن وقع أمر الحكمين في صقين فسمى معاوية يومئذ بالخلافة ثم اجتمع الناس على معاوية عند صلح الحسن ثم على ولده يزيد ولم ينتظم للحسين أمر بل قتل قبل ذلك ثم لما مات يزيد وقع الاختلاف إلى أن اجتمعوا على عبد الملك بن مروان بعد قتل ابن الزبير ثم اجتمعوا على أولاده الأربعة الوليد ثم سليمان ثم يزيد ثم هشام وتخلل بين سليمان ويزيد عمر بن عبد العزيز قهؤلاء سبعة بعد الخلفاء الراشدين والثاني عشر هو الوليد بن يزيد بن عبد الملك اجتمع الناس عليه لما مات عمه هشام فولى نحو أربع سنين ثم قاموا عليه فقتلوه وانفجرت الفتن وتغيرت الأحوال من يومئذ ولم يتفق أن يجتمع الناس على خليفة بعد ذلك لأن يزيد بن الوليد الذي قام على ابن عمه الوليد بن يزيد لم تطل مدته بل ثار عليه قبل أن يموت ابن عم أبيه مروان بن محمد بن مروان ولما مات يزيد ولي أخوه ابراهيم فقتله مروان ثم ثار على مروان بنو العباس إلى أن قتل ثم كان أول خلفاء بني العباس أبو العباس السفاح ولم تطل مدته مع كثرة من ثار عليه ثم ولي أخوه المنصور فطالت مدته لكن خرج عنهم المغرب الأقصى باستيلاء الروائيين على الأندلس واستمرت في أيديهم متغلبين عليها إلا أن تسبوا بالخلافة بعد ذلك واضطرب الأمر في جميع أقطار الأرض إلى أن لم يبق من الخلافة إلا الاسم في بعض البلاد بعد أن كانوا في أيام بني عبد الملك بن مروان يخاطب للخليفة في جميع أقطار الأرض شرقا وغربا وشمالا ويمينا مما غلب عليه المسلمون ولا يتولى أحد في بلد من البلاد كلها الامارة على شيء منها إلا بأمر الخليفة ومن نظر في أخبارهم عرف صحة ذلك فعلى هذا يكون المراد بقوله ثم يكون المخرج يعني القتل الثاني عن الفتن وقوعا فاشيا يمشو ويستمر ويزداد على مدى الأيام وكذا كانت والله المستعان اهـ . ثم أورد ما أخرجه الطبراني من طريق قيس بن جابر الصدي عن ابيه عن جده رفعه سيكون من بعدى خلفاء ثم من بعد الخلفاء أمراء ومن بعد الأمراء ملوك ومن بعد الملوك جبابرة

١٢٩٣ لَا ^(١) يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يُشْرَبُ الْخَمْرَ حِينَ
يُشْرَبُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ

ثم يخرج رجل من أهل بيتي علاء الأرض عدلاً كما ملئت جوراً ثم يؤمر الفطحلى فوالذى بعثنى بالحق ما هو دونه ثم قال فلأولى أن يحمل قوله يكون بعدى اثنا عشر خليفة على حقيقة البعدية فان جميع من ولى الخلافة من الصديق إلى عمر بن عبد العزيز أربعة عشر نفساً منهم اثنان لم تصح ولايتهما ولم تطل مدتهما وها معاوية بن يزيد ومروان بن الحكم والباقر اثنا عشر نفساً على الولاء كما أخبر صلى الله عليه وسلم وكانت وفاة عمر بن عبد العزيز سنة إحدى ومائة وتغيرت الأحوال بعده وانقضى القرن الأول الذى هو خير القرون ولا يقدح فى ذلك قوله يجتمع عليهم الناس لأنه يحمل على الأكثر الاغلب لأن هذه الصفة لم تفقد منهم إلا فى الحسن بن على وعبد الله بن الزبير مع صحة ولايتهما والحكم بأن من خالفهما لم يثبت استحقاقه إلا بعد تسليم الحسن وبعد قتل ابن الزبير والله أعلم وكانت الأمور فى غالب أزمته هؤلاء الاثنى عشر منتظمة وان وجد فى بعض مدتهم خلاف ذلك فهو بالنسبة إلى الاستقامة نادر والله أعلم اه ملخصاً من فتح البارى مع غاية التحرى وطلب ما هو الحق (وأما راوى الحديث) فهو جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنهما ابن جنادة بن جندب بن حجير بن رثاب ابن حبيب بن سواده بن عامر بن صعصعة العامرى السوائى بضم السين المهملة ومد الواو حليف بن زهرة وأمه خالدة بنت أبى وقاص أخت سعد بن أبى وقاص له ولأبيه سمرة صحبة نزل السكوفة وهو صحابى مشهور له مائة وستة وأربعون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على حديثين منها وانفرد مسلم بثلاثة وعشرين وأخرج له أصحاب الصحيح وروى شريك عن سماك عن جابر بن سمرة قال جالست النبي صلى الله عليه وآله وسلم أكثر من مائة مرة أخرجه الطبرانى فى الصحيح عنه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم أكثر من ألفى مرة قال ابن السكن يكنى أبا عبد الله ويقال يكنى أبا خالد نزل السكوفة وابتنى بها داراً وزوى عنه الشعبي وتيمم بن طرفة وتوفى فى ولاية بشر على العراق سنة أربع وسبعين وقال خليفة مات سنة ثلاث وسبعين وقال الذهبي فى الكاشف سنة اثنتين وسبعين وقبل سنة ست وسبعين ذكره فى التهذيب والله أعلم وقال سلم بن جنادة عن أبيه صلى الله عليه وآله وسلم عمرو بن حريث وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن) أى إيماناً كاملاً (ولا يشرب) بفتح الراء أى الشارب (الخمر حين يشرب وهو مؤمن) أى إيماناً كاملاً ففاعل

وَلَا يَسْرِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَنْتَهَبُ نَهْبَةً يَرْفَعُ
النَّاسُ إِلَيْهِ فِيمَا أَبْصَارُهُمْ حِينَ يَنْتَهَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ (زَوَاهُ)
الْبُخَارِيُّ^(١) وَاللَّهُ نَظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب
المظالم والمصعب
فى باب التهمى
بغير إذن
صاحبه وفى
أول كتاب
الأشربة وفى
أول كتاب
الحدود فى
باب لا يشرب
الخمر ثم فى
باب السارق
حين يسرق
لكنه فى
هذا الباب
من رواية
ابن عباس
لأن رواية
أبي هريرة
وفى كتاب
المحاريب
من أهل
الكفر والردة
فى باب
أثم الزناة
بروايتين
أولاهما من
رواية ابن
عباس والثانية
من رواية

بشرب ضمير مستتر راجع إلى الشارب الدال عليه يشرب بالانتماء لأن يشرب يستلزم
شارباً مع موافقته لما قبله فهو نظيره فكما قال لا يزنى الزانى فكأنه قال ولا يشرب
الشارب الخمر قال ابن بطال هذا أشد ما ورد فى شرب الخمر وبه تعلق الخوارج فكفروا
ممنسكب الكبيرة عامداً علاناً بالتحريم وحمل أهل السنة الايمان هنا على الكامل فالمراد
عندهم بالنظر الايمان الكامل خاصة (ولا يسرق) بكسر الراء أى السارق (حين
يسرق) بكسرها أيضاً (وهو مؤمن) أى إيماناً كاملاً (ولا ينتهب) المنتهب
(نهبة) بفتح النون مصدر للمرة والنهبة بالضم على وزن غرفة والنهية بضم النون
وسكون الهاء وفتح الواحدة مع زيادة ألف التانيث اسم للمنهوب ويتعدى بالهمزة
إلى ثان فيقال أنهب زيداً المال ويقال أيضاً أنهب المال إنباه إذا جعلته نهباً يغار عليه
وهذا زمان النهب أى الانتهاب وهو الغلبة على المال واقهر كذا فى المصباح والنهب
أخذ الشيء من أحد عياناً قهراً وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن النهب والمثلة
كما أخرجه البخارى فى صحيحه فى باب التهمى بغير إذن صاحبه من كتاب المظالم وفى
حديث عبادة بن الصامت فى باب وقود الأنصار من صحيح البخارى ولا تنتهب
الحديث (يرفع الناس إليه) أى إلى المنتهب (فيها) أى فى النهبة (أبصارهم حين
ينتهبها وهو مؤمن) أى إيماناً كاملاً فقله حين ينتهبها نصب على الظرفية أى وقت انتهابها
وقوله وهو مؤمن فى المواضع الأربعة جملة حالية فالمراد سلب الايمان الكامل بهذه
المعاصى أجازنا الله منها نحن ومن تحب دون سلب أصل الايمان ولا سلب كماله أو المراد به من فعل
ذلك مستحالة أو هو من باب الانذار بزوال إيمان من استمر على هذه المعاصى بالدوام
وقيد الجسيم بالظرف بجمل الفعل بعده على إرادته كما هو كثير فى كلامهم كقوله
تعالى « فاذا قرأت القرآن » الآية أى إذا أردت قراءته أى لا يزنى الزانى حين
إرادته الزنا. وهو مؤمن لتحقق مراده بزناه وانقضاء وقوعه منه سهواً أو جهلاً

وكذا يقال في البقية فذكر القيد لافادة كونه متعمداً علماً * وقول واللفظ له أى
للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى * لايزنى الزانى حين يزنى
وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو
مؤمن. ثم قال يعين إسناده وكان أبو هريرة يلحق معهن ولا ينتهب نهبه ذات شرف
يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن زاد مسلم في رواية ولا يغفل
أحدكم حين يغفل وهو مؤمن فياكم إياكم * وقوله كان أبو هريرة يلحق بضم الياء
من الحق الرباعى وقوله معهن أى مع قوله لايزنى وما عطف عليها من الجمل جملة
ولا ينتهب الخ فهم في محل للمفعولية لقوله يلحق وقد قال النووي ظاهر هذا أنه
من كلام أبي هريرة موقوف عليه ولكن جاء في رواية أخرى ما يدل على أنه من
كلام النبي صلى الله عليه وسلم وجع الشيخ أبو عمرو بن الصلاح بما يؤول إليه
ملخص كلامه وهو ان معنى قول أبي هريرة يلحق معهن ولا ينتهب إلى آخره يعنى يلحقها
رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا من عند نفسه * وقوله ذات شرف في
الأصول المشهورة المتداولة بالشيخين المعجمة المفتوحة ومعناه ذات قدر عظيم وقيل ذات
استشراف ليستشرف الناس لها ناظرين إليها رادعين أبصارهم وقال القاضى عياض
ورواه إبراهيم الجوفى بالسین المهملة وقال الشيخ أبو عمرو وكذا قيد بعضهم في
كتاب مسلم وقال معناه أيضاً ذات قدر عظيم. وفي صحيح البخارى بعد حديث المتن
قال الفريرى وجدت بخط أبي جعفر قال أبو عبد الله قال ابن عباس تفسيره ان ينزع
منه نور الايمان أى تفسير لايزنى الزانى وهو مؤمن الخ أن ينزع من صاحب هذه
المعاصى نور الايمان وفيه اشارة إلى أنه لا يخرج عن الايمان بالسكينة والله تعالى أعلم
قال العيني في عمدة القارى (فان قلت) يعارض هذا الحديث حديث أبي ذر من قال
لا يله إلا الله دخل الجنة وان زنى وان سرق والأحاديث التى هى نظائره مع قوله
تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء. مع إجماع أهل الحق
على أن الزانى والسارق والقاتل وغيرهم من أصحاب الكبائر غير الشرك لا يكفرون
بذلك (قلت) هذا الذى دعاهم إلى أن قالوا هذه الالفاظ التى تطلق على نفس الشيء
يراد نفي كماله كما يقال لا علم إلا بما نفع ولا مال إلا بالبل ولا عيش إلا بعيش الآخرة
ثم ان مثل هذا التأويل ظاهر شائع في اللغة يستعمل كثيراً وبهذا يحصل الجمع بينه
وبين ما ذكر من الحديث والآية اه * وفي هذا الحديث تنبيه على جميع أنواع المعاصى

أبى هريرة
وأخرجه
مسلم في
كتاب
الايان بكسر
الهمزة في
باب بيان
أنه لا يدخل
الجنة إلا
المؤمنون الخ
بأربع روايات
بعضة أسانيد

والتحذير منها فقد نهى بالزنا على جميع الشهوات والجمر على جميع ما يصد عن الله تعالى ويوجب العقوبة عن حقوقه وبالسرقه على الرغبة في الدنيا والحرص على الحرام وبالتهبة على الاستخفاف بعباد الله تعالى وترك توقيرهم والحياء منهم وجمع الدنيا من غير وجهها (تنبيه) قال ابن بطال الانتهاب المحرم هو ما كانت العرب عليه من الغارات وعليه وقعت البيعة في حديث عبادة وقل ابن المنذر التهبة المحرمة أن ينهب مال الرجل بغير إذنه وهو له كاره وأما المكروه فهو ما أذن صاحبه للجماعة وأماحه لهم وغرضه تساويهم فيه أو تقاربهم فيغلب القوى على الضعيف . وقال الخطاى معلوم ان أموال المسلمين محرمة فيؤول هذا في الجماعة يغزون فاذا غنموا انتهبوا وأخذ كل واحد ما وقع بيده مستثراً به من غير قسمة وقد يكون ذلك في الشيء تشاع الهبة فيه فيقتسمون على قدر قوتهم وكذلك الطعام يقدم اليهم فليس كل واحد أن يأكل مما يليه بالمعروف ولا ينتهب ولا يستلب من عند غيره وكذلك كره من كره أخذ النثار في عقود الإملاك ونحوه وقال الحسن والنخعي وقتادة معنى الحديث التهبة المحرمة وهي أن ينتهب مال الرجل بغير إذنه * واختلف العلماء فيما يشر على رؤوس الصبيان وفي الأعراس فيكون فيه التهبة فكرهه مالك والشافعي وأجازوه الكوفيون وأما كرهه لأنه قد يأخذ منه من لا يجب صاحب الشيء أخذه ويجب أخذ غيره وما حكى عن الحسن من انه كان لا يرى بأساً بالتهب في العرسات والولائم وكذا الشعبي فيما رواه ابن أبي شعبة عنه فليس من النهي المحرمة وكذا حديث عبد الله بن قريط عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال في البدن التي نحرها من شاء اقتطع قال الشافعي صار مملوكاً للفقراء لأنه خلى بينه وبينهم . وروى عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان في إيمالك فجاءت الجوارى معهن الأطباق عليها اللوز والسكر فأمسك القوم أيديهم فقال عليه الصلاة والسلام ألا تنتهبون قالوا انك كنت نهيتنا عن التهبة قال تلك نهية السواكر فأما العرسات فلا قال فرأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحافهم ويحاذبونه لكن قال البيهقي ان في إسناده من لا يحتج بحديثه وقال الشافعي فان أخذ أخذ لا تجرح شهادته لأن كثيراً يزعم ان هذا مباح لأن مالكاً إنما طرحه لمن يأخذه وأما أنا فأكرهه وكان أبو مسعود الأنصاري يكرهه وكذلك ابراهيم وعطاء وعكرمة ومالك وذكر ابن قدامة انه يجب القطع على المنتهب قبل القسمة وحكى عن داود أنه يرى القطع على من أخذ مال الغير سواء أخذه من حرز أو من غير حرز * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الأشربة وفي الرجم من سننه وابن ماجه في الفتن من سننه بنحوه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث * من يسط رداه الخ . وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل تضارون في رهبة القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

١٢٩٤ لَا يُشِيرُ أَحَدُكُمْ عَلَى أَخِيهِ بِالسَّلَاحِ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي
 لَعْلَ الشَّيْطَانِ يَنْزِعُ فِي يَدِهِ فَيَقَعُ فِي حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ (رَوَاهُ)
 الْبُخَارِيُّ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخاري في
 أوائل كتاب
 الفتن في باب
 قول النبي
 صلى الله عليه
 وسلم من
 حل علينا
 السلاح فليس
 منا ومسلم
 في كتاب البر
 والصلوة
 والآداب في
 باب النهي
 عن الإشارة
 بالسلاح الى
 مسلم

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يشير أحدكم على أخيه) في الاسلام
 (بالسلاح) باثبات الياء التحتية بعد المعجمة وبضم التحتية الأولى من أشار الرباعي
 وهو نفي بمعنى النهي وفي بعض الروايات بإسقاط التحتية بعد الشين المعجمة على صيغة
 النهي وكلاهما جائز كما قاله في الفتح (فانه) أى الذى يشير (لا يدري) أى لا يعرف
 (لعلى الشيطان ينزع في يده) بفتح الياء التحتية من ينزع وكسر الزاى بينهما نون
 ساكنة وآخره عين مهملة أى يقلعه من يده فيصيب به الآخر أو يشده يده فيصبيه
 وفي رواية للبخاري ينزع بفتح الزاى بعدها غين معجمة أى يحمل بعضهم على بعض
 بالفساد (فيقع) فى ممصية تجره إلى أن يقع (فى حفرة من النار) يوم القيامة
 وفي الغير أيضاً . وفي هذا الحديث النهي عما يفضى إلى المحذور وإن لم يكن المحذور
 محققاً سواء كان ذلك فى جد أو هزل * وقول واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم
 فلفظه * لا يشير أحدكم إلى أخيه بالسلاح فانه لا يدري أحدكم لعلى الشيطان ينزع
 في يده فيقع فى حفرة من النار * روى مسلم باسناده قبل حديث المتن عن أبي هريرة
 قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم . من أشار إلى أخيه بمحديدة فان الملائكة
 تلغنه حتى وإن كان أخاه لأبيه وأمه . وروى الترمذى عن أبي هريرة مرفوعاً من
 أشار إلى أخيه بمحديدة لعنته الملائكة وقال حسن صحيح غريب وتقدم فى متن
 كتابنا هذا فى الأحاديث المصدرة بلفظ من حديث اتفق عليه الشيخان من رواية
 ابن عمر ومن رواية أبي موسى الأشعري مؤكداً لما دل عليه هذا الحديث وهو
 قوله عليه الصلاة والسلام * من حل علينا السلاح فليس منا وتقدم فى شرحه ما فيه
 كفاية فى هذا المعنى (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه
 وتقدم فى آخر شرح الحديث السابق محل ذكر ترجمته مطولة ومختصرة وذكر تقدم
 الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٢٩٥ لَا^(١) يُصَلِّي أَحَدُكُمْ فِي الثُّوبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَاتِقَيْهِ
مِنْهُ شَيْءٌ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الصلاة
في باب إذا
صلى في
الثوب الواحد
فليجعل على
عاتقيه وسلم
في آخر كتاب
الصلاة في
باب الصلاة
في ثوب
واحد وصفة
لبسه بثلاثة
أسانيد

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يصلي) باثبات الياء في الصحيحين لأنه
نفي لأن لا هنا نافية ولا النافية لاتجزم ولكن معناه هنا النهي ورواه الدارقطني في
غرائب الامام مالك بلفظ لا يصل بغير ياء على أن كلمة لا ناهية ورواه النسائي بلفظ
لا يصلين أحدكم الخ بزيادة نون التوكيد في فعل لا يصلي ورواه أبو داود بلفظ لا يصلي
أحدكم في الثوب الواحد ليس على منكبيه منه شيء (أحدكم في الثوب الواحد)
حالة كونه (ليس على عاتقيه) بالتثنية وفي رواية للبخاري ليس على عاتقه بالافراد
(منه) لفظ منه اختصت به رواية مسلم عن رواية البخاري ولم يختلفا في غير ذلك
(شيء) والنهي المستفاد من هذا الحديث إنما هو للتنزيه للاجتماع على الاكتفاء
بما يستر العورة ولأنه قد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في ثوب
واحد كان أحد طرفيه على بعض نسائه وهي نائمة ومعلوم أن الطرف الذي هو لابس
من الثوب غير متسع لأن يأتزر به ويفضل ما كان على عاتقه كذا نقل عن الخطابي
لكن قال في فتح الباري ان فيه نظراً لا يخفى نعم نقل السبكي وجوبه عن انس الشافعي
واختاره لكن المعروف عن الشافعية خلافه وقال الخطابي هذا نهى استحباب وليس
على سبيل الايجاب وفي حديث جابر جواز الصلاة من غير شيء على العاتق وعن
الامام أحمد لاتصح صلاة من قنر على ذلك فتركه فقد جمعه شرطاً وعنه أيضاً تصح
وبأثم فجمعه واجبا مستقلاً وقد أخرج مسلم في باب الصلاة في ثوب واحد من رواية
عمر بن أبي سلمة أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد
مشتلاً به في بيت أم سلمة واضعاً طرفيه على عاتقيه بروايات وفي بعضها يصلي في
ثوب واحد ملتحفاً به مخالفاً بين طرفيه وأخرجه هنا بنحوه من رواية جابر بن عبد الله
وأبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنهما وعن عمر بن أبي سلمة وأبيه ومثل
مأخرجه مسلم من رواية عمر بن أبي سلمة أخرجه البخاري أيضاً عنه وعن أم هانئ*
رضي الله تعالى عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في باب الصلاة في الثوب الواحد

١٢٩٦ لَا يُصَلِّينَ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ * قَالَ رَاوِيهِ ابْنُ عُمَرَ
فَأَدْرَكَ بَعْضُهُمُ الْعَصْرَ فِي الطَّرِيقِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا نُصَلِّي حَتَّى نَأْتِيَهَا وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ
نُصَلِّي لَمْ يُرَدِّ مِنْ ذَلِكَ

ملتحفا به * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي وأبو داود في سننهما كما أخرناه هنا
قريباً (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدم في شرح الحديث
السابق لما قبل هذا ذكر محل ترجمته مطولة ومختصرة وذكر الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى
التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يصلين) هو بنون التوكيد الثقيلة (أحد) منكم أيها
الصحابية رضوان الله عليكم (العصر إلا في بني قريظة) بضم القاف وفتح الراء بعده ياء ساكنة
فطاء معجمة وهم طائفة من اليهود بعوالي المدينة ثم بدت ماقاله راوى هذا الحديث في شأن امتثال
الصحابية رضوان الله تعالى عليهم لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن عمر بقولى (قال راويه)
أى هذا الحديث (ابن عمر) أى عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما (فأدرك بعضهم) بالنصب
مفعول فادرك مقدم على فاعله الذى هو (العصر) فهو مرفوع على الفاعلية . وعكس بعضهم فرفع
بعضهم ونصب العصر وهو غير ظاهر لأن العصر هو المدرك بكسر الراء لبعضهم (فى الطريق فقال
بعضهم) أى بعض الصحابة (لا أصلى حتى نأتيها) أى بنى قريظة عملاً بظاهر قوله عليه الصلاة
والسلام . لا يصلين أحد العصر الخ لأن فى النزول مخالفة لأمره عليه الصلاة والسلام الخاص
فخصوا عموم الأمر بالصلاة أول وقتها بما إذا لم يكن عذر بدليل أمرهم بذلك (وقال بعضهم) أى
بعض الأمورين بأن لا يصلى أحد منهم العصر إلا فى بنى قريظة (بل نصلى) نظراً الى المعنى لا إلى
ظاهر اللفظ (لم يرد) بضم الياء التحتية وفتح الراء وفى رواية للبخارى بكسر الراء أى الذى عليه
الصلاة والسلام (منا ذلك) الذى هو ظاهر قوله لا يصلين الخ بل أريد منا لازمه وهو الاستعجال
فى الذهاب لبني قريظة فصولوا ركباناً لأنهم لو لم يصلوا لكان فيه مضادة للأمر بالإسراع . والقول
بانهم صلوا ركباناً لابن المنير قال فى الفتح وفيه نظر لأنه لم يصرح لهم بترك النزول فلعلمهم فهموا أن
المراد بأمرهم أن لا يصلوا العصر إلا فى بنى قريظة البالغة فى الأمر بالإسراع فبادروا الى امتثال أمره
وخصوا وقت الصلاة من ذلك لما تقرر عندهم من تأكيد أمرها فلا يتمتع أن ينزلوا فيصلوا ولا يكون
فى ذلك مضادة لما أمروا به ودعوى أنهم صلوا ركباناً تحتاج الى دليل ولم أره صريحاً فى شىء من طرق

فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُعْنَفْ وَاحِدًا مِنْهُمْ
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(١) أخرجه البخارى في آخر كتاب الجمعة في باب بعد باب صلاة الطالب والمطلوب راكبا وإيماء وفى كتاب المغازى في غزوة الخندق وهى الأحزاب ومسلم فى كتاب المغازى فى باب من لزمه أمر فدخل عليه أمر آخر

هذه القصة اهـ (فذكر) بضم الذال المعجمة وكسر الكاف مبنيًا للمفعول (ذلك) المتقدم ذكره من فعل الطائفتين (للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف) بضم أوله وكسر النون الشدة أى لم يلم ولم يعاتب (واحداً منهم) أى من الفريقين لا التاركين ولا الذين فهموا أنه كناية عن العجلة * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * عن عبد الله بن عمر قال نادى فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم انصرف عن الأحزاب أن لا يصلين أحد الظهر إلا فى بنى قريظة فتخوف ناس قوت الوقت فصلوا دون بنى قريظة وقال آخرون لا يصل إلا حيث أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن فاتنا الوقت قال فاعنف واحداً من الفريقين * وكان سبب أمره عليه الصلاة والسلام بأن لا يصل أحد العصر أو الظهر إلا فى بنى قريظة هو ما رواه الشيخان عن عائشة رضى الله تعالى عنها واللفظ للبخارى قالت * لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من الخندق ووضع السلاح واغتسل أتاه جبريل عليه السلام فقال قد وضعت السلاح والله ما وضعتناه فأخرج اليهم قال عليه الصلاة والسلام فإلى أين قال ههنا وأشار إلى بنى قريظة فخرج النبي صلى الله عليه وسلم إليهم اهـ أى وذلك لأنهم كانوا نقضوا العهد وتمالأوا مع قريش وغطفان على حربه صلى الله عليه وسلم * وقول ابن عمر فى آخر حديث المتن قلم يعنف واحداً منهم قال فيه الامام النووي رحمه الله تعالى لا احتجاج به على إصابة كل مجتهد لأنه لم يصرح بأصابتها بل ترك التعنيف ولا خلاف أن المجتهد لا يعنف ولو أخطأ إذا بذل وسعه قال وأما اختلافهم فسيبه تعارض الأدلة عندهم فالصلاة مأمور بها فى الوقت والمفهوم من لا يصلين المبادرة فأخذ بذلك من صلى لحوف فوات الوقت والآخرون آخروها عملاً بالأمر بالمبادرة لبنى قريظة اهـ « واستشكل » قوله عليه الصلاة والسلام لا يصلين أحد العصر الخ فى رواية البخارى التى سقنا بها المتن مع قوله فى رواية مسلم لا يصلين أحد الظهر مع اتفاقهما على روايتهما عن شيخ واحد باسناد واحد وافق البخارى أبو نعيم وأصحاب

١٣٩٧ لَا^(١) يَصُومُ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا يَوْمًا قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الصيام
في باب صوم
يوم الجمعة
ومسلم في
كتاب الصيام
في باب كراهة
صيام يوم
الجمعة منفردا
بثلاثة أسانيد

الغازي والسير والطبراني والبيهقي في دلائله ووافق مسلما أبو يعلى وابن سعد وابن
حبان « وأجيب » بالجمع بينهما باحتمال أن يكون بعضهم كان صلى الظهر بعد دخول
وقتها قبل الأمر وبعضهم لم يصلها فقل لمن لم يصلها لا يصلين أحد الظهر ولن صلاحها
لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة أى في كل منهما قال ابن حجر وهو جمع
لا بأس به لكن يبعده اتحاد المخرج لأنه عند الشيخين بإسناد واحد من مبدئه الى
منتهاه فيبعد أن يكون كل من رجل اسناده قد حدث به على الوجهين إذ لو كان
كذلك لجله واحد منهم عن بعض رواته على الوجهين ولم يوجد ذلك اهـ وقيل في
وجه الجمع أيضا أن يكون عليه الصلاة والسلام قال لأهل القوة أو لمن كان منزله
قريبا لا يصلين أحد الظهر وقال لغيرهم لا يصلين أحد العصر الخ (وأما راوى الحديث)
فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف النون
عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ وتقدمت مختصرة أيضا في حرف الهاء عند
حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً .
وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يصوم) بلفظ النفي والمراد به النهى في
رواية الأكثر كما قاله الحافظ بن حجر وفي رواية للبخارى لا يصومون بلفظ النهى
المؤكد بنون التوكيد الثقيلة (أحكم يوم الجمعة إلا) أن يصوم (يوماً قبله) وهو
يوم الخميس (أو) يصوم يوماً (بعده) وهو يوم السبت * وقول واللفظ له أى
للبخارى وأما مسلم فلفظه * لا يصوم أحدكم يوم الجمعة إلا أن يصوم قبله أو يصوم
بعده * فلفظهما متقارب جداً . وفي المستدرك من حديث أبي هريرة مرفوعاً يوم
الجمعة عيد فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صيامكم إلا أن تصوموا قبله أو بعده وقال صحيح
الاسناد . وأخرج مسلم من طريق هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال لا تختصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ولا تحصوا يوم
الجمعة بصيام من بين الأيام إلا أن يكون في صوم يصومه أحدكم * وعند ابن أبي شيبة

١٢٩٨ لَا يَقْتَسِمُ وَرَثَتِي دِينَارًا

باسناد حسن عن علي من كان منكم متظوعا من الشهر فليصم يوم الخميس ولا يصم يوم الجمعة فانه يوم طعام وشراب . وذكر وأخرج البخاري عن أم المؤمنين جويرية بنت الحارث رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم الجمعة وهي صائمة فقال أصمت أمس قالت لا قال تريدن أن تصومي غدا قلت لا قال فأفطري وكذا أخرجه أبو داود والنسائي في الصوم من سنتهما وهذه الأحاديث تقيد النهى المطلق في حديث جابر وحديثه هو ما أخرجه الشيخان عن محمد بن عباد ابن جعفر المخزومي قال سألت جابرا وهو بطوف بالبيت أنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة فقال نعم زاد مسلم ورب هذا البيت . ويؤخذ من الاستثناء جوازه لمن صام قبله أو بعده أو اتفق وقوعه في أيام كان يصومها عادة له كمن يصوم الأيام البيض أو من له عادة بصوم يوم معين كيوم عرفة أو يوم عاشوراء فوافق يوم الجمعة فلا كراهة « قال القسطلاني » . واختلف في صوم يوم الجمعة على أقوال كراهته مطلقا وإباحته مطلقا من غير كراهة وهو قول مالك وأبي حنيفة ومحمد بن الحسن وكراهة إفراده وهو مذهب الشافعية . والرابع أنه النهى مخصوص بمن يتحرى صيامه ويخصه دون غيره فتنى صام مع صومه يوما غيره فقد خرج عن النهى ثم قال . والخامس انه يحرم إلا لمن صام قبله أو بعده أو وافق عادته وهو قول ابن حزم لطواهر الأحاديث ويكره أيضا أفراد يوم السبت أو الأحد بالصوم الحديث الترمذي وحسنه والحاكم وصححه على شرط الشيخين لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افترض عليكم ولأن اليهود تعظم يوم السبت والنصارى يوم الأحد ولا يكره جمع السبت مع الأحد لأن المجموع لم يعظمه أحدهما * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه ابن ماجه في الصوم من سنته (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث * من يسطر رداءه الخ ومختصرة في حرف الماء عند حديث * هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يقتسم) بالجزم على النهى وبالرفع على الخبر (ورثتي دینارا) وفي رواية للبخارى زيادة « ولا درهما » وهي رواية أبي ذر ، وتوجيه الرفع هو أنه صلى الله عليه وسلم لم يترك مالا يورث عنه ، فالرفع يجعل لا نافية ، والجزم يجعلها لا ناهية ، أما النهى

مَا تَرَكَتُ بَعْدَ نَفَقَةِ نِسَائِي وَمُؤْنَةِ عَامِلِي فَهُوَ صَدَقَةٌ (رَوَاهُ)
الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(١) أخرجه
البخاري في
أواخر كتاب
الجهاد في باب
نفقة نساء
النبي صلى الله
عليه وسلم
وفي كتاب
الوصايا في
باب نفقة
القيم للوقف
وفي كتاب
الفرائض في
باب قول
النبي صلى الله
عليه وسلم
(لأنور ما
تركنا صدقة)

وأخرجه
مسلم في الجهاد
في باب قول
النبي صلى الله
تعالى عليه
وسلم (لا
تورث ما تركنا
فهو صدقة)
بإسنادين

فعلی تقدیر ، أن یحلف شیئا فہام عن قسمته إن اتفق أنه یخلفه وحمام ورثة مجازا
والأفد قال : إنا معاشر الأنبياء لأنورث : (ما ترک بعد نفقة نسائی ومؤنة عاملی) -
أى الخلیفة بعدی أو الیم علی الأرض الی ترکھا - (فهو صدقة) وقد احتج
ابن عیینة . کما قاله الخطابی بقوله . بعد نفقة نسائی . بأنھن فی معنی المعتدات . لأنھن
لا یموز لھن أن ینسکبن بصدہ أبدأ ، فلذا جرت لھن النفقة وترکت حجرجھن لھن
ینسکبن وقد تقدم مبحث مقتضى هذا الحديث مستوفی فی شرح حدیث لأنورث
ما ترکنا صدقة وفي قوله ومؤنة عاملی . دلیل علی مشروعیة أجرۃ العامل علی الوقف
* ومما یستفاد من هذا الحديث جواز الوقف وان یمری بعد الوفاۃ کالحیة فلا یباع
ولا یملک کما حکم الشارع فیما أفاء الله علیہ بأنه لا یورث واسکنة یصرف فیما ذکرہ
والباقی لمصالح المسلمین وجزم ابن بطال بأن المراد بالعامل فی قوله ومؤنة عاملی عامل
نخله فیما خصه الله به من النبی فی قدک وبی النضیر وسهمه بخیبر مالم یوجف علیہ
بخیل ولا ركب فکان له من ذلك نفقته ونفقة أهله ویجمل سائرہ فی نفع المسلمین
وجرت النفقة بعده من ذلك علی أزواجه وعلی عمال الحوائط إلی أيام عمر رضی الله
تعالی عنه فخیر عمر أزواجه بین أن ینمادین علی ذلك أو یقطع لھن قطائع فاختارت
عائشة وحفصة الثانی فقطع لھما بالفاہیة وأخرجھما عن حصتھما من ثمرۃ تلك الحیطان
فلسکنا ما قطعھما عمر من ذلك إلی أن ماتتا وورث عنھما رضی الله تعالی عنھما *
وهذا الحديث کما أخرجه الشیخان أخرجه أبو داود فی الحراج من سننہ عن القعنی
عن الامام مالک الخ وأخرجه الترمذی فی الضمائل (وأما راوی الحديث) فهو أبو
هریرة رضی الله تعالی عنہ وقد تقدم ذکر محل ترجمته مطولة ومختصرة مع ذکر
الاحالة علیها مرارا فی آخر شرح الحديث الذی قبل هذا . وبالله تعالی التوفیق .
وهو الهادی إلی سواء الطریق .

(١) أخرجه البخاري في كتاب الأحكام في باب هل يقضى الحاكم أو يفتى وهو غضبان ومسلم في كتاب الأفضية في باب كراهة قضاء الفاضى وهو غضبان بسبعة أسانيد

١٢٩٩ لا (١) يَقْضِينَ حَكْمَ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضْبَانٌ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يقضين) بتشديد النون لتأكيد النهى (حكم) بفتحين أى حاكم قاضيا كان أو سلطانا (بين اثنين) أى خصمين (وهو غضبان) وكذا لا يفتى المفتى وهو غضبان لأن الغضب قد يتجاوز بالحاكم وبالمفتى إلى غير الحق وقد روى الترمذى من حديث أبى سعيد مرفوعا الا وأن الغضب جرة في قلب ابن آدم أما ترون إلى حرمة عينيه وانتفاخ أوداجه وهل النهى عن الحكم في وقت الغضب للتحريم أو للكرهية والجمهور على أنه لو حكم في حال الغضب بالحق نفذ حكمه . وألق الفقهاء بالغضب كلما يدهش عن الفكر مما يحصل به تغير الفكر كجوع وشبع مفرطين ومرض ومؤلم وخوف مزعج وفرح شديد وم مضجر وغلبة نعاس ومدافعة حدث وحر مزعج وبرد شديد إلى غير ذلك من كل ما يتعلق به القلب تعاقبا قويا يشغله عن استيفاء النظر . ومن هذا المعنى قول خليل في مختصره . ولا يحكم مع ما يدهش عن الفكر وإنما اقتصر في الحديث على ذكر الغضب فقط مع كون كل ما يدهش عن الفكر مثله لاستيلائه على النفس وصعوبة مقاومته بخلاف غيره فإن كان الغضب لله ففى الكراهة وجهان والمعتمد عدم الكراهة عند البقنى . قال القسطلانى . واستبعده غيره لمخالفته لظواهر الأحاديث وللمعنى الذى لأجله نهى عن الحكم حال الغضب . ولو خالف وحكم وهو غضبان صحح ان صادف الحق مع الكراهة وعن بعض الخناابلة لا ينفذ الحكم في حال الغضب لثبوت النهى عنه والنهى يقضى الفساد وفصل بعضهم بين أن يكون الغضب طرا عليه بعد أن ظهر له الحكم فلا يؤثر وإلا فهو محل الخلاف اه ببعض تصرف قليل * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلنظفه * لا يحكم أحد بين اثنين وهو غضبان * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في القضاء والترمذى في الأحكام والنسائى في القضايا وابن ماجه في الأحكام (وأما راوى الحديث) فهو أبو بكره رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث * ويحك قطعت عنق صاحبك الخ . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٣٠٠ لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ أَسْقَى رَبِّكَ أَطْعَمَ رَبِّكَ وَضِيَّ رَبِّكَ وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ رَبِّي وَلَيْقُلْ سَيِّدِي وَمَوْلَايَ

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يقل أحدكم اسقى ربك) بهزة وصل ثبت في الابتداء مكسورة وتسقط في الدرج ويستعمل ثلاثيا كثيراً ورباعيا في لغة فيقال أسقيته بالآف وسقانا الله الغيث وأسقانا ومنهم من يقول سقيته إذا كان بيدك وأسقيته بالآف إذا جعلت له سقياً وهو هنا أمر من سقاها بسقيه وفي التنزيل « ولا تسقى الحُرث » الآية * وسبب النهي عن ذلك أن حقيقة الربوبية إنما هي لله تعالى لأن الرب هو المالك والقائم بالشئ ولا يوجد هذا حقيقة إلا لله تعالى فلا تليق مشاركة غيره له فيها ولا في غيرها . وقال الخطابي سبب المنع ان الانسان مربيوب متعبد باخلاص التوحيد لله تعالى وترك الاشراك معه فكره له المضاهاة في الاسم لكلا يدخل في معنى الشرك ولا فرق في ذلك بين الحر والعبد وأما ما لا تعبد عليه من سائر الحيوانات والجمادات فلا يكره أن يطلق ذلك عليه عند الاضافة كقوله رب البار ورب الثوب اهـ (فان قيل) قد قال تعالى اذكرني عند ربك وارجع إلى ربك (فالجواب) انه ورد لبيان الجواز والنهي للأدب والتزيه دون التحريم أو انهي عن الاكثار من ذلك واتخاذ هذه اللفظة عادة ولم ينه عن اطلاقها في نادر من الأحوال وهذا اختاره القاضي عياض . وقال ابن بطال لا يجوز أن يقال لأحد غير الله رب كما لا يجوز أن يقال له إله قال في فتح الباري والذي يخص بالله تعالى إطلاق الرب بلا إضافة أما مع الاضافة فيجوز إطلاقه كما في قوله تعالى حكاية عن يوسف عليه الصلاة والسلام اذكرني عند ربك وقوله أرجع إلى ربك وقول رسولنا عليه الصلاة والسلام في أشراف الساعة أتت نلد الأمة ربها . ثم قال وقبل هو مخصوص بغير النبي صلى الله عليه وسلم ولا يرد ما في القرآن (أطعم ربك) بفتح الهذنة أمر من الاطعام (وضِيَّ ربك) أمر من وضأه يوضئه قال الحافظ بن حجر هي أمثلة وإنما ذكرت دون غيرها لغلبة استعمالها في مخاطبات ويدخل في النهي أن يقول السيد ذلك عن نفسه فانه قد يقول لعبده اسق ربك فيضع الظاهر موضع الضمير على سبيل التعظيم لنفسه بل هذا أولى بالنهي من قول العبد ذلك أو قول الأجنبي ذلك عن السيد ويستدل بقول الله تعالى والصالحين من عبادكم وإمائكم ويقول رسول الله عليه الصلاة والسلام قوموا لسيديكم وما أشبهه كقوله العبد إذا نصيح سيده وأحسن عبادة ربه كان له أجره مرتين على أن النهي إنما هو للسيد دون غيره لأنه في مظنة الاستئالة على عبده وغيره إنما يقصد التعريف غالبا (ولا يقل أحدكم ربّي وليقل) بالجرم بلام الأمر (سيدي ومولاي) قال الحافظ بن حجر فيه جواز إطلاق العبد على مالكة سيدي .

وقال القرطبي وغيره وانما فرق بين الرب والسيد لأن الرب من أسماء الله تعالى اتفاقا واختلف في السيد ولم يرد في القرآن أنه من أسماء الله تعالى فان قلنا انه ليس من أسماء الله تعالى فالفرق واضح اذ لا التباس وإن قلنا انه من أسمائه تعالى فليس في الشهرة والاستعمال كلفظ الرب فيحصل الفرق بذلك أيضا . وقد روى أبو داود والنسائي وأحمد والبخاري في الأدب المفرد من حديث عبد الله ابن الشخير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السيد الله وقال الخطابي انما أطلقه لأن مرجع السيادة الى معنى الرياسة على من تحت يده والسياسة له وحسن التدبير لأمره ولذلك مسمى الزوج سيداً وأما المولى فكثير التصرف في الوجوه المختلفة من ولى وناصر وغير ذلك ولكن لا يقال السيد ولا المولى على الإطلاق من غير اضافة إلا في صفة الله تعالى اه وفي الحديث جواز اطلاق مولاي أيضاً وأما ما أخرجه مسلم والنسائي من طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة في هذا الحديث بنحوه وزاد ولا يقل أحدكم مولاي فان مولاكم الله ولكن ليقبل سيدي فقد بين مسلم الاختلاف في ذلك على الأعمش وإن منهم من ذكر هذه الزيادة . ومنهم من حذفها وقال عياض حذفها أصح وقال القرطبي المشهور حذفها قال وانما صرنا إلى الترجيح للتعارض مع تعذر الجمع وعدم العلم بالتاريخ اه ومقتضي ظاهر هذه الزيادة أن اطلاق السيد أسهل من اطلاق المولى وهو خلاف للتمارف فان المولى يطلق على أوجه متعددة منها الأسفل والأعلى والسيد لا يطلق إلا على الأعلى فكان اطلاق المولى أسهل وأقرب الى عدم الكراهة والله أعلم اه وعن مالك تخصيص الكراهة بالنداء فيسكره أن يقول ياسيدي ولا يكره في غير النداء قاله في فتح الباري وقال البيهقي وقد قبل لما لك هل كره أحد بالمدينة قوله لسيدة ياسيدي قال لا . واحتج بهذه الآية يعني قوله تعالى « وألينا سيديها لدى الباب » وقوله تعالى « وسيداً وحصوراً » قيل له يقولون السيد هو الله قال أين هو في كتاب الله تعالى وانما في القرآن رب اغفر لي ولوالدي قيل أنكر أن يدعو ياسيدي وقال ما في القرآن أحب الى ودعاء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فظاهر نقل ابن حجر والعيني معا ان الامام مالك انما كره النداء بياسيدي فقط دون قول الغائل فلان سيد أو السيد فلان مثلاً وقد قال بعض أهل اللغة انما سمي السيد لأنه يملك السواد الأعظم . وقد قال صلى الله عليه وسلم في الحسن ان ابني هذا سيد وقد قال صلى الله عليه وسلم للأَنْصَار قوموا الى سيديكم كما في الصحيحين يريد سعد ابن معاذ وقد أخرج البخاري في الأدب المفرد بإسناداه الى جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سيديكم يا بني سلمة قلنا الجد بن قيس على أنا نبخله قال وأى داء أدوا من الخبل بل سيديكم عمرو بن الجحوح وكان عمرو يعترض على أصنامهم في الجاهلية وكان يؤلم عن رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وسلم اذا تزوج وأخرجه الحاكم من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة بنحوه وقال بعض الأنصار في ذلك :

وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ عَبْدِي أُمِّي وَلِيَقُلْ فَتَايَ غُلَامِي (رَوَاهُ)
 الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ وَالْفُظْ لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب
 العتق في باب
 كراهة التطاول
 على الرقيق ،
 وقوله عبدي
 وأُمِّي .
 ومسلم في
 كتاب
 الألفاظ من
 الأدب وغيرها
 بأربع
 روايات بتسعة
 أسانيد

وقال رسول الله والقول قوله * لمن قال منّا من تسمون سيّدا
 فقالوا له جند بن قيس على التي * نبخله فيها وإن كان أسودا
 فسود عمرو بن الجوح لجوده * وحق لعمرو بالندى أن يسودا
 فلو كنت يا جند بن قيس على التي * على مثلها عمرو لسكنت المسودا
 والجد بفتح الجيم وتشديد الدال هو ابن قيس وهو من بني سلمة بكسر اللام بكى
 أباعد الله قال ابن عبد البر كان يرمى بالفاق ويقال إنه تاب وحسنت توبته وعاش
 إلى أن مات في خلافة عثمان وأما عمرو بن الجوح بفتح الجيم وضم الميم الحقيقه وآخره
 مهملة فكان من سادات بني سلمة كما قاله ابن إسحق وذكر له قصة في ضمنه وسبب
 إسلامه وقوله فيه :

تالله لو كنت إلها لم تكن * أنت وكلب وسط بئر في قرق
 وروى أحمد وعمر بن شبة في أخبار المدينة بإسناد حسن عن أبي قتادة أن عمرو
 ابن الجوح أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أرأيت إن قاتلت حتى أقتل في
 سبيل الله تراني أمشي برجلي هذه صحيحة في الجنة فقال نعم وكانت عرجاء زاد عمر
 فقتل يوم أحد رحمه الله تعالى هو وابن أخيه فرمى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم به
 فقال فاني أراك تمشي برجلك هذه صحيحة في الجنة وأمر عليه الصلاة والسلام بهما
 ومولاهما فجعلا في قبر واحد (تنبيه) ادعى الحافظ بن حجر أنه يحتاج إلى تأويل الحديث
 الوارد في النهي عن إطلاق السيد على المخلوق وهو في حديث مطرف بن عبد الله بن الشخير
 عن أبيه عند أبي داود والنسائي والبخاري في الأدب المفرد ورجاله ثقات وقد صححه
 غير واحد قال ويمكن الجمع بأن يحمل النهي عن ذلك على إطلاقه على غير المالك والإذن
 بإطلاقه على المالك قال وقد كان بعض أكابر العلماء يأخذ بهذا ويكره أن يخاطب أحدا
 بلفظه أو كتابته بالسيد ويتأكد هذا إذا كان المخاطب غير تقي فعند أبي داود والبخاري
 في الأدب من حديث بريدة مرفوعا لا تقولوا للمنافق سيّدا الحديث ونحوه عند الحاكم اه
 ولعل مراده ببعض أكابر العلماء الأخذ بهذا الشيخ أحمد بن تيمية وأشدّد ابن تيمية
 في كل ماخالف فيه عامة العلماء معلوم ونصوص الأحاديث السابقة المؤيدة بطواهر القرآن
 ترد كل ما زعمه في هذا المعنى (ولا يقل أحدكم عبدي أُمِّي وليقل فتائي غلامي) لأن حقيقة

١٣٠١ لَا^(١) يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ خَبِثَتْ نَفْسِي وَلَكِنْ لِيَقُلْ لَقِسْتُ
نَفْسِي (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ وَسَهْلِ بْنِ حُنَيْفٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الأدب في باب لا يقل خبثت نفسي من رواية عائشة باسناد ثم من رواية سهل بن حنيف الأصباري باسناد بعد اسناد رواية عائشة في هذا الباب . وأخرجه مسلم في كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها في باب كراعاة قول الانسان خبثت نفسي من رواية عائشة بثلاثة أسانيد ومن رواية سهل بن حنيف باسنادين وحيث اتفق لفظ الروایتين جعلتهما في متنازاد السلم حديثاً واحداً ولا يرد على ذلك كون رواية سهل

العبودية إنما تكون لله تعالى لأنه هو الذي يستحق أن يعبد ولأن فيها تعظيماً لا يليق بالخلق وقد بين صلى الله عليه وسلم العلة في ذلك فيما أخرجه مسلم والنسائي في عمل اليوم والليلة عن أبي هريرة لا يقولن أحدكم عبدي فإن كلكم عبيد الله وعند أبي داود والنسائي في عمل اليوم والليلة أيضاً من طريق محمد بن سيرين عن أبي هريرة فانكم المملوكون والرب الله فنهى عن التطاول في اللفظ كما نهى عن التطاول في الفعل . وقونه وليقل فتأى الخ أي لأن هذه الألفاظ ليست دالة على الملك كدلالة عبدي وأبقي فقد أرشد عليه الصلاة والسلام إلى ما يؤدي إلى اللعن مع السلامة من التعاضل مع أنها تطلق على الحر والمملوك لكن إضافته تدل على الاختصاص قال الله تعالى « وإذ قال موسى لفتهاه » وهذا النهي للتنزيه دون التحريم كما هدمت الإشارة إليه وقال النووي المراد بالنهي هو من استعمله على جهة التعاضل لامن أراد التعريف * وقول واللفظ له أي سلم وأما البخاري فلفظه * لا يقل أحدكم أطعم ربك وضئ ربك اسق ربك وليقل سيدي مولاي ولا يقل أحدكم عبدي أبقي وليقل فتأى وفتأى وغلبي (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدم ذكر محل ترجمته مطولة ومختصرة في آخر شرح الحديث الذي قبل هذا بمحدثين مع ذكر اللاحه عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يقولن) بنون التوكيد الشديدة عند البخاري في رواية عائشة وفي رواية سهل بن حنيف معا . وعند مسلم في رواية عائشة أيضاً أما في رواية سهل بن حنيف عند مسلم فبلفظ لا يقل الخ (أحدكم خبثت) بضم الواحدة بعد الحاء المعجمة المفتوحة وبعد الواحدة ثاء مثلية (نفسي ولكن) بتخفيف النون (ليقل) بالجزم بلام الأمر (لقت نفسي) بفتح اللام وكسر القاف وفتح السين بمعنى خبثت واللقس القيان وإعما نهى عليه الصلاة والسلام عن قول خبثت وأمر بقول لقت في مكانه لأنه صلى الله عليه وسلم كره لفظ الحب لبشاعته

ابن حنيف
عند مسلم
بلفظ لا يقل
الخ بصيغة
الجزم إذ لم
يختلف لفظ
روايته عند
مسلم مع لفظ
روايته عند
البخارى إلا
في لفظة لا
يقول فقط

١٣٠٢ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي
إِنْ شِئْتَ لِيَعِزَّزَ الْمَسْأَلَةُ فَإِنَّهُ لَا مُسْكِرَةَ لَهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)
وَالْفِعْلُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
واختار اللفظ السالم منها لأنه كان صلى الله عليه وسلم يعجبه الاسم الحسن ويتفاد به
ويكره الاسم القبيح وبغيره هكذا كانت سنته عليه وآله الصلاة والسلام . وهذا
يقدر في قول الأصوليين أنه يجوز في كل لفظين مترادفين أن يوضع أحدهما مكان
الآخر كما أشار إليه ابن عاصم في المرتقى بقوله :-

وشاع أن ينوب عن مرادف * مرادف كقسم وحالف

(١) أخرجه
البخارى في
كتساب
الدعوات في
باب ليعزم
المسألة فإنه
لا مكره له
وفي كتاب
التوحيد في
باب المشيئة
والإرادة ومسلم
في كتاب
الذكر

اللهم إلا إذ قيد ذلك بما إذا تساوى حسنا دون ما إذا لم يحصل بينهما تساوى
في الحسن * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في اليوم واليلة من
روايه عائشة . ومن رواية سهل بن حنيف وأخرجه أبو داود في الأدب من سننه
من رواية سهل بن حنيف (وأما راوي الحديث) فهما عائشة رضي الله تعالى عنها
وسهل بن حنيف رضي الله تعالى عنه (أما عائشة) رضي الله تعالى عنها فقد تقدمت
ترجمتها في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية . وتقدمت الاحالة
عليها مراراً (وأما سهل بن حنيف) رضي الله تعالى عنه فقد تقدمت ترجمته في حرف
الياء عند حديث * يا ابن الخطاب اني رسول الله ولن يضيعني الله أبداً * وبالله
مالي التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

والدعاء والتوبة
والاستغفار
في باب العزم
في الدعاء
ولا يقل ان
شئت باسناد
واحد وأخرج
نحوه قبله في
هذا الباب
بثلاثة أسانيد

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يقولن) بنون التوكيد الشديدة (أحذكم
اللهم) أي يا الله (اغفر لي ان شئت) هكذا معاقفا بالمشيئة (اللهم ارحمني ان شئت)
كذلك لأن هذا التعليق صورته صورة استفتاء عن المطلوب وعن المطلوب منه .
ولفظ إن شئت في الثاني ثابت باتفاق الروايات وفي الأول ساقط في بعض روايات
البخارى وزاد البخارى في رواية ممام عن أبي هريرة في كتاب التوحيد اللهم ارحمني
إن شئت (ليعزم المسألة) ولا يقل ان شئت مستثنياً فلو قال ذلك للتبرك لا للاستثناء
فلا يكره (فإنه لا مكره له) جل وعلا ومكره بكسر الراء اسم فاعل ومرجع ضمير
فانه لله تعالى لتقدم ذكره في قوله اللهم أو للشأن وهل النهي للتحريم أو للتنزيه

١٣٠٣ لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ تَجْلِسِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب
الاستئذان
في باب لا يقيم
الرجل الرجل
من مجلسه
وفي الباب
الذي بعده
وهو باب إذا
قيل لكم
تفسحوا في
المجلس فافسحوا
يفسح الله
لكم الآية
بلفظ نهى النبي
صلى الله عليه
وسلم أن
يقام الرجل
من مجلسه
ويجلس فيه
آخر الخ .
وفي كتاب
الجمعة في باب
لا يقيم الرجل
أخاه يوم
الجمعة ويقعد
مكانه بلفظ
نهى النبي صلى
الله عليه وسلم
أن يقيم الرجل
أخاه من
مقعدته ويجلس
فيه قلت لنافع
الجمعة قال
الجمعة وغيرها

خلاف وحله الامام النووي على التنزيه * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم
فلفظه * لا يقولون أحدكم اللهم اغفرلى إن شئت اللهم ارحمنى إن شئت ليعزم في
الدعاء فإن الله صانع ما شاء لا مكره له * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه
أبو داود في الصلاة من سننه والترمذى في الدعوات من سننه (وأما راوى الحديث)
فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة ومختصرة وتقدم
ذكر محلها والاحالة عليها مراراً في آخر شرح الحديث الذى قبل هذا بمحدث
واحد وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يقيم الرجل) فاعل لا يقيم فهو مرفوع
(الرجل) بالنصب مفعول لا يقيم (من مجلسه) بفتح الميم وكسر اللام (ثم يجلس)
هو (فيه) وقوله لا يقيم الخ خير معناه النهى . وقد روى هذا الحديث أيضاً هنا
وفي الجمعة بلفظ نهى النبي صلى الله عليه وسلم الخ كما بينته في كتابي العلم والنهى
قبل أنه للتحريم وقيل للتنزيه وأنه من باب الآداب ومحاسن الأخلاق وقد رواه
ابن وهب في مستنده بلفظ لا يقيم على صورة النهى ورواه ابن الحسن كذلك ووقع
في بعض روايات مسلم لا يقيمن أحدكم الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه بنون التوكيد
والأصل في النهى التحريم فلا يصرف عنه إلا بدليل والمراد بالمجلس المباح وفي رواية
ابن جرير عن نافع النى أخرجه البخارى في كتاب الجمعة زيادة قلت لنافع الجمعة
قال الجمعة وغيرها . ولفظ الحديث وإن كان عاماً لكنه مخصوص بالمجالس المباحة
كما أشرنا إليه قريباً أما على العموم كالمساجد ومجالس الحكماء والعلم وأما على
الخصوص كمن يدعو قوماً بأعيانهم إلى منزله لولية ونحوها . وأما المجالس التى
ليس للشخص فيها ملك ولا إذن له فيها فانه يقام ويجزى منها ثم هو فى المجالس
العامة ليس عاماً فى الناس بل هو خاص بغير المجانين ومن يحصل منه الأذى كما كل
الثوم النىء إذا دخل المسجد . والحكمة فى هذا النهى منع استنفاص حق السلم

المقتضى للضعفان ولأن الناس في المباح كلهم سواء فمن سبق إلى مباح استحقه ومن استحق شيئاً فأخذ منه بغير حق فهو غضب والنصب حرام قاله في بهجة النفوس اه .
وقد اختلف العلماء في تأويل نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أن يقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه رجل آخر فتأوله قوم على الندب وقالوا إنه من باب الأدب لأن المكان غير متملك لمن كان جالساً وتأوله قوم على الوجوب واحتجوا بما رواه مسلم في كتاب السلام من صحيحه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قام أحدكم من مجلسه ثم رجع إليه فهو أحق به * وهو عندى وعند المحققين محمول على من قام لحاجة وعليه فلا وجه للقولين للمقولين عن الفقهاء في استحقاق الراجع للموضع لأن هذا نص صريح منه صلى الله عليه وسلم على أنه أحق به من غيره ولم يقيد عليه الصلاة والسلام بمن قام لحاجة وبيته الرجوع للموضع فإذا دل حال الراجع على أنه إنما قام لحاجة وقصده الرجوع لمحل جلوسه فهذا الحديث صريح في أنه أحق به من غيره فلا ينبغي ذكر الخلاف فيه حيثئذ إلا إذا دلت قرينة أو حصلت شهادة معتبرة شرعاً على أنه قام بغير نية العود إليه فلا مانع حيثئذ من ذكر الخلاف في استحقاقه له وعدم استحقاقه وقد نظمت أبياتاً في هذه المسألة ينبغي ذكرها هنا وهى :

وقول بعض علمائنا الفرر * في ضمن أبيات له مثل الدرر
وفى الذى قام بقصد المرجع * قولات في استحقاقه للموضع
ليس لذكره الخلاف فيه * وجهه مؤيد لمقتضيه
لنص خبر الرسل أنه أحق * به فذكر غيره ليس بحق
ونصه صلى الله عليه وسلم * أخرجه مسلم أى رواه
فانظروا في صحيحه على التمام * في ضمن مبحث كتاب السلام

ومما يؤيد استحقاقه لمكانه إذا رجع أن المسجد بيت الله تعالى والناس فيه سواء فمن سبق إلى مكان منه فهو أحق به والقيام الخفيف لحاجة لا يزيل استحقاقه للمكان الذى سبق إليه أما إقامته منه وجلوس غيره فيه فممنوع لما فيه من الإيثار في الأعمال الأخروية ولا يفعله أو يرضى به إلا أهل التكبر الذين يريدون العلو في الأرض والفساد وما لهم في الآخرة من نصيب لقوله تعالى « تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً » وقال محمد بن مسلم معنى قوله عليه الصلاة والسلام فهو أحق به أنه أولى به إذا قام لحاجة فأما إذا قام تاركاً فليس أولى به من غيره وقبل احق به أن رجع عن قرب وفى صحيح مسلم بأسناده

وأخرجه مسلم
في كتاب
السلام في
باب تحريم
إقامة الإنسان
من موضعه
المباح الذى
سبق إليه
بخمسة روايات
بسبعة عشر
إسناداً كلها
من رواية
ابن عمر
وبرواية بعدها
عن جابر عن
رسول الله
صلى الله
عليه وسلم

١٣٠٤ لَا يَكِيدُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَحَدٌ إِلَّا انْمَاعَ كَمَا يَنْمَاعُ
الْمَلِخُ فِي الْمَاءِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ سَعْدِ بْنِ
أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
آخر كتاب
الحج في باب
إثم من كاد
أهل المدينة
ومسلم في
آخر كتاب
الحج في باب
من أراد
أهل المدينة
بسوء أذابه
الله بثلاث
روايات بثلاثة
أسانيد

إلى سالم بن عبد الله بن عمر وكان ابن عمر إذا قام له رجل من مجلسه لم يجلس فيه
وفي صحيح البخاري بإسناده إلى نافع عن ابن عمر ما قلناه وكان ابن عمر رضي الله
تعالى عنهما يكره أن يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه وأخرج أبو داود عن
ابن عمر جاء رجل إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقام له رجل عن مجلسه فنهاه
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم . وقال النووي قال أصحابنا هذا في حق من
جلس في موضع من المسجد أو غيره أصلا مثلًا ثم فارقه ليعود إليه كإرادة الوضوء
مثلًا لشغل يسير ثم يعود لا يبطل حقه في الاختصاص به وله أن يقيم من خلفه وقعد
فيه وعلى القاعدة أن يعطيه . واختلف هل يجب عليه على وجهين أحدهما الوجوب
وقيل يستحب وهو مذهب مالك قال أصحابنا وإنما يكون أحق به في تلك الصلاة
دوت غيرها قال ولا فرق بين أن يقوم منه ويترك له فيه سجادة ونحوها أم لا .
وقال عياض اختلف العلماء فيمن اعتاد بموضع من المسجد للتدريس والفتوى فحكي
عن مالك أنه أحق به إذا عرف به قال والذي عليه الجمهور أن هذا استحسان
وليس بحق واجب ولعله مراد مالك وكذا قالوا في مقاعد الباعة في الأبنية والطرق
التي هي غير متمسكة قالوا من اعتاد الجلوس في شيء منها فهو أحق به حتى يتم
غرضه قال وحكاها الماوردي عن مالك قطعًا للتنازع وقال القرطبي الذي عليه الجمهور
أنه ليس بواجب اه * وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فنفظه في أقرب
روايته لفظ البخاري * لا يقيم الرجل الرجل من مقعده ثم يجلس فيه وزاد ولكن
تفسحوا وتوسعوا * (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضي الله تعالى
عنهما وقد تقدمت ترجمته في حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ
وفي حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقًا الخ وتقدمت
الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يكيد) بفتح الباء التحية وكسب الكاف
لأن فعل كاد من باب باع أي لا يجده (أهل المدينة) للنورة بأنوار رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم (أحد) بالرفع فاعل لا يكيد أي لا يكرهم أو يدبر لهم
حرباً أو غير ذلك من أنواع الضرر (إلا انماع) بسكون النون بعد ألف الوصل
وأخره مهملة أي ذاب (كما) أي مثل ما (ينمع) بفتح الباء التحية ثم نون ساكنة
ثم نيم مفتوحة بعدها ألف ممدودة أي يذوب (الملخ في الماء) يقال ماع الشيء

١٣٠٥ لَا يَتَّبِسُ الْمُحْرِمُ الْقَمِيصَ وَلَا الْعِمَامَةَ وَلَا السَّرَاوِيلَ

يعسم وانماع يناع إذا ذاب والمعنى أنه لا يكيد أهل المدينة أحد ظالمهم إلا انماع أى إلا ذاب كما ينوب الملح في الماء . قال النووي يعنى أن من أراد المكربهم لا يعمله الله ولم يمكن له كما انقضى شأن من حاربها أيام بنى أمية مثل مسلم بن عقبة فإنه هلك في منصرفه عنها ثم هلك مرسله اليها يزيد بن معاوية على أثر ذلك وغيرهما ممن صنع صنيعهما . وقيل المراد من كادها اغتيالاً وعلى غفلة من أهلها لا يتم له أمر ويحتمل أن يكون المراد من أرادها في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسوء اضمحل أمره كما يضمحل الرصاص في النار اهـ وقوله كما يناع الملح في الماء وجه هذا التشبيه انه شبه أهل المدينة مع وفور علمهم وصفاء قرائحهم بالماء . واشبه من يريد الكيد بهم بالملح لأن نكابة كيدهم لما كانت راجعة اليهم شبهوا بالملح الذى يراد به افساد الماء فيذوب هو بنفسه . وقد قال العيني في ضبط قوله في الحديث الا انماع كما يناع الملح في الماء يجوز فيه ادغام النون في الميم وهذا وإن كان الأصل جوازها لكنه لم يرو لأنه لو ادغمت النون في الميم وهى معها في وسط الكلمة لذهب أصلها كما قيل في قنوان وصنوان والله تعالى أعلم * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما سلم فلفظه في احدى رواياته التى هى أقرب للفظ البخارى * من أراد أهل المدينة بسوء أذابه الله كما ينوب الملح في الماء * وقد روى النسائي من حديث السائب بن خالد رفعه * من أخاف أهل المدينة ظالمها لم أخافه الله وكانت عليه لعنة الله الحديث وروى ابن حبان نحوه من حديث جابر رضى الله تعالى عنه . وأخرج مسلم من رواية أبى هريرة حديثاً بمعنى حديث المتن وهو * من أراد أهل هذه البلدة بسوء يعنى المدينة أذابه الله كما ينوب الملح في الماء وأخرجه من رواية أبى هريرة أيضاً بلفظ * من أراد أهلها بسوء يريد المدينة أذابه الله كما ينوب الملح في الماء * (وأما راوى الحديث) فهو سعد بن أبى وقاص رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الياء عند حديث * يأسعد أرم فذاك أبى وأبى . وتقدمت الاحالة عليها قبل هذا وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يلبس) بفتح أوله وثالثه ويلبس بالرفع والجزم فالرفع على أن لا نافية والجزم على أنها نافية وفعل يلبس بفتح الموحدة مضارع لبس بكسرهما عكس ايست عليه الأمر فانه بالفتح في الماضى وبالكسر في المضارع وقد جاء بذلك لفظ الآية في قوله تعالى « وألبسنا عليهم ما يلبسون » (المحرم) بحج أو عمرة أو بهما (القميص ولا العمامة) بكسر العين وتجمع على عمام (ولا السراويل) قال الكرماني السراويل أعجمية عربت وجاء على لفظ الجمع وهو واحد

وَلَا الْبُرْنَسَ وَلَا ثَوْبًا مَسَّهُ زَعْفَرَانٌ وَلَا وَرْسٌ وَلَا الْخُفَيْنِ إِلَّا لِمَنْ
لَمْ يَجِدِ النَّعْلَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْهُمَا فَلْيَقْطَعْهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب اللباس في باب العمام وفي الباب الذي قبله وهو باب السراويل وفي الباب الذي قبل هذا أيضاً وهو باب البرانس وفي باب ليس القميص وأخرجه في آخر كتاب العالم في باب من أجاب السائل بأكثر مما سأله باسنادين وفي كتاب الصلاة في باب الصلاة في القميص والسراويل والبيان والفاء وفي كتاب الحج في باب ما لا يلبس المحرم من الثياب وفي باب ليس الخفين المحرم إذا لم يجد النعلين وفي باب ما يهني

تذكر وتوثق ولم يعرف الأصمعي فيها إلا التأنيث ويجمع على السراويلات وقد يقال هو جمع ومفرده سروالة قال الشاعر :-

عليه من الاثوم سروالة * فليس يرق لمستضعف

وهو غير منصرف على قول الأكثر وقد قال سيدييه سراويل واحدة وهي أعجمية فحربت فاشبهت في كلامهم ما لا ينصرف في معرفة ولا نكرة وأشار الى عدم صرفها ابن مالك في ألفيته بقوله :-

ولسراويل بهذا الجمع * شبه اقتضى عموم المنع

وهي مصروفة في النكرة وإن سميت بها رجلاً لم تصرفها وكذلك إن حقرتها اسم رجل لأنهمؤث على أكثر من ثلاثة أحرف ومن النحويين من لا يصرفه أيضاً في النكرة ويرى أنه جمع سروال أو سروالة وينشد قول الشاعر : عليه من الاثوم سروالة الخ ومحل منع لبسه إذا وجد إزار والا فلا منع (ولا البرنس) بضم الموحدة والتون وهو كل ثوب رأسه منه ملتزق به من دراعة أو جبة أو غير ذلك (ولا ثوباً مسه زعفران) بفتح الزاي والفاء وهو معروف (ولا ورس) بفتح الواو وسكون الراء آخره مهملة وهو نبت أصفر يوجد في اليمن يصبغ به وهو كما في القاموس نبات كالسمسم ليس إلا باليمن يزرع فيبقى عشرين سنة نافع للكلف طلاء والبهق شرباً ولبس الثوب المورس مقو على الباء (ولا الخفين) إلّا لمن لم يجد النعلين فإن لم يجدهما فليقطعهما أسفل من الكعبين (ولفظ أسفل ظرف مكان ولفظ من لا ابتداء الفاية أي فليقطعهما من جهة ماسفل من الكعبين * وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخاري * لا يلبس المحرم القميص ولا العمامة ولا البرنس ولا السراويل ولا ثوباً مسه ورس ولا زعفران ولا الخفين إلا أدت لا يجبد نعلين فليقطعهما حتى يكونا أسفل من الكعبين * وليس ذكر الزعفران والورس للتقييد بل لأنهما الغالب فيما يصنع للزينة والترفة فيلحق بهما ما في معناها

من الطيب
للمحرم والمحرمه
بزيادة ولا
تنتقب المرأة
الحرمه ولا
تلبس القفازين
وفي كتاب
اللباس في
باب النعال
السبئية وغيرها
بلفظ نهى
رسول الله
صلى الله عليه
وسلم أن
يلبس المحرم
الخ وأخرجه
مسلم في
أول كتاب
الحج في باب
ما يباح للمحرم
بحج أو عمرة
ومالايح الخ
بثلاث روايات
آخرها بلفظ
نهى رسول
الله صلى الله
عليه وسلم
أن يلبس
المحرم الخ
بجملة أسانيد

(تنبيهان). الأول. قد ورد من حديث أبي هريرة مرفوعاً عند أبي نعيم الأصبهاني أن أول من لبس السراويل إبراهيم الخليل صلى الله تعالى عليه وسلم قيل وكذا هو أول من يكسى يوم القيامة كما في الصحيحين عن ابن عباس وفيه استحباب لبس السراويل وفي حديث ابن مسعود عند الترمذي مرفوعاً كان على موسى عليه الصلاة والسلام يوم كلبه ربه جل كساء صوف وكفة صوف وجبة صوف وسراويل صوف وكانت نعلاه من جلد حار ميت والكفة الفلنسة الصغيرة وفي السنن الأربعة وصححه ابن حبان من حديث سويد بن قيس أنه صلى الله عليه وسلم اشترى من رجل سراويل وعن أبي يعلى والطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة دخلت يوما السوق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس إلى البزازين فاشتري سراويل بأربعة دراهم الحديث وفيه قتل يارسول إناك لتلبس السراويل قال أجل في السفر والحضر والليل والنهار فأتى أمرت بالستر وفيه يوسف بن زياد البصري وهو ضعيف اه من ارشاد الساري وعند أبي داود والترمذي عن ركانة رفعه فرق ما بيننا وبين المشركين المائم وعن ابن عمر كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اعتم سدل عمامته بين كتفيه رواه الترمذي وفي حديث الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما عند أبي داود أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر وعليه عمامة سوداء قد أرخى طرفها بين كتفيه وفي الترمذي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا اعتم سدل عمامته بين كتفيه وهل ترخي من الجانب الأيسر أو الأيمن قال الحافظ الزين العراقي المشروع من الأيسر ولم أر ما يدل على تعيين الأيمن إلا في حديث أبي امامة بسند فيه ضعف عند الطبراني في الكبير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يولي والياً حتى يعممه ويرخي لها من الجانب الأيمن نحو الأذن قال الحافظ وعلى تقدير ثبوته ففعله كان يرخيها من الجانب الأيمن ثم يردّها من الجانب الأيسر إلا أنه شعار الامامية اه من شرح القسطلاني المذكور وفي قوله إلا أنه شعار الامامية دليل على أن أهل السنة يكرهه عندهم ما فيه تشبه بالمبتدعة ولو شملته أدلة الندي سد الذريعة اتباعهم فيما هو شعار لهم خوفاً من أن يحجر ذلك لمعتقداتهم المخالفة لأهل السنة والجماعة ثم قال وهل المراد بالسدل سدل الطرف الأسفل حتى يكون عذبة أو الأعلى فيبرزها ويرسل منها شيئاً خلفه يحتمل الأمران ولم أر

التصريح بكون المرحى من العمامة عذبة إلا في حديث عبد الأعلى ابن عدى عند أبي نعيم في معرفة الصحابة أنه صلى الله عليه وسلم دعا على بن أبي طالب رضى الله عنه يوم غدیر خم فعممه وأرخى عذبة العمامة من خلفه ثم قال هكذا فاعتموا فان المائم سيما الاسلام وهى حاجز بين المسلمين والمشرکین والعذبة الطرف كعذبة السوط والاسان أى طرفهما فالطرف الأعلى يسمى عذبة من حيث اللغة وإن كان مخالفاً للاصطلاح العرفى الآن وفي بعض طرق حديث ابن عمر ما يقتضي أن الذى كان يرسله بين كتفيه من الطرف الأعلى أخرجه أبو الشيخ وغيره من حديث ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم كان يدير كور العمامة على رأسه ويفرزها من ورائه ويرخى لها ذؤابة بين كتفيه (التنبيه الثانى) قد اختلف أصحاب إمامنا مالك رحمه الله تعالى فيمن صلى في سراويل وهو قادر على الثياب فى المدونة لا يبعد فى الوقت ولا فى غيره وعن ابن القاسم مثله وعن أشهب عليه الاعادة فى الوقت وعنه أن صلاته تامة إن كان ضيقاً وأخرج أبو داود من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يعلى فى لحاف لا يتوشح به والآخر أت تصلى في سراويل وليس عليك رداء اه قال العيني وبظاهره أخذ بعض أصحابنا فقال تذكره الصلاة فى السراويل وحده والصحيح أنه إذا ستر العورة لا نسكركم الصلاة فيه اه وقال ابن بطال اللازم من الثياب فى الصلاة توب واحد ساتر للعورة وقول عمر رضى الله تعالى عنه إذا وسع الله فاقسموا كما فى صحيح البخارى فى باب الصلاة فى القميص والسراويل الخ يدل عليه وجمع الثياب فيها اختيار واستحسان * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى أبواب المناسك من سننه فى باب ما يلبس المحرم بثلاث روايات وأخرجه النسائى فى كتاب مناسك الحج من سننه فى باب النهى عن الثياب المصبوغة بالورس والزعفران فى الاحرام وفى باب النهى عن لبس القميص للمحرم وفى باب النهى عن لبس السراويل فى الاحرام وفى باب النهى عن أن تقتب المرأة المحرام وأخرجه الترمذى فى أبواب الحج من سننه فى باب ما جاء فيما لا يجوز للمحرم لبسه وقال حديث حسن صحيح والعمل عليه عند أهل العلم . وأخرجه ابن ماجه فى أبواب المناسك من سننه فى باب ما يلبس المحرم من الثياب مطوياً ومختصراً (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما . وقد تقدمت ترجمته مطولة فى حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ ومختصرة فى حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٣٠٦ لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحْرِ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ (رَوَاهُ)
 الْبُخَارِيُّ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ
 اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب الأدب
 في باب
 لا يلدغ المؤمن
 من جحر
 مرتين وسلم
 في كتاب
 الزهد في
 باب لا يلدغ
 المؤمن من
 جحر مرتين
 بروايتين
 بثلاثة أسانيد

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يلدغ المؤمن) بضم أوله وفتح ثالثة على
 صيغة المجهول و يلدغ بالذال المهملة والذين المعجمة . واللدغ هو ما يكون من ذوات
 السموم وأما اللدغ بالذال المعجمة والعين المهملة فأيكون من النار والمؤمن برفع نائب
 عن الفاعل (من جحر) بضم الجيم وسكون الحاء المهملة وهو كل شيء يغتفره
 الهوام والسباع لأنفسها فيكون للضب والبروع والحية وجمه جحرة كقنبه وفي
 القاموس الجحر بالضم كل شيء يغتفره الهوام والسباع لأنفسها كالبحران وجمه جحرة
 وأجحار اه قوله كالجحران أى بضم الجيم وسكون الحاء المهملة على وزن عثن وقوله
 جحرة بكسر ففتح كقنبه كما تقدم وأجحار كأصحاب . قال أبو منصور الثعالبي وغيره
 قد جعلوا الجحر للضب خاصة واستعمله لغيره كالتجوز قاله في تاج العروس (واحد)
 بالجر صفة الجحر (مرتين) وفعل يلدغ بالرفع على صيغة الخبر ومعناه الأمر أى ليسكن
 المؤمن حازما حذراً لا يؤتى من ناحية الغفلة فيخدع مرة بعد أخرى وقد يكون ذلك
 فى أمر الدين كما يكون فى أمر الدنيا وهو أولاها بالخذر قال الخطابي وقد روى
 بكسر الغين فى الوصل فيتحقق معنى النهى فيه أى يجعل لا نهاية قال ابن التين
 وكذلك قرأناه . وقال أبو عبيد معناه لا ينبغي للمؤمن إذا نكب من وجه أن
 يعود إليه وقيل المراد بالمؤمن فى هذا الحديث المؤمن السكال الذى قد وثقته معرفته
 على غوامض الأمور حتى صار يحذر مما سيقع وأما المؤمن للعقل فقد يلدغ مراراً
 وهذا الكلام مما لم يسبق إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أول ما قاله لأبي
 عزة الشاعر الجمعي حيث أسر يوم بدر فتسكا عائلة وقرأ فن عليه النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وأطلقه بشير فداء فظفر به بأحد فقال من على وذكر فقره وعياله
 أيضاً فقال النبي صلى الله عليه وسلم له لا تمسح عارضيك بمكة تقول سخرت بمحمد
 مرتين وأمر به فقتل وكان قتله بعد أن امتنع من دخول الاسلام وقد نقل النووي
 عن القاضي عياض هذه القصة وقال سبب هذا الحديث معروف وهو انه صلى الله
 عليه وسلم أسر أباعزة الشاعر يوم بدر فن عليه وعاهده أن لا يحرض عليه

ولا يهجو فأطلقه فلقى بقومه ثم رجع إلى التحريض عليه والهجاء ثم أسر يوم أحد فأسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المن فقال صلى الله عليه وسلم لا يلدغ المؤمن الحديث وهذا السبب يضيف الوجه الثاني بمعنى الرواية بكسر العين على التهي . وأجاب في شرح المشكاة بأنه يوجه بأن يكون صلى الله عليه وسلم لما رأى من نفسه الزكية الكريمة الميل إلى الحلم والعفو عنه جرد منها مؤمناً كاملاً حازماً ذا شهامة ونها عن ذلك يعني ليس من شيمة المؤمن الحازم الذي يفضى لله ويذب عن دين الله أن يندفع من مثل هذا الغادر المتمرد مرة بعد أخرى فأنته عن حديث الحلم وامن لشأنك في الانتقام منه والانتصار من عدو الله فان مقام الغضب لله بأبي الحلم والعفو وعن أوصافه صلى الله عليه وسلم انه كان لا ينتقم لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم لها . وقد ظهر من هذا أن الحلم مطلقاً غير محمود كما أن الحرد كذلك فقام التحمل مع المؤمنين مندوب إليه مع الأولياء والملازمة مع الأعداء قال تعالى في وصف الصحابة أشداء على الكفار رحماء بينهم فظهر من هذا أن القول بالتهدى أولى والمقام له أدعى وسلوك ما ذهب إليه أبو سليمان الخطابي رحمه الله أوضح وأهدى وأحق أن يتبع وأخرى . وقال الحافظ في فتح الباري بعد نقل ما أجاب به الطبري عازياً له ما نصه قال وعلى الوجه الأول وهو الرواية بالرفع فيكون اخباراً محضاً لا يفهم هذا الغرض المستفاد من هذه الرواية فتكون الرواية بصيغة التهدي أرجح والله أعلم قال ويؤيده حديث احتسروا من الناس بسوء الظن أخرجه الطبراني في الأوسط من طريق أنس وهو من رواية بنية بالعمنة عن معاوية بن عمار وهو ضعيف فله علات . وصح من قول مطرف التاهي الكبير أخرجه مسنداه وقول صاحب الجواب السابق كما أن الحرد كذلك أي الغضب فهو بتحريك الراء بعد فتح الحاء المهملة يقال حرد حرداً مثل غضب غضباً وزناً ومعنى وقد يسكن المصدر قال ابن الاعرابي والسكون أكثر اه فهو على هذا من باب فهم وعلى أنه يحرك فهو من باب طرب أما قوله تعالى « وغدو على حرد قادرين » فعناه على قصد وقيل على منع وهو بهذا المعنى من باب ضرب كما في المختار وغيره * قال ابن بطال . وفيه أدب شريف أدب به النبي صلى الله عليه وسلم أمته ونبيهم كيف يحذرون مما يخافون سوء عاقبته وفي معناه حديث المؤمن كيس حذر أخرجه صاحب مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف قال وهذا الكلام مما لم يسبق إليه النبي صلى الله عليه وسلم . وأول ما قاله لأبي عزة الجمحي وكان شاعراً فأسر بيد الخ ماسبق * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأدب من سننه وابن ماجه في الفتن من سننه وقال السخاوي في كتاب الأحاديث المشتهرة وأخرجه الشيخان وأبو داود وابن ماجه والمسكوى كلهم من حديث عقيل عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة به مرفوعاً . لكن ليس عند ابن ماجه والمسكوى واحد وهو عند مسلم أيضاً من

١٣٠٧ لَا^(١) يَمْشِي أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ لِيُخَفِّهَهَا جَمِيعًا
 أَوْ لِيُنْعِلَهُمَا جَمِيعًا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٢) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي
 هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

طريق ابن أخي ابن شهاب الزهري عن عمه به مثله وتابعهما سعيد بن عبد العزيز
 ان هشام بن عبد الملك قضى عن الزهري سبعة آلاف دينار فقال هشام لازهري
 لا نعد مثلها فقال الزهري يأمر المؤمنين حدثني سعيد وذكره بلفظ لا يلبس المؤمن
 من حجر مرتين وكذا تابعهم يونس عن الزهري وهو الصواب ويل هذا المعنى
 الاشارة بقول يعقوب في قصة ابنه عبيد الصلوة والسلام المذكور في القرآن في قوله
 تعالى « هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل » (وأما راوى الحديث)
 فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة
 بلفظ من عند حديث * من يبسط رداءه الخ ومختصرة في حرف الماء عند حديث *
 هل تضارون في رؤبة القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى
 التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يمشى أحدكم في نعل واحد) أى لمشقة
 المشي حينئذ وخوف العثار مع سماجته في الشكل وقبح منظره في العيون لأنه يخيل
 للناس أن إحدى رجليه أقصر من الأخرى وقوله لا يمشى بالرفع على أن لا نافية فهو
 خبر بمعنى الهى . أما رواية مسلم الآتى لفظها فهى بصيغة النهى لا يمش أحدكم الخ
 (ليخفها) بالهاء المهملة مع ضم التحتية قبلها لأنه من الاجفاء أى ليجردهما
 (جيماً أو لينعلهما جيماً) بضم التحتية من أنعل رجله إذا ألبسها نعلين هذا ضبطه
 النووى ورده الزين الحافظ العراقى في شرح سنن الترمذى بأن أهل اللغة قالوا نعل
 بالثلاثى بفتح العين وحكى كسرهما وأجيب بأن أهل اللغة قالوا أيضاً أنعل رجله أى
 ألبسها نعلين ويقاس بما ذكر كل لباس شفع كالحقن واخراج إحدى اليدين من
 السكم والتردى على أحد المنسكين دون الآخر . قاله الخطابى وقال في العمدة يجوز
 ذلك في المشى الخفيف لعذر وهو أن يمشى فى إحداها متشاعلاً باصلاح الأخرى
 وإن الاختيار أن يقف إلى الفراغ منها . وفى إحدى روايات مسلم من حديث
 أبى هريرة * وأنى أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا انقطع

(١) أخرجه
 البخارى فى
 كتاب اللباس
 فى باب
 لا يمشى فى
 نعل واحد .

ومسلم فى
 كتاب اللباس
 والزينة فى
 باب إذا
 اتعل فليبدأ
 باليمين الخ
 بأربع روايات
 بخمسة أسانيد

(١) أخرجه البخارى فى كتاب المظالم والنصب فى باب لا يمنع جار جاره أن يغرز خشبة فى جداره ومسلم فى باب لا يمنع جار جاره أن يغرز خشبة فى جداره ومسلم فى آخر كتاب البيوع فى باب غرز الخشب فى جدار الجار بروايتين أخرجهما بأربعة أسانيد وأولاهما بسند واحد

١٣٠٨ لا (١) يَمْنَعُ جَارَ جَارِهِ أَنْ يَغْرِزَ خَشْبَةً فِي جِدَارِهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

سمع أحدكم فلا يمشى فى الأخرى حتى يصلحها . وروى ابن أبى شيبة من حديث أبى هريرة أيضاً * أن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال إذا انقطع شمع أحدكم فلا يمشى فى الأخرى حتى يصلحها . وقد روى أن النبى فى هذا نهى تنزيه فقط وروى ابن أبى شيبة باسناده إلى نافع أن ابن عمر كان لا يرى بأساً أن يمشى فى نعل واحدة إذا انقطع شمع ما بينه وبين أن يصلح * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى * لا يمشى أحدكم فى نعل واحدة لئلا يمشى جاعلاً أو ليخلفهما جميعاً * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى اللباس من سننه وكذا أخرجه الترمذى فى اللباس من سننه باسنادين (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدم ذكر محل ترجمته مطولة ومختصرة مع ذكر الاحالة عليها مراراً فى آخر شرح الحديث الذى قبل حديثنا هذا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يمنع) هو بالجزم على أن لانهيه وبالرفع على أن لانافيه وعليها فهو خبر بمعنى النبى والامام أحمد لا يمنعن بزيادة نون التوكيد قال الحافظ فى الفتح وهى تؤيد رواية الجزم (جار) بالرفع فاعل لا يمنع (جاره) بالنصب مفعوله أى جاره الملاصق له (أن يغرز) بكسر الراء لأن غرز من باب ضرب أى أن يثبت وكلمة أن بفتح همزة مصدرية (خشبة) بالثنون أى لا يمنعه غرز أى اثبات خشبة (فى جداره) وقد قال المزنى فيما ذكره البيهقى فى المعرفة بسنده حدثنا الشافعى قال أخبرنا مالك فذكره وقال خشبه بصيغة الجمع بغير ثنون وقال يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب عن مالك خشبة بالثنون * ولفظ مسلم لا يمنع أحدكم جاره أن يغرز الخ فلم يختلف لفظه مع لفظ البخارى فى غير هذه اللفظة فلفظ البخارى لا يمنع جار جاره الخ ماسقنا به المتن ولفظ مسلم لا يمنع أحدكم جاره الخ فلفظه ما اختلف فيه لفظه ما لم انه فى المتن على أن اللفظ للبخارى كما هو الغالب فى صنيعى . وفى الصحيحين بعد هذا الحديث الذى هو

١٣٠٩ لَا يُمْنَعُ فَضْلُ الْمَاءِ لِيُمْنَعَ بِهِ الْكَلَالُ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) (١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب الشرب
 وفي بعض
 النسخ يسمى
 كتاب المساقاة
 في باب من
 قال إن
 صاحب الماء
 أحق بالماء
 حتى يروى
 بروايتين
 أو لاهما يفظ
 المتن وثانيهما
 بلفظ لا تمنعوا
 فضل الماء
 لتمنعوا به
 فضل الكلال
 وفي كتاب
 الحبل في
 باب ما يكره
 من الاحتيال
 في البيع الخ
 ومسلم في
 كتاب البيوع
 في باب
 تحريم بيع
 الماء الذي
 يكون بالفلاة
 ويحتاج إليه
 لرعى الكلال
 الخ ثلاث
 روايات بخمسة
 أسانيد

حدث المتن ثم يقول أبو هريرة مالى أراكم عنها معرضين والله لألزمين بها بين
 أكتافكم * وقوله لألزمين بها أى بهذه المقالة أو هذه السنة حيث أعرضتم عنها
 واستدل بهذا الحديث كما قاله الحافظ بن حجر فى فتح البارى على أن الجدار إذا
 كان لواحد وله جار فأراد أن يضع جذعه عليه جاز سواء أذن المالك أم لا فإن
 امتنع أجبر وبه قال أحمد وإسحاق وغيرهما من أهل الحديث وابن حبيب من
 المالكية والشافعي فى القديم وعنه فى الجديد قولان أشهرهما اشتراط إذن المالك فإن
 امتنع لم يجبر وهو قول الحنفية وحملوا الأمر فى الحديث على التدبى والنهى على التنزيه
 جمعا بينه وبين الأحاديث الدالة على تحريم مال المسلم إلا برضاه اه ثم قال وجزم
 الترمذى وابن عبد البر عن الشافعي بالقول القديم وهو نصه فى البيهقي قال البيهقي لم نجد
 فى السنن الصحيحة ما يعارض هذا الحكم إلا عمومات لا يستنكر أن تخصها وقد حمله
 الراوى على ظاهره وهو أعلم بالمراد بما حدث به يشير إلى قول أبو هريرة مالى أراكم
 عنها معرضين اه وقد حمل الشافعي فى مذهبه الجديد النهى فى هذا الحديث على التنزيه
 فليس لصاحب الخشبة أن يغرزها فى جدار جاره إلا برضاه فلا يجبر مالك الجدار إن امتنع
 من وضعها وبه قال المالكية والحنفية جمعا بين هذا الحديث وحديث خطبة حجة الوداع
 المروى عند الحاكم باسناد على شرط الشيخين فى معظه ولفظه . لا يحل لأمرى من
 مال أخيه إلا ما أعطاء عن طيب نفس . ومحل وجوب عدم منه عندهم قال به ان يحتاج
 إليه الجار وأن لا يضع عليه ما يضر به المالك وأن لا يقدم على حاجة المالك ولا فرق بين
 أن يحتاج فى وضع الجذع إلى ثقب الجدار أو لا لأن رأس الجذع يسد المتفتح ويقوى
 الجدار * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى القضاء من سننه باسنادين
 والترمذى فى الأحكام من سننه وابن ماجه فى باب الرجل يضع خشبة على جدار جاره فى
 أبواب الأحكام من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد
 تقدم فى آخر شرح الحديث الذى قبله ذكر محل ذكر ترجمته مطولة ومختصرة مع ذكر
 الاحالة عليها مراراً . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يمنع) بضم أوله مبنياً للمفعول (فضل
 الماء) أى الزائد على حاجة مالك الماء (ليمنع) مبنى للمفعول أيضاً (به الكلال)

بفتح السكاف وبالرفع نائب عن المفاعل والسكلا العشب رطباً كان أو يابساً واللام فى لينع لام
العاقبة كما فى قوله تعالى « فالنقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً » وقوله لا يمنع بالرفع
على التثنية الذى هو بمعنى النهى وروى لا يمنع بالجزم على النهى ومعنى الحديث ان من حفر بئراً
بفلاة وكان حول ذلك البئر كلاً ترعاه الماشية وحافر البئر قد تملكه باحيائه ولم يكن لأرباب الماشية
مقام هناك إذا منعوا ماء البئر فهى صاحب البئر أن يمنعهم فضل مائه لئلا يكون مائماً للسكلا والسكلا
لا يمنع لما فى منعه من الاضرار بالناس ويلتحق به الرعاة إذا احتاجوا الى الشرب لأنهم اذا منعوا من
الشرب امتنعوا من الرعى هناك ويحتمل أن يقال يمكنهم حمل الماء لأنفسهم لقلة ما يحتاجون اليه من خلاف
البهائم والصحيح الأول ويلتحق بذلك الزرع عند مالك قاله فى فتح البارى وجعل فقهاؤنا المالكية حكم
هذا الحديث فى البئر المحفورة فى الموات وقالوا فى المحفورة فى الملك لا يجب عليه بذل فضلها وقالوا فى
المحفورة فى الموات لانباع وصاحبها وورثته أحق بكفائتهم وهذا النهى للتحريم عند مالك والشافعى
والأوزاعي والليث وقال غيرهم هو من باب المعروف . والصحيح عند الشافعية وبه قال الحنفية
الاختصاص بالماشية . قال القسطلانى . وفرق الشافعى فيما حكاه المزنى عنه بين المواشى والزرور
لأن الماشية ذات أرواح يخشى من عطشها موتها بخلاف الزرع وهذا محمول عند أكثر الفقهاء
من أصحابنا وغيرهم على ماء البئر المحفورة فى الملك أو فى الموات بقصد التملك أو الارتفاق خاصة
فالأولى وهى التى فى ملكه أو فى موات بقصد التملك يملك مأواها على الصحيح عند أصحابنا
ونص عليه الشافعى فى القديم والثانية وهى المحفورة فى موات بقصد الارتفاق لا يملك الحافر ماءها
نعم هو أولى به إلى أن يترحل فإذا ارتحل صار كغيره ولو عاد بعد ذلك وفى كلا الحالين يجب
عليه بذل ما يفضل عن حاجته والمراد بحاجته نفسه وعياله وماشيته وزرعه لئلا يملك الحافر ماءها
وفى الزرع احتمال على بعد أما البئر المحفورة للمارة فأواها مشترك بينهم والحافر كأحدكم ويجوز
الاستقاء منها للشرب وسقى الزرع فان ضاق عنهما فالمرتب أولى وكذا المحفورة بلا قصد على
أصح الوجهين عند أصحابنا وأما المحرز فى إناؤه فلا يجب بذل فضله على الصحيح لغير المضطر
ويملك بالاحراز هنا كلام الشافعية وكلام الحنفية والحنابلة فى ذلك متقارب فى الأصل والمدرک
وإن اختلفت تفاصيلهم اهـ (تنبيه) فى قوله فى الحديث لا يمنع فضل الماء النخ جواز بيع الماء لأن
المنهى عنه منع الفضل لا منع الأصل وهل يجب عليه بذل الفاضل عن حاجته لزرع غيره الصحيح
عند الشافعية وبه قال الحنفية لا يجب وقال المالكية يجب عليه إذا خشى عليه الهلاك ولم يضر ذلك

١٣١٠ لَا يَمْنَعَنَّ أَحَدَكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ مِنْ سَحْوَرِهِ

بصاحب الماء قال أبو عبد الله الأبى والحديث حجة لنا في القول بسد الذرائع لأنه إنما نهى عن منع فضل الماء لما يؤدي إليه من منع الكلاء انتهى على أنه قد ورد أيضاً التصريح في بعض طرق هذا الحديث بالنهي عن منع الكلاء صححه ابن حبان من رواية أبي سعيد مولى بني غفار عن أبي هريرة ولفظه لا تمنعوا فضل الماء ولا تمنعوا الكلاء فينزله المال ويجوع البغال وهو محمول على غير المملوك وهو الكلاء النابت في الموات فنهى مجرد ظلم إذ الناس فيه سواء أما الكلاء النابت في أرضه المملوكة نه بالاحياء فذهب الشافعية جواز بيعه وفيه خلاف عند المالكية صحح ابن العربي منه الجواز وفي هذا الحديث أيضاً أن محل النهي عن منع فضل الماء ما إذا لم يجد للأمر بالبذل له ماء غيره لا إن وجد ماء غيره . وقد روى ابن ماجه من طريق سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة مرفوعاً ثلاثة لا يمنعن الماء والكلاء والنار وإسناده صحيح كما قاله الحافظ في تبيين الباری قال الخطابي في معناه المراد الكلاء ينبت في موات الأرض والماء الذي يجري في المواضع التي لا تختم بأحد قبل والمراد بالنار الحجارة التي توري النار . وقال غيره المراد النار حقيقة والمعنى لا يمنعون من يستصحب منها مصباحاً أو يدنو منها ما يشعله منها ونحو ذلك . وأخرج أحمد في مسنده بإسناده إلى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من منع فضل مائه أو فضل كلاءه منعه الله عز وجل فضله . وأخرج أبو يعلى في مسنده من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من منع فضل ماء منعه الله فضله يوم القيامة . وروى ابن مردويه في تفسيره من رواية مكحول عن وثالة ابن الأسقع قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم . لا تمنعوا عباد الله فضل الماء ولا كلاً ولا ناراً فإن الله جعلها متاعاً للمقوين . وقوة للمستضعفين * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذي في كتاب البيوع من سننهما وكذا أخرجه ابن ماجه في سننه في آخر متعلقات البيوع في باب النهي عن منع فضل الماء الخ والنسائي في إحياء الموات من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضي الله تعالى عنه وقد تقدم في آخر شرح الحديث الذي قبل هذا ذكر الإحالة على محل ترجمته مطولة ومختصرة مع ذكر الإحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يمنعن) بثون التوكيد الشديدة (أحكم) بالنصب على المفعولية وفاعل لا يمنعن هو لفظ (أذان بلال) رضي الله تعالى عنه (من) أكل أو شرب (سحوره)

فَإِنَّهُ يُؤْذَنُ أَوْ قَالَ يُنَادِي بِلَيْلٍ لِيَرْجِعَ قَائِمَكُمْ وَيُنَبِّئُ نَائِمَكُمْ
وَلَيْسَ الْفَجْرُ أَنْ يَقُولَ هَكَذَا حَتَّى يَقُولَ هَكَذَا (رَوَاهُ)
الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
باب ما جاء
في إجازة خبر
الواحد الخ
وفي كتاب
الأذان في
باب الأذان
قبل الفجر
وفي كتاب
الطلاق في
باب الإشارة في
الطلاق والأموار
ومسلم .
في كتاب
الصيام في
باب بيان
أن الدخول
في الصوم
يحصل بطول
الفجر وإن له
الأكل وغيره
حتى يطلع
الفجر الخ
بأربع
روايات بأربعة
أسانيد .

بفتح السين وهو كل ما يتسحر به أما ضم السين فهو الفعل فهما كالوضوء بالضم
والوضوء بالفتح (فانه يؤذن أو قال) شك الراوى هل قال يؤذن أو قال
(ينادى) أى يؤذن لأت النداء هو الأذان (بليل) أى فيه فالباء ظرفية
(ليرجع) بفتح المثناة التحتية وسكون الراء وكسر الجيم الخفيفة من الرجوع
أى الرد لامن الرجوع فهو متعد إلى مفعول واحد كقوله تعالى « فان رجعت
الله الآية » (قائمكم) بالنصب مفعول لقوله ليرجع والفاعل ضمير الأذان أى ليرد
الأذان قائمكم أى متهميكم فالمراد بالقائم المتهجد أى ليرده أذان بلال ليأتم لحظة
ليصبح نشيطاً أو يتسحر إن أراد الصيام (وينبه) أى وليوقظ أذانه (نائمكم)
بالنصب مفعول لقوله وينبه أى ليتأهب للصلاة بالفسل ونحوه وبه قال أبو حنيفة
ومحمد قال ولا بد من أذان آخر للصلاة لأن الأول ليس لها بل لما ذكر واحتج بعضهم
لذلك أيضاً بأن أذان بلال كان نداء كما أشير له في الحديث بقوله ينادى لا أذاناً . قال
القسطلاني . وأجيب بأن الخصم أت يقول هو أذان قبل الصبح أفره الشارع وأما
كونه للصلاة أو لغرض آخر فذلك بحث آخر وأما رواية ينادى فمعارضة برواية يؤذن
والترجيح معنا لأن كل أذان نداء ولا عكس فالأمل برواية يؤذن عمل بالروايتين
وجمع بين الدليلين وهو أولى من العكس إذ ليس كذلك لا يقال أن النداء قبل
الفجر لم يكن بألفاظ الأذان وإنما كان تذكيراً أو تحميراً كما يقع للناس اليوم لأننا
نقول أن هذا محدث قطعاً وقد تظاهرت الطرق على التعبير بلفظ الأذان فعمله على
معناه الشرعى مقدم له (وليس الفجر أن يقول) أى يظهر فيه إطلاق القول على
الفعل (هكذا) مستظيلاً غير متفهم وهو الفجر الكاذب وجمع يحيى بن سعيد القطان
الراوى لهذا الحديث في إسناده البخارى كفيه مشيراً بذلك للفجر الكاذب ثم قال عليه
الصلاة والسلام (حتى يقول) أى يظهر فيه أيضاً إطلاق القول على الفعل . كسابقه
(هكذا) ومد يحيى القطان المذكور أصعبه السابطين أى حتى يصير الفجر مستظرباً

١٣١١ لَا (١) يَمُوتُ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ فَتَمَسَّهُ
النَّارُ إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَسَمِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

منتشراً في الأفق ممدوداً من الطرفين البين والتمال وهو الفجر الصادق * وقول
واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخاري * لا ينمن
أحداً منكم أذان بلال أو قال نداء بلال من سحوره فانه يؤذن أو قال ينادي بليل
ليرجع قائمكم ويوقظ نائمكم وقال ليس أن يقول هكذا وهكذا وصوب يده ورفعها
حتى يقول هكذا وفرج بين إصبعيه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه
أبو داود في الصوم من سننه بإسنادين والنسائي في الصوم وفي الصلاة من سننه
وابن ماجه في الصلاة من سننه (وأما راوي الحديث) فهو عبد الله بن مسعود
الهلذلي رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف الواو عند حديث *
والنبي نفس محمديه إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة الخ وتقدمت الاحالة
عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يموت لأحد من المسلمين) رجلا
كان أو امرأة (ثلاثة من الولد) وفي حديث أنس زيادة لم يبلغوا الحنث (فتَمَسَّهُ
النار) بفتح الميم لأنه من باب تعب (إلا تحلة القسم) بفتح التاء الفوقية وكسر الحاء
المهملة وتشديد اللام المفتوحة أي تحليل القسم بفتح الفاف والسين المهملة قال في
السكواكب والمراد بالقسم ما هو مقدر في قوله تعالى « وإن منكم إلا وادها »
أي والله ما منكم إلا وادها والمستثنى منه تمسه لأنه في حكم البذل من لا يموت
فكأنه قال لا تمس النار من مات له ثلاثة من الولد إلا بقدر ورودها * ولفظ البخاري
تمسه دون فاء وأما تمسه الذي ذكرته في المتن فهو لفظ مسلم ولم يختلفا في غير ذلك
ومعنى تحلة القسم ما تحل به اليمين أي ما يكفرها تقول فعلته تحلة القسم أي لم أفعله
إلا بقدر ما حلت به يعني ولم أبالغ وقال الطيبي هو مثل في الغليل المفرط في القلة
والمراد به هنا تقليل الورود أو اللس أو ثلة زمانه . وموت الأولاد الثلاثة إن لم يكن
يعقبه من النار إلا تحلة القسم يحتم دخول الآباء الجنة إذ ليس بين النار والجنة منزلة
أخرى في الآخرة والنار يمر بها المؤمن يوم القيامة وهي خادمة أعادنا الله تعالى منها

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الايمان
والنذور في
باب قول
الله تعالى
وأقسموا بالله
جهد أيمانهم
وفي كتاب
الجنائز في
باب فضل
من مات له
ولد فاحتسب
ومسلم في
كتاب البر
والصلة
والآداب في
باب فضل
من يموت له
ولد ويحتسبه
بروايتهين
بسته أسانيد
وبرواية ثالثة
بلفظ لا يموت
لأحداً كن
ثلاثة من الولد
فتحسبه إلا
دخلت الجنة الخ

١٣١٢ لَا (١) يَدْبَعِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ . يَعْنِي الْحَرِيرَ (رَوَاهُ)
الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الصلاة
في باب من
صلى في
فروج حرير
ثم نزع
وفي كتاب
اللباس في
باب القباء
وفروج حرير
النخ ومسلم
في كتاب
اللباس والزينة
في آخر
باب تحريم
استعمال إناء
الذهب والفضة
على الرجال
والنساء وخاتم
الذهب والحرير
على الرجل النخ
بإسنادين

وتنهار بغير المؤمن والعايا بالله وروى النسائي والحاكم من حديث جابر مرفوعا الورود
الدخول لا يبقى بر ولا فاجر إلا دخلها فتكون على المؤمن برداً وسلاماً . وقيل
ورودها الجواز على الصراط فانه ممدود عليها رواه الطبراني وغيره من رواية أبي
هريرة ومن طريق كعب الأحبار وزاد يستوون كلهم على منها ثم ينادى مناد أسكني
أصحابك ودعى أصحابي فيخرج المؤمنون ندية أبدانهم أما ما يتعلق بهذا الحديث من
مباحث فضل موت الأولاد وما في ذلك من الأجور فقد تقدم عند حديث * من ابتلى
من البنات بشيء فأحسن إليهن كن له سترا من النار في الأحاديث المصدرة عن . وعند
حديث * ما منكن امرأة تقدم بين يديها من ولدها ثلاثة إلا كان لها حجابا من
النار النخ في الأحاديث المصدرة عما فاكثفت بذلك عن التطويل به هنا وفي رسالة
الجلال السيوطي المسماة برد الأكباد كثير من الأحاديث المرغبة في موت الأولاد
المسلية لمن أصيب بذلك من المؤمنين مثلنا ففسأله تعالى أن يجعل ذلك حجابا بيننا وبين
النار أعاذنا الله منها وقد سرد البدر العيني في باب فضل من مات له ولد فاختسب
من كتاب الجائز في صحيح البخاري كثيراً من الأحاديث في هذا المعنى فليطالع من
شاء الزيادة في هذا المبحث * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في
التفسير من سننه وابن ماجه في الجائز من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة
رضي الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند
حديث * من يسطر رداء النخ ومختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل تضارون
في ربة القمر النخ . وقد تقدمت الاحالة عليها صراحة . وبالله تعالى التوفيق . وهو
المهادي إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا ينفقي) أي يحرم استعمال (هذا) أي
الحرير كما صرح ببيان المشار له فيما يأتي قريباً (للمتقين) أي عن الكفر وهم المؤمنون
أوعن المعاصي وهم الصالحون الذين وقوا أنفسهم وأهليهم الخلود في نار وقودها الناس
والحجارة الى آخر ما وصفه الله تعالى به في القرآن . وهذا مقام العموم والناس فيه
على درجات ومقام الخصوص مقام الاحسان ثم بينت المشار اليه بهذا في الحديث بقولي
(يعني) أي يقصد عليه الصلاة والسلام (الحرير) ولا يدخل في هذا الجمع المذكور

النساء لأنه حلال لمن . فإن قيل . يدخل فيه النساء المتقيات تقليباً مع أن الحرير حلال لمن . قلنا . هذه مسألة تختلف فيها والأصح أن جمع المذكر السالم لا يدخل فيه النساء وإن سلمنا قول من قال بدخولهن فيه . أجيّب . بأنهم خرجن بدليل آخر فقد قال عليه الصلاة والسلام حرم لباس الحرير والذهب على ذكور أمّتي وأحلّ لأنهم أخرجه الترمذى وقال حسن صحيح إلى غير ذلك من الأدلة الصريحة في إباحتهما لمن وأما الصبيان فلا يحرم عليهم لأنهم غير مكلفين ولا يوصفون بالقوى وصحيح النووي في نكته عدم تحرّجه على الصبيان وصحيح الرافعى تحرّجه عليهم بعد بلوغ سبع سنين لثلاث يتنادونه قال القسطلانى وفي المجموع ولو ضبط بالتمييز على هذا كان حسناً وصحيح ابن الصلاح تحرّجه مطلقاً لظاهر خبر هذان حرام على ذكور أمّتي وقوله لظاهر خبر هذان حرام الخ نحوه ما أخرجه الطحاوى وابن ماجه من رواية على بن أبى طالب كرم الله وجهه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أخذ حريراً فجعله في يمينه وأخذ ذهباً فجعله في شماله ثم قال إن هذين حرام على ذكور أمّتي قال في المجموع ومحل الخلاف في غير يوم العيد أما فيه فيحلّ تزيينهم به وبالذهب والفضة قطعاً لأنه يوم زينة وليس على الصبي تعبد وتعمير بالطفل أو الصبي يخرج المجنون وتعليمهم بدخله وفاقاً كما صرح به الغزالي اهـ وقال فقهاؤنا معشر المالكية تحرم تحلية الصغير الذكر كالأكبر بالنقد والحرير وقال الشيخ عبد الباقي الزرقانى تحمل تحلية الصغير بالفضة وتكره تحليته بالذهب والحرير وقد نظم هذا بعض فقهاءنا بقوله :

حرم على الصغير كالأكبر * تحلية بالنقد والحرير
وللصغير قال عبد الباقي * بحل فضة وكره الباقي

قال ابن العربى اختلف العلماء في لباس الحرير على عشرة أقوال . الأول محرم بكل حال . والثاني محرم إلا في الحرب . والثالث محرم إلا في السفر . والرابع محرم إلا في المرض . والخامس محرم إلا في الغزو . والسادس محرم إلا في العلم . والسابع يحرم على الرجال والنساء . والثامن يحرم لبسه من فوق دون لبسه من أسفل وهو الفرش قاله أبو حنيفة وابن الماجشون . والتاسع مباح بكل حال . والعاشر يحرم وإن خلط مع غيره كالخز اهـ . أما جواز الصلاة في ثياب الحرير بعد تحرّجه ففيه اختلاف العلماء أيضاً فقال الحنفية تصح صلواته فيها وإنسكتها تسكره ويؤثم لارتكابه الحرام وبه قال الشافعى وأبو ثور وقال ابن القاسم عن مالك من صلى في ثوب حرير يعيد في الوقت إن وجد ثوباً غيره وعليه جل أصحابه وقال أشهب لا إعادة عليه في الوقت ولا في غيره وهو قول أصبغ وخفف ابن الماجشون لباسه في الحرب والصلاة للترهيب على العدو والمباهاة وقال آخرون إن صلى فيه وهو يعلم أن ذلك لا يجوز يعيد . وقد تقدم بسط الكلام على استعمال الحرير لبساً أو اقتراشاً واستعمال الذهب والفضة بما فيه كفاية في المحلى بأل من حرف اللام عند حديث *

الذى يقرب فى آية الفضة إنما يجرى فى بطنه نار جهنم وتقدم بعض ذلك أيضا فى هذا النوع الثانى من هذه الخاتمة عند حديث * لانشربوا فى آية الذهب والفضة ولا تنبسوا الحرير والديباج الخ * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى فى الصلاة من سننه بإسنادين (وأما راوى الحديث) فهو عقبة بن عامر الجهنى رضى الله تعالى عنه وهو عقبة بن عامر بن عباس ابن عمرو بن عدى بن عمرو بن رفاعة بن مودعة بن عدى بن غنم بن الربعة بن رشدات ابن قيس بن جبينة وإليه ينسب الصحابى المشهور . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم خمسة وخمسين حديثا اتفق البخارى ومسلم على سبعة منها وانفرد البخارى بحديث ومسلم بتسعة وروى عنه جماعة من الصحابة والتابعين منهم جابر وابن عباس وأبو امامة وجبير بن نفير وبسجة بن عبد الله الجهنى وقيس بن أبى حازم وأبو إدريس الخولانى وخلق من أهل مصر قال أبو سعيد ابن يونس كان قارئاً عالماً بالفرائض والفقه فصيح اللسان شاعراً كاتباً وهو أحد من جمع القرآن قال ورأيت مصحفه بمصر على غير تأليف مصحف عثمان وفى آخره كتبه عقبة بن عامر بيده اه وهو الذى ارتحل له أبو أيوب الأنصارى رضى الله عنه حتى لسمع منه حديث الست على المؤمن كما أشرت له فى مقدمة منظومى هدية المنيث بقولى :

ثم أبو أيوب أيضا ارتحل * منها إلى مصر وكان ذا عجل

لعقبة بن عامر حتى نقل * عنه حديث ستر صاحب الزلل

ومعنى اليتيم أن أبا أيوب الأنصارى ارتحل من المدينة المنورة المذكورة فى المنظومة قبل إلى عقبة بن عامر أمير مصر رضى الله تعالى عنهما لسمع منه حديث الست على المؤمن كما أخرجه الحاكم والبيهقى فجاءه عجلاً وهو بمصر فخرج إليه فعاتبه ثم قال ماجاء بك يا أبا أيوب قال حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق أحد سمعه غيرى وغيرك فى ستر المؤمن قال عقبة نعم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول * من ستر مؤمناً فى الدنيا على عورة ستره الله يوم القيامة فقال له أبو أيوب صدقت ثم انصرف أبو أيوب إلى راحلته فركبها راجعاً إلى المدينة المنورة أماناً الله على الإيعان الكامل بها بحاج من تنورت بأنواره رسولنا وشفيقنا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وأصحابه وسلم . وفى صحيح مسلم من طريق قيس بن أبى حازم عن عقبة ابن عامر قال قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم المدينة وأنا فى غنم لى أرعاها فتركها ثم ذهب إليه فقلت بايعنى فبايعنى على الهجرة الحديث أخرجه أبو داود والنسائى وشهد عقبة بن عامر الفتوح قال الخزرجى فى خلاصته واختط البصرة . وقال الحافظ فى الإصابة شهد الفتوح وكان هو البريد إلى عمر بفتح دمشق وشهد صفين مع معاوية وأمره بعد ذلك على مصر

١٣١٣ لَا ^(١) يَنْصَرِفُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا (رَوَاهُ) ^(١) **الْبَخَارِيُّ** وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ عَاصِمٍ الْأَنْصَارِيِّ **الْمَازِنِيِّ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الوضوء فى باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين اقبل والدبر الخ وفى باب لا يتوضأ من الشك حتى يستيقن بلفظ لا يتنل أولا ينصرف الخ وفى أوائل كتاب البيوع فى باب من لم ير الوسوس ونحوها من المشبهات ومسلم فى كتاب الطهارة فى باب الدليل على أن من يتيقن الطهارة ثم شك فى الحدث فله أن يصلى بطهارته تلك بثلاثة أسانيد من رواية عبد الله بن زيد المازنى وبرواية نحوها من رواية أبي هريرة

وقال أبو عمر الكندى جمع له معاوية فى إمرة مصر بين الخراج والصلاة فلما أراد عزله كتب إليه أن تغزو رودس فلما توجه سائراً استولى مسلمة فبلغ عقبة فقال أغربة وعزلاً وذلك فى سنة سبع وأربعين . وكان فصيحا شاعراً مفوها كاتباً قارئاً لكتاب الله عالماً ومات فى خلافة معاوية على الصحيح . قال خليفة مات سنة ثمان وخمسين وكان موته فى آخر خلافة معاوية كذلك أرخه الواقدى وغيره رضى الله تعالى عنه وأرضاه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا ينصرف) روى بالجزم على النهى وبالرفع على التثنية (حتى) أى إلى أن (يسمع صوتاً) من دبره (أو يجد ريحاً) خارجاً منه والمراد تحقق وجودها حتى أنه لو كان أخشم لا يشم أو أصم لا يسمع كان الحكم كذلك فذكرهما ليس لقصر الحكم عليهما فكل حدث كذلك * وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين عن راويه عبد الله بن زيد بن عاصم الأنصارى المازنى أنه شكى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل الذى يحيل إليه أنه يجد الشيء فى الصلاة فقال صلى الله عليه وسلم لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً * وهذا الحديث أصل فى قاعدة أن البين لا يرفع بالشك وهى قاعدة من قواعد الفقه التى بنى عليها فتفيد أن الأشياء يحكم بيقائنها على أصولها حتى يتيقن خلاف ذلك ولا يضر الشك الطارىء عليها والعلماء متفقون على هذه القاعدة ولستهم مختلفون فى كيفية استعمالها مثل ذلك هذه المسئلة التى دل عليها هذا الحديث وهى أن من يتيقن الطهارة وشك فى الحدث يحكم بيقائه على الطهارة سواء حصل الشك فى الصلاة أو خارجها وهذا بالاجماع بين الفقهاء وعليه عمل جمهور العلماء خلافاً

لإمامنا مالك إمام دار الهجرة رحمه الله حيث روى عنه نقض الوضوء بالشك في الحدث مطلقاً أو خارج الصلاة دون داخلها وروى هذا التفصيل عن الحسن البصري والأول مشهور مذهب إمامنا مالك قاله القرطبي وهو رواية ابن القاسم عن مالك وروى عنه ابن نافع لا وضوء عليه مطلقاً كقول الجمهور وروى ابن وهب عنه أحب إلى أن يتوضأ ورواية التفصيل لم تثبت عنه وإنما هي لأصحابه ونقل القرطبي وغيره عن ابن حبيب أن هذا الشك في الريح دون غيره من الأحداث وكأنه تبع ظاهر الحديث واعتذر عنه بعض المالكية بأن الريح لا يتعلق بالحلل منه شيء بخلاف البول والغائط وعن بعض أصحاب مالك أنه إن كان الشك في سبب حاضر كما في الحديث طرح الشك وإن كان في سبب متقدم فلا وعلى هذا الأصل المذكور من شك في طلاق زوجته أو عتق عبده أو نجاسة الماء الطاهر أو طهارة النجس أو نجاسة الثوب أو غيره أو شك أنه صلى ثلاثاً أو أربعاً أو أنه ركع أو سجد أم لا أو نوى الصوم أو الصلاة أو الاعتكاف وهو في أثناء هذه العبادات وما أشبه هذه الأمثلة فكل هذه الشكوك لا تأثير لها والأصل عدم الحادث وأما ما ذهب إليه إمامنا مالك فهو أحوط وقد قال القرافي ما ذهب إليه مالك أرجح لأنه احتاط للصلاة وهي مقصد وألغى الشك في السبب المبرء وغيره احتاط للطهارة وهي وسيلة وألغى الشك في الحدث الناقض لها والاحتياط للمقاصد أولى من الاحتياط للوسائل وجوابه أن ذلك من حيث النظر أقوى لكنه منافي لمذلول الحديث لأنه أمر بعدم الانصراف إلا أن يتحقق * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الطهارة من سنته باسنادين وكذا أخرجه النسائي في الطهارة من سنته باسنادين أيضاً وأخرجه ابن ماجه في الطهارة من سنته أيضاً (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن زيد بن عاصم الأنصاري المازني من بني مازن بن النجار وجده عاصم بن كعب بن عمرو ابن عوف بن مذبذول بن عمرو بن غنم بن مازن بن النجار الأنصاري المازني قال الحافظ بن عبد البر في الاستيما ب ويعرف بابن أم عمار فأمه أم عمار واسمها نسبية بنت كعب بن عمرو بن عوف وهي أيضاً أم أخويه حبيب وتميم ابني زيد وقال الحافظ بن حجر في الإصابة واختلف في شهوده يدرا وبه جزم أبو أحمد الحاكم وابن منده وأخرجه الحاكم في المستدرک . وقال الحافظ بن عبد البر شهد أحداً وغيرها ولم يشهد بديراً وهو الذي قتل مسيلة الكذاب أي شارك وحشياً في قتله . وكان سبب ذلك أن مسيلة الكذاب قتل أخا عبد الله بن زيد المسمى حبيب بن زيد وقطعه عضواً عضواً فلما غزا الناس اليمامة قضى الله تعالى أنت شارك عبد الله بن زيد وحشياً في قتل

١٣١٤ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ

مسيلة الكذاب قال خليفة اشترك وحشى بن حرب وعبد الله بن زيد في قتل مسيلة رماه وحشى ابن حرب بالحربة وضربه عبد الله بن زيد بالسيف فقتله . وكنية عبد الله بن زيد أبو محمد كما في الاصابة . وله ولأبويه صحبة ولأخيه حبيب بن زيد الذي قطعه مسيلة الكذاب عضواً عضواً كما قاله العيني في شرح صحيح البخارى قال ووم بن عينة فزعم أنه رأى الأذان قال وهو عجب فان ذاك عبد الله بن زيد بن عبيد ربه بن ثعلبة بن زيد الأنصارى فكلاهما اتفقا في الاسم واسم الأب والقبيلة وافترقا في الجد والبطن من القبيلة اهـ ووجهه أن رأى حديث الأذان حارثى من بنى الحارث ابن الخزرج وراوى حديث المتن مازنى فهما معا أنصارىان خزرجيان فيدخلان في نوع التثاق والتفرق وصرح البخارى في باب تحويل الرداء في الاستسقاء بأن ابن زيد بن عاصم ليس هو رأى الأذان ووم من خالف في ذلك وروى عبد الله هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم عدة أحاديث منها حديث المتن ومنها حديث الوضوء كما قاله الحافظان بن عبد البر وابن حجر . قال العيني عند شرح حديث المتن له من الحديث ثمانية وأربعون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على ثمانية منها ووافق الخزرجى في خلاصته العيني على اتفاق الشيخين على ثمانية أحاديث من روايته وزاد صاحب الخلاصة بقوله وانفرد البخارى بحديث عنه في صحيح البخارى له تسعة أحاديث وروى عنه ابن أخيه عباد بن تميم راوى حديث المتن وسعيد بن المسيب ويحيى بن عمار بن أبي حسن وواسع بن حبان وآخرون . وأخرج البخارى من طريق عمرو بن يحيى المازنى عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد قال لما كان زمن الحررة أتاه آت فقال له إن ابن خنظلة يبايع الناس على الموت فقال لا أبايع على هذا أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الحافظ بن عبد البر وقتل عبد الله بن زيد بن عاصم يوم الحررة وكانت الحررة سنة ثلاث وستين وقال الواقدي أيضاً أنه قتل يوم الحررة وفي الاصابة للحافظ بن حجر ما لفظه . يقال قتل يوم الحررة سنة ثلاث وستين . وقال القسطلانى قتل في ذى الحجة بالحررة في آخر سنة ثلاث وستين وقال العيني وقتل في ذى الحجة بالحررة عن سبعين سنة وكانت الحررة في آخر سنة ثلاث وستين . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا ينظر) بالرفع لأن لفظه لا نافية (الله تعالى) أى لا ينظر نظر رحمة (إلى من جر ثوبه) إزاراً كان أو رداء أو قميصاً أو سراويل أو غيرها من كل

خِيَلَاءَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في أول كتاب اللباس ومسلم في كتاب اللباس والزينة في باب تحریم جر الثوب خيلاء الخ ثلاث روايات بواحد وعشرين استنادا

ما يسمى ثوبا حاله كون جره (خيلاء) بالمد وبضم المعجمة وفتح الياء النحوية أى عجبا وكبرا . ونفى نظر الله تعالى هنا كناية عن نفي الرحمة فعبر عن المعنى السكائن عند النظر بالنظر لأن من نظر إلى متواضع رحمه ومن نظر إلى متكبر متجبر مقتنه فالنظر إليه في تلك الحالة يقتضى المقتضى كما أتت النظر إلى المتواضع في حالة تواضعه يقتضى الرحمة ويدخل فيما يسمى ثوبا العامة لما رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من رواية سالم بن عبد الله عن أبيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الاسبال في الأزار والقميص والعامة من جر منها شيئا خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة وقد أخرج البخاري من رواية أبي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر إزاره بطرا * وهو بمعنى حديث الثمن ويستفاد منهما ان من جر ثوبه لا خيلاء ولا بطرا لا إثم عليه ولا ينزل عليه معنى هذين الحديثين ففيهما رخصة للنساء في جر ذيولهن * ولفظ من في قوله من جر ثوبه عام يتناول الرجال والنساء لكن زاد النسائي والترمذي وصححه متصلا بهذا الحديث فقالت أم سلمة فكيف تصنع النساء بذيولهن فقال يرخين شبرا فقالت إذن تتكشف أقدامهن قال فيرخين ذراعا لا يزدن عليه وعند أبي داود عن ابن عمر قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لامهات المؤمنين شبرا ثم استزدنه فزادهن شبرا فكان يرسلن إلينا فنذرع لهن ذراعا ففيه قدر الذراع المأذون فيه وأنه شبران بشبر اليد المعتدلة . ولم يختلف لفظ الشيخين في هذا الحديث إلا في زيادة تعالى بعد لفظ الله فهي في رواية مسلم دون رواية البخاري * واعلم ان هذا الحديث مثل حديث * من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة . المتقدم في المتن في أثناء الأحاديث المصدرة بلفظ من بل هما كحديث واحد لأن مؤداهما واحد وكلاهما من رواية راو واحد وهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وإنما لم أقصر على الأول دون هذا مع أن مؤداهما واحد وهما معا من رواية ابن عمر لا اختلاف لفظهما مع كونى لم أستوعب

١٣١٥ لَا^(١) يُورِدَنَّ مُمَرِّضٌ عَلَى مُصْحَرٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٢)
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

في المعلم جميع رواياته وأسانيده عند الأول البدوء بلفظ من . فتعين ذكر هذا الثاني البدوء بلفظ لا في آخر هذا النوع من الحاشية إتماما للفائدة واستيعابا لكل مااتفق عليه الشيخان وأما مايتعاقب بمعناها فاقصرت فيه على ما تقدم ذكره في بحث الحديث الأول منهما ففيه كفاية * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في اللباس من سننه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ . وتقدمت الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يوردن) هو بكسر الراء وبنون التوكيد الثقيلة في رواية البخارى وفي رواية مسلم لا يورد بصيغة الجزم دون نون التوكيد (ممرض) بضم الميم الأولى وسكون الثانية وبكسر الراء بعدها ضاد معجمة وهو من له إبل مراض (على مصحح) بضم الميم وكسر الصاد المهملة المشددة بعدها حاء مهملة أيضا وهو من له إبل صحاح أى لا يوردن من له إبل مراض على إبل لغيره صحيحة ولا يعارض هذا قوله عليه الصلاة والسلام لا عدوى لأن المراد كما قاله النووي وغيره بذلك نفي ما كانت الجاهلية تعتقده من أن المرض يعدى بطبعه ولم ينف حصول الضرر عند ذلك بقدر الله تعالى وبفعله والمراد بقوله لا يوردت الارشاد إلى مجانية ما يحصل الضرر عنده في العادة بفعل الله وقدره وقال ابن بطال في كيفية الجمع بينهما ان قوله عليه الصلاة والسلام لا عدوى إعلام بانها لاحقيقة لها وأما النهى فلتلا تيوم المصحح ان مرضها حدث من أجل ورود المرض عليها فيكون داخلا بتوهمه ذلك في تصحيح ماأطله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي شرح النووي لصحيح مسلم والفظه * قال جمهور العلماء يجب الجمع بين هذين الحديثين وهما صحيحان قالوا وطريق

(١) أخرجه البخارى في كتاب الطب في باب لاحامة المترجم بها مرة ثانية وفي الباب الذى بعده وهو باب لاعدوى بلفظ لا توردوا المرض على المصحح ومسلم في كتاب الطب والمرض والرقى السكائن فيه بعد كتاب السلام في باب لا عدوى ولا طيرة ولا حامة ولا سفر الخ بروايتين بستة أسانيد

الجمع أن حديث لاعدوى المراد به نفي ما كانت الجاهلية تزعمه وتمتدعه ان المرض والعاية تعدى بطبعها لا بفعل الله تعالى وأما حديث لا يورد ممرض على مصحح فأرشد فيه إلى مجانية ما يحصل الضرر عنده في العادة بفعل الله وقدره فنفى في الحديث الأول العدوى بطبعها ولم ينف حصول الضرر عند ذلك بقدر الله تعالى وفعله وأرشد في الثاني إلى الاحتراز مما يحصل عنده الضرر بفعل الله تعالى وإرادته وقدره فهذا الذي ذكرناه من تصحيح الحديثين والجمع بينهما هو الصواب الذي عليه جمهور العلماء ويتبين للصير إليه ولا يؤثر نسيان أبي هريرة لحديث لاعدوى لوجهين . أحدهما أن نسيان الراوى للحديث الذي رواه لا يقدح في صحته عند جماهير العلماء بل يجب العمل به . والثاني أن هذا اللفظ ثابت من رواية غير أبي هريرة فقد ذكر مسلم هذا من رواية السائب بن يزيد وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك وابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وحكي للمازري والقاضي عياض عن بعض العلماء أن حديث لا يورد ممرض على مصحح منسوخ بحديث لاعدوى وهذا غلط لوجهين أحدهما أن النسخ يشترط فيه تعذر الجمع بين الحديثين ولم يتعذر بل قد جمعنا بينهما والثاني أنه يشترط فيه معرفة التاريخ وتأخر النسخ وليس ذلك موجوداً هنا وقال آخرون حديث لاعدوى على ظاهره وأما التهي عن إيراد الممرض على المصحح فليس للعدوى بل للتأذى بالرائحة الكريهة وقبح صورته وصورة المجذوم والصواب ما سبق والله أعلم اهـ بلفظه وقول الامام النووي ولا يؤثر نسيان أبي هريرة لحديث لاعدوى لوجهين الخ يشير به إلى ما ذكره الشيخان في صحيحهما بعد حديث المتن من نسيان أبي هريرة لحديث لاعدوى وإقامته على حديث لا يورد ممرض على مصحح وما هو بلفظ مسلم . ففيه باسناده إلى ابن شهاب الزهري أن أبا سلمة بن عبد الرحمن بن عوف حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاعدوى ويحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يورد ممرض على مصحح قال أبو سلمة كان أبو هريرة يحدثهما كلتيهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صمت أبو هريرة بعد ذلك عن قوله لاعدوى وأقام على أن لا يورد ممرض على مصحح قال فقال الحارث بن أبي ذباب وهو ابن عم أبي هريرة قد كنت أسمعك يا أبا هريرة تحدثنا مع هذا الحديث حديثاً آخر قد سكنت عنه كنت تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاعدوى فأبى أبو هريرة أن يعرف ذلك وقال لا يورد ممرض على مصحح فما رآه الحارث في ذلك حتى غصب أبو هريرة فرطن بالحبشية فقال للحارث أتدري ماذا قلت قال لا قال أبو هريرة قلت آبيت قال أبو سلمة وامرئى لقد كان أبو هريرة

يحدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا أدري أنسى أبو هريرة أم نسخ أحد القولين الآخر اهـ « فان قيل » قد أخرج الشيخان حديث من ييسر رداه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم المتقدم لنا في المتن في الأحاديث المصدرة بلفظ من وفيه عن رواه أبي هريرة فبسطت برودة كانت على فوالتي بعته بالحق مانسبت شيئاً سمعته منه « فالجواب » هو أن أبا سلمة قال لما رأيته نسي حديثاً غيره وقد قال العيني ولا يلزم من عدم رؤيته النسيان لسيانته مع أن لفظ مسلم في صحيحه يفيد عدم الجزم بنسيانته لقوله لا أدري أنسى أبو هريرة أو نسخ أحد القولين الآخر وقد قال ابن التين لعل أبا هريرة كان سمع هذا الحديث قبل أن يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم حديث * من ييسر رداه حتى أقضى مقالتي ثم يقبضه فلن ينسى شيئاً سمعه مني * وقيل المراد أنه لا ينسى تلك المقالة التي قالها ذلك اليوم لا ان ينتق عنه النسيان أصلاً وقيل كان لأن الحديث الثاني ناسخاً للأول فسكت عن النسخ وفيه نظر لا يخفى بتأمل ماسبقناه عن الإمام النووي سابقاً . هذا وقد تقدم لنا كلام قيس عن الفراء في فروقه في كيفية الجمع بين هذا الحديث وشبهه كحديث فر من المجذوم في شرح حديث * لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر بما فيه كفاية تطمئن بها نفوس أهل الديانة والتحقيق * وهذا الحديث هو آخر هذا النوع الثاني من خاتمة زاد المسلم وهو ما كان مصدراً بلفظ « لا » من الأحاديث العينية وإليه إن شاء الله تعالى النوع الثالث الأخير منها وهو ما صدر بلفظ « نهى » من الأحاديث النبوية على صاحبها أتم الصلاة والسلام وعلى آله وأصحابه العدول الكرام وأسأل الله تعالى بحججه العظيم عنده كما يسر إنجاز ماضى من هذا الكتاب النافع إن شاء الله أن ييسر إنجاز باقيه بشرحه مع غاية الاتقان والتحرير . وأن يجعله سبباً لدخولنا ومن نحب في جنات الفردوس بجوار الشفيق النذير . عليه وعلى آله وأصحابه أتم الصلاة والسلام . وعلى تابعيهم بإحسان إلى يوم القيامة بالدوام (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث * من ييسر رداه الخ . ومختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(النوع الثالث فيما صدر « بنهى » من الأحاديث النبوية على صاحبها)

(أتم الصلاة والسلام . وعلى آله وأصحابه العبدول الكرام)

هذا شروع في النوع الثالث من أنواع هذه الخاتمة الثلاثة وهو ما صدر « بنهى » من الأحاديث النبوية على صاحبها أتم الصلاة والسلام وعلى آله وأصحابه العبدول الكرام وأوله من رواية جابر بن عبد الله . رضى الله تعالى عنهما عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله رضى الله تعالى عنه .

١٣١٦ نَهَى ^(١) النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تُبَاعَ الثَّمَرَةُ حَتَّى تُشَقَّحَ قَلِيلٌ وَمَا تُشَقَّحُ
قَالَ تَحْمَارٌ وَتَصْفَارٌ

(١) قول جابر رضى الله تعالى عنه (نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن) بفتح الهمزة أى عن أن (تباع) بضم اللثاء الفوقية بالبناء للمفعول (الثمرة) بالرفع نائب عن الفاعل وهى بفتح الميم (حتى تشقق) بضم اللثاء الفوقية وفتح الشين المعجمة وتشديد القاف المكسورة . وفى رواية تشقق بفتح اللثاء الفوقية وسكون الشين المعجمة وتخفيف القاف المكسورة يقال شقق تمر النخل وأشقق إذا احمر أو اصفر وضبط بغير هذا أيضاً وقد فسر الراوى الرواية الأولى بما ذكره فى قوله (قليل) أى فقال الراوى عن سعيد بن ميناء أو عن جابر بن عبد الله الصعابى ابن الصعابى وقال المبنى أن السائل عن معنى التشقيق هو سعيد بن ميناء والذي فسره هو جابر رضى الله تعالى عنه ولفظ مسلم قلت لسعيد ما تشقق الخ فيه أن سعيداً هو المسؤول لجابر وعند الامعاءبلى أن السائل سعيد والمفسر جابر ولفظه قلت لجابر ما تشقق الحديث (وما تشقق) بضم أوله وفتح ثانيه وتشديد القاف المكسورة كما سبق (قال) سعيد المذكور أو جابر رضى الله تعالى عنه مجيباً للسائل (تحمار وتصفار) والوارى فى قوله وتصفار بمعنى أو . وقوله تحمار وتصفار من باب الإنفلال من الثلاثى الذى زيدت فيه الألف والتضعيف لأن أصلهما حر وصفر قال الجوهري احمر الشيء واحمار بمعنى وقال فى القاموس احمر احمراراً صار احمر كاحمار والمراد من الاحمرار والاصفرار الحرة والصفرة لكنهم إذا أرادوا اللون من غير تمكن قالوا حر وصفر فإذا تمكن قالوا احمر واصفر فإذا زاد

وَيُؤْكَلُ مِنْهَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ جَابِرِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب البيوع
في باب بيع
الثمار قبل
أن يبدو
صلاحها وسلم
في كتاب
البيوع في باب
التمعي عن
الحافلة والمزابنة
وعن الحافرة
وبيع الثمرة
قبل بدو
صلاحها الخ
بثلاث روايات
بأربعة أسانيد

في التمكن قالوا احمار واصفار لأن الزيادة تدل على التكثير والمبالغة (ويؤكل منها)
بيناه يؤكل للمفعول وهو زيادة في تفسير يذفع * وقول واللفظ له أى للبخارى
وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى * نهى رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن المزابنة والحافلة والحافرة وعن بيع الثمرة حتى تشقق قال قلت لسعيد
ما تشقق قال تحمار وتصفار ويؤكل منها * (تنبيه) مما هو معلوم عند المحققين
والأصوليين أن قول الصحابي نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كذا وكذا
مرفوع متصل لأن الصحابي الراوى لذلك الحديث سمع من رسول الله صلى الله
عليه وسلم تنبيه عن ذلك الشيء وربما رواه بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لاتفعلوا كذا فتارة يرويه بلفظ نهى عليه الصلاة والسلام عن كذا وكذا
وتارة يرويه بلفظ قال صلى الله عليه وسلم لاتفعلوا كذا وكذا مثاله حديث تقدم
لنا في النوع الثاني من هذه الحافلة وهو ما رواه ابن عمر رضى الله تعالى عنها أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه
وقد رواه في كتاب الاستئذان في باب لا يقيم الرجل الرجل الخ بهذا اللفظ وفي
الباب الذى بعده بلفظ نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يقام الرجل من مجلسه
ويجلس فيه آخر الخ ورواه مسلم عن ابن عمر أيضا في كتاب السلام من صحيحه
بلفظ لا يقيم الرجل الرجل من مقدمه ثم يجلس فيه الخ ومثاله أيضا حديث لا يجمع
بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها للتقدم في النوع الثاني من هذه الحافلة
أيضا فقد رواه الشيخان كلاهما من رواية أبى هريرة عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم تارة بلفظ لا يجمع بين المرأة وعمتها الخ وتارة بلفظ نهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن تتكبح المرأة على عمتها الخ وقد ذكرت جميع رواياتها
مستوعبا لها في كتابي المعلم بمواضع أحاديث زاد المسلم مع بيان مواضعها فليزاجمه
من شاء استيعاب الروايات كلها فبئال ما أوضحتها هنا يعلم أن قول الصحابي
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كذا مرفوع متصل كما هو واضح وإلى
رتبة قول الصحابي نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كذا أو أمر بكذا

١٣١٧ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُتْلَقَى الرُّكْبَانُ وَأَنْ يَبِيعَ
حَاضِرٌ لِبَادٍ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أَبِي
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الاجارة
في باب
أجرة السمسرة
وفي كتاب
اليومع في
باب هل
يباع حاضر
لباد بغير
أجر الخ
بلفظ لا تعلقوا
الركبان الخ
وأخرجه
مختصراً في
باب النهي
عن تلقى
الركبان ومسلم
في كتاب
اليومع في
باب تحريم
بيع الحاضر
للبادي باسنادين

وظهور هاتين العبارتين ونحوهما في السماع منه صلى الله عليه وسلم وفي التلاقي به في
وقت ذلك النهى أو الأمر أشار ابن عاصم في المرتقى بقوله :

وبعد نهى الرسول أو أمر * وكل ذاك في التلاقي قد ظهر

وقول ابن عاصم وكل ذاك في التلاقي قد ظهر يعنى به أن هذه الألفاظ كلها
المذكورة في هذا البيت وفيما قبله ظاهرة في تلاقى الصحابى برسول الله صلى الله عليه
وسلم حين السماع منه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في اليومع
من سننه (وأما راوى الحديث) فهو جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما وقد
تقدمت ترجمته في حرف الماء عند حديث * هل لكم من أنماط الخ وتقدمت
الاحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن)
أى عن أن (تلقى) بضم المثناة الفوقية الأولى وفتح الثانية مبنيًا للمفعول (الركبان)
بالرفع نائب عن الفاعل والركبان بضم الراء جمع راكب ولا مفهوم للجمع فيمنع
التلقى للواحد كما لا مفهوم للركبان فيمنع التلقى للمشاة الجالين أيضا وإنما ورد لى
الحديث فى الركبان لكون الغالب فى أصحاب الجلب أن يكونوا ركباناً لا مشاة
(وأن يبيع) بالنصب بان والجملة عطف على جملة أن تتلقى وبالرفع بتقدير وقال
قبله عطف على نهى (حاضر) أى صاحب حضر (لباد) أى لصاحب بادية وفى
الصحيحين بعد هذا الحديث عن طاوس قال قلت لابن عباس ما قوله لا يبيع حاضر
لباد قال لا يكون له مسمارا * والسمسار بكسر المهملة الأولى بينهما ميم ساكنة
هو الدلال يعنى عليه الصلاة والسلام أن الحاضر لا يكون دلالة للبادى ومفهومه
جواز أن يكون الحاضر مسمارا أى دلالة للحاضر وعلة منع بيع الحاضر للبادى هى
أن يبيع السمسرة لهم يضر بأهل الحضر فى استخراج غاية الثمن فيما أصله على
أهل العمود بغير ثمن فيما قصد الصرع من إرفاق كل منهما بالآخر وقد تقدم

١٣١٨ نَهَى ^(١) النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تُصَبَّرَ الْبِهَائِمُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(٢)
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب
الذبايح والعصيد
في باب ما
يكره من
الثلثة الخ
ومسلم في
كتاب الصيد
والذبايح الخ
في باب النهى
عن صبر
البهائم بأربعة
أسانيد

بسط الكلام على النهى عن تلقى الركبان وبيع الحاضر للبادى بما فيه كفاية تامة
عند حديث * لا تلقوا الركبان ولا يبيع بعضكم على بيع بعض ولا تاجشوا ولا يبيع
حاضر للباد الخ . في النوع الثانى من هذه الخاتمة * وقولى واللفظ له أى لمسلم وأما
البخارى فلفظه * نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يتلقى الركبان ولا يبيع حاضر
لباد * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى كتاب البيوع من
سننه وكذا النسائى فقد أخرجه فى البيوع من سننه وأخرجه ابن ماجه فى التجارات
من سننه (وأما راوى الحديث) فهو ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت
ترجمته مطولة فى الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث * من وضع هذا الخ .
وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قول أنس رضى الله تعالى عنه (نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن) يفتح
المهزة أى عن أن (تصبر) بضم المثناة الفوقية وسكون الصاد المهملة وفتح الموحدة
أى تحبس حتى تقتل بالرمى ونحوه (البهائم) بالرفع نائب عن الفاعل وإنما نهى عنه
لأنه تعذيب للحيوان وتضييع للمال وتسمى الدابة التى قتل لها ذلك المصبورة بفتح
الميم وسكون الصاد المهملة وضم الموحدة ومثلها المجئمة بضم الميم وفتح الحيم وتشديد
الثلثة المفتوحة وهى التى تربط ثم ترمى حتى تقتل فهى كما قيل هى المصبورة أو
خاصة بالطير وعليه فهى أخص من المصبورة فإذا ماتت كل منهما حرم أكلها لأنها
موقوفة وقد أخرج العقيلي فى الضعفاء من طريق الحسن عن سمرة قال * نهى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم أن تصبر البهيمة وأن يؤكل لحما إذا صبرت وقال العقيلي
جاء فى النهى عن صبر البهيمة أحاديث جياذ وأما النهى عن أكلها فلا يعرف إلا فى
هذا وقال الحافظ الزين العراقى فى شرح سنن الترمذى فيه تحريم أكل المصبورة لأنه
قتل مقدور عليه بغير ذكاة شرعية قال العيني إن أدركت وذكيت فلا بأس كما فى

١٣١٩ نَهَى ^(١) النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَبِيعَ بَعْضُكُمْ عَلَى يَبِعَ بَعْضٍ وَلَا يَخْطُبُ
الرَّجُلُ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ

الْمَقْبُولُ بِالْبِدْعَةِ . وقال الخطابي . المجتمعة هي المصيرة بعينها وقال بين المجتمعة والجامعة فرق لأن الجامعة هي التي جمعت بنفسها فإذا صيدت على تلك الحال لم تحرم والمجتمعة هي التي ربطت وحبست قهراً وروى الترمذي من حديث أبي الدرداء قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن أكل المجتمعة وهي التي تصير بالنبل وقال حديث غريب وهو من افراده ولفظ مسلم * نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن تصير البهائم * بدل نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخ الذي هو لفظ البخاري ولم يختلف لفظهما في غير ذلك . وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين أن راويه أنس بن مالك دخل على الحكم بن أيوب فرأى غلماناً أو فتياناً نصبوا دجاجة يزعمونها فقال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن تصير البهائم * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الاصحاح من سنته وفيه قصة أخرى وأخرجه ابن ماجه في أبواب الدباء من سنته في باب النهي عن صير البهائم وعن الثالثة (وأما راوي الحديث) فهو أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث * هولاء صدقة ولنا هدية وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قول ابن عمر رضي الله تعالى عنهما (نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) أي نهى تحريم (أن) بفتح الهمزة أي نهى عن أن (يبيع بعضكم على يبيع بعض) أي ولا يسم على سومه سداً للبيعة يبيع المسلم على بيع أخيه فقد ورد التصريح بالنهي عن سومه على سوم أخيه في صحيح مسلم من رواية أبي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ولا يخطب) بضم الطاء وبالرفع على الذي وبالكسر على النهي بتقدير قال عطف على نهى أي نهى وقال لا يخطب (الرجل) أي لا يلمس ويطلب تزوج امرأة كان سبق لخطبتها أخوه المسلم وإلى ذلك الإشارة بقوله (على خطبة) بكسر الهاء (أخيه) المسلم قال في مختار الصحاح وخطب على المنبر خطبة بضم الخاء وخطابة وخطب المرأة في النكاح خطبة بكسر الخاء يخطب بضم الطاء فيهما واختطب أيضاً فيهما وخطب من باب ظرف صار خطيباً اه ولا مقهور للمسلم عن الذي إذا صرح له بالاجابة ما يخرج عن الذمة بتمرده على الأحكام

حَتَّى يَتْرُكَ الْخَاطِبُ قَبْلَهُ أَوْ يَأْذَنَ لَهُ الْخَاطِبُ (رَوَاهُ)
 الْبُخَارِيُّ (١) وَالْقَطْطُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

كما هو الواقع في هذا الزمان (حتى يترك الخاطب قبله) الزوج بتلك المرأة (أو يأذن) بالنصب عطف على يترك (له الخاطب) الأول وعلّة منع الخطبة على خطبة الأخ للمسلم ومن كان في حكمه باقرار الشرع ما في ذلك من الإيذاء والتقاطع وفي معنى الاذن ما لو ترك الخاطب أو طال الزمان بعد إجابته بحيث يعد معرضا أو غاب زمنا يحصل به الضرر أو رجعوا عن إجابته والمعتبر في التحريم إجابتهما إن كانت غير مجبرة أو إجابة الولي المجير إن كانت مجبرة أو إجابتهما معاً إن كان الخاطب غير كفء أو إجابة السيد أو السلطان في الأمة غير المكاتبه كتابة صحيحة بالنسبة للسيد .
 وأعلم أن الأحاديث دالة على إطلاق التحريم وقد أخرج مسلم من حديث عقبة بن عامر أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يحل لمؤمن أن يخطب على خطبة أخيه حتى ينذر ولا يحل له أن يبتاع على بيع أخيه حتى ينذر وهو قول ابن عمر وعقبة بن عامر وابن هرمز . وقال ابن العربي اختلف علماؤنا هل الحلق فيه لله عز وجل أو للخاطب فقيل بالأول فيتعلل فإن لم يفعل فارقها قاله ابن وهب . وقيل إن النهي في حال رضى المرأة به وركونها إليه وبه فسر في الموطأ دون ما إذا لم يركن ولم يتفقا على صداق وقال أبو عبيد هو وجه الحديث وبه يقول أهل المدينة وأهل العراق . واستثنى ابن الماسم من النهي ما إذا كان الخاطب فاسقا وهو مذهب الأوزاعي واستثنى ابن المنذر فيما إذا كان الأول كافراً وهو خلاف قول الجمهور والحديث خرج على الغالب ولانهموم له وقال ابن فافع يخطب وإن رضيت بالأول حتى يتفقا على صداق وخطأ ابن حبيب اهـ .
 وقالت الشافعية والخاتبة محل التحريم ما إذا صرحت المخطوبة أو وليها الذي أذنت له حيث يكون إذنها معتبراً بالإجابة فلو وقع التصريح بالرد فلا تحريم وإن لم يعلم الثاني بالخال فيجوز الهجوم على الخطبة لأن الأصل الإباحة وعند الخاتبة في ذلك روايتان وإن وقفت الاجابة بالمرض كقولها لارغبة عنك فقولان عند الشافعية الأصح وهو قول المالكية والحنفية لا يحرم أيضاً وإذا لم ترد ولم تقبل فيجوز اهـ من عمدة القاري

(١) أخرجه البخارى في كتاب النكاح في باب لا يخطب الرجل على خطبة أخيه حتى يتكح أو يدع وقد أخرج الشطر الأول من كتاب البيوع في باب لا يبيع على بيع أخيه ومسلم في كتاب النكاح في باب تحريم الخطبة على خطبة أخيه حتى يأذن أو يترك بروايتين بخمسة أسانيد

١٣٢٠ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَبِيعَ حَاضِرٌ لِبَادٍ وَلَا تَنَاجَشُوا وَلَا يَبِيعَ الرَّجُلُ عَلَى يَمِينِ أَخِيهِ وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ وَلَا تَسْتَمِلُ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أُخْتِهَا

* وقول واللفظ له أى للبخارى . وأما مسلم فلفظه فى أقرب روايته للفظ البخارى * لا يبيع الرجل على يمين أخيه ولا يخطب على خطبة أخيه إلا أن يأذن له * وقد تقدم فى النوع الثانى من هذه الحاشية حديث يصفه من رواية ابن عمر أيضا وهو حديث * لا يبيع بعضكم على بيع بعض ولا تلقوا الساع الخ . وقد تقدم عند شرحه أنه أخرجه أبو داود والنسائى وابن ماجه مع بيان محله فى كل من كتب السنن المذكورة (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة فى حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ . وتقدمت مختصرة فى حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله فالحق الخ . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول أبى هريرة رضى الله تعالى عنه (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى نهى تحريم (أن) بفتح الهمزة أى عن أن (يبيع حاضر لباد) سلعة قدم بها من البادية ليبيعا بسعر يومه بأن يقول له الحاضر اتركها عندى لأبيعا لك على التدرج بأعلى مثلا (ولا تناجشوا) أى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تناجشوا بخذف إحدى التائين لأن أصله ولا تناجشوا من النجش بفتح النون وسكون الجيم ثم شين معجمة والنجش هو أن يزيد فى الثمن بلا رغبة فى السلعة بل ليغير غيره . فلذلك نهى عنه وجلة ولا تناجشوا معمولة لقال مقدره أى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيع حاضر لباد وقال لا تناجشوا (ولا يبيع) بالجزم على النهى حقيقة وبكسر آخره لانقضاء الساكنين (الرجل على يمين أخيه) المسلم وعلى صحة رواية ولا يبيع بالرفع فهو خبر بمعنى النهى فتكون لاناية على تقدير صحة هذه الرواية (ولا يخطب) بضم الطاء والجزم (على خطبة أخيه) بكسر خاء خطبة وصورته أن يخطب الرجل المرأة فتزكن إليه ويتفقا على صداق معلوم ويتراضيا ولم يبق إلا العقد فيجىء رجل آخر ويخطب تلك المرأة بعينها ويزيد فى الصداق وعلة منع ذلك ما فيه من الأذى ويروى ولا يخطب بالرفع خبر بمعنى النهى (ولا تستمل) بالجزم على النهى حقيقة مع كسر اللام لانقضاء الساكنين (المرأة) بالرفع فاعل تستمل (طلاق أختها) ويروى بالرفع خبر بمعنى النهى أى لانتسل امرأة أجنبية زوج امرأة أخرى أن يطلقها لها ويتزوج بها هى ويكون لها من النفقة والمأسرة ما كان لمطلقه إذا طلقته ويدخل فى ذلك فيما يظهر سؤال إحدى الصريتين طلاق صرتها ليق لها الزوج وجميع منافعه وقد كنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك بكفاء مافى إنائها مجازا

لَتَكْفَأَ مَا فِي إِيَّانَهَا (رَوَاهُ) الْبَخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب البيوع
في باب لا

بيع على
بيع أخيه
ولا يسوم
على سوم
أخيه الخ
ومسلم في
كتاب
النكاح في
باب تحريم
الخطبة على
خطبة أخيه
حتى يأذن
أو يترك
بروايته
بأربعة أسانيد
وبثالة بعدها
بأسنادين
وفي باب
تحريم الجمع
بين المرأة
وعمتها الخ
بروايتين
بنحوه وفي
كتاب
البيوع في
باب تحريم
بيع الرجل
على بيع
أخيه الخ
بنحوه بأربعة
أسانيد

في قوله عليه الصلاة والسلام (لتكفأ) بفتح التاء الفوقية والفاء بينهما كاف
ساكنة وبعد الفاء همزة أى لتقلب (ما في إيانها) وضبط لتكفأ بما قررته هو
الصواب لأن كفأ من باب نفع قال في المصباح وكفأته كفأ من باب نفع كيدته .
وفي القاموس كفأه كنهه صرفه وكبه وقلبه كأكفأه واكتفأه اه وفي رواية
أبى ذر لتكن بكسر الفاء ثم المثناة التحتية والصواب هو ما تقدم والمراد بأختها
غيرها سواء كانت أختها في النسب أو الإسلام وعن بعضهم أن المراد بأختها
أختها في الأنوثة من بنى آدم ولو أجنبية وكافرة اه وقوله وكافرة فيه نظر إذ
لا يصدق على الكافرة في لسان الشارع أنها أخت بل الأخت شرعاً إنما هي المؤمنة
لقول الله تعالى « إنما المؤمنون أخوة » * وفي هذا الحديث حجة لمن ذهب إلى
تحريم بيع الحاضر للبادى وهو قول أكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين ومن
بعدم وهو قول الإمام مالك والليث والشافعى وأحمد وإسحاق وحكى مجاهد جوازه
وهو قول أبى حنيفة وآخرين وقالوا إن النسي منسوخ ثم اختلفوا هل يقتضى النهى
الفساد أم لا فذهب الإمام مالك وأحمد إلى أنه لا يصح بيع الحاضر للبادى وذهب
الشافعى والجمهور إلى أنه يصح وإن حرم تعاطيه * وفيه حجة لمن ذهب إلى تعميم
التحريم في بيع الحاضر للبادى سواء كان البلد كبيراً بحيث لا يظهر لتأخير الحضرى
متاع البدوى فيه تأخير أو صغيراً وسواء كان متاع البادى كثيراً أو قليلاً لا يوسع
على أهل البلد لو باعه البادى بنفسه وسواء كان ذلك المتاع يعم وجوده أم ينعز
وسواء رخص سعر ذلك المتاع أم غلا وحمل البغوى في التهذيب النهى فيه على
ما تم الحاجة إليه سواء فيه المتعومات وغيرها كالصوف وغيره أما ما لا تم الحاجة
إليه كالأشياء النادرة فلا يدخل تحت النهى وفيه نظر لا يخفى وفي التوضيح فان قل
وباع هل يؤدب قال ابن القاسم نعم ان اعتاده وقال ابن وهب يزجر عالماً أو جاهلاً
ولا يؤدب الى غير ذلك مما يستفاد من هذا الحديث ككون بيع النجش لا خيار
فيه إذا وقع خلافاً لمالك وابن حبيب وعن الإمام مالك إنما له الخيار إذا علم وهو
عيب من العيوب كما في المصراة وعن ابن حبيب لا خيار إذا لم يكن للبائع مواطأة

(١) أخرجه البخارى في كتاب اللباس في باب التزعفر للرجال وفى بعض النسخ باب التهي عن التزعفر للرجال ومسلم فى كتاب اللباس والزينة فى باب النهي عن التزعفر للرجال بروايتين بثانية أسانيد

١٣٢١ نَهَى ^(١) النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَتَزَعَفَرَ الرَّجُلُ (رَوَاهُ)
 الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

وقال أهل الظاهر البيه ظاهر مردود على بائنه إذا ثبت ذلك عليه * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى * نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يبيع حاضر لباد أو يتاجشوا أو يخطب الرجل على خطبة أخيه أو يبيع على بيع أخيه ولا تسأل المرأة طلاق أختها لتكفى ما فى إناثها أو ما فى صفتها * شك الراوى هل قال فى إناثها أو فى صفتها * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى البيوع يعضه لانا جشوا وفى النكاح يعضه لا يخطب أحدكم على خطبة أخيه وأخرجه الترمذى من طريقين فى البيوع يعضه لا يبيع حاضر لباد وفى موضع آخر منه يعضه لانا جشوا وفى النكاح يعضه لا يخطب الرجل على خطبة أخيه ولا يبيع الرجل على بيع أخيه وفيه من طريق فتية وحده يعضه لانا سئل المرأة طلاق أختها لتكفى ما فى إناثها وأخرجه النسائي فى النكاح باسنادين بتمامه ولم يذكر السوم وأخرجه ابن ماجه فى النكاح باسنادين يعضه لا يخطب الرجل على خطبة أخيه وفى التجارات يعضه ولا تناجشوا ورواه فيه أيضاً يعضه لا يبيع الرجل على بيع أخيه ولا يسوم على سوم أخيه ورواه فيه أيضاً يعضه لا يبيع حاضر لباد (وأما راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة فى الأحاديث المصنوعة بلفظ من عند حديث * من يسقط رداءه الخ ومختصرة فى حرف الهاء عند حديث * هل تضارون فى رؤية الثمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه (نهى النبي صلى الله عليه وسلم) هو بهذا اللفظ فى رواية البخارى ولفظ مسلم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم (أن يتزعفر الرجل) أى أن يضمخ جسده بالزعفران وقيد بالرجل لخراج

المرأة أما الخنثى فمثل الرجل في النهي عن التزعفر ورواية النسائي تفيد الإطلاق إذ لفظها نهى عن التزعفر لكن المطلق هنا محمول على التقييد وهل النهي لرائحته أو لونه قال في فتح الباري واختلف في النهي عن التزعفر هل هو لرائحته لكونه من طيب النساء ولهذا جاء الزجر عن الخلق أو لونه فيلتحق به كل صفة وقد نقل البيهقي عن الشافعي أنه قال أنهى الرجل الحلال بكل حال أن يتزعفر وأمره إذا تزعفر أن يفسله قال وأرخص في المصفر لأنني لم أجده أحداً يحكى عنه إلا ما قال على نهائي ولا أقول أنها كم قال البيهقي قد ورد ذلك عن غير علي وسبق حديث عبد الله بن عمر وقال رأى علي النبي صلى الله عليه وسلم توبين مصفرين فقال إن هذه من ثياب الكفار فلا تلبسهما أخرجه مسلم وفي لفظه فقلت اغسلهما قال لا بل احرقهما قال البيهقي فلو بلغ ذلك الشافعي لقال به إنباها للسنن كما دته وقد كره المصفر جماعة من السلف ورخص فيه جماعة ومن قال بكرهته من أصحابنا الحلبيين واتباع السنة هو الأولى اه وقال النووي في شرح مسلم اتفق البيهقي المشقة والله أعلم ورخص مالك في المصفر والمزعفر في البيوت وكرهه في المحافل اه والسكرامة لمن تزعفر في بدنه أشد من السكرامة لمن تزعفر في ثوبه وقال ابن بطال وابن التين في هذا النهي الوارد في حديث المتن ما لفظه هذا النهي خاص بالجسد ومحمول على السكرامة لأن تزعفر الجسد من الرفاهية التي هي الشارع عنها بقوله البيضاة من الإيمان والدليل على كون النهي محمولا على السكرامة دون التحريم حديث أنس أن عبد الرحمن بن عوف قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه أثر صفة وروى وضر صفة وزاد حماد بن سلمة عن ثابت وبه ردع من زعفران فقال مهيم الحديث فم ينسكرك عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا أمره بفسلها فدل على أن نهيه عنه لمن لم يكن عروسا إنما هو محمول على السكرامة اه والأحاديث الواردة في النهي عن التزعفر ظاهرها كراهة ذلك كراهة تنزيه وهي أشد في تضييع الجسد به منها في الثياب لاسيما إن تعلق ذلك بثياب الرجل من محالطة زوجته وقد أخرج أبو داود والترمذي في الشمائل والنسائي في الكبرى من طريق سلم العلوي عن أنس دخل رجل على النبي صلى الله عليه وسلم وعليه أثر صفة فكره ذلك وقلما كان يواجه أحدا بشيء يكرهه فلما قام قال لو أمرتم هذا أن يترك هذه الصفة وسلم بفتح المهمل وسكون اللام فيه لين ولأبي داود من حديث عمار رفعه لا تحضر الملائكة جنازة كافر ولا مضغ بالزعفران وأخرج أيضا من حديث عمار قال قدمت على أهلي ليلا وقد تشقت يداي فغفقت بزعفران فسلعت على النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرحب بي وقال اذهب فاغسل عنك هذا (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية * وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

١٣٢٢ نَهَى ^(١) النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُجْمَعَ بَيْنَ التَّمْرِ وَالزَّهْوِ وَبَيْنَ
التَّمْرِ وَالزَّيْبِ وَلَيُنْبَذَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى حِدَةٍ (رَوَاهُ)
الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الأشربة
في باب من
رأى أن
لا يخلط البسر
والتمر إذا
كان مسكراً
الخ. ومسلم
في كتاب
الأشربة في
باب كراهة
انتباز التمر
والزبيب مخلوطين
بأربع روايات
بسة أسانيد

(١) قول أبي قتادة رضي الله تعالى عنه (نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن)
يفتح الحمزة أى عن أن (يجمع) بضم التحتية وفتح الميم مبنياً للفعول (بين التمر)
بالتاء الضوقية وسكون الميم (والزهو) بفتح الزاى وسكون الهاء وهو البسر
الملون يقال إذا ظهرت الحمرة والصفرة في النخل فقد ظهر فيه الزهو وأهل الحجاز
يقولون الزهو بالضم وقال أبو حاتم وإنما يسمى زهواً إذا خلس لون البسرة في
الحمرة أو الصفرة وظاهر عبارة المصباح أنه إذا ظهرت الحمرة والصفرة في ثمره
يسمى الزهو بالفتح وهو مصدر زها يزهو زهواً قال والاسم الزهو بالضم اه
(وبين التمر) بالضبط السابق (والزبيب) بفتح الزاى وهو معروف لأن أحدهما
يشتهر به الآخر فيسرع الاسكار بسبب ذلك (ولينبذ) بسكون اللام وفتح الموحدة
مبنياً للفعول (كل واحد منهما) أى من كل اثنين منهما وعليه فيكون الجمع
بين الأكثر منهما عنه بطريق الأولى وإنما فني الضمير ولم يقل منها مع كونه
الذكورات في الحديث أربعة باعتبار أن الجمع عادة إنما يقع بين اثنين منها والنهي
حاصل عن الجمع بين كل اثنين منها كما قررت به لفظ المتن وقد علمت أن الجمع
بين الثلاثة أو الأربعة منهي عنه بطريق الأولى (على حدة) بكسر الحاء المهملة
وفتح الدال المهملة المخففة بعدها هاء أى وحده وفي رواية للبخارى وهى لأبي ذر
عن السكشميين على حدة * وقوله نهى النبي صلى الله عليه وسلم الخ أى نهى
كراهة وقيل نهى تحريم والحق التفصيل فإن أسكر فالنهي نهى تحريم وإن لم يسكر
فنهى تنزيه وفي حديث أبي سعيد الخدري عند مسلم قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من شرب النبيذ متكم فليشر به زيباً فرداً أو تمرأ فرداً أو بسراً فرداً *
وهل إذا خلط نبيذ البسر الذى لم يشهد مع نبيذ التمر الذى لم يشهد يعتنع شربه
أو يختص النهى عن الخلط بوقت الانتباز قال الجمهور لا فرق ولو لم يسكر

(١) أخرجه

البخارى في

كتاب الجهاد

في باب

كراهية

السفر بالمصاحف

إلى أرض

العدو الخ

ومسلم في

كتاب الامارة

في باب النهي

أن يسافر

بالمصحف إلى

أرض الكفار

إذا خيف

وقوعه بأيديهم

بثلاث

روايات بمانية

أسانيد

١٣٢٣ نَهَى^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُسَافَرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ
الْعَدُوِّ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

وقال الكوفيون بالحل ولا خلاف أن السبل بالبن ليسا بخليطين لأن البن لا يند
واختلف في الخليطين للتخايل قال العيني واختلف في وجه النهي في هذا الحديث فقيل
لضيق العيش وقيل للصرف وقال المهب ولا يصح عن سيدنا رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم النهي عن خلط الأدم وإنما روى ذلك عن عمر رضى الله تعالى عنه من
أجل السرف لأنه كان يمكن أن يأتم المرء بأحدهما ويرفع الآخر إلى مرة أخرى *
وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى *
نهى نبى الله صلى الله عليه وسلم عن خلط التمر والبسر وعن خلط الزبيب والتمر
وعن خلط الزهو والرطب وقال اتنبذوا كل واحد على خدته * وهذا الحديث كما
أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الأشربة من سننه والنسائي في الولية من سننه
وابن ماجه في الأشربة من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو قتادة الأنصارى
رضى الله تعالى عنه واسمه الحارث بن ربیع وقد تقدمت ترجمته مطولة في النوع
الأول من هذه الحاشية عند حديث * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى وهو
حامل امامة بنت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ . وتقدمت الاحالة
عليها مرة قبل هذا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول ابن عمر رضى الله تعالى عنهما (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن يفتح همزة أى نهى عن أت (يسافر) بضم اللام التعتية وفتح الفاء مبني
للمفعول (ياقرءان) أى بالمصحف والمراد بالمصحف ما كتب فيه القرآن كله أو
بعضه حيث كان متميزاً عن غيره من كلام البشر لا إن كان في ضمن كلام آخر فلا
ينافى ما كتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتابه إلى هرقل عظيم الروم حيث
قال فيه « يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم » الآية (إلى أرض
العدو) أى الكافر خوفاً من الاستهانة به من العدو ففى بعض روايات مسلم عن
ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسافروا بالقرآن فإنى لا آمن أن

يناله العدو قال أيوب فقد ناله العدو وخاصوكم به وفي رواية له أيضا حدثنا ابن رمح أخبرنا الليث عن نافع عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان ينهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو مخافة أن يناله العدو * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود وترجم له بقوله باب في المصحف يسافر به إلى أرض العدو ثم قال حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي عن مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر قال * نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو * قال مالك أراء مخافة أن يناله العدو * وأخرجه ابن ماجه بلفظ حدثنا أحمد بن سنان وأبو عمر قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم * نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو مخافة أن يناله العدو * قال أبو عمر قال يحيى بن يحيى الأندلسي ويحيى بن بكير وأكثر الرواة عن مالك قال مالك أراء مخافة أن يناله العدو . وجعلوا التعليل من كلامه أي كلام الامام مالك ولم يرفقوه وأشار إلى أن ابن وهب تفرد برفع هذه الزيادة اه قال العيني بعد نقل كلامه هذا قلت رفع هذه الزيادة مسلم وابن ماجه كما ذكرناه فصيح أن هذه الزيادة مرفوعة وليست بدرجة . وأما نسبة هذه الزيادة إلى الامام مالك في رواية أبي داود فانها لا تعادل رواية مسلم من طريق الليث ومن طريق أيوب بنسبتها إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال واثن سلفنا التساوى فيحتمل إن مالك كان يحزم بهذه الزيادة أولا ثم لما شك في رفعها جعلها تفسيراً من عنده والله تعالى أعلم اه وهو كلام وجيه * واستدل بحديث المتن على منع بيع المصحف من الكافر لوجود العلة وهي التمكن من الاستهانة به وعلى ذلك جرى الشيخ خليل في مختصره في أول كتاب البيوع بقوله * ومنع بيع مسلم ومصحف وصغير لكافر الخ وكما يمنع بيع ما ذكره للكافر بمنع بيع كتب فقه فيها آثار السلف لهم قال الفسطلاني بل قال السبكي أي النقي السبكي الاحسن أن يقال كتب علم وان خلت عن الآثار تعظيماً للعلم الفرعي قال ولده الشيخ تاج الدين وقوله تعظيماً للعلم الفرعي يفيد جواز بيع الكافر كتب علوم غير شرعية وينبغي المنع من بيع ما يتعاقب منها بالفرع ككتب النحو واللغة اه وقول الامام البخاري في ترجمة حديث المتن وقد سافر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في أرض العدو وهم يملكون القرآن * يشير به والله تعالى أعلم إلى أن المراد بنيه صلى الله عليه وسلم أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو المصحف خاصة لاسفر الحافظ لكتاب الله إلى أرضهم حيث جازله دخولها كما إذا كان في غزوهم فلا وجه لقول الاسماعيلي ما كان أغنى البخاري عن هذا الاستدلال إذ لم يقل أحد ان من يحسن القرآن لا يفترو العدو في داره وقد روى ابن مهدي

١٣٢٤ نَهَى ^(١) النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ مُخْتَصِرًا (رَوَاهُ) ^(١) الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الصلاة في باب الاختصار في الصلاة من أبواب العمل في الصلاة بروايتين ومسلم في كتاب الساجد ومواضع الصلاة في باب كراهة الاختصار في الصلاة بثلاثة أسانيد

عن مالك وعبيد الله عن نافع عن ابن عمر * نهي أن يسافر بالمصحف إلى أرض العدو فهذه الرواية مفسرة للمراد بالقرآن للتصريح فيها بالمصحف وذلك خشية أن يناله العدو (تنبيه) قد أجاب المذهب عن قول البخاري وقد سافر النبي صلى الله عليه وسلم الخ ماسبق بأن فائدة ذلك أنه أراد أن يبين أن نهي عن السفر به إليهم ليس على العموم ولا على كل الأحوال وإنما هو في العساكر والسرايا التي ليست مأمونة وأما إذا كان في المعسكر العظيم فيجوز حمله إلى أرضهم ولأن الصحابة كان بعضهم يعلم بعضا أنهم لم يكونوا مستظمين له وقد يتمكن أن يكون عند بعضهم مصحف فيها قرآن يعلمون منها فاستدل البخاري أنهم في تعلمهم كان فيهم من يتعلم بكتاب فلما جاز له تعلمه في أرض العدو بكتاب وبغير كتاب كان فيه إباحة لحمله إلى أرض العدو إذا كان عسكرياً مأموناً وهذا قول أبي حنيفة ولم يفرق مالك بين المعسكر الكبير والصغير في ذلك وحكى ابن المنذر عن أبي حنيفة الجواز مطلقاً قلت ليس كذلك الأصح هو الأول وقال ابن سحنون قلت لأبي أجاز بعض العراقيين الغزو بالمصاحف في الجيش الكبير بخلاف السرية قال سحنون لا يجوز ذلك لعموم النهي وقد يناله العدو في غفلة (وأما راوي الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ ومختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . والله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قول أبي هريرة رضي الله تعالى عنه (نهى النبي صلى الله عليه وسلم) هكذا في رواية الشيخين وفي رواية أبي بكر بن أبي شيبة عند مسلم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية للبخاري نهى بضم النون مبنياً للمفعول (أن) يفتح الهمزة أي عن أن (يصلي الرجل مختصراً) بضم الميم فحاء معجمة ساكنة فتاء فوقية مفتوحة فصاد مهملة مكسورة على صورة اسم الفاعل فهكذا بهذا الضبط

في البيهقي وفي النسخة التي شرح عليها العيني وهي الموافقة لرواية مسلم أيضاً وفي رواية الكشميني مختصراً بضم الميم وفتح الحاء واشديد الصاد المهملة المفتوحة وضم الميم وفتح التاء الفوقية المثناة بسدها خاء مفتوحة فصاد مشددة مكسورة في النسخة التي شرح عليها الحافظ بن حجر في فتح الباري وهي موجودة في بعض النسخ الصحيحة الموثوق بها أيضاً وللنسائي مختصراً بزيادة المثناة والخضر وضع اليد على الحاصرة في الصلاة في الصباح والاختصار والتخصر في الصلاة وضع اليد على الخصر اه وعن ابن أبي شيبة بإسناده قال ابن سيرين هو أن يضع يده على حاصرته وبذلك جزم أبو داود ونقله الترمذي عن بعض أهل العلم وهو المشهور من تفسيره قال في فتح الباري وحكي المروى في الغريبين أن المراد بالاختصار قراءة آية أو آيتين من آخر الدورة وقيل أن يحذف الطمأنينة وهذان القولان وإن كان أحدهما من الاختصار ممكناً لكن رواية التخصر والحصر ثابتاهما وقيل الاختصار أن يحذف الآية التي فيها السجدة إذا مر بها في قراءته حتى لا يسجد في الصلاة لتلاوتها حكاه الغزالي وحكي الخطابي أن مناه أن يمكك يده مختصرة أي عما يتوكلأ عليها في الصلاة وأنكر هذا ابن العربي في شرح الترمذي فأبلغ ويؤيد الأول ما روى أبو داود والنسائي من طريق سعيد بن زياد قال صليت إلى جنب عمر فوضعت يدي على خاصرتي فلما صلى قال هذا الصاب في الصلاة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتهي عنه . واختلف في حكمة النهي عن ذلك قبل لأن إبليس أهبط مختصراً أخرجه ابن أبي شيبة من طريق حميد بن هلال موقوفاً وقيل لأن اليهود تكثروا من فعله فنهى عنه كراهة للتشبه بهم أخرجه المصنف يعني البخاري في ذكر بني إسرائيل من عائشة زاد ابن أبي شيبة فيه في الصلاة وفي رواية له لا تشبهوا باليهود وقيل لأنه راحة أهل النار أخرجه ابن أبي شيبة أيضاً عن مجاهد قال وضع اليد على الحفر استراحة أهل النار وقيل لأنها صفة المراجز حين ينشد رواء سعيد بن منصور من طريق قيس بن عباد بإسناد حسن وقيل لأنه فعل المتكبرين حكاه المذهب وقيل لأنه فعل أهل المصائب حكاه الخطابي . وقول عائشة أعلى ما ورد في ذلك ولا منافاة بين الجميع اه وقوله وقول عائشة أعلى ما ورد في ذلك يعني به ما روى عنها من أن علة النهي عنه كراهة التشبه بفعل اليهود . والنهي في هذا الحديث لكرامة التزكية كما هو قول ابن عمر وابن عباس وعائشة رضي الله تعالى عنهم وهو قول الإمام مالك وأبي حنيفة والشافعي والأوزاعي وإبراهيم النخعي ومجاهد وآخرون وذهب أهل الظاهر إلى تحريم الاختصار في الصلاة عملاً بظاهر هذا الحديث * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي بلفظ * نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يصلي الرجل مختصراً ورواه النسائي بإسنادين بلفظ مختصراً بزيادة التاء المثناة من فوق ورواه أبو داود بلفظ * نهى عن الاختصار والبيهقي بلفظ * نهى عن التخصر (وأما ما روى الحديث) فهو أبو هريرة رضي الله تعالى

١٣٢٥ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَطْرُقَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ لَيْلًا
يَتَخَوْنُهُمْ أَوْ يَطْلُبُ عَثَرَاتِهِمْ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث * من
يسقط رداءه الخ ومختصرة في حرف الماء عند حديث * هل تضارون في رؤية القمر
ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو المأدب إلى
سواء الطريق .

(١) قول جابر رضي الله تعالى عنه وعن أبيه (نهى رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن يطرق) هو بفتح الهمة فلفظة أن في قوله أن يطرق مصدرية ولفظ
يطرق بضم الراء من الطروق (الرجل) السافر (أهله ليل) أي نهى عن أن يأتي
الرجل المسافر أهله ليلاً إذا رجع من سفره ولا يكون الطروق إلا ليلاً وليلاً هنا
منسوب على الظرفية وذكره لفتاً كيد لأن الطروق لا يكون إلا ليلاً كما ذكرناه
أو على لغة من قال أن فعل طروق يستعمل بالنهار أيضاً حكاه ابن فارس . وقد قيل
أن أصل الطروق من الطرق وهو الدق فسمى الآتي بالليل طارفاً لحاجته إلى دق
الباب حالة كونه (يتخونهم أو يطلب عثراتهم) فالجملتان حاليتان لأن كلا منهما ذات بدء
بمضارع مثبت وحالوية ضميراً تربط به وخالية من الواو كما أشار إليه ابن مالك
بقوله :

وذا ت بدء بمضارع ثبت * حوت ضميراً ومن الواو خلت

ومعنى يتخونهم ويطلب عثراتهم كما قاله النوى وغيره يظن خياشمتهم ويكشف
أسرارهم ويكشف هل خانوا أم لا ومعنى هذا الحديث وما بمعناه أنه يكره لمن سأل
سفره أن يقدم على امرأته ليلاً بفتة فأما من كان سفره قريباً فتوقع امرأته اتيانه
ليلاً فلا بأس كما دل عليه ما رواه مسلم في إحدى روايات هذا المتن * نهى رسول
الله صلى الله عليه وسلم إذا أطال الرجل الغيبة أن يأتي أهله طروقاً . أما إذا اشتهر

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الحج
في أثناء
أبواب العمرة
في باب لا
يطرق أهله
إذا بلغ
المدينة وفي
كتاب
النكاح في
باب لا يطرق
أهله ليلاً
إذا أطال
الغيبة مخافة
أن يخونهم
أو يلتبس
عثراتهم
بروايتين
أولاهما بلفظ
كان النبي
صلى الله
عليه وسلم
يكره أن
يأتي الرجل
أهله طروقاً
والثانية بلفظ
قال رسول
الله صلى
الله عليه
وسلم إذا
أطال أحدكم

الغيبية فلا
يطرق أهله
ليلاً .
ومسلم في
آخر كتاب
الامارة في
باب كراهة
الطروق الخ
بأربع روايات
بجمانية أسانيد

بقدمه كما إذا كان في عسكر عظيم أو مقدم ججاج معلوم فعلم أهله أنه قادم معهم
وأثم داخلون ليلاً فلا بأس بقدمه متى شاء لزوال اللعن الذي نهى بسببه لأنه لم
يقدم بقتة والغالب تأهب أهله في مثل هذا ويؤيد هذا حديث أمهلوا حتى تدخل
ليلاً أى عشاء كى تمتشط الشعنة وتستعد الغيبة * وإنما نهى رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن طروق الرجل أهله ليلاً لسكراهة أن يهجم منها على ما يخبى عند
اطلاعه عليه فيكون سبباً إلى بغضها ومفارقة فنهى عليه الصلاة والسلام على ما تقدم
به الألفة بين الزوجين وتأن كد به المحبة بينهما فهذه حكمة النهى عن الطروق ليلاً
والنهى في هذا الحديث للتنزيه للامتناع ولما كانت حكمته أن لا يطاع الزوج على
عورات الأهل أو كشف أسترهن كان ينبغي له أيضاً أن يحتج مباشرة أهله في
حال البذاذة وغير النظافة ويتأكد عليه أن يأمرها دائماً بالسواك والنظافة وعدم
أكل شيء كرهه الرائحة وتعين عليها هي مطاوعة الزوج في ذلك فان لم تطعه فيه
فتعتبر فاشراً لأن النشوز هو الخروج عن طاعة الزوج بغير حق شرعى وعلى الزوج
أن لا يتعرض لرؤية عورة يكرهها منها * وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى
فلفظه في أقرب رواياته للفظ مسلم * نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يطرق أهله
ليلاً * وقد تقدم في النوع الأول من هذه الحائمة عند حديث * كان النبي صلى الله
عليه وسلم لا يطرق أهله ليلاً الخ ما يتعلق بهذا المبحث وقد تقدم من رواية جابر
أيضاً في حرف الهذرة حديث * إذا طال أحدكم الغيبة فلا يطرق أهله ليلاً . وتقدم
أيضاً حديث * فهلا جارية تلاعبها وتلاعبك وفيه أمهلوا حتى تدخلوا ليلاً الخ ويستفاد
من جميعها النهى عن طروق الأهل ليلاً واستحباب اعلامهن قبل الدخول عليهن
إلى غير ذلك مما أشرنا اليه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في
الجهاد من سننه بإسنادين والنسائي في عشرة النساء من سننه (وأما روى الحديث)
فهو جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما . وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء
عند حديث * هل لكم من أنماط الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى
التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٣٢٦ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُنْبَذَ الزَّيْبُ وَالْتَمَرُ جَمِيعًا (١) أخرجه البخاري في كتاب الأشرطة في باب من رأى أن لا يخلط البسر والتمر إذا كان مسكرًا الخ. ومسلم في كتاب الأشرطة في باب كراهة انبذ التمر والزبيب مخلوطين بأربع روايات بسبعة أسانيد عن جابر وبروايتين بنحوه عن أبي سعيد الخدري وبرواية عن أبي هريرة وبرواية عن ابن عباس وبروايتين عن ابن عمر رضي الله تعالى عن الجميع

اللَّهُ ﷻ

(١) قول جابر رضي الله تعالى عنه وعن والده (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفتح الهزمة أي عن أن (ينبذ) بالبناء للمفعول أي يلقى (الزبيب والتمر جميعاً) بأن يجمع بينهما (ونهى) صلى الله عليه وسلم (أن) يفتح الهزمة أي عن أن (ينبذ) بضم أوله وفتح ثالثة مبنيًا للمفعول أيضاً (البسر) وهو معروف وأوله طلع ثم خلال بالفتح ثم بلع بفتحين ثم بسر ثم رطب ثم تمر والواحدة بسرة (والرطب) وقد عرفت رتبته مما ذكرناه الآن في شرح البسر حالة كونهما (جميعاً) وحكمة النهي عن الجمع بين الزبيب والتمر وبين البسر والرطب خوف اسراع الشدة إليه مع الخلط فيظن الشارب أنه لم يبلغ حد الأسكار وهو يكون قد بلغه. واختلف في النهي المذكور في الحديث هل هو نهى تنزيه أو نهى تحريم وهذا قال بعض المالكية. وقد ذكر العيني في شرحه الحديث المثلث أقوالاً عن السلف في خلط كل نوعين مما يفتن في مالفظة في هذا الباب أقوال (أحدها) أنه يجرم وروى ذلك عن أبي موسى الأنصاري وأبي جابر وأبي سعيد رضي الله تعالى عنهم ومن التابعين عطاء وطاوس وبه قال مالك والشافعي وأحمد واسحق وأبو ثور (والثاني) يجرم خلط كل نوعين مما يفتن في الانتباز وبعد الانتباز لا يخص شيء من شيء وهو قول بعض المالكية (والثالث) أن النهي يحول على التنزيه وأنه ليس بمحرم ما لم يهر مسكراً وقال شيخنا زين الدين حكاه النووي عن مذهبنا وأنه قول جمهور العلماء (الرابع) روى عن الليث أنه قال لا بأس أن يخلط نبيذ الزبيب ونبيذ التمر ثم يشربان جميعاً وإنما جاء النهي عن أن يفتنهما جميعاً لأن أحدهما يشد صاحبه (الخامس) أنه لا كراهة في شيء من ذلك ولا بأس به وهو قول أبي حنيفة في رواية عن أبي يوسف قال النووي أنكر عليه الجمهور وقالوا هذه مناقبة لصاحب الشرع فقد ثبتت الأحاديث الصحيحة الصريحة في النهي عنه فإن لم يكن حراماً كان

١٣٢٧ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ التَّبَتُّلِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(٢)

وَمُسْلِمٌ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في أول كتاب النكاح في باب ما يكره من التبتل والخصاء بلفظ رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان ابن مظعون التبتل ولو أذن له لاختصمنا بروايتين باسنادين ومسلم في أول كتاب النكاح في باب الترغيب في النكاح بثلاث روايات الأوليان منها كلفظ روايتي البخاري والثالثة بلفظ أراد عثمان بن مظعون أن يتبتل فنهاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو أجاز له ذلك لاختصمنا

مكروها (قلت) هذه جرأة شنيعة على امام أجل من ذلك وأبو حنيفة لم يكن قال ذلك برأيه وإنما مستندة في ذلك أحاديث منها ما رواه أبو داود عن عبد الله الجربني عن مسعر عن موسى ابن عبد الله عن امرأة من بني أسد عن عائشة رضى الله تعالى عنها أنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يبتذله زبيب فيلقى فيه تمر أو تمر فيلقى فيه زبيب . وروى أيضا عن زياد الحماني حدثنا أبو بحر حدثنا عتاب بن عبد العزيز حدثني صفية بنت عطية قالت دخلت مع نسوة من عبد القيس على عائشة رضى الله عنها فأسأنا عن التمر والزبيب فقالت كنت أخذ قبضة من تمر وقبضة من زبيب فألقيه في الاناء فأمرسه ثم أسقيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى محمد بن الحسن في كتاب الآثار أخبرنا أبو حنيفة عن أبي اسحق وسليمان الشيباني عن ابن زياد أنه أقطر عند عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما فسقاء شرابا فسكأنه أخذ منه فلما أصبح غدا إليه فقال له ما هذا القراب ما كدت أعتدى إلى منزلى فقال ابن عمر ما زدتك على عجوة وزبيب اه منه بلفظه وقال بعده (فإن قلت) قال ابن حزم في الحديث الأول لأبي داود امرأة لم تسم وفي الثاني أبو بحر لا يدرى من هو عن عتاب وهو مجهول عن صفية ولا يدرى من هي (قلت) هذه ثلاثة أحاديث يشد بعضها بعضا على أن ابن عدى قال أبو بحر مشهور معروف إلى آخر ما ذكره من الاعتذار عن ضعف هذه الأحاديث الثلاثة مما لا تطمئن له نفس المحدث العارف برجال الحديث وتقدم والحامل له على ذلك الاعتذار عن الإمام أبى حنيفة وهو أهل لأن يعتذر عنه لجلالته وقضله وقيامه الليل رحمه الله وعفا عنا وعنه * وقولى واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه * نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الزبيب والتمر والبسر والرطب * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الأشربة وفي الوليمة من سننه (وأما راوى الحديث) فهو جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما وقد تقدم فى شرح الحديث السابق ذكر محل ترجمته وذكر تقدم الحالة عليها مرارا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول سعد بن أبي وقاص رضى الله تعالى عنه (نهى رسول الله صلى

الله عليه وسلم عن التبتل هو بفتح التاء المثناة الفوقية وفتح الواحدة وضم المثناة

الفوقية المشددة بعد الموحدة والمراد به هنا الاقطاع عن النكاح وما يتبعه من اللاد إلى العبادة بأن يترك الرجل التزوج رأساً وينقطع عن الناس إلى عبادة الله تعالى وأمال المأمور به في قوله تعالى « وتبتل إليه تبتيلاً » فقد فسرهم مجاهد فقال أخلس له إخلاصاً وهو تفسير معني. وإلا فأصل التبتل الاقطاع والمعنى انقطع إليه اقطاعاً لكن لما كانت حقيقة الاقطاع إلى الله إنما تقع بإخلاص العبادة له فسرهما بذلك ومنه صدقة بتلّه أى منقطعة عن الملك ومريم البتول لاقطاعها عن التزوج إلى العبادة وقيل لفاطمة البتول اما لاقطاعها عن الأزواج غير على أو لاقطاعها عن نظيراتها في الحسن والعرف اه

* وسبب نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن التبتل ما ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب من أن عثمان بن مظعون وعلياً وأباً ذر هموا أنت يختصوا وتبتلوا فنهام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك ونزلت فيهم « ليس على الذين آمنوا وطمأنتوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية » وفي صحيح البخارى في باب الترغيب في النكاح بإسناده إلى أنس بن مالك رضى الله عنه يقول جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم فلما أخبروا كأنهم تقالوها فقالوا وأين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فقال أحدهم أما أنا فأنا أصلى الليل أبداً وقال آخر أنا أصوم الدهر ولا أفطر وقال آخر أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً فجاء إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتم الذين قتم كذا وكذا أما والله إنى لأخشاكم لله وأتقاكم له لكنى أصوم وأفطر وأصلى وأرقد وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس منى اه بلفظه وهذا الحديث في صحيح مسلم أيضاً وفيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حمد الله وأثنى عليه وقال * ما بال أقوام قالوا كذا وكذا إلى قوله فمن رغب عن سنتي فليس منى وقد تقدم في متن زاد المسلم في حرف الميم بشرحه وقوله جاء ثلاثة رهط الرهط من ثلاثة إلى عشرة والنقر من ثلاثة إلى تسعة وكل منهما اسم جمع لا واحد له من لفظه قال في فتح البارى .

ووقع في مرسل سعيد بن السيب عند عبد الرزاق أن الثلاثة المذكورين هم على بن أبى طالب وعبد الله ابن عمرو بن العاص وعثمان بن مظعون وعند ابن مردويه من طريق الحسن العدنى كان على في أناس ممن أرادوا أن يحرموا الشهوات فنزلت الآية في المائدة ووقع في أسباب الواحدى بغير إسناد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الناس وخوفهم فاجتمع عشرة من الصحابة وهم أبو بكر وعمر وعلى وابن مسعود وأبو ذر وسالم مولى أبى حذيفة والمقداد وسلمان وعبد الله بن عمرو بن العاص ومعاقل بن مقرن في بيت عثمان بن مظعون فاتفقوا على أن يصوموا النهار ويقوموا الليل ولا يناموا على الفرش ولا يأكلوا اللحم ولا يقربوا النساء ويجبوا مذاكيرهم فان كان هذا محفوظاً احتمل أن يكون الرهط الثلاثة هم الذين باشروا السؤال فنسب ذلك إليهم بخصوصهم نارة ونسب تارة للجميع

لاشتراكمهم في طلبه ويؤيد أنهم كانوا أكثر من ثلاثة في الجلفة ما روى مسلم من طريق سميد بن هشام انه قدم المدينة فأراد أن يبيع عقاره فيجعله في سبيل الله ويجهاد الروم حتى يموت فاني ناساً بالمدينة فنهوه عن ذلك وأخبروه أن رهطاً ستة أرادوا ذلك في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهام فلما حدثوه ذلك راجع امرأته وكان قد طلقها يعني بسبب ذلك لكن في عهد عبد الله بن عمرو معهم نظر لأن عثمان بن مظعون مات قبل أن يهاجر عبد الله فيما أحسب اه * ومعنى قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التبتل انه نهى عثمان بن مظعون وغيره من أصحابه رضى الله عنهم عنه نهى كراهة لأن الذي يكره من التبتل هو الذي يفرض إلى التنطع وتحريم ما أحل الله لا غير ذلك إذ ليس التبتل من أصله مكروها قال الطبري التبتل الذي أراده عثمان بن مظعون هو تحريم النساء والطيب وكل ما يلبس به فلماذا أنزل في حقه « يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم » وتقدمت تسمية من أراد ذلك مع عثمان بن مظعون ومن وافقه وكان عثمان بن مظعون من السابقين إلى الاسلام وكانت وفاته في ذى الحجة سنة اثنتين من الهجرة النبوية وهو أول من دفن بالقيع رضى الله تعالى عنه * ولم يصرح في الصحيحين بلفظ . نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التبتل . مثل اللفظ الذي ذكرناه في المتن بل لفظهما رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان ابن مظعون التبتل ولو أذن له لاختصينا وفي إحدى روايات مسلم عن سعد بن أبي وقاص يقول أراد عثمان بن مظعون أن يتبتل فنهاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو أجاز له ذلك لاختصينا اه وفي رواية لابن خنيس بعد حديث المتن عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال كنا نفزع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس لنا شيء فقلنا ألا نخصى فنهانا عن ذلك ثم رخص لنا أن نتكح المرأة بالتوب ثم قرأ علينا « يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين » ومعنى قوله فنهام عن ذلك الحج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله وسلم لما قالوا له ألا نخصى فنهام عن الاختصاص نهى تحريم لما فيه من تعذيب النفس والنشوية وإبطال معنى الرجولية وتغيير خلق الله وكفر نعمته لأن خلق الشخص رجلاً من النعم العظيمة فإذا أزال ذلك فقد تشبه بالمرأة واختار النقص على الكمال وعلى هذا فلفظ * نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التبتل المتفق عليه بين الشيخين إنما هو مستفاد من عبارتهما قطعاً حسباً بيناه لأن قول الصحابي نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوغ له إذا سمع منه صلى الله عليه وسلم معنى النهى الذي لا شك فيه سواء قال عليه الصلاة والسلام لا تفعلوا كذا أو قال نهيتنا عن كذا أو رد فعل أحد أو قوله بضمه وما أشبه ذلك * وقوله ثم رخص لنا أن نتكح المرأة بالتوب معناه انه عليه الصلاة والسلام رخص لهم بعد ذلك في نكاح المرأة بالتوب أى إلى أجل نكاح المتعة ثم قرأ ابن مسعود الآية قال في الفتح وظاهر استشهاد ابن مسعود بهذه الآية هنا يشعر بأنه كان يرى جواز المتعة قال

الفرطي لعله لم يكن حينئذ بلغه الناسخ ثم بلغه فرجع بعد ثم قال وفي رواية لابن عيينة عن إسماعيل ثم جاء تحريمها بعد ومعنى لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم أى لا تحرموا ما طاب ولذ من الحلال فلا تمنعوا أنفسكم منها كنح التحريم أو لا تقولوا حرمناها على أنفسنا مبالغة منكم في العزم على تركها ترهداً منكم وتشفاعاً ومعنى ولا تعتدوا الخ أى لا تتجاوزوا الحد الذى حد لكم في تحريم أو تحليل إن الله لا يحب المعتدين أى المتجاوزين حدوده قال الراغب لما ذكر الله تعالى حال الذين قالوا إنا نصارى ذكر أن منهم قسيسين ورهبانا فدحهم بذلك وكانت الرهبانة قد حرموا على أنفسهم طيبات ما أحل الله لهم ورأى الله تعالى قوما تشوفوا إلى حالهم وهوا أن يقتدوا بهم نهام عن ذلك . قال المهب وإنما نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن التبتل من أجل أنه مكاثريهم الأمم يوم القيامة وأنه في الدنيا يقاتل بهم طوائف الكفار . وفي آخر الزمان يقاتلون الدجال . فأراد صلى الله تعالى عليه وسلم أن يكثر النسل اه قال المهبى ولا التفات إلى ما روى خيركم بعد المائتين الحقيف الحاذ الذى لا أهل له ولا ولد فانه ضعيف بل موضوع . وكذلك قول حذيفة إذا كان سنة خمسين ومائة فلان يرزى أحدكم جروكلاب خير له من أن يربى ولدا اه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان من رواية سعد بن أبي وقاص رضى الله تعالى عنه أخرجه الامام أحمد في الجزء الأول من مسنده في مسند سعد بن أبي وقاص رضى الله تعالى عنه بلفظ قال أراد عثمان بن مظعون أن يتبتل فنهاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو أجاز ذلك له لاختصنا . وأخرجه النسائي في كتاب النكاح من سننه في باب النهى عن التبتل من رواية سعد بن أبي وقاص بلفظه المذكور في كتابنا العلم ومن رواية عائشة وسمرة بن جندب بلفظ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التبتل . وأخرجه الترمذى في النكاح من سننه في باب ما جاء في النهى عن التبتل من رواية سعد بن أبي وقاص بلفظه المعروف في الصحيحين المذكور في كتابنا العلم وقال بعده حديث حسن صحيح . ومن رواية سمرة بلفظ * نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن التبتل . وأخرجه ابن ماجه في النكاح من سننه في باب النهى عن التبتل من رواية سعد بن أبي وقاص بلفظه المذكور قبل أيضا . ومن رواية سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه بلفظ * نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التبتل . وأخرج الطبراني من حديث عثمان بن مظعون نفسه انه قال يا رسول الله إني رجل تشق على العزوبة فائذن لي في الحياء قال لا ولكن عليك بالصيام (تنبيه) قوله في الحديث لاختصنا قبل المراد به قطع الشهوة بمعالجة أى لعلنا نفل المختصين في ترك النكاح والاختطاع عنه اشتغالا بالعبادة والنزوى حمله على ظاهره فقل معناه لو أذن له في الاقطاع عن النساء وغيرهن من ملاذ الدنيا لاختصنا لدفع شهوة النساء ليتمكننا التبتل وهذا محمول على أنهم كانوا يظنون جواز الاختصاص باجتهادهم ولم يكن ظنهم هذا موافقا فان الاختصاص في الآدمى حرام صغيرا كان أو كبيرا اه (وأما ما روى الحديث) فهو سعد بن أبي وقاص

١٣٢٨ نَهَى ^(١) النَّبِيُّ ﷺ عَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ إِلَّا هَكَذَا وَصَفَ
لَنَا النَّبِيُّ ﷺ إِصْبَعِيهِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(٢) وَالْفُظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب اللباس في باب لبس الحرير واقتراشه للرجل الخ بأربع روايات بأربعة أسانيد ومسلم في كتاب اللباس والزينة في آخر باب تحريم استعمال إناث الذهب والفضة على الرجال والنساء وخاتم الذهب والحرير على الرجل وإباحته للنساء الخ بأربع روايات بثمانية عشر إسناداً

رضي الله تعالى عنه أحد العشرة المبشرين بالجنة وهو أول من رمى من العرب بسهم في سبيل الله وقد تقدمت ترجمته في حرف الياء عند حديث * يا سعد ارم فداك أبي وأمي * وتقدمت الاحالة عليها في هذا الشرح مرة في شرح الحديث الذي بعد الحديث الذي ذكرت ترجمته في شرحه وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول عمر رضي الله تعالى عنه (نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لبس) بضم اللام مصدر لبس من باب تعب (الحرير) الخالص للرجال أي نهى عن لبسه للرجال نهى تحريم وعلة النهي اختلف فيها فقيل هي السرف وقيل الحياء والفخر وقيل لحوف التشبه بالنساء لما فيه من الرفاهية والزينة التي لا تليق بالرجال بل بالنساء وقيل خوف التشبه بالمشركين كما حكاه ابن دقيق العيد عن بعضهم ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام في حديث * هو لهم في الدنيا الحديث وقد حكى القاضي عياض انعقاد الاجماع على تحريمه على الرجال بعد ابن الزبير وموافقيه (إلا هكذا وصف) بفتح الواو والصاد المهملة وتشديد الفاء المفتوحة من باب رد أي أقام (لنا النبي صلى الله عليه وسلم إصبعيه) بكسر الهمزة وإسكان الصاد المهملة وفتح الموحدة على اللفظة الفصحى كما أشار إليه ابن المرحل في نظم فصيح ثلث بقوله :

وَالْإِصْبَعُ أَكْسَرُ أَلْفَاظٍ أَفْتَحَ * بَاءٌ وَمَا أُرِدْتُ غَيْرَ الْأَفْصَحِ

ويفتح الهمزة واسكان الصاد المهملة وضم الموحدة أي أقامها صفا والمراد بإصبعيه الوسطى والسبابة ورفع زهير بن معاوية المذكور في إسناد هذا الحديث الوسطى والسبابة زاد مسلم في رواية له وضمهما وفي رواية للبخاري ووصف لنا بزيادة واو مع تخفيف الصاد والمراد بهذا بيان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيع لهم بإصبعيه الشريفين اللذين يليان الإبهام وهما السبابة والوسطى قدر ما يجوز من الحرير وهو الأعلام بفتح الهمزة جمع علم فتجوز في التطريف والتطريز ونحوهما ويشمل

نحو ثلاث أصابع أو أربعا للتصريح بذلك في بعض روايات مسلم * وقول واللفظ له أى البخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى * نهى عن لبس الحرير قال إلا هكذا ورفع لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إصبعيه ورفع زهرا إصبعيه الوسطى والسبابة وضمهما * وحديث عمر هذا الذى أخرجه الشيخان هو حديث قال أبو عثمان التيمى المذكور في إسناده في الصحيحين أن عمر بن الخطاب كتب إليهم به وهم باذريجان وهو أصل عظيم في جواز الرواية بالمسكينة عند الشيخين وذلك معدود عندهم في التصل فيعلم ذلك * هذا وقد تقدم لنا بسط الكلام على حكم لبس الحرير الحالى وغيره للرجال والنساء مع ما في ذلك من التفاصيل والحلاف في الحلى بأل من حرف اللام عند حديث * الذى يمسح في آنية الفضة إنما يجرى في بطنه نار جهنم وتقدم اللام بحكم ذلك أيضا في النوع الثانى من هذه الخاتمة عند حديث * لا تلبسوا الحرير ولا تلبسوا الحرير والديباج فانها لهم في الدنيا ولهم في الآخرة ولندكر الآن عند شرح هذا الحديث خلاصة نافعة إن شاء الله في حكم لباس الحرير وعلة النهى عنه فأقول قال ابن العربى والذى يصح من ذلك أى من تعطيل تحريم الحرير على الرجال هو ما فيه السرف وقال العيني قال شيخنا يعنى الحافظ الزينى العراقى والله تعالى أعلم السرف منهى عنه في حق الرجال والنساء وإنما هو من زينة النساء وقد أذن للنساء في التزين ونهى الرجال عن التشبه بهن ولعن الشارع الرجال المتشبهين بالنساء وهذا الحديث حجة للجمهور على أن الحرير حرام على الرجال وقال النووى الاجماع المقدر على ذلك وحكى القاضى أبو بكر ابن العربى في المسألة عشرة أقوال * الأول أنه حرام على الرجال والنساء وهو قول عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما * الثانى أنه حلال للجميع (الثالث) حرام إلا في الحرب * الرابع أنه حرام إلا في السفر * الخامس أنه حرام إلا في المرض * السادس أنه حرام إلا في الغزو * السابع أنه حرام إلا في العلم * الثامن أنه حرام إلا على دون الأسفل أى اقتراشه * التاسع أنه حرام وإن خلط بغيره * العاشر أنه حرام إلا في الصلاة عند عدم غيره وفيه حجة على إباحة قدر الأصبعين في الأعلام ولكن وقع عند أبو داود من طريق حماد بن سلمة عن عاصم الأحول في هذا الحديث أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الحرير إلا ما كان هكذا وهكذا إصبعين وثلاثة وأربعة وروى مسلم من حديث سويد بن غفلة بفتح الغين للمعجمة والفاء واللام الحقيقتين أن عمر رضى الله عنه خطب فقال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن لبس الحرير إلا موضع إصبعين أو ثلاثا أو أربعا وكلمة أو هنا للتويع والتخير وأخرجه ابن أبى شبة من هذا الوجه بلفظ أن الحرير لا يصلح منه إلا هكذا وهكذا وهكذا يعنى إصبعين وثلاثا وأربعا وقال الحافظ العراقى في حيث عمر رضى الله تعالى عنه حجة لما قاله أصحابنا من أنه لا يرخص في التطريز والعلم في الثوب إذا زاد على أربعة أصابع وأنه تجوز الأربعة فما دونها ومن ذكره من أصحابنا بقوى في التهذيب

١٣٢٩ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْخَذْفِ وَقَالَ إِنَّهُ لَا يَنْكِي الْعَدُوَّ وَلَا يَقْتُلُ الصَّيْدَ

وتيفه الرافعي والنووي اه وذكر الزاهدي من الحنفية أن الإمامة إذا كانت طارتها قدر أربع أصابع من ابريسم بأصابع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وذلك قيس شعبنا يرخص فيه والأصابع لامضونة كل الضم ولا منشورة كل النثر وقيل أربع أصابع كما هي على هيئتها وقيل أربع أصابع منشورة وقيل التعرّز على مقدار المنشورة أولى وفي جامع مختصر الشيخ أبى محمد قيل لما لك ملاحف أعلامها حرير قدر لمصعين قال لا أحبه وما أراه حراماً * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في كتاب اللباس من سننه والنسائي في الزينة من سننه وابن ماجه في الجهاد وفي اللباس من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . هو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول عبد الله بن مغفل رضى الله تعالى عنه (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخذف) أى نهى عن الرمي بحصاة أو نواة بين السبابة والابهام فالحذف بفتح الحاء المعجمة واسكان الذال المعجمة هو الرمي بطرفي الابهام والسبابة فتقولك خذفت الحصاة خذفاً معناه رميتها بطرفي الابهام والسبابة . وهو من باب ضرب قال ابن المنذر الخذف رميك بحصاة أو نواة تأخذها بين سبابتك وترمي بها أو تتخذ مخذفة من خشب ثم ترمي بها الحصاة بين ابهامك والسبابة والمخذفة بكسر الميم وتسمى بالقلع بكسر الميم وأما الخذف بالحاء المهملة فهو الرمي بالعصا وقال ابن الأثير يستعمل فى الرمي والضرب معا . وقال ابن فارس خذفت الحصاة رميتها بين اصبعيك وقيل فى حصي الخذف أن يجعل الحصاة بين السبابة من اليمن والابهام من اليسرى ثم يذفها بالسبابة من اليمن . وإنما نهى عن الخذف لأنه يقتل الصيد بقوة راميهِ لا بحده . وقد قال القاضى عياض ونهى عنه لأنه ليس من آلات الحرب فيجوز التعرّز بها ولا من آلات الصيد لأنها ترش وقتيلها وتذو ليس ما يجوز الا هو مع ما فيه من فقه العين وكسر السن (وقال) صلى الله عليه وسلم (إنه) بكسر الهمزة أى الخذف المذكور (لا ينكى) بفتح الياء وكسر الكاف دون همز وهو أوجه وبفتح الياء وفتح الكاف ويهزه فى آخره قال القاضى عياض رويناه بفتح الياء وبالهمزة فى آخره وفى بعض الروايات بفتح الياء وكسر الكاف دون همز وهو أوجه لأنه بالهمز من نكأت الفرحة

وَلَكِنَّهُ يَكْسِرُ السِّنَّ وَيَقْطَعُ الْعَيْنَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ
 الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الذَّبَائِحِ وَالصَّيْدِ وَالتَّقْسِيمِ
 عَلَى الصَّيْدِ الْخِ
 فِي بَابِ
 الْحَذْفِ وَابْتِدَافِ

اللَّهُ صَلَّاهُ
 وَسَلَّمَهُ

وليس هذا موضعه الأعلى تجوز وإنما هو من النكابة يقال نكبت العدو وأنكبت
 نكابة ونكأته بالهمزة فيه وعليها يتوجه ما روينا (العدو) بالنصب مفعول
 لينكى أى لا يبالغ فى أذنته وردة (ولا يقتل الصيد) بحمد بل لا يقتله إلا بقوة
 الرأى وكل ما قتل بها حرام باتفاق إلا عند من شذ (ولكنه) أى الحذف
 (يكسر) بكسر السين لأن فعل كسر من باب ضرب يقال كسره يكسره كسرا
 فانكسر وتكسر وكسره تكسيرا بالتشديد لكثرة الكسرة والكسرة بالكسر
 القطعة من الشيء المكسور ومنه الكسرة من الخبز والجمع كسر مثل سدرة
 وسدر (السن ويقطع) بفتح الياء والقاف ففعل فقا من باب قطع (الدين) وأطلق
 فى السن فيشمل سن الرمي وغيره من آدمي وغيره وكذا يقال فى فقه العين أعادنا
 الله تعالى منه وهو معروف وهو شقها بالاصبع أو غيره * وقول واللفظ له أى
 لمسلم وأما البخارى فلفظه * نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحذف أو كان
 يكره الحذف وقال انه لا يصاد به صيد ولا ينكأ به عدو ولكنها قد تكسر السن
 وتقعا العين * وفى الصحيحين عند ذكر هذا الحديث أن راويه عبد الله بن مقبل
 نهى قريبا له عن الحذف كما فى رواية مسلم وفى رواية البخارى أنه رأى رجلا
 يحذف فنهاه وذكر له حديث المتن ثم رآه بعد ذلك يحذف فقال أحدثك أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه ثم تحذف لا أكلمك أبدا * قال النووى بعد
 ذكره ما لفظه * فيه هجران أهل البدع والفسوق ومنازلة السنة مع العلم وأنه
 يجوز هجرانه دائما والنهى عن الهجران فوق ثلاثة أيام إنما هو فيمن هجر لحظ
 نفسه ومعايش الدنيا وأما أهل البدع ونحوهم فهجرانهم دائما وهذا الحديث مما يؤيده
 مع نظائر له كحديث كعب بن مالك وغيره اه ونحوه فى فتح البارى . وقال المازرى

ومسلم فى
 كتاب الصيد
 والذبايح وما
 يوكل من
 الحيوان فى
 باب اباحة
 ما يستعان به
 على الاصطياد
 والعدو وكراهة
 الحذف بثلاث
 روايات بسة
 أسانيد .

فيه هجر من خالف السنن على علم وتأديب أهل المعاصي بالمهجران (قال مقيد وفه الله تعالى)
وفيه تغيير المنكر وقال النووي وفي هذا الحديث النهي عن الحذف لأنه لا مصلحة فيه ويخاف
مفسدته ويلحق به كل ما شارك في هذا وفيه أن ما كان فيه مصلحة أو حاجة في قتال العدو أو
تحصيل الصيد فهو جائز ومن ذلك رمي الطيور الكبيرة بالبندق إذا كان لا يقتلها غالباً بل تترك
حية وتذكي فهو جائز اهـ وقد فهم من هذا الحديث أن كل ما ينكس العدو ويقتل الصيد لا ينهى
عنه لزوال علة النهي وقال المصنف قد أباح الله الصيد على صفة فقال « تناله أيديكم ورماحكم »
وليس الرمي بالبندق ونحوها من ذلك وإنما هو وقيد وأطلق الشارع أن الحذف لا يصاد به لأنه
ليس من المهجرات وقد اتفق العلماء إلا من شذ منهم على تحريم أكل ما قتلته البندق والمهجر اهـ *
وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الديات من سننه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله
ابن مغفل رضى الله تعالى عنه ومغفل والده بضم الميم وفتح اللين المعجمة بعدها فاء مفتوحة مشددة كعظم
ابن عبدعظم وقيل عبد نهم بن عفيف بن أسحم بن ربيعة بن عدى وقيل عدى بن ثعلبة بن ذؤيب وقيل رويد بن
سعد بن عدى بن عثمان بن عمرو بن أد بن طابخة المزني يكنى أبا سعيد أو أبا زياد قال ابن عبد البر وقيل
أبا عبد الرحمن سكن المدينة المنورة ثم تحول عنها إلى البصرة وابتنى بها داراً قرب المسجد الجامع وله
ثلاثة وأربعون حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتفق البخاري ومسلم على أربعة منها
وانقرض البخاري بحديث واحد ومسلم بآخر . وروى عنه ابن بريده وسعيد بن جبيرة وجماعة من
التابعين بالكوفة والبصرة وأروى الناس عنه الحسن قاله ابن عبد البر ويعنى بالحسن والله تعالى أعلم
الحسن البصري وكان له عدة أولاد منهم سعيد وزيد . وهو من مشاهير الصحابة قال البخاري له
صعبة سكن البصرة وهو أحد البكائيين في غزوة تبوك وشهد بيعة الشجرة ثبت ذلك في الصحيح
وذكر ابن عبد البر بإسناده عنه قال اتى لأخذ بفضن من أغصان الشجرة التي بايع رسول الله صلى
الله عليه وسلم تحتهما أظله بها قال فبايعناه على أن لا نفر ثم ذكر بإسناده أيضاً عنه قال إني لمن
يرفع أغصان الشجرة عن وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب وهو أحد العشرة الذين
بعضهم عمر ليقيموا الناس بالبصرة وكان من تبعاء أصحابه وهو أول من دخل من باب مدينة تستر
يوم فتحها ومات بالبصرة سنة تسع وخمسين قاله مسدد وقيل سنة ستين فأوصى أن يصلى عليه
أبو برزة الأسلمي فصلى عليه ومات سنة إحدى وستين رضى الله تعالى عنه وأرضاه وجعل جنة
الفرديوس مثواناً ومثواه . والله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

١٣٣٠ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ اخْتِنَاتِ الْأَسْقِيَةِ يَعْنِي أَنْ
تُكْسَرَ أَفْوَاهُهَا فَيُشْرَبَ مِنْهَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(٢) وَاللَّفْظُ لَهُ
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قول أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اختناب) هو بالحاء المعجمة الساكنة بعدها فوقية مكسورة فنون بعدها ألف ممدودة فناء مثلية افتعال من الخنت وهو الانطواء والتكسر والانشاء (الأسقية) جمع سقاء وهو ظرف الساء المتخذ من الأدم فالاختنات مأخوذ من اختنتت السقاء إذا ثقيته إلى خارج فصربت منه كما فسره الراوي بقوله (يعني) أي يقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم باختنات الأسقية (ان) بفتح الهمزة (تكسر) بالبناء للمفعول أي ثني (أفواهها) جمع لا واحد له قال في القاموس الفاء والفوه بالضم والفيه بالكسر والهم سواء والجمع أفواه وأفام ولا واحد لها اه (فيشرب) بالنصب عطف على أن تكسر (منها) وقد علمت أن المراد أن ثني أفواهها لا أن تكسر حقيقة ولا أن تبان وإنما نهى عن اختنات الأسقية لئلا تتغير رائحة ماؤها بنفس الشارب ولجواز أن يكون في أفواهها بعض الهوام ولا يراها الشارب فتدخل في جوفه أعاذنا الله من ذلك فقد روى ابن ماجه والحاكم في مستدركه من رواية زعمة بن صالح عن سلمة بن وهرام قال * نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اختنات الأسقية وان رجلا بعد ما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم قام من الليل إلى السقاء فاخنته فخرجت منه حية * وهذا يفهم العاقل الذين أسرارناهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسرار أوامره. قال المهاب ومعه هذا النهي والله أعلم انه على وجه الأدب لجواز أن يكون في أفواهها حية أو بعض الهوام لا يراها الشارب فتدخل في جوفه وأصل الاختنات التكسر والانطواء كما تقدمت الإشارة اليه ومنه سمى الرجل للنسب بالنساء وافعاله مخنثا * وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ مسلم * نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اختنات الأسقية أن يشرب من أفواهها . فحذف لفظة يعني من رواية مسلم يحمل أن يشرب من أفواهها مدرجة في الحديث لأن المدرج هو كلام الراوي للتوصل بالحديث مطلقا دون بيان له

(١) أخرجه البخاري في كتاب الأشربة في باب اختنات الأسقية بروايتين بإسنادين ومسلم في كتاب الأشربة في باب آداب الطعام والشراب وأحكامهما بروايتين بثلاثة أسانيد

١٣٣١ نهى^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ اشْتِمَالِ الصَّمَاءِ وَأَنْ يَحْتَجِيَ الرَّجُلُ

وقولنا مطلقاً أعني به أن المدرج هو ما اتصل من كلام الراوى بالحديث دون بيان له سواء كان من أول الحديث أو من وسطه أو من آخره كما أشار إليه صاحب طلمعة الأنوار بقوله :

كلام راو بالحديث اتصالاً * دون بيان مدرج ولتسجيلاً

وفي إحدى روايتي مسلم باسناد معمر عن الزهري الخ اسناده قال واختارها أن يغلب رأساً ثم يشرب منه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذي في الأشربة من سننهما وكذلك أخرجه ابن ماجه (وأما راوى الحديث) فهو أبو سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث * وبيع عمار تغنله الفتة الباغية الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول! أبو سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشتمال الصماء) هو بالصاد المهملة والد ومعنى النهى عن اشتمال الصماء هو أنه نهى عن الاشتمال بالثوب كاشتمال الصخرة الصماء واشتمالها هو عدم الخرق والمنافذ فيها فتشبيه الاشتمال المنهى بها هو كونه يسد المنافذ كلها واشتمال الصماء كما قاله الأصمعي هو أن يشتمل بالثوب حتى يحجل به جسده لا يرفع منه جانباً فلا يبق ما يخرج منه يده ام ومن ثم سميت صماء كما قاله ابن قتيبة بسد المنافذ كلها كالصخرة الصماء ليس فيها خرق فيكون النهى نهى كراهة لعدم قدرته على الاستعانة بيديه فيما يعرض له في الصلاة وفي هذا الحديث في كتاب الالباس من صحيح البخارى هو أن يحجل ثوبه على أحد عاتقيه فيبدو أحد شقيه ليس عليه ثوب وفي الصباح هو أن يحجل جسده كله بالازار أو بالسكاء فيرده من قبل يمينه على يده اليسرى وعاتقه الأيسر ثم يرده ثانياً من خلفه على يده اليمنى وعاتقه الأيمن فيغطيها جميعاً وعن أبي عبيد أن الفقهاء يقولون هو أن يشتمل بثوب واحد ليس عليه غيره ثم يرفعه من أحد جانبيه فيضعه على أحد منكبيه فيبدو منه فرجه فعلى تفسير أهل اللغة لاشتمال الصماء يكون نهيه صلى الله عليه وسلم مكروهاً لئلا تعرض للمصلى حاجة كدفع بعض الهوام مثلاً فيعسر عليه أو يتعذر لإخراج يده فيأخذه بذلك ضرر وعلى تفسير الفقهاء له يكون النهى المذكور للتحريم أن انكشف به بعض العورة وإلا فيكرهه (وأن يحتج الرجل) أى ونهى

فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ لَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١)
وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَمُسْلِمٌ عَنْ جَابِرٍ وَكَلاَهُمَا
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أيضاً صلى الله عليه وسلم عن احتباء الرجل (في ثوب واحد ليس على فرجه منه)
أى من الثوب الواحد (شئ) وذكر الرجل ووصف الثوب بالوحدة مثال أو جرى
على الغالب والاحتباء هو أن يقعد الشخص على أليتيه ويتصب ساقيه ويلف عليهما
ثوباً أو نحوه وهذه القعدة تسمى الحبوطة بضم الحاء وكسر ها وقد كان هذا الاحتباء
عادة العرب في أئديتهم وبحكمة النبي عنه هي خشية كشف الفرج وإليها
الإشارة بقوله ليس على فرجه منه شئ فإن انكشف معه شئ من عورته فهو
حرام أما إذا كان مستور العورة فلا يحرم . قال الخطابي وهو منهي عنه إذا كان
كاشفاً عن فرجه ومفهوم كلامه أنه إذا لم يكن كاشفاً لفرجه فلا نهى وهو خلاف
ظاهر الحديث فيحمل كلامه على أنه إذا كان كاشفاً عن فرجه حرم وإلا فيكره
لأن النهى لا يقل عن كراهة التنزيه * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم
لفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى * نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
اشتغال الصماء والاحتباء في ثوب واحد وأن يرفع الرجل إحدى رجليه على الأخرى
وهو مستلق على ظهره * وفي إحدى رواياته بعد زيادة في أولها * وإن يشتمل
الصماء وأن يحمي في ثوب واحد كاشفاً عن فرجه * وظاهر هذه الرواية يفسر
النهى عنه من الاحتباء * وخير ما فسرته بالوارد * وهذا الحديث كما أخرجه
الشيخان أخرجه أبو داود في البيوع من سننه بثلاث طرق والنسائي في البيوع من
سننه كذلك وأخرجه في الزينة من سننه أيضاً وفي البيوع منها أيضاً بالنهى عن
البيعتين من طرفين . وبالنهى عن البيعتين في الزينة أيضاً . وأخرجه ابن ماجه
في التجارات بإسنادين . واستفيد من هذا الحديث أن النهى عن الاحتباء الذي
تكشف به العورة للتعريم مطلقاً أى سواء كان في الصلاة أو خارجها (وأما
راويا الحديث) فهما أبو سعيد الخدرى وجابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهم

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الصلاة
في باب
ماستر من
العورة وفي
كتاب اللباس
في آخر باب
الاحتباء في
ثوب واحد.
ومسلم في
كتاب اللباس
والزينة في
باب اشتغال
الصماء والاحتباء
في ثوب
واحد بأربع
روايات بسبعة
أسانيد .

١٣٣٢ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الشَّعَارِ وَالشَّعَارُ أَنْ يَزُوجَ
الرَّجُلُ ابْنَتَهُ عَلَى أَنْ يَزُوجَهُ الْآخَرُ ابْنَتَهُ لَيْسَ بَيْنَهُمَا صَدَاقٌ
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب النكاح
في باب
الشغار ومسلم
في كتاب
النكاح في
باب تحریم
نكاح الشغار
وبطائنه
برواية
بأربعة أصانيد.
وأخرجه في
هذا الباب
أيضاً من رواية
أبي هريرة
ومن رواية
جابر بن
عبد الله .

وقد تقدمت ترجمة كل منهما (فأما أبو سعيد الخدري) فقد تقدمت ترجمته في
حرف الواو عند حديث * ويح عمار تقتله الفئة الباغية الخ وتقدمت الإحالة عليها
مراراً (وأما جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما) فقد تقدمت ترجمته مختصرة
في حرف الهاء عند حديث * هل لكم من أنماط الخ وتقدمت الإحالة عليها مراراً .
وبالله تعالى التوفيق ، وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قول ابن عمر رضي الله تعالى عنهما (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الشغار) أي نهى عن نكاح الشغار نهى تحریم والشغار بكسر الشين المعجمة
وتخفيف الفين المعجمة في اللغة الرفع مأخوذ من قولهم شفر الكلب إذا رفع رجله
ليبول قاله ثعلب ففي التشبيه بهذه الهيئة القبيحة تبييح للشغار وتغليظ على فاعله إذ
كان كلاما من الوليين يقول للآخر لا ترفع رجل ابنتي حتى أرفع رجل ابنتك وقيل
أن المراد بالرفع رفع المهر فكأن المتناكحين بالشغار رفعوا المهر بينهما وقال أبو زيد
من شفرت المرأة شفورها إذا رفعت رجلها عند الجماع وقيل لأنه رفع للمقد من الأصل
فارتفع النكاح وتيل من شفر المكان إذا خلا لخلوه عن الصداق أو عن العرائط
أما معناه الصرعى فأشار له بقوله (والشغار أن يزوج الرجل ابنته) أو قريبته
كأخته رجلاً (على أن يزوجه الآخر) بفتح الحاء أي الذي زوجه الأول (ابنته)
أو أخته ورواية مسلم ليس فيها لفظ الآخر فلفظه والشغار أن يزوج الرجل ابنته
على أن يزوجه ابنته (ليس بينهما صداق) بل بضم كل واحدة منهما هو صداق
الأخرى ونكاحه باطل فيهما مما كما أشار إليه ابن عاصم في تحفة الحكام بقوله :
والبضم بالبضم هو الشغار * وعنده ليس له إقرار

وقد اختلف الرواة في تفسير الشغار فقيل أنه من النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا القول لم يمكن حذفه من المتن . وقيل أنه من قول ابن عمر . وقيل أنه من قول نافع وهو ما صرح به البخاري في ترك الحيل والأكثر على عدم نسبة هذا التفسير لأحد وقال الخطيب تفسير الشغار ليس من كلام سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وإنما هو من قول مالك وصل بالمتن المرفوع بين ذلك القنبي وابن مهدي ومحرز في روايتهم عن مالك . ولما رواه الاستماعي من حديث محرز بن عون وعن ابن عيسى عن مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الشغار قال . قال محرز قال مالك والشغار أن يزوج الرجل ابنته الحديث . وقال الشافعي فيما حكاه البيهقي عنه بعد روايته للحديث عن مالك لا أدري تفسير الشغار في الحديث من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو من ابن عمر أو من نافع أو من مالك وقال الخطيب أنه من قول الإمام مالك وصله بالمتن المرفوع وقد تقدم أن البخاري صرح في ترك الحيل بأنه من قول نافع وقال الباجي هو من جملة الحديث وبالجملة فإن كان مرفوعا فهو المراد وإن كان من قول الصحابي فقبول لأنه أعلم بالقال وفي كتاب الموطآت الدار قطي حدثنا أبو علي محمد بن سليمان حدثنا بندار عن ابن مهدي عن مالك نهى عن الشغار قال بندار الشغار أن يقول زوجني ابنتك أزوجك ابنتي ونسأد نكاح الشغار ووجه بطلان نكاح صريحه ونسخه قبل الدخول وبعده ظاهر من ترك ذكر الصداق فقد قال ابن دقيق العيد أن قوله في الحديث ليس بينهما صداق يشمر بأن جهة الفساد ترك ذكر الصداق اهـ *

واختلف العلماء في صورة نكاح الشغار المنهى عنه فمن إمامنا مالك هو أن يزوج الرجل أخته أو بنته مثلا من رجل آخر على أن يزوجه ذلك الرجل أخته أو بنته ويكون بضع كل واحدة منهما مصادقا للأخرى وهذا هو صريح الشغار لعدم تسمية صداق لواحدة منهما فيه ويفسخ نكاح كل منهما قبل الدخول وبعده أبداً ولكل منهما بعد البناء صداق مثلها وكذا لا يصح وجه الشغار أيضا وهو أن يسمى مع البضع مالا كقوله زوجتك ابنتي أو أختي بمائة على أن تزوجني أختك أو ابنتك بمائة وبضع كل واحدة منهما صداق للأخرى وإلى هذه الصورة أشار خليل المالكي في فصل الصداق من مختصره بقوله * أو كزوجتي أختك بمائة على أن أزوجك أختي بمائة وهو وجه الشغار وإن لم يسم فصريحه ويفسخ فيه وإن في واحدة * ومعنى هذه الجملة أن قول الرجل لآخر زوجني أختك أو بنتك مثلا بمائة من الدنانير مثلا على شرط أن أزوجك أختي أو بنتي بمائة من الدراهم مثلا يسمى إذا وقع وجه الشغار وهو فاسد يفسخ قبل البناء ويمضي بعده

بالأكثر من المسمى وصدّق المثل وإن لم يسم لواحدة منهما صدّاقاً وشرط في تزوج أحدهما تزوج الأخرى وجعل تزويج كل منهما مهراً للأخرى كزواجى بنتك على أن أزواجك بنتى فهذا النكاح هو صريح الشغار أى هو المسمى بصريعه وهو فاسد ويفسخ قبل الدخول وبعده أبداً حيث لم يسم فيه صدّاق لأحدهما ولكل منهما بعد البناء صدّاق مثلها إن لم يذكر المهر فيهما بل وإن ذكر في واحدة منهما دون الأخرى كزواجى بنتك بمائة على أن أزواجك بنتى وهذا يسمى مركب الشغار فالمسمى لها يفسخ نكاحها قبل البناء ومضى بعده بالأكثر من المسمى وصدّاق المثل والى لم يسم لها يفسخ نكاحها أبداً ولها بعد البناء صدّاق مثلها هذا هو فقه هذه المسئلة في أحوالها الثلاثة عندنا معشر المالكية . أما عند الشافعية فقد أشار إليه الفزائى فى الوسيط بقوله صورته الكاملة أن يقول زوجتك ابنتى على أن تزوجى ابنتك على أن يكون بضع كل واحدة منهما صدّاقاً للأخرى وبما انعقد نكاح ابنتى انعقد نكاح ابنتك وقال الرافعى هذا فيه تعليق وشرط عقد في عقد وتشريك في البضع وقال الحافظ زين الدين العراقي ينبغي أن يزداد في هذه الصورة وأن لا يكون مع البضع صدّاق آخر حتى يكون مجمعا على نحره فانه إذ ذكر فيه الصدّاق كان فيه الخلاف هذا مذهبيهم . وأما عند الحنفية فالشغار هو أن يشاغر الرجل الرجل يعنى يزوجه ابنته أو أخته على أن يزوجه الآخر ابنته أو أخته ليكون أحد العقدین عوضاً عن الآخر فالعقد صحيح ويجب مهراً لمثل على كل واحد منهما لأن النكاح من المايبطل بالشروط الفاسدة . وقال الحنابلة إن سمى المهر في الشغار صح وإن سمى لأحدهما ولم يسم للأخرى صح نكاح من سمى لها . وقال ابن المنذر اختلفوا في تزويج الرجل ابنته على أن يزوجه الآخر ابنته ويكون مهر كل واحدة منهما نكاح الأخرى فثابت طائفة النكاح جائز ولكل واحدة منهما صدّاق مثلها هذا قول عطاء وعمر بن دينار والزهرى ومكحول والثوري والكوفيين وإن طلقها قبل الدخول بها فلها المنة في قول الثمان ويعقوب . وقالت طائفة عقد النكاح على الشغار باطل وهو كالنكاح الفاسد في كل أحكامه هذا قول الشافعي وأحمد وإسحاق وأبي ثور وكان مالك وأبو عبيد يقولان نكاح الشغار مفسوخ على كل حال وفيه قول ثالث وهو أنهم إن كانتا لم يدخل بهما فسخ النكاح ويستقبل النكاح بالينة والمهر وإن كانتا قد دخل بهما فلهما مهر مثلهما وهو قول الأوزاعي اه ملخصاً من عمدة الفارى ومن غيره * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذى في النكاح من سننهما وكذا أخرجه النسائي وابن ماجه في النكاح من سننهما وأصحاب الكتب الستة كل واحد منهم أخرجه من

١٣٣٣ نَهَى ^(١) النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تُشْرِقَ
الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(٢) وَاللَّفْظُ لَهُ
وَمُسْلِمٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

طريق إمامنا مالك بإسناده المذكور في موطأته لأنه أخرجه في موطأه وإنما لم أنه
دائماً على إخراج مالك لأحاديث الصحيحين في موطأه لعل بأن غالب أحاديث الكتب الستة
وأما أبوها مروية من طريق مالك بأسانيد المذكورة في موطأه وقد أشبهت
العلم في هذا في نظمي المسمى دليل أسالك إلى موطأ الإمام مالك وفي شرحه أيضاً
فليرجع إليهما من شاء تحقيق ذلك (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر
رضي الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف الزون عند حديث * نعم
الرجل عبد الله الخ وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم
ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق .
وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قول عمر رضي الله تعالى عنه (نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة
بعد الصبح) أي نهى نهى تحريم عن الصلاة بعد صلاة الصبح فقوله في الحديث بعد
الصبح لا بد فيه من تقييدنا بعد صلاة الصبح إذ لا بد من أداء فريضة الصبح فلم
يكن الحكم مطلقاً بوقت الصبح بل إنما هو معاقبة صلاة الصبح كما أشرنا إليه
(حتى تشرق الشمس) بضم المثناة الفوقية وكسر الراء من الاشراف يقال أشرقت
الشمس إذا ارتفعت وأضاءت أي حتى تضيء وترتفع كرمح ويرى بفتح التاء المثناة
الفوقية وضم الراء من الثلاثي يقال شرفت الشمس أي طلعت وإلى اللفظين أشار ابن
المرحل في نظم فصيح تغلب بقوله :

عند طلوع الشمس قل قد شرفت * حتى تضيء فتقول أشرقت

وقال عياض المراد من الطلوع ارتفاعها وإشراقها وإضاءتها لا مجرد طلوع قرصها
(وبعد العصر) أي ونهى عن الصلاة بعد صلاة العصر نهى كراهة (حتى تغرب)
الشمس وتغرب بفتح المثناة الفوقية وضم الراء أي تغيب عن أعين الناظرين *

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب مواقيت
الصلاة في
باب الصلاة
بعد الفجر
حتى ترتفع
الشمس ومسلم
في كتاب
فضائل القرآن
وما يتعلق
به في باب
الأوقات التي
نهى عن
الصلاة فيها
بروايتين
بخمسة أسانيد

وفولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى إحدى روايته * نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة بعد الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس * وروايته الثانية قريبة من لفظ البخارى والمراد بقوله بعد الفجر الخ بعد الصبح لأن الفجر يطلق على الصبح وقد احتج أبو حنيفة بهذا الحديث على أنه يكره أن يتنفل بعد صلاة الفجر حتى تطلع الشمس وبعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس وبه قال الحسن البصرى وسعيد بن المسيب والعلاء بن زياد وحيد بن عبد الرحمن وقال النخعي كانوا يكرهون ذلك وهو قول جماعة من الصحابة وعند إمامنا مالك يكره التنفل بعد صلاة الفجر أى الصبح إلى أن ترتفع الشمس قدر رمح وبعد أداء فرض العصر إلى أن تصلى المغرب أما فى وقت طلوع الشمس أو غروبها فيمنع عندنا كما يمنع فى وقت شروع الامام فى خطبة الجمعة إلى أن تصلى الجمعة وقد قال ابن بطال تواترت الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن الصلاة بعد الصبح وبعد العصر وكان عمر رضى الله تعالى عنه يضرب على الركعتين بعد العصر بمحضر من الصحابة من غير تكبير فدل على أن صلاته عليه الصلاة والسلام مخموضة به دون أمته وكره ذلك على بن أبى طالب وعبد الله بن مسعود وأبو هريرة وسمرة بن جندب وزيد بن ثابت وسامة بن عمرو وكعب بن مرة وأبو أمامة وعمرو بن عبسة وعائشة والصنابحي واسمه عبد الرحمن بن عقيلة وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو وفى مصنف ابن أبى شيبة عن أبى العالية قال لا تصح الصلاة بعد العصر حتى تغيب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع الشمس قال وكان عمر رضى الله تعالى عنه يضرب على ذلك وعن الأشتر قال كان خالد بن الوليد يضرب الناس على الصلاة بعد العصر وكرهها سالم ومجد بن سيرين وعن ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم ومع أبى بكر وعمر وعثمان فلا صلاة بعد الغداة حتى تطلع الشمس قال أبو سعيد تمرنان يزيد أحب إلى من صلاة بعد العصر وعن ابن مسعود كنا نهى عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها وخمس الشافعية النهى المذكور فى الحديث بصلاة النافلة التى لا سبب لها قالوا فلو أحرم بما لا سبب له كالنافلة المطلقة لم تنتقد كصوم يوم العيد بخلاف ما له سبب كفرض أو نفل فائتبن فلا كراهة فيهما لأنه عليه الصلاة والسلام صلى بعد العصر سنة الظهر التى فاتته رواه الشيخان فالسنة الحاضرة والفريضة الفائتة أولى وكذا صلاة جنازة وكسوف وتحية مسجد وسجدة شكر وتلاوة وقد تقدم فى النوع الثانى من هذه الخاتمة حديث متفق عليه من رواية أبى سعيد الخدرى بمعنى حديث التثنية وهو قوله عليه الصلاة والسلام * لا صلاة بعد الصبح حتى ترتفع الشمس

١٣٣٤ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى
تَغْرُبَ الشَّمْسُ وَعَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(٢) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب
مواقيت الصلاة
في باب
لا يتحرى
الصلاة قبل
غروب الشمس
وسلم في
كتاب
فضائل القرآن
وما يتعلق به
في باب
الأوقات التي
نهى عن
الصلاة فيها

ولاصلاة بعد العصر حتى تغيب الشمس * وتقدم ما يتعلق به من الفقه في شرحه وفي
شرح حديث * لا تحروا بصلواتكم طلوع الشمس ولا غروبها الخ المذكور في النوع
الثاني أيضا * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في سننه والنسائى
بنحوه في سننه أيضا وأخرجه أبو داود من رواية عمر رضى الله تعالى عنه بلفظ
* لاصلاة بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس ولا صلاة بعد صلاة العصر حتى تغرب
الشمس وأخرجه ابن ماجه بإسنادين في سننه بنحو لفظ أبي داود (وأما راوى
الحديث) فهو أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته
مطولة جداً في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ
وتقدمت الأحالة عليها مراراً ومن لطائف هذا الحديث أنه من رواية صحابى عن صحابى
إذ رواه ابن عباس عن عمر رضى الله تعالى عنهم وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى
إلى سواء الطريق .

(١) قول أبي هريرة رضى الله تعالى عنه (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الصلاة) أى عن صلاة النافلة (بعد) صلاة (العصر) للفروضة (حتى تغرب)
بضم الراء (الشمس) وفي بعض روايات البخارى وهى رواية الأصبلى سقوط لفظ
الشمس استثناءً بذكرها في صدر الحديث وبذكر الغروب أيضاً عن التصريح بها
(وعن الصلاة) أى ونهى صلى الله عليه وسلم عن صلاة النافلة (بعد) صلاة
(الصبح) وتسمى الفجر (حتى تطلع) بضم اللام لأن طلع من باب تعد (الشمس)
فالطلوع هو غاية النهى والمراد به هنا الارتفاع الاحاديث الدالة على اعتباره في
الغاية * وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه * نهى رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن صلاتين بعد الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس *

ويعتقضي هذا الحديث قال إمامنا مالك والشافعي وأحمد وهو قول الحنفية أيضاً إلا أنهم رأوا النهي في هاتين الحالتين أخف منه في غيرها وذهب جماعة إلى أنه لا كراهة في هاتين الصورتين ومال إليه ابن المنذر وعلى القول بالنهي فقد اتفق على أن النهي فيما بعد العصر متعلق بفعل الصلاة فإن قدمها فقد اتسع النهي وإن أخرها ضاق وأما الصبح فاختلفوا فيه فقال الشافعي هو كالنهي قبله في أن الكراهة إنما تحصل بعد فعله كما هو مقتضى الأحاديث ومذهبنا ومذهب الحنفية ثبوت الكراهة من طلوع الفجر سوى ركعتي الفجر وهو مشهور مذهب الإمام أحمد ووجه أيضاً عند الشافعية قال القسطلاني قال ابن الصباغ إنه ظاهر المذهب وقطع به المتولي في التهمة وفي سنن أبي داود عن يسار مولى ابن عمر رضى الله عنهما قال رأى ابن عمر وأنا أصلي بعد طلوع الفجر فقال يا يسار إن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج علينا ونحن نصلي هذه الصلاة فقال ليباغ شاهدكم غائبكم لاتصلوا بعد الفجر إلا سجدة واحدة وفي لفظ للدار قطني لا صلاة بعد طلوع الفجر إلا سجدة واحدة وهل النهي عن الصلاة في الأوقات المذكورة للتحريم أو للتنزيه صبح في الروضة وشرح المذهب أنه للتحريم وهو ظاهر النهي في قوله لاتصلوا والنهي في قوله لا صلاة لأنه خبر معناه النهي وقد أسس الشافعي رحمه الله تعالى على هذا في الرسالة وصبح النووي في تحقيقه أنه للتنزيه وهل تنعقد الصلاة لو فعلها أو باطله صبح في الروضة كالرافعي بطلانها وظاهره أنها باطله ولو قلنا بأنه للتنزيه كما صرح به النووي في شرح الوسيط كابن الصلاح واستشككه الأسنوي في المهمات بأنه كيف يباح الاقدام على ما لا ينقصد وهو تلاعب ولا اشكال فيه لأن نهى التنزيه إذا رجع إلى نفس الصلاة كنهى التحريم كما هو مقرر في الأصول اه ثم قال واستثنى الشافعية من كراهة الصلاة في هذه الأوقات مكة فلا تكره الصلاة فيها في شيء منها لاركانها الطواف ولا غيرها لحديث جبير مرفوعاً يا بني عبد مناف لاتعصوا أحداً طاف بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء من الليل والنهار رواه أبو داود وغيره قال ابن حزم وإسلام جبير متأخر جداً وإنما أسلم يوم الفتح وهذا بلا شك بعد نهي عليه الصلاة والسلام عن الصلاة في الأوقات فوجب استثناء ذلك من النهي والله تعالى أعلم اه (وأما راوي الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث المصدرة بلفظ من . عند حديث * من ييسر رداء الخ وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

١٣٣٥ نَهَى ^(١) النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْفِضَّةِ وَالْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ بِالذَّهَبِ ^(١) أَخْرَجَهُ
 الْإِسْوَاءُ بِسَوَاءٍ وَأَمَرَنَا أَنْ نَبْتَاعَ الذَّهَبَ بِالْفِضَّةِ كَيْفَ شِئْنَا وَالْفِضَّةَ
 بِالذَّهَبِ كَيْفَ شِئْنَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَالْفِظُّ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ
 أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

لكن بلفظ

لا تبيعوا الذهب

بالذهب إلا

سواء بسواء

الغ وأخرجه

مسلم في

كتاب البيوع

في باب التبي

عن بيع

الورق بالذهب

دينار ورويتين

باسنادين .

(١) قول أبي بكره رضى الله تعالى عنه (نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن
 الفضة بالفضة) أى نهى نهى تحريم عن بيع الفضة بالفضة (والذهب بالذهب)
 بجر والذهب عطفًا على قوله عن الفضة الخ أى ونهى كذلك عن بيع الذهب بالذهب
 (إلا سواء) بالنصب (سواء) أى الامتساوين ويسمى هذا البيع مراطة إن
 كان بالوزن ومبادلة إن كان بالعدد كما أشار إليه ابن عاصم في تحفة الحكم بقوله :
 والجنس بالجنس هو المراطه * بالوزن أو بالعد فالبادله

(وأمرنا) النبي صلى الله عليه وسلم أمر بإباحته (أن نبتاع) بفتح الون أى
 أن نشترى (الذهب بالفضة) وفي رواية للبخارى في الفضة بلفظ في بدل الباء
 (كيف شئنا) أى بتفاضل أو بتساو (والفضة بالذهب) بالنصب مفعول وأن
 نبتاع المقدر الدال عليه قوله وأمرنا أن نبتاع الذهب بالفضة أى أمرنا أمر إباحة
 أيضًا أن نشترى الفضة بالذهب وفي رواية للبخارى في الذهب بلفظ في بدل الباء
 كسابقه (كيف شئنا) أى بتفاضل أو بتساو لأن بيع الذهب بالفضة وبالعكس
 يسمى صرفًا ويجوز فيه التفاضل لكن يشترط فيه التقابض يدًا بيد . وقد أشار ابن
 عاصم في تحفة الحكم إلى تعريف الصرف وجواز التفاضل فيه بقوله :

الصرف أخذ فضة بذهب * وعكسه وما تفاضل أبى

واشتراط القبض فيه متفق عليه وإنما جاز التفاضل في الصرف لاختلاف جنسى
 الذهب والفضة لصراحة الأحاديث بأنه إذا اختلفت الأجناس فلا لسان أن يبيع كيف
 شاء . من ذلك حديث الثن لقوله فيه وأمرنا أن نبتاع الذهب بالفضة كيف
 شئنا الخ وفي حديث عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والمكح بالمكح

مثلاً بمثل سواء بسواء يداً فاذا اختلفت هذه الأصناف فيعموا كيف شتم إذا كان يداً بيد
رواه مسلم في كتاب البيوع من صحيحه وسيأتي البصريح بالذهي من بيع الذهب بالورق ديناً
وعكسه في آخر هذا النوع من رواية البراء بن عازب وزيد بن أرقم رضى الله عنهم عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم باتفاق الشيخين وقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم لأئمة أصولاً وصرح
بأحكامها وشروطها المعتمدة في بيع بعضها ببعض جنساً واحداً أو أجناساً وبين ما هو العلة في كل واحد منها
ليتوصل المجتهد بالشاهد إلى الغائب فانه عليه الصلاة والسلام ذكر القدين والمطعومات إيماناً بأن علة
الربا هي التقديرة أو الظن أو الافتقار واشعاراً بأن الربا إنما يكون في النوعين وما التقدير والمطعومات
* واختلف في العلة التي هي سبب التحريم في الربا في الستة التي هي الذهب والفضة والبر والشعير
والتمر والملح المذكورة في حديث عبادة المذكور قريباً فقال إمامنا مالك العلة في الذهب والفضة
الشمية ولو تباع الناس بالجلود انتهى عن التفاضل فيها والعلة في الأربعة الادخار للقوت أو ما يصالح
القوت وإلى العلة في هذه الأربعة أشار الشيخ خليل في مختصره بقوله * علة طعام الربا اقتيات وادخار وهل
لغلبة العيش تأويلان * وما ذكره خليل منها هو الذي عليه الأكثر وهو المول عليه وفيها أقوال
عندنا غير ما ذكرناه * ووافق الشافعي مالكاً في الشمية فإن العلة في الذهب والفضة عندهما كونهما
جنساً للأثمان فلا يتعدى الربا منهما إلى غيرهما من الموزونات كالحديد والنحاس وغيرهما لعدم المشاركة
في المعنى وخالفه في الأربعة الباقية فقال العلة فيها كونها مطعومة فيتعدي ربا الفضل منها إلى كل مطعوم
سواء كان اقتياتاً أو تفككاً أو تدواي وخالفه أبو حنيفة في الجميع فقال العلة الوزن والكيل فالعلة
عنده في الذهب والفضة الوزن فيتعدي ربا الفضل إلى كل موزون من نحاس وحديد وغيرهما ومنع
التفاضل في كل مكيل قال القاضي عياض ويرد عليهما أنه صلى الله عليه وسلم لو أراد شيئاً بما ذكره
من طعم أو وزن أو كيل لاكتفى بذكر واحد من الأربعة ولا يكون لازماً على ذلك الواحد
فائدة وكلامه صلى الله عليه وسلم كله فائدة لاسيما في مقام التشريع ثم لما علم صلى الله عليه وسلم
أن العلة الافتقار ينته بالتفكيك عليه ليبقى مجالاً للمجتهدين ويكون داعية للبحث الذي هو من أعظم
القرب إلى الله وفي سعة أقوال الأئمة توسعة على الأمة وربما كانت التوسعة أصلح للخلق فنص
على أرفع القوت الذي هو البر وعلى أدناه الذي هو الشعير لينبه بالطرفين على الوسط الذي بينهما
كالسلت والدخن والأرز والذرة وإذا أراد الانسان ذكر جملة شيء فربما كان ذكر طرفيه أدل على
استيعابه من اللفظ الشامل لجمعه اه ثم قال ولما كان التمر مقتاناً وفيه ضرب من التفكك حتى إنه

١٣٣٦ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْقِرَانِ

بِوَكْلِ لَا عَلَى وَجْهِ الْاِقْتِنَاتِ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى كُلِّ مَقَاتٍ وَإِنْ كَانَ فِيهِ مَعْنَى فَإِنَّ ذَلِكَ الْمَعْنَى لَا يَخْرُجُهُ عَنْ بَابِهِ وَلَمَّا عَلِمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ هَذِهِ الْأَقْوَاتُ لَا يَصِحُّ الْاِقْتِنَاتُ بِهَا دُونَ مَصْلَحٍ حَتَّى يَنْهَايَا دُونَ مَصْلَحِهَا تَكَادَ أَنْ تَلْحَقَ بِالْعَدَمِ أُعْطِيَ مَا يَصْلَحُهَا حَكْمًا فَذَكَرَ الْمَلْحَ وَنَبَهَ بِهِ عَلَى مِاسِوَاهِ فِيهَا هُوَ مِثْلُهُ فِي الْإِصْلَاحِ وَلَا يَقْتَنَاتُ مَنفَرْدًا وَلَكِنَّهُ يَجْعَلُ مَا لَيْسَ بِمَقَاتٍ مَقَاتًا . وَاحْتِجَّ الشَّافِعِيُّ بِمَحْدِثِ الطَّعَامِ بِالطَّعَامِ مِثْلًا بِمِثْلِ قَالَ وَهُوَ أَصْ فِي مَذْهَبِي وَإِنْ زَاوَيْتُكَ فِي الْعَلَةِ احْتَجَجْتَ بِهِ أَيْضًا فَإِنَّهُ عَاقِبُ الْحَكْمِ فِيهِ بِالطَّعَامِ وَانْطِعَامُ مَشْتَقٍ مِنَ الطَّعْمِ وَالْوَصْفُ الْمَشْتَقُّ مِنْهُ هُوَ عِلَّةُ الْحَكْمِ وَاحْتِجَّ أَبُو حَنِيفَةَ بِأَنَّ هَاجِلَ خَيْرٍ لِمَا بَاعَ صَاعًا بِصَاعَيْنِ أَنْكَرَ عَلَيْهِ وَقَالَ لَا تَفْعَلْ وَلَكِنْ مِثْلًا بِمِثْلِ فَبِيعُوا هَذَا وَاشْتَرُوا بِشَيْءٍ مِنْ هَذَا وَكَذَلِكَ الْمِيزَانُ وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ لَمْ يَرِدْ نَفْسُ الْمِيزَانِ فَكَأَنَّهُ قَالَ وَكَذَلِكَ الْمَوْزُونُ قَالَ وَإِنْ زَاوَيْتُكُمْ فِي التَّعَالِيلِ كَانَ ذِكْرُ الْمَوْزُونِ مَشِيرًا إِلَى الْعَلَةِ . وَرَدَّ عَلَيْهِ أَصْحَابُنَا بِأَنَّ لَزَامَ عِلَّتِهِ يُوجِبُ أَنْ يَحْجُوزَ الرِّبَا فِي الْيَسِيرِ الَّذِي لَا يَتَأَنَّى فِيهِ السَّكِيلُ فَصَارَتِ الْعَلَةُ الَّتِي أَخَذْتَ مِنْ أَصْلٍ عُمُومُهُ يَنْقُضُهَا ذَلِكَ مِمَّا يَعْظُمُهَا * وَقَوْلِي وَاللَّفْظُ لَهُ أَيْ لِلْبَخَارِيِّ وَأَمَّا مُسْلِمٌ فَلَفْظُهُ فِي أَقْرَبِ رَوَايَتِهِ لَفْظُ الْبَخَارِيِّ * نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْقِضَّةِ بِالْقِضَّةِ وَالزَّهَبِ بِالزَّهَبِ إِلَّا سَوَاءً بِسَوَاءٍ وَأَمَرْنَا أَنْ نَشْتَرِيَ الْقِضَّةَ بِالزَّهَبِ كَيْفَ شِئْنَا وَنَشْتَرِيَ الزَّهَبَ بِالْقِضَّةِ كَيْفَ شِئْنَا قَالَ فَسَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَدُ بَيْدٍ فَقَالَ هَكَذَا سَمِعْتُ * وَهَذَا الْحَدِيثُ كَمَا أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي الْبُيُوعِ مِنْ سَنَنِهِ بِإِسْنَادَيْنِ (وَأَمَّا رَاوِي الْحَدِيثِ) فَهُوَ أَبُو بَكْرَةَ بَفَتْحِ الْبَاءِ الْمَوْحِدَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَاسْمُهُ نَفِيعٌ بِالتَّصْفِيرِ بْنِ الْحَارِثِ وَيُقَالُ ابْنُ مَسْرُوحٍ بْنُ كَلْدَةَ الثَّقَفِيُّ وَقَدْ تَقَدَّمَ تَرْجُمَتُهُ فِي حَرْفِ الْوَاوِ عِنْدَ حَدِيثِ * وَيَحْكُ قِطْعَتٍ عَنْهُ صَاحِبُكَ النَّحْ . وَبَابُهُ تَعَالَى التَّوْفِيقُ . وَهُوَ الْهَادِي إِلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ .

(١) قَوْلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا (نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْقِرَانِ) هُوَ بِكَسْرِ الْقَافِ مَعَ اسْقَاطِ الْهَمْزَةِ كَمَا هُوَ الصَّوَابُ قَالَهُ عِيَّانُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ صَرِيحٌ بِرَوَايَةِ الْبَخَارِيِّ فِي كِتَابِ الْأَطْعِمَةِ وَيُرْوَى بِلَفْظٍ عَنِ الْاِقْرَانِ بِهَمْزَةٍ مَكْسُورَةٍ بَيْنَ اللَّامِ وَالْقَافِ مِنَ الثَّلَاثِ الْمَزِيدِ فِيهِ وَهُوَ أَنَّ يَفْرُقَ الشَّخْصَ تَمْرَةً بِتَمْرَةٍ عِنْدَ الْأَكْلِ وَإِنَّمَا نَهَى عَنْهُ لِأَنَّ فِيهِ إِجْحَافًا بِرَفِيقِهِ مَعَ مَا فِيهِ مِنَ الْفُسْخِ الْمَزْرِيِّ بِصَاحِبِهِ أَمَّا إِذَا كَانَ التَّمْرُ مَلْسَكًا لَهُ فَلَهُ أَنْ يَأْكُلَ كَيْفَ شَاءَ لَكِنْ الْأَوَّلَى تَرَكَهُ لِذَلِكَ وَإِنْ جَازَ لَهُ لِأَنَّهُ يَخْلُجُ بِالْمَرْوَةِ لَهَا فِيهِ مِنَ الْحَرَصِ عَلَى الْأَكْلِ وَالشَّرِّعَةِ مَعَ

إِلَّا أَنْ يَسْتَأْذِنَ الرَّجُلُ مِنْكُمْ أَخَاهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ
عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب المظالم
في باب إذا
أذن إنسان
لآخر شيئا
جاء وفي
كتاب الميراث
في باب
القرات في
التمر بين
المكره الخ
بروايتين
وفي كتاب
الأطعمة في
باب القران
في التمر
وأخرجه مسلم
في كتاب
الأغذية في باب
نهى الآكل
مع جماعة
عن قران
تمرتين
ونحوهما الخ
بروايتين
بخمسة أسانيد

مافيه من الدناءة وقال ابن بطال النهي عن القران من جنس الأدب في الأكل
عند الجمهور لاعلى التحريم خلافا للظاهرية لأن الذي يوضع للأكل سبيله سبيل
المكرمة لاسبيل التشاح لاختلاف الناس في الأكل لكن إذا استأذن بعضهم بأكثر
من بعض لم يحمده ذلك (إلا أن يستأذن الرجل منكم أخاه) في القران فلا كراهة
حيث قد لفظ منكم في رواية البخاري وليس في رواية مسلم * وقد اختلف هل قوله
إلا أن يستأذن الرجل منكم أخاه مدرج من قول ابن عمر أو مرفوع فقد ذهب
الخطيب إلى الأول . وعورض بحديث جبلة بن سحيم المروي في الصحيحين في
روايات هذا الحديث ولفظه قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول نهى النبي صلى
صلى الله عليه وسلم أن يقرن الرجل بين التمرتين جميعا حتى يستأذن أصحابه . فإنه
صريح في أن كلمة الاستئذان من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمن قول
ابن عمر والروايتان كلتاها من رواية ابن عمر فالظاهر الذي ينبغي التعويل عليه أن
قوله إلا أن يستأذن الرجل أخاه مرفوع للنبي صلى الله عليه وسلم وإن رأى شعبة
أن كلمة الاستئذان من ابن عمر كما في صحيح مسلم وفي صحيح البخاري بعد
روايته في كتاب الأطعمة . وقد اختلف في النهي الوارد في الحديث هل هو للتحريم
أو للكراهة على سبيل الأدب والصواب التفصيل وهو كما قاله النووي أنه إن كان
الطعام مشتركا بينهم حرم القران إلا برضاهم وإلا فيكره وإنا قلنا إن كان الطعام
مشتركا الخ مع أن الحديث ورد في قران التمر لشمول النهي لكل طعام يمكن فيه
القران أو مافى معناه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في
الأطعمة من سننه وكذا أخرجه الترمذي في الأطعمة من سننه وأخرجه النسائي في
الوليمة من سننه بثلاثة أسانيد وابن ماجه في الأطعمة من سننه وروى البزار في
مسنده من حديث الشعبي عن أبي هريرة قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
تمرا بين أصحابه فكان بعضهم يقرن فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرن
إلا بأذن صاحبه ورواه الحاكم في المستدرک بلفظ كنت في الصفة فبعث إلينا النبي

١٣٣٧ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْقَزَعِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١)
وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

في باب
الفزع بروايتين
باسنادين
ومسلم في
كتاب اللباس
وانزلة في باب
كراسة الفزع
بأسناد

صلى الله عليه وسلم تمر عجوة فسكبت بيننا فكننا نقرن الثنتين من الجوع فكنا
إذا قرن أحدهما قال لأصحابه اني قد قرنت فأقرنوا وقال هذا صحيح الاسناد ولم
يخرجاه . وروى الطبراني في الكبير من حديث أبي طلحة أن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم نهى عن الاقران وروى أحمد من حديث الحسن عن سعد مولى
أبي بكر قال قدمت بين يدي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تمرا فجعلوا يقرنون فقال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقرنوا ورواه ابن ماجه أيضا عن سعد
مولى أبي بكر ولفظه . وكان يخدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتعجبه خدمته
أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الاقران يعنى في التمر . والاقران هو
القران فقد نقل المنذرى عن أبي محمد الماعزى أنه يقال قرن بين الشيئين وأقرن إذا
جمع بينهما وقد تقدم أن الصواب القران وغيره خلاف المعروف في اللغة (وأما
راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته
مطولة في حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ وتقدمت أيضا مختصرة
في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ . وتقدمت
الاحالة عليها مزاراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما (نهى . رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن الفزع) هو بفتح الفاء والزاي بعدها عين مهملة جمع قزعة وهى
القطعة من السحاب والاراد به هنا ترك بعض الشعر وحاق بعضه فقد مى شعر الرأس
إذا حاق بعضه وترك بعضه قزعا شبيها له بالسحاب المتفرق . وقوله نهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن الفزع أى نهى نهى تنزيه * وفي صحيح مسلم بعد هذا
الحديث ما لفظه قال قلت لنافع وما الفزع قال يخلق بعض رأس الصبي ويترك بعضا .
وتحوه أيضا بعد هذا الحديث في صحيح البخارى غير أن ظاهر عبارة مسلم أن السائل
نافع هو عبيد الله بن حفص العمري المذكور في إسناد حديث اللاتي . وفي صحيح
البخارى أن عبيد الله المذكور سأل عمر بن نافع بقوله قلت وما الفزع الخ ما أجاب
به السؤال وهو بنحو ما تقدم في صحيح مسلم . وأعلم . انه لا فرق في كراهة

١٣٣٨ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْمُحَاقَلَةِ وَالْمَزَابِنَةِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١)
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَكِلَاهُمَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب
اليوع في
باب يبع
المزابنة ومسلم
في كتاب
اليوع في
باب كراء
الأرض

الفرع بين الرجل والمرأة وليس ذكر الصبي في قوله يخلق بعض رأس الصبي ويترك
بعضا قيذا وكرهه مالك في الجارية والغلام . واختلف في وجه كراهة الفرع والنهي
عنه فقيل لما فيه من تشويه الجلد وقيل لأنه زى اليهود وبهذه العلة علله أبو داود
وقيل لأنه زى أهل الشرك وقيل لأنه زى الشيطان . وقال النووي في شرح صحيح
مسلم أجمع العلماء على كراهة الفرع إذا كان في مواضع متفرقة إلا أن يكون ل مداواة
ونحوها وهي كراهة تنزيه وقال الغزالي في الاحياء لا بأس بمحلق جميع الرأس لمن
أراد به التنظيف ولا بأس بتركه لمن أراد أن يدهن ويترجل وادعى ابن عبد البر
الاجماع على إباحتها لخلق الجميع وهو رواية عن أحمد وروى عنه أنه مكروه لما روى
عنه إنه من وصف الخوارج اه . وعندنا في جواز حلقه حيث لا ضرورة وكراهته
قولان مرجحان وقد قال بعض فقهاءنا ان من له عمامة يحجز حلقه لرأسه لأنها تنوب
عن الشعر وإذا لم تكن له عمامة فحلق الرأس مكروه له وقال الأبي ناقلنا عن النووي
واختلف إذا حلق الجميع وترك موضعا كالناصية أو حلق موضعا وترك الأكثر ثم
قال قال عباس فنهى مالك رضى الله عنه ورآه من الفرع حتى في الجارية والغلام وقال
نافع أما العصة والفقا للغلام فلا بأس به وأما ان يترك لناصرته شعرا دون غيرها فذلك
الفرع اه . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الترجل من
سننه وأخرجه النسائي في الزينة من سننه وابن ماجه في اللباس من سننه (وأما روى
الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وتقدم في آخر شرح الحديث
السابق ذكر محل ذكر ترجمته مطولة ومختصرة مع تقدم الحالة عليها مرارا . وبالله
تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قول ابن عباس وأبي هريرة رضى الله تعالى عنهم (نهى النبي صلى الله عليه
وسلم عن المحاقلة والمزابنة) معناه انه صلى الله عليه وسلم نهى نهى تحريم عن
بيع المحاقلة وعن بيع المزابنة والمزابنة تسكون في النخل غالبا والمحاقلة تسكون

في الزرع كذلك فالمحافلة بضم الميم وفتح الحاء المهملة وبعد الألف فاف فلام فهاء تأنيث فهي مفاعلة من الحفل وهو الزرع وموضعه وفي الحديث ما تصنعون بمحافلكم أى بمزارعكم وتقول للرجل احقل أى أزرع، وهى شرعا أى في عرف الشرع بيع الحنطة بسنبلها بحنطة صافية من التبن وقيل يبيع الزرع قبل إدراكه، أى بحنطة صافية من التبن وأما الزاينة بضم الميم وفتح الباء الموحدة فهي مفاعلة من الزين وهو الدفع لأن كل واحد من التبايعين يزبن صاحبه عن حقه أى يدفعه عنه أو لأن أحدهما إذا وقف على ما فيه من الغبن أراد دفع البيع عن نفسه وأراد الآخر دفعه عن هذه الإرادة بأداء ذلك البيع وهى اشتراء ثم الدخول بالثلثة وفتح الميم بالتر بالثناة وسكون الميم كيلا ويسع الغنم بالزيب كيلا ووجه الهى عن هذين البيعين أى بيع المحافلة وبيع الزاينة انهما يؤديان إلى ربا الفضل إذ الجهل بالثلاثة كحقيقة المفاضلة من حيث أنه لم يتحقق فيها المساواة المشروطة في الربوى بحسنه وتزويد المحافلة بأن المقصود من المبيع فيها مستور بم ليس من صلاحه وانما وقع الخطر في المحافلة والزاينة لأنهما من السكيل وليس يجوز شيء من السكيل والوزن إذا كانا من جنس واحد إلا يدا بيد ومثلا بمثل والبيع فيهما مجبول إذ لا يدري أيهما أكثر وسيأتى تفسير كل من المحافلة والزاينة أيضا في الحديث التالى لحديث اللتان هذا مع تفسير الخبارة مرفوعاً وهو حديث جابر رضى الله تعالى عنه . ولم يختلف لفظ البخارى ومسلم إلا فى أن لفظ مسلم * نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المحافلة والزاينة بدل نهى النبي صلى الله عليه وسلم الخ عند البخارى * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى سننه من رواية أبى هريرة بلفظ اللتان وأخرجه الترمذى أيضاً بلفظه من رواية زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه وأبو داود من رواية سمع بن أبى وقاص بمناء (وأما روايا الحديث) فهما عبد الله بن عباس وأبو هريرة رضى الله تعالى عنهم . وقد تقدمت ترجمة كل منهما (أما ابن عباس) فقد تقدمت ترجمته فى حرف الميم فى الأحاديث المتقدمة بلفظ من عند حديث * من وضع هذا الخ وتقدمت مختصرة فى حرف الهاء عند حديث * هلا انتفعتم بجلدها الخ وتقدمت أيضا مختصرة فى حرف الهاء أيضا عند حديث * هلم أكتب لكم كتابا لاتصلوا بعد الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً (وأما أبو هريرة) فقد تقدم ذكر محل ترجمته مطولة ومختصرة مع ذكر الاحالة عليها مراراً فى آخر شرح حديث * نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الصلاة بعد العصر حتى تقرب الشمس الخ المذكور قبل هذا الحديث بثلاثة أحاديث . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

١٣٣٩ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمَخَابِرَةِ وَالْمَحَاقِلَةِ وَالْمَزَابِنَةِ وَعَنْ
بَيْعِ الثَّمَرَةِ حَتَّى تُطْعَمَ وَلَا تَبَاعَ إِلَّا بِالْذَّرَاهِمِ وَالذَّنَانِيرِ

(١) قول جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
المخابرة) أى نهى نهى تحريم عن المخابرة وهى بضم الميم ثم خاء معجمة بعدها ألف فوحدة فراء
وفى صحيح مسلم بعد هذا الحديث تفسير الثلاثة عن عطاء بن أبى رباح فقد فسر المخابرة بأنها الأرض
البيضاء يدفعها الرجل إلى الرجل فينفق فيها ثم يأخذ من الثمر وفى رواية له والمخابرة الثلث والرابع
وأشبه ذلك فيه تمثيل لفسر ما يأخذه صاحب الأرض (والمحاقلة) بالجر عطف على المخابرة أى
ونهى صلى الله تعالى عليه وسلم عن المحاقلة كذلك وفسرها عطاء أيضاً بأنها بيع الزرع انعام
بالحب كيلا وفى بعض روايات جابر لهذا الحديث من رواية عطاء بن أبى رباح عنه والمحاقلة أن يباع
الحقل بكيل من الطعام معلوم (والمزابنة) أى ونهى أيضاً عن المزابنة فلفظها مجرور عطف على
سابقه وهى كما عن عطاء أيضاً بيع الرطب فى النخل بالتمر كيلا . وفى صحيح مسلم بعد تفسير
الثلاثة المروى عن عطاء بن أبى رباح أن زيد بن أبى أنيسة قال قلت لعطاء بن أبى رباح أسمعتم
جابر بن عبد الله يذكر هذا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم وعليه فتفسير الثلاثة
وقع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لامن عطاء بل إنما رواه عن جابر عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقد تقدم لنا تفسير المحاقلة والمزابنة لغة وشرعا فى شرح الحديث السابق لهذا وسيأتى
فى حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه التالى لهذا تعريفيهما معا ويأتى أيضا فى الحديث
المذكور بعده وهو حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما التصريح بأن المزابنة تحصل فى النخل
والسكرم والزرع (وعن بيع الثمرة) أى ونهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أيضاً عن بيع
الثمرة بالثاء المثلثة واليم المفتوحين (حتى تطعم) بضم المثناة الفوقية وإسكان الطاء المهملة وكسر العين
المهملة من أطعمت النخلة بالألف إذا أدرك ثمرها أى بدا صلاحه بأن تذهب عنه العاهة قيل وذلك
يكون عادة عند طلوع الثريا (ولا تباع) أى الثمرة بالثلثة بالتر بالثناة الفوقية وإسكان الميم
فالتمر إذا كان رطباً على رؤوس النخل يسمى تمرأ بالثاء المثلثة المفتوحة مع فتح الميم وبعد الجذاذ
والليس يسمى تمرأ بفتح المثناة الفوقية وإسكان الميم بعدها وقد أجمع العلماء على منع بيع الثمر بالتمر
مزابنة فهى ممنوعة بنص الحديث وحقيقتها الجامعة لأفرادها بيع الرطب من الربوى بالياس منه
فلها قال ولا تباع بالبناء للمفعول أى نهى عليه الصلاة والسلام عن أن تباع الثمرة (إلا بالدرهم والذنانير)

إِلَّا الْعَرَايَا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١٣٤٠ نَهَى^(٢) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمَزَابِنَةِ وَالْمَحَاقِلَةِ وَالْمَزَابِنَةِ اشْتَرَاهُ التَّمَرُ بِالتَّمَرِ فِي رُءُوسِ النَّخْلِ وَالْمَحَاقِلَةُ كِرَاءُ الْأَرْضِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٣) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أى إلا بالفضة أو الذهب فالواو في الحديث بمعنى أو فيجوز بيعها بكل منهما وكذا يجوز بالعروض بشروطه وإنما اقتصر على الذهب والفضة لأنهما جل ما يعامل به قاله ابن بطال (إلا العرايا) فإنه صلى الله تعالى عليه وسلم رخص فيها أى فيجوز بيع الرطب فيها بعد أن يخرص ويعرف قدره بقدر ذلك من التمر * وقولى واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه فى أقرب روايته لفظ مسلم وهو لفظه فى كتاب المساقاة * نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الخابرة والمحاقلة وعن الزابنة وعن بيع الثمرة حتى يبدو صلاحها وإن لا يتابع إلا بالدينار والدرهم إلا العرايا * واحتج الأئمة الثلاثة ومن وافقهم بهذا الحديث وأمثاله على عدم جواز بيع الثمار على رؤوس النخل حتى تثمار وتصفى وأجاز ذلك قوم بعد ظهورها منهم أبو حنيفة وأصحابه وقال ابن المنذر ادعى الكوفيون أن بيع العرايا منسوخ بنهى صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع الثمر بالتمر وهذا مردود لأن الذى روى النهى عن بيع الثمر بالتمر هو الذى روى الرخصة فى العرايا * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى البيوع من سننه وابن ماجه فى التجارات من سننه (وأما راوى الحديث) فهو جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته فى حرف الهاء عند حديث * هل لكم من التمات النخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول أبي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزابنة والمحاقلة أى نهى عن بيعهما نهى تحريم وقد مر تفسيرهما عن قريب وقد فسرا هنا فى الحديث بقوله (والمزابنة اشتراء الثمر) بالثاء المثناة (بالتمر) بالطاء المثناة من فوق (فى رؤوس النخل) زاد ابن مہدى عن إمامنا مالك عند الإسماعيلي كيلا وهو موافق لحديث ابن عمر الآتى ثم قال (والمحاقلة كراء الأرض)

(١) أخرجه البخارى فى آخر كتاب المساقاة فى باب الرجل يكون له مر أو شرب فى حائط أو نخل النخ وأخرجه مختصراً فى كتاب البيوع فى باب بيع الثمر على رؤوس النخل بالذهب والفضة ومسلم فى كتاب البيوع فى باب النهى عن المحاقلة والمزابنة وعن الخابرة وبيع الثمرة قبل بدو صلاحها النخ بروايات متشابهة كلها عن جابر بأسانيد كثيرة (٢) أخرجه البخارى فى كتاب البيوع فى باب بيع المزابنة ومسلم فى كتاب البيوع فى باب كراء الأرض

أى كراؤها بالحنطة خاصة . فى موطأ إمامنا مالك من رواية أبى سعيد الخدرى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزانة والمحافة والمزانة اشتراء الثمر بالتمر فى رءوس النخل والمحافة كراء الأرض بالحنطة اه بلفظه * وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه * نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزانة والمحافة والمزانة اشتراء الثمر بالتمر فى رءوس النخل * وقد سقط من النسخ التى بأيدينا من صحيح مسلم لفظ بالتمر من قوله والمزانة اشتراء الثمر بالتمر وصاحبها الصحيحين قد روايا هذا الحديث من طريق مالك وبإسناده فى الموطأ برواية يحيى بن يحيى اللاتى المشهورة وهو قد رواه تاما كما قدمناه بلفظه فالبخارى أسقط منه والمحافة كراء الأرض بالحنطة . ومسلم أسقط منه لفظة بالتمر بالمنةاة الفوقية وأسقط من آخره أيضا لفظة بالحنطة مع ان الحديث لا يتم معناه حقيقة ويظهر محل النهى منه لإلبد كره تاما لأن كراء الأرض بالذهب والورق جائز لا بأس به فى موطأ إمامنا مالك بعد حديث المتن بإسناده إلى سعيد بن المسيب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن المزانة والمحافة قال والمزانة اشتراء الثمر بالتمر والمحافة اشتراء الزرع بالحنطة واستكراء الأرض بالحنطة . قال ابن شهاب فسألت سعيد بن المسيب عن استكراء الأرض بالذهب والورق فقال لا بأس بذلك . قال مالك . نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزانة وتفسير المزانة أت كل شيء من الجراف الذى لا يعلم كيلاه ولا وزنه ولا عدده ابتاع بشيء مسمى من السكيل أو الوزن أو العدد وذلك أن يقول الرجل للرجل يكون له الطعام المصبر الذى لا يعلم كيلاه من الحنطة أو الثمر أو ما أشبه ذلك من الأطعمة أو يكون للرجل الساعة من الحنطة أو النوى أو القصب أو العصف أو الكرفس أو السكتان أو الفز أو ما أشبه ذلك من السلع لا يعلم كيل شيء من ذلك ولا وزنه ولا عدده فيقول الرجل لرب تلك السلعة كل سلعتك هذه أو مر من يكيلها أو زن من ذلك ما يوزن أو عد من ذلك ما كان يعد فاتفق عن كيل كذا وكذا صاعاً لتسمية بسميها أو وزن كذا وكذا رطلا أو عدد كذا وكذا فافق من ذلك فعلى غرمه لك حتى أوفيك تلك التسمية فيأزاد على تلك التسمية فهو لى أضمن ما نقص من ذلك على أن يكون لى مازاد فليس ذلك بيعاً ولكنه المخاطرة والغرر والفار يدخل هذا لأنه لم يشتر منه شيئاً بشيء أخرجه ولكنه ضمن له ما يسمى من ذلك السكيل أو الوزن أو العدد على أن يكون له مازاد على ذلك فان نقصت تلك السلعة عن تلك التسمية أخذ من مال صاحبه ما نقص بغير ثمن ولا هبة طيبة بها نفسه فهذا يشبه الفهار وما كان مثل هذا من الأشياء فذلك يدخله اه بلفظه ثم ذكر أمثلة تشبه ما تقدم أيضا وقال بعدها فهذا كله وما أشبهه من الأشياء أو ضارعه من المزانة التى لاتصلح ولا تجوز وحديث مالك الذى أخرجه مرسلًا عن سعيد بن المسيب أخرجه الخطيب فى رواته من طريق أحمد بن أبى طيبة عيسى بن دينار الجرجاني عن مالك عن الزهرى عن ابن المسيب عن أبى هريرة به موصولا وأشار اليه ابن عبد البر قاله السيوطى

١٣٤١ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمَزَابَةِ أَنْ يَبِيعَ ثَمَرُ حَائِطِهِ إِنْ كَانَ نَحْلًا يَتَمَرُ كَيْلًا وَإِنْ كَانَ كَرْمًا أَنْ يَبِيعَهُ بِزَيْبٍ كَيْلًا وَإِنْ كَانَ زَرْعًا أَنْ يَبِيعَهُ بِكَيْلٍ طَعَامٍ نَهَى عَنْ ذَلِكَ كُلُّهُ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

في تنوير الحوالك * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه ابن ماجه في الأحكام من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أبو سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه . وقد تقدمت ترجمته في حرف الواو عند حديث * ويح عمار تقتله الفئة الباغية الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزابة) أى نهى عنها نهى تحريم ثم فسرهما بقوله (أنت يبيع) بفتح همزة أن أى هى أن يبيع الشخص (ثمر) بالثاء المثناة وفتح الميم أى رطب (حائطه) أى بستانه فالحائط هو البستان إذا كان عليه حائط أى جدار وجمعه حوائط وقوله أن يبيع الخ يدل من المزابة والشرط الآتية فيها تفصيل لجواز بيعها وهى أنه (إن كان) أى الحائط ولفظ رواية مسلم إن كانت بتاء التأنيث (نحلا يتمر) بالثاء الفوقية أى تمر يابس غير رطب (كيل) أى نهى أن يبيع ثمر حائطه بتمر كيلاً وكيلاً منصوب على التمييز أى من حيث الكيل ومن باب آخرى أن باع ثمر حائطه بتمر بدون كيل (وإن كان) الحائط أى البستان (كرماً) أى عنبا نهى (أن) بفتح الهمزة (يبيعه بزيب كيلاً) وفي هذا الحديث جواز تسمية الغنم كرماً وعليه فحديث النهى عن تسميته كرماً محمول على التنزيه وذكره هنا لبيان الجواز ويحتمل أن تسميته كرماً كانت قبل النهى عنها فتكون منسوخة والظاهر أن تفسير المزابة صادر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحتمل أنه من ابن عمر راوى الحديث رضى الله تعالى عنه وعليه فحكمه الرفع لا علم من عادة ابن عمر رضى الله تعالى عنهما من تحرزه من قول شيء في الشرع لم يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من صحابى جمعه منه عليه الصلاة والسلام (وإن كان) أى الحائط وفي رواية للبخارى أو كان (زرعاً) كمنطة نهى (أن يبيعه) أى الزرع (بكيل طعام) بإضافة كيل لطعام لما فيه من بيع مجهول معلوم وفي نسخة للبخارى بكيل طعاماً بالنصب والأنسب بما قبله بطعام كيلاً وبيع الزرع بالطعام يسمى مخافة وأطلق عليه هنا المزابة تعليفاً أو تشبيهاً بها (نهى عن ذلك) المذكور (كله) ولفظ البخارى ونهى عن ذلك

(١) أخرجه البخارى في كتاب البيوع في باب بيع الزرع بالطعام كيلاً وفي باب بيع الزيب بالزيب والطعام بالطعام بروايتين متواترتين باستادين وفي باب بيع المزابة وسلم في كتاب البيوع في باب تحريم بيع الرطب بالتمر وإلا في العرايا يخمس روايات بأربعة عشر اسناداً

١٣٤٢ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمَرْابِنَةِ يَنْعَرُ التَّمَرِ
بِالتَّمَرِ إِلَّا أَصْحَابَ الْعَرَايَا فَإِنَّهُ أَذِنَ لَهُمْ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(٢)
وَمُسْلِمٌ عَنْ زَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ وَسَهْلِ بْنِ أَبِي حَسْمَةَ وَكِلَاهُمَا
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
آخر كتاب
المساقاة في
باب الرجل
يكون له ممر
أو شرب
في حائط أو
نخل الخ
ومسلم في
كتاب البيوع
في باب تحريم
بيع الرطب
بالتمر إلا
في العرايا
باسنادين

كله بالواو وإنما نهي عن ذلك كله لجهل المبيع أما العرايا فمستثناة من ذلك وأما بيع
رطب ذلك المذكور يبابسه بعد القطع وإمكان المائلة فممتنع عند الجمهور وإن تماثلا
بالحرص لعدم الحاجة إليه فالجمهور لا يجوز عندهم بيع شيء من ذلك بمجلسه لامتناعه
ولا تماثلا خلافاً لأبي حنيفة في جواز بيع الزرع الرطب بالحب اليابس واحتج له
الطحاوي بأنهم أجمعوا على جواز بيع الرطب بالرطب مثلاً بمثل مع أن رطوبة
أحدهما ليست كرطوبة الآخر بل تختلف اختلافاً متبايناً ثم قال . وتعب . بأنه
قياس في مقابلة النص فهو فاسد . وبأن الرطب وإن تفاوت ولكنه بقصص يسير فعق
عنه لفته بخلاف الرطب بالتمر فإن تفاوته تفاوت كبيراً * وهذا الحديث كما
أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في البيوع من سننه وابن ماجه في التجارات من سننه
(وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته
مطولة في حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل الخ
وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله
حقاً الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . والله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق
(١) قول زافع وسهل رضي الله تعالى عنهما (نهي رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن المزابنة) أي نهى نهى تحريم عن بيع المزابنة ثم أبدل من قوله عن
المزابنة قوله (يبيع التمر) بالجر لإبداله من قوله عن المزابنة أو هو بالجر على أنه
عطف بيان لأنه تابع وشبيه بالصفة منكشفة به حقيقة القصد والتمر بالثمة وفتح
الميم الرطب على الشجر (بالتمر) بالثمة الفوقية وسكون الميم وهو اليابس الموضوع
بالأرض خلاف التمر الكائن على الشجر وإنما نهى الصلاة والسلام عنها لأن المساواة
بينهما شرط في جواز البيع وما على الشجر لا يحرص بكيل ولا وزن وإنما يكون
مقدراً بالحرص وهو حدس بظن لا يؤمن فيه التفاوت (إلا أصحاب) بالنصب على
الاستثناء (العرايا) جمع عرية (فإنه) عليه الصلاة والسلام قد (أذن لهم)

في بيعها بقدر ما فيها من التمر إذا صار تمراً وفيه اشعار بأن العرايا مستثناة من الزاينة ولم يختلف
لفظ البخارى ومسلم إلا في قوله عن الزاينة بيع التمر بالتمر الخ فان لفظ مسلم عن الزاينة التمر
بالتمر الخ دون ذكر لفظة بيع أو في قوله فانه أذن لهم فقط مسلم فانه قد أذن لهم ولهذا قررت
به المتن مع كونه بلفظ البخارى وسيأتى إن شاء الله حديث بمعناه مطولاً من رواية سهل بن أبى
حشمة وحده في هذا النوع وهو الحديث السادس بعد هذا الحديث (وأما راويا الحديث) فهما
رافع بن خديج يفتح الجاء المعجمة وكسر الدال المهملة وسهل بن أبى حشمة يفتح الحاء المهملة وسكون
الناء المثلثة رضى الله تعالى تعالى عنهما (أما رافع) فهو ابن خديج بن رافع بن عدى بن جشم
ابن حارثة بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الأوس الأنصارى الأوسى الحارثى أبو
عبد الله أو أبو خديج وأمه حليلة بنت مسعود بن سنان بن عامر من بنى يثاعة وقد عرض رافع
على النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يوم بدر فاستصغره وأجازه يوم أحد فخرج بها وشهدها
وشهد ماجدها وقد روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعن عمه ظهير بن رافع وله ثمانية وسبعون
حديثاً اتفق البخارى ومسلم على خمسة منها وانفرد مسلم بثلاثة وروى عنه ابنه عبد الرحمن وحفيده
عبادة بن رفاعه والسائب بن يزيد ومحمود بن لبيد وسعيد بن السيب ورافع بن جبير وأبو سلمة
ابن عبد الرحمن وسليمان بن يسار وآخرون وقد جرح يوم أحد ولما جرح قال له رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم أنا أشهد لك يوم القيامة واستوطن المدينة إلى أن انقضت جراحته في أول
سنة أربع وسبعين فأتى وهو ابن ست وثمانين سنة وكان عريف قومه بالمدينة كذا قاله الواقدي
في وقاته وقد ثبت أن ابن عمر صلى عليه وفي أول سنة أربع كان بمكة عقب قتل ابن الزبير ثم
مات من الجرح الذى أصابه يوم أحد في خلافة عثمان حيث انتفض به ذلك الجرح فأتى منه
والصواب انه في خلافة معاوية وقال يحيى بن بكير مات أول سنة ثلاث وسبعين فهذا أشبه وأما
البخارى فقال مات في زمن معاوية وهو المعتمد وما عداه وام كذا في الاصابة للحافظ بن حجر
(وأما سهل بن أبى حشمة) فأبوه أبو حشمة بن ساعدة بن عامر بن عدى بن مجدعة بن حارثة
ابن الحارث بن عمر بن مالك بن الأوس الأنصارى الأوسى . واختلف في اسم أبيه فقيل عبد الله
وقيل عامر وأمه أم الربيع بنت سالم بن عدى بن مجدعة قيل كان لسهل عند موت النبي صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم سبع سنين أو ثمان سنين فهو صحابى صغير ولد سنة ثلاث من الهجرة وقد
حدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بعدد من الأحاديث وحدث أيضاً عن زيد بن ثابت
ومحمد بن سلمة وله خمسة وعشرون حديثاً اتفق البخارى ومسلم على ثلاثة منها وروى عنه ابنه محمد

١٣٤٣ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ النَّجَشِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب البيوع
في باب
النجش ومن
قال لا يجوز
ذلك البيع
وفي كتاب
الحيل في باب
ما يكره من
التناجش وأخرجه
مسلم في
كتاب البيوع
في باب
تحريم بيع
الرجل على
بيع أخيه
وسومه على
سومه وتحريم
النجش وتحريم
التصرية

وَابْنُ أَخِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَانَ بْنِ أَبِي حُثَمَةَ وَبَشِيرُ بْنُ يَسَارٍ وَصَالِحُ بْنُ خُوَاتٍ وَنَافِعُ
ابْنُ جَبْرِ وَعُرْوَةُ وَغَيْرُهُ قَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَبِيهِ بَايَعَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ وَشَهِدَ الْمَشَاهِدَ
إِلَّا بَدْرًا وَكَانَ دَلِيلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ أَحَدٍ وَقَالَ ابْنُ الْفُطَّانِ
هَذَا لَا يَصِحُّ لِطَبَاقِ الْأُمَّةِ عَلَى أَنَّهُ كَانَ ابْنُ ثَمَانَ سِتِينَ أَوْ نَحْوَهَا عِنْدَ مَوْتِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ . وَقِيلَ إِنَّ الْمَوْصُوفَ بِذَلِكَ أَبُوهُ أَبُو حُثَمَةَ وَهُوَ
الَّذِي بَعَثَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ خَارِصًا وَكَانَ الدَّلِيلُ إِلَى أَحَدٍ قَالَ
الْحَافِظُ بْنُ الدَّهَبِيِّ أَطْنَه تَوَفَّى زَمَنَ مُعَاوِيَةَ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ . وَبِاللَّهُ تَعَالَى التَّوْفِيقُ .
وَهُوَ الْهَادِي إِلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ .

(١) قَوْلُ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا (نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ
النَّجَشِ) أَيْ نَهَى تَحْرِيمَ لِأَنَّهُ خَدِيعَةٌ ظَاهِرَةٌ وَافْظُ رَوَايَةِ مُسْلِمٍ وَمِثْلُهَا رَوَايَةُ الْبُخَارِيِّ
فِي كِتَابِ الْحِيلِ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّجَشِ . وَالنَّجَشُ يَفْتَحُ النَّوْنَ
وَسَكُونُ الْجِيمِ وَفَتْحُهَا وَهُوَ فِي اللَّفْظَةِ تَغْيِيرُ الصَّيْدِ وَاسْتِثْنَاؤُهُ مِنْ مَكَانِهِ لِيَصَادَ يُقَالُ
تَحَشَّتِ الصَّيْدُ أَنْجَشَهُ بِالضَّمِّ نَجَشًا . وَفِي الشَّرْعِ أَنْ يُزِيدَ فِي عَيْنِ السَّلَامَةِ مِنْ غَيْرِ رَغْبَةٍ
لِيُوقِعَ غَيْرُهُ فِيهَا وَيَقَعَ النَّجَشُ أَيْضًا بِمَوَاطَأَةِ النَّاجِشِ الْبَائِعِ فَيَشْتَرِكُ فِي الْإِثْمِ وَيَقَعُ
بِفَيْدِ عِلْمِ الْبَائِعِ فَيَخْتَصُ بِذَلِكَ النَّاجِشُ وَقَدْ يَخْتَصُ بِهِ الْبَائِعُ كَأَنَّهُ يَقُولُ أُعْطِيتَ فِي
الْمَبِيعِ كَذَا وَالحَالُ بِخِلَافِهِ أَوْ أَنَّهُ اشْتَرَاهُ بِأَكْثَرِ مِمَّا اشْتَرَاهُ لِيُوقِعَ غَيْرُهُ وَلَا خِيَارَ
لِلْمَشْتَرِي وَإِذَا وَقَعَ الْبَيْعُ بِالنَّجَشِ فَقَدْ اخْتَفَا فِيهِ فَقَدْ تَقَلَّ ابْنُ الْمُنْزَرِ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْ
أَهْلِ الْحَدِيثِ فَمَادَ ذَلِكَ الْبَيْعَ وَهُوَ قَوْلُ أَهْلِ الظَّاهِرِ وَمَشْهُورُ مَذْهَبِ الْحَنَابِلَةِ أَنَّهُ
لَا يَجُوزُ إِذَا كَانَ بِمَوَاطَأَةِ الْبَائِعِ أَوْ صَنَعَهُ وَهُوَ رَوَايَةٌ عَنْ إِمَامِنَا مَالِكٍ وَالْمَشْهُورُ عِنْدَنَا
فِي مِثْلِ ذَلِكَ ثُبُوتُ الْخِيَارِ وَهُوَ وَجْهٌ لِشَافِعِي قِيَاسًا عَلَى الْمَصْرَاةِ قَالِ الْقُسْطَلَانِيُّ وَالْأَصَحُّ
عِنْدَ الشَّافِعِيَةِ صَحَّةُ الْبَيْعِ مَعَ الْإِثْمِ وَهُوَ قَوْلُ الْحَنَفِيَّةِ أَيْضًا وَالتَّحْرِيمُ فِي جَمِيعِ الْمَنَاهِجِ
شَرْطُهُ الْعِلْمُ بِهَا إِلَّا فِي النَّجَشِ لِأَنَّهُ خَدِيعَةٌ وَتَحْرِيمُ الْخَدِيعَةِ وَاضِحٌ لِكُلِّ أَحَدٍ وَإِنْ
لَمْ يَعْلَمْ هَذَا الْحَدِيثَ بِمَخْصُوصِهِ بِخِلَافِ الْبَيْعِ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ فَأَمَّا يَعْزِفُ مِنَ الْخَبَرِ
الْوَارِدِ فِيهِ فَلَا يَعْرِفُهُ مَنْ لَا يَعْرِفُ الْخَبَرَ . وَقَدْ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُوْفَى النَّاجِشُ

١٣٤٤ نَهَى^(١) النَّبِيُّ ﷺ عَنِ النَّذْرِ وَقَالَ إِنَّهُ لَا يَرُدُّ شَيْئًا

أَكَلَ رِبَاً وَهُوَ أَى النَّجْشِ خِدَاعٌ بَاطِلٌ لَا يَجِلُّ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَدِيثُ فِي النَّارِ رَوَاهُ ابْنُ عَدَى فِي كَامِلِهِ وَمِنْ حَدِيثِ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ بِنِ عِبَادَةَ لَوْلَا أَنِ صَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمَسْكِرَ وَالْحَدِيثُ فِي النَّارِ لَسَكَنْتُ مِنْ أَمْرِ النَّاسِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِسَنَدٍ لَا بَأْسَ بِهِ * وَهَذَا الْحَدِيثُ كَمَا أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانِ أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي الْبَيُوعِ مِنْ سَنَدِهِ وَابْنُ مَاجَةَ فِي التَّجَارَاتِ مِنْ سَنَدِهِ (وَأَمَّا رَوَايُ الْحَدِيثِ) فَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَقَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُ مَحَلِّ تَرْجُمَتِهِ وَذِكْرُ الْإِحَالَةِ عَلَيْهَا مَراراً فِي آخِرِ شَرْحِ الْحَدِيثِ الَّذِي قَبْلَ هَذَا وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ . وَهُوَ الْهَادِي إِلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ .

(١) قَوْلُ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا (نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّذْرِ) مَعْنَاهُ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَهَى عَنْ عَقْدِ النَّذْرِ أَوْ عَنِ التَّزَامِ النَّذَرِ ثُمَّ ذَكَرَا عَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عِلَّةَ النَّهْيِ بِقَوْلِهِمَا (وَقَالَ) عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (إِنَّهُ) أَى النَّذْرِ (لَا يَرُدُّ شَيْئًا) أَى مِنَ الْقَدَرِ وَلَا يَقْدَمُ شَيْئًا مِنْهُ وَلَا يُؤَخَّرُهُ وَهَلْ انْتَهَى هُنَا لِلتَّحْرِيمِ عَلَى الْأَصْلِ أَوْ لِلتَّنْزِيهِ فَنِ الْعُلَمَاءِ مِنْ تَأْوِيلِهِ عَلَى السَّكَرَاهَةِ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ الْمُرَادُ بِهِ التَّحْرِيمُ لَبُطِلَ حُكْمُهُ وَسَقَطَ لَزُومُ الْوَفَاءِ بِهِ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ لِلتَّحْرِيمِ يَصِيرُ مَعْصِيَةً وَلَا يَلْزَمُ وَيَأْخُذُ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ مَا أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُوفَى بِهِ وَلَا جَدُّ بِهِ فَاعْلَمْ لِسَكْنِهِ وَرَدِّ النَّهْيِ عَنْهُ تَعْظِيماً لِشَأْنِهِ لِثَلَا يَسْتَهَانُ بِهِ فَيَقْرُطُ فِي الْوَفَاءِ بِهِ وَحَمَلَهُ الْقَرُطِيُّ عَلَى التَّحْرِيمِ فِي حَقِّ مَنْ يَخَافُ عَلَيْهِ أَنْ يَعْتَقِدَ أَنَّ النَّذَرَ يُوجِبُ ذَلِكَ الْفَرْضَ أَوْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَفْعَلُهُ لذلِكَ قَالَ وَالْأَوَّلُ يَقَارِبُ السَّكَرَ وَالثَّانِي خَطَأً صِرَاحاً وَأَمَّا مَنْ لَا يَعْتَقِدُ ذَلِكَ فَالَّذِي فِي حَقِّهِ يَحْمَلُ عَلَى التَّنْزِيهِ فَالْنَذَرُ مَكْرُوهٌ فِي حَقِّهِ كَمَا جَزَمَ بِهِ ابْنُ دُفَيْقٍ الْعَيْدُ عَنِ الْمَالِكِيَّةِ وَأَشَارَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ إِلَى الْخِلَافِ عَنْهُمْ فِي ذَلِكَ وَالْجَزْمُ عَنِ الثَّانِيَةِ بِالسَّكَرَاهَةِ قَالَ وَاحْتَجُّوا بِأَنَّهُ لَيْسَ طَاعَةٌ مُحَضَّةٌ لِأَنَّهُ لَمْ يَقْصِدْ بِهِ خَالِصَ الْقَرْبَةِ وَإِنَّمَا قَصَدَ أَنْ يَنْفَعَ نَفْسَهُ أَوْ يَدْفَعُ عَنْهَا ضَرراً بِمَا التَّزَمَهُ وَفِي فَتْحِ الْبَارِي أَنَّ أَكْثَرَ الشَّافِعِيَّةِ ذَهَبَ إِلَى أَنَّهُ مَكْرُوهٌ لِثَبُوتِ النَّهْيِ عَنْهُ وَهُوَ مَقْبُولٌ عَنْ نَصِّ الشَّافِعِيِّ وَقَالَ بَعْضُ أَتَمِّهِمْ كَالْقَزَائِيِّ وَالرَّافِعِيِّ أَنَّهُ قَرِيبَةٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى « وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ » الْآيَةِ وَلِأَنَّهُ وَسِيلَةٌ إِلَى الْقَرْبَةِ فَيَكُونُ قَرِيبَةً وَجَزَمَ الْحَنَابِلَةُ بِالسَّكَرَاهَةِ وَعِنْدَهُمْ رَوَايَةٌ فِي أَنَّهَا كَرَاهَةٌ تَحْرِيمٌ وَتَوْقُفٌ بَعْضُهُمْ فِي صَحَّتِهَا وَفِي شَرْحِ الشَّيْخِ بِهَرَامٍ لِمُتَخَصِّرِ الشَّيْخِ خَلِيلِ الْمَالِكِيِّ أَنَّ النَّذَرَ الْمَطْلُوقَ وَهُوَ الَّذِي يُوجِبُهُ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ ابْتِدَاءً شُكْرًا لِلَّهِ تَعَالَى مَتَدَوِّبٌ قَالَ ابْنُ رَشْدٍ وَهُوَ مَذْهَبُ مَالِكٍ وَأَمَّا الْمَكْرُورُ وَهُوَ مَا إِذَا نَذَرَ صَوْمَ كُلِّ خَمِيسٍ أَوْ كُلِّ اثْنَيْنِ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ فَسَكْرُوهُ قَالَ فِي الْمَدُونَةِ خُفَاةُ التَّفْرِيطِ فِي الْوَفَاءِ بِهِ . وَاخْتَلَفَ فِي النَّذْرِ الْمَلْقُوقِ عَلَى شَرْطِ كَقَوْلِهِ

وَأِنَّمَا يُسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ عَنِ
ابْنِ عُمَرَ وَمُسْلِمٌ عَنْهُ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَكِلَاهُمَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب
القدر في باب
القائه النذر
العبد إلى

القدر من رواية
ابن عمر .
وأخرجه
بعنه هنا
من رواية
أبي هريرة
وفي كتاب
الايان والنذور
في باب الوفاء
بالنذر وقوله
تعالى يوفون
بالنذير روايتين
من رواية ابن
عمر ورواية
بعضهما من
رواية أبي
هريرة
وأخرجه
مسلم في
كتاب النذر
في باب النهي
عن النذر
وأنه لا يرد
شيئا بثلاث
روايات من
رواية ابن
عمر بسبعة
أسانيد
ورواية من

أن شئ الله مريض أو نجس من كذا أو رزقي كذا فعلى الشئ إلى مكة أو صدقة كذا
أو نحو ذلك نحل هو مكروه وإليه ذهب الباجي وابن شاس وغيرهما أولا وإليه
ذهب صاحب البيان اه وفرق بعضهم بين نذر اللجاج والغضب فحمل النهي الوارد
عليه وبين نذر التبر إذ هو وسيلة إلى طاعة وإذا كانت وسيلة الطاعة طاعة
فيشكل القول بالكرهية على ما لا يخفى ويحتمل أن يكون سبب ذلك أن الناذر لما لم
يبدل القرية إلا بشرط أن يفعل له ما يريد صار كالمواضة التي تقدر في نية المتقرب
ويشير إلى هذا التأويل قوله أنه لا يرد شيئا (وإنما يستخرج به) يضم أوله وفتح ثالثة
وخامسة لبنائه للمفعول (به) أى بالنذر (من البخل) أى الشحيح لأنه لا يتصدق
إلا بعوض يستوفيه والنذر قد يوافق القدر فيخرج من البخل مالواه لم يكن يريد
إخراجه وفي قوله يستخرج به الخ دلالة على وجوب الوفاء به « واستشكل النهي
عن النذر مع وجوب الوفاء به عند الحصول فهو غريب كما قال الخطابي هذا باب
غريب من العلم وهو أن ينهى عن الشئ أن يفعل حتى إذا فعل وقع واجبا .
وأجيب . بأن النهي عنه النذر الذي يعتقد أنه يقضى عن القدر بنفسه كازعموا وكمن
قوم يعتقدون ذلك لما شاهدوا من كون غالب الأحوال حصول المطالب بالنذر وأما
إذا نذر واعتقد أن الله تعالى هو الضار والنافع والنذر كل وسائل والنذرائع فهو غير
منهى عنه والوفاء به طاعة هذا وقد أشبه العلامة الخطابي في التزاماته الكلام في
أحكام النذر مطلقا كان أو معاقا وما يلزم من ذلك وما يلزم ونظم خلاصتها
أخونا وشيخنا الشيخ محمد العاقب رحمه الله في منظومة سماها فض الحتام . عن لازم
الوعد والأتزام وشرحها شرحا مختصرا بمزجها بمثل المنظومة فليراجعه من شاء
تحقيق المقام . في مسائل النذر والوعد والالتزام * وفي قوله في الحديث أنه أى
النذر لا يرد شيئا قال بعضهم قيل النذر التزام . قرينة فلم يكن منها عنه * وأجيب
بأن القرينة غير منهي عنها لكن التزامها منهي عنه إذ ربما لا يقدر على الوفاء به

١٣٤٥ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنْ
السَّبَاعِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْنِيِّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

وقبل الصدقة ترد البلاء وهذا التزام الصدقة. وأجيب بأنه لا يلزم من رد الصدقة البلاء
التزامها. وفي التوضيح التدرج ابتداءً جائز والمنهي عنه المعلق إذ كأنه يقول
لا تأكل هذا الخير يارب حتى تفعل بى خيراً فإذا دخل فيه فعليه الوفاء * وقول واللفظ له
أى للبخارى وأما مسلم فنفظه من رواية ابن عمر في أقرب رواياته للفظ البخارى *
نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الذر وقال انه لا يأتي بخير وإنما يستخرج به من
اليخيل * ولفظه من رواية أبي هريرة في أقرب رواياته للفظ البخارى نهى النبي
صلى الله عليه وسلم عن الذر وقال انه لا يرد من القدر وإنما يستخرج به من
البخيل * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والنسائي في النذور
من سننهما وابن ماجه في السكافات من سننه (وأما راويا الحديث) فهما
عبد الله بن عمر وأبو هريرة رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمة كل منهما
(أما ابن عمر) فقد تقدم في شرح الحديث الذى قبل هذا ذكر محل ترجمته مع الاحالة
عليها مراراً (وأما أبو هريرة) فقد تقدمت ترجمته مطولة في الأحاديث للمصدرة
بلفظ من عند حديث * من يسطر رداءه الخ وتقدمت مختصرة في حرف الماء عند
حديث * هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً .
وبالله تعالى التوفيق : وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول أبي ثعلبة رضى الله تعالى عنه (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن أكل كل ذى ناب من السباع) أى نهى نهى تحريم عن أكل كل ذى أى
صاحب ناب من السباع يتقوى به ويمد به ويصول على غيره كأسد وتمر وذئب
ودب وفيل وقرود قال العيني في فقه هذا الحديث ما نفظه * واختلف العلماء في تأويل
هذا الحديث فذهب السكوفيون والشافعي إلى أن النهى فيه للتحريم ولا يؤكل ذو
الناب من السباع ولا ذو الخلب من الطير واستثنى الشافعي منه الضبع والعلب
خاصة لأن ناهيها ضعيف قلت هذا التعليل في مقابلة النمس فهو فاسد وقال ابن القصار

رواية أبي
هريرة وروايتين
بمعناها من
روايته أيضاً
بثبوت أسانيد

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الذبائح
والصيد الخ
في باب أكل
كل ذى ناب
من السباع
وفي آخر
كتاب الطب
في باب البان
الأذن ومسلم
في الصيد
والذبائح وما
يوكل من
الحيوان في
باب تحريم
أكل كل
ذى ناب من
السباع وكل
ذى مخلب
من الطير
ثلاث روايات
بأربعة عشر
أسناداً من

رواية أبي
ثعلبة الحثني
وفي رواية
بنحوه من رواية
أبي هريرة
وبروايات
بنحوه من
رواية ابن
عباس

حمل النهي في هذا الحديث على الكراهة عند مالك والدليل على ذلك أن السباع ليست بمحرمة كالخنزير لاختلاف الصحابة فيها . وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أجاز أكل الضبع وأخرجه الحاكم من حديث جابر وقال صحيح الاستناد وهو ذو ناب فدل بهذا أن النبي صلى الله عليه وسلم أراد بتحريم كل ذي ناب من السباع الكراهة . والحاصل في هذا الباب أن عطاء بن أبي رباح ومالك والشافعي وأحمد وإسحاق أباحوا أكل الضبع وهو مذهب الظاهرية . وقال الحسن البصري وسعيد بن المسيب والأوزاعي والثوري وعبد الله بن المبارك وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد لا يؤكل الضبع وحجتهم فيه الحديث المذكور فإنه بعمومه يقتضي كل ذي ناب والضبع ذو ناب وحديث جابر ليس بمشهور وهو محلل فالمحرم يقتضي على المبيح احتياطاً وقيل حديث جابر منسوخ ووجهه أن طلب المخلص عن التعارض في الأحاديث بوجوه منها طلب المخلص بدلالة التاريخ والتعارض ظاهر بين الحديثين ودلالة التاريخ فيه أن النص المحرم ثابت من حيث الظاهر فيكون متأخراً عن المبيح فالأخذ به يكون أولى ولا يجعل المبيح متأخراً لأنه يلزم منه إثبات النسخ مرتين فلا يجوز وقيل حديث جابر انفرد به عبد الرحمن بن أبي عمار وليس بمشهور بنقل العلم ولا هو حجة إذا انفرد فكيف إذا خالفه من هو أثبت منه اهـ بلفظه وعده لمالك فيمن أباحوا أكل الضبع خلاف المعروف في مذهبه لأن الراجح في الضبع عندنا الكراهة كما صرح به الشيخ خليل في مختصره بقوله . والمكروه سبع وضبع وثعلب وذئب وهر وان وحشياً وفيل وكناب ماء وخنزيره الخ وقال الباجي في كراهة ومنع أكل السباع ثالثاً حرمة عاديها كالأسد والثور والذئب وكراهة غيره كالذب والنعاب والهر مطلقاً * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الصيد من سننه من طريق إمامنا مالك وأخرجه الترمذي وابن ماجه في الصيد من سننهما أيضاً (وأما راوى الحديث) فهو أبو ثعلبة الحثني رضى الله تعالى عنه والحثني بضم المعجمة وفتح الثين المعجمة بعدها نون وهو منسوب إلى بني خثين وهو صحابي مشهور بكنيته واختلف في اسمه اختلافاً كثيراً فقبل جرم بضم الجيم والهاء بينهما راء ساكنة فانه أحمد ومسلم وابن سعد عن أصحابه وقيل جرم بضبط جرم مع إبدال الهاء بالثاء الثلاثة وقيل جرهوم كالأول لكن مع زياده واو وقيل

جرثوم كالثاني مع زياده واو أيضا وقيل جرثومة بزيادة هاء في آخره وقيل زيد وقيل عمر وقيل
أقوال كثيرة غير ما ذكرناه . واختلف في اسم أبيه أيضا فقيل عمرو وقيل قيس وقيل ناسم وقيل
لناسم وقيل غير ذلك قال الحافظ بن حجر في الإصابة واسم جده لم أقف عليه والله أعلم وهو
منسوب إلى بني خشيف واسمه وائل بن النمر بن وبرة بن ثعلب بن حلوان بن عمران بن الحاف
ابن قضاعة قال ابن البرقي تبعاً لابن السكبي كان أبو ثعلبة ممن بايع تحت الشجرة وضرب له بسهمه
في خيبر وقد أرسله النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى قومه فأسلموا وأخرج ابن سعد بإسناده
قال قدم أبو ثعلبة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وهو يتجهز إلى خيبر فأسلم وخرج
معه فشهدا ثم قدم بعد ذلك سبعة نفر من قومة فأسلموا ونزلوا عليه قيل وقد كانت أقدام إسلاما
من أبي هريرة (قلت) ولعل ذلك بشيء قليل لأن أبا هريرة أسلم في وقت قسم غنائم خيبر وأبو
ثعلبة الحشني أسلم لما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتجهز إلى خيبر كما أخرجه ابن سعد
وقد عاش بعد النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ولم يقاتل بصغيين مع أحد الفريقين وله من الحديث
أربعون حديثاً اتفق البخاري ومسلم على ثلاثة منها وهذا الحديث أحدها وانفرد مسلم بواحد وقد
روى عنه أبو إدريس الخولاني وأبو أمية الشيباني وأبو أسماء الرحبي وسعيد بن النسيب وجبير
ابن نعيم ومكحول وأبو قلابة وآخرون وقد سكن الشام وقيل حمص وشهد حنيناً ومات في أول
خلافة معاوية والمعروف خلفه وأنه مات سنة خمس وسبعين كما قاله ابن سعد وأبو عبيد وخليفة
ابن خياط وهارون الحمال وأبو حسان الزبائدي وقد مات رضي الله عنه ساجداً وكان لا تأتي عليه
ليلة إلا خرج إلى السماء فينظر كيف هي ثم يرجع فيسجد وكان دعاؤه من أسباب موته ساجداً
فمن أبي الزاهرية قال أبو ثعلبة إني لأرجو الله أن لا يخفقني كما أراكم تخفقون عند الموت قال فبينما
هو يصلي في جوف الليل قبض وهو ساجد فرأت ابنته في النوم أن أباها قد مات فاستيقظت فرعة
فنادت أين أبي فقيل لها في مصلاه فنادته فلم يجبها فأتته فوجدته ساجداً فأنبهته فحركته فسقط ميتاً
رضي الله تعالى عنه قال ابن حجر في تريب التهذيب مات سنة خمس وسبعين وهو موافق لما تقدم
ثم قال وقيل قبل ذلك بكثير في أول خلافة معاوية بعد الأربعين وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي
إلى سواء الطريق .

١٣٤٦ نَهَى ^(١) النَّبِيُّ ﷺ عَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ
(رَوَاهُ) (الْبُخَارِيُّ) ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَالْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ
وَأَبِي ثَعْلَبَةَ الْخَشَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب المغازي
في باب غزوة
خيبر بثلاث
روايات عن
ابن عمر وأولاهما
فيها زيادة
النهي عن أكل
الثوم ولفظها
نهى رسول
الله صلى الله
عليه وسلم يوم
خيبر عن أكل
الثوم وعن
لحم الحمر
الأهلية الخ
وأخرجه في
هذا الباب من
رواية البراء بن
عازب وعنه
عنه وعن
ابن أبي أوفى
وأخرجه
أيضاً في
كتاب الذبائح
والصيد الخ
في باب لحوم
الحمر الأهلية
من رواية أبي
ثعلبة الخشني
بلفظ حرم
رسول الله
صلى الله عليه
وسلم لحوم
الحمر الأهلية.
ومن رواية
البراء وابن

(١) قول ابن عمر والبراء وأبي ثعلبة رضي الله تعالى عنهم (نهى النبي صلى الله
عليه وسلم عن أكل لحوم الحمر الأهلية) أي نهى النبي عن أكل لحوم الحمر بضم
الحاء المهملة والميم جمع حمار الأهلية أي الأنسية بكسر الهاء وسكون النون نسبة
إلى الأنس لكثرة مخالطتها للأنس ويقال في نسبتها أيضاً الأنسية بفتح الحاء نسبة إلى
الأنس بفتح الحاء وهو ضد الوحشة . واحتترز بالأهلية عن الوحشية فلم يثني النبي صلى
الله عليه وسلم عنها فأكلها مباح أما لحم الأهلية وهي التي تعرف بين الناس
بالركوب والحمل عليها فهي المنهى عن أكلها وهي إحدى النظائر الأربع التي تكرر
نسخها في الفرع مرتين واستقر الفرع على نسخ حكمها في المرة الثانية والعمل بما نسخ
إليه وسيأتي الكلام عليها إن شاء الله تعالى عند شرح حديث على كرم الله وجهه مع
الكلام على متعة النساء أيضاً التي ذكرت معها في حديثه لأنها إحدى النظائر
الأربع أيضاً وما رواه أبو داود من الرخصة في أكلها عن ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما لا عمل به عند الصحابة ومن بعدهم من التابعين وقد قال الامام أحمد
كره أكلها خمسة عشر صحابياً وحكى ابن عبد البر الاجماع الآن على تحريم أكلها
وقد أفاد الحافظ عبد العظيم المنذرى صاحب الترغيب والترهيب أن لحوم الحمر الأهلية
أي الأنسية نسخ مرتين وإن نسكح المتعة نسخ مرتين ونسخت القبلة مرتين (قلت)
ورابعة هذه النظائر هي مسألة الوضوء مما مسته النار وسيأتي بسط الكلام عليها
إن شاء الله عند حديث علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه كما وعدنا به قريباً
(فان قيل) الأحاديث التي وردت في تحريم لحوم الحمر الأهلية أخبار آحاد والعمل
بها يوجب نسخ قوله تعالى « قل لا أجد فيما أوحى إلي محرماً » الآية (الجواب)
انه قد خصت من هذه الآية أشياء كثيرة بالتحريم غير مذكورة فيها كالنجاسات
والحمر ولحم الفردة فحينئذ يجوز تخصيصها بأخبار الآحاد وقال ابن العربي اختلف
في تحريم الحمر الأهلية على أربعة أقوال . الأول حرمت شرعاً . الثاني حرمت لأنها

١٣٤٧ نَهَى^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَيْعِ الشَّامِ حَتَّى يَبْدُوَ
 صَلَاحُهَا نَهَى الْبَائِعَ وَالْمُبْتَاعَ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ^(٢)) وَمُسْلِمٌ عَنْ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

الصِّيدِ وَالذَّبَائِحِ
 وَمَا يُوَكَّلُ

من الحيوانات
 يروايتين من
 روايه ابن عمر
 بأربعة أسانيد
 وبرواية
 أبي ثعلبة
 باسنادين باللفظ
 حرم الخ
 وروايتين
 من رواية
 البراء بن عازب
 بأربعة أسانيد
 وأخرجه هنا
 أيضاً بمعناه
 عن عبد الله
 ابن أبي أوفى
 وابن عباس
 رضى الله تعالى
 عنهم

كانت جوال القرى أى تأكل الجلة وهى التجاسة . والثالث أنها كانت حولة تقوم .
 والزابع أنها حرمت لأنها أقيمت قبل الفسمة فنع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 عن أكلها * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي فى الصيد من
 سننه بنحوه وكذا أخرجه ابن ماجه فى الذبائح من سننه بنحوه أيضاً (وأما
 رواة هذا الحديث) فهم ثلاثة عبد الله بن عمر والبراء بن عازب وأبو ثعلبة الحشنى
 رضى الله تعالى عنهم وقد تقدمت ترجمة كل منهم (أما عبد الله بن عمر) فقد
 تقدمت ترجمته مطولة فى حرف الون عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ
 ومختصرة فى حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ
 وتقدمت الاحالة عليها مراراً (وأما البراء بن عازب) فقد تقدمت ترجمته فى النوع
 الأول من هذه الخاتمة عند حديث * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن
 الناس وجهاً الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً (وأما أبو ثعلبة الحشنى) فقد تقدمت
 ترجمته قريباً فى آخر شرح الحديث الذى هو قبل حديثنا هذا . والله تعالى التوفيق .
 وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن بيع الثمار) لفظ الثمار فى رواية البخارى بالألف على صيغة الجمع ولفظ
 مسام عن بيع الثمر بدون ألف ولم يختلف لفظهما فى غير هذه الكلمة من هذا
 الحديث أى نهى عن بيعها منفردة عن أصولها * ونهى عليه الصلاة والسلام عن
 بيع الثمار حتى يبدو صلاحها نهى تحريم فلا يجوز بيعها قبل بدو صلاحها وإنما نهى
 عن بيعها قبله لأنه لا يؤمن أن تصيبها آفة فتتلف فيضيع مال صاحبه (نهى البائع)
 أى نهى صلى الله عليه وسلم البائع عن بيع الثمار قبل بدو صلاحها لئلا يأكل كل مال
 أخيه بالباطل (والمبتاع) أى ونهى عليه الصلاة والسلام المبتاع أى المشتري عن
 اشتراء الثمار قبل بدو صلاحها لئلا يضيع ماله ولئلا يوافق البائع على الحرام وفيه

(١) أخرجه
 البخارى فى
 كتاب البيوع
 فى باب
 بيع الثمار
 قبل أن
 يبدو صلاحها
 ومسلم فى

١٣٤٨ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ بَيْعِ الثَّمَرِ بِالثَّمَرِ

كتاب
اليبوع في
باب النهي
عن بيع
الثار قبل
بدو صلاحها
بشرط القطع
بروايتين
بأربعة أسانيد

أيضاً قطع النزاع والخاصة * ومفهوم قوله في الحديث حتى يبدو صلاحها الخ جواز بيعها بعد بدو الصلاح مطلقاً أى سواء اشترط الإبقاء أو لم يشترطه بأن أطلق لأن ما بعد الغاية يخالف لما قبلها وقد جعل النهي في الحديث ممتداً إلى غاية بدو الصلاح وحكمة ذلك هي أن تؤمن فيها العاهة وتغاب السلامة فيبقى المشتري بمحصولها بخلاف ما قبل بدو الصلاح فإنه يصدد الضرر لأن العاهة تسرع إليه قبل بدوه بخلافها بعده غالباً * واختلف العلماء في قوله حتى يبدو صلاحها هل المراد منه جنس الثمار حتى لو بدا الصلاح في بستان من البلد جاز بيع ثمرة جميع البساتين وإن لم يبدأ الصلاح فيها أولاً بدو من بدو الصلاح في كل بستان على حدة أو لا بد من بدوه في كل جنس على حدة أو في كل شجرة على حدة أقوال أربعة والأول قول المايث والثاني قول أحمد وعنه في رواية كالرابع والثالث هو قولنا وقول الشافعية وبكفي عندنا بدو الصلاح في بعض الحائط في صحة بيع جنسه كنخل أو تين أو غنم كما صرح به الشيخ خليل في مختصره في فصل تناول البناء والشجر الأرض الخ بقوله * وبدوه في بعض حائط كاف في جنسه إن لم تكثر الخ . ومفهوم قوله في جنسه أن بدو صلاح البعض لا يكفي في غير جنسه وهو كذلك فلا يصح بيع بلح يبدو صلاح غنم مثلاً وأجازاه ابن رشد منا إن كان ما لم يطب تابعا لما طاب وهذا كله غير محتاج إليه عند الحنفية فأبو حنيفة رحمه الله تعالى صحح البيع حالة الإطلاق قبل بدو الصلاح وبعده وأبطله بشرط الإبقاء قبله وبعده كذا صرح به أهل مذهبه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في اليبوع من سننه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف الذون عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ ومختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ . وتقدمت الاحالة عليها مراياً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

(١) قول سعد بن أبي حنثة رضي الله تعالى عنه (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمر بالتمر) أى نهى نهى تحريم عن بيع الثمر بالناء الثلاثة وفتح الميم أى الرطب بالتمر بالناء المشناة الفوقية وإسكان الميم وهو الياض من الثمر

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب
اليوع في
باب بيع
التمر على
رؤوس النخل
بالذهب والفضة
باسنادين .
ومسلم في
كتاب
اليوع في
باب تحريم
بيع الرطب
بالتمر إلا في
الرايا بثلاث
روايات .
بمشرة أسانيد

وَقَالَ ذَلِكَ الرَّبَا تِلْكَ الْمَزَابِنَةُ إِلَّا أَنَّهُ رَخَّصَ فِي بَيْعِ الْعَرِيَّةِ
النَّخْلَةِ وَالنَّخْلَتَيْنِ يَأْخُذُهَا أَهْلُ الْبَيْتِ يَخْرِصُهَا تَمْرًا يَأْكُلُونَهَا
رُطْبًا (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي
حَكْمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم (ذلك) المذكور من بيع التمر بالتمر (الربا)
أى هو عين الربا ثم بين وجه كونه ربا بقوله (تلك المزابنة) وقد تقدم تعريفها غير
مرة وهى مشتقة من الزبن وهو المحاصصة والمدافعة قال النووي . وقد اتفق العلماء
على تحريم بيع الرطب بالتمر في غير الرايا وأنه ربا وأجمعوا أيضا على تحريم بيع العنب
بالزبيب وأجمعوا أيضا على تحريم بيع الحنطة في سنبلها بحنطة صافية وهى الحافظة
مأخوذة من الحقل وهو الحرث وموضع الزرع اه قوله من الحقل هو بفتح الحاء
المهملية ويجمع على حقول مثل فلس وفلوس كما في المصباح وهو الأرض القراح التى
لاشجر بها وقيل هو الزرع إذا تشعب ورقه قبل أن تفلظ سوقه ومنه أخذت الحافظة
وهى بيع الزرع في سنبله بالبر وقد نسي عنها كما مر في الأحاديث الماضية . وسواء
في تحريم بيع ما ذكر عند الجمهور كان الرطب والعنب على الشجر أو كان كل منهما
مقطوعا . وقال أبو حنيفة ان كان مقطوعا جاز بيعه بمثله من الياس (إلا أنه) بفتح
الهمزة صلى الله تعالى عليه وسلم (رخص في بيع العرية) بتشديد التحتية وتجمع
على عرايا ثم بينها بقوله (النخلة) بالجر عطف بيان على العرية صالح للبدلية وقوله
(والنخلتين) عطف نسق على النخلة ثم وصف النخلة بقوله (يأخذها أهل البيت)
ومثلها النخلتان (يخرصها تَمْرًا) بفتح الحاء المعجمة وتسكسر قال النووي والفتح أشهر
من السكسر فمن فتح قال هو مصدر أى اسم للفعل ومن كسر قال هو اسم للشئ
الخروص أى يفسد ما فيها إذا صار تَمْرًا بأن يقول الخارص هذا الرطب الذى عليها
إذا جف يحسب منه ثلاثة أوسق من التمر مثلا فيبيعه صاحبه لاسان بثلاثة أوسق من
التمر ويتقاضى من المجلس فيسلم المشتري التمر ويسلم بائع الرطب الرطب بالنخلة هذا
قول الجمهور في تفسيرها وفى تفسيرها أقوال أخر ثم أكل وصف العرية بقوله (يأكلونها)
أى أهل البيت المشترون لها لأنهم صاروا ملاك الثمرة (رطبا) بضم الراء وفتح الطاء

١٣٤٩ نَهَى ^(١) النَّبِيُّ ﷺ عَنِ بَيْعِ الثَّمَرِ حَتَّى يَطِيبَ وَلَا يُبَاعَ
شَيْءٌ مِنْهُ إِلَّا بِالْدينَارِ وَالْدرهمِ (إِلَّا الْعَرَايَا) (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١)
وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ مُخْتَصَرًا عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب البيوع
في أول باب
بيع الثمر
على رؤوس
النخل بالذهب
والفضة .
ومسلم في
كتاب البيوع
في باب النهي
عن بيع
الثمار قبل
بدو صلاحها
بغير شرط
القطع بروايتين
بأربعة أسانيد

وليس التقييد بقوله يَكُونُ الاختراز من غير الأكل بل وقع لبيان الواقع والثأن في
العرية * وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه * نهى رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن بيع الثمر بالتمر ورخص في العرية أن تباع بغيرها يأكلها أهلها رطباً
* وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في البيوع من سننه وكذا
أخرجه الترمذى في البيوع من سننه وأخرجه الدارقطني في البيوع وفي الشروط من
سننه (وأما راوى الحديث) فهو سهل بن أبى حنيفة بفتح الحاء المهملة وسكون
التاء الثلاثة واسم أبى حنيفة عبد الله بن ساعدة وقيل عامر بن ساعدة وكنية سهل
راوى الحديث أبو يعقوب وقيل أبو محمد وقد توفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
وسلم وهو ابن ثمان سنين وقد تقدمت ترجمته في هذا النوع مع ترجمة رافع بن خديج
عند حديث * نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزاينة بيع الثمر بالتمر
إلا أصحاب العرايا فانه أذن لهم * وهو بمعنى هذا الحديث أوهو عينه إلا أنه أخصر
في رواية سهل ورافع بن خديج منه في رواية سهل وحده . والله تعالى التوقيف .
وهو المأدب إلى سواء الطريق .

(١) قول جابر رضى الله تعالى عنه وعن والده (نهى النبي صلى الله عليه
وسلم عن بيع الثمر) بفتح التاء المثناة وفتح الميم أى الرطب (حتى يطيب) أى
يطيب طعمه والترض من طيب طعمه هو بدو صلاحه وفى إحدى روايتي مسلم *
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمر حتى يبدو صلاحه * فهى مفسرة
لرواية حتى يطيب ثم قال (ولا يباع) يضم أوله مبنياً للمفعول (شئ منه) أى من
التمر وهو الرطب (إلا بالدينار والدرهم) أى بجنس الدينار والدرهم وقد تقدم لنا
عن ابن بطال أنه يجوز بيع الثمر بالعروض بشروطه أيضاً وأنه إنما اقتصر على
الذهب والفضة لأنهما جل ما يتعامل به (إلا العرايا) فان رسول الله صلى الله عليه

١٣٥٠ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَيْعِ حَبْلِ الْخَبَلَةِ (رَوَاهُ) ^(١) الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب البيوع في باب بيع الغرر وحبل الخبلة وأخرجه بنحوه في آخر كتاب السلم في باب السلم إلى أن تنتج الناقة .
وسلم في أوائل كتاب البيوع في باب تحريم بيع حبل الخبلة بروايتين أولاهما بثلاثة أسانيد والثانية باسنادين

وسلم رخص فيها فيجوز بيع الرطب فيها بعد أن يخرس ويعرف قدره بقدر ذلك من التمر والعرايا جمع عرية وهي كما في صحيح مسلم عن يحيى بن سعيد أن يشتري الرجل تمر النخلات لطعام أهله رطباً يخرصها تمرًا وقال ابن الأثير العرية هي أن من لا نخل له من ذوى الحاجة يدرك الرطب ولا يقد يده يشتري به الرطب لعيناه ولا نخل لهم يطعمهم منه ويكون قد فضل له تمر من قوته فيجىء إلى صاحب النخل فيقول له يعني تمر نخلة أو نخلتين يخرصها من التمر فيعطيه ذلك الفاضل من التمر بثمر تلك النخلات ليصيب من رطبها مع الناس فرخص فيه إذا كان دون خمسة أوسق *
وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته لافظ البخارى مع اختصارهما معا * نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمر حتى يطيب *
وباق حديث المتن زاد به البخارى على مسلم وقوله حتى يطيب يدل على أن التمر اسم للرطب مادام على رؤوس الشجر لأنه لا يطيب إلا على رؤوس الشجر فقد تضمن متن الحديث ذكر رؤوس النخل إذ لا يقال للرطب عادة رطب إلا إذا كان على رؤوس النخل أو حين ما يجنى لقرب عهده برؤوس النخل * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في البيوع من سننه وابن ماجه في التجارات من سننه (وأما راوى الحديث) فهو جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث * هل لكم من أعطاء الخ . وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول ابن عمر رضى الله تعالى عنهما (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع حبل الخبلة) أى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى تحريم عن بيع حبل بفتح الحاء المهملة والموحدة الحبل بفتح الحاء المهملة والموحدة أيضا وقيل في حبل أنه يسكون الموحدة لسكن قال القاضى عياض والنووى انه غلط وهو مصدر والخبلة جمع حابس كظلمة وظالم . وقيل في الخبلة إنه مصدر أيضا سمى به المحبول كما

سمى المحمول بالحمل واستعمال ذلك في غير الآدميات كما هنا مجاز لا اتفاق أئمة الافة على أن الحمل مخصص بالآدميات ويقال في غيرهن حمل وتصوير ذلك كما ورد عن الامام مالك والشافعي وغيرهما بأن يقول البائع بعتك هذه السلعة بثمن مؤجل إلى أن تلد الداقة ثم يلد ولدها لأن الاجل فيه مجهول وهذا معنى قول ابن عمر مفسراً لبيع حبل الحبله كما في الصحيحين بعد متن هذا الحديث واللفظ للبخاري * وكان يبعاً يبتاعه أهل الجاهلية كان الرجل يبتاع الجزور إلى أن تنتج الناقة ثم تنتج التي في بطنها وهو لفظ موطأ الامام مالك متصلاً بهذا الحديث ومفسراً له وقوله تنتج الناقة بضم أوله وفتح ثالثة فمل لازم البناء للمفعول أى تلد * وقيل بأن يقول بعتك ولد ولد الناقة لأنه يبيع ما ليس بمملوك ولا معلوم ولا مقدور على تسليمه فيدخل في بيع الغرر قال شيخ الاسلام الشيخ زكريا الأنصاري وهذا أقرب لفظاً والأول أقوى لأنه تفسير الراوى وليس مخالفاً للظاهر فان ذلك هو الذى كان في الجاهلية والنهى وارد عليه * واستفيد من هذا الحديث انه من بيع الغرر فلا يجوز قال النووي النهى عن بيع الغرر أصل من أصول البيع فيدخل تحته مسائل كثيرة جداً قال ومن يبيع الغرر ما اعتاده الناس من الاستحجار من الأسواق بالأوراق مثلاً فانه لا يصح لأن الثمن ليس حاضراً فيكون من المعاطاة ولم توجد صبة يصح بها العقد اه قال العيني بعد نقل هذا السلام قلت هذا الذى ذكره لا يعمل به لأن فيه مشقة كبيرة على الناس وحضور الثمن ليس بضرط لصحة العقد وبيع المعاطاة صحيح وجميع الناس اليوم في الأسواق بالمعاطاة. يأتى رجل إلى بائع فيشتري منه جملة قماش بثمن معين فيدفع الثمن ويأخذ المبيع من غير أن يوجد لفظ بيع واشترت فإذا حكمنا بقساد هذا العقد يحصل فساد كثير في معاملات الناس وروى الطبري عن ابن سبزين باسناد صحيح قال لا أعلم ببيع الغرر بأساً وقد قال ابن بطال لعله لم يبلغه النهى وإلا فكل ما يمكن أن يوجد وأن لا يوجد لم يصح وكذلك إذا كان لا يصح غالباً فان كان يصح غالباً كالثمره في أول بدو صلاحها أو كان يسيراً تبعاً كالحمل مع الحامل جاز لقلة الغرر فلعل هذا هو الذى أراد ابن سيرين لكن يمنع من ذلك ما رواه ابن المنذر عنه انه قال لا بأس ببيع العبد الآبق إذا كان عليهما فيه واحدا فهذا يدل على أنه يبيع الغرر إن سلم في المال اه « قال مقيد وقفه الله تعالى » بيع الغرر عندنا معشر المالكية فاسد للنهى عنه وقد عرفه المازرى بقوله يبيع الغرر ما تردد بين السلامة والعطب لأن الغرر هو الخطر والتردد بين ما يوافق الدرض وبين ما لا يوافق وقد ذكره الشيخ خليل في مختصره في المنهيات من كتاب البيوع بقوله وكبيع الغرر الخ لكن يفتقر عندنا الغرر اليسير للحاجة أى الضرورة ان

١٣٥١ نهى^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَيْعِ الذَّهَبِ بِالْوَرَقِ دَيْنًا
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٢) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ
وَزَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب البيوع
في باب بيع
الورق بالذهب
نسبة وفي
باب التجارة
في البر وقوله
تعالى رجال
لأنهم هم تجارة
ولا يبيع عن
ذكر الله الخ
بإسنادين وفي
هجرة النبي
صلى الله عليه
وسلم في باب
بعد باب كيف
أخى النبي
صلى الله عليه

وسلم يبيع
أصحابه الخ
ومسلم في
كتاب البيوع
في باب النهي
عن بيع
الورق بالذهب
دينار وابتين
بإسنادين

حصل دون قصد الغرر وذلك كأساس عقار فيجوز بيعه وشراؤه من غير معرفة عمق
أساسه وعرضه والمبنى به وإجارته مشاهرة مع احتمال نقص الشهر وكاله وإلى هذا
أشار الشيخ خليل في مختصره أيضا بعد ما تقدم عنه بقوله * واعتقر غرر يسير للحاجة
لم يقصد * وقد خرج بقيد اليسير الكثير كييع الطير في الهواء والسماك في الماء فلا يقتصر
إجماعا * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في البيوع من سننه
من طريق إمامنا مالك وكذا أخرجه النسائي في البيوع من سننه بإسنادين من طريق
إمامنا مالك أيضا (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما
وقد تقدم ذكر محل ترجمته وذكر الاحالة عليها مرارا في شرح الحديث السابق
لهذا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول البراء وزيد بن أرقم رضى الله تعالى عنهما (نهى رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن بيع الذهب بالورق دينا) أى نهى رسول الله عليه وعلى آله
وأصحابه الصلاة والسلام نهى عن بيع الذهب بالورق بكسر الراء وهو الفضة
دينا أى مؤجلا غير حال وحاضر بالمجلس لأنه صرف وكذا عكسه وهو بيع الورق
أى الفضة بالذهب دينا وشرط جواز الصرف أن لا يكون أحد العوضين فيه دينا أى
مؤجلا فإن لم يكن العوضان حالين يدا بيد فالصرف ممنوع بصريح هذا الحديث
وبنا تقدم في حديث الصحيحين من رواية أبي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه في
أول النوع . الثانى من هذه الحاتمة أحسنها الله تعالى لنا بتمنه وكرمه من قوله عليه
الصلاة والسلام . ولا تبيعوا منها غائبا بناجز أى لا تبيعوا منها مؤجلا بمحاضر بل لا بد
من التقاض بين المتبايعين فى المجلس وقد أشار ابن عاصم فى تحفة الحكام لاشتراط
التناجز فى الصرف دون اشتراط التماثل فيه واشتراط التناجز والتماثل فى الجنس
بالمجلس مراعاة كان أو مبادلة بقوله :

والشرط فى الصرف تناجز فقط * ومعنه المثل يثابت بشرط

* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى أقرب روايته للفظ البخارى * نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الورق بالذهب دينا * فلفظ مسلم كما رأيت بعكس لفظ البخارى لأن لفظه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الورق بالذهب دينا ولفظ البخارى عن بيع الذهب بالورق دينا والمعنى متعدد لأن كلا منهما صرف مؤخر وهو لا يجوز ولو كان التأخير قريبا * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي فى البيوع من سفته بثلاثة أسانيد (وأما راوى الحديث) فهما البراء بن عازب رضى الله عنهما وزيد بن أرقم رضى الله تعالى عنه (أما البراء بن عازب) فقد تقدمت ترجمته فى أول النوع الأول من هذه الحاشية فى شرح الحديث الرابع من ذلك النوع وهو حديث * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجها وأحسنهم خلفا الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا (وأما زيد بن أرقم رضى الله تعالى عنه) فهو ابن أرقم بن زيد بن قيس بن النعمان بن مالك الأغر بن ثعلبة بن كعب بن الحزرج الأنصارى الحزرجى من بنى الحارث بن الحزرج وقد اختلف فى كنيته اختلافا كثيرا فقبل أبو عمر وقبل أبو عامر وقبل أبو سعد وقبل أبو أنيسة قاله الواقدي والهيثم بن عدى وقد استصغر يوم أحد وأول مشاهدته الخندق وقبل المريسيع وقد غزا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم سبع عشرة غزوة ثبت ذلك فى الصحيح له تسعون حديثا انفق البخارى ومسلم على أربعة منها وانفرد البخارى بمحدثين ومسلم ستة وقد روى أيضا عن على وروى عنه أنس مكتابة وأبو الطفيل وأبو عثمان النهدي وعبد الرحمن بن أبي ليلى وعبد بن خير وطاوس ومحمد بن كعب والنضر بن أنس وخاق وقد رمد فعاده النبي صلى الله عليه وآله وسلم وله قصة فى ثرول سورة المنافقين فى الصحيح وكان من خواص على كرم الله تعالى وجهه وقد شهد معه صفين كما فى الإصابة لابن حجر وفى الاستيعاب لابن عبد البر وقد كان زيد بن أرقم يتما فى حجر عبد الله بن رواحة فخرج به معه إلى مؤنة يحمله على حقيبة رحله فسمعه زيد بن أرقم من الليل وهو يتمثل بأبياته التى يقول فيها :

إذا أدبتهى وحملت رحلى * مسيرة أربع بعد الحساء

فشانك فأنتمى وخلاك ذم * ولا أرجع إلى أهلى وراى

وجاء المؤمنون وغادرونى * بأرض الشام مشتى الثواء

فبكى زيد بن أرقم فحققة عبد الله بن رواحة بالدره وقال ماعليك بالكعب أن يرزقنى الله الشهادة وترجع بين شقيقى الرجل ولزيد بن أرقم يقول عبد الله بن رواحة :

١٣٥٢ نَهَى ^(١) النَّبِيُّ ﷺ عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى يَأْكُلَ مِنْهُ أَوْ يُوَكَّلَ وَحَتَّى يُوزَنَ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

يازيد زيد اليمعات الذبل * تطاول الليل هديت فانزل

وقيل بل قال ذلك في غزوة مؤتة لزيد بن حارثة رضى الله تعالى عنه المذكور في القرآن في قوله تعالى « فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها » الآية وزيد بن أرقم هو الذي سمع ابن أبي يقول « لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل » فأخبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسأل عبد الله بن أبي فأنكر فأنزله الله تعالى تصديق زيد ثبت ذلك في الصحيحين وفيه فقال إن الله قد صدقك يا زيد وقال الحافظ ابن عبد البر في الاستيعاب إن عبد الله بن أبي حين كذب ما نقله زيد بن أرقم عنه وحلف على ذلك أنزل الله تصديق زيد بن أرقم فتبادر أبو بكر وعمر إلى زيد ليشراه فسبق أبو بكر فأقسم عمر أنت لا يبادره بعدها إلى شيء وجاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأخذ بأذن زيد وقال وقتئذك يا غلام عزاء ابن عبد البر لتفسير ابن جريج وغيره وقد نزل زيد بن أرقم بالسكوفة وسكنها وابتنى بها دارا في كندة فهو يعد في الكوفيين قال الحافظ في الإصابة ومات بالسكوفة أيام المختار سنة ست وستين وقل سنة ثمان وستين اه وهذا الأخير هو الذي اقتصر عليه ابن عبد البر في الاستيعاب . والله تعالى التوفيق وهو المهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع النخل) أى نهى نهي تحريم عن بيع عمر النخل فهو على حذف مضاف كما قررنا به المتن ثم بين الغاية التي ينتهي إليها النهي بقوله (حتى يأكل منه) أى حتى يأكل منه صاحبه عند بدو صلاحه إذ لا أكل له يعتد به قبل بدو الصلاح (أو يوكل) بضم أوله وفتح ثالثة مبني للمفعول (وحتى يوزن) بضم أوله وفتح ثالثة مبني للمفعول أيضا وقوله حتى يأكل منه أو يوكل وحتى يوزن أى يحزر كل هذه

(١) أخرجه البخارى في كتاب السلم في باب السلم لم من ليس عنده أصل بروايتين فانيتها معلقة وفي الباب الذى بعده وهو باب السلم في النخل بروايتين ومسلم في كتاب البيوع في باب النهى عن بيع الثمار قبل بدو صلاحها بغير شرط القطع باستنادين

كنايات عن ظهور صلاحه قال راويه أبو البختري عن ابن عباس بعد روايته له حسبها في الصحيحين قلت وما يوزن قال رجل عنده أى رجل عند ابن عباس لم يسم حتى يحجز بسكون الحاء المهملة بعدها زاي ثم راء أى حتى يخرس وفى رواية للبخارى حتى يحجز بتقديم الراء أى حتى يحفظ ويصان وفى رواية أخرى حتى يحجز براين مهملتين الأولى منهما مشددة أى بالحرس وفائدة ذلك ليعلم كنية حق الفقراء قبل أن يدس المالك يده فى الثمر فعينئذ يصح السلم فيه وهو قول المالكية قال القسطلانى وهو خلاف قول الجمهور . وقد نقل ابن المنذر اتفاق الأكثر على منع السلم فى نخل معين من بستان معين بعد بدو الصلاح لأنه غرر وحملوا الحديث على السلم الحال * واحتج بهذا السكوفيون والنورى والأوزاعى على أن السلم لا يجوز إلا أن يكون المسلم فيه موجوداً فى أيدي الناس فى وقت العقد إلى حين حلول الأجل فإن انقطع فى شيء من ذلك لم يحجز وهو مذهب ابن عمر وابن عباس رضى الله تعالى عنهم وقال الامام مالك والشافعى وأحمد وإسحق وأبو ثور يجوز السلم فيما هو معدوم فى أيدي الناس إذا كان مأمون الوجود عند حلول الأجل فى الغالب فإن كان ينقطع حينئذ لم يحجز قاله العيني والتحقيق فى مذهبتنا معشر المالكية ان من شروط جواز السلم وجود المسلم فيه غالباً عند حلول أجله المشروط حال عقده سواء استمر وجوده فى جميع الأجل أو لم يستمر بأن انقطع وجوده قبل حلول الأجل المضروب أو انقطع عند الحلول نادراً فيجوز عندنا السلم فى محقق الوجود عند حلول الأجل أو غالب الوجود عند حلوله وإلى هذا أشار الشيخ خليل فى مختصره فى سابع شروط السلم بقوله بوجوده عند حلوله وإن انقطع قبله اه واعلم أن السلم على أربعة أوجه ذكرها العلامة العيني فى أول باب السلم إلى من ليس عنده أصل من كتاب السلم من صحيح البخارى ولفظه وهذا على أربعة أوجه * الأول أن يكون المسلم فيه موجوداً عند العقد منقطعاً عند الأجل فانه لا يجوز * والثانى أن يكون موجوداً وقت العقد إلى الأجل فيجوز بلا خلاف * والثالث أن يكون منقطعاً عند العقد موجوداً عند الأجل * والرابع أن يكون موجوداً وقت العقد والأجل منقطعاً فيما بين ذلك فهذان الوجهان لا يجوزان عندنا خلافاً لمالك والشافعى وأحمد قالوا لأنه مقدور التسليم فيهما . قلنا هو غير مقدور التسليم لأنه يتوهم موت المسلم إليه فيحل الأجل وهو منقطع فيضرر رب السلم فلا يجوز اه بلفظه (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة فى الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث * من وضع هذا الخ ومختصرة فى حرف الهاء عند حديث * هلا انتقم مجلدتها وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

١٣٥٣ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَيْعِ أَوْلَاءِ وَعَنْ هِبَتِهِ
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(٢) وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قول ابن عمر رضي الله تعالى عنهما (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الولاء) أي نهى نهى تحريم عن بيع الولاء بفتح الواو والد أي ولأه العتق وهو أنه إذا مات المعتق بفتح التاء المثناة الفوقية ورثه شرعا معتقه بكسر المثناة الفوقية أو ورثه معتقه فنهى الشارع عليه الصلاة والسلام عن بيعه أي الولاء المذكور (وعن هبته) أي ونهى أيضا عليه الصلاة والسلام عن هبة الولاء وإنما نهى عن بيعه وعن هبته لأن العرب كانت تبنيه وتبنيه مع أنه كالنفس فلا يزول بالازالة فقد أخرج الشافعي من رواية أبي يوسف القاضي عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر الولاء لحة كلمحة النصب وأخرجه ابن حبان في صحيحه عن أبي يعلى وأخرجه أبو نعيم من طريق عبد الله بن جعفر بن أعين عن بشر فزاد في مثله لا يباع ولا يوهب ومن طريق عبد الله ابن نافع عن عبد الله بن دينار إنما الولاء نسب لا يصلح بيعه ولا هبته والمحموظ في هذا ما أخرجه عبد الرزاق عن الثوري عن داود بن أبي هند عن سعيد بن المسيب موقوفا عليه الولاء لحة كلمحة النصب * قال ابن بطلال أجمع العلماء على أنه لا يجوز تحويل النصب وإذا كان حكم الولاء حكم النصب فكما لا يتقل النصب لا يتقل الولاء وقد كانوا في الجاهلية يقولون الولاء بالبيع وغيره فنهى الشارع عن ذلك وقال ابن العربي معنى الولاء لحة كلمحة النصب أن الله أخرجه بالحرية إلى النصب حكما كما أن الأب أخرجه بالنطفة إلى الوجود حسا لأن العبد كان كالمعدوم في حق الأحكام لا يقضى ولا يلي ولا يشهد فأخرجه سيده بالحرية إلى وجود هذه الأحكام من عدمها فلما شابه حكم النصب نيط بالمعتق فلذلك جاء إنما الولاء لمن أعتق وألحق برتبة النصب فنهى عن بيعه وعن هبته وأجاز بعض السلف نقله ولعلمهم لم يبلغهم الحديث * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في البيوع من سننه وأخرجه النسائي وأبو داود في الفرائض من سننهما وكذا أخرجه ابن ماجه في الفرائض من سننه (وأما رواي الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف التون عند حديث * نعم الرجل

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب
العتق في باب
بيع الولاء
وهبته وفي
كتاب
الفرائض في
باب إثم من
تبرأ من
مواليه ومسلم
في كتاب
العتق في باب
النهي عن
بيع الولاء
وهبته بنسبة
أسانيد

١٣٥٤ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَيِّعَتَيْنِ وَعَنْ اِبْسَتَيْنِ وَعَنْ صَلَاتَيْنِ
نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَقْرُبَ
الشَّمْسُ وَعَنْ اِسْتِمَالِ الصَّمَاءِ وَعَنْ الْاِحْتِبَاءِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ يُفْضَى بِفَرْجِهِ
إِلَى السَّمَاءِ وَعَنْ الْمُنَابَذَةِ وَعَنِ الْمَلَامَةِ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ^(١)) وَالْفُظُّ لَهُ
وَمُسْلِمٌ مُخْتَصَرًا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب موافقت
الصلاة في
باب الصلاة
بعد الفجر
حتى ترتفع
الشمس وفي
كتاب الصلاة

عبد الله الخ ومختصرة في حرف الهاء عند حديث محمد بن وهب عنده ما وعدهم الله ورسوله حقاً الخ
وتقدمت الاحالة عليها مراراً . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .
(١) قول أبي هريرة رضى الله تعالى عنه (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن بيعتين) أى نهى نهى تحريم عن بيعتين تنبيه بفتح الباء الموحدة وبكسرهما
والفرق بينهما أن بيعة يافتح للبرة وبالكسر للهيبة والمراد بالبيعتين الملامسة والمنابذة
فالملامسة هى أن يلمس المشتري الثوب قبل أن ينظر إليه والمنابذة بالذال المعجمة هى
أن يطرح الرجل ثوبه بالبيع إلى رجل قبل أن يقبله أو ينظر إليه (وعن لبيتين)
بكسر اللام الهيبة والحالة وقال ابن الأثير وروى بالضم على الصدر والأول هو الوجه
(وعن صلاتين) أى ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاتين ثم بين
الصلاتين بقوله (نهى عن الصلاة بعد الفجر) أى بعد صلاة الفجر (حتى تطلع
الشمس بضم لام تطلع) وبعد العصر حتى تقرب الشمس (أى ونهى عن الصلاة
بعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس بضم الراء من لفظ تقرب) (وعن استمال الصماء)
أى ونهى صلى الله عليه وسلم عن استمال الصماء بالصاد المهملة وبالمد قال ابن الأثير
وهو التغلل بالثوب وإرساله من غير أن يرفع جانبه وفي تفسيره اختلاف وسيأتى
تفسيره إن شاء الله فى أثناء حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبستين الخ
(وعن الاحتباء) أى ونهى صلى الله عليه وسلم عن الاحتباء بالحاء المهملة (فى ثوب
واحد) ورجلاه متجافتان عن بطنه (يفضى) بضم الياء التحتية من الافضاء (بفرجه)
وفى رواية للبخارى يفضى فرجه بمحذف الباء (إلى السماء) قال الخطاى الاحتباء أن
يجتبي الرجل بالثوب ورجلاه متجافتان عن بطنه فيبقى هناك إذا لم يكن الثوب واسعاً
قد أسبل شيئاً منه على فرجه تبدو عورته منها قال وهو منهى عنه (وعن المنابذة)
أى ونهى عليه الصلاة والسلام عن المنابذة وقد تقدم تفسيرها (وعن الملامسة)

فى باب
ما يستر من
العورة مختصراً
وكذا أخرجه
مختصراً فى
كتاب الصوم
فى باب صوم
يوم النحر
بلفظ ينهاى
عن صيامين
وعن بيعتين
الخ وفى
كتاب الالباس
فى أول
باب استمال
الصماء وفى
أول الباب
الذى بعده
وهو باب
الاحتباء فى
ثوب واحد
وفى كتاب
اليوم مختصراً
فى آخر باب
بيع الملامسة
وفى أول
الباب الذى

١٣٥٥ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ

بعده مختصراً
أيضاً وهو
باب بيع
النايذة ومسلم
في أول
كتاب البيوع
في أول باب
باطال بيع
اللامسة
والنايذة مختصراً
بروايتين
بسمه أسانيد

وقد تقدم تفسيرها أيضاً * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه مختصراً
في أقرب روايته للفظ البخارى * نهى عن بيعتين اللامسة والنايذة أما اللامسة فهى
أن يمس كل واحد منهما ثوب صاحبه بغير تأمل والنايذة أن يبيذ كل واحد منهما
ثوبه إلى الآخر ولم ينظر واحد منهما إلى ثوب صاحبه * وظاهره أنه موقوف على
أبى هريرة رضى الله تعالى عنه في هذه الرواية وروايته الثانية أشد اختصاراً لكنها
مرفوعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقينا فلفظه فيها * نهى رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن اللامسة والنايذة * وقد استفيد من هذا الحديث منع الشخص
من عشرة أشياء وهى البيعتان والبستان والصلتان في الوقتين المذكورين واشتغال
الصماء والاحتباء على الصورة المذكورة فيه والنايذة واللامسة فهذه عشرة أشياء
استفيد منها من هذا الحديث * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي
في البيوع من سننه وابن ماجه مقطعا في الصلاة من سننه وفي التجارات منها (وأما
راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة
في الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث * من يبسط رداءه الخ ومختصرة في
حرف الهاء عند حديث * هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت الاحالة
عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول أبى مسعود الانصارى رضى الله تعالى عنه (نهى رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن ثمن الكلب) أى نهى نهى تحريم عن ثمن الكلب معلما كان أو غير معلم مما
يجوز افتناؤه أولا وبمقتضى هذا قال الشافعى وأحمد وغيرهما وعله المنع عند الشافعى
نجاسته مطلقا وعند غيره ممن لا يرى نجاسته هى النهى عن اتخاذه والأمر بقتله
ومالا ثمن له لا قيمة له إذا قتل فلو قتل شخص كلب صيد أو ماشية لا تلزمه قيمته
وقال إمامنا مالك في الموطأ أكره ثمن الكلب الضارى وغير الضارى لنبى صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم عن ثمن الكلب وفي شرح الموطأ لابن زرقون واختلاف قول
مالك في ثمن الكلب المباح فأجازته مرة ومنعه أخرى وبأجازته قال ابن كنانة
وأبو حنيفة وقال سحنون ويصح بثمنه وروى عنه ابن القاسم أنه كره بيعه وفي رواية
كان مالك يأمر ببيع الكلب الضارى في الميراث والدين والمغرم ويكره بيعه ابتداء

وَمَهْرُ الْبَيْعِ وَحُلُوانِ الْكَاهِنِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ
أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
آخر كتاب
اليوم في
باب ثمن
الكلب وفي
كتاب الاجارة
في باب
كسب البغي
والاماء الخ
وفي أواخر
كتاب الطلاق
في باب
مهر البني
والنكاح
الفاسد وفي
كتاب الطب
في باب
الكهانة .
وأخرجه
مسلم في
كتاب اليوم
في باب تحريم
ثمن الكلب
وحلوان
الكاهن الخ
بأربعة أسانيد

قال يحيى ابن ابراهيم قوله في الميراث يعنى لليتيم وأما لأهل الميراث البالغين فلا يباع
إلا في الدين والمقارم وقال أشهب في ديوانه عن مالك يفسخ بيع الكلب إلا أن يطول
وحكي ابن عبد الحكم انه يفسخ وإن طال والتحقيق عند فقهاءنا أنه لا يجوز بيع
الكلب للنهي عن اتخاذه باتفاق لورود النهي عن بيعه وعن اتخاذه وأما المأذون في
اتخاذه ككلب الصيد ونحوه ففيه قولان فقال بعضهم لا يجوز بيعه على المشهور لورود
النهي عن بيعه وشهر بعضهم جواز بيعه ولم يذكر خليل هذا التشهير في مختصره
وقد ذكر ابن عاصم في تحفته اتفاق الفقهاء على جواز بيع كلاب الماشية ككلاب
البادية وذكر قولين في جواز اشتراء كلاب الصيد والسباع ولفظه :

واشتقوا أن كلاب الماشية * يجوز بيعها ككلاب البادية
وعندهم قولان في ابتياع * كلاب الاسطباد والسباع

ولوقال وشهروا أن كلاب الماشية يجوز بيعها الخ لكان أولى لوجود الخلاف
فيها وتشهير جواز بيعها وقال القرطبي مشهور مذهب الامام مالك جواز اتخاذه الكلب
وكراهة بيعه ولا يفسخ إن وقع وكأنه لما لم يكن عنده نجساً وأذن في اتخاذه لمنافعه
الجائزة كان حكمه حكم جميع المبيعات لكن الفرع نهى عن بيعه تنزيهاً لأنه
ليس من مكالم الاخلاق اهـ وقال الامام أبو حنيفة وصاحبه وسعنون من المالكية
الكلاب التي ينفع بها يجوز بيعها وأفتاها لأنها حيوان مستقيم به حراسة واصطياداً
(ومهر البني) أي ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيعه تحريم عن مهر البني
بفتح الموحدة وكسر المعجمة وتشديد التحتية فعمل بمعنى فاعلة يستوى فيه المذكور
وال مؤنث أي الزانية وتجمع على بفايا أي نهى مما تأخذ على زناها ومما مرأ مجازاً
لكونه على صورة المهر وهو حرام بالاجماع (وحلوان الكاهن) أي ونهى نهى
تحريم أيضاً عن حلوان الكاهن بضم الحاء المهملة وسكون اللام مصدر حلوته حلوانا
إذا أعطيته شيئاً وأصله من الحلاوة وشبه بالشيء الحلو من حيث أخذه حلوا سهلاً
بلا كلفة ولا مشقة يقال حلوته إذا أطعمته الحلو والمراد به ما يأخذه الكاهن على

كهنته والكاهن هو الذى يدعى مطالعة علم الغيب ويغيب الناس عن الكوائن فى المستقبل وقد كان فى العرب كهنة فنعهم من كان يزعم أن له تابعا من الجن يلقى اليه الأخبار ومنهم من كان يدعى أنه يعرف الأمور بمقدمات أسباب يستدل بها على مواقعها من كلام من يسأله أو فعله أو حاله وهذا يخصوصونه باسم العراف كالذى يدعى معرفة الشيء المسروق أو مكان الضالة ونحوهما قاله الشيخ الاسلام الشيخ زكريا الأنصارى « قال مقيدده وفقه الله تعالى » قوله ونحوهما أشار به لمن يزعم معرفة صاحب المرأة التهمة بالفاحشة ونحوه ومنهم من يسمى المنجم كاهنا فقولوه عليه الصلاة والسلام وحلوان الكاهن شامل لجميع هؤلاء المذكورين فأخذ العوض على مثل هذه الأشياء من أكل أموال الناس بالباطل ولأن الكاهن يقول مالا ينتفع به ويعلن بما يعطاه على مالا يحل قاله الخطابى قال القرطبي وأما التسوية فى التهمى بين الكلب وبين مهر البغى وحلوان الكاهن فمحمولة على الكلب الذى لم يؤذن فى اتخاذه وعلى تدبير العموم فى كل كلب فالنهي فى هذه الثلاثة للقدر المشترك من السكرامة وهو أعم من التحريم والتنزيه إذ كل واحد منها منهى عنه ثم يؤخذ خصوص كل واحد منها من دليل آخر فاعرفنا تحريم مهر البغى وحلوان الكاهن من الاجماع لامن مجرد النهى ولا يلزم من الاشتراك فى العطف الاشتراك فى جميع الوجوه إذ قد يعطف الأمر على النهى والايجاب على النهى اه وهذا بناء على مقاله من أن مشهور مذهب إمامنا مالك جواز اتخاذه. طلقا أما على ما شره الشيخ خليل فلا * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى البيوع من سننه والترمذى فى البيوع وفى النكاح من سننه والنسائى فى البيوع وفى الصيد من سننه وأخرجه ابن أبيه فى التجارات من سننه بإسنادين وقد أخرج البخارى نحوه من رواية أبى جحيفة وهب بن عبد الله رضى الله تعالى عنه فى مواضع من صحيحه منها موضعان فى كتاب البيوع أحدهما فى باب ثمن الكلب والثانى فى باب موكل الربا والثالث فى الطلاق والرابع فى اللباس ولفظه فى باب موكل الربا * نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب وثنى الدم ونهى عن الواشمة والموشومة وآكل الربا وموكله ولعن المصور * وأخرج مسلم من رواية رافع ابن خديج قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول شر الكسب مهر البغى وثنى الكلب وكسب الحجام . وفى رواية لمسلم عن رافع بن خديج أيضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال * ثمن الكلب خيث ومهر البغى خيث وكسب الحجام خيث (وأما راوى الحديث) فهو أبو مسعود عقبة بن عمرو الأنصارى رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى حرف الباء عند حديث * يأبى الناس إن متكم مفترين الخ وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) أخرجه البخاري في كتاب الأشربة في باب الخمر من المسائل وهو اليتيم الخ بلفظ لا تتبذروا في الدباء ولا في الزفت ومسلم في كتاب الأشربة في باب النهي عن الانتباذ في الزفت والدباء الخ بروايتين

١٣٥٦. نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الدَّبَاءِ وَالزَّفْتِ أَنْ يُتْبَذَ فَيْدِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) قول أنس رضي الله تعالى عنه (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدباء) هو بضم الدال وتشديد الباء الموحدة وبالمد وهو القرع (والزفت) بضم الميم وفتح الزاي وتشديد الفاء المفتوحة وهو الاناء المزفت أى المطلى بالزفت وهو الفير أو شيء كالفير (أنت) بفتح الهيمزة (يتبذ فيه) بضم التحتية ويفتح الشدة بعد النون الساكنة مبنيًا للمفعول وأن وصلتها يسبك منها مصدر تقديره الانتباذ أى نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الانتباذ في الدباء وعن الانتباذ في الزفت وإنما نهى عن الانتباذ فيهما وفي شبههما كالحتم بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح التاء الشنة من فوق وهى الجرة الخضراء والتقير بفتح النون وكسر القاف بعده ياء تحية ممدودة وهو الحشب المنقور لسرعة الاسكار في الشراب الذى يتبذ فيها ولا يشعر صاحبه بذلك وقد أخرج مسلم من طريق زاذان قال قلت لابن عمر حدثني عما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم من الأشربة بلفظك وفسره لى بلفظنا فان إلكم لغة سوى لغتنا فقال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحتم وهى الجرة وعن الدباء وهى الفرعة وعن الزفت وهو القير وعن التقير وهى النخلة تنسخ نسخا وتقر تقرأ وأمر أن يتبذ فى الأسقية اه * وقولى واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه * لا تتبذروا فى الدباء ولا فى الزفت * وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه أذن فى الشراب فى كل وعاء ونهى عن كل شراب مسكر فى كتاب الأشربة من صحيح البخارى مانصه باب ترخيص النبي صلى الله عليه وسلم فى الأوعية والظروف بعد النهي ثم أسند عن جابر رضى الله تعالى عنه قال نهى رسول الله عليه وسلم عن الظروف فقالت الأنصار إنه لا بد لنا منها قال فلا إذن أى فلا يهى عن الانتباذ فيها إذن وعند أبى يعلى وصححه ابن حبان أنه صلى الله عليه وسلم قال بعد قول الأنصار إنه لا بد لنا منها أى الظروف ان الظروف لا تحل ولا تحرم ولكن كل مسكر حرام * فدل هذا على أن

١٣٥٧ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ وَعَنِ الصَّوْمِ

النهي عن الظروف أولاً إنما هو من باب سد الذريعة خوف أن يسرع لما يندب فيها الاسكار فلما علم احتياج أنصاره للظروف رخص لهم فيها وبين لهم أن النهي عنه حقيقة هو شراب كل مسكر ومما يدل على ذلك أيضاً ما أخرجه مسلم في صحيحه بإسناده عن ابن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن الأشربة في ظروف الأدم فاشربوا في كل وعاء غير أن لا تشربوا مسكراً * ومع هذه المناهى الصريحة عن كل مسكر فتأخرو هذه الأمة لاسيما في هذه البلاد المصرية وما يقاربها اشتهسوا المحرمات بشرب المسكرات ومنهم من يشرب الخمر جهاراً دون مبالاة بتحريمها ومنهم من يشربها ويسمبها بغير اسمها فيسميها نبيذاً أو نحوه ويتأول لذلك تأويلات فاسدة فقد أخرج الامام أحمد وابن أبي شيبة والبخاري في تاريخه من طريق مالك بن أبي سريم عن عبد الرحمن بن غنم عن أبي مالك الأشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليشربن أناس من أمي الخمر يسمونها بغير اسمها تغدو عليهم القيان وتروح عليهم المازف * واستحل بعض هذه الأمة الخمر مع تسميتها بغير اسمها بوب له البخاري في كتاب الأشربة من صحيحه بما لفظه باب ما جاء فيمن يستحل الخمر ويسميه بغير اسمه ثم أسند إلى عبد الرحيم بن غنم الأشعري قال حدثنا أبو عامر أو أبو مالك الأشعري والله ما كذبتني مع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليسكون من أمي أقوام يستحلون الخمر والخمر والمزف والمزف وليزلن أقوام إلى جنب علم يروح عليهم يسارحة لهم بأنهم لحاجة فيقولون ارجع بنا غداً فيبيتهم الله ويضع العلم ويمسخ آخرين قردة وخنازير إلى يوم القيامة . (وأما راوى الحديث) فهو أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية * وتهدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قول أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم الفطر) أى الفطر من صوم شهر رمضان (والنحر) بالجر عطف على يوم الفطر أى ويوم النحر وهو يوم الحج الأكبر (وعن الصاء) أى ونهى صلى الله عليه وسلم عن الصاء بفتح الصاد المهملة وتشديد الميم وبالمد وقد تقدم تفسيرها عن ابن الأثير في شرح حديث نهيه عليه الصلاة والسلام عن يمينين وعن لبتين الخ وسيأتى تفسيرها إن شاء الله تعالى في أثناء حديث * نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبتين الخ وتفسيرها المطابق لفظها هو ما نقل عن

وَأَنْ يُحْتَسِيَ الرَّجُلُ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ وَعَنْ صَلَاةٍ بَعْدَ الصُّبْحِ وَالْعَصْرِ
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ مُخْتَصَرًا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
الْحُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١٣٥٨ نَهَى^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَوْمِ هَذَا الْيَوْمِ « يَعْنِي
يَوْمَ الْعِيدِ » (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٢) وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الصوم
في باب صوم
يوم الفطر
وأخرجه
بنحوه في
أوائل كتاب
الصلاة في
باب ما يستر
من العمرة
وفي كتاب

مواقيت الصلاة
بنحوه أيضا
ومسلم في
كتاب الصيام
في باب النهي
عن صوم
يوم الفطر
ويوم الأضحي
بروايتين
وأخرجه
بنحوه في
هذا الباب
من رواية
عائشة ومن
رواية أبي
هريرة أيضا

الأصمى وهو أن يشتمل بالثوب يستبر به جميع بدنه بحيث لا يترك فرجة يخرج
منها يده حتى لا يتمكن من إزالة شيء يؤذيه يديه وتفسيرها عند الفقهاء هو أن
يشتمل بثوب واحد ليس عليه غيره ثم يرفعه من أحد جانبيه فيضعه على منكبيه
فيبدوا منه فرجة وتعقب بأنه لا يشعر به لفظ الصماء (وأن يعتي الرجل في ثوب
واحد) وقد زاد الاسماعيلي لا يوارى فرجه بشيء (وعن صلاة) (وفي رواية
للبخارى وعن الصلاة بالتعريف) (بعد) صلاة (الصبح) حتى ترتفع الشمس
(والعصر) أى وبعد صلاة العصر حتى تغيب الشمس * وقولى واللفظ له أى
للبخارى وأما مسلم فلفظه مختصراً فى أقرب روايته لفظ البخارى * نهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن صيام يومين يوم الفطر ويوم النحر (وأما راوى الحديث)
فهو أبو سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته فى حرف الواو عند
حديث * ويم عمار تقتله الفتنة الباغية الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى
التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول ابن عمر رضى الله تعالى عنهما (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن صوم هذا اليوم) أى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى تحريم
عن صوم هذا اليوم أى المتقدم ذكره فى سؤال السائل لابن عمر وقد بينت اليوم
المشار إليه بقولى غفر الله لى ولوالدى ومشايخى (يعنى) أى يقصد ابن عمر رضى
الله تعالى عنهما (يوم العيد) فطرا كان أو أضحي * وسبب هذا الحديث كما فى
الصحيحين واللفظ لمسلم بإسناده إلى زياد بن جبير قال جاء رجل إلى ابن عمر فقال
إني نذرت أن أصوم يوما فوافق يوم أضحي أو فطر فقال ابن عمر أمر الله بوفاء

(٢) أخرجه
البخارى في
كتاب الصوم
في باب الصوم
يوم النحر
وأخرجه

النذر ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم هذا اليوم وفي كتاب الايمان
 والنذور من صحيح البخارى باسناده إلى حكيم بن ابي حرة الأسلمى انه سمع
 عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما سئل عن رجل نذر ان لا يأتى عليه يوم
 إلا صام فوافق يوم أضحي أو فطر فقال لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة
 لم يكن يصوم يوم الأضحي والفطر ولا يرى صباهما وأبو حرة بضم الحاء المهملة
 وتشديد الراء * وقول ابن عمر أمر الله بوفاء النذر أشار به لقوله تعالى « وليوفوا
 نذورهم » الآية وإنما توقف عبد الله بن عمر عن الجزم بالفتيا بل دل السائل على
 وجوب الوفاء بالنذر وعلى أن رسول الله عليه الصلاة والسلام نهى عن صوم
 يوم العيد لتعارض الأدلة عنده قاله الزركشى مع آخرين . وتعبه البدر الدمامي
 فقال ليس كما ظنه بل نهى ابن عمر السائل على أن أحدهما وهو الوفاء بالنذر عام
 والآخر وهو النهى عن صوم يوم العيد خص فكأنه أفهم السائل أنه يقضى بالخاص
 على العام وذلك هو الموافق لقولهم إذا التقي الأمر والنهى فى موضع قدم النهى .
 وتعقب كونه من القضاء بالخاص على العام بأن النهى عن صوم يوم العيد فيه أيضاً
 عموم للمخاطبين وعموم أسكل عيد فلا يكون من القضاء بالخاص على العام قال البدر
 العيني فى شرح صحيح البخارى فى الكلام على هذا الحديث فى كتاب الايمان
 والنذور وفى التوضيح جواب ابن عمر جواب من أشكل عنده الحكم فتوقف
 نعم جوابه أن لا يصام وهو مذهب الأئمة الأربعة اه ثبت وفى سياق الرواية اشعار
 بأن الراجح عنده المنع على ما لا يخفى اه بلفظه « قال مقبده وفقه الله تعالى »
 الظاهر لى أنه لا داعى لهذا كله وأن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما لم يتوقف عن
 الجزم بالفتيا كل التوقف بل أفقى بأعمال الداليلين مما أفاد السائل بأنه يصوم يوماً
 مكان يوم النذر ويترك صوم يوم العيد خاصة وإن خالفت فتواه مذاهب الأئمة
 الأربعة وبين وجوب الوفاء بالنذر بقوله أمر الله بوفاء النذر وبين أيضاً النهى عن
 صوم يوم العيد بقوله ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم هذا اليوم
 وعليه فلا يقال انه توقف عن الجزم بالفتيا بل أفقى بمنع صوم يوم العيد وأخبر السائل
 بأمر الله بالوفاء بالنذر فكأنه قاله هم يوماً مكان يوم العيد امتثالاً لأمر الله بالوفاء
 بالنذر (وأما روى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد
 تقدمت ترجمته مطولة فى حرف النون عند حديث * نعم الرجل عبدالله الخ وتقدمت
 مختصرة فى حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ .
 وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو أهادى إلى سواء الطريق .

بنحوه فى
 كتاب الايمان
 والنذور فى
 باب من نذر
 أن يصوم
 أياماً فوافق
 يوم النحر
 أو الفطر
 ومسلم فى
 كتاب الصيام
 فى باب النهى
 عن صوم يوم
 الفطر ويوم
 الأضحي

١٣٥٩ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صِيَامِ هَذَيْنِ الْيَوْمَيْنِ يَوْمَ فِطْرِكُمْ مِنْ صِيَامِكُمْ وَالْيَوْمِ الْآخِرُ يَوْمَ تَأْكُلُونَ فِيهِ مِنْ نُسُكِكُمْ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الصوم فى باب صوم يوم الفطر وفى كتاب الأضاحى فى باب مايؤكل من لحوم الأضاحى الخ ومسلم فى كتاب الصيام فى باب النهى

١٣٦٠ نَهَى ^(٢) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صِيَامِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(٢) وَمُسْلِمٌ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

عن صوم يوم الفطر ويوم الأضحي

(١) قول عمر رضى الله تعالى عنه (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام هذين اليومين) وهما يوم الفطر ويوم الأضحي كما بينه بقوله (يوم فطركم من صيامكم) شهر رمضان المبارك أى أحد اليومين يوم فطركم الخ (واليوم الآخر) بفتح الحاء (يوم تأكلون فيه) خبر لليوم (من تسبكم) بضم السين ويجوز إسكانها أى أضحتكم قال فى فتح البارى وفائدة وصف اليومين الاشارة إلى العلة فى وجوب فطرهما وهى الفصل من الصوم وإظهار تمامه وحده بفطر ما بعده والآخر لأجل النسيك التقرب بذبحه ليؤكل منه ولو شرع صومه لم يكن لمشرعية الذبح فيه معنى فمهر عن علة التحريم بالأكل من الذنك لأنه يستلزم التحريم وفى قوله هذين اليومين التغليب وذلك أن الحاضر يشار إليه بهنا والغائب يشار إليه بذلك فلما أن جمعهما اللفظ قال عن صيام هذين اليومين تغليباً للحاضر على الغائب اه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الصوم من سننه من طريقين وكذا الترمذى وأخرجه النسائى فى الصوم وفى الذبائح من سننه وابن ماجه فى الصوم من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة فى حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(٢) أخرجه البخارى فى كتاب الصوم فى باب صوم يوم الجمعة الخ ومسلم فى كتاب الصيام فى باب كراهة صيام يوم الجمعة منفرداً بإثنين

(٢) قول جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة) أى نهى كراهة عن صيام يوم الجمعة ومحل

النهي عنه إذا اقرء بصومه عن صم غيره من الأيام قبله أو بعده إليه والحكمة في كراهة افراده بالصوم هي خوف أن يضاعف إذا صامه عن الوظائف المطلوبة منه فيه ومن ثم خصصه النبي وجاءة نقلا عن مذهب الشافعي بمن يضاعف به عن الوظائف وتزول الكراهة بمجمعه مع غيره لكن التعليل بأن الصوم يضاعف عن الوظائف المطلوبة يوم الجمعة يقتضى أنه لا يفرق بين الافراد والجمع وأجاب في شرح المهذب بأنه إذا جمع الجمعة وغيرها حصل له بفضيلة صوم غيره ما يجبر ما حصل فيها من النقص وقبل الحكمة فيه أن لا ينشبه باليهود في افرادهم صوم يوم الاجتماع في عيدهم . وحديث أبي هريرة المتفق عليه عنه عليه الصلاة والسلام وهو قوله * لا يصوم أحدكم يوم الجمعة إلا يوما قبله أو بعده المتقدم في النوع الثاني من خاتمة كتابنا هذا يفيد حديث الثن هنا المطلق ومثل حديث الصحيحين المذكور ما أخرجه الحاكم في المستدرک من حديث أبي هريرة مرفوعا يوم الجمعة عيد فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صيامكم إلا أن تصوموا قبله أو بعده . وقال صحيح الاسناد وعند ابن أبي شيبة بأسناد حسن عن علي رضي الله تعالى عنه من كان منكم متطوعا من الشهر فليصم يوم الخميس ولا يصم يوم الجمعة فانه يوم طعام وشراب وذكر . وفي صحيح مسلم بأسناده إلى أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تختصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ولا تختصوا يوم الجمعة بصيام من بين الأيام إلا أن يكون في صوم يصومه أحدكم . واختلف في صوم يوم الجمعة على أقوال كراهته مطلقا وإباحته مطلقا من غير كراهة وهو قول مالك وأبي حنيفة ومحمد بن الحسن وكراهة إفراده وهو مذهب الشافعية والرابع أن النهي مخصوص بمن يتجرى صيامه ويخصه دون غيره ففي صام مع صومه يوما غيره يليه كيوم الخميس الذي هو قبله ويوم السبت الذي هو بعده مباشرة فقد خرج عن النهي وهذا يؤيده قوله عليه الصلاة والسلام لجويرية رضي الله تعالى عنها أصمت أمس الحديث والخامس أنه يحرم إلا لمن صام قبله أو بعده أو وافق عاداته وهو قول ابن حزم لغواهر الأحاديث ويكره أيضا لإفراد يوم السبت أو الأحد بالصوم لحديث الترمذى وحسنه الحاكم وصححه على شرط الشيخين لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افترض عليكم ولأن اليهود تعظم يوم السبت والنصارى يوم الأحد ولا يكره جمع السبت مع الأحد لأن المجموع لم يعظمه أحداه من إرشاد السارى مع تصرف قليل وقوله وإباحته مطلقا من غير كراهة وهو قول مالك وأبي حنيفة الخ أى وروى عن ابن عباس ومحمد بن المنكدر وفي باب جامع الصيام من موطأ إمامنا مالك برواية يحيى بن يحيى الليثي المشهورة ما نظمه قال يحيى سمعت مالكا يقول لم أصم أحدًا من أجل العلم والفقه ومن يقتدى به ينهى عن صيام يوم الجمعة وصيامه حسن وقد رأيت بعض أهل العلم يصومه وأراه كان يتجرأ به بلفظه (قلت) ولهذا كله صرح الشيخ خليل في كتاب الصيام من مختصره بجواز صومه مفرداً فقال فيه عاطفا على الجائزات وصوم جمعة فقط * أى مفردا عن اليوم الذي قبله والذي بعده وقد قال شيخنا

١٣٦١ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(٢) وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الجهاد
في باب قتل
النساء في
الحرب وأخرجه

الشيخ أحمد بن أحمد بن الهادي في معنى قراءة المختصر عند قول الشيخ خليل وصوم
جمعة فقط . والمذهب انه مندوب وأقول فان ضم اليه يوم قبله أو بعده فلا خلاف
في ندبه عندنا وفي شرح الموطأ للشيخ محمد الزرقاني عند قوله وصيامه حسن مالفظة
أي، مستحب لحديث ابن مسعود كان صلى الله عليه وسلم يصوم ثلاثة أيام من كل شهر
وقلما رأيته يفطر يوم الجمعة رواه الترمذى وحسنه وصححه ابن عبد البر وقال ابن
عمر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مفطراً يوم الجمعة قط وحديث من صام
يوم الجمعة كتب له عشرة أيام غرزهر من أيام الآخرة لانشأ كلهن أيام الدنيا وفي
التوضيح أن مالكا لم يبلغه حديث الصحيحين المتقدم ذكره وهو . لا يصومن
أحدهم يوم الجمعة الخ وحديث مسلم لا تختصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الالبال ولا يوم
الجمعة بصيام من بين الأيام وقال الداودى لم يبلغه ولو بلغه لم يخالفه وفي التتاءى ان
هذا من تقديم عمل أهل المدينة على الحديث أى حديث الآحاد * وهذا الحديث كما
أخرجه الشيخان أخرجه النسائى في الصوم من سننه من خمس طرق وأخرجه ابن
ماجه في الصوم من سننه (وأما راوى الحديث) فهو جابر بن عبد الله رضى الله
تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في حرف الهاء عند حديث * هل اسكنكم من أعماط الخ
وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

بتحواه في
الباب الذي
قبله وهو
باب قتل
الصبيان في
الحرب .
ومسلم في
كتاب الجهاد
والسير في
باب تحريم
قتل النساء
والصبيات
في الحرب
باسنادين
وأخرجه
بنحوه في
هذا الباب
أيضاً باسنادين

(١) قول عبد الله ابن عمر رضى الله تعالى عنهما (نهى رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن قتل النساء والصبيان) سبب نهيه عن قتل كل منهما كما في الصحيحين
من رواية ابن عمر قال وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازى رسول الله صلى الله
عليه وسلم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان وإنما
نهى عن قتلها لما في ذلك من مكارم الأخلاق التى يثبها صلى الله عليه وسلم
ولقصور الصبيان عن فعل الكفر ولما في استبقاتهم من الانتفاع بهم إما بالرق أو
بالغداء عند من يجوز الغداء فيهم والراد بقوله في بعض مغازى رسول الله صلى الله

١٣٦٢ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ لِبْسَتَيْنِ وَعَنْ يَبِيعَتَيْنِ نَهَى عَنِ الْمَلَامَسَةِ
وَالْمُنَابَذَةِ فِي الْبَيْعِ وَالْمَلَامَسَةُ لَمَسُ الرَّجُلِ ثَوْبَ الْآخَرِ يَدِهِ بِاللَّيْلِ
أَوْ بِالنَّهَارِ وَلَا يَقْلِبُهُ إِلَّا بِذَلِكَ وَالْمُنَابَذَةُ أَنْ يَنْبِذَ الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ بِثَوْبِهِ
وَيَنْبِذَ الْآخَرُ ثَوْبَهُ وَيَكُونُ ذَلِكَ بَيْنَهُمَا عَنْ غَيْرِ نَظَرٍ وَلَا تَرَاضٍ وَاللَّبْسَتَانِ
اُشْتِمَالُ الصَّمَاءِ

عليه وسلم غزوة الفتح كما في المعجم الأوسط للطبراني * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه
أبو داود في الجهاد من سننه من طريقين (وأما راوى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله
تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف التثنية عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ
وتقدمت مختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله فإلا ما أخذتم
الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول أبي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
لبستين) هو بكسر اللام وسكون الباء الموحدة وإنما كسر لام لبستين لأنه ثنية لبسة وهى هنا
هيئة (وعن بيعتين) بفتح الباء الموحدة ثنية بيعه ثم بين اللبستين والبيعتين على طريق اللف والنشر
المكسوس فقال (نهى عن الملامسة والمناذبة في البيع) أى نهى عن كل منهما في البيع ثم بين كلا
منهما بقوله (والملامسة) بالرفع مبتدأ خبره قوله (لمس الرجل ثوب) بالنصب مفعول لقوله لمس الخ
(الآخر) بفتح الحاء المعجمة (يده بالليل أو بالنهار ولا يقلبه) بضم التحتية وفتح القاف وكسر
اللام المشددة من التفتيح (إلا بذلك) بغير لام ولفظ مسلم بذلك باللام أى إلا بذلك اللبس فلا ينقعه
ولا ينظر إليه بل يقيم اللبس مقام النظر فإن وقعت بين البائع والمشتري قاطعة على بابها وإت
وقعت من أحدهما فقط فبست على بابها ثم بين المناذبة بقوله (والمناذبة أن) بفتح الهمزة أى هى أن
(ينبذ) بفتح التحتية وبكسر الباء الموحدة أى أن يرمى (الرجل إلى الرجل بثوبه وينبذ) بكسر
الياء الموحدة (الآخر) بفتح الحاء المعجمة (ثوبه) بالنصب مفعول به لينبذ (ويكون ذلك بيعهما)
بالنصب خبر يكون حالة كونه (عن غير نظر) للثوب (ولا تراض) أى ولا مايدل على التراضى
بين البائع والمشتري من ايجاب وقبول وقد استظهر الكرماني أن تفسير هاتين البيعتين بما ذكر
في متن الحديث مدرج من ابن شهاب الزهري (واللبستان) بالرفع وبكسر اللام وفى رواية
بالجر والرفع أوجه وأوفق للقواعد النحوية وهو رواية أبى ذر أحدهما (اشتمال الصماء)

وَالصَّامَاءُ أَنْ يَجْعَلَ ثَوْبَهُ عَلَى أَحَدٍ عَاتِقَيْهِ فَيَبْدُو أَحَدُ شَقِيئِهِ لَيْسَ
عَلَيْهِ ثَوْبٌ وَاللَّبْسَةُ الْأُخْرَى احْتِبَاؤُهُ بِثَوْبِهِ وَهُوَ جَالِسٌ لَيْسَ عَلَى
قَرْجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ (١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ مُخْتَصَرًا
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
١٣٦٣ نَهَى (١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ
الْأَهْلِيَّةِ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب اللباس
في آخر باب
اشتغال الصماء
وأخرج طرفا
منه في الباب
الذي بعد
هنا وهو
باب الاحتباء
في ثوب

واحد وأخرجه
أيضاً في
كتاب
الاستئذان
في باب
الجلوس كيف
ما تيسر وفي
كتاب البيوع
مختصراً في
أول باب
بيع الملامسة
وفي آخر
الباب الذي
بعده وهو
باب بيع
المنابذة مختصراً
أيضاً وأخرجه
مسلم في أول
كتاب البيوع
في آخر
باب إبطال
بيع الملامسة
والمنابذة مختصراً
بثلاثة أسانيد

بتشديد الميم بعد الصاد المهملة ثم فسرهما بقوله (والصماء أن) بفتح الهمزة أى هى
أن (يجعل) الرجل (ثوبه) بالنصب مفعول به ليجعل (على أحد عاتقيه فيبدو)
أى فيظهر (أحد شقيه) بكسر الشين ثنية شق (ليس عليه ثوب) غيره ثم بين
اللينة الثانية بقوله (واللبسة الأخرى) بكسر لام اللينة هى (احتبائه) بأن يجمع
ظهره وساقيه (بثوبه وهو جالس) على أليتيه وساقاه منصوبتان فالجملة حالية
(ليس على قرجه منه) أى من ثوبه المذكور (شئ) * وقول واللفظ له أى
أى للبخارى وأما مسلم فنفظه * هنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يمينين
ولبتين نهى عن الملامسة والمنابذة في البيع واللامسة لمس الرجل ثوب الآخر
بيده بالليل أو بالنهار ولا يقلبه إلا بذلك والمنابذة أن يبدد الرجل إلى الرجل بثوبه
ويبدد الآخر إليه ثوبه ويكون ذلك يومهما من غير نظر ولا تراض * وهذا
الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في البيوع من سننه وأخرجه
النسائي في البيوع من سننه أيضاً من أربع طرق (وأما راوى الحديث) فهو
أبو سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه وإجمعه سعد بن مالك وقد تقدمت ترجمته
في حرف الواو عند حديث * ويحتمل تعلقه الفئة الباغية الخ وقد تقدمت الاحالة
عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما (نهى رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم خيبر) أى يوم فتح خيبر وخصارها (عن لحوم الحمر الأهلية)

وَأُذِنَ فِي لُحُومِ الْخَيْلِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب الذبائح
والصيد الخ
فى باب لحوم
الخيّل وفى
باب لحوم
الحمر الأسيّة
وفى كتاب
الغازى فى
باب غزوة
خير. ومسلم
فى كتاب
الصيد والذبائح
وما يؤكل
من الحيوان
فى باب أكل
لحوم الخيل
بروايتين
بسته أسانيد

وهى الانسية بكسر فسكون ضد الوحشية أى نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
وسلم نهى تحريم عن أكل لحوم الحمر الأهلية (وأذن) صلى الله تعالى عليه وآله
وسلم (فى لحوم الخيل) وقد دل هذا الحديث على إباحة لحوم الخيل إباحة عامة
لا لخصوص الضرورة واحتج به عطاء وابن سيرين والحسن والأسود بن يزيد
وسعيد بن جبير والليث وابن المبارك والشافعى وأحمد وأبو يوسف ومحمد وأبو ثور
على جواز أكل لحم الخيل والمشهور عندنا معشر المالكية التحريم وهو قول الأوزاعى
وأبى عبيد وصححه فى المحيط والهداية والذخيرة عن أبى حنيفة خوفاً من صاحباه
واستدل المانعون بلام العلة المفيدة للخصر فى قوله تعالى « والخيل والبغال والحمير
لتركبوها وزينة » الدالة على أنها لم تخلق لغير ما ذكر وبغطف البغال والحمير وهو
يقضى الاشتراك فى التحريم وبأنها سبقت للامتنان فلو كانت ينتفع بها فى الأكل
لكان الامتنان به أعظم وبأنه لو أيسح أكلها لكانت المنفعة بها فيما وقع الامتنان
به من الركوب والزينة * وأجيب بأن اللام وإن أفادت التعليل لكنها لا تفيد الخصر
فى الركوب والزينة إذ ينتفع بالخيّل فى غيرها وفى غير الأكل اتفاقاً وإنما ذكر
الركوب والزينة لكونهما أغلب ما يطلب له الخيل وأما دلالة العطف أى عطف البغال
والحمير فدلالة افتتان وهى ضعيفة وأما الامتنان فائماً قصد به غالب ما كان يقع به
انتفاعهم بالخيّل فخطبوا بما ألفوا وعرفوا ولو لزم من الأذن فى أكلها أن تنفى
لزم مثله فى الشق الآخر فى البقر وغيرها مما أيسح أكله ووقع الامتنان به لمنفعة له
أخرى أما لحوم الحمر الأهلية فلا خلاف فى تحريمها كما هو ظاهر صريح النهى وقد
قال الحافظ بن عبد البر لا خلاف بين علماء المسلمين اليوم فى تحريم لحم الحمر الأهلية
قال العيني وإنما حكى عن ابن عباس وعائشة إباحته أى لحم الحمر الأهلية بظاهر قوله
تعالى « قل لا أجد فيها أوحى الى محرماً على طاعم يطعمه الخ الآية » * وقول
واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه فى أقرب رواياته لفظ مسلم روايته فى غزوة
خير ولفظه فيها * نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم خير عن لحوم الحمر
الأهلية ورخص فى الخيل * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى

(١) أخرجه البخارى فى كتاب المغازى فى باب غزوة خيبر وفى كتاب النكاح فى باب نهي رسول الله صلى الله تعالى على أكل لحوم الجر الأسنة (رواه) البخارى (١) ومسلم عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه عن رسول الله صلى الله تعالى

كتاب الأطعمة من سننه بإسنادين وأخرجه النسائي فى الصيد وفى الولية من سننه من طريقين (وأما رواى الحديث) فهو جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته فى حرف الهاء عند حديث * هل لكم من أعطاء الخ وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول على بن أبي طالب كرم الله تعالى وجهه (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن متعة النساء) أى نهى صلى الله عليه وسلم نهى تحريم عن متعة النساء أى عن المتعة بين وهى السكاح الى أجل وسمى متعة لأن الغرض منه مجرد التمتع دون التوالد وغيره من أغراض النكاح وقد كان جائزا فى أول الاسلام لمن اضطر اليه كأكل المضطر الميتة ثم حرم وظاهر قوله فى هذا الحديث (يوم خيبر) أن تحريمه وقع يوم خيبر والله تعالى أعلم ثم رخص فيه عام الفتح فى أو طاس لانصاها بالفتح ثم حرم الى يوم القيامة . وقد قيل أن فى هذا الحديث تقدما وتأخيرا وأن الصواب نهى يوم خيبر عن لحوم الجر الأسنة وعن متعة النساء اذ ليس يوم خيبر ظرفا لمتعة النساء لأنه لم يقع فى غزوة خيبر تمتع بالنساء . وعند الترمذى بدل قوله هنا يوم خيبر زمن خيبر وقال ابن عبد البر ان ذكر النهى يوم خيبر غلط . وقال السبلى لا يعرفه أحد من أهل السير ولا رراة الأثر (وعن أكل لحوم الجر الأسنة) أى ونهى عليه الصلاة والسلام يوم خيبر عن أكل لحوم الجر الأسنة بكسر الهمة وسكون النون وفى رواية بفتح الهمة والنون وفى رواية حر الأسنة بفتح الهمة والنون أيضا مع اضافة حر للأسنة والانسنة بكسر الهمة وسكون النون نسبة الى الانس والأسنة بفتح الهمة والنون نسبة الى الانس بفتحين وهو ضد الوحشة وفى ان النهى للتحريم أو للكرهاة قولان لملك وفى أن علة تحريمها أنها لم تكن قسمت أو خوف فناء الظهر أو لانها جلالة عادة روايات . وقيل هو نهى تحريم لغير علة والمعتمد عن مالك تحريمها وفاء اقتصر عليه الشيخ خليل فى مختصره بقوله عاطفا على

(١) أخرجه البخارى فى كتاب المغازى فى باب غزوة خيبر وفى كتاب النكاح فى باب نهي رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عن نكاح المتعة آخر وفى كتاب الذبائح والصيد الخ فى باب لحوم الجر الأسنة وفى كتاب الحبل فى باب الحيلة فى النكاح ومسلم فى أوائل كتاب النكاح فى باب نكاح المتعة ويان أنه أيسح ثم نسخ ثم أيسح ثم نسخ واستقر محرمه الى يوم القيامة بخمس روايات بثانية

الحرم . وحار ولو وحشياً دجن . والذي يظهر انه وقع تقديم وتأخير في لفظ الزهري الراوي لهذا الحديث عن الحسن وعبد الله ابني محمد بن علي رضي الله عنه وكرم وجهه لكن قال البيهقي في كتاب المعرفة وكان ابن عيينه يزعم أن تاريخ خير في حديث علي إنما هو في النهي عن لحوم الحر الأهلية لا في نكاح النعمة قال البيهقي وهو يشبه أن يكون كما قال فقد روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أنه رخص فيه بعد ذلك ثم نهى عنه فيكون احتجاج على بنهيه آخره حتى تقوم به الحجة على ابن عباس اهـ . وقد اختلف في وقت تحريم نكاح النعمة والمتحصل من الأخبار أن أولها خير ثم عمرة القضاء كما رواه عبد الرزاق عن الحسن البصري مراسلاً ومراسيله ضعيفة لأنه كان يأخذ عن كل أحد ثم الفتح كما في مسلم عن سبرة الجهمي مرفوعاً بلفظ إنها حرام من يومكم هذا إلى يوم القيامة ثم أوطاس كما في مسلم عن سلمة بن الأكوع بلفظ رخص لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عام أوطاس في النعمة ثلاثاً ثم نهى عنها ويعتمد أنه أطلق على عام الفتح عام أوطاس لتقاربهما لكن يبعد أن يقع الاذن في أوطاس بعد التصريح قبلها في الفتح بأنها حرمت إلى يوم القيامة ثم تبوك فيما أخرجه اسحاق بن راهويه وابن حبان من طريقه من حديث أبي هريرة وهو ضعيف لأنه من رواية المؤمل بن اسماعيل عن عكرمة ابن عمار وفي كل منهما مقام وعلى تقدير صحته فليس فيه أنهم استمعوا في تلك الحالة أو كان النهي قديماً فلم يبلغ بعضهم فاستمر على الرخصة ولذلك قرن صلى الله تعالى عليه وآله وسلم النهي بالفضب كما رواه الحازمي من حديث جابر لتقدم النهي عنه ثم حجة الوداع كما عند أبي داود لكن اختلف فيه عن الربيع بن سبرة والرواية عنه بأنها في الفتح أصح وأشهر فإن كان حفظه فليس في سياق أبي داود سوى مجرد النهي فعله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أراد إعادة النهي ليسمه من لم يسمعه قبل ويقويه أنهم حجوا بنسائهم بعد أن توسع الله عليهم بفتح خير بالمال والسبي فلم يكونوا في شدة ولا طول عزبة قال عياض الصحيح أن الواقع في حجة الوداع إنما هو تجديد النهي لاجتماع الناس وليلين الشاهد الغائب ولاتعام الدين والفريضة كإقرار غير شيء يومئذ اهـ فلم يبق صحيح صريح سوى خير والفتح مع ما تقدم من الكلام في خير قال القاضي عياض تحريمها يوم خير صحيح لاشك فيه وقد قال

أسانيد وفي
كتاب الصيد
والذبائح وما
يوكل من
الحيوان في
باب تحريم
أكل لحم
الحر الالسية
بتسمه أسانيد

بعضهم أن المنعة مما تناولها الاباحه والتحرير والنسخ مرتين كما اتفق في القبله أى وفي ترك الموضوع مما
 مسته النار وفي لحوم الجر الانسية كما سبذكر قريباً إن شاء الله تعالى وقال النوى الصواب والمختار
 أن التحريم والاباحه كانا مرتين فكانت حلالات قبل خيبر ثم حرمت يوم خيبر ثم أيسحت يوم الفتح
 وهو يوم أو طاس لاتصالها بها ثم حرمت يومئذ بعد ثلاثة أيام تحريماً مؤبداً إلى يوم القيامة اه وقال
 ابن العربي نكاح المنعة من غرائب الشريعة أيسح ثم حرم ثم أيسح ثم حرم مؤبداً إلى يوم القيامة اه وقال
 سكت عنه في صدر الاسلام فجرى الناس في فعله على عادتهم ثم حرم يوم خيبر ثم أيسح يوم الفتح
 وأوطاس على حديث جابر وغيره ثم حرمت تحريماً مؤبداً يوم الفتح على حديث سبرة اه والاجماع
 على حرمتها وما في مسلم عن جابر استمعنا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر زاد في
 رواية حتى نهى عنه عمر محمول على أن الذي استمتع لم يبلغه النهي ولم يخالف في ذلك إلا الروافض
 قال المازرى محتجين بالأحاديث الواردة في ذلك وبقوله تعالى فما استمتعتم به منهن الآية وقرأ ابن مسعود
 فما استمتعتم به منهن إلى أجل ولا حجة في شيء من ذلك لأن تلك الأحاديث ليست والآية محمولة على
 النكاح المؤبد وقرأ ابن مسعود لم تتواتر والقرآن لا يثبت بالأحاد واحتجاجهم بأن اختلاف الروايات
 في حديث النهي تنافس يوجب القدرح في الحديث مدفوع بأنه لاتناقض لأنه يصح أن ينهى عن الشيء
 في زمن ثم يكرر النهي عنه في زمن آخر تأكيداً وتمقب قوله لم يخالف في ذلك إلا الروافض بأنه
 ثبت الجواز عن جمع من الصحابة كجابر وابن مسعود وأبي سعيد ومعاوية وأسماء بنت أبي بكر
 وابن عباس وصرو بن الحويرث وسلمة وعن جماعة من التابعين . وأجيب . بأن الخلاف إنما كان
 في المصدر الأول إلى آخر خلافة عمر والاجماع إنما هو فيما بعد . واختلف هل رجع ابن عباس إلى
 التحريم أم لا قال ابن عبد البر أصحابه من أهل مكة واليمن يرونه حلالات واختلف الأصوليون في الاجماع
 بعد الخلاف هل يرفع الخلاف السابق أو لا يرفسه ويكون الخلاف باقياً ومن ثم جاء الخلاف فيمن
 نكح منعة هل يحد أو لا لشبهة العقد وللخلاف المتقرر فيه ولأنه ليس من تحريم القرآن ولكنه
 يعاقب عقوبة شديدة وهو المروى عن مالك والشافعي . وأجمعوا على أنه متى وقع الآن فسخ قبل
 الدخول وبعدة الأزفر فقال بصحته لأنه من باب الشروط الفاسدة إذا قارنت النكاح بطلت ومضى
 النكاح على التأييد وفي الاستذكار روى عن علي وابن مسعود نسخ معنى قوله تعالى فما استمتعتم به منهن الآية
 بالطلاق والعدة والميراث وعن أبي هريرة رفعه مثله وفي تأويلها قول ثان لجمع منهم عمر بن الخطاب
 والحسن البصري أن المنعة النكاح الحلال فإذا عقد وطلق قبل الدخول فقد استمتع بالعقد فعليه نصف

الصدائق فإن دخل فلها الصداق كله لاستمتاعه المتعة الكاملة وقوله تعالى ولا جناح عليكم فيما تراضيت به
معناه أن تترك المرأة أو يترك لها كقوله تعالى فإن طعن لكم عن شيء منه نفساً. وإلا أن يعفون أو يعفوا
الذي بيده عقدة النكاح اهـ ملخصاً من شرح الزرقاني لموطأ إمامنا مالك رحمه الله ونفصاً بعلومه
وقد وردت أحاديث كثيرة في تحريم نكاح المتعة يطول جلبها وانفق أئمة الحديث على أن نكاحها
منسوخ إلى يوم القيامة وقد ثبت عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه كان يقول باباحتها للبدن
لطول العزبة وقلة اليسار ثم توقف عنه وأمسك عن الفتوى بذلك وقد وقع بينه وبين عبد الله بن الزبير
أيام خلافته في شأنها ما هو معلوم فقد أخرج مسلم في أوائل كتاب النكاح من صحيحه بأسناده
المتصل أن عبد الله بن الزبير قام بمكة فقال إن ناساً أعمرى الله قلوبهم كما أعمرى أبصارهم يفتنون
بالمتعة يعرض برجل فناداه فقال إنك لجلف جاف فأعمرى لقد كانت المتعة تفعل على عهد
إمام المؤمنين يريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال له ابن الزبير فجرب بنفسك فوالله
لئن فعلتها لأرجمنك بأحجارك اهـ وأخرج مسلم في صحيحه أيضاً بأسناده إلى محمد بن علي بن أبي
طالب أنه سمع علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يقول لفلان إنك رجل قائم نهانا رسول الله صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم عن متعة النساء يوم خيبر وعن أكل لحوم الحر الانسية وقوله يقول لفلان
المراد به ابن عباس كما أخرجه النحاس وأحاديث النهي عنها ناسخة لكل ما روى من الأحاديث في
الترخيص فيها فمن ما ورد في جوازها قبل نسخها ما أخرجه مسلم عن سبرة بن معد أن نبي الله صلى
الله تعالى عليه وآله وسلم عام فتح مكة أمر أصحابه بالتمتع من النساء قال فخرجت أنا وصاحب لي
من بني سلم حتى وجدنا جارية من بني عامر كأنها بكرة عطاء فخطبناها إلى نفسها وعرضنا عليها
بردين فجعلت تنظر فتراى أجمل من صاحبي وترى برد صاحبي أحسن من بردى فأمرت نفسها
ساعة ثم اختارتني على صاحبي فكان معنا ثلاثاً ثم أمرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
بفراقهن. وأخرجه أحمد وعبد الرزاق بنحوه وفي رواية لمسلم عن سبرة المذكور رضي الله تعالى
عنه أنه قال ثم استمتعمت منها فلم أخرج حتى حرّمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
وقوله في الحديث كأنها بكرة عطاء هو بفتح العين المهملة وإسكان الياء المثناة تحت وبطاء مهملة
وبالمد وهي الطويلة العنق في اعتدال وحسن قوام وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد ومسلم عن سلمة
ابن الأكوع قال رخص لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في متعة النساء عام أوطاس
ثلاثة أيام ثم نهى عنها بعدها وأخرج البخاري ومسلم وعبد الرزاق وابن أبي شيبة عن ابن مسعود
قال كنا نفرز مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وليس معنا نسائنا فقلنا ألا نستخصي

فنهانا عن ذلك ورخص لنا أن نتزوج المرأة بالثوب إلى أجل ثم قرأ عبد الله « يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم الآية » وأخرج ابن أبي شيبة عن الحسن قال والله ما كانت المتعة إلا ثلاثة أيام أذن لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فيها ما كانت قبل ذلك ولا بعد وأخرج البيهقي عن أبي ذر قال إنما أحلت لأصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم متعة النساء ثم نهى عنها رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في حديث أبي ذر هذا التصريح باختصاص الصحابة برخصة المتعة مدة ثلاثة أيام ثم نهام عنها بعد ذلك وقد أخرج البيهقي عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه أنه خطب فقال ما بال رجال ينكحون هذه المتعة وقد نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عنها لا أوتي بأحد نكحها إلا رجمته وأخرج مالك وعبد الرزاق عن عروة بن الزبير أن خولة بنت حكيم دخلت على عمر بن الخطاب فقالت ان ربيعة بن أمية استمتع بامرأة مولدة فحملت منه فخرج عمر بن الخطاب يجر رداءه فزعا فقال هذه المتعة ولو كنت تقدمت فيها لرجمت وأخرج ابن أبي شيبة عن نافع ان ابن عمر سئل عن المتعة فقال حرام ف قيل له ان ابن عباس يفتي بها قال فهلا ترمم بها في زمان عمر وأخرج البيهقي عن ابن عمر قال لا يحل لرجل أن ينكح امرأة إلا نكاح الاسلام بغيرها ويرثها ترثه ولا يقاضيا على أجل إنما امرأته فان مات أحدهما لم يتوارثا * وأما ما ورد عن ابن عباس * مما يدل على أنه كان آخر من يرى جواز المتعة من الصحابة فتمه ما أخرجه البخارى عن أبي جمرة قال سئل ابن عباس عن متعة النساء فرخص فيها فقال له مولى له إنما كان ذلك وفي النساء قلة والحال شديد فقال ابن عباس نعم وأخرج عبد الرزاق عن خالد بن المهاجر قال أرخص ابن عباس للناس في المتعة فقال له ابن أبي عمرة الأصباري ما هذا يا ابن عباس فقال ابن عباس فعلت مع إمام المؤمنين فقال ابن أبي عمرة اللهم غفرا إنما كانت المتعة رخصة كالضرورة إلى الميتة والدم والحلم الخنزير ثم أحكم الله الدين بعد ومنه ما أخرجه عبد الرزاق وابن المنذر من طريق عطاء عن ابن عباس قال يرحم الله عمر ما كانت المتعة إلا رحمة من الله رحم بها أمة محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ولولا نهيها عنها ما احتاج إلى الزنا الا شق قال وهى التى فى سورة النساء فما استمتعتم به منهن إلى كذا وكذا من الأجل على كذا وكذا قال وليس بينهما وراثه فان بدا لهما أن يراضيا بعد الأجل فنعم وان تفرقا فنعم وليس بينهما نكاح وأخبر أنه سمع ابن عباس يراها الآن حلالا وأخرج ابن المنذر من طريق عمار مولى العنبريد قال سألت ابن عباس عن المتعة أسفاح هى أم نكاح فقال لأسفاح ولا نكاح قلت فما هى قال هى المتعة كما قال الله تعالى قلت هل لها من عدة قال نعم عدتها حبيضة قلت هل يتوارثان قال لا وأخرج عبد بن حميد عن قتادة فأتوهن أجورهن فريضة قال

ما تراضوا عليه من قليل أو كثير فهذا كله يدل على أن ابن عباس كان يقول بإباحتها إلا أنه نقل عنه أنه لا يبيحها إلا للمضطر مثل ما تباح الميتة والدم ولحم الخنزير المضطر فقد أخرج ابن المنذر والطبراني والبيهقي من طريق سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ماذا صنعت ذهب الركاب بفتياك وقالت فيها الشعراء قال وما قالوا قلت قالوا :

أقول للشيخ لما طال مجلسه * ياصاح هل لك في فتيا ابن عباس

هل لك في رخصة الأطراف آتية * تكون متواك حتى مصدر الناس

فقال إنا لله وإنا إليه راجعون لا والله ما بهذا أفنيت ولا هذا أردت ولا أحلتها إلا للمضطر ولا أحللت منها إلا ما أحل الله من الميتة والدم ولحم الخنزير وقد قال صاحب المفهم أجمع السلف والخلف على تحريمها إلا ما روى عن ابن عباس وروى عنه أنه رجح ولا الرافضة وحكي أبو عمر ابن عبد البر الخلاف القديم فيه فقال وأما الصحابة فأنهم اختلفوا في نكاح المتعة فذهب ابن عباس إلى إجازتها وتحليلها لاختلاف عنه في ذلك وعليه أكثر أصحابه منهم عطاء بن أبي رباح وسعيد ابن جبير وطاوس قال وروى أيضاً تحليلها وإجازتها عن أبي سعيد الخدري وجابر بن عبد الله قال تمتعنا إلى نصف من خلافة عمر رضى الله تعالى عنه حتى نهي عمر الناس عنها في شأن عمرو بن حريث ونكاح المتعة قبل التحريم هل كان مطلقاً أو مقيداً بالحاجة وبالإسفار قال العيني قال الطحاوي كل هؤلاء الذين رويوا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم إطلاقها أخبروا أنها كانت في سفر وليس أحد منهم أخبر أنها كانت في حضر وذكر حديث ابن مسعود أنه أباحها لهم في الغزو وقال الحازمي ولم يبلغنا أن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أباحها لهم وهم في بيوتهم وقال القاضي عياض قد ذكر في حديث ابن عمر أنها كانت رخصة في أول الإسلام لمن اضطر إليها كالميتة ومن أصرح ما يدل على نسخها ما أخرجه ابن أبي شبة وأحمد ومسلم عن سيرة رضى الله تعالى عنه قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قائماً بين الركن والباب وهو يقول يأبها الناس إني كنت أذنت لكم في الاستمتاع ألا وأن الله حرمها إلى يوم القيامة فمن كان عنده منهن شيء فليخل سبيلها ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً . وأخرج أبو داود في ناسخه وابن المنذر والنحاس والبيهقي عن سعيد بن المسيب قال نسخت آية الميراث المتعة وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر والبيهقي عن ابن مسعود قال المتعة منسوخة نسخها الطلاق والصدقة والعدة والميراث وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن علي قال نسخ رمضان كل صوم ونسخت الزكاة كل صدقة ونسخ المتعة الطلاق والعدة والميراث ونسخت الضحية كل ذبيحة « فان قيل » ماتقدم من الأحاديث

الصريحة في نسخها يعارضه ما أخرجه عبد الرزاق وأبو داود في ناسخه وابن جرير عن الحكم أنه سئل عن هذه الآية يعني فما استمتعتم به منهن الآية أم نسوخة قال لا وقال على لولا أن عمر نهى عن المتعة مازنا لا شقى * (فالجواب) أن ما تقدم من الأحاديث أقوى من هذه الرواية مع كونها ليست مرفوعة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وما هو صريح في ردها ومؤيد لأحاديث نسخ المتعة ما أخرجه أبو داود في ناسخه أيضاً وابن المنذر والنحاس من طريق عطاء عن ابن عباس المروى عنه ما يدل على عدم النسخ في قوله تعالى «فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة» قال لستمها «يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن» وقوله تعالى «والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء» وقوله تعالى «واللأني يئسن من المحيض من نسائكم إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر» ففي هذه الرواية تصريح ابن عباس نفسه بنسخ آية المتعة المذكورة وذلك هو وجه ما قدمناه عنه من قوله ولا أحللتها إلا للمضطر ولا أحللت منها إلا ما أحل الله من الميتة والدم ولحم الخنزير ولهذا قال المازري في الملم تقرر الإجماع على منعه أي نكاح المتعة ولم يخالف فيه إلا طائفة من المتدعة اه وقال ابن عبد البر في التمهيد أجمعوا على أن المتعة نكاح لا إسهاد فيه وأنه نكاح إلى أجل تقع فيه الفرقة بلا طلاق ولا ميراث بينهما قال وهذا ليس حكم الزوجات في كتاب الله تعالى ولا سنة رسوله عليه الصلاة والسلام اه وقال القاضي عياض في الأكمال اتفق العلماء على أن هذه المتعة كانت نكاحاً إلى أجل لا ميراث فيه وفراقها يحصل بانقضاء الأجل من غير طلاق اه وإذا تقرر أن نكاح المتعة غير صحيح فهل يعد من وطئ في نكاح متعة حد البكر أو المحسن أو لاحد عليه لشبهة العقد وللخلاف المقرر فيها ولأنه ليس من تحريم القرآن ولكنه يعاقب عقوبة شديدة قاله أكثر أصحاب إمامنا مالك وقال صاحب الأكمال هذا هو المروى عن مالك وأصل هذا عند بعض شيوخنا التفريق في الحد بين ما حرمت السنة وبين ما حرمه القرآن وأيضاً فالخلاف بين الأصوليين هل يصح الإجماع على أحد القولين بعد الخلاف أم لا ينعقد وحكم الخلاف باق قال وهذا مذهب القاضي أبي بكر الباقلاني وهذا على عدم صحة رجوع ابن عباس عنها فأما على ما روى من رجوعه فقد انقطع الخلاف جملة اه وقال الرافعي ما ملخصه ان صح رجوع ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وجب الحد لحصول الإجماع وإن لم يصح رجوعه فينبى على انه لو اختلف أهل عصر في مسألة ثم اتفق من بعدهم على أحد القولين فيها هل يصير ذلك نجماً عليه فيه وجهات ان قلنا نعم وجب الحد وإلا فلا كالوطء في سائر الأنسكة المختلف فيها قال وهو الأصح وكذا صححه النووي رحمه الله تعالى اه هذا وقد أجمعوا على أن من نكح نكاحاً مطلقاً ونبتة أن لا يمكث

مهما إلا مدة نواها انه جائز وليس بنكاح متعة لكن قال مالك ليس هذا من الجبل ولا من أخلاق الناس وشذ الأزاعي فقال هو نكاح متعة ولا خير فيه قاله عياض اهـ . (تنبيه)
 قد أفاد الحافظ عبد العظيم المنذري أن نكاح المتعة نسخ مرتين وأكل لحوم الجر الانسية
 نسخ مرتين ونسخت القبلة مرتين وزاد غيره حكم الوضوء من مامسته النار ونظم ذلك بعض
 الأفاضل بقوله :

وأربع تكرر النسخ لها * جاءت بها الكتب والأخبار
 فتمة وقبلة وحرر * كذا الوضوء من مامس النار

وفي عمدة القارى للعلامة العيني عند هذا الحديث في باب غزوة خيبر ما لفظه وذكر بعضهم انه لا يعرف
 نسخ شيء مرتين إلا نكاح المتعة قلت زاد بعضهم عليه أمر تحويل قبلة الصلاة انه وقع مرتين
 وزاد أبو بكر بن العربي ثالثا فقال نسخ الله القبلة مرتين ونسخ نكاح المتعة مرتين وأكل لحوم
 الجر الأهلية مرتين وزاد أبو العباس الموفى رابعا وهو الوضوء مما مسته النار على ما قاله ابن شهاب
 وروى مثله من عايشة وزاد بعضهم الكلام في الصلاة نسخ مرتين حكاه القاضي عياض في الاكمال
 وكذلك المخابرة على قول ابن الاعرابي اهـ المراد منه بلفظه وقد نظمت كلامه هذا تسكيلا لفائدة
 بقول غفر الله تعالى للمسلمين :

والنسخ ذو تكرر في أربع * جميعها عن الأئمة وعي
 في متعة وقبلة ولحم ما * من حمر انسية قد حرما
 وهكذا حكم الوضوء مما * قد مست النار بعد جزما
 وقد حكى عياض في الاكمال * وهو إمام كانت ذا إكمال
 عن بعضهم كلام من يصلى * فعلمه جاء كذا في النقل
 ونجمل الاعرابي للمخابرة ■ قد زاد فأحفظها لدى المذاكرة
 في عمدة القارى لذا العيني ■ حرر وهو جهنم مرضى

هذا وقد حررت في شرح هذا الحديث حكم نكاح المتعة ونظائره ولخصت فيه في مكان واحد
 مع مراعاة التحرير والايضاح نثرا ونظما ما لم يسبقني إليه غيري إن شاء الله تعالى راجيا بذلك
 حسن الخاتمة بالمدينة المنورة وإعام كتابي هذا على المراد ونفع من أراد الانتفاع به من العباد *
 وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في النكاح من سننه والنسائي في الصيد من
 سننه وابن ماجه في النكاح من سننه (وأما راوى الحديث) فهو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب
 كرم الله تعالى وجهه وقد تقدمت ترجمته مطولة في حرف الياء عند حديث * يساعد ارم فذاك

١٣٦٥ نَهَانَا^(١) النَّبِيُّ ﷺ عَنْ سَبْعٍ نَهَى عَنْ خَاتَمِ الذَّهَبِ أَوْ قَالَ حَلَقَةِ
الذَّهَبِ وَعَنْ الْحَرِيرِ وَالْإِسْتَبْرَقِ وَالذَّبْيَاجِ وَالْمِثْرَةَ الْحُمْرَاءَ وَالْقَسَى وَآيَةَ
الْفِضَّةِ

أبى وأُمى وتقدمت أيضا مطولة في النوع الأول من هزم الخاتمة عند حديث * لانكذبوا على النح
وتقدمت الاحالة عليها في غير هذين للموضعين وتقدم اني ألفت في مناقبه جزءاً جامعاً نافعا إن شاء
الله تعالى سميته كفاية الطالب لمناقب علي بن أبي طالب . وقد طبع والله الحمد . وبالله تعالى التوفيق .
وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) قول البراء بن عازب رضى الله تعالى عنهما (نهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن سبع)
أى من سبع خصال (نهى) وفي رواية نهانا وهى لأبى ذر (عن خاتم الذهب) أى نهانا عن
لبس خاتم الذهب وفي الخاتم أربع لغات خاتم بفتح التاء وبكسرهما وخيتام وخاتام والجمع الخواتيم
بالياء والخواتم بلاياء وخياتيم بياء بدل الواو وخياتم بلاياء أيضا وذكر بعض أهل اللغة أن في
الخاتم ثمان لغات وهى خاتام وخاتم بفتح التاء وخاتم بكسرهما وختام وخاتيام وخيتوم وخيتام وختم
بفتح التاء (أو قال حلقة الذهب) ولفظ حلقة بفتح الحاء المهملة وإسكان اللام وقد شك الراوى
هل قال عن خاتم الذهب أو قال عن حلقة الذهب (وعن الحرير) أى ونهى عليه الصلاة والسلام
عن استعمال الحرير والنهى عنه يختص بالبالغ من الرجال دون النساء (والاستبرق) أى ونهى
أيضا عن استعمال الاستبرق بكسر الهمزة وهو غليظ الديباج وهو كما قاله الجواليقي فارسى معرب
ويصغر على أبيق ويكسر على أبارق بمحذف السين والتاء (والديباج) بالجر عطف على الاستبرق
وهو بكسر الدال المهملة وهو ثياب تتخذ من الأبريسم كما قاله ابن الأثير وهو فارسى معرب وقد
تفتح داله ويجمع على دبابيج بياء تحية ودبابيج بوحدة لأن أصله دبابج وفي تفسير النسق عند قوله
تعالى « يلبسون من سندس واستبرق » السندس مارق من الحرير والديباج والاستبرق ماغلظ منه
(والميثرة الحمراء) بالثلاثة وكسر الميم وهى مفرد مياثر والأصل في الميثرة الواو فقلبت ياء لسكونها
وانكسار ما قبلها لأنها من الوثار وهو الفراش الوطىء (والقسى) أى ونهى عليه الصلاة والسلام
أيضا عن القسى بفتح القاف وتشديد السين المهملة المكسورة وهى عن بعض الشيوخ أن السين
مبدلة من الزاى أى الغزى نسبة إلى الغز (وآية الفضة) أى ونهى عليه الصلاة والسلام عن

وَأَمَرْنَا بِسَمْعِ بَعَادَةِ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ
وَرَدِّ السَّلَامِ وَإِجَابَةِ الدَّاعِي وَإِزَارِ الْمُقْسِمِ وَنَصْرِ الْمَظْلُومِ
(رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(١) وَالْأَفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

القصي مختصرا

استعمال آية الفضة (وأمرنا) أي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (بسبع) أي
بسبع خصال أي أشياء ثم أبدل من قوله بسبع قوله (بعبادة المريض) عبادة مصدر
مضاف إلى مفعوله من عذب المريض أعوده عبادة إذا زرتة وسألت عن حاله وأصل
عبادة عوادة قلبت الواو ياء لكسرة ما قبلها طلباً للنفقة (واتباع الجنائز) أي المضي
معهما فالاتباع افتعال من اتبع الفوم إذا مشيت خلفهم (وتشميت العاطس) بأن
يقول المسلم لأخيه العاطس إذا حمد الله تعالى يرحمك الله وقولي إذا حمد الله تعالى أي
إذا سمع حمد حمد تحفيقا أو ظنا (ورد السلام) أي أمر النبي صلى الله عليه وسلم برد
السلام وجوبا كفاثيا لقوله تعالى « وإذا جئتم بفتحية فعبوا بأحسن منها أو ردوها »
فالابتداء بالسلام سنة في اللقاء وفي الانصراف وردده في الحالتين فرض كفاية كما نظمه
بعض فقهاءنا بقوله :

تسليم الانصراف واللقاء * سيان في الرد والابتداء

والابتداء يسن في كليهما * والرد في كليهما تحتما

(وإجابة الداعي) أي الداعي إلى الوليمة وتسكون واجبة كولاية العرس بالشروط
المعروفة ومنسوبة في غيرها (وابرار) الأبرار بكسر الهمزة افتعال من البر خلاف
الحنث يقال أبر القسم إذا صدقه (المقسم) بضم الميم وكسر السين اسم فاعل من أقسم
والأمر المستفاد من قوله وأمرنا بسبع الخ هو في إبرار القسم للتدب إن حمل على
إبرار قسم الغير (ونصر المظلوم) أي إغاثته ومنعه من الظالم وهو فرض كفاية
مع القدرة عليه * وقولي والألفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه * أمرنا رسول
الله صلى الله عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع أمرنا بعبادة المريض واتباع الجنائز
وتشميت العاطس وإبرار القسم أو المقسم ونصر المظلوم وإجابة الداعي وإنشاء السلام

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الإbas
في باب خوانيم
الذهب وفي
باب المثيرة
الجرء وفي
باب لبس
القصي مختصرا
أي في هذا
الأخير خاصة
وفي أول
كتاب الجنائز
في باب الأمر
باتباع الجنائز
وفي كتاب
الظالم في
باب نصر
المظلوم وفي
كتاب الكناح
في باب حق
إجابة الوليمة
والدعوة قومن
أولم سبعة
أيام الخ وفي
كتاب الأشربة
في باب آية
الفضة وفي
كتاب المرضى
في باب
وجوب عبادة
المريض وفي
آخر كتاب
الأدب في
باب تشميت
العاطس إذا

١٣٦٦ نَهَى ^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْوِصَالِ فِي الصَّوْمِ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِنَّكَ تَوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَأَيُّكُمْ مِثْلِي إِنِّي آيَيْتُ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي فَلَمَّا أَبَوْا أَنْ يَنْتَهُوا عَنِ الْوِصَالِ

حد الله وفي كتاب الاستئذان

في باب افشاء السلام وأخرج طرفاً منه في كتاب

الايان والتذور

في باب قول

الله تعالى

« وَأَقْسَمُوا

بِالله جهد

إيمانهم » من

طريقين .

وأخرجه

مسلم في كتاب

اللباس والزينة

في باب تحريم

استعمال إناء

الذهب والفضة

على الرجال

والنساء الخ

ثلاثة عشر

استناداً .

ونهاها عن خواتيم أو عن تحم بالذهب وعن شرب بالفضة وعن المياثر وعن القسي وعن لبس الحرير والاستبرق والديباج * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الاستئذان وفي اللباس من سننه وأخرجه النسائي من طريقين في الجائز من سننه وفي الايمان والتذور كذلك منها وكذا أخرجه في الزينة منها وأخرجه ابن ماجه في الكفارات من سننه مخصراً وكذا أخرج بعضه في اللباس من سننه (وأما راوى الحديث) فهو البراء بن عازب رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت ترجمته في النوع الأول من هذه الحائفة عند حديث * كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً الخ وتقدمت الاحالة عليها مراراً . والله تعالى التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول أبي هريرة رضى الله تعالى عنه (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال في الصوم) معناه ان رسول الله عليه وعلى آله الصلاة والسلام نهى أصحابه وجميع أمته بدليل تبليغ الشاهد للقائب عن الوصال في الصوم قرصاً كان أو نفلاً ومجم بين يومين فأكثر بالصوم بأن لا يتناول بالليل مطعوماً عما بلا عذر (فقال له رجل من المسلمين) لم يسم وفي رواية للبخارى فقال له رجال بالجمع (إنك تواصل يا رسول الله) عليك وعلى آلك الصلاة والسلام أى وواصلك دال على إباحته فأجابهم عليه الصلاة والسلام بأن ذلك من خصائصه بدليل قوله (قال) عليه وعلى آله الصلاة والسلام (وأيكم) وفي نسخة فأيكم بالفاء (مثلى) هذا استفهام يفيد التوبيخ المشرع بالاستبعاد (إني آييت يطعمني ربي ويسقيني) بحذف الياء وثبوتها (فلما أبوا) أى امتنعوا (أن ينتهوا) أى الصحابة رضوان الله تعالى عليهم (عن الوصال) لظنهم أن نهى رسول الله عليه وعلى آله الصلاة والسلام عن الوصال

وَاصَلَ بِهِمْ يَوْمًا ثُمَّ رَأَوْا الْهَيْلَالَ فَقَالَ لَوْ تَأَخَّرَ
لَزِدْتُمْ كَالْتَنكِيلِ لَهُمْ حِينَ أَبَوْا أَنْ يَنْتَهُوا (رَوَاهُ)
الْبُخَارِيُّ ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(٢) أخرجه
البخارى في
كتاب الصيام
في باب التنكيل
لمن أكثر
الوصال وفي
كتاب المحاريب
الخ في باب
كم التعزير
والأدب وفي
كتاب التقي
في باب
ما يجوز من
الوقوع إلى آخره
ومسلم في
كتاب الصيام
في باب النهي
عن الوصال
في الصوم
وأخرجه في
هذا الباب
أيضاً بنحوه
بثلاثة أسانيد

نهي تنزيه لانهى تحريم وفي رواية من الوصال بالميم ابدل الميم في لفظة عن
(واصل) عليه الصلاة والسلام (بهم يوما ثم يوما) أى واصل بهم يومين لأجل
المصلحة ليبن لهم الحكمة في ذلك (ثم رأوا الهلال فقال) عليه وعلى آله الصلاة
والسلام (لو تأخر) أى الهلال (لزدتكم) في الوصال إلى أن تعجزوا عنه فقتلوا
تركه (كالتنكيل لهم) وفي رواية مسلم ورواية البخارى في التقي كالمنكسر لهم وفي
رواية البخارى وهى للمستمل كالمنكر لهم بالراء وسكون النون من الانكار وفي
رواية له أيضاً وهى للحموى كالنكى لهم من الانكاء (حين أبوا) أى حين
امتنعوا (أن ينتهوا) أى أبوا عن الانتهاء عن الوصال * وقولى واللفظ له أى
للبخارى وأما مسلم فلفظه * نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عن
الوصال فقال رجل من المسلمين فانك يا رسول الله تواصل قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم وأيكم مثلى انى أيت يطعمنى ربى ويسقى فلما أبوا أن ينتهوا
عن الوصال واصل بهم يوماً ثم يوماً ثم رأوا الهلال فقال لو تأخر الهلال لزدتكم
كالمنكسر لهم حين أبوا أن ينتهوا * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي
في الصوم من سننه . واعلم أن حديث عائشة الآتى بعد هذا وحديث ابن عمر الآتى
بعد حديث عائشة أيضاً كل منهما بمعنى هذا الحديث وإنما لم اقتصر على سببه لكل
منهم فأقول رواه أبو هريرة وعائشة وابن عمر لاختلاف ألفاظ رواياتهم فلم يسعنى
غير ذكر كل رواية على حدها في متن زاد السلم زيادة في البيان . وتحريرا لأحاديث
سيد ولد عدنان . عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام على عمر الزمان (وأما
راوى الحديث) فهو أبو هريرة رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته مطولة في

١٣٦٧ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْوَصَالِ رَحْمَةً لَهُمْ فَقَالُوا إِنَّكَ
تَوَاصِلُ قَالَ إِنِّي لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي (رَوَاهُ)
الْبُخَارِيُّ^(١) وَاللَّفْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الصيام
في باب
الوصال ومن
قال ليس
في الليل
صيام الحج
ومسلم في
كتاب الصيام
في باب النهي
عن الوصال
في الصوم
بإسنادين .

الأحاديث المصدرة بلفظ من عند حديث * من يبسط رداءه الخ وتقدمت مختصرة
في حرف الماء عند حديث * هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الخ وتقدمت
الاحالة عليها مراراً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول عائشة رضى الله تعالى عنها (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم من
الوصال رحمة لهم) أى لأجل رحمتهم فلفظ رحمة منصوب على التعليل فهو مفعول له
وقد تمسك به من قال النهي ليس للتحريم كنهيه لهم عن قيام الليل خشية أن
يفرض عليهم وقد روى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن عبد الله بن الزبير أنه كان
يواصل خمسة عشر يوماً وقد تقدم في الحديث السابق أنه عليه الصلاة والسلام واصل
بأصحابه بعد النهي فلو كان النهي للتحريم لما أقرم عليه فعلم أنه أراد بالنهي الرحمة
لهم والتخفيف منهم كما في رواية عائشة رضى الله تعالى عنها هذه وأجيب بأن قوله
رحمة لهم لا يمنع التحريم فإن من رحمة الله لهم أن حرمه عليهم وأما مواسلته بهم بعد
نهيهم فلم تكن تفريراً بل تهرباً وتذكيراً لاحتل ذلك لأجل مصلحة النهي في تأكيد
زجرهم لأنهم إذا باشروه ظهرت لهم حكمة النهي فكان ذلك أدعى إلى قبولهم لما
يترتب عليه من الملل في العبادة والتقصير فيها هو أهم منه وأرجح من وظائف الصلاة
والقراءة وغير ذلك والجوع الشديد في ذلك وفرق بعضهم بين من يشق عليه فيحرم
ومن لم يشق عليه فيباح (فقالوا) أى الصحابة رضوان الله عليهم (إنك تواصل
قال إنى لست كهيتئتكم) أى إنى لست مثل حالتكم وصفتكم ثم بين وجه كونه
ليس كهيتئتكم بقوله (إني يطعمني ربى ويسقيني) بمحذوف الياء وبإبانتها * وقول
واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه عن عائشة قالت يا نبي الله صلى الله عليه

١٣٦٨ نَهَى^(١) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْوَصَالِ قَالُوا إِنَّكَ تَوَاصِلُ
 قَالَ إِنِّي لَسْتُ بِمِثْلِكُمْ إِنِّي أَطْعِمُ وَأَسْقِي (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ^(٢)
 وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

وسلم عن الوصال رحمة لهم فقالوا أنك تواصل قال إني لست كهيتكم إني يطعمني
 ربي ويسقيني * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الصوم من
 سننه (وأما راوى الحديث هنا) فهو عائشة رضى الله تعالى عنها وقد تقدمت
 ترجمتها في حرف الماء عند حديث * هو لها صدقة ولنا هدية وتقدمت الحالة عليها
 مراراً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق .

(١) قول عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن الوصال) سببه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم واصل فواصل الناس
 فشق عليهم فنهام منه (قالوا) أى الصحابة رضوان الله تعالى عليهم (إنك تواصل)
 فما المانع من اقتدائنا بك فى الوصال كغيره (قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (إني
 لست مثلكم) هكذا لفظ البخارى كلفظ مسلم فى إحدى روايته وروايته الأخرى
 لفظها إني لست كهيتكم (إني أطعم) بضم الهززة وإسكان الطاء المهملة وفتح اللين
 المهملة بعدها مبنياً للمفعول (وأسقى) بضم الهززة وإسكان السين المهملة وفتح الغاف
 مبنياً للمفعول أيضاً وكونه يطعم ويسقى عليه الصلاة والسلام من عند ربه جل وعلا
 لا مانع من وقوعه حقيقة فيؤتى بطعام وشراب من عند الله تعالى كرامة له ومجزة
 في ليالى صومه . ورد بأنه لو كان كذلك لم يكن مواصلاً والمجهور على أنه مجاز عن
 لازم الطعام والشراب وهو القوة فسكانه قال يعطى الله قوة الآكل والشارب أو
 أن الله تعالى يخلق فيه من الشبع والرى ما يغنيه عن الطعام والشراب فلا يحس
 بجوع ولا عطش والفرق بينه وبين الأول أنه على الأول يعطى القوة من غير شبع
 ولا رى بل مع الجوع والظمأ وعلى الثانى يعطى القوة مع الشبع والرى ورجح
 الأول لأن الثانى يناقى حال الصائم ويفوت المقصود من الصوم والواصل لأن الجوع
 هو روح هذه العبادة بخصوصها . وقال بعضهم يحتمل أن يكون المراد بكونه يطعم

(١) أخرجه
 البخارى فى
 كتاب الصيام
 فى باب
 الوصال ومن
 قال ليس فى
 الايل صيام
 لقوله تعالى
 « ثم آتوا
 الصيام إلى
 الايل »
 وأخرجه
 بنحو لفظه
 فى باب بركة
 السحور ومسلم
 فى كتاب
 الصيام فى
 باب النهى
 عن الوصال
 فى الصوم
 بروايتين
 بثلاثة أسانيد

ويسق ما يغذيه الله تعالى به من معارفه وما يفيضه على قلبه من لذة مناجاته وقره عينه بقربه ولعيبه بحبه ومن له أدنى تجربة وشوق يسلم استغناء الجسم بغذاء القلب والروح عن كثير من الغذاء الحيواني ولا سيما الفرحان الظافر بمطلوبه الذي قد قرت عينه بحبوبة اه قال العيني قال ابن عبد البر أجمع العلماء على أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم نهى عن الوصال واختلقوا في تأويله فقيل نهى عنه رقفاً بهم فمن قدر على الوصال فلا حرج عليه لأنه عز وجل يدع طاماه وشرابه وكان عبد الله بن الزبير وجماعة يواصلون الأيام وكان أحمد وإسحق لا يكرهون الوصال من سحر إلى سحر لا غير . وكره أبو حنيفة ومالك والثاقبي وجماعة من أهل الفقه والأثر الوصال على كل حال لمن قوى عليه ولغيره ولم يحيزوا الوصال لاحد لحديث الباب وقال الخطابي الوصال من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وعظوم على أمته وذوهم أهل الظاهر إلى تحريره وفي شرح المهذب مكروه كراهة تحرير وقيل كراهة تنزيه كما ذكرناه وقال الطبري وروى عن بعض الصحابة وغيرهم من تركهم الأكل الأيام ذوات العدد وكان ذلك منهم على أنحاء شتى فنهى من كان ذلك منه لقدرته عليه فيصرف قطره إلى أهل الفقر والحاجة ومنهم من كان يفعله استغناء عنه أو كانت نفسه قد اعتادته كما روى الأعمش عن التيمي انه قال ربما ألبث ثلاثين يوماً ما أطعم من غير صوم وما يعنى ذلك من حوائجي وقال الأعمش كان ابراهيم التيمي يمكث شهرين لا يأكل ولكنه يشرب شربة من نبيذ ومنهم من كان يفعله منعاً لنفسه من شهواتها ما لم تدعه اليه الضرورة ولا يخاف العجز عن أداء واجب عليه ارادة قهرها وحملها على الأفضل اه (تنبيه) هذه الأحاديث المذكورة كلها دالة على أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كان يواصل حقيقة وعلى أنه نهى أصحابه عن الوصال ولا ينافيها خبر ابن خزيمة كان صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يواصل إلى السحر ويؤيده ما أخرجه البخاري من رواية أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول لا تواصلوا فأيسكم أراد أن يواصل فليواصل حتى السحر الحديث ففعل بعض أصحابه مثل ذلك فنهى فان المحفوظ في خبر ابن خزيمة إطلاق النهي عن الوصال بغير تقييد بالسحر وعلى تقدير تقييده بالسحر فقد جمع ابن خزيمة بينهما باحتمال أنه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم نهى عن الوصال مطلقاً أولاً سواء جميع الليل أو بعضه ثم رخص النهي

وهذا آخر
حديث ختمت
بالكلام على
أطرافه
ومواضع
تخريجه في
الصحيحين
كتابي هذا
الذي سميته
العام بمواضع
أحاديث زاد
السلم وهو
الكتاب الذي
أنعت بدني
وقر عني
بجمعه .
واحكام
أطرافه
وترتيب موضعه .
وقد جعلته
مرتباً على
ترتيب أحاديث
زاد السلم
ولم أكل
جهداً في
الاحاطة بالمواضع
التي تكررت
في الصحيحين
مع التهذيب
وحسن التقريب
وإثباتي
جميع أطراف

بجميع الليل فأباح الوصال إلى السحر وعلى هذا يحمل حديث أبو سعيد الخدري
وقيل يحمل النهي في حديث ابن خزيمة على كراهة التنزيه وفيما رواه أبو سعيد
الخدري فيما فوق السحر على كراهة التحريم هذا ما تلخص من قول الحافظ في فتح
البارى (وأما روى الحديث) فهو عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقد تقدمت
ترجمته مطولة في حرف التون عند حديث * نعم الرجل عبد الله الخ وتقدمت
مختصرة في حرف الهاء عند حديث * هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله فحال الخ
وتقدمت الاحالة عليها مرارا . وهذا الحديث هو آخر حديث من كتابي زاد السلم .
جعل الله اكمله بقضله باكمال نعمه واتمامها علينا جميعا خير معلم . ومما تفاءلت به
لقبول كتابي هذا وشرحه كون أول حديث منه من رواية عمر بن الخطاب رضى الله
تعالى عنه وهو حديث إنما الأعمال بالنيات وآخر حديث منه من رواية ابنه الورع
الزاهد المكثّر من الحديث عبد الله بن عمر . وقد ذكر عمر والده معه فيه فدل
ذلك كله على القبول والفتوحات . بسبب هذا التّن وشرحه فتح المنعم من بارىء
الأرض والسموات . ومما يناسب ذكره هنا ويدل على بركة عمر وابنه عبد الله وان
الذى بدى بروايتهما يقبل عند الخالق تعالى وعند خلقه رؤيا رأيت فيها عمر بن الخطاب
رضى الله تعالى عنه فقلت له إني رأيت لآل عمر بن الخطاب فضلا ظاهرا وهو أن
أصح كتاب بعد كتاب الله كما قاله الامام الشافعى موطأ الامام مالك ورأيت كثيرا
من أحاديثه من روايتك أو رواية ابنك عبد الله وأسانيده مشحونة من رواية ابنه
سلم ورواية مولاكم نافع وغيره من مواليسكم وفيه أيضا رواية ابنك أم المؤمنين
حفصة ورأيت الصحيحين ومما صحيح البخارى وصحيح مسلم كل واحد منهما أوله
من روايتك أنت أما صحيح البخارى فأوله حديث إنما الأعمال بالنيات وهو من
روايك وأما صحيح مسلم فأوله حديث الاسلام والايمان والاحسان وهو من
روايك أيضا ورواه عنك ابنك عبد الله ولم ألاحظ في اليقظة قبل هذه الرؤيا كون
كل من الصحيحين مبدوءا برواية عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فقال لى ما دلنى
على تواضعه وعلى صدق الرؤيا وهو قوله لى ليس لآل الخطاب مزية وإنما ذلك كله من
بركات رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وأصحابه وسلم فلما كان كتابي
زاد السلم أوله من رواية عمر رضى الله تعالى عنه وآخره من رواية ابنه عبد الله
رضى الله تعالى عنه تفاءلت بذلك القبول في البارين ورجوته تعالى أن يحمله موافقا

جملة من
أحاديث الجزء
الأول بسبب
البدار بطبعه .
قبل اتقانه
وجمع أطرافه
وأحكام وضعه .
وسأهذه كما
هذبت بقية
الأجزاء إن
شاء الله فهو
المرجو تعالى
فى كل ما عزم
عليه عبيده
جعل الله تعالى
عزما على ما
من الطاعات
فيه رضا .
وتد تبيت
فى تحرير
أطراف
كتابي زاد
السلم حق
جنبته فى
كتابي هذا
المسمى السلم
وكم عاقبى فى
تحريره وإكماله
من حادث
مستم لكن
أسمى الله تعالى
إلا اتمامه على
المراد . نقضى

لما أرجوه به وأتناه . وأنا عبده الذليل الحقير المهاجر في سبيله تعالى محمد حبيب
الله . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق . ثم قلت متما من
زاد المسلم مالفظة (قال مؤلفه الفقير لرحمة ربه أبوالمواهب خادم سنة البشير النذير)
سيدنا محمد عليه وعلى آله وأصحابه صلاة الله عليهم الخير (بالحرمين الشريفين ثم
بالأزهر المعمور بالعلم الغزير محمد حبيب الله بن الشيخ سيدي عبد الله بن مايي الجسكني
ثم اليوسفي نسا المالكي مذهبا الشافعي أقليا المدني مهاجراً ومدقنا ان شاء الله تعالى)
مع الختم بالايمان الكامل أي قال مؤلف زاد المسلم الفقير لرحمة ربه تعالى أبوالمواهب
جميع موهبة وهي الهبة بكسر الهاء قال في القاموس والموهبة العطية وفي شرحه المسمى
تاج العروس هنا مالفظة وفي لسان العرب الموهبة الهبة بكسر الهاء وجمعها مواهب
وفي الأساس وهذه هبة فلان وموهبته وهباته ومواهبه وفلان يهب ما لا يهبه أحد
ومن الأشياء ما ليس يوهب له وإنما كنيت نفسي أبا المواهب وكناني بها غیری
من أحبائي وتلامذتي لما كثرت مواهب الله تعالى علي مطلقا وفي العلم خصوصا اقتداء
بمن فعل ذلك من أكابر العلماء القدماء والمتأخرين فمنهم من كنى نفسه أبا المعالي
ومنهم كنى نفسه أبا الخير ومنهم من كنى نفسه أبا الفيض كالسيد مرتضى الزبيدي
صاحب تاج العروس وغيره وتفاؤلا ليدم الله على مواهبه في الدنيا والآخرة كما أشار
إليه القائل :

نفاه بما تهوى يكن فلقما * يقال لشيء كان الاتحققا

ولهذا قد قلت سابقا من جملة أبيات لي أحدث فيها بنعمة ربي تعالى :

لأجل ما حزت من المواهب * كنيت نفسي أبا المواهب

ثم وصفت نفسي بما أكرمني الله تعالى به من خدمة سنة النبي صلى الله عليه
وسلم البشير النذير بالحرمين الشريفين ثم أكرمني بخدمة سنته أيضا بالأزهر
المعمور بالعلم الغزير جعله الله تعالى معمورا مع ذلك بالأعمال الصالحة دائما مع سلامة
عقائد المتسبين إليه دائما من الربيع والألحاد . وقولي محمد حبيب الله بدل من قولي
مؤلفه لأنه هو التابع المقصود بالحكم وذلك هو البذل كما أشار إليه ابن مالك
في الفينة بقوله :

التابع التصود بالحكم بلا * واسطة هو المسمى بدلا

الله تعالى به
وقع به سائر
العلماء والطلبة
النقاد وآخر
دعوا ان
الحمد لله رب
العالمين . وكان
انتهاؤه مع
انتهاؤه أصله
زاد السلم في
١٩ جمادى
الأولى سنة
١٣٥٩ هجرية
قاله
محمد حبيب الله
بن مايي
الجسكني ثم
اليوسفي نسا
الشافعي أقليا
المدني مهاجرا
ومدقنا على
الايمان ان
شاء الله تعالى
مصليا على
أكل المرسلين
وعلى آله
وأصحابه
أجمعين اه

ثم ذكرت والذي رحمه الله تعالى بقول ابن الشيخ سيدي عبد الله ثم ذكرت والده الذي هو جدي الأول رحمه الله بقول ابن مابني واسمه سيدي أحمد ولقب بما يابني لسنائه المفرط فقد كانت لا يابني العطاء دائماً حتى غلب عليه هذا القبح تقبل الله تعالى منا ومنه وهو ابن عبد الله الجسكي نسبة لما كان الأبر أحد الأربيعين السادة المشهورين في عصرهم بالعلم والصلاح والكرامات . وقول ثم اليوسف نسبة ليوسف أحد أجدادنا الذي اشتهرت به خاصة عشيرتنا من أبناء يوسف الجسكي ولفظ نسبة منصوب على التمييز . وقول المالكي مذهبا أي المتبع على مذهب الامام مالك إمام دار الهجرة أهدانا الله لها كما نهواه . وختم لنا بالإيعان بها بحاج من تنورت به واختاره الله للدفن بها واصطفاه . وقول الشنيطي اقلها أي المنتسب لقطر شنيط وإقليمها مشحون بالعرب وبالعلوم والآداب والبيان قبل فساد أهل هذا الزمان . واضطهاد أهل تلك البلاد بالاستعمار القبيح أزاله الله وأعاده دار إسلام وإيمان . وقول الدني مهاجراً ومدفناً إن شاء الله تعالى أشرت به لوجه نسبتي للمدينة النورية وهو أن قصدي دار هجرة أولاً وذلك معنى قولي مهاجراً بفتح الهم وقد رزقني الله التمتع بالسكنى والعبادة فيها أزيد من أربع سنين قبل خروجنا منها في أثناء الحرب العمومية نسأل الله تعالى أن يعيدنا لها ويجعلها لنا مدفناً ويحتم لنا فيها بأكل الإيعان كما أشرت إليه بقولي ومدفناً إن شاء الله تعالى حتى تنال شفاعته رسول الله عليه وعلى آله وأصحابه أكل الصلاة والسلام الخاصة بمن يموت بها المشار لها بقوله عليه الصلاة والسلام كما أخرجه الترمذي في سننه من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فاني أشفع لمن يموت بها مع شفاعته العامة إن شاء الله تعالى اللهم آمين وقول (هذا آخر حديث الشيخ) هو مقول قولي قال مؤلفه الخ ونعناه أن حديث النعمي عن الوصال الذي هو من رواية عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما هو آخر حديث من متن كتابي زاد المسلم ثم قلت (والله تعالى أسأله أن يجعله بالقبول وحسن الخاتمة بالمدينة النورية وسعادة الدارين أكل معلم) أي والله تعالى أسأله ولا أسأل غيره أن يجعل كتابي زاد المسلم مع شرحه فتح المنعم أكل معلم بكسر اللام أي أكل مخبر بالقبول وحسن الخاتمة بالمدينة النورية بأنوار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسعادة الدارين أيضاً إن شاء الله وليس ذلك على الله تعالى ببعيد ثم أخبرت جميع من سبقف عليه من أهل العلم وغيرهم بتاريخ انتهاء تبييض هذا المتن المسمى زاد المسلم المرة الثانية الخ بقولي (وكان انتهاء تبييضه المرة الثانية بعد حذف المكرر منه)

غالباً (عند أذان العصر يوم الاثنين لثمان بقين من شهر جمادى الأولى سنة ثمان وخمسين وثلاث مائة وألف من هجرة من بئ بأكمل شربة وأكمل وصف . رسولنا وسيدنا محمد عليه وعلى آله الصلاة والسلام وعلى أصحابه التابعين لصحيح أحاديثه الكرام) هذه الجملة واضحة لا تحتاج إلى شرح ثم قلت غفر الله تعالى لي ولوالدي ومشايخي وأقاربي وأحبائي (وعدد أحاديث هذا المتن الدافع إن شاء الله تعالى ألف حديث وثلاثمائة حديث وسبعون حديثاً ونيف مع غاية الاستقصاء والتحرى وحذف المكرر وما لم يحقق اتصاله) حسبما تبين لي آخر الأمر بعد ما ذكرته في صدره أولاً وربما نظراً لزيادة أو نقص في عدد الأحاديث في الطبعة الثانية إن شاء الله تعالى للاطلاع على بعض أحاديث وقعت في الجزء الأول لمناسبة الترتيب ثم بدلي بعد ذلك جعلها في مقتضياتها في بقية الأجزاء كالخاتمة لفرض نافع ككون بدء الحديث مشتملاً على زيادة لم تكن فيه في حالة ذكره في الجزء الأول فاقصر تارة على الموضع الثاني واحذف ذلك الحديث من الجزء الأول إلى غير ذلك من الأغراض التي تقتضيها الأحوال . وقولي ونيف هو بفتح النون وتشديد التحتية المكسورة على وزن كيس قال في القاموس والنيف ككيس وقد يخفف الزيادة وأصله نيوف يقال عشرة ونيف وكل مازاد على العقد فتيف إلى أن يبلغ العقد الثاني . قال شارحه في تاج العروس قال الأحياني يقال عشرون ونيف ومائة ونيف وألف ونيف ولا يقال نيف إلا بعد عقد قال وإنما قيل نيف لأنه زائد على العدد الذي حواه ذلك العقد أي عدد أحاديث كتابي هذا ألف وثلاثمائة وسبعون حديثاً ونيف أي وزائد على عقد السبعين ولم يبلغ الثمانين وقت كتابتي هذه والله تعالى أعلم بما يطراً من زيادة ثم قلت (وإني أرشد من وقف من أهل العلم على حديث اتفق عليه الشيخان) أي البخاري ومسلم (ولم يجمده في كتابي زاد المسلم بدم المسارعة إلى الجزم بأن تركت ذلك الحديث حتى يتصفح جميع الصحيحين في جميع المظان منهما لأني لم أترك) في اعتقادي (مما اتفقا عليه إلا حديثاً أغنى عنه غيره أو حديثاً لم يتفقا على لفظه وإن تخيل للناظر أنه مما اتفقا عليه) أي الشيخان (فإن الأمر بعكس ذلك فلملهما) أي الشيخين (اتفقا على معناه لا على لفظه وربما يقع اتفاقهما على حديث واقع بلفظ الصحابي الراوي) كحديث زيد بن ثابت الذي أخرجه البخاري في باب تفسير الرايا من كتاب البيوع وفي آخر كتاب المساقاة في باب الرجل يكون له ممر أو شرب في حائط الخ ومسلم في باب تحريم بيع الرطب بالتمر إلا في الرايا بلفظ * رخص النبي صلى الله عليه وسلم أن تباع الرايا بخرصها تمرأه فثل هذا ليس على شرطه فلم أدخله

في زاد المسلم وهو قليل أيضاً باتفاقهما (أو تقرير رسول الله صلى الله عليه وسلم له عليه لا يلفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا ليس من شرطى ادخاله لأنى لا أدخل فيه إلا ما جازت وجزم غيرى باتفاقهما على لفظه) تحقيقاً ثم أخبرت بأجازتى رواية تآلىق زاد المسلم وشرحه لجميع المسلمين بقولى (وقد أجزت لجميع المسلمين أن يرووا عنى كتابي هذا وشرحه بشرط الاجازة البين في نظمي دليل السالك) حيث قلت فيه :

وهو الثبت بما قد أشكلا * مع المراجعة فيما أعضلا
مع مشايخ العلوم المهره * لا غير من حققه وحرره
ثم الرجوع في الحوادث إلى * ما كانت بالنقل يرى محصلا
وعدم الجواب في استفتاء * إلا مع التحقيق للأشياء

ولنذكر أسمى سند لى بالصحيحين الذين هما أصل كتابي زاد المسلم فأقول . قد رويت كلام من صحيح البخارى وصحيح مسلم إجازة ورواية عن جهابذة أعلام . جمعنى الله تعالى بهم في الفردوس بجوار رسولنا محمد عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام . من أعلام إسناد السيد محمد كامل المبروى الحامى المصر رحمه الله فقد أجازنى بكل من الصحيحين بإسناده العالى وهو يروى صحيح البخارى عن الشيخ ابراهيم السقا عن العلامة الشيخ محمد الأمير الصغير من والده الشيخ الأمير الكبير مؤلف الثبت الجامع لزبدة الأسانيد بما لا احتياج منه إلى مزيد . والأمير صاحب الثبت روى صحيح البخارى عن الشيخ على الصميدى قراءة عليه مع التحقيق والتدقيق بالجامع الأزهر . والصميدى يرويه عن مشايخ كثيرين منهم محمد عقيلة المسكى وهو قال أرويه بأعلى سند يوجد في الدنيا عن الشيخ حسن ابن على المعجمى عن الشيخ أحمد بن محمد العجل البمنى عن الامام يحيى بن مكرم الطبرى قال أخبرنا البرهان ابراهيم بن محمد بن صدقة الدمشقى عن الشيخ عبد الرحمن بن عبد الأول الفرغانى وكان صره مائة وأربعين سنة عن أبى عبد الرحمن بن محمد بن شاذبخت الفرغانى ويقال ابن شاذان بخت وهو يرويه مما عايناه جميعه على الشيخ أبى نعيم يحيى بن عمار بن مقبل شاهان الختلى وكان عمره مائة وثلاثة وأربعين سنة وقد سمعته جميعه عن محمد بن يوسف الفربرى عن جامعه الحافظ البخارى . وقد روى الأمير المذكور أيضاً صحيح الحافظ مسلم عن الشيخ على السقاط وهو يرويه عن الشيخ ابراهيم القيومى عن الشيخ أحمد الفرافوى المالسكى عن الشيخ على الأجهورى المشهور عن الشيخ نور الدين على الفرافى عن الحافظ جلال الدين السيوطى عن البلقينى عن النوخى عن سليمان بن حمزة عن أبى

الحسن على بن نصر عن الحافظ عبد الرحمن بن منده عن الحافظ أبي بكر محمد بن عبد الله عن مكي النيسابوري عن الحافظ الامام مسلم جامعه ومن المعلوم اتصال أسانيد الصحيحين برسول الله صلى الله عليه وسلم وبهذين الاستاذين وغيرهما من أسانيدى إلى الصحيحين أجرت سائر أهل عصرى ومن بعدهم يكتفى زاد المسلم وشرحه وحاشيته وأجزتهم بسائر مؤلفاتى ومسروياتى فعنى الله تعالى وجميع المسلمين بذلك ثم سألت الله تعالى أن ينفعى به وينفع به من ذكرته بقولى (والله تعالى) ينصب اسم الجلالة على التعظيم (أسأله أن ينفعى به فى الدارين وينفع به كل من قرأه أو حفظه أو طالعاه أو أقرأه لغيره من المؤمنين) أو جمع بين هذه المذكورات (كما أسأله تعالى أن ينفع لى ولوالدى ولشائخى وفريقى وأهلى ولاخوتى وجميع أقاربى وأحبابى وأنصارى وللمحسين أجمعين) وأسأله تعالى أن ينهى هذه الحروب عن المسلمين فى سائر مشارق البلاد ومقاربها بأنهم لهذا التأليف النافع إن شاء الله وأن يؤمننا جميعاً من جميع مخاوف هذه الحروب ويذهب عنا كربها ويحفظ أرواحنا وكتبنا وجميع مالهنا ولدى إخواننا انه مبيع قريب يجب ثم بينت ما اعتمدت عليه فى تأليف كتابى هذا بقولى (وقد كان جل اعتمادى فيه على متنى الصحيحين للبخارى ومسلم دون تقليد لمن سبقنى بجمع ما انتقا عليه كالحافظ الحميدى) وهو العلامة أبو عبد الله محمد بن أبى نصر فتوح بن عبد الله بن فتوح بن حميد بن بصل بكسر الباء التحتية وبإصاذا المهمة المكسورة ثم لام الأندلسى الامام صاحب التصانيف فى فنون جميع الخطيب وطبقته وبالأندلس بن حزم وغيره وعنه الخطيب وابن مأكولا وخلق وهو ثقة متقن مات ببغداد سابع شهر ذى الحجة سنة ثمان وثمانين وأربعمائة وبشبهه بالحميدى شيخ البخارى وهو أبو بكر عبد الله بن الزبير بن عيسى القرشى الأسدى المتوفى بمكة سنة تسع عشرة ومائتين فهو مقدم على الحميدى صاحب الجمع بين الصحيحين . وقد روى عن شيخ البخارى هذا أبو داود والنسائى بواسطة رجل . وروى مسلم فى مقدمة صحيحه عن سلمة بن شبيب عنه (وأبى محمد عبد الحق بن عبد الرحمن الأسدى) وقد اطلعت على أول الجزء الأول من جمعه بين الصحيحين فى دار الكتب المصرية ونقلت منه بعض أحاديث (والصاغانى صاحب مشارق الأنوار) وقد طالعت مشاركته كثيراً مع بعض شروحه واشتغلت به (وغير هؤلاء) كالحافظ محمد بن عبد الله بن محمد بن إزكريا بن الحسن الجوزقى ولم أقف عليه قط مع أنى علمت أنه كان فى مكتبة سلطان المغرب مولاي عبد الحفيظ رحمه الله وأكرمه تعالى برضاه (ولما رأيت بعضاً من أول جمع الحميدى فى دار الكتب المصرية زهدت فى البحث عنه لصعوبة تتبع صنيعه ولمدم تمييزه الزيادات فى بعض الروايات فاكثفت عن ذلك كله

بتتبع متى الصبيحين في جميع مظاهرها (وجعلتهما نصب عيني في مدة ثلاث عشرة سنة ومارستها لهذا الكتاب مطالعة وتدریسا حتى كادت أحاديثهما جميعا تكون على حافظتي (وإن كان تتبعهما متعبا جدا لاسيما في هذا الزمان . الذي كثرت فيه الفتن . وبدت فيه غربة الاسلام وقلت الراحة فيه والاطمئنان) أى السكون لاسيما في هذا الشهر الذي انتهى فيه هذا الشرح المبارك للسمى فتح المنعم فقد أهدت الحروب فيه بمصر القاهرة التي هي مركز إقامتي في هجرتي الثالثة . نسأل الله تعالى أن يفرج عنا بإتهاء هذا الشرح جميع السكروب ويذهب عنا وعن سائر المسلمين جميع هذه الحروب (ولم آل) أى لم أقصر (جهداً) أى غاية جهدي (في تحرير جميع ما اتفقا عليه) أى البخاري ومسلم (ولم أجزم بحصره وإن رمت) أى قصدت بمجد ونشاط (حصره) غاية جهدي مع كثرة سهري حتى ألفت عدم النوم . ولم أبال بنصح من نصحتي وأكثرت على في ذلك اليوم . (والله تعالى المستول أن يتقبله) من بفضلته وسابق عنايته (وبعم في الآفاق نفعه ونشره) حتى ينتفع به الخاص والعام . ويجعل عام انتهائه على جميع المسلمين أبرك عام . فإ ذلك عليه تعالى بعزيز وإن كان بحسب الظاهر أعز عزيز ثم قلت بقلبي ولساني (وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين . والصلاة والسلام على سيدنا محمد أشرف الرسلين . وعلى آله الطاهرين . وأصحابه المجاهدين المخلصين . ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين) هذا آخر متن كتابي زاد السلم وبإتتهائه انتهى شرحي هذا للسمى فتح المنعم رزقني الله تعالى القبول فيها وفي غيرها من مؤلفاتي وجميع أعمال وبسرلى كثرة تلاوة كتابه العزيز حتى أتخلق بما دل عليه القرآن من حسن الأخلاق . ويزداد زهدى في دار الدنيا الفانية التي لا تصلح في هذا الزمان غالبا إلا لأهل الفسق والنفاق . وإني وإن تعبت في تحرير زاد المسلم وتخبيره . وفي تهذيب شرحه هذا وتقريره . وتنظيم العلم بمواضع أحاديثه وضم كل نظير منها لنظيره . لست كمن يقول . بين أكابر الفحول :

أيالائى دعى أغالى بقيمى * فقيمة كل الناس ما يحسنونه

إذ لست على ثقة من كونى أفتنته وأحسنته . ولا على الغرض المقصود هذبه ورصعته . كيف وقد قال تعالى « ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا » أى تناقضا كثيرا فقد دلت هذه الآية الشريفة على أن كل ما كان من عند غير الله تعالى لابد من وجود التناقض الكثير والخلل فيه ولو بالغ مؤلفه في إتهانه وتخريبه . ولذا روى عن الإمام الشافعى انه قال ماعناه أنه لو بالغ في إتهان مؤلفاته فهو على يقين أنها لم تسلم من التناقض والخلل لظاهر هذه الآية المذكورة فله دره ما أنصفه .

وأدق مقال هذا وإنى أرجو الله تعالى أن ينفع بكتابي هذا وشرحه وحاشيته المسماة بالعلم جميع طبقات المؤمنين . وأن يكرمني به في هذه الدار وفي دار السلام . ويجهلني من أعظم أسباب حسن الختام .

بجوار خير الأنام . عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام . وأسأله تعالى أن لا يضيع تعبي فيه بعدم إتمامه وعدم قبوله تعالى إياه بل يتمه لي حسا ومعنى ويتم طبعه على ما آتاه . وإنما بالفت في تهذيب متنه وشرحه . وجمع أطرافه في العلم بمواضع أحاديثه المبالغ في نفع الحائق ونصحه . رجاء أن ينتفع بذلك أهل عصرى ومن بعدهم من القرون لاسيما من جاء بعد ظهور المهدي المنتظر فإن ذلك الوقت هو الذى يثرق فيه أهل الاسلام ويظهر فيه دين الاسلام على سائر الأديان بنصر الله تعالى ليضمة نبيه محمد المهدي . بن عبد الله الحسيني أبا الحسيني أمأ الذى يقلب جميع الكفرة وينزل عيسى عليه الصلاة والسلام عليه في آخر الزمان بشرق دمشق الشام عند المنارة البيضاء ويصلى عيسى عليه الصلاة والسلام . خلفه أول مرة عند نزوله ثم يكون عيسى عليه الصلاة والسلام بعد ذلك هو الامام . والمهدي مأموماً كما أخبر بجميع هذا نبينا عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام « وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى » فزمان المهدي وزمان عيسى عليهما السلام هو الزمان الذى يتم فيه نفع كتابي زاد المسلم وشرحه فتح النعم لأنه الزمان الذى يتبع فيه الحق . وينفذ فيه قول رسول الله عليه وعلى آله الصلاة والسلام . وما استنبط منه ومن كتاب الله تعالى الحق . فلهذا لم أسمم من جمع أطرافه في كتابي العلم . وتحرير اختلاف الأئمة الأربعة وغيرهم من المجتهدين في شرحه فتح النعم . رجاء أن ينتفع به المؤمنون في آخر الزمان . ويعم نفعه لهم في جميع البلدان (تفهيمات) . الأول . ربما ظن مطالع متن كتابي زاد المسلم أنى تركت بعض أحاديث اتفق عليها الشيخان لفظا قبل إمعان نظره والواقع بخلاف ذلك فقد يحصل ذلك من اختلاف مبدأ الحديث فاذكره في أول محل مناسب لذكره من روايتهما كحديث من أحب أن يسطر له في رزقه وينبأ له في آخره فليصل رحمه فإني ذكرته في أول الأحاديث للصنعة بمن اتقى بعدها هزة ولم أكرره بعد ذلك في مكان من سره أن يسطر له في رزقه الخ وإن اتفق الشيخان عليه بلفظ من سره الخ أيضا للاكتفاء بروايتهم السابقة إذ لم تختلف مع هذه إلا في مبدأ الحديث فالذكر في زاد المسلم مبدؤا من أحب الخ والتي لم تذكر في متنه مبدؤا من سره فليفس على هذا الحديث مثله مما اكتفينا عن تكراره يكون مؤداه مؤدى الحديث الثاني أما إذا كان في الحديث الثاني زيادة مفيدة لاستفتاء عن

ذكرها فاني لا أكتفى عنه بحديث خل من تلك الزيادة وإن كان يؤدي معنى الحديث الذي تقدم لي ذكره فليعلم ذلك (الثاني) اعلم أن ما كان من أحاديث الصحيحين في أوصاف فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن مما دخل في نوع كان أو نوع نهى ليس على شرطى إذ لم يمكن ترتيبه على حروف المعجم غالباً مثل حديث ابن عمر المتفق عليه حيث قال له ابن جريج يا أبا عبد الرحمن رأيته تصنع أربعا لم أر أحداً من أصحابك صنعها الخ فمثل هذا لم أدخله في متن زاد المسلم لسكنى أذكره غالباً في شرحه هذا وما ينبغي أن ينتبه له الواقف على هذا الشرح أنى في مواضع من أجزاءه كنت أعبر عنه بالحاشية ثم بدا لي جعله شرحاً واسعاً فكان تعبيرى عنه بعد ذلك بالشرح وإن طبع مرة ثانية في حياتى حذفت منه ذكر الحاشية وأبدلته بالشرح إن شاء الله تعالى وشرحت أوله شرحاً ممتعاً إن شاء الله تعالى كما يسره الله في جله واستوعبت مواضع تخريجيه في أول العلم أيضاً كما يسره الله تعالى لي في أكثره إن شاء الله تعالى بحوله وقوته (الثالث) قال الشيخ نجيب الأياري في حاشيته على مقدمة القسطلاني المسماة نيل الأمانى ما نصه . واعلم أن ما أخرجه المؤلفون بعد الشيخين كالسنن لأبرداود إذا قالوا فيها أخرجه البخارى أو مسلم فلا يعنون بذلك أكثر من أن البخارى أو مسلماً أخرج أصل ذلك الحديث فعلى هذا ليس لك أن تنقل حديثاً منها وتقول هو على هذا الوجه من كتاب البخارى أو مسلم إلا بعد أن تقابل لفظه أو يقول الذى أخرجه البخارى بهذا اللفظ كذا في المخصص ومثل ذلك يقال فيما يخرججه الحافظ السيوطى في الجامع الصغير عن الشيخين أو أحدهما فتفظن أنه منه بلفظه (قلت) ظاهر هذا الكلام لا يخلو من طعن في أمانة الرواة الحفاظ الضابطين لاسيما من كان مثل أبى داود والحافظ الجلال السيوطى فهو غير مسلم لاسيما عند من أمعن النظر فيه وهو من أهل هذا الفن نعم قد يكتفى مثل الجلال السيوطى في الجامع الصغير وفي غيره المسمى بالزيادة والصاغاني في مشارق الأنوار في اتفاق الصحيحين على حديث بوجود ذلك الحديث في أحدهما بلفظه ووجوده في الآخر بلفظه في بعضه وبمعناه في بعضه وقد لا يخالف لفظ أحدهما لفظ الآخر إلا في كلمة أو في التعبير بضمير النبية في أحدهما مكان ضمير الخطاب في الآخر كما اختبرته بنفسى والله تعالى الحمد ولأجل هذا تجد في مصنفات قدماء المحدثين كمسلم في صحيحه أنه إذا روى حديثاً واحداً بالفاظ متحدة المعنى وفى بعضها اختلاف قال وحديثى فلان واللفظ له ثم يسوق تلك الرواية بلفظ ذلك الراوى وربما كانت روايته مشتملة على زيادة جملة أو حذف بعض جملة فمثل هذا الاختلاف اليسير لا يمنع في اصطلاح المحدثين من قول مثل

أبى داود والسيوطى رواه البخارى ومسلم مثلاً ومع معرفة هذا المقام وتحقيقه كما بسطته فى شرح حديث * مامن مؤمن إلا وأنا أولى به فى الدنيا والآخرة الخ فانى والله الحمد لم أفلد أحداً من الحفاظ مثل الصاغانى أو النووى أو الحافظ بن حجر أو الحافظ السيوطى فى اتفاق الصحيحين على حديث ولم أثبتته فى زاد المسلم إلا بعد الاختيار التام ومراجعة الصحيحين بجد واجتهاد فى سائر مواضع ذلك الحديث وانتخاب أحسن رواياتهما وأولاهما بانفاقهما . ومن الضرورى هند من طالع شرحى هذا انه اشتمل على زبدة فقه المذاهب الأربعة وغيرها من مذاهب المجتهدين دون تعصب لمذهب على مذهب آخر ولو كان مذهب إمامنا مالك إمام دار الهجرة مع كونه من أحوط المذاهب وأسلمها من الشبهة لاحتياطة بالتزام قاعدة سد الذرائع وقوة أدلته غالباً إلى غير ذلك مما فتح الله تعالى على به من الرد على من أعرف عن مذاهب أهل السنة والسواد الأعظم من أئمة الدين فيتمين على بكل منصف طالب للحق بإدلته مع الايضاح درس كتابى زاد المسلم بشرحه هذا المسمى فتح النعم مع حاشيته السما بالمعلم فان هذه الكتب الثلاثة اشتملت على زبدة الشريعة من عبادات ومعاملات ومعتقدات وآداب وتصوف مبنى على قواعد الشرع فنسئل الله تعالى أن يجعلها مقبولة عنده تعالى وعند جميع خلقه وأن يجعلها سبباً للختم لمؤلفها بأكمل الايمان . بحوار رسولنا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وأصحابه وسبباً ممدخلا لاعلى الجنان . لى ولترقيق ووالدى وأهلى ومشائخى وأقاربى وأحبائى من أبناء الزمان . آمين

هذا ومما تقوى به رجائى لقبول كتابى هذا وشرحه . وحاشية أطرافه رؤيا رأيتها فى ليلة ختم شرحه هذا بما كتبت قبل هذه الأسطر وهى ليلة الأربعاء الثمة لحدى وعشرين ليلة من شهر جمادى الأولى سنة تسع وخمسين وثلاثمائة وألف . من هجرة من بحث على أكمل وصف . عليه وعلى آله أتم الصلاة والسلام وهى آتى فى تلك الليلة دخلت البيت الذى أنام فيه . وسددت بابه الجامع لفرقه ييدى ونمت فى فراشى قبيل الصباح بنحو ثلاث ساعات وكنت مفكراً فى انشاء أبيات أرجو بها شفاعة رسولنا عليه الصلاة والسلام الخاصة لحيه ومحى آل بيته وحديثه تطفلا على موافد فضل الله تعالى الذى ألهمنى تأليف هذا الكتاب وأكرمى بآتمامه فى هذه الليلة فرأيت فى ذلك النوم رجلاً وسماً عظيماً يعشى الهويتنا فى ساحة هذا البيت فتمجبت من دخوله بعد غلق باب هذا البيت ثم لما رددت النظر اليه وإلى حسن هيئته شبهته بوالدى رحمه الله أو شيخنا الشيخ ماء العينين رحمه الله لتشابههما فى الهيئة والسمت . فدنوت منه فاذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم حسباً

انضح عندي في ذلك المنام قبلت يده الشريفة تقيلاً تاماً وهو مثبت لي يده الشريفة وقد ضمني في وقت تقييلها إلى صدره الشريف مرتين أخراً أطول من أوليهما ضماً استراحت به نفسي من الأحزان وقد كنت مقبلاً في تلك الليلة مما يخاف منه من حدوث غارة جوية وأنا قريب من قلعة مصر القاهرة التي هي مظنة الغارات فلما استيقظت صباحاً أولت هذه الرؤيا بقبول تأليفي هذا وأمنى عليه من الضياع وعلى جميع ما شتمل عليه منزلي الذي دخله رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأخص وغيرها بل وأمنى على جميع من بالقاهرة ومن بقرها من المسلمين وماتعلق بهم . فدخوله في منزلي في هذه الليلة عند تمام تأليفي هذا ومتعلقاته دليل واضح أيضاً على قبول الله تعالى لهذا الكتاب وشرحه وحواشيه إن شاء الله تعالى وضم رسول الله صلى الله عليه وسلم لي مع حفارتي وعدم إخلاصى على صدره الشريف مرتين إمامة على قبول عملي هذا وعدم بتره ورضا الله تعالى ورضاه رسوله عنى في تبي فيه وتحريره إن شاء الله تعالى وقد رجوت من ربي تعالى أن يجعل ضم رسوله عليه وعلى آله الصلاة والسلام لي على صدره مرتين دليلاً إن شاء الله تعالى على نبلي سعادة الدارين والأمن فيهما في أشد حين اللهم آمين ثم انشرح صدرى لإنشاء الأبيات التي أردتها قبل نومي فاستعصمت على أولاً ففتح الله بها وهي قولي تعجل الله مني :

حضورك يا رسول الله أضنى * بقلي غالباً مع بعد جسمي
وإحزنت الشفاعة في البرايا * كفاني ذالكم وأزال همي
وجمى في الحديث أحسنه في * أوان للضلال وقبض علمي
يقوى في عطاء الله ظني * لجنت النعم وحسن خنمي
ونبلى في الحياة لكل خير * وإتمام المراد وقهر خصمي
صلاة الله يتبعها سلام * على الهادي المزيل لكل غم
تعم الآل كالمولي على * كما قال النبي بفدير خم

وحق لي أن أنشد عند تمام هذا الشرح النفيس لأعلى متن في أصح الصحيح قول الشاعر :

هذا كتاب لو يباع بوزنه * ذهباً لكان البائع المغبوناً

والله ما كان ظني أني مع عجزى وضيق يتيج الله لي إتمام هذا المتن وشرحه وكتاب أطرافه بهذا التحرير والتنظيم في الجميع فحق لي أن أنشد أيضاً في هذا المتن قول القائل :

إن المقادير إذا ساعدت * ألحقت الماجز بالمقادير

وإني أسأل الله تعالى بذاته العلية . وصفاته السنية البهية . أن يتقبل مني كتابي هذا وشرحه
وحوائى أطرافه . ولا يضيع نعي فيه فهو المرجو تعالى في قبول سائر أعمالى . كما أسأله تعالى الأمن
من أهوال هذه الدار القانية . وأهوال الدار الباقية . وأن يحفظ لى أهلى وذريقى وأقاربى وكتبي
وأحبائى . وأنت لا يميتنى حتى يجمع شملى بمن أحبه من أقاربى وأحبائى وأن يتم لى جميع مؤلفاتى .
وينجز طبعها فى حياتى . لأصحبها قيمتها لجميع المؤمنين . وأن يجعلنى من عباده المخلصين ويرزقنى
أبناء ذكورا صالحين ويحمى لى بالإيمان . بجوار رسولنا وشفيعنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه
أجمعين . وتابعيهم بإحسان إلى يوم الدين . وكان انتهاء هذا الفرح النافع إن شاء الله تعالى بمصر
القاهرة بمقتضى بها قرب قلعتها ليلة الخميس ثمان بقين من شهر جمادى الأولى سنة تسع وخمسين وثلاثمائة
وألف . جعل الله تعالى انتهاءه بفضله مزبلا لكل مانعاه من الحروب المهلكة والشدائد التزايدة بأشد
وصف . وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين . والصلاة والسلام على أشرف المرسلين . وعلى آله
وأصحابه المجاهدين المخلصين . انتهى على يد مؤلفه خادم السنة محمد حبيب الله بن الشيخ سيدى
عبد الله بن مايا بن الجكنى ثم البوسفى نسبا المدنى مهاجراً الشنقيطى اقلينا وفقه الله تعالى لما فيه رضاء
والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله . وعلى آله وصحبه وكل من بإحسان تلاه اه آمين

ذكر بعض ترجمة مؤلف زاد المسلم وشرحه الأستاذ الفاضل الشيخ محمد حبيب الله
ابن مايابى صاحب المؤلفات النافعة وفقه الله لما فيه رضاه وأعطاه فى الدارين مناه
جمعها بعض تلامذته الأذكياء فقال

هو العالم العلامة . المحدث الحافظ الدراكة الفهامة . المتبحر فى أنواع الفنون . الدائق المحرر
المقرر العتقون . أبو المواهب الشيخ محمد حبيب الله بن الشيخ سيدى عبد الله بن مايابى . اشتهر بهذا
اللقب جده لكونه كان سخيا لا يرد سائلا كما هو معلوم عند أهل بلاده ابن عبد الله بن محمد
ابن الطاب على بن عم بن المختار الشهير باى بفتح الباء المشددة بن الحبيب بن سيدى عبد الله بن
القاضى محمد بن القاضى على بن القاضى يرزق بن محمد بن الحسن بن يوسف بن اكرير بن على
ابن جاكى الأبر أحد الأربعين السادة وهو أبو قبيلة عظيمة من قبائل العرب ببلاد شقيط تسمى
تجكانت فيها كثير من بحور العلماء الأجله والأدباء النبلاء منهم علامة الآفاق على الاطلاق الشيخ
المختار ابن بون صاحب التاكيف النافعة المحررة كالأحرار الذى مزج به الفقه ابن مالك ووسيلة السعادة
فى علم الكلام . وتحفة المحقق فى حل مشكلات علم المنطق . إلى غير ذلك وكالعلامة التحرير
والشاعر البليغ الحنيد الشهير الامام ابن أحمد بن ألفى وكعلامة الزمان . وعائمة المحققين قاضى قضاء
البلاد الشقيطية محمد الأمين بن أحمد زيدان وكوالد المؤلف الجامع بين الشريعة والحقيقة الشيخ
سيدى عبد الله بن مايابى وأبنائه النبلاء فهم بيت علم تفرد اليهم الرجال . فى تلك البلاد حتى قيل
فيهم معضلة ولا ابن مايابى لها نظير ما قيل فى على بن أبى طالب كرم الله وجهه معضلة ولا أبو الحسن
لها وقد قال فيهم الشاعر الأديب الملوى الدائق النجيب محمد عبد الرحمن بن اجدود .

بيت ابن مايابى تأتبه العلوم ولم * تأت العلوم سوى بيت ابن مايابى
ماناب من مشكلات العلم فاعده * إلى ابن مايابى يفتح عنك مانابا
وقد قال الشيخ سيدى الشهير بالصبية والعلم الفزير فى الثناء على قبيلته شاهداً بما هو معلوم عنها
عبد الوفود لدى اللاواء جاكى * وليس ذاك حديث العهد بل كانوا
وقال أيضاً فى الترجمة :

إن الزمان إذا يابى وجود فنى * مثل ابن ماياب لم يعدد من الأوامر
ما زال يدأب فى علم وفى عمل * تفوق بأعماله آثار ماعدا
حتى أباح حى العلياء فى زمن * قل المبيع من العلياء فيه حى الخ

وكنى بشهادة مثل هذا الامام الشهير بحر العلم الفزير وقد ولد المترجم المذكور سنة خمس وتسعين بالثناة القوفية بعد المائتين والألف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام وأزكى التحية ونشأ بين إخوانه النبلاء وأساتذته الأجلاء فتعلم القرآن وعلم رسمه وتجويده على عدة حفاظ من أهل بلده وقبيلته من أجلهم وأنتمهم وهو الذي تخرج على يده في فن القراءات الشيخ الذكي الذائق الفهامة الحافظ بالاطلاق محمد الأمين بن محمود بن الحبيب الجسكى فقد لازمه حتى أتقن عنده فن التجويد وبرع فيه على أهل عصره وكتب له الاجازة في فن علم القرآن بيده وخصوصاً قراءة نافع . ثم لما أتقن فن القرآن وتجويده اشتغل بتدريسه سنين . ثم أقبل على فقه مذهب مالك وغيره من الفنون ولازم علامة كل نادى الأستاذ الضابط المحقق الدراكة الشيخ أحمد بن أحمد ابن الهادي الشقيطي اقلها الامتوني نسباً وبه تخرج المترجم في العلوم وفتح له في الفنون كلها ببركته حتى صار يتعجب من عناء طلبة العلم فيه فكان يمدده لايتوجه فتاً من العلم أو نوعاً منه أو تأليفاً إلا فتح له فيه دون اقراء أحد المعايخ له فرزقه الله ببركة هذا الشيخ التبحر في فنون شتى . ثم توفي شيخه هذا في ابان وجوب الهجرة من تلك البلاد حيث استولت عليها الدولة الفراسية فانتقل المترجم إلى أخيه العلامة المتبحر سيدى المختار بن أحمد بن الهادي وتعلم منه صناعة القضاء وقنونا شتى ثم كان المترجم من أول من هاجر من علماء تلك البلاد هو وبعض أبناء عمه وأخوته كالشيخ المتبحر العلامة حافظ الوقت الشيخ محمد الحضرمي المدينة المنورة رحمه الله وحريرى زمانه حافظ المقول والمقول الجامع بين الثريمة والحقيقة الشيخ محمد العاقب دفين فاس رحمه الله والفقير المحدث الفارسي بالقرآت السبع الشيخ محمد تقي الله دفين المدينة المنورة رحمه الله حتى وصلوا بلاد مراکش وفاس فاشتغل المترجم هناك بقراءة علم المنطق ودرس علم الحديث والأصول حتى تحصل على المراد من ذلك مع الاقبال على التأليف ما بين منظوم ومثنو . ثم لما حصلت به الخبرة لسلطات المغرب سابقاً المسمى مولاي عبد الحفيظ رحمه الله ورغب في أخذ العلم عنه فاسكنه معه ببلدة طنجة يأخذ عنه العلم ثم تخلى عنه بعد مكابدة رغبة في إتمام هجرته لله ورسوله فنزل المدينة المنورة وتوطنها ولما قدم سلطان المغرب إلى المشرق حاكماً رافقه إلى أن زار معه القدس والحليل ورجع سنة خج السلطان المذكور وهي سنة إحدى وثلاثين وثلاثمائة بمدا الألف فرجع السلطان وبقى المترجم بدار الهجرة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام وصحب المترجم شيخ القراء بدمشق الشام حتى أجازة في القرآت العصر وأجازة فيها غيره كصاحب الفضيلة شيخ القراء والمقاريء المصرية بمصر القاهرة الأستاذ الشيخ

محمد علي بن خلف الحداد الحسيني رحمه الله وكلامه الفراءات المعرف الشيخ محمد محفوظ الترمسي المكي
 فقد أجازته بالفراءات المعرف في مكة المشرفة حيث أجازته المترجم في مؤلفاته ومروياته . وللمترجم
 تأليف مفيدة في فنون عديدة . منها كتابه هذا المسمى زاد المسلم فيما اتفق عليه البخاري ومسلم .
 وشرحه النفيس المسمى فتح المنعم وحاشيته المسماة بالمعلم بمواضع أحاديث زاد المسلم . ومنها النظم
 الرائق الواضح المسمى دليل السالك إلى موطأ الامام مالك الذي حرر فيه زبدة المقاصد وبين فيه
 قصور من فضل صحيح البخاري على موطأ الامام مالك وذكر فيه أسانيده به إلى مؤلفه وأجاد في
 خاتمته جداً ببيان جواز استدلال المقلد بالقرآن والحديث وتحريم الاستنباط على غير المجتهد وأوجب
 فيه تقليد القاصر عن رتبة الاجتهاد لأحد الأئمة الأربعة وعدد أبيانه ٩٢٢ بيتاً - وشرحه شرحاً
 كبيراً سماه تبين المدارك لنظم دليل السالك . ثم انتخب منه حاشية للنظم سماها إيضاح الحالك من
 ألفاظ دليل السالك وهي مطبوعة ومنها نظمه النافع . في أدلة التوسل والتبرك بالأنبياء عليهم
 الصلاة والسلام وآثارهم بعد موتهم وما أشبه ذلك من مسائل المعتقدات التي يقع فيها النزاع بين الناس
 في هذا العصر المظلم وقد سماه بما لفظه :

محميته بمحجج التوسل * ونصرة الحق بنصر الرسل

وهو نظم جامع محرر لا يستغنى عنه عالم منته . ولا طالب علم وله عليه حاشية بين فيها تخريج
 أدلته زيادة على ما في متن النظم من ذلك وهو نحو ٧٠٠ بيت وهذا النظم ابتداء في تأليفه في
 مسجد الخليل عليه الصلاة والسلام والمسجد الأقصى وختمه بالجامع الأزهر بمصر القاهرة كما أشار
 إليه في آخره بقوله :

بدأته بمسجد الخليل * والمسجد الأقصى هي الجليل

وكان إسماعي له بالقاهرة * بأزهر العلم فزانت ظاهره

وزان نصر الرسل منه الباطنا * زان به رب الوري المواطنا

وهو تأليف نافع لم يسبق مثله وبصح أن يرجع إليه الفريقان المتنازعان في بعض المعتقدات إذ
 ليس فيه تمصّب لغير الحق . ولا شتم لفريق ولو خالف رأي الناظم وكل حجة فيه معزومة لمحلها هزواً
 صحيحاً وسيطع عن قريب إن شاء الله تعالى ومنها منظومته في علم البيان المسماة فاكهة الخوان . في
 نظم أعلى درر البيان وقد طبع منها وهي منظومة جامعة لم تترك شاردة من هذا الفن مع غاية
 التحرير والابتناع . والوقوف عليها يكفي في صحة ما قلناه في شأنها وله عليها حاشية نفيسة كالشرح
 لها سماها فرائد البيان على فاكهة الخوان . والعزم طبعها إن شاء الله تعالى . ومنها منظومته

المسماة هدية المنيث في امراء المؤمنين في الحديث . وقد طبع منها مع تعليقات قليلة من شرحها
الواسع ومنها هداية الرحمن في مائيت في الدعاء المستعمل في ليلة النصف من شعبان ومنها الجواب
المفتح المحرر في أخبار عيسى والمهدي المنتظر . ومنها الخلاصة النافعة العلية . المؤيدة بمحدث الرحمة
المسلسل بالأولية . ومنها إكمال المنة . باتصال سنة المصافحة المدخلة للجنة . ومنها تزيين الدفاتر
بمناقب ولي الله الشيخ عبد القادر . ومنها الفتح الباطني والظاهر في نثر ونظم الورد القادري وكلها
مطبوعة بمصر ومنها كفاية الطالب لمناقب علي بن أبي طالب وهو جزء محرر أشبع فيه المؤلف
السلام على مناقب ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج جميع ما ذكره من الأحاديث
فيه والتزم فيه الانصاف مع التحقيق دون إفراط الروافض . وتفريط من فرط في حق أمير المؤمنين
علي بن أبي طالب كالحوارج ومن شاكلهم في المعتقد وقد طبع هذا الجزء أيضاً ومنها الفوائد
النبية في بعض الآثار النبوية . ومنها إيقاظ الأعلام لوجوب اتباع رسم المصحف الامام وقد طبعاً معاً
ومنها منظومة في المواعظ نافعة للصغير والكبير وهي مطبوعة مع الخلاصة النافعة العلية ومنها شرحه العظيم
لمنظومة الشيخ عبدالعزيز الزمزمي المسكي في علوم التفسير المسمى بتيسير العسير من علوم التفسير وقد اختصره
في شرح مختصر ممزوج بالتميماء تقريب التيسير من علوم التفسير وكلاماً في غاية الافادة في هذا الفن
وله شرح شمس على نظم المثلث خالي الوسط شرحه بأمر سلطان المغرب سابقا السلطان مولاي عبد الحفيظ
رحمه الله وللمؤلف مؤلفات كثيرة غير ما ذكرناه . منها ماهو مسود إلى الآن لم يبيض كشرح الجوهر
المكنون المسمى بإبراز الدر المنصون على الجوهر المكنون . والسبك البديع المحكم في شرح نظم السلم .
أي سلم الشيخ الأخضرى في علم المنطق وشرحه لمنظومة العمري في المسمى بأنوار النفعات . في
شرح نظم الورقات . وشرحه لمنظومة لخاله محمد بن أحمد بن بي في نوع من علم السيرة النبوية
وقد اشتمل ذلك النظم على أول بدء اسلام الأنصار وبيعاتهم عند العقبة ثلاث مرات في ثلاث سنين
وهجرة النبي صلى الله عليه وسلم ودخوله القار ومعه صاحبه الصديق رضي الله عنه وهجرته وما وقع
له في أثنائها ودخوله المدينة وبناء مسجده الشريف وقد سماه مؤلفه بما أفضله :

سميته لباب علم السير * في نصر الانصار لحبر مضر

ومنى المترجم شرحه له مسامرة الأحياء في شرح نظم اللباب . ولما طال شرحه هذا اختصره
في آخر سماه منية الطلاب . في حل ألفاظ اللباب . وللمؤلف رسالة نافعة في أربعين حديثاً بأصح
سند وهو رواية مالك عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أصح

سند في الدنيا واشترط المؤلف فيها أن يكون كل حديث منها باتفاق الصحيحين وقد رواه مالك في موطنه أيضاً وشرحها شرحاً نافعا وله رسالة اختصرها من كتاب زاد المسلم مماها أصح ورد بعد القرآن للمسلم مما اتفق عليه البخاري ومسلم وله أيضاً رسالة نافعة اقتطفها من زاد المسلم أيضاً مماها. اتحاف أبناء الزمن . بمصر ما اتفق عليه الشيخان من الأحاديث المصدرة بمن إلى غير ذلك من مؤلفاته في علوم القرآن وعلوم الحديث والفقه وسائر الفنون . مما يطول ذكره الآن في هذه العجالة . وقد حج التزجيم بعد حجة الفرض نحو سبع مرات واعتمر مرارا واعتكف في مسجد سيد المرسلين عليه الصلاة والسلام . وجاور بالمدينة المنورة سنين وأزيد منها بالمسجد الحرام . ولقي كثيراً من أعيان العلماء والأولياء الكبار في بلاده وصحبهم في غربته بالحرمين الشريفين وبفاس ومراكش ومصر القاهرة ودمشق الشام وأجازه كثير من أجلاء العلماء الذين ارتضاهم وكان يختار العمرين منهم من أهل الديانة خاصة كما بسط ذلك في مقدمته العلمية في ذكر الأسانيد العلمية وفوائد العلوم السنية . ولا يزال مكثفا على أعمام باقي مؤلفاته أعماها الله تعالى له على المراد . وختم لنا وله بالإيمان الكامل بجوار خير المباد . رسولنا وشقيمتنا محمد صلى الله تعالى عليه وآله وأصحابه وسلم اللهم آمين اه

تقاريط علماء الأزهر

زاد المسلم مع شرحه فتح المنعم وحاشيته

مصدرة بتقريظ شيخ الجامع الأزهر حضرة صاحب الفضيلة العلامة المحقق الذائق الدراكه المدقق الفائق الشيخ الأكبر محمد مصطفى المراغى ونص ما كتبه :

بسم الله الرحمن الرحيم نحمده ونستعينه ونصلى على أشرف خلقه

وبعد فإن سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم بعث مبلغاً عن ربه ومبيناً لكتابه وهادياً لخلقته حديثه وحى وبيانه هدى وقوله وعمله شرع ومن الايمان أن تؤمن بما صح صدوره عنه وسلمت نسبته اليه واتفق وأغراض الشريعة في مجلتها ومقاصد القرآن الكريم ومناحيه لكن أسباباً متعددة يصعب حصرها أضافت اليه صلى الله عليه وسلم آلافاً من الحديث يخالف بعضها مقاصد الشريعة ويناقض بعضها كتاب الله ويضيف بعضها إلى الشريعة ما ليس منها أو يهدم أصولها وقد أزعج هذا أئمة المسلمين رضى الله عنهم وحفرهم إلى بذل جهود يقل في جانبها كل ثناء ويصغر أمامها كل مدح فثبروا وثابروا واجتهدوا وأخلصوا وكان لكل منهم نصيب وكان لكل منهم طريقة ورأى وقد خلص للمسلمين بهذه الجهود جملة صالحة من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت ضياء ونوراً وكانت هدى لأئمة الشريعة وأئمة العقائد والأخلاق ولكن العلماء وجمهور الأمة تلقوا بالقبول التام والطمأنينة من بين ذلك كله عمل رجلين جليلين وإمامين كبيرين من أئمة الحديث هما البخارى ومسلم في تنقيح الصحيحين المشهورين صحيح البخارى وصحيح مسلم ومامن شك في أن ما اتفقا عليه يعد عند أئمة النقد وحفاظ الحديث من أصح الأسانيد وأعلالها بل قال بعضهم إنه متواتر حكماً .

وقد وفق الله سبحانه رجلاً من رجال الحديث في هذا العصر منح سعة الاطلاع وحب البحث وجلب اليه خدمة الحديث ألا وهو الأستاذ الشيخ محمد حبيب الله الشنقيطى من أساتذة الحديث في الأزهر فجمع في كتاب لطيف سماه (زاد المسلم فيما اتفق عليه البخارى ومسلم) كل ما اتفق عليه الشيخان ثم شرح هذا بكتاب سماه (فتح المنعم)

(م - ٦٣ - زاد المسلم - خامس)

شرح فيه معاني الأحاديث وعرض للمذاهب المشهورة وأدلتها ثم أتم هذا بحاشية بين فيها مواضع الأحاديث في الصحيحين وهو عمل أرجو أن يتقبله الله سبحانه ويرضى عنه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم كما أرجو أن ينفع الله به المسلمين ويضع صاحبه مع الشهداء والصالحين .

محمد مصطفى الراغب

٢٩ - ٨ - ١٩٤٠ - موافق ٢٥ رجب سنة ١٣٥٩

ومنهم فضيلة الأستاذ الكبير . العلامة الشهير . صاحب الأخلاق المرضية . والتحقيقات السنية فريد العصر والأوان . الشيخ عبد المجيد اللبان . شيخ كلية أصول الدين ونص ما كتبه :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أنار أهل الحديث . وأكرمهم في القديم والحديث . بمواهب ربانية . ومنح صمدانيه . والصلاة والسلام على سيدنا محمد أفضل هاد . وأكرم مرشد إلى طريق الله المستقيم . وعلى آله وصحبه الذين سلكوا نهجه . وأقاموا حجته . فثبت دينه . وقوى سلطانه . فرد الله بهم كيد الكائدين . وضلال الملحددين

وبعد فمن من الله أن يخلق في كل عصر من ينحو هذا النحو من العلماء العاملين فله الحمد وله المنه . ألا وإن من هؤلاء فضيلة الأستاذ الأكمل الأفخم العلامة المحدث الشيخ محمد حبيب الله الشنقيطي عرفته بالفضل في علوم كثيرة يدل تبحره فيها على فضل في خلقه . وطهارة في نفسه . ومن أجل تلك العلوم علم الحديث الذي اعترف من بخره شيئاً كثيراً حتى عد من أكبر المحدثين . وعرف بين العلماء بأنه حجة ثبت فكان مرجعاً ومنازاً يهتدى به

وحسبي أن أقدم في الاستدلال على ذلك كتابه زاد المسلم . وشرحه وحاشيته . فقد وفق في الزاد لتحرير ما اتفق عليه البخاري ومسلم تحريراً لم يوفق إليه غيره . وفي شرح الزاد المسمى بفتح المنعم إلى اشباع الكلام على أدلة المذاهب الأربعة وغيرها

بالتفصيل دون تعصب . ولو كانت الحجة ضد مذهبه الذى يتميد عليه وهو مذهب مالك إمام دار الهجرة رضى الله عنه . ووفق فى حاشيته المسماة بالمعلم . بمواضع أحاديث زاد المسلم . إلى ما يدل على أنه ذو حفظ عظيم . فلولا حفظه لتمذرت عليه الاحاطة بمواضع تكرار أحاديث الصحيحين وفاته تنقيحها . وبالجملة فللأستاذ من المؤلفات لاسيما فى علم الحديث ما يشهد له بطول الباع . والتبحر فى العلوم وسعة الاطلاع . نسأل الله تعالى أن ينفع به المسلمين . وان يزوده ب زاد التقوى . وان يجعل فيضه عميا . وان يجمعه بنيه صلى الله عليه وسلم فى دار النعيم . مع الصديقين والشهداء . وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين . وإمام المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين وسلم تسليما كثيرا

شيخ كلية أصول الدين الفقير اليه تعالى
عبد المجيد اللبان

تحريراً فى ٢٢ شعبان سنة ١٣٥٩
٢٤ سبتمبر سنة ١٩٤٠

ومنهم العلامة الذائق . المحقق الفائق . فائق رتق المشكلات . خائض بحور العضلات مفتى الديار المصرية سابقا الشيخ محمد بن خيت المطيع الحنفى ولفظ ما كتبه بامضائه : الحمد لله المستحق لأتم الحمد والثناء . ومسير الخلق على وفق علمه لما سر أو ساء والصلاة والسلام على محمد عبده ورسوله نبى الرحمة . وكشف الغمة . المختص بجوامع الكلم . وعلى آله وصحبه نجوم الهدى . وتابعهم ووارثهم ومن بهم اقتدى . أما بعد فقد اطلعت على الكتاب المسمى بزاد المسلم فيما اتفق عليه البخارى ومسلم . الذى ألفه الأستاذ الكامل . والعلامة الفاضل . ذو القدم الراسخ فى علوم الحديث رواية ودراية حتى صار له فى كل ناد من نوادى العلم رايه . خادماً العلم بالحرمين الشريفين . علامة زمانه ووحيد دهره وأوانه الشيخ محمد حبيب الله بن ماياى الجكنى الشنقيطى . نفع الله به المسلمين . فوجدته خير ما ألف فى هذا الموضوع . فهو الحميدى فى جمعه إلا أنه مع اقتصاره على ما اتفقا عليه زاد عليه حسن الترتيب على حروف المعجم . فكان هذا الصنيع أتم وأعظم . أو هو المقدسى فى عمدته إلا أنه زاد عليه ما اتفقا عليه من الأحاديث التى

تملقت بغير الأحكام . فكان سهل التناول للطلاب جامعاً لكل مآلذ وطاب . ثم راته
 قطوفها دانية . تجرى من تحتها أنهر حواشيه الواسعة الجامعة المحرة العذبة الصافية .
 خالياً غالباً من التطويل الممل . والاختصار المحل . فكان بين ذلك قواماً . حقيقة بالاعتناء
 والاطلاع عليه . وافية بالغرض المقصود فيما يرجع فيه إليه . كيف ومؤلفه محمد حبيب الله
 الذي والاه . وبفضله أولاه . فجمع بين العلم والعمل . حفظه الله للعلم والدين . وجعل
 كتابه مثله إماماً . والنفع به لازماً .

مفتى الديار المصرية سابقاً

محمد بن حيت الطيبي الحنفي

١١ جمادى الأولى سنة ١٣٤٧

غفر الله له ولوالديه ولسائر المسلمين آمين

ومنهم العلامة الكبير الدين الشهير . محدث الديار المصرية في أوأنه . خادم تدریس
 الحديث بالمسجد الحسيني طول زمانه . الشيخ محمد بن إبراهيم السالموطي المالكي رحمه
 الله وكان تقيظه له قبل وفاته بنحو ثلاث سنين ولغظه بامضائه
 الحمد لله الذي نزل أحسن الحديث . وهدى به من شاء في القديم والحديث .
 والصلاة والسلام على السيد السند . الذي منه كل خير يستمد . سيدنا محمد الهادي
 إلى الصراط المستقيم . صلى الله تعالى وسلم عليه وعلى آله وأصحابه حق قدره ومقداره
 العظيم .

أما بعد فقد سرحت طرّف الطرّف في طرف من كتاب زاد المسلم فيما اتفق عليه
 البخاري ومسلم . الذي جمع ألفاً وثلاثمائة حديث وستين وزيادة . متصلة الاستناد اتفق على
 روايتها الشيخان . مرتبة على حروف المعجم وفق الإرادة . ليسهل الاطلاع على الحديث
 المطلوب في أقرب زمان معلقاً عليها بشرح لطيف . وبيان واف شاف ظريف . فالفيته
 بجرّاً أسفر عن فضل مؤلفه العظيم وكتاباً كريماً يهدي إلى الحق وإلى طريق مستقيم .
 فهو من أجل ما ألف . وأبدع ما صنف . فقد اشتمل على ما هو أصح الصحيح . وماله
 على غيره التقديم والترجيح . جنى مؤلفه من يافع الصحيحين ما لم يحنه قبله جان . وغاص

بحريهما فاستخرج منهما اللؤلؤ والمرجان . ولاغرو فؤلفه محدث عصره . وزينة العلماء
وبتيمه دهره . العالم العلامة الشيخ محمد حبيب الله بن الشيخ سيدى عبد الله الحكيم
ثم اليوسفي المالكي بن سيدى أحمد الشهير بماياني الشنقيطى بلغه الله مايجب . ونجاه
مما يأتى . وهذا المؤلف الفاضل قد بذل جهده فى البحث والتنقيب . وأجاد للغاية فى
حسن الوضع والترتيب نفع الله بكتابه كما نفع باصليه . وجعله وسيلة لرضاه . والفوز
لديه . آمين .

كتبه الحقير الفقير الدليل محمد بن ابراهيم السماوطى الحميدى المالكى الخلقوى
عفا الله عنه آمين

ومنهم العلامة الكبير . المحقق الشهير . سيف الله تعالى المجرد . على من على الجناح
النبوى ترمد . أحد هيئة كبار علماء الأزهر الشيخ يوسف الدجوى أطال الله تعالى
بقاءه وأدام فى حياته ارتقاءه ولفظه :

الحمد لله الذى لاتعد منته . ولا تحصى نعمه . ولاتدرك عظمته . ولا تنتهى آياته
وأدلته . والصلاة والسلام على سيدنا محمد معدن الأسرار . ومنبع الأنوار . ومشرق
السعادتين . وإمام الخلق فى الدارين صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه وأتباعه الذين
حفظوا شريعتهم . وأحيوا سنته . وأفادوا أمتهم . صلاة وسلاما دائماً متلازمين إلى يوم
الدين . يوم يقوم الناس لرب العالمين .

وبعد فقد قرأت كثيراً من هذا الكتاب الجليل المسمى زاد المسلم فيما اتفق عليه
البخارى ومسلم مع شرحه المسمى فتح المنعم بشرح زاد المسلم كلاهما لوحيد دهره .
وفريد عصره . أستاذ الأساتذة . وملاذ الجهابذة . الحافظ الكبير . والعلامة التحرير .
صاحب القدم الراسخة فى المعقول والمنقول . سراج أرباب القلوب . وحجة أهل
العقول . الشيخ محمد حبيب الله الشنقيطى أطال الله عمره . وأعلى أمره ورفع قدره

وأدام في سماء الفضائل بدره . وأجرى في مشارق الأرض ومغاربها ما طلعت الشمس
ببحره . فوجده كتاباً هو من آيات الله . وممجزات رسول الله التي يظهرها الله على
يد ورثته صلى الله عليه وسلم إلى قيام الساعة . حفظاً للدين وتأييداً لشريعة سيد
المرسلين . لاسيما وقد رأى حفظه الله أن يقرب للناس في شرحه فتح المنعم مذاهب
الأمّة . وما اختلف فيه علماء الأمّة . حتى يلم القارىء به كل اللام . فجعله على
طرف الثمام . ثم خاض عباب الأدلة . وما استند اليه علماء الملّة . مع بيان الحجّة الصحيحة
والحجّة الصريحة . لا يعنيه في ذلك إلا ما يوجب التحقيق من غير تعصب لفريق دون
فريق . غير أنه قد يقابل الشدة بالشدة . والحدة بالحدة . ولكنها شدة برهان .
ومنطق وبيان . ولقد صدق مؤلفه حيث أنشد في آخر شرحه هذا قول القائل :

هذا كتاب لو يباع بوزنه ذهباً لكان البائع المغبوناً

فجزاه الله عنا أفضل ما جازى به العاملين المجددين . والمجاهدين المخلصين . وأبقاه

سراجاً وهاجاً . وغيثاً ثجاجاً بمنه وكرمه .

أملاه انسلاخ جمادى الآخرة سنة ١٣٥٩

يوسف الدجوى

عضو جماعة كبار العلماء الأزهريين

تقاريز علماء الافاق وملوك الاشراف

لزاد المسلم مع شرحه فتح المنعم وحاشيته

فمنهم أخو المؤلف العلامة الكبير . المحدث الشهير مفتي المالكية بالمدينة المنورة الشيخ محمد الخضر ابن مايأبى الجكنى ثم اليوسفى الشنقيطى اقليا رحمه الله تعالى فقد قرظه قبل وفاته بنحو ستة أشهر ووفاته كانت بالمدينة المنورة منتصف ذى القعدة سنة ألف وثلاثمائة وثلاث وخمسين ولفظه :

بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على رسوله الأواه
الحمد لله الذى لم يخل الزمان من الأعيان . الجهابذة النقاد لما فى الحديث من
الصحيح والحسان . القادرين على حل مغلق أحاديث سيد ولد عدنان وقحطان . عليه
الصلاة والسلام من الله الحنان النان . وعلى آله وأصحابه أولى الهدى والعرفان . أما
بعد فنحمد البارى جل جلاله إن من علينا بمن هو الحاية والتاج للاسلام . حافظ
الحديث حين الحديث فى انقسام وانصرام . بخاريه فى زمان ليس به للناس المام .
الحاكم بحفظه وفهمه على الحفاظ أولى الأفهام . شيخ الاسلام والأنام . الشيخ محمد
حبيب الله بن مايأبى علامة الأقدمين لأهل هذا الزمان . ذؤابة آل يوسف ذؤابة
أبناء جاك . فجمع لنا مااتفق عليه الصحيحان على منوال لم يمتطه قبله ذو لسان
وجنان . قصير تناولهما سهلا على غير ذوى الأذهان . فقل لسابقه بالجمع هيات ماء
ولا كصداء . ومرعى ولا كسعدان . وحلى ذلك الجمع بايضاح المعانى . بألفاظ عذبة
المعانى والمباني . معانيها لسلاستها للفهوم دوانى . وأبدى فيها من الدقائق مايجفى فهمه
على كل عالم ربانى . وميز المشكل غية التميز . فصار ذلك كالمقد المنظم بالدر والابرز .
فسبحان معطى ماأبداه على يديه فهو الحكيم العزيز . حيث صار الصحيحان بجمعه
وتطريزه للأجلاء وسادا ومهاداً . ولغيرهم من الطالبين قوتاً وزاداً يجتنى منه الطلاب
هدى ورشاداً . فلا عدم المسلمون نسج تحريراته . ولا وارته الأرض إلا بعد امداد
حياته . وأفاض عليه المولى فى الدنيا سحائب بركاته . وأسكنه فى الجنان أوسط
جنتاته آمين

خادم العلم الشريف مفتي المدينة المنورة

محمد الخضر بن مايأبى الجكنى الشنقيطى اقليا وفقه الله

ومنهم محب رسول الله صلى الله عليه وسلم وحسانه الرباني . وشاعره المجيد
المرحوم الشيخ يوسف النبهاني فقد أجاز المؤلف وقرظ كتابه زاد المسلم وشرحه
في آخر عمره قبل وفاته بأقل من سنة حيث زاره المؤلف بقرية اجزم بفلسطين
واستجاره ولفظه بخطه وامضائه :

الحمد لله رب العالمين . والصلاة والسلام على سيدنا محمد سيد المرسلين . صلى الله
عليه وعلى آله وصحبه أجمعين

أما بعد فقد طلب مني الأخ الفاضل العالم العامل سيدى الشيخ محمد حبيب الله
الشنقيطي حفظه الله ان أجزه بما أجازني به مشايخي من كتب العلم في الحديث
وغيره . الصحيحين وغيرهما . وهو والله من أكابر العلماء المحدثين . ويقل أمثاله في هذا
المصر من جهة الاتقان . ونصرة أهل الايمان . وطلبه منى الاجازة ماهو إلا من
تواضعه وإلا فاجازاته من مشايخه الكثيرين تغنيه عن ذلك . واني حبا لرضاء قد
أجزته بجميع مؤلفاتي ومروياتي وجميع ما شتمل عليه ثبتى هادى الريد إلى طرق
الأسانيد . وبما أجازني به مشايخي بعد نشره وقد أجازني بكتابه زاد المسلم فيما اتفق
عليه البخارى ومسلم وغيره من مؤلفاته . وكتابه هذا هو والله من أنفع الكتب
المؤلفة في الحديث . ولا أفضل عليه كتاباً منها لأنه قد جمع ما اتفق عليه الصحيحان
فكانه كله مجموع من الأحاديث المتواتره وقد طرزه بفوائد كثيرة من أهمها المباحث
العلمية في الحديث وغيره .

وأسأله من فضله أن لا ينساني من دعواته الصالحة

في ٢٤ ربيع الأول سنة ١٣٤٩

الداعى له كاتبه

يوسف النبهاني

ومنهم سلطان المغرب الأقصى المرحوم السلطان مولاي عبد الحفيظ علامة زمانه ابن السلطان مولاي الحسن ولفظه بامضائه رحمه الله بعد أن أرسل له المؤلف أجزاء من هذا الكتاب وشرحه سائلاً منه تقريره بما ظهر له ..

الحمد لله الذي من علينا باتباع خير النبيين والمرسلين . وأكرمنا بالاعتداء به بالغرف في أعلى عليين . والصلاة والسلام على من تهلل وجهه الأكواف يوم استهل هلاله . واستبشر العرش وزينت السموات عند ما آن وصوله واقباله . سيدنا محمد خير من طابت أصوله وفصوله . القائل يحمل هذا الدين من كل خلف عدو له . وعلى آله وأصحابه حماة الدين بالعلم والورع . الواقفين عندما حد الرسول وشرع . (أما بعد) فقد طالعت السفر الأول من تأليف حبيبنا ومحبتنا الفقيه الأجل . العلامة المجلد . اللوذعي الأديب . الفاضل الأريب . الشيخ محمد حبيب الله بن سيدى عبد الله بن مايابى المسمى بزاد السلم . مع شرحه له المسمى فتح النعم . فألفيته جامعاً لكثير من المسائل . مفيداً فى المقاصد والوسائل . خالياً من الحشو والتعقيد . ومن التكلف والتعصب والتشديد . فهو جدير أن يسمى بزاد السلم حقيقة . لجمعه أعلى ماصح عن سيد الخليفة . إمام الشريعة والحقيقة . صلى الله عليه وسلم ومجد وكرم . أثاب الله مؤلفه ثواباً جزيلاً . وأدام النفع به دهرأ طويلاً . ومن بمحض جوده وكرمه على الجميع . بحسن الخاتمة وشفاعة النبي الشفييع . والمستغنى عن كل ماسواه لايعظم هذا عليه . لأن كل شئ منه وإليه .

كتبه فى ١٨ رمضان المعظم من سنة ١٣٥٠

عبد الحفيظ المالكي مذهباً الأشعرى عقيدة
كان الله له ولطف به آمين

ولما اطلع عليه إمام الدين صاحب الجلالة أمير المؤمنين الامام يحيى بن محمد حميد الدين صاحب العلوم الغزيرة . والمآثر الكثيرة الشهيرة . حين أرسل اليه مؤلفه نسخاً منه هدية كتب لؤلفه ثناء عليه في كلمات درية . كانت كالتقريظ لهذا المؤلف النفيس . وشهادة على ما أبداه من حسن التنسيق والتأسيس . ونص ما كتبه :

إلى حضرة العالم الفاضل والألمى الحلال . محمد حبيب الله بن الشيخ سيدى عبد الله بن سيدى أحمد ماياى الحكنى اليوسفى تزيل دار الهجرة حرسه الله على طول المدى . وحفظ به الجمّ الكثير من معالم الاهتداء . ومساالك حسن الاقتداء . وشريف السلام عليه ورحمة الله وبركاته . أيها الشيخ الفاضل لقد وصل الينا الجزءان الأول والثانى من أثركم النفيس زاد المسلم . وشرحه فتح المنعم . فسررنا بهما وأعجبنا موضوعهما . وجل بهما قدر الهدية كما عظم بهما قدر المهدى . ومن الحق أن نقول اعترافاً لفكرتكم النقاذه . إنها مثل ما أجادت فى اختيار الموضوع قد أحسنت صنعا فى التنسيق وجادت بالافادة المستجاده . فجزاكم الله عن دينه خيراً وشكر سعيكم فهو من السعى الموفور أجراً والمغبوط سيراً . وهذه مجالة ساقها الاستحسان والدلالة على مالدينا لكم من الامتنان . ولا زلتم مخروسين والدعاء منكم مستمد وشريف السلام عليكم ورحمة الله

٦ جمادى الأولى سنة ١٣٤٨

ختم

أمير المؤمنين المتوكل على الله رب العالمين

يحيى بن محمد حميد الدين

وهذه قصيدة رائقة . بديعة فاتقة . وردت لنا فى تقرير زاد المسلم وشرحه فتح المنعم من خلاصة أمراء المؤمنين المجاهدين . وسادة آل البيت القرين السيد مرييه ربه الشنقيطى اقلما سلطات سوس الأقصى سابقاً ابن الولى الكامل . والعالم العامل شيخنا الشيخ ماء العينين الذى طار صيته بين الخافقين وهى قوله :

حَتَّى الرُّبُوعِ وَقَفَ بِذَاتِ الْمَلْزَمِ وَاذِرْ الدَّمُوعَ بِدَارِ سَاتِ الْأَرْسَمِ

دور خلعت بها عذار شبيبتى
 عهدى بها زمناً يبيض ليله
 لو كان منا حيث يسمع أو يرى
 غنى الحمام بها وناح فهكذا
 ياقلب إن كنت التمت حديثها
 حيث الهوى سلطانه متقلب
 والعيش غص والمسرة روضة
 وأخو الصباية ان يغلم يسلم عن
 حيث الفوارق والقود تقاسمت
 وشح المعاطف فوق أحقاد الهوى
 لولا المعاصم ماتنصم دملج
 لولا لهيب الخدما التهب الحجا
 ياقد كن ألفاً لوصل لاتكن
 أفدى الغزاة والغزاة أشرقت
 ما البدر إلا فلكة من وجهها
 نظم اللآلى ثغرها فتناثرت
 ظلمتك جوراً بالهوى وتظلمت
 قد حرقت قلبي وفيه توطنت
 هضما يثقلها الكئيب وفرغها
 عبث^(٢) النضار يجيدها فكأنما
 لا نقص فيها إن دُعيت بمفرم
 وجه السرور ويومه كاللوسم
 لرأى عظيم الصبر غير معظم
 لم تحلل من باك ومن مترنم
 أفصح عن المغزى وإلاً ججم
 حيث الظبا تقال نفس الضيغم
 غنا وحبل الوصل لم يتصرم
 نهج الغرام وان يُقم لم يسأم
 أرواحنا بدل القنا والأسهم
 نمت بما أخفى سوار المعصم
 والحجل لولا الساق لم يتفصم
 والثمر لولا ظلمه^(١) لم يظلم
 ألفاً لقطع كالسنان اللهزم
 بجبينها تحت الأثيث الأسحم
 ما الدر إلا ما بدا في البسم
 درر الدموع بمفرود ويتوهم
 عجباً لسان الظالم المتظلم
 لله جنات ثوت بجهنم
 ينساب فوق كئيبها كالأرقم
 مزج الحيا وجناتها بمُعندم

(١) الظلم بالفتح ماء الاسنان وريقها : مختار الصحاح

(٢) من باب طرب

هذا وشمر للعلا متزوداً لقصبتها بدروس زاد المسلم
يا غز من أمسى بلازم درسه يا فوز من أمسى لذلك ينتمى
أعلى الصحيح وزانه في سبكه ما رصعت فتحات فتح المنعم
ان شاركته مسميات في الصحيح على شروط المعشر المتقدم
فالشمس شاركت الكواكب في اسمها والمسك أعلى الطيب وهو من الدم
شمس الأدلة وهو سهل الرتقى للعالم التحرير والتعلم
وأضاء ديجوز الجهالة فهو في ليل الجهالة كالبياض بأدم
عين الشريعة وهو عين علومها ولداء عين الجهل عين الرمم
والصدق أوضح نهجه فديمه لم يمد عن نهج الطريق الأقوم
والعلم أصبح طلسم فتجهزت أقلامه فانفك كل مطلمس
فهو اللآلى والمؤلف خضرم لا تعجبوا من لؤلؤ في خضرم
يدعى حبيب الله وهو محمد تبراس أهل العلم عين العيلم
شيخ الطريقة عالم العلماء من أجلى غيوم الفهم للمتفهم
بحر تظمطم شرعة وحقيقة من ذا يقاوم صولة المتظمطم
أبدت مخدرة الشمس علومه فهدى المضل من الضلال المظلم
قالفضل غايته تكامل بدوها وختامها في بدئه والحقم
صلى على الهادي وسلم من به جل الثناء عليه صل وسلم
وعلى أبي بكر خليفة الذي عن دعوة الاسلام لم يتعلم
وعلى أبي حفص مبيد الشرك من في وصفه ازدحمت حروف المعجم
وعلى ابن عقان الذي لثباته رضوى يخف وشائجت يللم
وعلى علي من به شرف العلى حاي الحمى ليث الليوث الجمهم
وعلى الصحابة كلهم شهب الهدى سلم وأكمل بالصلاة وعم

وهذا تقرّظ لزيد المسلم وشرحه المسمى فتح المنعم للأديب الذائق الأستاذ الفهامة
الفائق . أديب الخطباء . وخطيب الأدياء السيد ماء العينين بن العتيق . لازال أهلاً لدراية
أنواع العلوم والتحقيق . أرسله لنا من سوس الأقصى وهو هذه القطعة الرائقة :

لا زاد في نهج أجل لمسلم نفماً من استصحاب زاد المسلم
إذ فاق في رعي التوافق في أحـا ديث البخاريّ الصباح ومسلم
وبضم ما اتفقا عليه بضمه نصبت سبيل العلم للمتعلم
لم يحك ما يحكيه في تصحيحه والضبط في ترتيبه المستحكم
فهو اللجام لكل خصم ملحد وهو السراج لكل صدر مظلم
ولهذا ما أنعم الأعلـى به من فتح مشكله بفتح المنعم
فكلهما فتح مبين مستفيض من حبيب الله نور المكرم^(١)
الحجة الشهم الأفيق^(٢) القدوة العلامة الزفر^(٣) الخضم الخضم^(٤)
من ياب ما أملى ابن مابـي عـل عن بين السنن السواء القيم
مولاي عن تجديده الدين اجزه خيراً وصل على النبي وسلم

وقد قرّظه الأستاذ الأديب . الحائز من الفنون أوفر نصيب . الشيخ المختار بن أحمد
محمود الحكـي الموسـاني الشنقيطي اقلـياً بقطعة من بحر الخفيف . المستعذب عند كل
أديب ظريف وهي .

مائـى أمة فتاها بـزاد مثل زاد به أتى ذو الأيادي

- (١) المكرم بالكسر سواد الليل فراده نور الظلام
- (٢) أى بالغ النهاية في الكرم أوفى العلم أوفى الفصاحة وجميع الفضائل كما في القاموس
- (٣) الأسد والشجاع والبحر والنهر الكثير الماء
- (٤) أى الجواد المعطاء والسيد المحول وبهما فسر الخضم أيضاً فهما حينئذ مترادفان

مثل زاده أتنا حبيب الله شهد الصديق صاب المعادي
 فاعتمد زاده وثق بفلاح ان في زاده لأعظم زاد
 فاق من ألقوا بذات المقتضى في جمعه ثم صنعه المستجاد
 ثم فاق المؤلفين بفتح المنعم المستجاد في كل ناد
 وبنبراس المعلم ازداد فخراً فزايه لم تزل في ازدياد
 ضم أعلى الصحيح دون تراخ بل بجهد قد ضمه واجتهاد
 حازما في كل المذاهب فقها مع مافيه من صحيح اعتقاد
 قل لأهل الحديث هذا كتاب فائق سلموا بغير عناد
 كيف لا وهو صوغ أعظم خبر كيف لا وهو فيض بحر جواد
 ليس يرضى أدنى المعيشة أمضى العمر إما في هجرة أو جهاد
 أو بنشر للعلم درسا وتأليفاً وبذل لطارف أو تلاد

وهذه أبيات للأديب الشاعر الأديب الحسن بن أبا الموساني الشنقيطي اقلما قرط
 بها زاد المسلم وشرحه وهي :

أبدى الزمان سروره بتبسم	وارتاح من فرح يزاد المسلم
سفر جليل النفع أحكم صنعه	حبر الزمان وكان ليس بحكم
سمح الحبيب به حبيب الهنا	جودا وأنعم عند فتح النعم
أبدى شمس علومه بكتابه	فانجذب غيب ليل جهل مظلم
من بحره غرف الأقاوم ^(١) كلهم	من عالم أو جاهل متعلم

ومنه المحدث الحافظ المتبحر الفائق السيد محمد عبد الحى الكتاني فقد كتب لنا
 في تقريره به ما اطلع عليه وهو بمدينة فاس بالمغرب الأقصى بالفظه .

الحمد لله وكفى . وسلام على عباده الذين اصطفى (أما بعد) فن الأمة الاسلامية

لما أجمع جمهورها على أن أهم كتب الحديث كتاب الجامع الصحيح لأبي عبد الله الحسين في الحديث أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري ثم جامع صاحبه الإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري قدس الله أسرارها وعطر إلى الأبد مزارها غار جماعة من فطاحلة هذه الصناعة على بقاء أحاديثهما متفرقة فاهتموا في كل عصر وزمان بجمع أصح الصحيح الذي هو ما اتفقا عليه فذهبوا في ذلك على طرائق ومذاهب بحسب الأذواق والأغراض وأشهر من اعتنى بهذا الموضوع وحاز فيه القبح المثل الإمام الجامع أبو عبد الله محمد بن أبي نصر الحميدي الأندلسي المتوفى سنة ٤٨٨ فانه رتب أحاديثهما مخدوفة الأسانيد إلا التابعي ثم الصحابي على مسانيد الصحابة على خمس طبقات . وقد قال عن الجمع المذكور ابن الأثير في جامع الأصول إنه أحسن في ذكر طرقه واستقصى في إيراد رواياته واليه المنتهى في جمع هذين الكتابين اه وقد اعتنى بجمع الحميدي هذا جماعة من الأئمة فشرحوه واختصروه كما اعتنى بجمع الصحيحين بعده جماعة من الأئمة كالصاغاني والمزني وعبد الحق البجائي وغيرهم ممن سماهم صاحب كشف الظنون وابن خالنا في الرسالة المستظرفة ومن أجل من اهتم بجمع أحاديث الصحيحين في زماننا هذا على ضعف الاشتغال الآن بعلوم السنة بين المسلمين العلامة التحرير الدراكة المحدث المحقق الشهير سليل المجد والكمال . رضيع العلم من آبائه أعلام الأجيال . في صقعهم الشنقيطي بلا نزاع ولا جدال . الشيخ أبو المواهب سيدي محمد حبيب الله بن الشيخ سيدي عبد الله بن سيدي أحمد المشهور بتمايبي الجكني ثم اليوسفي نسباً المالكي مذهباً الشنقيطي إقليماً المدني مهاجراً نزيل مصر القاهرة حالاً حفظ الله كماله . وواصل إنعامه عليه وإقباله . وقد رتب ما اتفق عليه الصحيحان على حروف المعجم تاركاً أسانيد الأحاديث إلا الصحابي ليسهل حفظه على من أراده . ممن وفقه الله تعالى للحسنى وزياده . وقد تعب حفظه الله فيما جمعه وقصده بعدم اكتفائه بتقايد من سبقه كالصاغاني والحافظ السيوطي ونحوهما بل كان لا يكتب حديثاً في متنه هذا النافع المسمى زاد المسلم حتى يراجعه في الصحيحين رأساً ويحقق اتفاقهما عليه

لفظاً ويكتب محل تخريجه منهما مع استيعاب مواضعه إذا تكرّر في كتاب أطرافه
الذي سماه المعلم . بمواضع أحاديث زاد المسلم . وإن كان اللفظ لأحدهما ينفه بعينه ولا يعتبر
الاتفاق في المعنى عكس كثير من ألف في هذا المعنى قبله مسمى كتابه بزاد المسلم
فيما اتفق عليه البخاري ومسلم ومما زاد هذا الزاد رونقاً وجمالاً . وإفادة وجمعاً وكلاً .
ما جمعه في شرحه فتح المنعم من العلوم والنكات البديعة . والتحقيقات الجامعة
الرفيعة . لاسيما ما يتطبق على حالة الزمان وأنواع بدعه العريضة . وأحداثه الواسعة
التي يتمسك بها كثير من أصحاب العقول والقلوب المريضة . فها كه أيها المسلم زاداً
ينفعك في سيرك المتصل في معاشك ومعادك من يقظتك إلى نومك وكل أحوالك .
فكن أسيره وسيره في الأصال والبكور . واغتنم فوائده وكن لجامعه أكبر داع
وشكور .

قاله وكتبه خادم الحديث محمد عبد الحى الكتانى الحسنى غفر الله له ما جناه آمين
في فاتح صفر الخير عام ١٣٤٨ بفاس حرسها الله تعالى

فهرست الجزء الخامس

من شرح زاد المسلم المسمى فتح المنعم

(حرف الهاء)

صحيفة

- ٢ مبحث حديث هذا من أهل النار الخ أعاذنا الله تعالى منها وهو يشتمل على أمره
حلى الله تعالى عليه وآله وسلم بلالا ينادى بالناس إنه لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة
وان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر
- ٥ مبحث حديث هذا يوم عاشوراء ولم يكتب عليكم صيامه الخ
- ٦ مبحث حديث هذه يعنى الدمعة رحمة جعلها الله في قلوب عباده الخ وفيه حكم
البكاء على الأموات
- ٨ مبحث حديث هذه طابة وهذا أحد وهو جبل يحبنا ونحبه
- ٩ مبحث حديث هذه القبلة يعنى الكعبة وهو مبحث نفيس
- ١٠ مبحث حديث هل أنت إلا أصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت
- ١٣ مبحث حديث هل تجد رقبة تعتقها قال لا الخ
- ١٧ مبحث حديث هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم الخ
- ٢٠ مبحث حديث هل ترون قبلى ههنا فوالله ما يخفى على خشوعكم ولا ركوعكم الخ
وهو مبحث نفيس أشار المؤلف فى آخره إلى تقدم موطأ الامام مالك وأنه ينبغى
أن تسند أحاديثه اليه قبل أن تسند للصحيحين كما هو صنيع الأقدمين
- ٢٢ مبحث حديث هل ترون ما أرى إني لأرى مواقع الفتن خلال بيوتكم كمواقع القطر
- ٢٣ مبحث حديث هل تضارون فى رؤيه القمر ليلة البدر الخ وهو حديث عظيم
اشتمل على أحوال يوم القيمة كنصب الصراط وغير ذلك وفيه بسط الكلام
على رؤيه الله تعالى شرا ونظما
- ٣٤ ترجمة أبى هريرة مختصرة
- ٣٥ مبحث حديث هل عندكم شيء فقالت عائشة لا إلا شيء بعثت به الينا نسيبة من
الشاة التى بعثت بها من الصدقة فقال إنها بلغت محلها
- ٣٧ مبحث حديث هلا انتفتم بجلدها يعنى شاة ميتة الخ
- ٤٠ مبحث حديث هل لك من إبل قال نعم الخ

- ٤١ قول المؤلف وحديث المتن حجة على من أنكر القياس الخ وهو كلام نفيس في القياس يتعين الوقوف عليه
- ٤٣ مبحث حديث هل لكم من أنماط الخ وفي شرحه الكلام على الخلاف في ستر البيوت والجدر بالثياب والكلام في جواز الأنماط في الفرش إن لم تكن حريرا أو كانت حريرا جلوس النساء خاصة
- ٤٥ ترجمة جابر بن عبد الله رضي الله عنه أحد المكثرين مختصرة
- ٤٦ مبحث حديث هل مع أحدكم طعام الخ
- ٤٧ قول المؤلف ويستفاد من هذا الحديث أربع معجزات الخ
- ٤٧ ترجمة عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهما مختصرة
- ٤٨ مبحث حديث هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الخ وهو مبحث نفيس بسط فيه المؤلف الكلام على نداء الموتى في القبور واستدل على جوازه ببناء النبي صلى الله عليه وسلم لأحباب القليب الوارد في هذا الحديث
- ٥٠ قول المؤلف (تنبيه) الخ وقد أشبع الكلام فيه هنا على نداء الأموات و بسط القول على الدعاء وجميع ماله من المعاني والأقسام وجوز ما كان منه بمعنى النداء دون الذي كان بمعنى العبادة وبين شواهد ذلك من الكتاب والسنة وأشعار العرب وكلام النحاة وهو مبحث نفيس لاستغناء عن الوقوف عليه لأحد من أهل العلم اليوم لتمييزه لكل من أنواع الدعاء لأنه من الألفاظ المشتركة
- ٥٤ ترجمة أبي طلحة الأنباري رضي الله تعالى عنه
- ٥٤ ترجمة عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما مختصرة وقد تقدمت مطولة في حرف النون عند حديث نعم الرجل عبد الله الخ
- ٥٥ ترجمة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه مطولة وفي أنماها سرد المؤلف حفظه الله منظومة الجلال السيوطي السهامة قطف الثمر في موافقات عمر فراجعها في صحيفة ٥٦ الخ
- ٥٨ مبحث حديث هلم أكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده الخ ما دار في شأن هذا الحديث مع بسط الكلام النافع في ذلك المقام وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه
- ٦٥ أول من دون الحديث ابن شهاب الزهري على رأس المائة بأمر عمر بن عبد العزيز رحمه الله
- ٦٥ مبحث حديث هم أشد أمتي على البجال يعني بني تميم الخ

محيفة

- ٦٨ مبحث حديث هم الأخسرون ورب الكعبة الخ
- ٦٩ ترجمة أبي ذر الغفاري رضي الله تعالى عنه أحد نجباء الصحابة
- ٧٠ مبحث حديث هو لها صدقة ولنا هديه
- ٧١ ترجمة عائشة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها
- ٧٢ ترجمة أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه
- ٧٤ مبحث حديث هو في ضحاح من نار ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار
يعنى أباطالب وقد بسط المؤلف الكلام والأدلة على عدم نجاته بما فيه كفاية للنصف
- ٧٦ أما نجاة آباء رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فهو الأصح كما عليه غير
واحد من المحققين من علماء الشريعة المطهرة الخ
- ٧٧ ترجمة العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مطولة
- ٧٩ قول المؤلف روى أن عمر بن الخطاب كان إذا قحط أهل المدينة استسقى بالعباس الخ
وفيه الكلام على توسل عمر به . وبيان وجهه وأنه دليل للتوسل مطلقا
- ٨١ (حرف الواو)
- ٨١ مبحث حديث وإنا بفراقك يا إبراهيم لمحزونون وهو مبحث نفيس أطال فيه المؤلف
الكلام على نداء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابنه إبراهيم عند موته وبين أنه
دليل قاطع على جواز نداء الميت
- ٨٣ قال مقيده وفقه الله تعالى وفي هذا الحديث نداء الميت أو من هو في حكم الميت الخ
وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه
- ٨٥ أما ما يتوله من ناداهم يعنى الأموات الخ
- ٨٥ وأما نداء الغائب الخ وهو نفيس أيضا
- ٨٦ قول المؤلف وانما أصلت في هذا المعنى وان كان كتابي زادالمسلم وشرحه بمعزل عن
تتبع مثل هذه الشبه ورددها لعموم البلوى بسؤال العامة لى ولغيرى من أهل العلم
عن قال يارسول الله وياسيدى البدوى وياسيدتى زينب هل هذا شرك أو هو جائز الخ
- ٨٧ مبحث حديث وأيضا والذي نفس محمد بيده الخ
- ٨٩ مبحث حديث والذي نفس محمد بيده انى لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة الخ
- ٩٠ ترجمة عبد الله بن مسعود الهذلي رضي الله تعالى عنه مطولة

- ٩٢ مبحث حديث والذى نفس محمد بيده لمناذيل سعد بن معاذ فى الجنة أحسن من هذا يعنى بوب حرير أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم
- ٩٣ ترجمة سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه وهو سيد الأوس الذى حمل جميع بنى عبد الأشهل على الاسلام يوم إسلامه
- ٩٥ مبحث حديث والذى نفسى بيده إنكم لأحب الناس إلى قائلها ثلاثا يعنى الأنصار رضى الله تعالى عنهم
- ٩٧ مبحث حديث والذى نفسى بيده لأزودن رجالا عن حوضى كما تذاذ الغريبة من الابل عن الحوض
- ٩٨ مبحث حديث والذى نفسى بيده لأقضين بينكما بكتاب الله الخ
- ١٠١ ترجمة زيد بن خالد الجهنى رضى الله تعالى عنه
- ١٠١ مبحث حديث والذى نفسى بيده لوأن فاطمة بنت محمد سرفت لقطعت يدها الخ حاشاها من ذلك
- ١٠٣ مبحث حديث والذى نفسى بيده لولا أن رجالا من المؤمنين لاتطيب أنفسهم أن يتخلفوا عني ولاأجد ماأحملهم عليه ماتخلفت عن سرية تعزو فى سبيل الله الخ
- ١٠٥ مبحث حديث والذى نفسى بيده ليوشكن أن ينزل فيكم عيسى بن مريم حكما الخ وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه
- ١٠٩ مبحث حديث والله لأن يلج أحدكم بيمينه فى أهله آثم له عند الله من أن يعطى كفارته التى فرض الله
- ١١١ مبحث حديث وماذا أعددت لها يعنى الساعة قال لاشيء إلا أنى أحب الله ورسوله الخ وهو مبحث نفيس ينبغى الوقوف عليه
- ١١٤ مبحث حديث وهل ترك لنا عقيل من رباع أو دور
- ١١٧ مناظرة الامام الشافعى مع إسحق بن راهويه ونهى مفيدة
- ١١٨ ترجمة اسامة بن زيد وهو الحب بن الحب رضى الله تعالى عنهم
- ١١٩ مبحث حديث وبع عمار تقتله الفئة الباغية الخ
- ١٢١ ترجمة أنى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه
- ١٢١ ترجمة أم المؤمنين أم سلمة رضى الله تعالى عنها
- ١٢٢ مبحث حديث ويحك ان شأن الهجرة شديد الخ
- ١٢٣ تنبيهات تتعلق بالمهجرة وأحكامها وحكم تاركها والتفصيل بين من تركها اختيارا ومن تركها عجزا واضطارا وهذه التنبيهات من أهم المباحث فقفا عليها ولا بد

- ١٢٤ ثم اعلم أيها الطالب للهجرة الخ
- ١٢٥ التنبيه الثاني الخ
- ١٢٧ التنبيه الثالث لا يشترط شرعا في صحة الهجرة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تكون إلى المدينة المنورة خاصة الخ
- ١٢٨ التنبيه الرابع قد تحرر مما أسلفناه في التنبيهات المذكورة الخ
- ١٢٩ التنبيه الخامس أرجى ما وقفت عليه من الأدلة لعذر المستضعفين من أهل أقطار بلاد الاسلام اليوم عن الهجرة كقطر شنيط الخ
- ١٣٠ وما يؤيد عذر من تغلب عليه العدو فجأة ومنعه من الهجرة الخ
- ١٣١ مبحث حديث ويحك قطعت عنق صاحبك الخ
- ١٣٢ ترجمة أبي بكر رضي الله تعالى عنه واسمه نفيح بضم النون وفتح الفاء مصغرا
- ١٣٣ مبحث حديث ويحك يا أنجشة رويدك سوقك بالقوارير
- ١٣٥ مبحث حديث ويحكم أوقال وياكم لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعض رقاب بعض
- ١٣٧ مبحث حديث وبلك ومن يعدل إذا لم يعدل الخ وهو مبحث يتعين الوقوف عليه لتبينه لصفات الخوارج وعلاماتهم وما قاله العلماء في كفرهم باستحلالهم قتل المسلم وتسميتهم للاسلام كفرا إلى غير ذلك من أحكامهم
- ١٤٦ قول المؤلف والضابط الذي يحكم به على أن الشخص خارجي الخ
- ١٤٦ مبحث حديث ويل للعقاب من النار الخ
- ١٤٨ ترجمة عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه
- ١٤٩ (الحلى بأل من هذا الحرف)
- ١٤٩ مبحث حديث الولاء لمن أعتق
- ١٥١ مبحث حديث الولاء لمن أعطى الورق وولى النعمة
- ١٥٢ مبحث حديث الولد للفراش وللعاهر الحجر
- ١٥٧ حرف الياء التحتية
- ١٥٧ مبحث حديث يا أبا بكر ان لكل قوم عيدا وهذا عيدنا
- ١٦٠ مبحث حديث يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما
- ١٦٢ قول المؤلف حفظه الله ولطف به فاما ابتلى المسامون خرج أبو بكر مهاجرا الخ وفيه ذكر حديث الهجرة بطوله إلى أن وصل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه صاحبه إلى المدينة المنورة أماتنا الله على الايمان بها

- ١٦٦ ترجمة أبي بكر الصديق رضى الله عنه
- ١٦٧ سبب إيمان أنى بكر رضى الله تعالى عنه بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل غيره من الرجال وأوله وكان من أسباب إيمانه الخ
- ١٦٩ مبحث حديث يأبأ بكر مامنعك أن تثبت إذ أمرتك فقال أبو بكر ما كان لأبى أبى قحافة أن يصلى بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ وهو نفيس يتعين الوقوف عليه
- ١٧١ ترجمة سهل بن سعد الساعدى رضى الله تعالى عنه
- ١٧٢ مبحث حديث يا أبأذر أعيرته بأمة إنك امرؤ فيك جاهلية الخ
- ١٧٥ ترجمة أبى ذر الغفارى رضى الله تعالى عنه
- ١٧٨ مبحث حديث يا أبأذر هل تدري أين تذهب هذه يعنى الشمس الخ
- ١٨٠ مبحث حديث يا أباعمير ما فعل النغير وهو مبحث عظيم اشتمل على فوائد كثيرة جمعها بعض العلماء في جزء مستقل وقد ذكر المؤلف هنا منها ما جمعه الحافظ ابن حجر في فتح البارى في باب الكنية للصبي وقبل أن يولد للرجل في كتاب الأدب من صحيح البخارى وزاد عليه بما ذكره غيره
- ١٨٧ مبحث حديث يا أسامة أقتلته بعد ما قال لا إله إلا الله الخ
- ١٨٨ مبحث حديث يا أهل الخندق إن جابرا قد صنع لكم سورا فحيلا بكم الخ وفيه بيان معجزة عظيمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث بصرى صلى الله عليه وسلم في عجيب بيت جابر ودعا بالبركة فأكل من برمة واحدة ألف و بقيت تغط كما هى
- ١٩٠ مبحث حديث يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم فانكم لاتدعون أصم ولا غمبا انما تدعون سميعا بصيرا الخ
- ١٩١ ترجمة أبى موسى الأشعرى رضى الله تعالى عنه
- ١٩٢ مبحث حديث يا أيها الناس إنكم تحشرون الى الله حفاة عراة غرلا كما بدأنا أول خلق نعيده الخ
- ١٩٥ مبحث حديث يا أيها الناس إن منكم منفرين فأيكم ماصلى بالناس فليؤجز الخ
- ١٩٧ ترجمة أبى مسعود الأنصارى الخ زرجى البدرى وهو مشهور بكنيته رضى الله تعالى عنه
- ١٩٨ مبحث حديث يا أيها الناس خذوا من الأعمال ما تطيقون فان الله لا يعل حتى تأموا الخ
- ١٩٩ قال مقيدده وفقه الله ظاهر الأدلة أن من أجهد نفسه في عبادة من صلاة أو تأليف

- ليلا حتى لم يبق من الليل إلا نحو ثلاث ساعات أو ساعتين فنام لم يفعل مكروها الخ
- ٢٠٠ مبحث حديث يا ابن الأكوخ ملكت فأسجج
- ٢٠١ ترجمة سلمة بن الأكوع رضى الله تعالى عنه
- ٢٠٢ مبحث حديث يا ابن الخطاب ألا ترضى أن تكون لنا الآخرة ولهم الدنيا يعنى الروم والفرس قال عمر قلت بلى وهو مبحث نفيس
- ٢٠٤ مبحث حديث يا ابن الخطاب انى رسول الله ولن يضيعنى الله أبدا قاله يوم الحديبية لعمر رضى الله تعالى عنه
- ٢٠٥ ترجمة سهل بن حنيف رضى الله تعالى عنه
- ٢٠٦ مبحث حديث يابنت أبى أمية يعنى أم سلمة سألت عن الركعتين بعد العصر الخ
- ٢٠٧ مبحث حديث يابنية ألا تحبين ما أحب قالت بلى الخ
- ٢٠٩ مبحث حديث يابلل حدثنى بأرجى عمل عملته فى الاسلام فانى سمعت دفة نعليك بين يدى فى الجنة الخ
- ٢١١ مبحث حديث يابنى فهر يابنى عدى لبطون قریش حتى اجتمعوا الخ وفى آخره ذكر سبب نزول سورة تبت يدأ بنى لهب وتب وهو قول أبى لهب تبالك سائر اليوم ألهدنا جمعتنا
- ٢١٤ مبحث حديث يابنى النجار ثامنونى بحائطكم هذا قالوا لا والله لا نطلب ثمنه إلا إلى الله عز وجل
- ٢١٦ مبحث حديث ياجابر اذا كان واسعا يعنى الثوب يخالف بين طرفيه الخ وفى هذا المبحث معجزات لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كنفى الشجرتين له انقياد البعير وغير ذلك
- ٢٢٠ مبحث حديث ياحسان أجب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أيد بروح القدس
- ٢٢٢ ترجمة حسان بن ثابت شاعر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذى كان ينافح عنه ويهجو كل من هجاه أو هجا أصحابه رضى الله تعالى عنهم
- ٢٢٣ مبحث حديث ياسعد ارم فذاك أبى وأمى وفى شرحه جملة من مناقب سعد بن أبى وقاص رضى الله تعالى عنه ينبغى الوقوف عليها فهذا موضع ترجمته
- ٢٢٦ ترجمة على بن أبى طالب كرم الله وجهه مختصرة
- ٢٢٧ مبحث حديث ياسعد إنى لأعطى الرجل وغيره أحب إلى منه خشية أن يكبه الله فى النار
- ٢٢٨ مبحث حديث باعاشة أشعرت أن الله أقتانى فما استفتيته فيه الخ وهو مبحث نفيس فيه الكلام على سحر لبيد بن الأعصم له صلى الله تعالى عليه وسلم وبسط الكلام على ذلك وبيان أن سحره لا ينافى الرسالة ولم يؤثر على عقله حشاه من ذلك
- ٢٣٠ تنبيهات (الأول) قال الامام المازرى قد أنكر هذا الحديث المبتدعة الخ

صحيفة

- ٢٣١ التنبيه الثاني هذا الحديث الصحيح الذي هو في أعلى درجات الصحيح السبع الخ وفيه الرد على أبي بكر الجصاص الحنفي فيما ذكره في أحكامه عند قوله تعالى واتبعوا ماتتوا الشياطين على ملك سليمان الآية وهنا التنبيه الثالث أيضا
- ٢٣٣ التنبيه الرابع في رسم السحر وبيان انه موجود الخ
- ٢٣٤ التنبيه الخامس قد وردت آثار في أن سحر اليهودى لرسول الله صلى الله عليه وسلم كان سببا لنزول المبعوثين الخ
- ٢٣٥ التنبيه السادس في ذكر الحيل وعمل النشرة للمعقود الخ
- ٢٣٥ وأما النشرة الخ
- ٢٣٥ التنبيه السابع قال الأبى في شرح صحيح مسلم فان قيل اذا جوزت الأشعرية خرق العادة فم يقع الفرق بينه وبين النبي الصادق صلى الله عليه وسلم الخ
- ٢٣٦ التنبيه الثامن حكم الساحر اذا سحر بنفسه القتل ولا تقبل توبته الخ
- ٢٣٦ مبحث حديث يا عائشة ان الله يحب الرفق في الأمر كله الخ
- ٢٣٨ (تنبيه) اذا سلم الكافر على المسلم فلا يجب أن يكرم كالمسلم بالرد عليه بل يرد عليه بقول السام عليك كما في الحديث الخ
- ٢٣٨ مبحث حديث يا عائشة ما يؤمنى أن يكون فيه عذاب يعني الغيم الخ
- ١٣٩ مبحث حديث يا عائشة ان شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من ودعه أو تركه الناس اتقاء فحشه وهو مبحث يتعين الوقوف عليه ذكر المؤلف فيه مجيء عيينة ابن حصن الى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده عائشة فقال من هذه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أم المؤمنين عائشة قال عيينة ألا أنزل لك عن أحمل منها فغضبت عائشة وقالت من هذا قال هذا أحمق مطاع ثم قال صلى الله عليه وسلم في رواية اخرج فاستأذن قال عيينة إنها يمين على أن لا أستأذن على مضرى الخ
- ٢٤١ مبحث حديث يا عائش هذا جبريل يقرئك السلام قالت عائشة قلت وعليه السلام ورحمة الله الخ
- ٢٤٣ مبحث حديث يا عبد الرحمن بن سمرة لاتسأل الامارة فانك ان أعطيتها عن مسألة وكلت اليها الخ
- ٢٤٥ ترجمة عبد الرحمن بن سمرة رضى الله تعالى عنه
- ٢٤٥ مبحث حديث يا عبد الله ألم أخبر أنك تصوم النهار وتقوم الليل الخ يعني عبد الله ابن عمرو بن العاص

- ٢٤٨ مبحث حديث يا عبد الله لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل فترك قيام الليل
- ٢٥٠ مبحث حديث يا عم يعني عمه أبا طالب قل لا إله إلا الله كلمة أشهد لك بها عند الله الخ وفيه السلام على عدم نجاة أبي طالب غير أنه من أخف أهل النار عذابا أعادنا الله تعالى منها وما يجر إليها
- ٢٥٣ ترجمة المسيب بن حزن الخزومي رضى الله تعالى عنه وهو والد سعيد بن المسيب
- ٢٥٤ مبحث حديث يا غلام أتأذن لي أن أعطى الأشياخ فقال ما كنت لأؤثر بنصيبى منك أحدا يا رسول الله والصواب فى الغلام انه ابن عباس كما فى فتح البارى
- ٢٥٥ مبحث حديث يا فلان قم فاجدح لنا فقال يا رسول الله لو أمسيت الخ
- ٢٥٦ مسألة يناسب ذكرها هنا الخ وهى مفيدة
- ٢٥٧ ترجمة عبد الله بن أبى أوفى رضى الله تعالى عنهما
- ٢٥٨ مبحث حديث يامعذ يعنى ابن جبل هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد على الله قلت الله ورسوله أعلم الخ وفيه بيان معنى حق العباد على الله وأن معناه ما وعدهم الله به من الثواب والجزاء ووعدته حق منجز وبيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم بحق نبيك والأنبياء الذين من قبلى وانه الجاه المراد للمقام والمنزلة والقدرة وفيه دليل جواز التوسل بمن مات من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والتصريح بالحديث الدال على ذلك مخرجا فى كبير الطبرانى وأوسطه وفى صحيح ابن حبان ومستدرک الحاكم والتصريح بتصحيحهم لهذا الحديث
- ٢٥٩ ترجمة معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه
- ٢٦٠ مبحث حديث يامعاذ افتان أنت ثلاثا اقرأ والشمس وضحاها وسبح اسم ربك الأعلى ونحوها
- ٢٦٣ مبحث حديث يامعشر قريش أو كلة نحوها اشتروا أنفسكم لا أغنى عنكم من الله شيئا وهو نفيس يتعين الوقوف عليه
- ٢٦٥ مبحث حديث يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج الخ
- ٢٦٧ (تنبيهات) الأول قال الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد قسم بعض الفقهاء النكاح إلى الأحكام الخمسة الخ
- ٢٦٧ التنبيه الثانى قد تقدمت جملة نافعة من أحكام النكاح وفائده والترغيب فيه فى شرحنا هذا عند حديث ما بال أقوام الخ وعند حديث ما تصنع بازارك الخ
- ٢٦٨ التنبيه الثالث يستحب نظر الرجل الى المرأة قبل التزويج والخطبة وكذا نظر المرأة الى الرجل الخ

- ٢٦٩ التنبيه الرابع : الأغراض التي تنكح لها المرأة الخ
- ٢٧١ التنبيه الخامس : قد أجاز الله تزوج المعسر لقوله تعالى ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله الخ
- ٢٧٢ التنبيه السادس في الإشارة الى ذكر بعض حق المرأة على الزوج و بعض حق الزوج على المرأة الخ
- ٢٧٣ التنبيه السابع في ذكر الكفاءة عند الأئمة الأربعة الخ
- ٢٧٦ التنبيه الثامن قد أمر الشرع بنقض الأبصار وحفظ الفروج وعم الله بذلك الرجال والنساء الخ وقد ذكر المؤلف فيه تجرؤ أهل هذا الزمان على مخالفة الشرع واستحسان سفور النساء وإبداء زينتهن بكل وقاحة وكل تكشف حتى كدن يسرن عاريات ليس على أبدانهن شيء أصلا الخ
- ٢٧٧ مبحث حديث يامعشر المسلمين من يعذرني من رجل قد بلغني أذاه في أهل بيتي الخ وفيه بسط الكلام على حديث الافك وذكره بطوله مع ذكر ما يتعلق به وما استفيد منه من الأمور
- ٢٨٤ مبحث حديث يامعشر النساء تصدقن فاني رأيتكن أكثر أهل النار الخ أعاذنا الله تعالى منها
- ٢٨٨ مبحث حديث يامعشر يهود أسلموا تسلموا فقالوا قد بلغت يا أبا القاسم الخ
- ٢٩١ مبحث حديث يامغيرة خذ الأداة الخ
- ٢٩٣ مبحث الكلام على لبس البرنيطة وما أشبهها من ملابس النصارى المختصة بهم وأوله قول المؤلف وإلا فلا يجوز لبسها للمسلم الخ
- ٢٩٤ ترجمة المغيرة بن شعبة رضى الله تعالى عنه وذكر فيها نهى عمر بن الخطاب عن التسكنية بأبي عيسى
- ٢٩٥ مبحث حديث يانساء المسلمات لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة
- ٢٩٦ مبحث حديث يأتى الدجال وهو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينة الخ وفيه الكلام على قتل الدجال لرجل من خير الناس في ذلك الوقت أولا ثم عجزه عن قتله بعد أن أحياء الله وتخريج حديث من قال انه الحضر عليه السلام
- ٢٩٩ مبحث حديث يأتى الشيطان أحدكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فإذا بلغه فليستعذ بالله ولينته وهو نفيس ينبغى الوقوف عليه
- ٣٠١ مبحث حديث يأتى على الناس زمان فيغزو فئام من الناس الخ وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه

٣٠٥ مبحث حديث يؤتى بالموت كهيئة كبش أملح فينادى مناد يا أهل الجنة الخ وفيه إن هذا السكبش يذبح ويقال لأهل الجنة يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت والعياذ بالله تعالى من النار وذكر فيه أن ذابح الموت هو يحيى بن زكرياء عليهما الصلاة والسلام بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم وقيل إن الذابح له جبريل عليه السلام كما نقله الحافظ بن حجر عن تفسير اسماعيل بن أبي زياد الشامي

٣٠٩ مبحث حديث يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى معه واحد يتبعه أهله وماله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله

٣١١ مبحث حديث يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار الخ

٣١٣ مبحث حديث يتقارب الزمان ويقبض العلم وتظهر الفتن ويلقى الشح و يكثر المهرج قالوا وما المهرج قال القتل وهو مبحث دقيق شوهده مقتضاه في هذا الزمان الفاسد الذي ضعف فيه الدين وعلا فيه الكفر والفساد

٣١٦ مبحث حديث يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار الخ

٣١٨ مبحث حديث يجمع المؤمنون يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا الى ربنا فيأتون آدم الخ وفيه بسط الكلام على الألفاظ المتشابهة في الحديث وفي القرآن العظيم وتحقيق المقام في ذلك في مذهب السلف ومذهب الخلف وفيه الرد على مشبهة هذا الزمان وتكذيب دعواهم انهم سلفيون وفيه اختصاص رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشفاعة الكبرى يوم القيامة

٣٢٧ مبحث استصحاب التوسل بالأنبياء يوم القيامة وانه أقوى دليل لجواز التوسل بالأنبياء والصالحين وهم في قبورهم الخ

٣٢٧ مبحث حديث يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلا وفيه قول عائشة يارسول الله النساء والرجال جميعا ينظر بعضهم الى بعض قال يا عائشة الأمر أشد من أن ينظر بعضهم الى بعض

٣٢٩ مبحث حديث يحشر الناس على ثلاث طرائق راغبين راهيين الخ

٣٣١ قال مقيدة وفقه الله تعالى يبعد كل البعد كون هذا الحشر عند الخروج من القبور الخ

٣٣١ مبحث حديث يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرصة النقي ليس فيها علم لأحد

٣٣٣ مبحث حديث يجرب الكعبة ذو السويقتين من الحبشة

٣٣٤ مبحث حديث يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة الخ

٣٣٦ مبحث حديث يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يقول الله تعالى اخرجوا من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان الخ

٣٣٩ مبحث حديث يدخل أهل الجنة الجنة ويدخل أهل النار النار ثم يقوم مؤذن بينهم فيقول يا أهل الجنة لاموت ويا أهل النار لاموت الخ

٣٣٩ تنبيهان : الأول من صفات أهل الجنة التي ينبغي للمؤمن أن يتنافس مع أهل الإسلام فيها الخ

٣٤٠ التنبيه الثاني : قد ورد في انعام الله تعالى على أهل الجنة بعد اكرامهم بالدخول فيها بأنواع النعم أحاديث كثيرة الخ وهو تنبيه نافع تنبئ مطالعة جميعه

٣٤٢ مبحث حديث يدخل الجنة من أمتي زمرة هم سبعون ألفا تضيء وجوههم إضاءة القمر ليلة البدر الخ وفيه قوله عليه الصلاة والسلام سبقك بها عكاشة

٣٤٤ مبحث حديث يستجاب لأحدكم ما لم يعجل فيقول دعوت فلم يستجب لي

٣٤٥ وللدعاء آداب منها تقديم الوضوء والصلاة والتوبة والاخلاص واستقبال القبلة الخ

٣٤٦ مبحث حديث يسروا ولا تعسروا وسكنوا ولا تنفروا

٣٤٧ مبحث حديث يسرا ولا تعسرا الخ

٣٤٨ مبحث حديث يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير

٣٤٩ تنبيهات . الأول يندب تسليم الصغير على الكبير والمار على القاعد الخ

٣٤٩ التنبيه الثاني يكره السلام على المؤذن ومقيم الصلاة والملي والواطيء حال تلبسه بذلك وقاض الحاجة وسامع الخطبة الخ

٣٤٩ التنبيه الثالث يسن تسليم الانصراف كما يسن تسليم اللقاء الخ

٣٥٠ مبحث حديث يضحك الله الى رجلين يقتل أحدهما الآخر كلاهما يدخل الجنة الخ

٣٥١ مبحث حديث يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الأرض سبعين ذراعا ويلجمهم حتى يبلغ آذانهم

٣٥٣ مبحث حديث يعض أحدكم أخاه كما يعض الفحل لادية لك الخ

٣٥٤ ترجمة عمران بن الحصين رضي الله تعالى عنه

٣٥٥ مبحث حديث يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد الخ

٣٥٧ مبحث حديث يعمد أحدكم فيجلد امرأته جلد العبد فلعله يضاجعها من آخر يومه الخ وهو مبحث نفيس ينبغي مطالعته

حقيقة

- ٣٦٠ ترجمة عبد الله بن زمعة رضى الله تعالى عنه
 ٣٦١ مبحث حديث يقبض الله تبارك وتعالى الأرض يوم القيامة ويطوى السماء بيمينه ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض
 ٣٦١ مبحث حديث يقول الله تعالى لأهون أهل النار عذابا يوم القيامة لو أن لك مافي الأرض من شيء أكنت تفقدى به فيقول نعم الخ
 ٣٦٣ مبحث حديث يقول الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لاعين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ذخرا الخ
 ٣٦٥ مبحث حديث يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرنى الخ
 ٣٦٨ مبحث حديث يقول الله تعالى يا آدم فيقول لبيك وسعديك والخير في يديك الخ
 ٣٧٠ بسط الكلام على يأجوج ومأجوج عند قوله في الحديث فإن من يأجوج ومأجوج ألفا وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه
 ٣٧٤ مبحث حديث يموت عبد الله يعنى ابن سلام وهو آخذ بالعروة الوثقى
 ٣٧٦ ترجمة عبد الله بن سلام الاسرائيلى رضى الله عنه
 ٣٧٧ مبحث حديث ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا الخ
 ٣٧٩ مبحث حديث ينم الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه الخ نسأل الله تعالى أن يبق لنا أمانتنا وإيماننا ويحتم لنا بأكل الايمان بجوار رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ٣٨١ ترجمة حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنهما
 ٣٨٣ مبحث حديث يهرم ابن آدم ويشب منه اثنتان الحرص على المال والحرص على العمر
 ٣٨٤ تنبيهات : الأول الأمل مذموم لجميع الناس إلا للعلماء وطلبة العلم :
 ٣٨٤ التنبيه الثانى فى الفرق بين الأمل والرجاء والتنى الخ
 ٣٨٤ التنبيه الثالث قال الله تعالى « ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون » فقوله تعالى ويلههم الأمل معناه يشغلهم عن الأخذ بحظهم من الايمان وطاعة الله تعالى الخ وقد ذكر فى هذا التنبيه ماورد فى الحديث من تمثيل صورة الانسان وأجله المحيط به وأمله المرغوب له والاعراض التى تصيبه حتى يكون سبب موته من أحدها وقد خط رسول الله عليه وسلم لهذه الأمور خطا مربعا وخط خطا فى

صحيفة

الوسط خارجا منه وهو الأمل وخط خطوطا صغيرا في جانب الخط الذي في الوسط للأعراض التي تعرض للانسان حتى يصيبه بعضها

٣٨٥ التنبيه الرابع قد أخرج الترمذى في كتاب الزهد من سننه من حديث أبى هريرة مرفوعا أمتى ما بين الستين الى السبعين وأقلهم من يجوز ذلك النخ

٣٨٦ مبحث حديث يهلك الناس هذا الحى من قر يش النخ

٣٨٨ مبحث حديث يهود تعذب في قبورها وفي هذا الحديث إثبات عذاب القبر وانه واقع على الكفار ومن شاء الله من عصاة الموحدين وقد ثبت في الصحيح انه كان

يتعوذ من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنة الحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال أعاذنا الله تعالى من هذه الأمور كلها وختم لنا بالايمان بجوار رسول الله

صلى الله عليه وسلم

٣٨٩ ترجمة أبى أيوب الأنصارى وهو خالد بن زيد رضى الله تعالى عنه

٣٩٠ مبحث حديث يوشك الفرات أن يحسر عن كنز من ذهب فمن حضره فلا يأخذ منه شيئا وهو مهم ينبغى الاطلاع عليه

٣٩١ مبحث حديث يوم يقوم الناس لرب العالمين قال يقوم أحدهم في رشحه إلى انصاف أذنيه وهو مبحث هائل ينبغى الوقوف عليه والاستعداد لأهواله أعاننا الله عليها

وأمننا من تلك المخاوف كلها برحمته التي سبقت غضبه تعالى

٣٩٣ (الحلى بال من هذا الحرف)

٣٩٣ مبحث حديث اليد العليا خير من اليد السفلى فاليد العليا هي المنفقة والسفلى هي السائلة

٣٩٤ قال مقبده وقفه الله تعالى إنما حرم السؤال ان لم تلجى له ضرورة شديدة ووصفت يد صاحبه بالسفلى لاستنكاف نفس الأبى عنه لاخلاله بالمرودة النخ

تمت فهرست الجزء الخامس

بيان ما اطلعنا عليه من الخطأ المطبعي الواقع في الجزء الخامس من زاد
المسلم وشرحه المسمى فتح المنعم مع بيان صوابه

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
١٧	٢	واللفظ له عن أبي هريرة	واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة
٢١	٢٢	بل يبتدئون	بل يبتدئون
٢٤	٤	أومناققوها	أو منافقوها
٣١	٢٥	الياء	الياء
٣٢	٦	لدماميني	الدماميني
٣٢	٧	أخذ اليهود المواليق	أخذ اليهود والمواليق
٣٢	٢٣	في ثبوتها	في ثبوتها
٣٢	٢٥	أنكم	إنكم
٣٢	٢٥	المتن قد	المتن وقد
٣٢	٢٦	عليه اجماع	عليها اجماع
٣٨	١٨	دبع	دبح
٤٨	١	وعدني	وعدني
٥١	٦	وجائز	وثابت
٥٢	٢٥	بتفكير	بتكفير
٧٤	٢٦	اطعام المسلمين	اطعام المساكين
٧٤	٢٧	قالجواب	فالجواب
٧٥	١٣	بنجاته	لنجاته
٨١	١٣	اراهيم	إبراهيم
٨٦	٢٩	هو عليها	هو لها
١٠٧	١٢	باب جلود الميتة قبل أن تدبغ مختصرا	باب قتل الخنزير مختصرا
١١٠	٢٥	على مصطح	على مسطح
١١٤	٢٤	الى لك	الى ذلك
١٢٦	٢١	عن أهل	من أهل

صواب	خطأ	سطر	صفحة
هو جيل	هو جيل	٢٧	١٢٦
عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن عبد الله بن عمر وجري رضى الله عنهم	عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن عبد الله بن عمر وجري رضى الله عنهم	٢	١٣٦
أبي حنيفة	أبو حنيفة	١٠	١٥٣
للمازري	للمارزي	٢٣	١٥٣
ثم حقق بعد هذا	ثم حقق بعد هذا	٨	١٨٦
عن راويه	عن رواية	١١	٢٠٠
الحديثة	الحديثة	١	٢٠٥
هو أول من أسلم	هو أول أسلم	١٨	٢٢٦
النخعي	النخعي	١٥	٢٤٠
غفير	غفير	٢٠	٢٥٩
فهذا ان ثبت	فهذا ان ثبت	٤	٢٦٥
والقعود	والقعود	٢٦	٢٧٢
واستحسن	أو استحسن	١٦	٢٧٦
ولونارا	ولونار	٢٨	٢٩٣
أصهب	أصهب	٦	٢٩٥
سبحانه	سبحان	١١	٣٢٠
أشكلا	أشعلا	٢٦	٣٢٠
حاله	حله	١٠	٣٢١
حدًا	حدًا	٣	٣٢٤
حدًا	حدًا	٤	٣٢٤
الأنبياء المذكورون في هذا	الأنبياء في هذا	١٥	٣٢٦
التي يموت	الذي يموت	٢٠	٣٢٧
فيستجيب	فيستجب	٣	٣٥٥
من صلبه ألفا	من صلبه ألف	١٩	٣٧٠
يشغلهم	يشغلهم	٢٢	٣٨٤
قال	قالى	٤	٣٩٤

انتهت فهرست ما عثر عليه من الخطأ المطبعي في الجزء الخامس من زاد المسلم وشرحه
فتح المنعم مع بيان صوابه

فهرست الجزء السادس

من شرح زاد المسلم المسمى فتح المنعم

وأولها خاتمة زاد المسلم وهي تشتمل على ثلاثة أنواع الخ

(النوع الأول) فيما صدر بلفظ «كان» من شمائله الشريفة وأفعاله المعصومة المنيفة الخ

صحيفة

٣٩٦ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس بالخير وأجود ما يكون في رمضان الخ

٣٩٩ مبحث حديث كان أحب الثياب إلى النبي صلى الله عليه وسلم أن يلبسها الخبرة

٤٠٠ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وأجود الناس وأشجع الناس الخ

٤٠٣ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجها وأحسنهم خلقا ليس بالطويل البائن ولا بالقصير

٤٠٤ ترجمة البراء بن عازب رضي الله تعالى عنهما

٤٠٥ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى بطعام سأل عنه أهلية أم صدقة الخ

٤٠٦ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتاه قوم بصدقته قال اللهم صل على آل فلان الخ

٤٠٨ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى مريضا أو أتى به إليه قال اذهب لباسك اشف وأنت الشافي لاشفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما

٤٠٩ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أخذ مضجعه من الليل وضع يده تحت خده ثم يقول اللهم باسمك أموت وأحيا وإذا استيقظ قال الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور

٤١١ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يخرج سفرا أقرع بين أزواجه فأتيتهن خرج سهمها خرج بها معه الخ

٤١٢ (لطيفة) ذكرها الصلاح الصفدي قال رأيت بخط ابن خلكان ان مسلما ناظر

نصرانيا فقال له النصراني في خلال كلامه يا مسلم كيف كان وجه زوجة نبيكم عائشة في تخلفها عن الركب وعن نبيكم معتذرة بضياع عقدتها فقال له المسلم يا نصراني كان وجهها كوجه بنت عمران لما أتت بعيسى تحمله من غير زوج فمهما اعتقدت في دينك من براءة مريم اعتقدنا مثله في ديننا من براءة زوج نبينا صلى الله عليه وسلم فانقطع النصراني ولم يحرج جوابا اه

٤١٣ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لأحد قنت بعد الركوع الخ

٤١٥ مبحث حديث كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا أراد أن ينام وهو جنب غسل فرجه وتوضأ للصلاة

٤١٦ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا اشتكى نفث على نفسه بالمعوذات ومسح عنه يديه الخ

٤١٨ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اشتكى الانسان شيئا منه أو كانت به قرحة أو جرح قال النبي صلى الله عليه وسلم بأصبعه هكذا باسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى به سقيمنا باذن ربنا

٤١٩ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه ثم توضأ كما يتوضأ للصلاة الخ

٤٢٢ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل من الجنابة دعا بشيء نحو الحلاب فأخذ بكفه وبدأ بشق رأسه الأيمن ثم الأيسر ثم أخذ بكفيه فقال بهما على رأسه

٤٢٣ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تبرز لحاجته أثبته بماء فيغسل به وراوى هذا الحديث أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه

٤٢٥ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا جاء السائل أو طلبت اليه حاجة قال اشفعوا تؤجروا ويقضى الله على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ماشاء

٤٢٦ قول المؤلف ويؤخذ من هذا الحديث أنه عليه الصلاة والسلام يحب توسل الناس به إلى الله تعالى مطلقا الخ

٤٢٦ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا جد به السير جمع بين المغرب والعشاء

- ٤٢٨ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج أفرع بين نسائه فطارت القرعة على عائشة وحفصة فخرجنا معه جميعا الخ
- ٤٣٠ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج إلى الغزو تخلفوا عنه وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ
- ٤٣٢ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج يوم العيد أمر بالحربة فتوضع بين يديه فيصلى إليها والناس وراءه وكان يفعل ذلك في السفر فن ثم اتخذها الأمراء
- ٤٣٣ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل الحلاء قال اللهم إني أعوذ بك من الحب والخبائث
- ٤٣٤ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر شد مؤذنه وأحيى ليله وأيقظ أهله
- ٤٣٥ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر إلى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما الخ
- ٤٣٧ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأى مخيلة في السماء أقبل وأدبر ودخل وخرج وتغير وجهه فإذا أمطرت السماء سرى عنه الخ
- ٤٣٨ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سر استنار وجهه كأنه قطعة قمر الخ
- ٤٣٩ ترجمة كعب بن مالك الأنصاري الخزرجي أحد الثلاثة الذين خلفوا رضى الله تعالى عنه وعنهم
- ٤٤٠ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سكت المؤذن من الأذان لصلاة الصبح وبدا الصبح ركع ركعتين خفيفتين قبل أن تقام الصلاة
- ٤٤٢ ترجمة أم المؤمنين حفصة بنت أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما
- ٤٤٣ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتنفس في الشراب ثلاثا الخ
- ٤٤٤ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى فرج بين يديه حتى يبدو بياض إبطيه
- ٤٤٥ ترجمة عبد الله بن مالك بن بحينه رضى الله تعالى عنه

صحيفة

٤٤٦ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى فإن كنت مستيقظة حدثني
وإلا اضطجع حتى يؤذن بالصلاة

٤٤٧ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى الصبح أقبل عليهم بوجهه
فقال هل رأى أحد منكم البارحة رؤيا

٤٤٧ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طاف الطواف الأول خب
ثلاثا ومشى أربعا وكان يسعى بطن المسيل إذا طاف بين الصفا والمروة

٤٤٨ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طاف في الحج والعمرة
أول ما يقدم فانه يسعى ثلاثة أطواف بالبيت الح

٤٤٩ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال سمع الله لمن حمده لم
يحن أحد منا ظهره حتى يقع النبي صلى الله عليه وسلم ساجدا ثم تقع سجودا بعده

٤٥٠ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة يكبر حين
يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حمده حين يرفع صلبه من الركوع الح

٤٥٢ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يتعبد قال اللهم
لك الحمد أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن الح

٤٥٥ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يشوص فاه
بالسواك

٤٥٦ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد
فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس

٤٥٧ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قفل من غزو أو حج
أو عمرة يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات الح

٤٥٩ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نام نفخ
٤٦٠ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء في خدرها الح

٤٦١ مبحث حديث كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم آتنا في الدنيا
حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار

٤٦٣ مبحث حديث كان أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة
في النوم الح وهو حديث بدء الوحي الذي افتتح به البخارى صحيحه

٤٧١ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم بارزا يوما للناس فأتاه رجل فقال

- ٤٧٩ ما الايمان قال الايمان أن تؤمن بالله وملائكته وبلقائه ورسوله وتؤمن بالبعث الخ
مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ناسا يقال لهم القراء
وهم سبعون رجلا إلى ناس من المشركين الخ
- ٤٨١ مبحث حديث كان ركوع النبي صلى الله عليه وسلم وسجوده وبين السجدين
ولذا رقع من الركوع ما خلا القيام والقعود قريبا من السواء.
- ٤٨٢ مبحث حديث كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا ليس بالسبط
ولا الجعد بين أذنيه وعاتقه
- ٤٨٣ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى نحو بيت المقدس ستة عشر
شهرًا أو سبعة عشر شهرًا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يوجه
إلى الكعبة فأنزل الله عز وجل قد نرى تقلب وجهك في السماء فتوجه نحو
الكعبة الخ
- ٤٨٧ مبحث حديث كان عند النبي صلى الله عليه وسلم تسع كان يقسم لثمان ولا يقسم
لواحدة
- ٤٨٨ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فقرأ في العشاء في إحدى
الركعتين بالتين والزيتون
- ٤٨٩ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرفع يديه في شيء من دعائه
إلا في الاستسقاء الخ
- ٤٩١ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يطرق أهله ليلا كان لا يدخل
إلا غدوة أو عشية
- ٤٩٢ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن ولا
بالقصير ولا بالأبيض الأمهق الخ
- ٤٩٥ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم مربوعا بعيد ما بين المنكبين الخ
- ٤٩٧ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح انه لم يقبض
نبي قط حتى يرى مقعده في الجنة ثم يخير الخ
- ٤٩٩ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي مسجد قباء كل سبت ماشيا
وراكبا وكان عبد الله بن عمر يفعلُه
- ٥٠٠ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤتى بالصبيان فيدعو لهم الخ وهو

- مبحث نفيس جمع مؤلفه أحاديث الصحيحين الصريحة في التبرك والتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وبآثاره وذكر كل حديث منها مخرجا معينا موضعه من الصحيحين وذكر فيه بعض قطع من أشعاره التي أنشأها كلما زار موضعا جلس فيه النبي صلى الله عليه وسلم أو لمسه أو نام فيه كغفار حراء وغار نور وغيرها
- ٥٠٨ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر مؤذنا يؤذن ثم يقول على أثره ألا صلوا في الرحال في الليلة الباردة أو المطيرة في السفر
- ٥٠٩ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر على البعير
- ٥١٠ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا بالموعظة في الأيام كراهية السامة علينا
- ٥١١ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء
- ٥١٢ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكىء في حجر عائشة وهي حائض فيقرأ القرآن
- ٥١٤ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب العسل والخلو وكان إذا انصرف من العصر دخل على نسائه فيدنونه من أحدهن الخ
- ٥١٦ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يحدث حديثا لوعده العاد لأحصاء
- ٥١٧ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى الموصلي فأول شيء يبدأ به الصلاة الخ
- ٥١٩ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة قائما ثم يجلس ثم يقوم كما يفعلون اليوم
- ٥٢١ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يخفف الركعتين اللتين قبل صلاة الصبح حتى اني لاقول هل قرأ بأمر القرآن
- ٥٢٣ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدركه الذجر وهو جنب من أهله ثم يغتسل ويصوم
- ٥٢٥ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو أعوذ بك من البخل والبكسل وأرذل العمر وعذاب القبر وفتنة الدجال وفتنة الحيا والمات

صفحة

٥٢٧ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه حذو منكبيه اذا افتتح الصلاة الخ

٥٣٠ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل في مرضه الذي مات فيه يقول أين أنا غدا أين أنا غدا يريد يوم عائشة الخ

٥٣٢ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذنا اذا كان في يوم المرأة منا بعد ما نزلت ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء الخ

٥٣٤ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسدل شعره الخ

٥٣٥ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير العنق فاذا وجد فجوة نص

٥٣٦ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الصبح وأحدنا يعرف جلسته الخ

٥٣٨ ترجمة أبي برزة الاسلمى رضى الله تعالى عنه

٥٣٨ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهجرة والعصر والشمس نقية والغرب اذا وجبت والعشاء أحيانا وأحيانا اذا رأهم اجتمعوا عجل الخ

٥٤٠ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي العصر والشمس مرتفعة حية فيذهب الداهب إلى العوالى فيأتيهم والشمس مرتفعة

٥٤١ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى على راحلته حيث توجهت به فاذا أراد الفريضة نزل فاستقبل القبلة

٥٤٣ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى عند البيت وأبو جهل وأصحابه جلوس إذ قال بعضهم لبعض أيكم يحىء بسلى جزور بنى فلان فيضعه على ظهر محمد إذا سجد الخ

٥٤٩ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الفجر فيشهد معه نساء من المؤمنات متلفعات بمروطهن ثم يرجعن إلى بيوتهن ما يعرفهن أحد

٥٥٢ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى في نعليه وهو مبحث نفيس تكلم فيه المؤلف على طول نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرضها وبقى صفتها وذكر أبيات العراقي في وصفها ورسم مثالا لها جميلا وذكر في داخلها قطعة

صحيفة

شعر له سأل الله فيها القبول في خدمة نعل سيد العالمين صلى الله عليه وسلم مع أبيات لغيره في هذا المعنى أيضا

٥٥٦ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي قبل الظهر ركعتين الخ

٥٥٧ (فائدة) روى أبو الشيخ ابن حبان عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى ركعتين بعد العشاء الآخرة يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وعشرين مرة قل هو الله أحد بنى الله عز وجل له قصرا في الجنة

٥٥٨ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة منها الوتر وركعتا الفجر

٥٥٩ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي صلاته من الليل كلها الخ

٥٦١ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو حامل أمانة بنت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأبي العاص بن الربيع بن عبد شمس فإذا سجد وضعها وإذا قام حملها وقد بسط المؤلف في هذا المبحث الكلام على حركات الصلي وعلى حمله الحيوان ووجه مذهب الامام مالك توجيها ظاهرا في هذا المعنى وورد تحامل النووي رحمه الله على المالكية حيث يقول وكل ما تقدم عن المالكية من التأويلات باطل وغير محتاج اليه وبين ما يدل على نسخ هذا الحديث عند المالكية

٥٦٥ ترجمة أبي قتادة الأنصاري رضى الله تعالى عنه

٥٦٦ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم الخ

٥٦٦ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي حتى ترم أو تنتفخ قدماه الخ

٥٧٠ وقد قال العيني إنه وقعت بين الشيخ تقى الدين بن الصلاح والشيخ عز الدين ابن عبد السلام في صلاة النصف من شعبان مقاولات فابن الصلاح يزعم أن لها أصلا من السنة وابن عبد السلام ينكره

٥٧٢ أما اختصاص الدعاء المذكور بليلة النصف من شعبان الخ

٥٧٢ أما اجتماع الناس للدعاء في هذه الليلة فالجاري على أصول مذهب امامنا مالك كراهته كراهة تنزيه الخ

٥٧٤ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يصحى بكبشين أملحين أقرنين الخ

٥٧٥ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يضرب شعره منسكبيه

- ٥٧٦ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يطوف على نسائه في الليلة الواحدة وله يومئذ تسع نسوة
- ٥٨١ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة وكان ١٤ يحرك شفثيه الخ
- ٥٨٥ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الأواخر من رمضان حتى توفاه الله تعالى ثم اعتكف أزواجه من بعده
- ٥٨٧ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يعجبه التيمن في تنعله وترجله وطهوره وفي شأنه كله
- ٥٨٨ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يعرض راحلته فيصلي إليها
- ٥٩٠ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيني العطاء الخ
- ٥٩٣ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يغسل أو كان يغتسل بالصاع إلى خمسة امداد ويتوضأ بالمد
- ٥٩٤ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل المني ثم يخرج إلى الصلاة في ذلك الثوب وأنا أنظر إلى أثر الغسل فيه
- ٥٩٧ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل ويباشر وهو صائم وكان أملككم لأربه
- ٥٩٩ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ السورة التي فيها السجدة فيسجد ونسجد حتى ما يجد أحدا مكانا لموضع جبهته
- ٦٠١ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين الأوليين من صلاة الظهر بفاتحة الكتاب وسورتين يطول في الأولى ويقصر في الثانية الخ
- ٦٠٣ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر يوم الجمعة لم تنزل وهل أتى على الإنسان
- ٦٠٦ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وإليك أنبت وبك خاصمت الخ
- ٦٠٧ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عند الكرب لا إله إلا الله العظيم الحليم لا إله إلا الله رب العرش العظيم لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش الكريم

صحيفة

٦٠٩ مبحث حديث كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في دبر كل صلاة مكتوبة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد

٦١٣ مبحث حديث كان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول في دعائه اللهم اجعل في قلبي نورا وفي بصرى نورا وفي سمعى نورا وعن يمينى نورا وعن يسارى نورا وفوقى نورا وتحتى نورا وأمامى نورا وخلفى نورا واجعللى نورا

٦١٥ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول لا إله إلا الله وحده أعز جنده وأنصر عبده وغلب الأحزاب وحده فلا شيء بعده

٦١٦ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم اذا سمع الصارخ

٦١٧ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم من الليل حتى تتفطر قدماه فقالت عائشة لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أحب أن أكون عبدا شكورا

٦١٩ قول المؤلف وفقه الله استفيد من هذا الحديث أيضا ان أفضل الذكر تلاوة القرآن في الصلاة لكثرة قيام رسول الله عليه الصلاة والسلام حتى تتفطر قدماه الخ

٦٢٠ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن

٦٢٢ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يابى الملبى لا ينكر عليه ويكبر المكبر فلا ينكر عليه

٦٢٣ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يمكث عند زينب ابنة جحش ويشرب عندها عسلا الخ وهو مبحث نفيس حرر المؤلف فيه ما حصل في هذا المقام بغاية التحقيق والاحكام

٦٢٧ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام أول الليل ويقوم آخره فيصنى ثم يرجع الى فراشه الخ

٦٢٨ مبحث حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل معهم الحجارة للكعبة وعليه ازاره فقال له العباس عمه يا ابن أخى لو حالت ازارك فجعلته على منكبيك دون الحجارة الخ

٦٣٠ مبحث حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يوجز الصلاة ويكملها

٦٣٣ (النوع الثاني فما كان مصدرا بلفظ لا من الأحاديث العلية)

٦٣٦ مبحث حديث لا إله الا الله ويل للعرب من شرق اقترب فتح اليوم من ردم
ياجوج ومأجوج مثل هذه وحلق بأصبعه الابهام والتي تليها قالت زينب ابنة
جحش فقلت يا رسول الله أمهلك وفنا الصالحون قال نعم اذا كثرت الخي

٦٣٧ ترجمة أم المؤمنين زينب بنت جحش رضي الله تعالى عنها

۶۳۸ مبحث حدیث لاتباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا ولا یحبل
لمسلم أن یهجر أخاه فوق ثلاث لیل

٦٤٠ مبحث حديث لا تتبعوا التمر حتى يبدو صلاحه ولا تتبعوا الثمر بالتمر

٦٤١ مبحث حديث لا تبقي في رقبة بعير قلادة من وتر أو قلادة إلا قطعت

٦٤٢ ترجمة أنى بشير الأنصارى رضى الله تعالى عنه

٦٤٣ مبحث حديث لا تتبعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل ولا تشفوا بعضها على بعض الخ

۶۴۴ مبحث حدیث لا تتركوا النار في بيوتكم حين تنامون

٦٤٦ مبحث حديث لا تحروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها فانها تطلع بقرني
شيطان

٦٤٧ مبحث حديث لا تخيروا بين الأنبياء فإن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من تنشق عنه الأرض فإذا أنا بموسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أكان فيمن صعق أم حوسب بصعقة الأولى

٦٤٩ مبحث حديث لا تخبروني على موسى فإن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق فإذا موسى عليه السلام باطش بجانب العرش الخ

٦٥١ مبحث حديث لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة الخ

٦٥٣ مبحث حديث لا تدخلوا على هؤلاء القوم المعذبين إلا أن تكونوا باكين فإن لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم مثل ما أصابهم

- ٦٥٥ مبحث حديث لا ترغبوا عن آبائكم فمن رغب عن أبيه فهو كفر
- ٦٥٦ مبحث حديث لا ترموه دعوه فتركوه حتى بال قاله عليه الصلاة والسلام في شأن أعرابي بال في ناحية من المسجد الخ
- ٦٥٩ مبحث حديث لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد الخ أعادنا الله تعالى منها ومن كل ما يجر إليها برحمته التي سبقت غضبه تعالى
- ٦٦٠ قول المؤلف واختلف في المراد بالقدم فطريق السلف في هذا وغيره مشهورة الخ وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه إلى آخره واتباع الحق فيه
- ٦٦٣ مبحث حديث لا تزال طائفة من أمتي قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم أو خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون على الناس
- ٦٦٤ قال مقيد وفقه الله تعالى حديث أبي أمامة المذكور فيه تعيين بيت المقدس وأكنافه من الشام لحل هذه الطائفة الظاهرة بالحق إلى أن يأتي أمر الله تعالى الخ
- ٦٦٥ ترجمة معاوية بن أبي سفيان رضى الله تعالى عنهما مطولة
- ٦٧٠ ذكر نبذة من ترجمة المغيرة بن شعبه مع ذكر الاحالة عليها في محلها من حرف الياء
- ٦٧٠ مبحث حديث لا تسافر المرأة ثلاثاً إلا ومعها ذو محرم
- ٦٧٢ مبحث حديث لا تسافر المرأة إلا مع ذى محرم ولا يدخل عليها رجل إلا ومعها محرم الخ
- ٦٧٥ مبحث حديث لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم انفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه
- ٦٧٧ مبحث حديث لا تسبوا الغنم الكرم ولا تقولوا خيبة الدهر فإن الله هو الدهر
- ٦٧٩ مبحث حديث لا تشتره وإن أعطاكه بدرهم واحد الخ
- ٦٨١ مبحث حديث (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد) مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه
- ٦٨٤ مبحث حديث لا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تلبسوا الحرير والديباج فانها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة
- ٦٨٦ مبحث حديث لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فان غم عليكم فاقصروا له
- ٦٨٧ مبحث حديث لا تصم المرأة وبلغها شاهد إلا بإذنه ولا تأذن في بيته وهو شاهد إلا بإذنه الخ

- ٦٨٩ مبحث حديث لاتفعل بع الجمع بالدرهم ثم ابتع بالدرهم جنبيبا الخ
- ٦٩٢ مبحث حديث لاتقبل صلاة من أحدث حتى يتوضأ
- ٦٩٣ مبحث حديث لاتقتل نفس ظالما الا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها
لأنه أول من سن القتل
- ٦٩٥ مبحث حديث لاتقتله فان قتلته فانه بمنزلك قبل أن تقتله وإنك بمنزلته قبل
أن يقول كلمته التي قال
- ٦٩٦ ترجمة المقداد بن الأسود رضى الله تعالى عنه
- ٦٩٩ مبحث حديث لاتقطع يد السارق الا في ربع دينار فصاعدا
- ٧٠٠ مبحث حديث لاتقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء أعناق الابل ببصرى
- ٧٠١ مبحث حديث لاتقوم الساعة حتى تضطرب أليات نساء دوس حول ذى الخلصة
- ٧٠٣ مبحث حديث لاتقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت فرآها
الناس آمنوا أجمعون فذلك حين لاينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل
أو كسبت في إيمانها خيرا الخ
- ٧٠٥ مبحث حديث لاتقوم الساعة حتى تقاتلوا الترك صغار الأعين حمر الوجوه ذلف
الأنوف كأن وجوههم المجان المطرقة الخ
- ٧٠٨ قوله واختلف في أصل الترك الخ
- ٧٠٩ مبحث حديث لاتقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود حتى يقول الحجر وراءه اليهودى
يا مسلم هذا يهودى ورأى فاقته وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه لظهور
أول أمارات وقوع ذلك
- ٧١١ مبحث حديث لاتقوم الساعة حتى تقتل فئتان عظيمتان تكون بينهما مقتلة
عظيمة دعوتهما واحدة الخ
- ٧١٧ مبحث حديث لاتقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه
وهو مبحث نفيس تكلم فيه المؤلف على تقسيم العرب الى عاربة ومستعربة
شرا ونظما
- ٧١٩ مبحث حديث لاتقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال فيفيض حتى يهم رب المال من
يقبل صدقته الخ
- ٧٢١ مبحث حديث لاتقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتنى مكانه

صحيفة

- ٧٢٢ مبحث حديث لاتقوم الساعة حتى ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد
- ٧٢٤ قول المؤلف وقد تواترت أحاديث نزول عيسى عليه الصلاة والسلام وفيما اشتمل عليه متن كتابي زاد المسلم كفاية الخ وهو مبحث نفيس يتعين استقصاؤه
- ٧٢٧ مبحث حديث لاتكتحل قد كانت احدا كن تمكث في شر أحلاسها أو شر بيتها فادا كان حول فر كلب رمت ببعة الخ
- ٧٢٩ مبحث حديث لاتكذبوا على فان من كذب على فليج النار
- ٧٣٠ ترجمة أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت ترجمته في حرف الياء أيضا جعلنا الله في الفردوس بجواره مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
- ٧٣١ مبحث حديث لاتلقوا الركبان ولا يبع بعضكم على بيع بعض ولا تناجشوا ولا يبع حاضر لباد الخ
- ٧٣٦ مبحث حديث لاتنكح الأيم حتى تستأمر ولا تنكح البكر حتى تستأذن الخ وهو مبحث نفيس
- ٧٤٠ مبحث حديث لاتوعى فيوعى الله عليك الخ
- ٧٤١ ترجمة اسماء ذات النطاقين بنت أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما
- ٧٤٣ مبحث حديث لاحسد الا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضى بها ويعلمها
- ٧٤٤ مبحث حديث لاحسد الا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آتاء الليل وآتاء النهار ورجل آتاه الله مالا فهو ينفقه آتاء الليل وآتاء النهار
- ٧٤٥ مبحث حديث لاربا الا في النسبة
- ٧٤٦ مبحث حديث لاشئ أغير من الله عز وجل
- ٧٤٧ مبحث حديث لاصعين بصاع ولا درهمين بدرهم
- ٧٤٨ مبحث حديث لاصام من صام الأبد لاصام من صام الأبد
- ٧٥٠ مبحث حديث لاصلاة بعد الصبح حتى ترتفع الشمس ولا صلاة بعد العصر حتى تغيب الشمس
- ٧٥١ مبحث حديث لاصلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب
- ٧٥٤ ترجمة عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه
- ٧٥٤ مبحث حديث لاطاعة في معصية الله إنما الطاعة في المعروف

- ٧٥٦ مبحث حديث لاطيرة وخيرها الفال قيل يارسول الله وما الفال قال الكلمة الصالحة يسميها أحدكم وهو مبحث نافع لمن وقف عليه
- ٧٥٧ مبحث حديث لاعدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر
- ٧٥٩ قول المؤلف واستشكل حديث المتن مع حديث فر من المجنوم كما نفر من الأسد الخ فراجع ولا بد فقد حقق المؤلف فيه زبدة كلام العلماء المحققين كالقرافي وابن الشاط وغيرهما
- ٧٦١ مبحث حديث لاعدوى ولا طيرة انما الشؤم في ثلاث في الفرس والمرأة والدار
- ٧٦٢ مبحث حديث لاعدوى ولا طيرة ويعجبني الفال الصالح الكلمة الحسنة
- ٧٦٢ مبحث حديث لافرع ولا عتيرة وهو مبحث نافع يتعين الوقوف عليه
- ٧٦٥ مبحث حديث لانورث ما تركنا صدقة وهو من أمهات مباحث هذا الشرح النفيس ومثنه فيستعين الوقوف عليه الخ
- ٧٧١ ترجمة أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه مطولة
- ٧٧٥ ترجمة عبد الرحمن بن عوف أحد العشرة المبشرين بالجنة رضى الله تعالى عنهم
- ٧٧٧ ترجمة الزبير بن العوام أحد العشرة المبشرين بالجنة رضى الله تعالى عنهم
- ٧٧٩ مبحث حديث لانورث ما تركنا صدقة انما يأكل آل محمد في هذا المال
- ٧٨٠ مبحث حديث لاهجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية واذا استنفرتم فانفروا الخ
- ٧٨٣ مبحث حديث لا واسكن لم يكن بأرض قومي فأجذني أعافه يعنى الضب
- ٧٨٤ ترجمة خالد بن الوليد سيف الله رضى الله تعالى عنه
- ٧٨٦ مبحث حديث لا ولكن آليت منهن شهرا فمكث تسعا وعشرين الخ
- ٧٨٨ مبحث حديث لا أى لأخافك قاله عليه الصلاة والسلام لرجل مشرك اخترط سيفه صلى الله عليه وسلم وقد كان معلقا بشجرة ثم قال أتخافنى قال لا الخ
- ٧٨٩ مبحث حديث لا أى لا تقتلوا اليهودية قاله عليه الصلاة والسلام نهيا لمن قال له ألا تقتل اليهودية التى أنتك بشاة مسمومة
- ٧٩١ مبحث حديث لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من والده وولده والناس أجمعين
- ٧٩٣ مبحث حديث لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه
- ٧٩٤ مبحث حديث لا يبيع بعضكم على بيع بعض ولا تلتقوا السلع حتى يهبط بها الى السوق
- ٧٩٥ مبحث حديث لا يبولن أحدكم في الماء الدائم الذى لا يجري ثم يغتسل فيه
- ٧٩٧ مبحث حديث لا يتقدمن أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين الا أن يكون رجل كان يصوم صوما فليصم ذلك الصوم

محيضة

- ٧٩٨ مبحث حديث لا يتمنين أحدكم الموت لضرب نزل به الخ
- ٧٩٩ مبحث حديث لا يتوضأ رجل فيحسن وضوءه ثم يصلي الصلاة الا غفر الله له ما بينه وبين الصلاة التي تليها
- ٨٠٠ مبحث حديث لا يجلد أحد فوق عشرة أسواط الا في حد من حدود الله
- ٨٠٢ ترجمة أبي بردة رضى الله تعالى عنه
- ٨٠٣ مبحث حديث لا يجمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالها
- ٨٠٤ مبحث حديث لا يحب الأنصار الا مؤمن ولا يبغضهم الا منافق الخ
- ٨٠٥ مبحث حديث لا يحلن أحد ماشية أحد الا باذنه يحب أحدكم أن تؤتى مشربته فتكسر خزائنه فينتقل طعامه انما تخزن لهم ضرور مواشيهم أطعمتهم الخ
- ٨٠٧ مبحث حديث لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا اله الا الله وأنى رسول الله الا باحدى ثلاث الثيب الزانى والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة
- ٨١٠ مبحث حديث لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تحدد على ميت فوق ثلاث الاعلى زوج أربعة أشهر وعشرا
- ٨١٢ ترجمة أم المؤمنين رمة أم حبيبة رضى الله تعالى عنها
- ٨١٤ مبحث حديث لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحدد فوق ثلاث الاعلى زوج الخ
- ٨١٦ مبحث حديث لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر مسيرة يوم وليلة ليس معها حرمه
- ٨١٧ مبحث حديث لا يحل لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام
- ٨١٨ مبحث حديث لا يدخل الجنة قتات
- ٨١٩ لا يدخل الجنة قاطع رحم
- ٨٢٠ ترجمة جبير بن مطعم رضى الله تعالى عنه
- ٨٢٢ مبحث حديث لا يدخل هؤلاء عليكم يعنى الخنثين
- ٨٢٤ مبحث حديث لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم
- ٨٢٥ مبحث حديث لا يزال العبد في صلاة ما كان في مصلاه ينتظر الصلاة وتقول الملائكة اللهم اغفر له اللهم ارحمه حتى ينصرف أو يحدث
- ٨٢٦ مبحث حديث لا يزال قلب الكبير شابا في اثنتين في حب الدنيا وطول الأمل

صحيفة

- ٨٢٨ مبحث حديث لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر
- ٨٢٩ مبحث حديث لا يزال هذا الأمر في قر يش مابق منهم اثنان
- ٨٣٢ مبحث حديث لا يزال أمر الناس مضيا ماويلهم ائنا عشر رجلا كلهم من قر يش
- ٨٣٥ ترجمة جابر بن سمره رضى الله تعالى عنهما
- ٨٣٥ مبحث حديث لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن الخ
- ٨٣٩ مبحث حديث لا يشرب أحدكم على أخيه بالسلاح فانه لا يدرى لعل الشيطان ينزع في يده فيقع في حفرة من النار
- ٨٤٠ مبحث حديث لا يصلى أحدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقيه منه شئ
- ٨٤١ مبحث حديث لا يصلين أحدكم العصر الا في بنى قريظة الخ
- ٨٤٣ مبحث حديث لا يصوم أحدكم يوم الجمعة إلا يوما قبله أو بعده
- ٨٤٤ مبحث حديث لا يقسم ورثتي ديناراً ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة
- ٨٤٦ مبحث حديث لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان
- ٨٤٧ مبحث حديث لا يقل أحدكم اسق ربك أطعم ربك وضئ ربك ولا يقل أحدكم ربي وليقل سيدى ومولائى الخ
- ٨٤٩ (تنبيه) ادعى الحافظ بن حجر انه يحتاج إلى تأويل الحديث الوارد في التهمى عن اطلاق السيد على المخلوق الخ
- ٨٥٠ مبحث حديث لا يقولن أحدكم خبثت نفسى ولكن ليقل لقست نفسى
- ٨٥١ مبحث حديث لا يقولن أحدكم اللهم اغفر لى ان شئت اللهم ارحمنى ان شئت ليعزم المسألة فانه لا مكره له
- ٨٥٢ مبحث حديث لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه وهو مبحث نفيس حرر المؤلف فيه النقام ثرا ونظما
- ٨٥٤ مبحث حديث لا يكيد أهل المدينة أحد إلا ائماع كما يناع الملح في الماء
- ٨٥٥ مبحث حديث لا يلبس المحرم القميص ولا العمامة ولا السراويل الخ
- ٨٥٩ مبحث حديث لا يلدغ المؤمن من جحر واحد مرتين
- ٨٦١ مبحث حديث لا يمشی أحدكم في نعل واحدة ليحفهما جميعا أو لينعلهما جميعا
- ٨٦٢ مبحث حديث لا يمنع جار جاره أن يغرز حشبة في جداره
- ٨٦٣ مبحث حديث لا يمنع فضل الماء ليمنع به الكلاء

صحيفة

٨٦٥ مبحث حديث لا يعنف أحدكم أذان بلال من سحوره فانه يؤذن أوقال ينادى بليل الخ

٨٦٧ مبحث حديث لا يعوت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فتمسه النار إلا تحلة القسم

٨٦٨ مبحث حديث لا ينبغي هذا للعتيقين يعنى الحرير

٨٧٠ ترجمة عقبة بن عامر الجهني رضى الله تعالى عنه

٨٧١ مبحث حديث لا ينصرف حتى يسمع صوتا أو يجد ريحا

٨٧٢ ترجمة عبد الله بن زيد بن عاصم الأنصارى المازنى رضى الله تعالى عنه وهو

المشارك لوحشى فى قتل مسيلة الكذاب وليس هو رأى الاذان لأن رايه

هو عبد الله بن زيد بن عبد ربه بن ثعلبة بن زيد الأنصارى الحارثى

٨٧٣ مبحث حديث لا ينظر الله تعالى إلى من جر ثوبه خيلاء

٨٧٥ مبحث حديث لا يوردن ممرض على مصح وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه

٨٧٨ (النوع الثالث فيما صدر بهى من الأحاديث النبوية على صاحبها أتم الصلاة والسلام الخ)

٨٧٨ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن تباع الثمرة حتى تشقق الخ

٨٧٩ تبينه مما هو معلوم عند المحدثين والأصوليين أن قول الصحابي نهى رسول الله

صلى الله عليه وسلم عن كذا وكذا مرفوع متصل الخ

٨٨٠ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تتلقى الركبان وأن يبيع

حاضر لباء

٨٨١ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن تصبر البهائم

٨٨٢ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يبيع بعضهم على بيع بعض

ولا يخطب الرجل على خطبه أخيه حتى يترك الخطاب أو يأذن له الخطاب

٨٨٤ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيع حاضر لباء ولا تناجشوا الخ

٨٨٦ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يتزعر الرجل

٨٨٨ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يجمع بين التمر والزهو وبين

التمر والزبيب ولينبذ كل واحد منهما على حدة

٨٨٩ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو

٨٩١ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يصلى الرجل مختصرا

٨٩٣ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطرق الرجل أهله ليلا

يتخونهم أو يطلب عثراتهم

٨٩٥ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينبذ الزبيب والتمر جميعا الخ

- ٨٩٦ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التبتل
- ٩٠٠ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لبس الحرير إلا هكذا الخ وهو نفيس ينبغى الوقوف عليه
- ٩٠٢ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخذف الخ
- ٩٠٤ ترجمة عبد الله بن مغفل رضى الله تعالى عنه
- ٩٠٥ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اختناث الأسقية الخ
- ٩٠٦ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشتغال الصماء الخ
- ٩٠٨ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشغار الخ وقد أشبع المؤلف هنا الكلام على صريح الشغار ووجهه
- ٩١١ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة بعد الصبح حتى تشرق الشمس وبعد العصر حتى تغرب
- ٩١٣ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس الخ وهو بمعنى الحديث السابق
- ٩١٥ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الفضة بالفضة والذهب بالذهب إلا سواء بسواء الخ
- ٨٩٧ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القران إلا أن يستأذن الرجل منكم أخاه
- ٩١٩ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القزع
- ٩٢٠ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة والمزابنة
- ٩٢٢ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخابرة والمحاقلة والمزابنة الخ
- ٩٢٣ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزابنة والمحاقلة الخ
- ٩٢٥ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزابنة أن يبيع ثم حائطه إن كان نخلا بتمر كيلا الخ
- ٩٢٨ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن النجش
- ٩٢٩ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن النذر وقال إنه لا يرد شيئا وإنما يستخرج به من البخيل
- ٩٣١ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل كل ذي ناب من السباع
- ٩٣٢ ترجمة أبي ثعلبة الحشنى رضى الله تعالى عنه

- ٩٣٤ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الحمر الأهلية
- ٩٣٥ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها نهى البائع والمبتاع
- ٩٣٦ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمر بالتمر وقال ذلك الربا تلك المزابنة الخ
- ٩٣٨ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمر حتى يطيب ولا يباع شيء منه إلا بالدينار والدرهم إلا العرايا
- ٩٣٩ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع حبل الحبلية
- ٩٤١ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الذهب بالورق دينا
- ٩٤٢ ترجمة زيد بن أرقم رضى الله تعالى عنه
- ٩٤٣ مبحث حديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع النخل حتى يأكل منه أو يوكل وحي يوزن
- ٩٤٥ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الولاء وعن هبته
- ٩٤٦ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيعتين وعن لبستين وعن صلاتين الخ
- ٩٤٧ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب ومهر البغي وحلوان الكاهن
- ٩٥٠ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدباء والمزفت أن ينتبذ فيه
- ٩٥١ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم الفطر والنحر وعن الصماء الخ
- ٩٥٢ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم هذا اليوم يعنى يوم العيد
- ٩٥٤ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام هذين اليومين الخ
- ٩٥٤ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة
- ٩٥٦ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان
- ٩٥٧ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبستين وعن بيعتين الخ
- ٩٥٨ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خير عن لحوم الحمر الأهلية وأذن في لحوم الحيل
- ٩٦٠ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن متعة النساء يوم خير وعن أكل لحوم الحمر الانسية وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه وقد بسط المؤلف الكلام فيه على حكم المتعة بالنساء
- ٩٦٨ مبحث حديث نهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن سبع نهى عن خاتم الذهب أو قال حلقة الذهب الخ

صحيفة

- ٩٧٠ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال في الصوم الخ
- ٩٨٢ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم فقالوا إنك تواصل قال إني لست كهيئتكم إني يطعمني ربي ويسقين
- ٩٧٣ مبحث حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال قالوا إنك تواصل قال إني لست مثلكم إني أطعم وأسقى وهو آخر حديث من متن زاد المسلم
- ٩٧٥ قول المؤلف ومما تفاءلت به لقبول كتابي هذا وشرحه الخ
- ٩٧٦ قول المؤلف وإنما كنت نفسي أبا المواهب وكناني بها غيري من أجباني وتلامذتي الخ
- ٩٧٧ قول المؤلف مشيرا إلى انتهاء تبييض متنه زاد المسلم وكان انتهاء تبييضه المرة الثانية بعد حذف المكرر منه غالبا عند أذان العصر يوم الاثنين لثمان بقين من شهر جمادى الأولى سنة ١٣٥٨ الخ
- ٩٧٨ قول المؤلف وعدد أحاديث هذا المتن النافع إن شاء الله تعالى الخ
- ٩٧٩ قول المؤلف ولندكر أعلا سند لي بالصحيحين الذين هما أصلا كتابي زاد المسلم فأقول الخ اسناده إلى صاحبي الصحيحين البخاري ومسلم
- ٩٨٢ تنبيهات الأول ربما ظن مطالع متن كتابي زاد المسلم أني تركت بعض أحاديث اتفق عليها الشيخان لفظا قبل إمعان نظره والواقع بخلاف ذلك الخ وهى تنبيهات ثلاثة يتعين الوقوف عليها
- ٩٨٤ قول المؤلف هذا ومما تقوى به رجائي لقبول كتابي هذا وشرحه وحاشية أطرافه رؤيا رأيتها في ليلة ختم شرحه هذا الخ وهذه هى رؤيا المؤلف لرسول الله صلى الله عليه وسلم المينة هنا بماتفاءل به المؤلف أمانه في الدارين وقبول تأليفه هذا الخ ما ذكره فيها وذكر أبياته بعدها
- تمت فهرست فتح المنعم بحمد الله تعالى
- ٩٨٧ ذكر بعض ترجمة مؤلف زاد المسلم وشرحه وحاشيته إلى آخرها
- ٩٩٣ تقاريط علماء الأزهر لزاد المسلم مع شرحه فتح المنعم وحاشيته مصدرة بتقريظ شيخ الجامع الأزهر الخ
- ٩٩٩ تقاريط علماء الآفاق وملوك الأشراف لزاد المسلم مع شرحه فتح المنعم وحاشيته فمنهم أخو المؤلف العلامة الكبير المحدث الشهير مفتي المالكية بالمدينة المنورة الشيخ محمد الحضر رحمه الله تعالى آمين الخ
- تمت

بيان ما اطلعنا عليه من الخطأ المطبعي الواقع في الجزء السادس من زاد
المسلم وشرحه المسمى فتح المنعم مع بيان صوابه

صفحة	سطر	خطأ	صواب
٤٠١	٢٧	م ٢٦ زاد المسلم خامس إلى آخر م ٢٦ زاد المسلم سادس إلى آخر الكتاب	الكتاب
٣٩٦	١٣	والخير	والخير
٣٩٩	٢٢	الياب	التياب
٤٠٠	٢١	وفي راية	وفي رواية
٤٠٨	١٥	نفتحتين	بفتحتين
٤١٠	٢	البراء	البراء
٤١٢	١٦	عند نبيكم	عن نبيكم
٤١٨	٤	رقية	رقية
٤١٩	٧	بعضنا ايشق	بعضنا يشقى
٤١٩	٩	عند شرح حديث	عند حديث
٤٤٠	١	كان صلى الله عليه وسلم	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
٤٤١	٧	وقد أخرج مسلم	وقد أخرج البخارى ومسلم
٤٤٦	١٤	وأخرجه في كتاب	وأخرجه مسلم في كتاب
٤٤٨	١٩	يلي	إلى
٤٦٠	٢٠	أو يذم في خدرها	أو يذم من العذراء في خدرها
٤٦٣	٩	فأمر أو مضارع كوعد	فأمر أو مضارع من كوعد
٤٦٣	٩	ذلك	ذاك
٤٩٦	١	قط	قط
٥٣٧	٤	ثم قال إلى شطر الليل رواء	ثم قال إلى شطر الليل وكان يكره النوم
٥٥٣	١٥	ينغى	قبلها والحديث بعدها رواء البخارى
٥٥٤	١	وهذا مثال للنعال الشريف	ينبغي وهذا مثال للنعل الشريف

صواب	خطأ	سطر	صحيفة
مثال نعل	مثال نعال	٢	٥٥٤
ذى	دى	١١	٥٥٤
لدينا	لدنيا	١٧	٥٥٤
النعل الشريفة	النعال الشريف	٢	٥٥٥
النعل	النعال	٤	٥٥٥
الشريفة	الشريف	٤	٥٥٥
إلى سواء الطريق كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلح الخ	إلى سواء الطريق كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم	٢٢	٥٦٦
يتضين	يضعين	٢٦	٥٦٧
بالييت	يالبيت	٢٧	٥٧١
يدلوف	بطوف	٢٢	٥٧٨
الأنبياء	الأنبياء	٧	٥٧٩
ألفى	ألفى	١٣	٥٩٢
يقول	ان يقول	١	٦٢٠
أى شىء	أى شبه	١٧	٦٦٢
وراويه فى صحيح	وراويه صحيح فى	١٩	٦٧٧
راوى	رأى	٢٣	٧٦١
بروايات	رويات	٣٢	٧٦١
وسكون الراء رضى الله تعالى عنه واسمه	وسكون الراء واسمه	٢١	٨٠٢
عن أمى	عن أمى	٣	٨١٠
ولولم	ولولم	٢٥	٨٨٨
ربعى	رمى	١٤	٨٨٩
بضم	ضم	٢٤	٨٩١
تاباها	تاباها	١٠	٨٩٢
اختناث	اختناب	٥	٩٠٥
العصر	العمر	٥	٩١٢
عليه وسلم	عليه وسلم عليه وسلم	١٨	٩١٢

صواب	خطأ	سطر	صفحة
إباحة	إباحته	١١	٩١٥
بالتمر	بالتمر	٤	٩٢٣
لقلته	لقلته	١٢	٩٢٦
قانه	قانه	٢	٩٢٧
أظنه	أظنه	٩	٩٢٨
البخيل	اليخيل	٩	٩٣١
الزوع	الزوع	١٠	٩٣٧
صيغة	صيغة	١٣	٩٤٠
ويرثها وترثه	ويرثها ترثه	١٣	٩٦٤
إني	إني	٢٢	٩٧٢
رواية	رواية	١٨	٩٧٥
كتاني	كتاني	٢٥	٩٧٥ هامش
المقصود	المتصود	٢٦	٩٧٦
أصلا	أصل	١٠	٩٧٩
اغلاق	غلق	٢٣	٩٨٤
علم	عامي	١٦	٩٨٥

اتمته فهرست ما عثر عليه من الخطأ المطبعي في الجزء السادس من زاد المسلم
وشرحه فتح المنعم مع بيان صوابه .